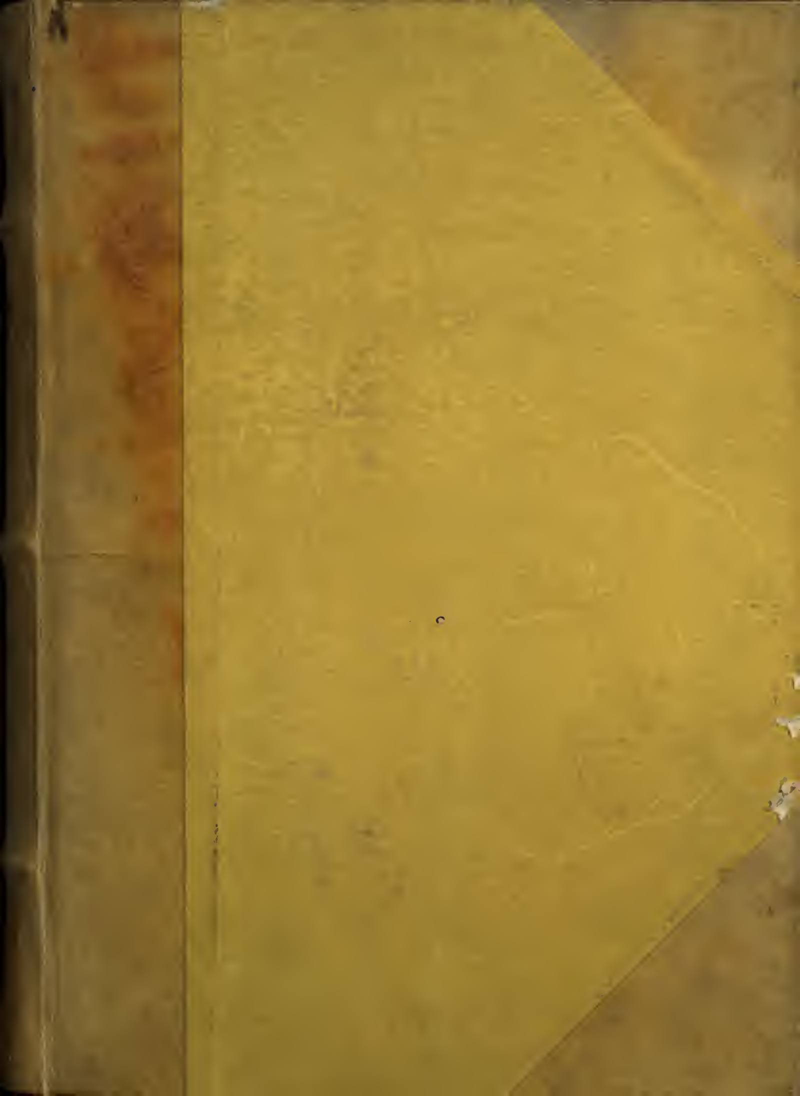
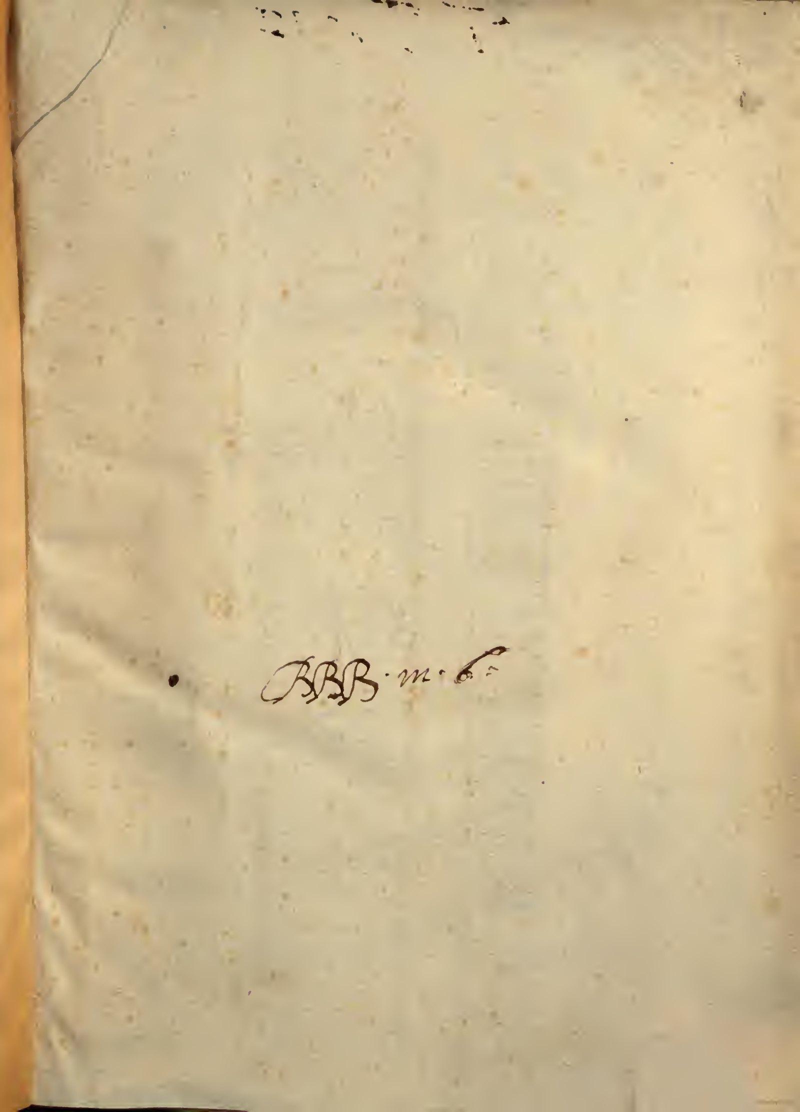



UNIVERSITARIA
BIBLIOTECA
ALESSANDRINA
L
g
47
ROMA

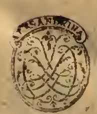

RRR · m · 6

PRIMERA, SEGVNDA Y TERCERA PARTE DEL ESPEIO DE CONSOLACION DE TRISTES.

Compuesto por fray Iuan de Dueñas, Predicador de la orden del glorioso padre Sant Francisco.

Agora en esta ultima imprission, añadido y corregido con sus tablas.





Con priuilegio real de Castilla, y de Aragon.

En Toledo por Pero Rodriguez, mercader y impressor de libros.
M. D. LXXXIX.

Acosta de Iuan Boyer, mercader de libros en Medina del Campo.

[illegible]

SEGVNDA Y TERCERA PARTE

[illegible]

[illegible]

Compuesto por [illegible]

orden [illegible]

[illegible]



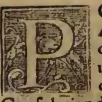
Con [illegible]

En Toledo por [illegible]

M. D. [illegible]

[illegible]

PRIVILEGIOS.



ORQVANTO porparte de vos fray Antonio Aluarez, comissario que fuystes de mi corte, por la orden de señor Sant Francisco, nos fue hecha relacion, que os hauiamos hecho merced, de daros licencia y facultad, para poder imprimir, seys partes del libro intitulado de Espejo de Consolacion de tristes, compuesto por fray Iuan de Dueñas, predicador de la prouincia, de la Concepcion de la dicha ordē, y priuilegio por ocho años, que corriessen desde diez de Abril, de año passado de quinientos y setenta y tres, y por no tener la dicha orden, con que poder imprimillo, se auian passado los dichos ocho años. Y agora se auian acabado de imprimir mil cuerpos, en virtud de la dicha licencia, los quales estauan coregidos con el original, y hechas las diligencias que se requerian, nos suplicastes mandassemos que los ocho años del dicho priuilegio, corriesse desde agora, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los de nuestro consejo fue acordado, que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula, para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien. Por la qual vos prorrogamos y alargamos el termino de la dicha licencia y priuilegio, que assi os damos, para imprimir y vender el dicho libro, que de suso se haze mēcion, por otros ocho años mas, los quales corran y se quenten desde el dia de la fecha desta nuestra cedula en adelante. Dada en Lisboa a 6 dias de Iulio de mil y quinientos y ochenta y dos años.

Yo el Rey.

Por mandado de su Magestad.
Antonio de Erasso.



ON Phelippe por la gracia de Dios, Rey de Castilla, de Aragon, de las dos Sicilias, de Hierusalē, de Vngaria, de Dalmacia, de Croacia, de Leō, de Nauarra, de Granada, de Toledo de Valencia, de Galicia, de las Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña, de Corcega, de Murcia, de Iaen, de los Algarues, de Algezira, d Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Islas, Indias y tierra firme del mar Occeano, Archiduq̄ de Austria, Duq̄ de Borgoña, de Brabāte, de Milā, Cōde de Barcelona, de Flādes, y de Tyrol, Señor de Vizcaya, y de Molina Duque de Athenas, y Neopatria, Conde de Rosellon, y Cerdaña, Marques de Oristā, y Gociano Por quanto por parte de vos fray Antonio Aluarez, comissario de corte por la orden de Sant Francisco, nos ha sido referido, que fray Iuan de Dueñas predicador de la dicha orden en la prouincia de la Concepcion, ha compuesto vn libro en romance en seys partes, intitulado Espejo de Consolacion de tristes, supplicando nos, que atēto que es muy prouechoso para los fieles Christianos, y el trabajo y gasto que se ha tenido en el dicho libro, os diessemos licencia para que vos en el dicho nombre, y quien de vos tuuiere poder y no otra persona alguna, le pueda imprimir y vender en los reynos y señorios de nuestra corona de Aragon, por el tiempo que fuessemos seruido, e nos teniendo consideracion a lo sobre dicho, y que el dicho libro, por orden nuestro ha sido reconoscido, por personas expertas

pertas

pertas, y de buena vida de las quales auemos tenido bastante información que en el dicho libro, no ay cosa contra la religion Christiana, auemos tenido por bien concederos la dicha licencia: por ende con tenor de las presentes de nuestra sciencia deliberadamente, y cõsulta damos licencia, permisso y facultad a vos el dicho fray Antonio Aluarez, en el dicho nombre, que por tiempo de ocho años, contaderos de la data de la presente a delante y las personas que vuestro poder tuuieren, y no otras algunas, podays y puedan hazer imprimir, y vender el dicho libro, en los dichos reynos y señorios de la Corona de Aragon con q̃ primero que se vendan agays traer y presentar, ante los del nuestro supremo y real consejo de Aragon, el primer libro impresso juntamente con el original rubricado por el nuestro escriuano, de mandamiento, para ver si la dicha imprision conforma con el original suso dicho prohibiendo y uedando que ningunas otras personas, sin vuestro poder como dicho es por tiẽpo de ocho años, le puedan imprimir ni entrar impresso en la dicha Corona de Aragõ, y si despues de la publicaciõ de las presentes vuiere alguno, o algunos q̃ hagã lo contrario incurra en pena de treciẽtos florines de oro de Aragõ, diuididos en tres partes a saber es la primera parte para los nuestros cofres reales, y la segunda para la dicha orden, y la tercera al acusador, y de mas de la dicha pena si fuere impressor pierda los moldes, y libros que asi huuiere impresso, ca nos por el mismo tenor de las presentes, y de la dicha cierta sciencia, y real authoridad dezimos y mandamos a los Illustres spectables nobles magnificos, y a mados consejeros, los lugar tinientes, capitanes, generales, nuestros regentes, nuestra Chancilleria regentes el officio, y portantes vezes de general gouernador Alguaziles, y otros qualesquier officiales nuestros, en los dichos nuestros reynos de la Corona de Aragon, constituydos y constituyderos, y a sus lugar tinientes y regentes los dichos officios, so incorrimiento de nuestra yra e indignacion, y pena de mil florines de oro de Aragon, de los bienes de los que lo contrario hizieren yrrimisiblemẽte, exigideros y a nuestros cofres reales, applicaderos, que la presente nuestra licencia gracia y prohibicion y todo lo en ella contenido, tengan, guarden, y obseruen, tener, guardar, y obseruar hagan, y contra ello no vengã, por manera alguna, o razon si nuestra gracia les es chara, y de mas de nuestra yra e indignacion en la pena suso dicha, dessean no incurrir. En testimonio de lo qual mandamos despachar las presentes con nuestro sello real, commun en el dorso selladas dada en Madrid a 20 de mayo año del nascimiento de nuestro Señor Iesu Christo, de Mil y quiniẽtos y setenta y tres.

Yo el Rey.

Talayero pro conseruatore Generali.

ESPEIO DE CONSOLACION DE TRISTES:

En el qual ſe mueſtran ſer mejores los males deſta vida, que los bienes della, por muy claros exemplos de la ſagrada Eſcriptura.

Dirigido a la muy Illuſtre ſeñora doña Ynes Manrique, Condeſſa de Paredes, Señora de Villapalacios y Villauerde. &c.



VY Illuſtre ſeñora. Si la razon q̃ para intitular y dirigir la preſente obra a vueſtra ſeñoria ay, mi lengua y pluma dezir y eſcriuir pudieſſen, no ſolo eſta, mas todas las que los mortales que vſo de razon tuuieſſen, y en exercicios de virtud ſe ocupaſſen, obras dignas de loor y renombre hizieſſen, a vueſtra ſeñoria con juſta cauſa y razon intitular las deuian. Mas pues la flaqueza humana, entre las otras imperfeciones que con razon juſta ſoſtiene, ſea eſta vna, que ſintiendo mucho, dezir poco pueda, dire lo poco que puedo, callando lo mucho que ſiento, que para embiar eſta obra debaxo del ſocorro, fauor y amparo de vueſtra ſeñoria me mouio. Por que ſiendo como es, como por vueſtra ſeñoria tengo por cierto ſera juzgada obra de virtud, charidad, y dadora de cõſolacion, a los q̃ en eſta vida aun q̃ no ſin juyzio humano afflicion, triſteza, cõgoxa, y tribulaciõ padeſce. A quiẽ en piedad, bondad, charidad y gracia de conſolar, a todos excede, juzgue y cõ razõ, dirigir y intitular ſe deuia. Y por que eſtando como eſta en vueſtra ſeñoria, tanta virtud, nobleza, y magnificencia encerrada y encubierta, por la defenſa q̃ le dieſſe fueſſe manifieſta. Mas que dire? Que por mucho que ſe manifieſte, es mas lo q̃ no ſe vee, que lo que ſe conoſce. Por que ſi ſciencia ſe buſca, podra ſer maeſtra, enſeñar, y doctrinar a muchos. Si virtud o virtudes ſe buſca, en vueſtra ſeñoria todas juntas ſe hallan. Y ſi vna ſola y verdadera virtud haze a vn hõbre grande, y tan grande, que por ella ſola tenga renombre, y ſea en eſtima tenido, que ſera donde todas juntas ſe hallan? Quien hizo a aquel gran Alexandre, tener tan gran renombre y fama en la tierra? La magnificẽcia. Que entre otras coſas q̃ del y de ſu grã magnificencia ſe eſcriuen, ſe halla vna, y no de las mayores, mas antes de las menores, q̃ como vna perſona neceſſitada le demandaſſe ſocorro y ayuda de vn dinero, le dio vna ciudad. Como en parte le fueſſe cõtradicho, por que con menos ſe contentara el que neceſſidad padecia, reſpondio diziendo: Que no le conuenia a el dar como a quien pedia, mas como quiẽ daua. Quien hizo tener en tanta eſtima al muy animoſo y fuerte Sanſon, como la ſagrada eſcritura cuenta y manifieſta? La fortaleza. Que por excellencia y anthonomatice ſea dicho, el fuerte Sanſon. Porque fue tãta ſu fortaleza, que deſgarro vn Leon. Tanta, que ſiendo lleuado preſo, con vna quixada de vn bruto animal, mato mil hombres, y fue libre de los que le lleuauã preſo. Tanta, que como eſtuuieſſe cercado de parte de ſus enemigos los Philiſteos en vna ciudad, con voluntad que tenian de matalle, ſe leuanto a la media noche, y tomo las puertas de la ciudad con ſus vmbrales, ſobre ſus ombros, ſin q̃ alguno le dixeſſe, Mal hazes, y las lleuo ſobre vn monte. Y dexando de dezir otras muchas coſas de ſu fortaleza que dezir podriamos, deſpues de auer muerto muchos Philiſteos, y auer hecho otras coſas muy dignas de memoria, que no menos declaran ſu gran fortaleza, eſtando ya ſin viſta, aun que no ſin fuerças, y todos los Philiſteos juntos en vn templo donde

eſtauan feſtejandoſe: como fueſſe alli traydo, tomo con ſus manos dos colunas ſobre que ſe ſuſtentaua todo el edificio, y juntandolas, dio con todo el templo en tierra, donde mato muchos mas muriendo, que antes auia muerto. Quien hizo traer en lenguas a Salomon? La ſabiduria. Que ſe diga del, ſer tan ſabio, q̃ antes del ni deſpues del, ninguno como el. Por que teniẽdo como tenia ſciencia infuſa, no auia queſtion q̃ le fueſſe pueſta (como parece en aquellas que aquella ſabia reyna de Saba le puſo) a la qual no reſpondieſſe conforme a la verdad delo que la queſtion pedia. Pues ſi hablamos delas inſignes y muy notables mugeres, por ſerlo vueſtra ſeñoria como lo es, no faltaria mas antes ſobraria que dezir, faltando el tiempo para dezillo. Quien hizo tener en memoria a aquella honrrada y muy venerable matrona Iudich? La animoſidad, animo, y eſfuerço grande que tuuo. Porque como eſtuuieſſe el pueblo de Iſrael cercado en la ciudad de Bethulia, por parte de Holofernes capitã general de Nabuchodonoſor rey, ya cõ determinacion de ſe entregar y dar en manos de Holofernes. La hõrrada y venerable biuda, cõuocando a los principales y Sacerdotes del pueblo, animandolos para que no lo ouieſſen de hazer, les prometio de tomar la empreſa en el negocio, y rogandoles rogaſſen a Dios por ella, endereçaſſe ſu camino, y le dieſſe animo y eſfuerço para poner en obra lo que penſado tenia, y ouieſſe buen fin y ſalida. Saliendo de la ciudad, tal manera tuuo, que (guardada ſu caſtidad y limpieza) corto la cabeça a Holofernes, y aſsi deſcerco a los que cercados eſtauan, y dio conſolacion a los afligidos, por donde el Iſraelitico pueblo para gratificalle las mercedes recebidas, ſublimando ſu nombre le dixo: Bẽdita ſeas tu del Dios excelſo, ſobre todas las mugeres de la tierra Tu, gloria de Hieruſalem. Tu, alegria de Iſrael. Tu, hõrra de nueſtro pueblo. Dando gracias a Dios nueſtro ſeñor por tan gran beneficio y merced como por manos de Iudich les auia hecho dixeron. Bendito ſea el ſeñor Dios que crio el cielo y tierra, que aſsi ha oy magnificado tu nombre, que ſeas digna que no ſe aparte tu alabança de la boca de los hombres. Por donde con muy juſta cauſa y razon pudo ſer dicha, no muger, mas mas que muger, pues aquello que todos juntos atẽtar ni començar no oſauan, ella ſola lo acabo. Y ſi a eſta el animo grande y eſfuerço que tuuo, le fue cauſa de tanta gloria y alabança, no menos otras muchas lo ſon, por las inſignes y grandes virtudes que tuuieron. Como Heſter la nobleza, Suſana la caſtidad, Ruth la juſticia, Delbora la prudencia, Rachel la fidelidad. Por donde con muy juſta cauſa hã de ſer traydas en exemplo a todas y todos. Donde como tẽgo dicho, vna verdadera y ſola virtud los y las hazian ſer dignas de alabança y renombre. Y ſi todas eſtas virtudes que los otros tuuieron repartidas, los hazian ſer dignos de alabança y renombre, quãto mas a vueſtra ſeñoria, pues todas juntas en ella ſe hallan. Y aſsi a todas excediẽdo, en preſencia de vueſtra ſeñoria todas callar deuen. Por donde calle Heſter ſu nobleza. No ſe glorie Suſana de ſu caſtidad: con ſilencio paſſe Ruth ſu juſticia: no publique Delbora ſu prudẽcia: no diga Rachel ſu fidelidad, pues vueſtra ſeñoria a todas las ha excedido. Por donde los que claro juyzio tuuieren, hallarã que mi motiuo fue bueno, y la cauſa juſta, para dirigir eſta obra debaxo del amparo de vueſtra ſeñoria. Y cõ eſto, el conoſcimiento del tiempo que tengo ſer tan malo, que antes ſe afea la bondad, que ſe alaba la virtud. Y no faltando como no faltan maldizientes, que ſin temor alguno eſtiẽden la lengua a poner macula dõde no la ay, quanto mas en eſta q̃ no ſiendo tan perfecta como ſer deuia (para yr a manos de vueſtra ſeñoria) las eſtenderan y ſera maltratada, ſi vueſtra ſeñoria como ſeñora no la fauoreſce, ampara, y defiende. Pues para que la fauorecieſſe, amparaſſe, y defendieſſe como a coſa ſuya, acorde de embiarſela. Y para q̃ aquello que menos bueno, no tan limado, y alguna falta tuuieſſe, vueſtra ſeñoria lo mandaſſe enmendar, antes que a luz ſalieſſe: y para q̃ ſi algo digno de alabança hallaſſe, dello como de coſa ſuya tomaſſe las primicias, y por mejor dezir, el todo. Y ſi ſe emboluieſſe algo digno

de reprehension, vuestra señoria con piedad lo perdonasse: por que aunque la falta del juyzio ponga el yerro y defecto, la voluntad lo quita. Y siendome por vuestra señoria mandado hazer la presente obra, determine poner las manos en ella, auiendo por mejor errar en el estilo, modo, y manera de dezir, que desobedeciẽdo dexar de hazer lo que vuestra señoria mandaua. Creyendo que pues auia de ser para descanso y consolacion a muchos conforme a su nõbre, que Espejo de consolacion de tristes se llama: ami no me seria causa de tristeza, mas antes de mucho plazer, alegria, y descanso. El qual plega a Dios nuestro señor dar a vuestra señoria aqui por muchos y largos años, y en la gloria sin fin.

SIGVESE EL PROLOGO EN EL LIBRO QVE ES LLAMADO ESPEIO DE CONSOLACION DE TRISTES.

De verbis dñi. ser. 20.

SENTENCIA es de sant Augustin, que dize, que entre tanto que en esta miserable vida estuuieremos no nos podran faltar tribulaciones, segun aquello que el Apostol nos amonesta, que todos aquellos que quieren viuir piadosamente en Christo, han de padecer tribulaciones y persecuciones, por que por ellas nos conuiene entrar en el reyno de los cielos. Esto es lo que la sagrada escriptura muestra, esto dize, y esto predica, por que segun dize el mesmo sant Augustin: No nos prometen nuestras sagradas escripturas en esta vida y valle de lagrimas, sino tentaciones, angustias, aduersidades y acrecentamientos de dolores, vna pena sobre otra, vna angustia sobre otra, vna tristeza sobre otra, vn dolor sobre otro, y con esto muchas tribulaciones, y no sin gran mysterio, por que viendo el piadoso padre nuestro que es en los cielos, quan desmandados andamos por los vicios, quan sin rienda por los peccados, y sin ningun freno por todos los males. Por que vnos dados a deleytes mundanos, otros a vanos plazeres, otros a torpedad de vicios carnales, vnos en renueuos, vsuras, y logros, otros en adquirir por fas o por nefas, justa o injustamente, sin temor de perder la consciencia, anima, y gloria: otros en odios, rancores, y malquerencias, otros embueltos en diuersidad de vicios y peccados, cumplido lo que el Propheta dize, ser todos corrompidos y hechos abominables en sus solicitudines y cuydados mundanos, y todos auer declinado, y no se hallar vno que perfectamente haga bien: y aquello que el Propheta Micheas dize: Perecio el sancto de la tierra, y no ay ningun recto en los hijos de los hombres, acuerda de tornarnos a si con tribulaciones y aduersidades, por que allegados a el, seamos hechos vn espiritu con el, segun aquello que dize el Apostol. *Miche. 7.*

1. Thim. 3.

§. 1. Como entretanto q̃ estuuieremos en esta vida auemos de padecer tribulaciones

El que se allega a Dios hazese vn espiritu con Dios, para lo qual sirue la tribulaciõ, por que esta es la que limpia el anima delos vicios: esta la que purifica de los peccados: esta la que la acendra de los malos desseos: por que el amor de Dios por vna parte, y la tribulacion por otra, limpian el anima de todas las inclinaciones feas y desseos carnales, los quales impedian al anima que no se juntasse con Dios, por que sintiendo el anima las tribulaciones, afliciones, triste- *1. Cor. 6.* *In lib. creaturarum. ti. 299.*

§.2. *Como la tribulaciõ limpia al anima, y la haze llegar a Dios.*

zas y descõsolaciones en el mundo y en sus cosas, y no hallando descanso ni holgança ninguna en el, es cõpelida a buscar a Dios, y en solo el hallar todo su sossiego descãso y reposo. Entõces el amor de Dios que esta en el anima, la junta cõ el, y la tribulaciõ totalmente la traspassa en el.

§.3. *Como son grãdes los bienes q̃ de la tribulaciõ se siguẽ*

Por que es la tribulacion como vn martillo, que hiriendo y llagando al anima la haze entrar en Christo quitandole toda la vescosidad y escoria de los vicios y peccados. Esta es la q̃ alexa los torpes y malos desseos. Esta la que destruye los vicios y pone enmienda en la vida, y refrena el mal viuir. Esta la que procura las virtudes, y las aumenta, y las aumentadas conserua. Esta la que acrecienta la gracia y merescimiento, y la que satisfaze a Dios por las injurias y peccados, si con paciẽcia es tolerada, refiriendolo todo en Dios: por q̃ es vn nueuo genero de martyrio. Esta la que da al hombre conocimiento de si mesmo: y es necessaria no solo para limpiar el anima, mas para tenella ligada, vnida, y encadenada con Dios para que no se pueda apartar del, y assi apartada desfalleciẽdo muera, mas ella la junta perfectamẽte con Dios: lo qual todo viene por ordenacion diuina.

§ 4. *Como son necessarias las tribulaciones, y hã de durar quanto el mundo durare.*

Porque assi como nuestro Redemptor ordeno y instituyo los sacrificios para salud y saluaciõ de los Christianos, assi ordeno las tribulaciones para limpiamiento de las animas: y de tal manera, que assi como los Sacramentos son necessarios, assi las tribulaciones son necessarias: y todo el tiempo que duraren los Sacramentos, duraran las tribulaciones. Y de aqui es, que entre tanto q̃ el mundo durare, la tribulacion siẽpre durara: por que assi como los peccados son multiplicados, assi tambien las tribulaciones. Por que se ha Dios nuestro señor como el buen medico, que adonde vee mayor repleciõ de malos humores, alli procura de poner mayor purga. Mas es de notar, que segun dize el Maestro de las sentencias, y sant Gregorio, Las tribulaciones y açotes de Dios nuestro señor en cinco maneras entre otras suelen acontecer.

Magist. in 4. di. 15. & Gre. in praefa. mo. c.

La primera, para gloria de Dios nuestro señor: como parece de aquel q̃ nacio ciego del vientre de su madre, segũ que lo cuenta sant Iuan, q̃ preguntando a Christo sus sagrados Apostoles, que quien auia peccado, el o sus padres para q̃ naciesse ciego, respondio Christo, que ni el ni sus padres, sino por que fuessen manifiestas las obras de Dios nuestro señor en el, y assi fuesse para gloria suya. *Ioan. 11.*

La segunda, para principio de pena a los malos: para que de aqui se saque lo que sera despues a los tales en el infierno. Como a Herodes, del qual se lee en los hechos de los Apostoles, que despues de auer muerto a Santiago el hermano de sant Iuan, estando vn dia señalado vestido de vna vestidura real, y assentado en su silla fue luego herido del angel del Señor, por q̃ no auia dado gloria a Dios, y consumido de los gusanos espiro: lo qual fue para principio de su pena. *Actuũ. 12*

La tercera, para correcion de los peccados, como fue en Maria la hermana de Moysen, que porq̃ murmuro contra su hermano Moysen, por que se apartaua a tiempos y por algunos interualos de Sefora su muger, fue castigada de Dios por este peccado, y llena de lepra. Lo qual fue para su correciõ. *Num. 12.*

§.6. *Maria la hermana de Moysen q̃ fue leprosa*

La quarta, para conseruacion de las virtudes: por q̃ viendo el hõbre y conosciẽdo sus virtudes, no se leuãte por vanagloria. Como en sant Pablo, el qual dize, que por q̃ la grãdeza de las reuelaciones no le leuantasse en soberuia, le era dado el estimulo de la carne, el angel de Sathanas, q̃ le vuiesse de apremiar. Y esto para conseruacion de las virtudes. *2. Cor. 4.*

Y la quinta, para aumẽto de merito en la gloria. Assi como alos justos q̃ teniẽdo paciẽcia les sea acrecentado el merito en la tierra y premio en la gloria, como al sancto Iob, el qual siendo muy atribulado, acõpañado de paciẽcia, alabãdo siẽpre a Dios, le fue para grã acrecentamiẽto de merito y gloria.

§ 7. *Como la tribulaciõ se ha diferẽtemẽte cõ los justos y peccadores*

Mucho se deue de notar, q̃ se ha la tribulaciõ como el fuego, que vno mesmo purifica el oro para q̃ sea puesto en la custodia: y quema, deshaze, y cõsume la paja. Assi la tribulacion purifica a los justos para q̃ sean puestos en la custodia de la gloria, y alos malos los cõsume, deshaze, y quema, aqui y enel infierno. Y si tãta diferẽcia ay, como la ay, o como auiamos de trabajar de tener paciẽcia quãdo enesta vida somos

mos atribulados, y dar muchas gracias a Dios nuestro señor porello. Por que no ay cosa en que mas se pueda conocer, ser vno amado de Dios, que en esto. Porq̃ el mismo lo dize en el Apocalypsi: A los q̃ yo amo, reprehendo y castigo. Y quãdo somos atribulados, dize sant Pablo, q̃ somos corregidos del Señor, por q̃ no seamos cõdenados cõ este mundo. Y sant Augustin dize: Mucho auemos de temer si en esta vida ningunas o pocas tribulaciones padecemos: porq̃ si Dios castiga a todos los hijos que el recibe, sin duda ninguna al q̃ no castiga, y atribula, no le recibe. Si bien se ha mirado, de aqui se collige, y de lo ante dicho, ser mejores los males desta vida, q̃ los bienes della. Mejores los infortunios, que las prosperidades. Mejor la pobreza que la riqueza. Mejor el abatimiento que la honrra. Mejor la tristeza, que el plazer y alegria. Mejor el trabajo que el descanso. Mejor la enfermedad que la sanidad. Y concluyendo, mejores las aduersidades, dolores, angustias, enfermedades, trabajos, y tribulaciones, que todos los bienes oppositos. Por que estas lleuan al hõbre a Dios segun aquello que dize el Propheta, que fueron multiplicadas las enfermedades, y despues se dauã priessa para llegarse a Dios. Y en otra parte hablando de los hijos de Israel, dize, que quando Dios nuestro señor los affligia, atribulaua, y mataua, le buscauan, se conuertian, y madrugauan para llegarse y venir a el. Y assi como la tribulacion lleua al hombre a Dios, assi traee a Dios al hombre: de adõde dize el Propheta. Muy cerca esta Dios de aquellos que estan atribulados de coraçõ Y en otra parte dize: Esta Dios nuestro señor con el atribulado en su tribulacion: y assi por el contrario las prosperidades, honrras, riquezas, mandos, señorios, deleytes, plazeres, y sanidad, apartan de Dios, y Dios se alexa delos que mal las posseen. De adonde en el Deuteronomio esta escrito: Fue hecho el amado gruesso enlas riquezas, ensanchado en prosperidades, dilatado en señorios y mandos, y siendo desta manera dexo a Dios que le auia hecho y formado, y apartose de Dios que era toda su salud, y saluacion. Siendo pues esto assi como lo es. Es puesto este libro delante de los ojos delos que tribulaciõ padecen, para que en el se miren. El qual es dicho Espejo de consolacion de tristes. Por que segun dize sant Gregorio: La sagrada escriptura es como vn espejo, el qual es puesto delante de los ojos de nuestra anima, para que en ella sea visto nuestro rostro interior. Assi este libro es dicho Espejo, porque assi como el Espejo sirue de dos cosas, de quitar y poner, de quitar manzillas y de poner nueuos matizes y colores. Assi mirandose en este libro, se quiten las manzillas de los vicios y peccados. Y si lo que Dios no quiera, con la tribulacion viniere alguna impaciencia, o espiritu de dessfallecer en la esperança, se aparte y quite, y se pongan en el anima nueuos matizes y colores de virtudes. Y por que mueuen mas los exemplos que las palabras, aqui seran traydos exemplos dela sagrada escriptura, por donde desnuda, clara, y abiertamente conozcan, que las prosperidades, honrras, riquezas, mandos, señorios, deleytes, plazeres, alegria y sanidad, apartan al hombre de Dios. Y porel contrario las penas, trabajos, angustias, dolores, enfermedades, tribulaciones, allegan. De adonde sant Gregorio dize: Los males que aqui nos apremian, nos compelen a yr a Dios. Y pues que assi es, Mas querria los males de esta vida, que los bienes della. Mas la aduersidad, que la prosperidad. Mas la pobreza, que la riqueza. Mas la hambre, q̃ la hartura. Mas la tristeza que el plazer. Mas el trabajo que el descanso. Mas la enfermedad, que la sanidad. Y por que claro se conozca por exẽplo verdadero. Dando principio a la obra, digo que

Mas querria la ceguedad de Thobias,
Que la vista de Dauid.

Apocal. 3. *1. Cor. 11.* *De tempore ser. 105* *§. 8. Que auemos de temer si no padecemos tribulaciones.* *Psal. 15.* *§. 9. Que las tribulaciones lleuã el hõbre a Dios, y traen a Dios al hõbre.* *Psal. 33.* *Psal. 90.* *Deute. 32.* *Lib 2. mo. cap. 1.* *§. 10: Que la sagrada escriptura es Espejo.* *Gregorius*

CAPITVLO PRIMERO DE LOS BIENES que se siguieron de la ceguedad de Tobias, y de los males q̃ de la vista de Dauid procedieron.

PARA dar noticia del bien que de la ceguedad de Thobias se siguio, y del mal que de la vista de Dauid vino. Es
§. 1. *Quien fue Thobias.* de saber que fue Thobias vn varon de la generacion Hebrea, del tribu y ciudad de Nepthalim, amigo y sieruo de Dios. Este como fuesse captiuo con los Israelitas en la segunda captiuidad hecha por Salmanazar rey de los Assirios, segun parece en el quarto libro de los Reyes, por que la pri
4. Regũ. 18 mera fue hecha por el rey Telaphalasar, rey tambien de los Assirios, segun parece en el mismo libro. Estando Thobias en la captiuidad, captiuo el cuerpo, estaua se anima libre. Siẽpre cõ temor de Dios. Exercitaua se este sancto varõ en las obras de misericordia, y en las cosas q̃ tocauan al seruicio de Dios: por q̃ siẽdo como era entre los hijos de Israel, de su tribu y tierra el mas mancebo delas personas notables que enella auia: no hizo cosa que a mancebo juzgar se deuiesse: no cosa liuiana, ni de riso digna, ni loca, ni que de peso no fuesse, ni muy menos deshonesta. Como todos adorassen ydola
§. 2. *Como Hieroboã hizo dos bezerros de oro, y por que.* trando dos bezerros de oro, q̃ auia hecho Hieroboam (rey q̃ era de los diez tribus Israelitas) los quales auia hecho porq̃ no fuessen los hijos de Israel a adorar a Hierusalẽ, y por esta causa se apartassen del, y fuesse muerto del pueblo. Y assi pusolos en dos lugares de su reyno, mãdando al pueblo q̃ dexando de yr a Hierusalẽ en las fiestas solennes, fuesse alli a adorar. Segun parece en el
3. Regũ. 12 tercero libro delos Reyes. Mas los q̃ eran fieles y deuotos, no lo haziã, mas ascõdidamẽ
§. 3. *Por q̃ se dize que solo Tobias yua* te yuan a Hierusalẽ: de los quales fue Thobias vno: de adõde dize del la sagrada escritura: Solo yua huyẽdo a Hierusalẽ a adorar al Señor. Dize que solo, no por q̃ otros no fuessen, mas por que eran muy pocos los q̃ esto hazian. *a Hierusalem, como fuessen tãbiẽ otros.* Como quando el rey tiene pocos continos y caualleros en su casa y palacio real, dizese que esta el rey solo en su palacio y casa. Viniẽdo a edad de varõ perfecto, tomo por muger a vna llamada Anna, de su mesmo tribu, por q̃ assi estaua mãdado en el libro de los Cuentos: mayormente *Num. vlti.* quando la muger sucedia en la heredad paterna. (Esto se hazia, por que si se casasse cõ varon de otro tribu, no se cõfundiessen las suertes.) De la qual vuo vn hijo, al qual puso su mesmo nõbre: y como verdadero padre desde su niñez enseño que temiesse a Dios, y se apartasse de toda offensa suya. *§. 4. Por q̃ los hijos d Israel casauã cada vno cõ los d su tribu.* Mandole q̃ honrrasse a su madre en toda su vida, y q̃ se acordasse de los peligros y trabajos que por el auia passado quãdo en su vientre le traya. Mãdole que todos los dias de su vida temiesse siẽpre a Dios en su anima, y que se guardasse de traspassar sus mãdamientos, ni consintiesse en peccado alguno ni offensa de Dios. *§. 5. Delos mãdamientos q̃ dio Thobias a su hijo.* Mãdole que hiziesse limosna de lo propno suyo, y que no boluiesse el rostro al pobre, por que Dios no se lo boluiesse a el: y que teniendo mucho, larga y abundantemẽte diesse limosna: y q̃ quando poco, q̃ no dexasse de dar aunque diesse poco: y q̃ siẽpre fuesse misericordioso. Mandole assi mesmo q̃ se apartasse de la fornicacion, y q̃ no conociesse otra muger sino la suya. Mandole que apartasse y desuiasse de si toda soberuia, assi en lo interior de su coraçon, como en lo exterior de sus palabras. Mandole pagasse luego a los que le siruiessen, y que no tuuiesse el acostamiẽto, salario, o jornal delos que le ouiessen seruido. Mandole que partiesse su pan con los pobres, y que vistiesse a los desnudos: que tomasse consejo con los sabios, prudentes, y discretos varones. Y finalmente q̃ se guardasse de no hazer contra otro, lo q̃ no querria q̃ contra el se hiziesse: y assi vsasse y hiziesse cõ los otros, como querria q̃ con el vsassen y hiziessen. O bienauẽturado padre q̃ assi enseñaua a su hijo dende su niñez. Pagaua este buen varon los diezmos y primicias cõforme al mãdamiento diuino y leal.

Estas y otras cosas desta manera hazia este buen varon estando en su tierra: viniendo despues a la captiuidad como ya fue dicho, trabaja de tener siempre libre el anima, y no contaminarse en los gentilicos manjares en la ley prohibidos, aun que todos comian dellos. Estando assi captiuo con su muger y hijo, diole Dios gracia con Salamanazar rey, (assi como a Ioseph có Faraon rey de Egipto: y a Daniel y sus compañeros con el rey de Babylonia) y diole poder para que fuesse donde quisiesse, y hiziesse lo que por bié tuuiesse. El qual estando assi captiuo, exercitauase en las obras de charidad y misericordia: porque andaua de ciudad en ciudad dãdo consejos saludables a los captiuos de su generacion Hebrea. Tenia por mejor este sancto varon de morar en tierra estraña y agena, y estar con los captiuos, para dalles saludables consejos y confirmarles en bien, que estando en su tierra libre, dexar tan sancta obra. Consolaua a los tristes, encomendãdoles tuuiessen paciencia: daua de comer a los hambriẽtos y necessitados: vestia a los desnudos, y enterraua a los muertos, y aquellos que matauan por mãdado del rey Senecherib. Por que despues dela muerte del rey Salamanazar, boluio el rey Senacherib de Iudea có gran pena y enojo, rancor y saña, contra los hijos de Israel, por el gran estrago y ignominia que Dios auia hecho en su persona y en su exercito: por que segun parece en el .iiij. libro de los Reyes, y adelante mas claro se vera, le mato el angel del Señor en vna noche por vna blasphemia que dixo clxxxv. mil hombres de armas: y assi matauа muchos de los Israelitas, a los quales todos enterraua Tobias. Enterrando assi Tobias los muertos, acontecio, que vn dia de fiesta estando guisando de comer, y la mesa puesta, mando a su hijo que fuesse a buscar a algunos desu tribu, que fuessen temerosos de Dios, para que los truxesse y viniessen a comer con el. Y como el hijo fuesse a cumplir el mandamiento del padre, hallo vn Hebreo degollado en la plaça: y como lo dixesse a su padre, saltando prestamente dela mesa donde estaua assentado, le truxo a su casa para enterrarle de noche. Esto hizo por que muchas vezes se lo auian prohibido de parte del rey, y aun mandado que no lo hiziesse, so pena de perder la hazienda, y juntamẽte la vida. Mas Tobias temiẽdo mas a Dios que al rey, tomaua los cuerpos de los muertos, y escondialos de dia en su casa, y enterraua los de noche. Exercitãdo se en estas obras de misericordia, acontecio q̃ viniẽdo vn dia a su casa muy cãsado y fatigado de enterrar muertos, echose a dormir jũto a vna pared dõde criauã vnas golõdrinas, y cayendo el estiercol dellas sobre sus ojos que estaua durmiendo, quedo ciego. Esta ceguedad no fue causada del estiercol por q̃ tuuiesse esta propriedad, como dize el Nicol. de Lira, mayormente como no cayesse sobre los ojos abiertos, sino cerrados: mas fue hecha por ordenacion diuina, para que fuesse Tobias exẽplo de paciencia, a los que despues del viniessen. De adonde el testo de la sagrada scriptura dize: Esta tẽtacion permitio Dios nuestro señor que le viniesse, para que fuesse exemplo de paciẽcia a sus successores, y a aquellos que despues del viniessen, como al sancto Iob. Este honrado varõ permaneciẽdo muy cõstante y inmouible en el temor de Dios, no se entristecio por que le sucedio la plaga de la ceguedad: mas antes daua gracias a Dios todos los dias de su vida, y no se apartando del temor de Dios. Sucediole que assi como al sancto Iob le increpauan y reprehendian los reyes sus amigos y muger, assi a este sus parientes y muger, burlando y escarneciendo del, le dezian, que su esperança era loca, pues tal merced y galardon sacaua de sus trabajos y seruicios. A los quales el increpãdo y reprehẽdiendo dixo: No hableys assi a rienda suelta, y tan sin freno y ningun temor de Dios, y tan malamente, porq̃ soys hijos de sanctos, conuiene a saber, de Abrahan, Isaac, y Iacob, que por la fe esperauan la eterna remuneracion: y que assi ellos esperauan, o alomenos esperar deuian, aquella vida, la qual Dios ha de dar a aquellos q̃ no mudan su esperança y fe, del, mas antes cõ mucha firmeza creyendo lo esperan.

Los prouechos q̃ desta ceguedad se avan seguido quan grandes ayan sido, no de facil se podrian contar: por que se siguio lo primero,

Margin notes: Genes. 41. — Daniel. 2. — 4. Regũ. 19 — §. 6. Como se le causo la ceguedad a Tobias. — Nico. de Li. super eun. dem locũ. — §. 7. Como su muger y parientes escarneciã a Tobias. — §. 8. Delo q̃ Tobias respõdio a su muger y pariẽtes. — §. 9. De los bienes q̃ se siguierõ de la ceguedad.

mero, mucho merecimiento en esta vida: y lo segundo mucho premio de gloria en la otra: por que tuuo paciencia, y juntamente daua gracias a Dios nuestro señor en su tribulacion y fatigada passion de ceguedad. Siguiose mas, segun dize sant Augustin, que merecio tener por medico al Angel del Señor, q̃ le curo y restituyo la vista, muy mas perfecta y mejor que antes la tenia. O bienauenturada ceguedad que assi aclara la vista del anima, y la haze valer mas, y ser de mayor precio delante de Dios nuestro señor.

De tẽpore. serm. 226.

Pues hemos visto quien aya sido Tobias, y donde se le causo la ceguedad, y el prouecho que della se siguio: veamos agora quien fue Dauid, y el mal y daño que se siguio de su vista, por donde se conozca ser mejor la ceguedad del vno, que la vista del otro.

1. Reg. 16.

§. 10. Quien fue Dauid, y de que generacion. 2. Regũ. 2.

Fue Dauid, segun parece en el primer libro de los Reyes, vn varon de la generació Hebrea, hijo de Ysay. A este mando Dios nuestro señor (despues del peccado dela inobediencia que traspasso y cometio Saul primero rey de Israel) a Samuel Propheta, que vngiesse en rey de Israel. El qual reyno despues de la muerte de Saul, segun a la clara parece en el segundo libro de los Reyes. Teniẽdo la gouernacion real en pacifica quietud Dauid, estando vn dia en su palacio en Hierusalem, andandose passeando en vn solano o azotea, despues de medio dia, vio dela otra parte vna muger no pequeñamente hermosa, que se estaua refrescando y lauando en otro solario o azotea: y en viendola, enamorose della. Siguieronse desta vista y su mirar no pequeños ni pocos, mas muchos muy crecidos y grandes males. Siguiose q̃ como Dauid la mirasse y viesse, q̃ luego la desseo en no buena manera ni parte: de adonde embiando a saber quien era, y auida certidumbre, por relacion verdadera, que era Bersabe muger de Vrias Etheus: no mirãdo a la ofensa diuina, ni a la mala cuenta y peor exẽplo q̃ daua de su persona, siẽdo como lo era rey de Israel, en quien todos tenian puestos los ojos, creciendo en el la torpedad de su feo desseo, embio por ella: y entrando a ella, auiẽdo illicito ayuntamiento con ella, concibio y quedo preñada. Como vn mal nunca sue le venir solo, mas comunmẽte acompañado, sucedio deste mal otro no menor, la muerte de Vrias Etheus: por que como Bersabe se viesse preñada, dio noticia dello a Dauid, haziẽdole saber lo que passaua, y como ella estaua preñada, para que se tuuiesse algun modo o manera como se dissimulasse y encubriesse el maleficio y adulterio. Como vino a noticia de Dauid lo ya dicho, acordo de embiar a llamar a Vrias Etheus q̃ esta ua en vn real (que el capitan general Ioab, capitã del mesmo rey Dauid sobre la ciudad de Rabac tenia assentado) para que viniẽdo y auiendo los licitos ayuntamientos matrimoniales cõ su muger Bersabe, pensasse ser suyo el infante que estaua engendrado, que despues nacio. Como despachasse Dauid su mensajero y correo a Ioab cõ sus cartas para que vista la presente luego Vrias Etheus viniesse, fue luego hecho segun que el rey lo mandaua por su carta. Venido pues Vrias Etheus, como buen cauallero, y amigo de Dios, considerando que la Archa del Señor estaua en el real, y el capitan general y los otros caualleros y gente de guerra estauã en afliction y trabajo, que no era razon que el se diesse a deleytes y plazeres, quedose a dormir en los estrados del palacio sin yr a su casa. Venida la mañana, como el rey lo supiesse, mandole que se estuuiesse otro dia, y mãdole dar de comer delante de si, y embriagarle, para que con la superabundancia del demasiado comer y beber fuesse incitado y mouido a yr a su casa: mas el bueno y leal cauallero como la noche antepassada quedose a dormir en los estrados sin yr a su casa. Como el rey Dauid lo supiesse, y viesse que por ninguna manera le podia hazer yr a su casa, y que siẽdo el viuo se descubriria y sabria la maldad cometida y adulterio perpetrado: escriuio vnas cartas, las quales dio al mismo Vrias Etheus para el capitã general, en que dezia. Dareys cõbate a la ciudad de Rabach y pondreys en lo mas rezio del combate y de mayor afrenta a Vrias Etheus, de tal manera que muera. Como Vrias Etheus como buen seruidor y leal cauallero lleuasse las cartas, y las diesse a Ioab capitan general: el poniendo en obra lo que el rey por sus cartas man-

§. 11. Delos males que desta vista se siguieron.

§. 12. Delos modos y maneras q̃ tuuo Dauid para encubrir el adulterio.

§.13.
Como fue muerto Vrias Etheus marido de Bersabee.

mandaua, dio combate a la ciudad, poniēdo en lo mas fuerte del y de mayor afrenta a Vrias Etheus, de tal manera que alli murio. Por este tan feo caso fue hecho Dauid no solo adultero, mas traydor homicida. Parece la grauedad deste peccado que de la vista se siguio: por que fue de vn mal en otro: del adulterio en la traycion, y de la traycion en el homicidio, de matar a vn cauallero tā fiel y tan ageno de culpa, que aun de las cosas licitas se abstenia por reuerencia de Dios, y por la aflicion que tenia el pueblo estādo en la guerra. Parece tambien la grauedad, que por matar a este tā injustamēte, fuerō otros muchos muertos sin culpa. Siguiose mas, q̃ por este peccado el mochacho que de adulterio era concebido murio. Por que aun se lo auia antedicho de parte de Dios, Nathan propheta al mesmo Dauid. Siguiose mas, q̃ en pago y pena de tātos males le fue dicho: No se apartara cuchillo, castigo, y muerte, de tu casa. Esto se cũplio a la letra como fue dicho. Por que vn hermano mato a otro, q̃ fue Absalon a Amon, segun parece en el segundo libro de los Reyes. Y Salomō mato a Adonias, como parece en el tercero libro de los Reyes. Y leuantose el hijo contra su proprio padre, q̃ fue Absalon contra Dauid: como el segundo libro de los Reyes manifiesta. Lo qual todo procedio de desmādar se en la vista, y curiosa y incautamēte mirar: por que no miro a Bersabe, por que la codicio y desseo: mas por que la miro y desseo y codicio. Assi como de la vista y mirar se siguieron muchos males, segun ha parecido: assi de la ceguedad, muchos bienes, como auemos contado y relatado: por donde el q̃ claro juyzio tuuiere hallara, ser mejor la ceguedad de Tobias, que la vista de Dauid: y assi yo viendo lo vno, y no dexando de cōsiderar lo otro, dixe y digo, q̃ mas querria la ceguedad de Tobias, q̃ la vista de Dauid.

§.14.
De la grauedad del peccado de Dauid, y de los castigos q̃ Dios por el hizo.

2.Regũ.15
3.Regũ.2.
2.Reg 15.

Si bien se han mirado y cōsiderado estas sagradas y figuratiuas historias, hallar se ha que comprehenden en si altos y encumbrados misterios, sanctos enseñamientos, y dotrinas muy saludables. En lo que Tobias enseñaua a su hijo, que dende su niñez temiesse a Dios: enseña y da dotrina a los padres, como se han de auer cō sus hijos, que los enseñen a temer a Dios dende su tierna edad y niñez: por que segun el camino que enla juuentud lleuare, tal le terna enla vejez: de adō de dize Salomon. El mancebo que dende su niñez y tierna edad fuere bien criado, en amor y temor de Dios, quando viniere a la vejez no se apartara de la buena vida. Como el paño que es teñido en lana conserua mas su color, que no si es teñido despues de texido y hecho. En aquello que le mandaua y enseñaua, que honrasse a su madre, dá dotrina a los hijos, que han de honrar a sus padres, guardando el mandamiento diuino, q̃ dize: Honraras a tu padre y a tu madre, por q̃ viuas largos años sobre la tierra. Este premio que aqui pone Dios nuestro señor, para aquel que honrare padre y madre, se puede entender en vna de dos maneras: o q̃ viuira aqui en esta vida largos años, o lo que mas es, en la otra tierra de los viuientes, donde demandaua Dauid q̃ le fuessen dadas las mercedes, adonde viuirā siempre sin temor de muerte, ni moriran. Esto mesmo enseña el Ecclesiastico, diziendo: El que honra a su padre, viuira vida mas larga. El q̃ honra a su padre terna alegria en sus hijos, y quando orare sera oyda su oracion. Assi como Dios nuestro señor puso premio al que honrasse a su padre y madre, assi por el cōtrario echo maldicion al q̃ no honrasse a su padre y madre, diziendo en el Deuteronomio Maldito sea aquel que no hōrare a su padre y madre, y dira todo el pueblo Amen. Comprehende tanto esta maldicion, y la que el padre y madre echan sobre el hijo, o hija, que dan mal fin dellos. Parece esto enel Genesi, adonde se lee, que como estuuiesse echado Noe en vn estrado en su tabernaculo, no tan honestamente como estar deuia, por que estauā descubiertas las partes de la puridad, y la posterior parte de su cuerpo, y lo viesse Chan, padre de Canaan, hijo suyo, en lugar de cubrirle, burlando y escarneciendo del, salio a publicarlo y dezillo a sus hermanos, los quales cubiertos sus rostros mirando por la honra de su anciano padre, le cubrierō. Esto como el padre lo conociesse, por reuelacion del Espiritu sancto, despues que desperto echo la

§.15.
Que los padres hã de enseñar a sus hijos, y los hijos hõ rrar a sus padres.

Prouer.22
Exo 20.
Eccle.3.
Deute 27

§.16.
Que Dios maldize al q̃ no hõrra a su padre y madre.

Genes.9.

§.17. Quan grã mal sea la maldicion de padre o madre.

maldicion a Chan, y la bendicion a Sen y a Iaphet. Estendiose y cundio tanto esta maldicion, que alcanço y comprehendio a los hijos y nieto y bisnietos, y a todos los dellos descẽdientes, hasta perderse toda aquella generacion de Cham, y las heredades, por que por mandamiento de Dios nuestro señor, fueron todos destruydos y muertos, y las heredades tomadas y posseydas de los Israelitas. Por esta causa mandaua Tobias a su hijo, que honrasse a su madre, y que truxesse siempre en la memoria los peligros q̃ su madre auia suffrido por el quando le traya en su vientre. Esto mesmo enseña el Ecclesiastico, diziẽdo: Honrra a tu padre, y no oluides los gemidos de tu madre, y acuerdate que si por ellos no fuera, que no fueras nacido, paga les en la misma moneda, que pues tantos bienes dellos recebiste, que assi ellos los reciban de ti. Hijo recibe la vejez de tus padres, y no les des tristeza ni enojo en todos los dias de su vida: y si por ventura con los muchos dias y anciana edad faltare el seso o sentimiento, perdona le, y no le menosprecies en tu virtud, juuentud y fortaleza. O como es esto contra muchos malos hijos q̃ nunca saben honrrar ni catar reuerencia a sus padres: por que vnos los enojan, otros los escarnecen y burlan dellos, otros los traen en pleytos, atribulados y afligidos, hasta darles la muerte. Y lo que muy peor es, que vna y muchas vezes niegan ellos ser sus padres, ni ser sus hijos. Otros con boca no menos maldita que desenfrenada, los maldizen, como si nunca tuuieran cõ ellos parte, ni fueran sus hijos. Viendo y conociendo esto nuestro señor, por que no quedasse sin castigo culpa tan desigual, mando que el que maldixesse a su padre y madre, que muriesse por ello, segun parece en el Leuitico. El modo y manera como auia de ser procedido contra el tal, y la manera de muerte q̃ le auian de dar, por auer sido hijo mal criado, proteruo, rebelde, y contumaz, lo mãdo en el Deuteronomio, diziendo. Si el hombre engendrare hijo inobediente, porfiado, obstinado, proteruo, rebelde, contumaz, cruel, malo, y terrible, que menosprecia los paternos mandamientos, y no quiere hazer ni poner por obra lo q̃ su padre y madre le mandan, y cõstreñido menosprecia la obediencia paterna. Tomalle han padre y madre, y lleualle hã a los viejos de la ciudad donde el tal fuere y morare, y a la puerta del juyzio, y dezilles han. Este nuestro hijo es proteruo, cõtumaz, rebelde, inobediente, menosprecia nuestros mandamiẽtos y saludables doctrinas y enseñamiẽtos, dase a demasiado comer y beuer, exercitase enlas cosas torpes de luxuria, ocupase en bãquetes y combites. Entõces esto dicho y hecho, apedrealle ha el pueblo, cubriendole de piedras, y assi morira mala muerte. Esto con mucha razon, por que assi menosprecio el mandamiento de Dios, juntamente cõ el de sus padres. Por lo qual todo, el anciano padre de Tobias, mando a su hijo, q̃ honrrasse a su madre todos los dias de su vida, teniendola siempre en reuerencia y acatamiento, y mirando mucho por ella.

Eccle.7.

§.18. Que los hijos han de sufrir y sobrellevar a sus ancianos padres.

Leuit.20.

§.19. Como auiã de matar al hijo malo, y la manera y modo.

§.20. Como se ha de entẽder el mãdamiento de hõrrar padre y madre.

Este mandamiento de honrrar padre y madre, se ha de entender no solo con honrra reuerencial y de palabra, mas de obra, proueyendolos en tiẽpo de necessidad, de las cosas necessarias a la sustentacion humana y a sus personas, segun su possibilidad y estado: por que muy mal parece el hijo vestido y el padre desnudo y desarropado: el hijo muy harto, el padre muerto de hambre: el hijo en grandes palacios y casas, y el padre que aun no tẽga vna pequeña donde se acoja: mas es necessario para que no aya esta desconueniencia, q̃ los prouean como esta dicho, conforme a su facultad y possibilidad, por q̃ esta fue la principal intencion del dador de la ley, y a estos tales les es prometido el premio: y assi el que ha de honrrar a su padre y madre, ha de hazer lo vno, y no dexar de poner en obra lo otro: y assi que de la vna y otra manera los honrren.

Ioan.3.

§.21. Delos prouechos que de la limosna se siguẽ.

Mãdaua este honrrado y anciano padre a su hijo, que hiziesse limosna, y para mas animalle, puso delante del las vtilidades y prouechos que dello se le seguirian, diziendo: La limosna libra de todo peccado, libra de la muerte infernal, y delante de Dios el q̃ la hiziere hallara muy gran premio en el dia de la necessidad, esto es en el dia de la muerte, donde es la vltima y mayor necessidad desta preesente vida. No sin causa le mãdaua

que

S. Tho. 2.2. q. 32. ar. 5. que hizieße limoſna, por que ſegun dize ſan cto Thomas. El dar de la limoſna en el tiem po que el proximo padece neceſsidad, mayormente ſi es extrema, es de precepto: por que como el amor del proximo caya debaxo de precepto, es de neceſsidad que tābien aquellas coſas cayan debaxo del meſmo precepto, ſin las quales el amor del proximo no ſe puede cōſeruar. *§. 2. Como ſea precepto dar limoſna.* Al amor del proximo perteneſce, q̃ no ſolo queramos bien al proximo, mas que lo pongamos por obra, ſegū aquello que dize ſant Iuan: No amemos cō ſola la lengua y palabra, mas con obra y verdad. Por que el que tiene la ſuſtancia deſte mundo, y vee a ſu hermano que tiene neceſſidad, y cerrare ſus entrañas del, como la charidad de Dios mora y eſta en el? Y para que queramos alguno bien y lo obremos, requiereſe que en ſu neceſsidad le ſocorramos en lugar y tiempo, ſegun la neceſtidad lo demandare: lo qual ſe cumple en el dar de la limoſna. Y de aqui es, que el dar limoſna cae debaxo de precepto: y aſsi ſe lo mādaua eſte padre a ſu hijo. Concuerda con eſto lo que Dios nueſtro ſeñor mandaua enel Deu *Deut. 15.* teronomio diziēdo: No faltaran en la tierra de tu habitacion pobres, de adonde te mando, que abras tu mano al neceſsitado, meneſteroſo, y pobre q̃ mora contigo enla tierra. *Diſt. 42. c. Hoſpitale vero clericum.* De aqui es lo que ſant Hieronymo dize: Sō conocidos robar las coſas agenas aquellos que allende de las coſas neceſſarias, retienen mas para ſi de lo que han meneſter y tienen neceſsidad. Que el dar de la limoſna ſea de precepto, parece, por que ninguno es punido de pena eterna, por dexar de hazer aquello que no es precepto ni mādamiento: mas muchos ſeran punidos de pena eterna por no auer dado limoſna, ſegun aquello q̃ eſta *Matth. 25* eſcrito por ſant Matheo: que dira nueſtro redemptor Ieſu Chriſto en el dia del juyzio a los malos, yd malditos al fuego perdurable: y manifieſta la cauſa y razon de tan gran caſtigo y pena, diziendo, por que fuy encarcelado y no me viſitaſtes, eſtuue deſnudo y no me veſtiſtes, vue hambre y no me diſtes de comer, yd malditos al fuego perdurable. De dōde parece que el dar limoſna cae debaxo de precepto: y aſsi por el conſiguiente es de obligacion dar limoſna al meneſteroſo y neceſsitado. Es de notar, que el acto o obra q̃ alguno haze, para que ſea buena ha de tener deuida materia: y aſsi el acto y obra de dar limoſna requiere deuida materia, la qual es en dos maneras. La vna es materia de que, y la otra en que. De que es tābien en dos maneras. La vna es materia de congruidad, cōuiene a ſaber, que el que diere limoſna, que de de lo mejor y mas precioſo y hermoſo, *§. 3. Que es coſa razonable y congrua que la limoſna ſea de lo mejor y mas precioſo.* por que deſpues no aya verguença de auer dado de lo mas baxo, vil, y de menos valor: por que Chriſto nueſtro redemptor ha de manifeſtar a los angeles y a toda la corte celeſtial las veſtiduras y las otras limoſnas dadas por ſu amor, como parece en aquella q̃ dio ſant Martin al pobre, que deſpues la manifeſto Chriſto nueſtro redemptor a toda la corte celeſtial, diziendo, q̃ Martin le auiā cubierto de aq̃lla veſtidura: y aſsi ſe ha de eſcoger delo mejor, como ſe eſcoge el mejor grano para ſembrar, pues ſe ha de dar al mejor de todos, que es Dios nueſtro ſeñor. La otra materia es neceſsidad. Conuiene a ſaber que ſe haga de lo proprio y no de lo ageno, ſegū que lo mandaua eſte padre a ſu hijo, diziendo. De tu ſuſtācia, no de la agena, haz limoſna al pobre. *Tobia. 4.* Conforma con eſto lo q̃ Eſayas dize. Parte tu pan, no el ageno, al hambriento y neceſsitado. *Eſa. 58.* Por que muy poco vale q̃ ſe cumpla la comun ſentēcia: Hurtar el puerco, y dar los pies por Dios. *§. 4. Que la limoſna ha de ſer delo proprio.* De los que eſto hazen dize Geraldo, que diran (los q̃ roban las coſas agenas y hazen limoſnas, en el dia del juyzio,) O ſeñor que en tu nombre hezimos miſericordia, dimos de comer y apacentamos a los pobres, veſtimos a los deſnudos y los recebimos en nueſtro hoſpicio y caſa. A los quales dira el ſeñor. Dezis lo q̃ diſtes y no lo que mal heziſtes: y los robos por q̃ no los dezis? *Nota.* Traeys a la memoria a los que diſtes, y no a los que deſpojaſtes: a los q̃ mātuuiſtes, y no a los que mataſtes. Ya que auemos viſto la materia de que ſe ha de hazer limoſna, veamos lo ſegundo, la materia en q̃. *§. 5. Que ſe ha de dar limoſna al pobre y no al rico.* La materia en que ſe ha de hazer limoſna, es al pobre neceſsitado y mendigo: porque no a los abaſtados y ricos, mas a los pobres ſe ha de dar. Pareſce eſto en figura enel quarto libro

4. Regũ. 4. libro de los Reyes: adonde Heliseo propheta mando a la biuda que pusiesse el azeyte en los vasos vazios y no en los llenos: porq̃ aquello que se pone en el vaso lleno, de necessidad se ha de verter todo, y perderse. Esto nos lo manifiesta la razon: por que la tierra seca se ha de regar para q̃ fructifique, y no la que esta empapada y anda nadãdo en agua: y que la tierra no sembrada se siẽbre, y no la ya sembrada. Mas vna cosa mucho es de doler, que por la mayor parte se haze al contrario desto, que dexãdo de dar a los pobres necessitados y mendigos que q̃ lo han menester y tienen necessidad, dan a los ricos que no lo han menester ni tienen necessidad. Son estos como el asno que no echa su vrina en la tierra seca, mas enla abũdante en agua y humida. Destos tales dize sant Isidoro: Gran maldad es las cosas delos pobres dallas a los ricos, y de los gastos que se auiã de hazer en los pobres adquirir el fauor delos grandes señores: que no es otra cosa sino quitar el agua a la tierra seca y menesterosa, y regar las tierras y sembradas q̃ no lo han menester. Contra el que esto haze dize el Ecclesiastico: Hijo la limosna del pobre no la defraudes, o dilatandola, o disminuyendola, o dandola a otro que no al pobre. No abasta la materia, sin orden y deuido modo: porq̃ assi como el acto de virtud requiere las circunstancias deuidas y modos. Esto es, quando, como, y a quiẽ cõuiene. Assi el acto y obra de dar limosna, requiere que se haga luego, que se haga secretamente, y que se haga con alegria, plazer, y gozo. De lo primero dize Seneca: Quanto dilataste la limosna, tanto de gracia quitaste: pues q̃ ansi es, da presto, y luego: por que el que prestamente da, dos vezes da. De aqui es lo que dize Iob: Si negue a los pobres lo que ellos querian y demandauã, y si hize esperar a los ojos de la biuda. Esto se deue de hazer assi, porq̃ es cosa muy prouechosa hazer limosna prestamẽte, en especial antes dela muerte. Lo vno, porq̃ satisfaze por los peccados passados, segun aq̃llo q̃ dixo Daniel a Nabuchodonosor rey malo y peruerso. Toma mi consejo, y redime y rescata tus peccados con limosnas. Porque estando en esta vida, los peccados muy mas facilmente son redemidos con limosnas, q̃ no despues de la muerte. Como las llagas rezientes y frescas son mas facilmente curadas, y con menor dolor y pena que si dexã resfriar, dilatar, y prolongar el tiempo. Lo otro por que se ha de hazer luego es, por q̃ resiste a los peccados que estan por venir, assi como el agua al fuego, quando quema y abrasa, que no proceda. Y delante de a q̃ es lo que el Ecclesiastico dize: Al fuego ardiente mata el agua, y la limosna al peccado. Muy mas facil, presto, y prouechosamẽte es resistido al fuego en el principio q̃ no en el fin, ya que esta encorporado enla cosa que quema. Lo otro por que se ha de hazer luego, es: por que alcança la noticia del recto camino de viuir, segũ que parece en los hechos de los Apostoles, que el Angel dixo a Cornelio: Tus oraciones y limosnas subieron en memoria en la presencia y acatamiẽto de Dios nuestro señor. Mucho quiero q̃ se note lo que se sigue. Aqui se ha dicho si bien se ha mirado, que los malos seran alançados en el infierno, por no auer cumplido ni puesto en obra las obras de piedad y misericordia, y por no auer dado limosna. Sãt Augustin declarando la causa y razõ desto dize: Ruego os hermanos mios que pẽseys y mucho penseys lo que dira nuestro redẽptor Iesu Christo en el dia del juyzio, quando juntare delante de si todas las gentes, y partiere y diuidiere a los hõbres en dos partes, los vnos a la mano derecha, y los otros a la mano siniestra, y dixere a los que estan a la diestra: Venid benditos de mi padre, recebid el reyno que os esta aparejado dende el origen y principio del mundo. Y a los de la mano siniestra dira. Yd malditos al fuego perdurable y eterno, que esta aparejado para el demonio y sus angeles. Escudriñad y buscad las causas de tanto premio, o de tãto tormento. Recebid el reyno, o, yd al fuego eterno. Por que han estos de recebir el reyno? Por que? por que vue hambre, y me distes de comer. Por que han estos de yr al fuego perdurable y eterno? Por que? Por q̃ vue hambre, y no me distes de comer. Ruego os me digays que es esto. A mi me parece, que

[Margin notes, left:] Isidorus de summo bono lib. 3. — Eccle. 4. — §. 6. Que la limosna se ha de hazer luego, secretamente y cõ alegria. — Iob. 31.

[Margin notes, right:] §. 7. Como son muchos los prouechos q̃ se siguen de hazer limosna, y son 5. — Eccle. 3. — Actuũ. 10. — De tẽpore. sermo. 50. — Nota.

ce, que estos que han de recebir el reyno perdurable, lo han de recebir, por que como fieles y buenos Christianos, que no menos preciauan las palabras del Señor, y cō gran confiança esperando en los prometimiētos diuinos, hizieron esto, y dierō de lo que tenian. Por que si no lo hizieran, con verdad muy bien cōueniera a su vida la esterilidad del premio. Por ventura eran castos? no: engañadores? no: ebriosos ni destemplados, abstinētes delas obras malas. Si esto no añadieran, quedaran hechos esteriles, hizieran lo que el Psalmista dize: Apartate del mal: y no hizieran lo q̃ adelante se sigue: Haz biē. Con verdad no les dize, Venid recebid el reyno por que castamente viuistes, no hezistes a alguno engaño, no oprimistes a algū pobre, no robastes la casa de alguno, no engañastes con juramētō a alguno. No dixo estas cosas: mas, recebid el reyno, por q̃ vue hambre y distes me de comer. De notar es, quanto esto excede a las otras cosas, quādo todas calladas y passadas debaxo de silencio, esta sola nombro. Despues desto dira a los otros, que estarā a la mano yzquierda: Yd al fuego perdurable, que esta aparejado al demonio y a sus angeles. Quātas cosas pudiera dezir a los malos y peruersos? porque si preguntan, por que vamos al fuego perdurable para siempre sin fin duradero, podra muy bien a cada vno dellos responder: Por que preguntas y que osadia es la tuya, adultero, homicida, engañador, blasfemador, infiel? No les dira ninguna destas cosas Mas dezilles ha, Por que vue hambre y no me distes de comer. Y dize mas sant Augustin: Segun veo, parece que os moueys y cōmoueys y juntamente marauillays, como yo me mueuo y marauillo, y con verdad es cosa de marauillar y cosa de admiracion: y la razon de ser esta cosa marauillosa la collijo como puedo, la qual no quiero q̃ os sea a vosotros oculta, sino notoria y manifiesta. Escrito esta: Assi como el agua mata el fuego, assi la limosna el peccado. Y tābien esta escrito: Encierra la limosna enel coraçō del pobre, y ella orara y rogara por ti al Señor. Y mas esta escrito (lo q̃ poco ha ante diximos) q̃ dixo Daniel al rey Nabuchodonosor, O rey oye mi consejo, y redime tus peccados con limosnas. Y otros muchos enseñamientos, doctrinas, y palabras diuinas se hallan en la sagrada escritura, cō las quales se manifiesta valer mucho la limosna para destruyr, quitar, y matar los peccados. De adōde aquellos que ha de saluar, a solas las limosnas se lo ha de atribuyr y imputar: como si dixesse: Dificil cosa sera si os examino, peso, y escudriño vuestras obras y hechos, que no halle donde os condene: mas yd al reyno perdurable, por que vue hambre y me distes de comer: y pues q̃ assi es, no vays al reyno eterno por que no peccastes, mas por que vuestros peccados los redemistes con limosnas. Y despues dira a los otros: Yd al fuego perdurable q̃ esta aparejado al demonio y a sus angeles, por q̃ vue hābre y no me distes de comer. Como si les dixera: Si de todos vuestros hechos malos apartados, os conuirtierades a mi, y todos aquellos peccados y males peruersos los redimierades cō limosnas, essas mesmas limosnas os libraran agora, y os absoluierā de la culpa y pena de tantos males, por que bienauēturados los misericordiosos, por q̃ ellos hallarān delante de Dios misericordia. Mas agora yd al fuego perdurable y eterno, por que juyzio sin misericordia sera hecho cō aquel que no hizo misericordia. Como si muy mas claro les dixera. No de adōde vosotros pensays soys condenados, que es por vuestros vicios y peccados, mas por que vue hambre y no me distes de comer, y falto en vosotros la misericordia. Mucho es de notar para que mejor se entienda esto q̃ auemos dicho de la limosna. Que es tanta la misericordia de Dios nuestro señor, que no nos manda hazer limosna de lo que cada vno en particular tiene necessidad y ha menester, mas de lo q̃ sobra y es superfluo, diziendo: Lo que sobra y es superfluo dadlo en limosna, y todas las cosas os seran hechas limpias. Esto se ha de entender segū dize sancto Thomas: que auemos de hazer limosna de lo superfluo, no solo a respecto de su sola persona, que es sobre aquello que es necessario al indiuiduo, mas aun respecto de los otros, de los quales le incumbe y per-

Psal. 36.

Por que se atribuye a la limosna la saluaciō

Eccle. 3.

Eccle. 29.

Dan. 4.

Nota.

Matth. Iacobi.

Luca. 11. S. Tho. 22. q. 32. art 5 & 9.

Como se entiēde hazer limosna de lo superfluo.

pertenesce el cuydado, por que primero cõuiene que cada vno prouea a si mesmo y a aquellos de quien le es puesto el cuydado: respecto de los quales se llaman necessario. De la persona segun que la persona importa dignidad: y assi el señor de alguna casa no solo ha de proueer a su sola persona, mas a su muger, hijos, y criados: y despues lo q̃ queda, dallo, y socorrer a las necessidades de los otros. Assi el Ecclesiastico en su manera y dignidad, y el cauallero en la suya, y el escudero y labrador en la suya. Mas dira alguno. Como se ha dicho aqui, y por mejor dezir lo aya dicho Christo nuestro redẽptor, que se de de lo que sobra, y superfluo. Como en otra parte en el mesmo Euangelio manda, que se venda lo que se possee, y de limosna. *Luca. 12.* A esto se dize y respõde. Que vnas cosas y seruicios ay de necessidad, y otras de virtud y voluntaria perfecion. De necessidad es el dar limosna al pobre, en el tiempo que el la tiene extrema: por que no toda necessidad obliga a precepto, mas aquella sola, sin la qual aquel que padece necessidad sustentar no se podria: y entonces sera el hombre obligado a vender lo que possee y dar limosna: y en este caso tiene lugar lo que sant Ambrosio dize: Apacienta al que muere de hambre, por que si no le apacientas y muere, tu le mataste: y assi tambien es de necessidad dar limosna de lo superfluo y que sobra. De lo segundo, que es de virtud y voluntaria perfecion. Quando el pobre no tiene necessidad extrema, vender las cosas que el hõbre tiene, y dallas a los pobres en limosna, es de perfecion, segun aquello que Christo nuestro redemptor dixo a vn mãcebo que le pregunto, q̃ que haria para alcançar la vida eterna: al qual como Christo nuestro redemptor respondiesse, que si queria entrar a la vida eterna, q̃ guardasse los mandamientos. Respondio el mancebo diziendo: Dẽde mi niñez los he guardado. Replico Christo, diziẽdo. Si quieres ser perfecto, ve y vende todas las cosas que tienes y da las a los pobres, y ternas thesoro muy grande en el cielo. Mucho nos deuemos de animar a hazer limosna, con la esperança muy grande que tenemos del premio de la

§. 10. Como se ha de entẽder q̃ se vẽdan las cosas para dar limosna.

Matth. 19.

gloria, que se nos ha de dar por ella. Porq̃ si Dios nuestro señor ha de galardonar vn jarro de agua fria, como lo ha de hazer, quanto mas sin comparacion las crecidas y grãdes limosnas. Del jarro y vaso de agua dize el mesmo: El que diere vn vaso o jarro de agua fria en mi nombre, yo os digo de verdad que no perdera su merced y galardon. *Marci. 9.* Parece esto en figura en Rebecha: dela qual se lee en el Genesi, que dando de beuer al sieruo de Abrahã y a sus camellos, fue ayũtada en matrimonio con Isaac. *Genes. 24* Parece tambien en Iacob: del qual se lee en el mesmo libro, que por que dio de beuer al ganado q̃ la hermosa Rachel apacentaua, merecio ser lleuado y introduzido en casa de Laban, y auer por muger a Rachel. *Genes. 29.* Parece tambiẽ en Moysen: del qual se lee en el libro del Exodo, que por que dio de beuer al ganado de Ietro sacerdote de Madian, merecio de entrar en su casa, y ser ayuntado en matrimonio con vna hija suya. *Exo. 2.* Assi los que dan en limosna aun las cosas pequeñas por amor de Dios, segun su possibilidad, seran introduzidos en la casa de Dios, ayuntados y copulados con su gloria celestial. Sant Augustin hablando del rico auariento, y tan auariento que aun las migajas nego al pobre Lazaro, dize: Oyan estas cosas los ricos que no quieren ser misericordiosos: oyan q̃ les han de ser dados tormẽtos: y los q̃ no quieren ayudar ni socorrer a los pobres, oyan, que el pobre esta en refrigerio, y oyan al rico como esta querelloso y muy abrasado de penas eternas y intolerables en el infierno: assi que midanse por las riquezas las penas, el refrigerio por la pobreza, y por la purpura la llama, y por la rotura de estar desnudo se mida la refecion, por que se salue la derechura de la balança, y no mienta el modo de aquella medida, de la qual dize el Señor en otra parte del Euangelio. Por la medida que midieredes, por essa sereys medidos Y por esto fue negada la misericordia al rico, por que en tanto que fue viuo no quiso compadecerse del necessitado pobre: y rogando el rico que le fuesse hecha piedad de vna sola gota de agua para refrigerar sus infernales llamas, no fue oydo en los

Aug. de q. noui et ve teris testa.

§. 11. El rico auariẽto por q̃ es atormẽtado en el infierno.

los tormētos, por que no oyo en las tierras al pobre que le rogaua por las migajas, ca el reyno de los cielos, segun lo que el Saluador dize, bien sabemos ser de los pobres. Y si el reyno es de los pobres, resta q̃ el infierno sea delos malos y auarientos ricos. Sant Grisostomo hablādo enesta mesma materia dize. No fue este rico atormentado enel fuego infernal por que fue rico, mas por q̃ no se adolecio del pobre: no fue acusado por auer tomado las cosas agenas, ni por hōbre adulterino, ni por auer hecho algun mal, mas por sola la soberuia que tuuo con los bienes transitorios, no queriendo comunicallos con su proximo y hermano necesitado. Y sant Gregorio hablando enel mesmo caso dize. Enesto deuemos recolegir de quā intolerable pena sera atormētado en el otro mūdo el que roba las cosas agenas, si es sentenciado para el fuego infernal el rico, por que no dio limosna de las suyas proprias. Quieran pues bien cōsiderar esto, aquellos que procuran, o detienen para si mesmos, los bienes agenos, de que pena tan intolerable seran punidos, si el rico de malauentura hierue en el infierno en fuego de piedra açufre, por no auer dado los suyos proprios: assi que tengan por cosa muy cierta que todos los que tienen los bienes agenos, y se alçan con las cosas mal ganadas, con las quales deuen mas corresponder a la restitucion que a la codicia, no de ligero hartable, peccan como hombres que tienen en mas sus apetitos desordenados cerca de la ganācia, que los mandamientos de Dios, cerca de la obediencia, sin los quales ninguno puede entrar en la vida perdurable, ni ser saluo. Mas ay dolor, que muchos ay q̃ creen (aunque locamente) que no obstante la deuda y obligaciō de tanta injuria, ayan sus animas de holgar en paz, y entrar en el descanso de la gloria, cō estudio no pequeño. Mirē esto los Reyes y Principes, y los grādes muy poderosos, y los señores de vassallos, pues q̃ por la mayor parte no hā temor de allegar y ganar para si mesmos las tierras de los otros, no temiēdo oprimir por fuerça o por engaño a los que no pueden tanto: ni se curan de mirar a Dios, que sin mudança de si mesmo, anda de coraçon en coraçon penetrando los pensamiētos de cada vno. Pues deuen mirar, que si los arboles creciessen en alto y no en ancho, y no se dilatassen en sus ramas en partes colaterales, haziendo circūferencias al rededor con espessura de troncos, no estoruaria vno a otro: mas por que crecen en ancho, y se dilatā, es forçado que vno embarace a otro: por manera que algūna vez es necessario que se corte vno por que no se pierda otro. Y assi los reyes y los poderosos que tienen señorios grandes, y buscan otros, si no creciessen sino en alto, en derecho del cielo, y se endereçassen y leuātassen a Dios, no impediria vn rey a otro ni vn grande a otro, ni vn señor a otro, ni muy menos vn rico a otro: mas por que se dilatan mas de lo que conuiene a las cosas de la tierra, y las ramas de su codicia cubren y cunden las partes circunstantes, es forçado que vnos offendan a otros, y que tomē las facultades agenas, las quales aun muchas vezes dexan a ingratos herederos. De esto q̃ sant Gregorio aqui dize, y delo ante dicho, auemos de animarnos a hazer cō todas nuestras fuerças limosnas, sin ningun resabio de altiuez y vanagloria, y muy menos de soberuia: a lo qual nos prouoca sant Augustin, diziendo: Hermanos mios amonestanos la sagrada escriptura, y juntamente nos incita y mueue a que ayamos de escudriñar vna piadosa questiō y pregunta, y es. Por que muchas y muchas vezes permite Dios nuestro señor a sus sieruos, los quales el muy facilmente podia apacētar y mātener, tengan necessidad: y que menesterosos y necessitados vengan a tanta estrechura de pobreza, que sean compelidos a mēdigar y buscar las cosas necessarias de puerta en puerta. A lo qual os digo y respōdo, que lo haze Dios nuestro señor, por q̃ halle en este mundo algunos obradores de misericordia. Y añade mas sant Augustin diziendo: Ninguno se ensoberuezca porque recibe al huesped, por que Christo fue huesped. Mejor es el recebido, q̃ no el que lo recibe: mas rico el que recibe, que no el q̃ dá. El que recebia, todas las cosas posseya: el q̃ daua, de aq̃l al qual daua lo auia recebido. Pues

Matth. 5.

Chrisosto. in ho. 210.

Gregorius, homi. 40.

August. de tēpore. ser. 146.

§. 12. *Que por q̃ Dios nuestro señor quiere que los suyos padezcan necessidad.*

Pues que assi es, hermanos mios, ninguno se ensoberuezca quando da al pobre: no diga en su coraçon y animo, Yo doy, el recibe: yo soy el que le recebi en mi casa, y el tiene necessidad de casa para acogerse: por vētura el que tu recibes es justo: el tiene necessidad de pan, y tu de la verdad: el de casa y tu del cielo: el tiene necessidad de dineros y tu de la justicia: por donde segun parece, sant Augustin nos quita toda soberuia, altiuez, y vanagloria, y nos anima a hazer limosna. Por que ella es la que haze que nuestras obras y nuestras oraciones seã oydas, y las que por nosotros hizieren: y no solo en la vida, mas aun despues de la muerte: lo qual sucedera al contrario si en nosotros ouiere falta: lo qual a la clara se manifiesta en vn exemplo que pone vn Doctor harto autentico: el qual dize, que auia vn hombre en vna ciudad, de buena vida, casto, callado, humilde, no altiuo ni soberuio, y muy menos renegador. Este en ninguna manera queria oyr algun pobre demandar limosna por amor de Dios, para lo qual en su casa hizo vn apartamiēto para su persona, muy lexos dela puerta, porq̃ aunq̃ viniesse el pobre a demãdar limosna, por mucho q̃ leuãtasse la voz, el no le pudiesse oyr. Acōtecio que murio este hombre: y como le lleuassen a la Yglesia para auelle de enterrar, al tiēpo que el Obispo de la ciudad dezia la Missa, quãdo se boluio a dezir Dominus vobiscū, y a aquellas vezes que se deue de boluer segũ el ordinario, veya q̃ vn Crucifixo q̃ estaua en la yglesia, desclauaua las manos, y poniendolas sobre las orejas, las cerraua, por no oyr la oraciō q̃ por el defunto se hazia. Marauillado el Obispo de lo q̃ auia visto, acabada la Missa acordo de escudriñar la causa dello: y como preguntasse a los vezinos de la vida del defunto, y de su cōuersacion, y le diessen buē testimonio y relaciō, marauillado que fuesse, supo despues la falta grande que en el auia, como no queria oyr a ningun pobre demandar limosna, ni muy menos socorrelle. De adōde conoscio el obispo, y auida sobre ello reuelaciō, que por esso Christo nuestro redēptor no auiã querido oyr la oracion que por el se hazia, por q̃ el no auia querido oyr al pobre, y q̃ aquello significaua el cerrar las orejas del Crucifixo. Acordandose de lo que esta escrito en los Proberuios, donde dize. El que cierra sus orejas alas vozes y clamor del pobre, llamara y no sera oydo. Suelen dezir algunos, quasi respōdiendo a vna tacita pregunta que les podrian hazer, diziendo. Como soys tã agenos de piedad, q̃ no hazeys limosnas? responden. Como quereys q̃ haga limosna, para que dando lo que tengo, muera pobre? A estos tales cō verdad se les responde, que tengan quãto quisieren, assi de oro como de plata, perlas y piedras presas, y riquezas sin numero ni cuēto, que en fin han de morir pobres. Por que segun dize sant Pablo. Ninguna cosa traximos ni metimos en el mundo quando nascimos, ni ninguna cosa auemos de lleuar del quando murieremos. Conforma con esto lo que dize Iob: Desnudo naci del vientre de mi madre, y desnudo tengo de boluer alla. Y assi si bien se mira, entre el rico y el pobre, en el nacer y morir ninguna differencia ay: por que ni el vno ni el otro traxo cosa alguna al mundo quando nacio, ni menos lleuara quando muriere: por que al mejor tiempo quando mas ternan necessidad de las riquezas, entonces les faltaran. Por dōde se deue de vsar con ellas lo que hazerse suele con la gente de guerra que se presume ser traydora, y que boluera las espaldas, q̃ es echalla delante, por que assi no falte. Assi las cosas de esta vida, mayormente las riquezas, son traydoras, que al mejor tiēpo y quãdo mas son menester (q̃ es en el articulo dela muerte) faltan. El remedio es echallas delãte, por limosnas y obras pias, dãdolas alos pobres, porq̃ assi no falten, y para q̃ se alcãce aqui gracia, y en el futuro siglo gloria, Amen.

No solo nos dio exemplo este hōrrado y anciano Thobias, en como auemos de hazer limosna, mas en como auemos de pagar, y por mejor dezir, dar a Dios nuestro señor diezmos y primicias, por q̃ del se lee, que pagaua diezmos y primicias, y se exercitaua en las obras de misericordia y de piedad. A exemplo deste honrrado viejo y anciano padre, y a exēplo del gran patriarcha Abra-

§.13. En el qual se pone vn notable exẽplo delos que no dan limosnas.

Prouer. 21

2. ad Ti. 6.

Iob. 1.

§.14. Que las riquezas son traydoras, y como nos auemos de auer con ellas.

Tobie. 1.

Genes.14. Abraham, del qual se lee en el Genesi, que dio a Melchisedech el diezmo de todas las *Ad Heb.7* cosas, como dize sant Pablo, q̃ aparto Abraham los diezmos de todas las cosas, y las dio a Melchisedech sacerdote. Y a exemplo del Phariseo, del qual se lee en el Euan- *Luca.18.* gelio que dixo. Doy diezmos de todas las cosas que posseo. Acerca desta materia de *§.1.* los diezmos auemos de notar seys cosas. *Que se hã de dar diezmos, y por que.* La primera, la causa por que se han de dar los diezmos, para lo qual se dan tres causas. La primera, de parte de Dios nuestro señor, al qual son deuidos los diezmos, en reconoscimiento del vniuersal señorio y mãdo que tiene sobre toda criatura. Por que despues que hizo todas las cosas, y las crio de no nada, por su gran magnificencia y liberalidad, y por constitucion de la Yglesia, concedionos las nueue partes delas cosas que se criassen, y guardo y reseruo para si la decima parte. Esto es lo que esta escrito en el Leuitico, adonde dize: Todas *Leuit.vlt.* las decimas de la tierra, ora sean del fruto della, esto es de la hortaliza, ora de la fruta de los arboles, todos son del Señor, y a el son sanctificados. Concuer- *16.q.1. decima sunt tribut.* dan con esto los Canonistas, diziendo. Los diezmos son tributos, por los quales reconocemos el vniuersal señorio y mando de Dios nuestro señor: lo qual dita y muestra la propria consciencia, que Dios nuestro señor sea honrrado de la propria substancia, segun aquello que dixo Salomon: Hon- *Prouer.3.* rra a tu señor Dios, de tu propria substan- *§.2. Como es cosa justa q̃ se dẽ a la Yglesia diezmos.* cia. La segunda causa por que se han de dar diezmos, se toma de parte de la Yglesia: por que cosa razonable es que a aquella se den, de la qual todos los bienes que posseemos y recebimos, o tenemos esperança de posseer y recebir, por su causa lo recebimos. Por q̃ que somos antes que seamos baptizados en la yglesia, sino dignos de cõdenaciõ? y despues en la vida sin sus Sacramentos, y despues de la muerte si no recebimos su sepultura por culpa nuestra? Cosa justa y muy razonable es, que pues tantos fauores y ayudas espirituales para nuestra saluacion della recebimos, que tambien ella sea fauorescida y ayudada de nosotros, de ayudas y fauores corporales, y assi que le sean dados los diezmos. La tercera causa porque se han de dar diezmos, se toma de parte de los ministros de essa mesma Yglesia. Por q̃ la razon lo dita, que a aquellos que velan cerca de la saluacion de las animas, y del prouecho de la republica, (lo qual plega a Dios nuestro señor que sea assi) que sean sustentados, y tengan de que puedan honestamente viuir. Esto manifiesta sancto Thomas, diziendo. Las decimas eran dadas *S.Tho.2.2. q.87.* en la vieja ley, para sustentacion de los ministros de Dios nuestro señor: de adonde por Malachias propheta dize: Poned todo *Malac.3.* diezmo en mi granero, trox, y panera, para que aya manjar y que comer en mi casa. De adonde el mandamiento del dar y pa- *§.3. Que es de ley natural y diuina el dar de los diezmos.* gar de los diezmos, parte era moral, introduzido por razon natural, parte era judicial, que tenia fuerça por diuinal institució. Que aquellos que siruen al diuinal culto, para salud de todo el pueblo, les ayan de administrar las cosas necessarias a la sustentacion, la razon natural lo manifiesta assi, como aquellos que como diximos velan por el bien comun de la republica. Como a los principes, caualleros, y grandes señores les son deuidos del pueblo los tributos, alcaualas, y reditos annuales para su sustentacion. Lo qual prueua sant Pablo diziendo: Qual ay que tome guerra y pelee a sus proprias expẽsas y gastos? O qual *1.ad Co.9.* ay que planta viña, y no come de los frutos della? Que se vuiesse de dar alguna parte de los bienes y frutos de la tierra a los ministros de Dios, siempre fue mandamiento: de adonde (segun paresce en el Genesi) a los sacerdotes de Egypto les eran dados los corporales mantenimientos de los graneros publicos y comunes. Pues como los *§.4. Que los sacerdotes de Egipto erã proueydos del granero comun.* sacerdotes y ministros de Dios de la ley de gracia sean de mayor dignidad sin ninguna comparacion, que los de Egypto, y de la vieja ley, siguese que con mucha mas causa y razon se les deuen dar las cosas para su sustentacion conuenientes y necessarias, y assi los diezmos. La rayz por dõde se deuen dar los diezmos a los ministros dela Yglesia, segũ sancto Thomas di- *S.Tho.2.2. q.87.ar.2*

ze, es por vna deuda que es deuida a aquellos que siembran las cosas espirituales, que cojan y reciban las cosas terrenales y carnales: segun aquello que sant Pablo dize a los de Corintho: Si nosotros os sembramos a vosotros las cosas espirituales, no es cosa grande ni mucho que recibamos y cojamos las cosas terrenales y carnales. Sobre esta deuda, segun dize el mesmo sancto Thomas, fundo la Yglesia la determinacion de la paga de los diezmos, y assi que se den a los ministros de la Yglesia. Lo segundo principal que auemos de ver acerca de esta materia es, de la qualidad. Que se de de los mejores frutos: porque como Dios nuestro señor nos de bienes, y tantos, cosa injusta y mal mirada sera, si nosotros le damos de lo peor, y de lo que no es tal, mas deuemos de dar de lo mejor, como Abel que offrescio de lo mas gruesso y mejor de su ganado, y no como Cayn que offrescio de lo que tal no era. Y assi que offrezcamos y demos de lo mejor de todos nuestros bienes de fortuna, de naturaleza, y de gracia, a Dios nuestro señor, por que en otra manera incurririamos en la maldicion diuina, segun aquello que Malachias propheta dize: Maldito sea el engañador, que tiene en su rebaño carnero y oueja, cordero y cordera, gruesso y flaco: y haziendo voto a Dios, sacrifica lo que es debil y flaco. Lo tercero que a cerca de esta materia auemos de considerar, es de la quantidad: y quanto a esto a mi me parece, saluo el mejor juyzio, y aun conforme a la sentencia de sancto Thomas, que ha de dar el hombre de todas las cosas diezmo: y esto, por que todas se contienen debaxo de aquel nombre que sant Pablo puso, carnales, quando dixo, como arriba esta dicho: Si nosotros os sembramos a vosotros las cosas espirituales, no es mucho que cojamos las carnales: y assi que de todas las cosas posseydas se de diezmo. Conforma con esto lo que los Canonistas dizen en muchos lugares, tratando de las decimas. Lo quarto que auemos de notar a cerca desta materia es, los prouechos que dello se siguen, que son casi innumerables y sin cuento. Lo primero, por que muy mas aprouechan a si mesmos, que a Dios nuestro señor, ni a aquellos a quien los dan, assi para la prosperidad desta vida presente, como quanto a los bienes de la otra. Quanto a los desta vida presente, como son bienes de naturaleza, de fortuna, y de gracia. Quanto a los de la otra, que son bienes de gloria. Quanto a los desta vida, esto es, quanto a la sanidad y salud corporal, quanto a la abundancia de los frutos, quanto a la remission y perdon de las culpas y peccados: quanto a los de la otra, para gloria de los bienauenturados. De adonde dize Dios nuestro señor por Malachias propheta: Poned todo diezmo en mi casa, en mi granero, panera, y trox, para que aya mantenimiento y manjar en mi casa, y prouad me, Sino abrire las catharatas del cielo, y echare sobre vosotros bendicion muy abundante: y increpare por amor de vosotros al que suele destruyr vuestros frutos (esto dize por la langosta, ruyego, y pulgon) que no corrompa los frutos de vuestras tierras: ni aura en vuestro campo viña esteril, mas muy abundante y fertil, por donde todas las gentes os llamaran bien auenturados. Conforma con esto lo que sant Augustin dize: Los diezmos son tributos de las animas necessitadas: que si dieres la decima parte, no solo recibiras abundancia de frutos, mas aun conseguiras salud del anima y del cuerpo, que es el segundo y singular prouecho. Por que Dios nuestro señor no demanda precio ni premio, sino honrra sola quiere. Nuestro Dios, que tuuo por bien de darnos lo todo a nosotros, retuuo y reseruo para si la decima parte, no para que le aprouechasse a el, mas para nuestro prouecho. Pues que assi es, si los hombres por su proprio prouecho derraman las simientes y granos por sus tierras, que pocas vezes, o nunca da diez tanto, y embian sus dineros por las mares en diuersas mercadurias, adonde pocas vezes o nunca da el doblo, por que fielmente los hombres no dan el diezmo de sus bienes a Dios el qual les da nueue partes mas, con los bienes de gracia, de natura, y gloria? Auiendo respecto a estas cosas, el dinero dado por diezmo,

Notas marginales: 1. ad Co. 9 — §. 5. La razo q ay por donde se ha de dar diez mos. — Malach. 1 — §. 6. Que de todas las cosas se ha d dar diezmos. — 16. q. 1. de cima 1. q. 1 non est putandum. — §. 7. Los prouechos q se siguen los q fielmente pagan los diezmos. — Malac. 3. — 16. q. 1. decima. — §. 8. Que Dios nuestro señor solo quiere honrra, no premio ni prouecho.

diezmo,no solo lo buelue Dios nuestro señor a dar con el doblo, mas lo da en infinita manera doblado, por que en todo es Dios nuestro señor muy magnifico,largo, y liberal dador. Lo quinto que acerca delos diezmos auemos de notar, es la ingratitud de los que defraudan los diezmos, y no los dan como dallos deuen a Dios nuestro señor, como el sea tan magnifico y largo dador, y nos aya dado en esta vida tan grandes y tantos y tan deleytables bienes, y dessea ser muy mas largo y magnifico dador, desseando dar nos los bienes eternos, si por nuestra culpa no los dexamos de rescebir, y los perdemos. Muy gran ingratitud es,negalle a el las cosas pequeñas: y no solo es gran ingratitud, mas lo que peor es, muy gran robo tomalle y hurtalle su parte. Si vn amigo vuestro, teniendo diez ducados suyos, por el gran amor que os tuuiesse os diesse los nueue,reseruando y guardando para si vno solo, y despues aquel vno se lo hurtassedes, gran ingratitud seria la vuestra,y sacrilegio crimen. Asi el que retiene los diezmos,es ladron,que toma lo que es proprio de Dios nuestro señor. De adonde dize sant Augustin: Los diezmos son deuidos por deuda que se han de dar: y el q̃ no los quiere dar, vsurpa las cosas agenas.

§.9. Ques grã ingratitud y graue culpa no dar fielmente los diezmos.

vbi supra.

Que se aya de dar,parece por lo que arriba dixo sancto Thomas, y fue mostrado en el principio deste documento. Mas muy mas a la clara se pone en la sagrada escritura,en el segundo libro del Paralipomenon, adonde dize asi: Mãdaron el pueblo de los que morauan en Hierusalem, q̃ diessen parte à los Sacerdotes y Leuitas,por q̃ pudiessen vacar a la ley de Dios. Y que parte aya sido esta,muestralo por lo que adelãte prossigue,diziẽdo: Dieron las decimas de todas las cosas que cria la tierra. Esto mesmo parece en el Deuteronomio,donde mãdo Dios nuestro señor diziendo. Todo lo q̃ os mando oy,que offrezcays en offrenda, sacrificio,y holocausto, offrecereys, y las decimas de las cosas posseydas que la tierra engendra,dallas heys asi mesmo en offrẽda. Lo sexto que auemos de cõsiderar cerca de los diezmos,es los peligros en que caen los que defraudã los diezmos. Y son tres principales,con otros muchos que debaxo dellos se encierran. El primero es, perdida de los bienes temporales: lo qual se prueua tomando en contrario sentido la auctoridad de Malachias propheta,adonde dixo Dios, que daria abundancia de fruto a los que pagassen los diezmos. Y assi por el contrario esterilidad de frutos a aquellos que no los pagassen. El segundo mal, perdida de la propria persona, quanto al cuerpo y quanto al anima: y esto es cosa justa: por que aquel que quebranta el pleyto y omenaje, es merecedor de muerte. Asi no dar aquello que a Dios se deue,es defraudarle, y quebrantar lo que le auemos prometido por la obligacion a que estamos obligados por el mandamiento diuino y de la Yglesia, que nos mandá pagar los diezmos de todas las cosas que engendra la tierra: la qual como es notorio no podria engendrar ni frutificar sin la ayuda soberana y diuino fauor, por donde con justa causa meresce pena eterna,asi quanto al anima como quanto al cuerpo. Confirma esto sant Augustin, diziendo: Esta es vna costumbre muy justa de Dios nuestro señor, que si tu no le dieres a el las decimas de tus bienes,que seas tu reduzido a la decima. Lo qual se ha de entender,segun la glosa dize, Que le dara tan solamente la decima parte de los bienes, que donde auia de coger diez tantos, que sola vna parte coja: o que se entienda la decima parte,ser hecho compañero de los demonios,que son la decima parte de los angeles. De adonde el mesmo sant Augustin dize, reprehendiendo a los que diezman mal: Como dando los diezmos y cosas terrenales, puedas adquirir las cosas eternas y celestiales: por que por auaricia reteniendo los injustamente eres defraudado de doblada bendicion? conuiene a saber, de multiplicacion de bienes temporales y terrenos, y de los bienes celestiales de gracia y de gloria. Lo vltimo que acerca de esto auemos de notar, es vna question o pregunta, harto laudable y muy prouechosa,

§.10. En q̃ se prueua mas a la clara q̃ se han de dar diezmos.

2. Para. 31

Deute. 12

§.11. Que son muchos los peligros q̃ cõsiguẽ los q̃ no pagã diezmos.

16.q.1.decima.

§.12. Que merece cõdenaciõ eterna el q̃ defrauda los diezmos.

vbi supra.

§.13. uechosa,y es,si el clerigo que tiene sufficiente patrimonio de que viua y sea sustentado segun el estado de su persona, si podra recebir diezmos. A esta question respondiendo Alexandre y los Canonistas dizen, Que bien los puede recebir, como procurador que es de Dios nuestro señor para espendellos y gastallos en sustentacion de pobres, y para prouecho y vtilidad de las yglesias, mas no para gastallos en sus proprios vsos y prouechos. De adonde (lo que deuê mucho de notar) si los gastan en sus proprios vsos y prouechos, cometê sacrilegio.

Si podrá recebir diezmos el q̃ tiene patrimonio y de que viuir.

Alexã in. 3. pa. summ. q. 51. et. 16. quoniã. et 1. q. 2. pastor.

§.14. Y si en malos vsos, como en juegos y otras cosas illicitas, o con mugeres no honestas ni castas (que bien creo me entienden) incurren en juyzio y condenacion diuina, y assi consiguen y conseguiran pena eterna para el cuerpo y para el anima. Para en prueua de mucha parte de lo que esta dicho, quiero poner aqui algunos decretos, que son dichos de doctores sanctos, por donde los que Ecclesiasticos son, vean y conozcan a lo que son obligados, y como deuan de emplear y gastar los bienes de la Yglesia, mayormente diezmos y primicias: y los que Ecclesiasticos no son, vean muy a la clara a lo que son obligados: y dado que los aya acentado assi en la letra como en la margen, por partes, aqui los pondre todos juntos y enteros. Es el primero de sant Augustin, que dize. Los diezmos son tributos de las animas necessitadas (cóuiene a saber segun la glosa, de gracia diuina) que si dieres los diezmos, no solo recibiras abundancia de temporales frutos, mas aun consiguiras sanidad del cuerpo y del anima. No demanda Dios nuestro señor premio, por que graciosamente nos quiso conceder beneficio sin precio alguno: mas lo que quiere es, honrra, y ser de nosotros honrrado. Nuestro señor Dios que tuuo por bien de darnos todo quanto posseemos, tuuo por bien de recebir de nosotros la decima, no para que a el aprouechasse sin dubda ninguna: por que no tiene necessidad de nuestros bienes, mas para que aprouechasse a nosotros. Dize mas: Si darla tarde, y retenella, es peccado, quanto mayor y mas graue sera a el, no la auer dado? de la guerra licita, del negocio y trato licito, y del artificio, de las decimas. Como dando las decimas puedas conseguir premios eternos y celestiales, por que por auaricia eres defraudado de doblada bendicion? Esta es vna costumbre muy justissima de Dios nuestro señor, que si tu a el no le dieres la decima, seas reduzido a la decima. Daras al cauallero malo, lo que no quieres dar al sacerdote bueno. Dios nuestro señor esta siempre aparejado para bien hazer, mas es prohibido por la malicia de los hombres. Las decimas con verdad son demandadas por deuida deuda: los que no las quisieren dar, vsurpan las cosas agenas: y quantos pobres murieren en los lugares donde ellos moran, no dandoles ellos mantenimiento, y murieren de hambre, de tantas muertes delante del tribunal del juez apareceran culpados, por que cada vno dellos reseruo para si, lo que le era encomendado para que ouiesse de dar a los pobres. Pues que assi es, el que quisiere alcançar premio para si, o dessea conseguir perdon de sus peccados, de la decima. Y lo que mas es, de las nueue partes que quedan, trabaje y aprenda de dar limosna a los pobres, y assi podra conseguir perdon de sus culpas, y alcançara premio de gloria. Esto es de sant Augustin. El segundo es de sant Hieronymo, el qual dize: Bolueos a mi y yo me boluere a vosotros, dize el señor de los exercitos y batallas. Y dixistes: En que nos bolueremos? Como si dixeran, Nunca nos apartamos. Si aflije el hombre a Dios, que assi vosotros me aueys afligido y atormentado, y dixistes, En que te auemos afligido y atormentado? En los diezmos y primicias que eran deuidas a los Sacerdotes y Leuitas: por donde vosotros sereys malditos, en pena de vuestro peccado con penuria y esterilidad de la tierra. Esto es lo que el Propheta dize. Sobre esto dize sant Hieronymo, sigamos agora la orden del Propheta. Por que no me pagastes los diezmos y primicias, por essa causa soys malditos en penuria y hambre: y vosotros

La pena ẽ q̃ incurrira el Ecclesiastico q̃ gastare mal los bienes de la yglesia.

Augu. 16. q. 1. de ci.

Nota.

§.15. *Que Dios nuestro señor esta aparejado para hazernos siẽpre bien.*

Hiero. 16. q. 1. reuertimini.

Mal. 3.

tros me defraudastes a mi en lo que me era deuido: mirad que ya el año es acabado, y no pusistes cosa alguna en mis thesoros, sino en vuestros graneros y paneras: y por los diezmos y primicias que eran cosas pequeñas, las quales vosotros auiades de dar y no las distes, perdistes la abundancia de vuestras possessiones y de vuestros panes: y por que sepays que esto se ha de cumplir y acabar assi por mi saña, y prouocandome vosotros a yra, y ensañando me yo por que me defraudastes en mi parte. Amonesto os y mucho amonesto, que pongays los diezmos en mis graneros, troxes, y paneras, esto es en los thesoros del templo, para que tengan los Sacerdotes y Leuitas que me siruen que puedan comer: y prouame sino echare y derramare tanta abundancia de agua a sus deuidos tiempos, que parezca que las catharatas del cielo se han abierto, y derramare mi bendicion a vosotros en abundancia. Esta palabra derramar o derramamiento, demuestra y manifiesta el nombre de largueza, como se puede hazer regandose los campos auer fertilidad Mas dado que aya fertilidad y abundancia de frutos, suelen venir langosta pequeña y grande, y destẽplança de ayre que los quema, y ruyego que roe los frutos de los arboles, y son (al mejor tiempo quando tienen mayor esperança de gozar de los frutos) defraudados de sus trabajos los hombres, y assi que en balde trabajan en su labrança añadio diziendo. Por amor de vosotros yo increpare a las destruydoras langostas con todas las otras cosas que dañar suelen los frutos, y no corromperan ni destruyran los frutos de vuestra tierra. Si alguna vez la hambre, mengua, y necessidad de las cosas apremiare al mundo, sepamos que esto viene y desciende de la yra y saña de Dios nuestro señor, el qual dize ser el defraudado en sus pobres, quando ellos no rescibẽ limosna, ni les es dada: y sus possessiones podemos interpretar y dezir ser los diezmos y primicias. Esto sant Hieronymo. Y añade mas diziendo. Por que todo aquello que los Clerigos tienen es de los

16. q. 1. quoniam quicquid.

pobres en tiempo de necessidad, y sus casas a todos deuen de ser comunes, y deuen de velar en el recebimiento de los peregrinos y huespedes, y deuen de mirar mucho dellos y de las decimas y oblaciones, y de los monesterios y hospitales les prouean para su sustentacion segun su facultad, y segun que pudieren mas o menos proueerlos y sustentarlos. De adonde el mesmo sant Hieronymo dize, y son palabras de Prosper. El pastor de la Yglesia a aq̃llos que sus cosas les abastan para su necessidad, no les deue de dar ni administrar mas, como con verdad a los que tienen no sea otra cosa sino perder: y aquellos q̃ posseyendo sus cosas quieren que les sea dada alguna cosa, sin gran peccado suyo no lo reciben aquello de lo qual el pobre se auia de sustentar, viuir, y mantener. De los Clerigos cõ verdad dize el Espiritu sancto. Comieron los peccados de mi pueblo: mas assi como no teniendo nada proprio, paresceen rescebir, no los peccados, mas las cosas necessarias para su sustentacion. Assi los posseedores que abundan en su posseer y tener, no reciben los mantenimientos y sustentacion corporal; mas los peccados de los otros, lo qual con mucha atencion y gran consideracion deuen de notar todos, mayormente los Ecclesiasticos, por que me deuen de creer que estan en gran peligro de consciencia y saluacion de sus animas, por donde ellos y todos se deuen de exercitar en dar a Dios nuestro señor y a sus ministros los diezmos y primicias, a exemplo de Thobias que fielmẽte los pagaua, y euitaran la maldicion, y cõseguiran y alcançaran bendicion de gloria. Exercitauase este sancto varõ Thobias en las obras de misericordia: y en la tribulacion de la ceguedad tuuo paciencia, y daua gracias a Dios, para que su vida nos sea exẽplo, dechado, y doctrina, y assi mesmo Espejo, en el qual mirandonos, demos gracias a Dios nuestro señor, juntamente teniendo paciẽcia en nuestras tribulaciones, por que por esto permitio Dios nuestro señor que le viniesse aquella tentacion, para dar nos exemplo de paciencia a nosotros

Prosper in lib de contẽplatiua vi. et habetur q 1. pastor.

§. 17. Que los clerigos reciben y comẽ los peccados del pueblo.

ſotros, y para que demos gracias a Dios, por que nos ſea acrecentada la gracia y el premio de gloria. Aſsi como nos es exemplo de ſingular doctrina y de virtud Thobias, no menos lo es Dauid: no en lo que hizo, mas en como nos auemos de guardar

§.1. *Que auemos de refrenar nueſtra viſta, y los q̃ mu rieron por no la guardar.*

en refrenar nueſtra viſta, y en la tener muy ſobre auiſo, para quando ouieremos de mirar, y no la deſmandar ſegun lo que quiere la ſenſualidad: por que aſsi como Dauid pecco, y hizo tantos males, por que miro: aſsi noſotros no ſeremos agenos de culpa ni libres de tãtos males, y otros muy mayores, ſi no refrenaremos nueſtra viſta.

Aug. de tẽpo. ſer. 83.

De adonde ſant Auguſtin queriendonos auiſar delos grandes males que ſe ſiguen de no guardar y refrenar la viſta, dize: Las primeras lanças del adulterio ſon echadas de los ojos contra el anima: las ſegundas de la boca en las palabras. Con eſtas fue

2. Reg. 11. Iudicũ. 16

muerto eſpiritualmente Dauid, con eſtas Sanſon, que viendo a Dalida ſe enamoro della: y aſsi deſpues della meſma engañado, fue preſo de los Philiſteos, y en pena y pago que ſe auia deſmandado en la viſta, le ſacaron los ojos, y murio. Con eſtas fue

Iudic. 10

muerto Holofernes capitan general de Nabuchodonoſor rey, que luego que vio a Iudich ſe enamoro della: la qual deſpues le corto la cabeça, ſegun que adelante mas

Iob. 13.

claro ſe vera. Iob conſiderando eſto dezia, que auia hecho pacto y pleyteſia con ſus ojos por que no anduuieſſen deſmandados en mirar, y deſpues tuuieſſe que penſar en la donzella virgen, y aſsi offendieſſe. De adonde dize ſant Auguſtin: Mucho ſe han de guardar los ojos, por que ſon puertas del coraçon. Por que aſsi como por la

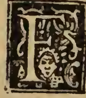
§.2. *Que los ojos ſõ puertas del coraçon.*

puerta entran a lo interior de la caſa, aſsi por lor ojos a lo interior del coraçon, entra el bien o el mal, lo bueno o lo malo. Si Iudas no viera los dineros y pecunia, dize el meſmo ſant Auguſtin, nunca vendiera a ſu maeſtro. Si los Sodomitas cerraran los ojos y no vieran a los mancebos, nunca pereſcieran. Si Dauid cerrara ſus ojos, nunca viera a Berſabee, ni cometiera adulterio, ni hiziera tantos males como hizo. Cerremos los ojos por que no vean la vanidad. Cerremos la puerta del coraçon, por quẽ no entre el ladron que es el demonio, que cada dia trabaja de entrar para robarnos todos los bienes de nueſtra anima. Cierra los ojos dize el meſmo ſant Auguſtin, y cerraras para ſiempre el infierno. Y conſiderando todas las coſas ante dichas, y viendo las vtilidades y prouechos que de la ceguedad a Thobias ſe le ſiguieron, y los males grandes que a Dauid vinieron, dixe, que querria mas la ceguedad de Thobias que la viſta de Dauid. Y aſsi meſmo pues tã buenas ſon las tribulaciones, y tantos bienes por ellas ſe alcançan ſegun parece.

¶ *Mas querria la priſion de Suſanna Que la libertad de Dina.*

CAPITVLO SEGVNDO.

De los bienes que de la priſion de Suſana vinieron, y de los males que de la libertad de Dina ſucedieron.



FVE en la ciudad de Babilonia vn varon que ſe llamaua Ioachim: el qual tomo por muger en matrimonio a vna q̃ ſe llamaua Suſana, hija de Elechias, muy hermoſa en el cuerpo, y muy mas hermoſa en el anima, por q̃ era temeroſa de Dios: lo qual

§.1. *Quien fue Suſana.*

le vino de parte de ſus padres, por que ſiendo como lo eran juſtos, enſeñaron a ſu hija ſegun la ley de Dios dada a Moyſen: y aſsi muy temeroſa en las coſas que tocan a la honrra de Dios. Era eſte Ioachim marido de Suſana hombre muy hazendado y rico, y tenia vn jardin de arboledas cabe ſu caſa. Era aſsi meſmo el mas honrrado de los Hebreos: por cuya razon todo el pueblo concurria a ſu caſa. Eſta honrrada y muy virtuoſa muger tenia de coſtumbre ya deſpues de medio dia, que el pueblo ſe auia partido de ſu caſa, de entrarſe en el jardin y paſſearſe, para recreacion corporal, y para lauarſe. Fueron en eſte tiempo conſtituydos por juezes dos viejos

jos en madureza de edad, los quales parecia que regian el pueblo. Estos frequentauan la casa de Ioachim: y concurrian y venian a ellos todos los que tenian algunas causas o pleytos, para oyr dellos determinacion y sentencia; como de juezes a quien incumbia y pertenescia de officio. Estos vian a Susana cada dia como entraua en la huerta, y se passeaua por ella. Por que siendo ella como lo era muy honesta y no menos vergonçosa, quando auia frequencia de pueblo, estaua recogida dentro en su retraymiento y camara con sus donzellas: mas despues que se yua la multitud de la gente, aun que se quedauan y detenian los viejos algo mas, para conferir entre si mesmos algunas dudas de las causas y pleytos que en juyzio auian oydo, de adonde auia resultado. La honrrada Susana salia de su retraymiento y camara, y entraua en la huerta como lo tenia de costũbre, no guardandose tanto de los viejos, por su edad, ancianidad, y aparencia de sanctidad, como se guardaua de los otros. Estos viejos apartaron sus ojos por que no viessen el cielo: por que no acordassen de las cosas celestiales, ni de Dios, ni de la honestidad, ni acordassen de los juyzios de los justos. Ciegos en el entendimiento, peruertidos en la razon y justicia, inflamaron y encendieronse en el amor della. Y estando el vno y el otro llagados y heridos de su amor, encubria cada vno su passion y pena, sin publicalla ni menos dezilla a otro. Lo qual hazian, por que auian verguença de descubrir tan torpe y mal desseo que en sus animos concebido tenian; de querer tener ayuntamiento illicito con ella. Y para poder mejor poner en execucion su mal pensamiento y abominable y torpe desseo: dixo el vno al otro: Ya es hora de comer, vamonos a nuestras casas. Esto dixeron y hizieron, por que ya no vian la hora de apartarse el vno del otro para poder venir solo a hablar a Susana para auella de engañar y prouocar a consentimiento de su torpedad. Partidos el vno del otro con su peruersa y mala intencion, por diuersos caminos y calles dio cada vno dellos la buelta; y como se juntassen cabe la casa de Ioachim, y preguntasse el vno al otro la causa de su buelta, y por que auia venido, descubrio el vno al otro la maldad que en sus entrañas tenian concebida y en sus coraçones reynaua. Sabido cada vno el coraçon del otro, ya sin verguença ni empacho trataron y concertaron en comun el modo tiempo y manera como la tomarian sola, para poner en execucion su abominable malicia y torpe deleyte. Y assi vn dia aparejados y dispuestos, entraron en la huerta, y escondieronse entre las arboledas. Entrando pues Susanna como lo tenia de costumbre en la huerta con solas dos donzellas para auerse de lauar y recrear, por que hazia muy gran calor, no estando ninguno en la huerta, sino los iniquos viejos escondidos: lo qual ella ignoraua y no sabia: mando a sus donzellas que le traxessen ciertas cosas necessarias y confacionadas para el lauatorio, y que cerrassen las puertas de la huerta. Las quales como fieles criadas, queriendo cumplir su mandamiento, fueron a traer lo que les auia mandado, y juntamente cerraron las puertas, no sabiendo que estauan escondidos los viejos dentro. Salidas pues las donzellas, leuantaronse prestamente los dos viejos, y corriendo para la muy honesta y no menos temerosa de Dios Susanna, dixeronle (para prouocalla a que consintiesse en su malicia y nefanda obra que pensada tenian, y para asseguralla). Nosotros morimos de amores por ti: mira que las puertas de la huerta estan cerradas, y ninguno nos vee: consiente con nosotros para que se cumplan nuestras voluntades (y malas voluntades). Y para mas prouocalla a lo que ellos querian, añadieron amenazas de muerte, diziendo. Si no quisieres hazer esto que te dezimos y rogamos, diremos contra ti falso testimonio, publicando que estaua contigo vn mancebo, y que por esta causa embiaste las donzellas fuera, para que, no estuuiessen contigo, ni fuessen testigos de tu adulterino ayuntamiento. La sancta y innocente muger, viendose tan cercada de malicia y peligro,

§. 2. Como Susana entraua en vna huerta cada dia a passearse.

§. 3. De lo q̃ dixeron los viejos a Susana para q̃ cõsintiesse ẽ su maldad y pecado.

sin ningun fauor ni ayuda, escomenço de gemir con gran dolor de su coraçon por el peligro grande que delante de si tenia, diziédo. De toda parte me cercan angustias. Cosa de mucha angustia es morir, mas muy mas ser digno de muerte. Si hago lo que vosotros quereys, a mi me es deuida la muerte. (Esto dixo, por que a la adultera mandaua la ley que la apedreassen.) Si no hago lo que vosotros quereys, no puedo escapar de vuestras abominables lenguas y peores manos, y assi de la muerte aunque sin culpa: mas muy mejor me es a mi, sin auer hecho por que, caer en las manos delos hóbres, que peccar delante del acatamiento de Dios mi señor. Y diziendo esto leuanto la voz demandando socorro y ayuda. Leuantaron assi mesmo los iniquos viejos sus vozes, para notalla de culpada (a la que era innocente y estaua sin culpa) delante de sus criados. Por que si callaran fueran auidos por sospechosos: y corriendo el vno dellos a las puertas de la huerta, abriolas, para dezir que el mancebo con quien la acusauan que estaua con ella, auia ya salido: por que si vinieran y hallaran las puertas cerradas, y no el mancebo, su testimonio fuera auido por sospechoso y falso (O malicia que tantos auisos tiene, y tan de presto.) A las vozes de la innocente muger, y a los clamores de los maluados y iniquos viejos, cócurrieron los criados de casa: y oyédo lo que los malos viejos dezian y afirmauan cótra ella, espantaróse los criados mucho, y todos los que lo oyan, por que nunca tal cosa se auia dicho, ni muy menos pensado, viédo su honestidad, recogimiento, y muy grá virtud. Venido el dia siguiente concurrio todo el pueblo, como lo tenia de costumbre, a la casa de Ioachim marido de Susana: vinieron tambien los iniquos viejos llenos de malos y peruersos pensamientos contra la innocente, para auella de condenar y mádar matar. Assentados en juyzio dixeron, como por via de citacion, delante de todo el pueblo. Embiad por Susana hija de Elchias, muger de Ioachin: para que comparezca delãte de nosotros, para oyr sentencia de su crimen y maleficio. Y luego conforme al mandamiento de los viejos embiaron por ella. Vino luego Susana acompañada de sus padres, hijos, parientes, y amigos, todos cópadesciendose della, por la sanctidad de su vida. Susana era muy hermosa en el cuerpo, y mas enlas costumbres, y assi mesmo muy delicada. Los iniquos y malos viejos como Susana estuuiesse cubierta, mandaron que se descubriesse. Esto hizieró por dos causas: la primera, segun que el testo ralata fue, para que aquellos iniquos y peruersos ojos suyos fuessen hartos de su vista, pues no auiã podido cumplir su malicia La segunda fue, por q̃ haziendo mudança en su rostro por la verguença, saliesse de alli alguna mala sospecha al pueblo, por donde ellos tuuiessen color de ser creydos. Estaua aquella innocéte y sin culpa, como manso cordero, puesta en muy gran angustia delante de aquellos rabiosos lobos. Llorando el padre y la madre. Llorauan los hijos: llorauan los parientes: llorauan sus amigos, y todos aquellos q̃ la conoscian, por piedad y compassió que della tenian, y conociendo su innocencia, la qual ella auia reuelado a algunos de sus parientes y amigos. Leuantandose pues aquellos iniquos viejos y malos juezes, querien dola condenar a muerte, con juramento para que mejor fuessen creydos, pusieron las manos sobre ella: por que este era el modo del jurar contra la persona que se auia de condenar a muerte, que los testigos enel jurar, y en el dar de su testimonio, auiã de poner las manos sobre la cabeça del que auia de morir, segun que lo mandaua Dios nuestro señor enel Leuitico. Como Susana viesse que procedian contra ella, siendo innocéte y sin culpa, criminalmente, escomeço de llorar, leuantando sus ojos al cielo, por que veya que no le podia venir de otra parte el ayuda y socorro, teniédo siempre en su coraçon muy grã confiança en el Señor que la auia de librar. O bienauenturada muger que puesta en tanta angustia y peligro de muerte, siempre perseuera con gran cófiança que tiene en Dios nuestro señor. Procediendo en su malicia los iniquos juezes y infernales testigos, dixeron. Como anduuiessemos nosotros dos solos por su huerta, en

tro

§. 4. De lo q̃ dixo Susana gimiendo có gran angustia respondiendo a los iniquos viejos

§. 5. Como mãdaron los viejos descubrir a Susana y por que.

Leuit. 24.

§.6. *De la manera q̃ tuuieron los viejos en cõdenar a la innocẽte Susana.*

tro esta con dos donzellas, y embiandolas fuera, cerro las puertas de la huerta: las quales saliendose, vino a ella vn mancebo que estaua escondido, y durmio cõ ella. En verdad nosotros como estuuiessemos en vn rincon de la huerta, viendo la maldad tan grande, no la pudiendo suffrir corrimos para adonde estauan, y vimos los q̃ estauan juntos en acto illicito y malo. Y como fuessemos flacos de fuerças (aun que no de malicia) no podimos prender al mancebo, porq̃ era mas fuerte que nosotros: el qual abriendo la puerta se fue corriendo. Como prendiessemos a esta, preguntamos le quien era el mancebo, y no nos lo quiso dezir: y nosotros somos testigos desto (y falsos testigos). Creyolos el pueblo como a viejos y juezes del pueblo, y condenaron a Susana a muerte. Viendo Susana que tan falsamente era condenada, exclamando cõ vna muy gran voz, dixo: Dios eterno que eres conocedor de las cosas escondidas, que conoces todas las cosas ante que se hagan, tu sabes que han dicho contra mi falso testimonio: mira señor que muero, como no aya hecho cosa alguna de lo que estos maliciosamente me acusan y han compuesto cõtra mi. Oyo Dios nuestro señor su voz y oracion. Y como la lleuassen a executar la sentencia y a la muerte, desperto Dios el espiritu de vn mancebo que se llamaua Daniel: y leuantãdo la voz en alto para que todo el pueblo lo oyesse, dixo. Yo muy innocẽte y sin culpa soy de la sangre desta. Como si dixera: yo no consiento en esta sentencia, mas como de injusta y mala apello della. Conuertidos y bueltos a el dixerõ. Que es esto que has dicho y hablado? El qual como estuuiesse en medio dellos, dixo. Assi locos hijos de Israel, no juzgando ni conociẽdo la verdad cõdenastes a la hija de Israel: bolued bolued al juyzio, por que falso testimonio han dicho contra ella. Boluiendo prestamẽte todo el pueblo al lugar del juyzio, dixeron otros viejos a Daniel: Vén assientate aqui en medio de nosotros, por que a ti dio nuestro señor sabiduria y honrra de viejo, y manifiesta nos la verdad deste negocio. Estando assentado dixoles: Apartad el vno del otro algo distãtes y lexos, y juzgarlos he. Esto dixo y hizo, por que estando juntos no fabricassen y cõpusiessen otro falso testimonio. Como estuuiessen apartados el vno del otro, llamo al vno dellos y dixole. Enuejecido en malos dias y peores años, agora han venido sobre ti tus peccados q̃ ante de agora has cometido y perpetrado, juzgãdo los juyzios injustos, condenando y apremiando a los innocentes, y dexando yr libres a los culpados, contra lo que Dios tiene mãdado: No mataras al innocente ni al justo. Agora si los viste, di debaxo de que arbol estauan hablãdo? El qual dixo. Debaxo de vn Lentisco. Dixo Daniel: Verdaderamente has mentido contra ti mesmo para tu cõdenacion. Y apartado aquel de alli mãdo q̃ viniesse el otro: y venido dixole. Maldito de la generacion de Chanan en las costumbres, y no de Iuda: la hermosura te engaño y el torpe desseo trastorno tu coraçõ. Assi haziades a las otras hijas de Israel, que con temores, amenazas, y halagos las engañauades, y ellas temiendo os hablauan. Mas la hija de Iuda, de noble y alto linage, no sufrio vuestra maldad y iniquidad. Agora pues q̃ assi es, di, debaxo de que arbol los tomastes hablãdo? El qual dixo: Debaxo de vn Pino. Verdaderamente, dixo Daniel, has mẽtido contra ti mesmo. Esta el angel del Señor cõ vn cuchillo para partiros por medio y mataros a entrambos. Dixo esto Daniel por el angel que guardaua a Susana, el qual procuraua la liberacion de la innocente, y la cõdenacion de los iniquos y malos viejos delante de Dios nuestro señor. Visto por todo el pueblo como los auia cõuencido Daniel por sus mesmas bocas, leuãtãdo la voz bendixeron a Dios, que salua a los q̃ esperan en el: y leuantãdose contra los iniquos viejos por el falso testimonio que auian leuantado y compuesto contra Susana, vsando de la ley del talion, en que mãdaua Dios nuestro señor al pueblo de Israel, diziendo: Si estuuiere algun testigo mentiroso q̃ diga falso testimonio contra alguno, diziendo q̃ ha preuaricado alguna cosa, estaran el acusado y el acusante delante del Señor en presencia de los Sacerdotes y juezes que fuerẽ

Exo. 23. Deute. 27.

§.7. *De la oraciõ q̃ hizo Susana a Dios nuestro señor exclamando.*

§.8. *Del modo q̃ tuuo Daniel en cõdenar a los viejos, y lo q̃ reprehẽdiendolos les dixo.*

§.9. *Como el angel que guardaua a Susana procuraua su libertad y la condenacion de los viejos.*

§.10. *En q̃ se pone la pena del talion. Leuit. 24. Exodi 21. Deute. 19.*

aquellos dias: y si despues que muy diligentemente examinaren la causa hallaren auer dicho el falso testigo contra su hermano o mentira. Tratalle han assi como el auia pensado hazer a su proximo: y quitaras el mal de en medio de ti mesmo: por que oyendolo los otros, teman, y no se atreuan a hazer cosas semejantes: no auras misericordia del: mas con rigurosidad sacaras y demandaras anima por anima, ojo por ojo, diente por diente, mano por mano, pie por pie. Y assi vsando desta ley los apedrearon, como a aquellos que auian querido apedrear a la innocente: y assi murieron de mala y penosa muerte, y fue libre la que culpa no tenia.

§. 11. Como murierō apedreados los viejos.

Elchias y su muger padre y madre de Susana, y su marido, sus parientes y propinquos, alabaron a Dios nuestro señor, por que no se hallo en ella cosa torpe ni deshonesta, sino digna de mucho loor y alabança. Quātos ayan sido los bienes que desta prision se siguieron no siento quien en breue contar los pudiesse: por que se siguio desta prision mucho merito para Susanna, quanto a lo q̄ toca al anima. Mucha honrra a cerca de los Israelitas, que fuesse tenida por casta y honesta y digna de toda honrra. Siguiose que meresçio tener por procurador de su innocencia y libertad al sancto angel: gran gloria a sus criados, grā gozo, alegria, y plazer a sus padres, marido, pariētes, y conocidos. Siguiose segun dize sant Augustin, q̄ meresçio ser victoriosa de sus mortales enemigos, callando. Y dize mas en otra parte. Susana illustre y de alto linaje, hermosura, y honrra de limpieza y castidad, venció la desuerguença y impudicicia de los malos juezes: vencio y apremio la muy desordenada luxuria de los viejos, por que la castidad en ella no padeciesse injuria ni detrimento. Gime el demonio por que son desnudas y manifiestas sus falsedades, engaños, y falsos testimonios: gozanse los angeles de se auer hallado entera la pureza de la castidad, y que la verdad fatigada y afligida assi aya sido defendida en la tierra. Siguiose de aqui gran alabança a Dios nuestro señor, por que todos glorificauan y alabauan a Dios que assi libra a los que en el esperan. Vista la prision de Susana, veamos agora la libertad de Dina y lo que della se siguio: por donde es mejor la prision de la vna q̄ la libertad de la otra.

§. 12. Los bienes q̄ se siguierō de la prision a Susana y a los otros.

August. de tēpore. ser. 111. De tēpore. serm. 24.

Segun parece en el Genesi, fue Dina hija del patriarcha Iacob y de Lia. El qual como viniesse de Mesopotamia de casa de Laban suegro suyo, y llegasse a la ciudad de Salen ciudad de los de Sichē, q̄ era en la tierra de Chanaan: comprado parte de vn cāpo, moraua fuera de la ciudad, por que no queria morar dentro, por que eran ydolatras, y no se le pegasse a alguno de los suyos algun resabio de mal, en q̄ Dios nuestro señor fuesse offendido. Morādo assi como esta dicho fuera: salio Dina su hija de su casa, esto es de la casa de su padre, por ver las mugeres de aq̄lla tierra y region. La causa de su salida fue, por q̄ en aq̄l dia auia vna fiesta en aq̄lla ciudad, y queria ver las mugeres cōpuestas y adornadas, para comprar semejantes ornamentos: a la qual como viesse Sichen hijo de Hemor principe de aquella tierra, (por que era primogenito, y le era deuida la heredad por derecho del principado) enamorose della, y arrebatandola por su gran poder, durmio con ella, oprimiendola y violandola por fuerça. Donde desta libertad q̄ tuuo para salir de la casa de su padre, se siguierō nō pequeños males. Siguiose la perdida muy grāde, q̄ mayor no la puede perder la donzella, q̄ue corporal sea, que fue la virginidad con tanta infamia y deshonrra. Siguiose otro no pequeño mal, que como Iacob viesse el mal recaudo, y a su hija tan mal tratada, dissimulādo callo, hasta que viniessen sus hijos que estauan apacentando el ganado. Sichem despues de auer cometido el estupro, conglutino su anima cō ella, y juntose mas por amor, y dixo a su padre Hemor: Dame esta dōzella por muger, por que la amo en estremo grado. Saliendo Hemor padre de Sichen a hablar con Iacob y sus hijos, para demandalle la hija para muger de su hijo, venian los hijos de Iacob del campo: los quales como supiessen lo q̄ passaua ayrarōse mucho. Hablādoles Hemor mansamente dixoles. El anima de mi hijo Sichen se ha allegado a vuestra hija; dadsela por muger, y hagamos los casamientos

Genes. 34

§. 1. Quien fue Dina, y la causa porq̄ salio de casa de su padre.

§. 2. Delos males q̄ se siguierō dla libertad d Dina.

§. 3. Lo q̄ dixo Hemor padre d Sichē a Iacob y a sus hijos.

vnos,

vnos: tomad nuestras hijas y tomaremos las vuestras, y morad con nosotros. Y hablando con el padre y hermanos añadio diziendo: Halle yo gracia delãte de vosotros, y dar os he todo lo que pusieredes: acrecentad el dote: demandad los dones que quisieredes, que de buena gana os dare lo que demandaredes: sola vna cosa os ruego, q̃ me deys esta donzella para muger de mi hijo. Los hijos de Iacob llenos de saña y ponçoña, con cautela y engaño respondierõ a Sichen y a su padre diziẽdo. No podemos hazer lo que demandays, dar nuestra hermana a hombre incircunciso, por que es cosa muy illicita, peruersa, y mala acerca de nosotros. Mas en esto haremos pacto y cõcierto con vosotros, si quisieredes ser semejantes a nosotros, y si circuncidaredes a todos los varones, entõces dar os hemos nuestras hijas, y tomaremos las vuestras, y moraremos cõ vosotros, y seremos vn pueblo. Y si no quisieredes circuncidaros tomaremos nuestra hija y partirnos hemos deste lugar. Agrado a Sichẽ y a su padre el offrecimiẽto dellos: y no se tardo el mancebo en q̃ se cumpliesse y pusiesse por obra lo que demandauan, por que amaua mucho a la dõzella, y el era indito en la casa de su padre. Entrãdo Sichẽ y Hemor su padre las puertas de la ciudad, de tal manera hablarõ a todo el pueblo, que vinieron en consentimiẽto de ser todos los varones circuncidados. Circuncisos todos, el tercero dia quando era mayor y mas graue el dolor de las llagas, tomando dos hijos de Iacob sus armas Simeon y Leui, entrando en la ciudad con mucha confiança, mataron a todos los varones, matando juntamente a Hemor y a Sichem, sacãdo de casa de Sichem a su hermana Dina. Salidos ellos de la ciudad, entraron los otros hijos de Iacob, y destruyerõ toda la ciudad en vengança del estupro de su hermana Dina: destruyerõ todos los ganados, atalaron toda la tierra, lleuaron captiuos a las mugeres y niños y niñas. Siguiose assi mismo la perdiciõ de essa mesma Dina, de tal manera que despues deste hecho, en la sagrada escritura ninguna memoria aya della, ni de nombre, ni de vida, ni de generacion, ni de fin de sus dias. Lo qual todo sucedio por la libertad que tuuo de andar y salir a su voluntad, adonde y como ella tuuo por bien y quiso. Y assi como desta libertad se siguieron muchos males, assi de la prision muchos bienes: por donde claro se conosce ser mejor la prision de Susanna, q̃ la libertad de Dina: y por esso dixe, q̃ queria mas la prision de la vna, que la libertad de la otra.

§.4. De lo q̃ respõdierõ Iacob y sus hijos a Hemor y a su hijo Sichẽ.

§.5. Como los hijos de Iacob entrãdo en la ciudad de Sichem matarõ a Hemor y a Sichẽ y destruyerõ la ciudad.

§.6. Como la sagrada escriptura ninguna memoria haze de Dina despues de su stupro.

Colligense de aqui saludables enseñamiẽtos y singulares doctrinas: por que dize q̃ el padre y madre de Susanna la auian enseñado a temer a Dios, lo qual es no pequeña doctrina para los padres, q̃ no solo han de enseñar a los hijos, como Thobias a su hijo, mas aun a las hijas, que sean temerosas de Dios, que es vna virtud muy grande en la donzella virgen: y esta es menester que primero la vean en su propria madre: por que no faltando en ellas la osadia, no sobrara en las hijas el temor. Por que si veẽ a sus madres andar descaminadas y callejeras, mal podra la hija querer estar en casa: y si la madre es ventanera, mal estara la hija recogida. Y si la madre es amiga de vanas hablas, y de illicitos y malos ayuntamientos, mal podra la hija guardar su limpieza y virginidad, por que se sigue sin faltar lo que el Ezechiel dize: Que qual la madre, tal la hija. Si temerosa de Dios, deuota y virtuosa la madre, tal sera la hija: mas si a la madre le faltã las virtudes, deuocion, amor y temor de Dios, no podra sobrar a la hija. De adõde dize el Ecclesiastico, hablando cõ cada vna de las madres en particular. Hijas tienes, guarda el cuerpo dellas, y nunca les muestres el rostro alegre. Esto dixo, por q̃ con el fauor que sienten, muchas vezes se suelẽ desmandar a torpedad de vicios, mayormẽte quando en su madre veen aparejo para ello, donde cobran alas y atreuimiento para qualquier desuerguẽça: y por esto los padres de Susanna la auian enseñado dende su niñez a temer a Dios, y tenelle siempre en su anima. Esta no muger, mas mas q̃ muger, nos da enseñamiẽto, que por ninguna cosa ayamos de peccar ni offender a Dios nuestro señor: por que aunque la persuadieron

§.1. Que deuẽ de enseñar a las hijas que seã temerosas de Dios, y q̃ lo han de ver primero ẽ sus madres

Ezech.16.

Eccle.7.

ron cō oportunidad, y la acometieron con secreto que ninguno lo veria, y despues la amenazaron cō muerte, siempre permanescio en su bondad y virtud: y teniendo por mejor morir que offender a Dios, ni quebrantar la fidelidad que a su marido deuia. Del varō que tal muger tiene, dize el Ecclesiastico. Bienauenturado el varon dela buena, virtuosa, y sancta muger, por que el numero de los años dellos serā multiplicados. La buena muger es parte muy buena: la gracia dela muger solicita y fiel da delectacion a su marido: vna gracia sobre otra es la muger sancta y vergonçosa. Y en otra parte dize el mesmo Ecclesiastico. Bienauenturado el que mora cō la muger de buen seso, por que el que tal muger halla, halla honrra, halla thesoro, halla mucha gloria. Y Salomon dize. La muger diligente es corona a su marido. Deuen de tener delāte sus ojos las mugeres, assi donzellas como casadas, la virtud desta sancta muger, para que ninguna cosa las aparte de guardar su limpieza, y la fidelidad que a sus maridos prometierō, que no la quebranten, ni por dones que les seā prometidos y offrecidos, ni por dadiuas y presentes que les sean dados, ni por amenazas que les sean hechas de infamia de sus personas, por que su limpieza y castidad responderá por ellas, como hizo a esta sancta muger, de la qual dize sant Augustin, q̄ su limpieza y castidad respōdio por ella, y fue hecho Dios nuestro señor su guarda, abogado, y defendedor. Y assi que los vnos y los otros por ninguna cosa pequē ni offendan a Dios, ni pierdā la limpieza de sus animas, porq̄ como dize sant Augustin, toda cosa pierde su limpieza quādo se junta o se mezcla con otra alguna que sea menor que ella en naturaleza, aunque en su proprio ser, o en su proprio linaje, no padezca desmejoramiento de su propriedad y hermosura: como paresce en el oro, que si se mezcla con la plata, aun que sea pura, siempre padesce alguna escuridad: y assi nuestra anima, por la codicia de las cosas temporales es hecha disforme y escura, aun que las faculta des de la tierra en su proprio linaje sean limpias. Y si esto es assi, como lo es, quāto mas

Eccle. 26. §.2.

Que la muger buena es gloria singular al marido.

Prouer. 12

Augustin. vbi supra.

§.3. Que por ningũa cosa auemos de peccar.

August. de verbis dñi.

sera hecha menos limpia si se llega a las inmundicias de los vicios y peccados: por dōde cada vno deue de guardar la limpieza de su anima, a exemplo desta sancta muger, viuiendo en pureza de castidad. Por que las otras virtudes sin esta son de ningun precio y valor. De adonde dize sant Augustin. Si tuuieremos, hermanos mios muy amados, obediencia con Abraham, paciēcia cō Isaac, diligencia con Iacob, y no guardaremos castidad con Ioseph, que nos aprouecharan todas estas cosas? Pues q̄ assi es, auemos de amar la castidad en suma manera, sin la qual nuestras obras ninguna cosa valen. O castidad, ornamento y compostura de los nobles, exaltacion de los humildes y baxos, nobleza de los ignobles, hermosura de los viles, solaz y consuelo de los tristes, aumento de hermosura, honrra de nuestra sancta religion Christiana, diminuciō de los crimines y excessos, multiplicacion de meritos, amiga de Dios, parienta de los angeles, vida de los patriarchas, corona de los prophetas, cingulo de los Apostoles, ayuda de los martyres, carro donde los confessores son lleuados, espejo de las virgines, refugio de las biudas, gozo y solaz de todos los buenos. Mas notad hermanos mios, que ay algunos que en su juuentud quieren viuir luxuriosamente, y si llegan a viejos glorianse diziendo que son continentes. Entonces escogen de seruir a la castidad, quando la luxuria y torpe deleyte los menosprecia tener por sieruos Por ventura los tales hā de ser llamados y auidos por continentes? Nūca Dios tal quiera. Los tales no ternā el premio de la gloria y triumpho, pues no tuuierō el trabajo de la batalla: mas aq̄llos aguardan con verdad la gloria eterna, que fuerō fuertes en soportar las gloriosas batallas y virtuosos triumphos. No dexare de dezir la maldad muy nueua y infernal que acerca de algunos hombres se halla, como parece en estos iniquos viejos, q̄ para atraer a muchas donzellas y mugeres casadas a cumplimiento de sus malos desseos, y que ayan de perder su castidad y limpieza y la pureza virginal, quando veen su constācia y firmeza en la virtud, trabajan vnos con juramen

August. ad fra. in he. ser. 16.

§.4. Que la castidad es virtud sin la qual las otras son de ningun valor, y otras muchas cosas della.

§.5. Como algũos se gliriã de castos quãdo la luxuria no los quiere tener por sieruos

tos

tos falsos que les hazẽn de dalles casamientos, otros de dalles joyas y preseas de gran estima y valor: otros con promessas y palabras de casamiento: mas despues de puesto en efecto su mal desseo y peruersa voluntad, las dexan burladas y deshonrradas: por que muchos a deshõrrallas, y pocos a casallas. Otros no sin menor culpa y crimẽ desigual, con nueua manera de peccado, no pudiendo alcançar lo que dessean, leuantando falso testimonio, andan gloriandose, infamãdo a las innocentes y sin culpa: y assi haziẽdo a la bien casada, mal casada: y a la donzella virgen, que sea tenida en opinion de no donzella. Quãta grauedad trayga este peccado, y culpa consigo, no siento quien de facil dezir lo pudiesse. Vna cosa cõ verdad puedo dezir, que segun la ley de Dios nuestro señor, los vnos y los otros son obligados a restitucion, sin la qual no se podran saluar: por que como esta escrito enlos Prouerbios: Mejor es la buena fama q̃ las muchas riquezas. Y el Ecclesiastico dize: Procura buena fama, por que mas te valdra q̃ mil thesoros de oro y plata. Y assi como no se podria vno saluar que pudiesse restituyr alguna cosa en que fuesse a cargo, y no la restituyesse: assi estos, y muy menos, pues vale mas la honrra y fama que todas las riquezas del mundo. Los maridos no deuen creer ni mirar de ligero a los dichos que de sus mugeres se dixerẽ, por que muchas son muy virtuosas, y amadoras de toda limpieza y honestidad: y tambien, por q̃ cõ vna pequeña ocasiõ, entre vezinas y comadres, donde virtud no ay, se suelen dezir muchas palabras injuriosas, de infamia de sus personas, y muchos falsos testimonios: por dõde conosciẽdo esto ser assi, no deuẽ como esta dicho, creer de ligero: por que esto a la clara se manifiesta en Susana: por q̃ quien pensara que en vnas personas tan ancianas y en tanta estima tenidas, y tales, que erã viejos, sacerdotes, y juezes, reynara tanta luxuria, y ya que no la podian poner en execucion, que abundara tanta malicia, que leuãtaran falso testimonio, y que fuerã tan agenos de piedad y tan rebeldes, que condenaran a la innocente aquellos que estauã puestos para librar a los innocẽtes y sin culpa? O quan engañado se hallo el pueblo, y no menos confuso, quãdo se manifesto la verdad, y salio a luz el falso testimonio. Y assi no menos engañado y confuso se hallara el marido que de ligero creyere, quãdo la verdad fuere notoria y manifiesta.

§. 6. *Como algunos engañã a algunas mugeres, y de vna nueua inuencion de peccar.*

Prou. 22. Eccle. 41.

§. 7. *Que los maridos no deuẽ de creer de ligero a lo q̃ de sus mugeres se dixere.*

Colligese de aqui la falsedad y maldad de algunos malos juezes, que peruierten el juyzio y justicia: por que aquellos que auian de ser los primeros que auian de defender la justicia, son los primeros que la desampparan y destruyẽ: vnas vezes por amor, otras por odio, rancor, y malquerẽcia, otras por exceptacion de personas contra lo que esta escrito: No auras misericordia del pobre en el juyzio. Esto se entiende, para dexar de hazer justicia. Y en el Leuitico mando Dios nuestro señor, diziendo: No juzgaras iniquamente: no consideraras la persona del pobre, ni honrraras el vulto del poderoso, mas juzga justamente a tu proximo. Otras por dadiuas y presentes. Y por esto Dios nuestro señor manda al juez, diziendo: No recibiras dones, por que ciegan los ojos de los prudentes. Y por esto Sofer suegro de Moysen le acõsejo (segun parece en el Exodo) que escogiesse para juezes, varones sabios, temerosos de Dios, enlos quales ouiesse verdad, y aborreciessen el auaricia, de tal manera, que por el recebir de los dones, no peruertiessen la justicia. Y a estos tales que los pusiessen para que juzgassen el pueblo: por que el juez que por alguna de las causas ante dichas da sentencia injusta, sabiendo que la da, y que quita la justicia a quien la tiene, es obligado a restitucion de todo, assi de lo principal, como de lo que adelãte se hiziere en la prossecucion de la causa. Y si lo dilata maliciosamente, tiene la misma obligacion. Y por esto dize Esayas: Guay de vosotros juezes los que juzgays la causa del malo ser buena, por dadiuas y presentes que os dã, y quitays la justicia del justo a quien era deuida. Por esto Salomon hablãdo con los juezes, dize: Los que juzgays la tierra, amad la justicia, y por ninguna cosa la dexeys de hazer. Es de notar, que queriẽdo Salomon, inspirado por el Spiritu sancto,

§. 1. *Como los juezes malos peruierten la justicia.*

Exodi. 23.

Leuit. 19.

Exo. 23.

Exodi. 18.

§. 2. *Que tales han de ser los juezes.*

§. 3. *Como el juez q̃ da sentẽcia injusta sabiẽdo q̃ la da, es obligado a restitucion.*

Esaias. 5.

Sapien. 1.

ctos,

cto, dar doctrina a los juezes, por q̃ los populares los siguen, dixo en el principio del libro de la Sabiduria las palabras ya dichas:

Eccle. 10.

Amad la justicia los que juzgays la tierra: porque sabia que si ellos fuessen virtuosos, que sus subditos y los que a ellos fuessen sujetos, no podrian ser viciosos. De aqui es lo que dize el Ecclesiastes: El juez sabio juzgara su pueblo, y el principado del sabio y discreto sera permaneciente y estable.

§.4. Que segũ fuere el juez, tales sus ministros y los q̃ moraren en la ciudad.

Segũ el juez del pueblo tales seran sus ministros: y segun el rector y gouernador dela ciudad tales los que moran en ella: por que mal se podra sacar del original falso, y que de verdad carece, trasunto verdadero: mas qual el original, tal el traslado y trasunto. Y assi q̃ sean amadores de justicia, y muy virtuosos. Por que la justicia que es virtud, segun dize sant Augustin, es hermosura del anima, mediante la qual, y por ella, son hechos los hombres hermosos y de buen parecer, aun que en el cuerpo sean feos y disformes.

Aug. de Trinitate li. 8

De esta hablando sant Ambrosio, dize: Adõde esta la prudencia, alli por la mayor parte se aposenta la malicia: y adonde esta la fortaleza, esta la yra: y adonde esta la temperancia se suele hallar y se halla muchas vezes la impaciencia: mas a donde esta la justicia, alli se halla la concordia de todas las otras virtudes.

Ambro. in examerõ.

§.5. Que la justicia es cõcordia de todas las virtudes.

Segun el philosopho, justicia se toma en dos maneras: la vna generalmente, segũ que comprehende en si todas las virtudes, por que cada vna delas virtudes es justicia, y desta auemos dicho lo que sant Augustin y sant Ambrosio della escriuierõ. O tomase mas propriamente, segun que es virtud especial, distincta de las otras virtudes, y desta dezia sant Augustin: La justicia es vna virtud que da a cada vno lo que es suyo: y los Iuristas descriuiendo su difinicion dizen. La justicia es vna constante y perpetua volũtad, que da a cada vno su derecho, y lo que le es deuido. Destas dos maneras de justicia han de ser los juezes muy adornados, compuestos, y justos: de la vna, que sean ellos muy virtuosos quanto a sus personas, pues segun lo que auemos dicho, y Salomon dize, quales ellos fueren, tales los que fueren sus ministros, y los q̃ moraren

§. Ethico.

August. li. 19. de ciui. dei.

ff. de iusti. et iu. l. iustitia.

en la ciudad donde ellos tuuieren la gouernacion y cargo de la administracion de la justicia. De la otra, que den a cada vno su derecho, y lo q̃ le es deuido, y que por ninguna causa se aparte de la justicia. Desta hablando sant Augustin dize: O sancta justicia, y muy digna de ser alabada, debaxo de ti, y por ti, reyna la castidad y limpieza, por ti la paz y seguridad triumpha, por ti la dignidad floresce y da fruto en paciencia.

August. ad fra. in here. ser. 14.

§.6. En el qual se cõtienẽ muchas alabãças de la justicia

O justicia, el que te amare passara seguro y sin mojarse con Moysen el mar deste mundo bermejo y rubro cõ la sangre de los vicios. Considerad hermanos mios, y con atenciõ mirad pastores que aueys de juzgar la tierra, que alguna vez por el escandalo de muchos se ha de relaxar la justicia: otras vezes se ha de executar, por que sea auiso y cautela para los otros. Entonces con verdad la justicia es dicha cuchillo agudo de entrambas partes, quando defiende al hombre el cuerpo de las injurias exteriores, y el anima de las molestias y daños espirituales. Esta es medicina de los vicios, y remedio de los peccados. Esta es aquel puñal con el qual Phinees traspasso de parte a parte el Hebreo q̃ publicamente dormia con la Madianita, y cesso la destruycion que Dios hazia en el pueblo. Esta es aquella piedra, cõ la qual Dauid mato al Philisteo, y libro al pueblo de Israel de la seruidumbre. Mas notad, que esta sin discrecion, es cuchillo puesto enla mano del furioso y ayrado. Esta sin prudencia, es muerte y persecucion de los buenos. Esta sin misericordia, es cuchillo puesto en la mano del tyrano.

Num. 25.

1. Reg. 17.

§.7. Que la justicia ha de andar acõpañada de virtudes.

Con gran discrecion, hermanos mios, se ha de tener la justicia, y cõ grã deliberacion se ha de iniungir la pena, no juzgando por sola sospecha, mas con toda seruidumbre de verdad. Mirad hermanos mios, mirad y probad, y despues juzgad rectamente, no segun la aparencia, ni segũ el rostro, mas con recto juyzio. O quan facil cosa es juzgar, mas, o que cosa tan amarga retraer y boluer atras lo que esta ya juzgado. Y por esta causa el juez q̃ os ha de juzgar, no ha de ser mochacho, no sin seso y insipiente, mas anciano y viejo, prudente, casto, tẽplado, de tal manera, que en su estado y

do y manera parezca a todos ser sal de la tierra, y luz del mũdo. El tal no podra ignorar la justicia. Entonces el reyno de los Romanos perseuero pacifica y quietamente, quando permitieron q̃ rigiessen los sabios: mas a la hora que permitierõ que rigiessen los mancebos y sin experiẽcia, como aquellos q̃ ygnorauan la justicia, fueron hechos exceptadores de personas: y assi perdiendo la justicia, juntamente perdieron el señorio y mando que en al mundo tenian. Y el mismo sant Augustin hablando con vnos juezes que le rogaron les predicasse vn sermõ, en el qual les dixesse aquellas cosas que erã necessarias para su gouernacion quanto a la justicia, y aquello que conuenia al bien de sus animas: les dize desta manera. Vosotros juezes soys reputados de los hombres, por capitanes y caudillos del pueblo, juezes de la tierra, padres de los huerfanos, maridos de las viudas, zeladores de la justicia, amadores de la republica. Pues que assi es, guardaos que no seays corrompidos, por odio, o por amor, o por precio, o por ruegos, o por temor. Conuiene a los juezes, no solo poner por obra las cosas que auemos dicho, mas con la ayuda de Dios nuestro señor poner debaxo de los pies y acocear la soberuia, aborrecer la luxuria, detestar la falsedad, menospreciar la auaricia, q̃ es madrastra y gran enemiga de la justicia. Esta con verdad es la que no conosce al padre, ignora a la madre, pierde los amigos, y a si mesma desampara. Conuiene pues que assi es a los juezes, seguir no la auaricia, mas la largueza, amar a los pequeñitos, y a los huerfanos y pupilos, mostrar su rostro y cara serena, y no solo cõ palabras, mas cõ obras. No deuen de boluer su rostro del pobre, ni se desdeñen de conseruar a los fieles que ante dellos fueron, ni deuen de leuantar la ceruiz, menospreciando a algunos, sabiendo q̃ muere el sabio juntamente con el no sabio. Conuiene a los juezes la gracia que diuinalmente recibieron, conserualla y guardalla, con solicitud de su anima. Manifestar la fe, guardar el zelo de la rectitud. Cõuiene a los juezes ser honrradores de clemẽcia, aborrecedores de vẽgãça, a todos muy benignos, muy tardios para la yra y saña, prestos a misericordia, firmes en las aduersidades, en las prosperidades humildes y cautos, y en qualesquiera dignidades que fuerẽ sublimados, que se conozcan a si mesmos, y guardense que no menosprecien a sus inferiores. Conuiene a los juezes ser sabios, en la ley muy doctos, por que como hombres que ignoran la ley sancta no digan lo malo ser bueno, y lo bueno malo. Conuiene a los juezes temer mas a Dios que a los hombres, curar mas de la salud de las animas que de los cuerpos, amar mas la hõrra de Dios que las bolsas llenas de dineros. Mas ay de vosotros juezes, ay de vosotros en eterno y vltra, por que no ay en vosotros verdad, no misericordia, no piedad, no justicia, ni la sciẽcia de Dios se puede hallar en vosotros. Que es lo que reyna en vosotros? auaricia, mentira, clamor, aparencia de bondad, careciendo de ella: peruersion de la ley sagrada, diziendo lo malo bueno, y lo bueno malo. Miran la aceptacion de las personas. No ay verdad en vosotros, muy disminuydas estã las verdades de vosotros. O padres de los pobres. O con verdad no padres, sino robadores. Porque no padres? por que en toda parte son por vosotros oprimidos, y no ay quiẽ aya misericordia de los pupilos y huerfanos de Dios. Si habla el rico, luego callays, sus causas las sublimays hasta las nubes. O juezes amadores de la sciencia y justicia del mundo, mirad lo que hazeys. Por q̃ estays llenos de la sciencia del mundo, y en ella morireys. Que es la sciencia del mundo, sino allegar thesoros, adquirir ganancia terrenal, engañar al proximo, mẽtir, jurar, peruertir la justicia cautelosamente, y hazer otras cosas semejantes a estas? Esta con verdad es la sabiduria de este mundo. En estas cosas quasi toda vuestra vida consiste. Y pues que assi es, considerad con atenciõ los que juzgays la tierra, que la sabiduria deste mundo es locura acerca de Dios nuestro señor. Ca pues que assi es, o juezes, mirad y considerad por que no seays confundidos con los falsos juezes de Susana. Despertara y leuantara Dios el espiritu de Daniel, y podra su espiritu y sabiduria de su muchacho Daniel

Augus. ad fra. in he. ser. 35.

§. 8. De vn sermõ q̃ hizo sant Augustin a vn juez, y es cosa de notar.

Eccle. 2.

Esa. 5.

§. 9. Que sea la sabiduria y sciencia deste mundo.

Sapien 1. 1. ad Cor. 3

Daniel 13

Daniel en el anima de algun mãcebo, y assi como hizo en los juezes de Susana, confundira todos los falsos testigos, con los peruersos juezes, y entonces sabran lo que les aya aprouechado su sciencia y sabiduria. Considerad pues que assi es, o juezes de la tierra, lo q̃ Dios habla por su sieruo Osee propheta, y dize: Yo sere visitador, y visitare a mi pueblo, y alos juezes y sus caminos y carreras, y dalles he segun sus pensamientos. O que cosa tan espantable caer en las manos del señor: o quanta vengança, o quanta miseria sera a los malos en el dia vltimo: seran expelidos de la casa del Señor los malos juezes, seran echados del parayso, y yran al lugar donde siempre aura lloro y regañamiẽto de dientes. Pues que assi es, mirad mi consejo y abrid las puertas del coraçõ. Corred, o juezes (por que no seays juzgados) al padre de las misericordias: buscad el perdon: bolued lo que illicita y malamẽte recebistes: Buscad a Dios, por que muy cerca esta el Señor de aquellos que le llaman cõ verdad: buscalde con dolor de vuestra anima, y dar os ha gracia, y juntamente gloria. Lo dicho es de sant Augustin: lo qual plega a Dios nuestro señor los juezes consideren, vna y muchas vezes miren, por que basta para saluacion de sus animas, reformacion de sus consciencias, y emienda de sus malas vidas antepassadas.

Osee. 4.

Sacase de aqui assi mesmo la mucha confiãça que auemos de tener en Dios nuestro señor en el tiempo de las tribulaciones: que no nos desamparara ni dexara perecer, aunque por algun tiẽpo dissimule. Como esta sancta muger, que tenia toda su cõfiança en Dios, el qual como ha sido visto, con tanta gloria la libro de la muerte. Esto es lo q̃ Dauid dize: Que nunca vio justo desamparado, si la paciencia no le desamparasse. Comprehendese de aqui assi mesmo, quanto valga la tribulacion, por que la oraciõ que en aquel tiempo es hecha, es oyda de Dios nuestro señor: porque como dize el Nicolao de Lira, propria cosa es de la diuinidad socorrer en los casos desesperados, y adonde no se espera socorro humano, ni temporal ayuda. Esto es lo que Dios nuestro señor tiene prometido a los atribulados, segun lo dize por Dauid: Llamar me ha, y yo le oyre, y estare con el en la tribulacion. Y por esto dezia el mesmo Dauid: Quãdo yo estaua atribulado, llame y clame al Señor, y oyo me. Como a la clara y en descubierto se vee y manifiesta aqui en Susanna, que en su tribulacion y trance de muerte fue oyda y librada.

§. 1. Que auemos de tener confiãça en Dios nuestro señor, y q̃ es cosa ꝑpria suya socorrer en las tribulaciones.

Psal. 39. Psal. 90. Psal. 119.

No se deue de passar debaxo de silencio ni dissimular vna singular doctrina que se da a los viejos, y es, la verguença que deuẽ de auer de exercitarse en los torpes vicios carnales: por que estos viejos, aunque malos y peruersos, auian verguença de descubrir y manifestar su torpe desseo y dañada voluntad el vno al otro. En lo que los viejos se deuen de ocupar si lo quereys saber, oyd que yo os lo dire. Mas quiero que noteys primero, que segũ dize Origenes, dos maneras de edades se hallan en la sagrada escritura: vna del cuerpo, y otra del anima: vna corporal, y otra espiritual. La del cuerpo no esta en nuestro aluedrio y poder, sino en la ley de naturaleza, por que no podemos detener los dias, meses, y años q̃ no anden y hagan su curso, y assi que no vengamos a la vejez, y cansada edad. La otra, q̃ es la del anima, y espiritual, propriamente esta situada en nosotros, acerca de la qual, si queremos, cada dia podemos crecer, yendo de virtud en virtud, y venir a lo vltimo della. Esta es, segun dize el mesmo Origenes, la edad y vejez espiritual, la qual cõ verdad es buena y sancta vejez, que canece en Christo, y el fin della lleua a Christo. Assi (segun que auemos visto) como ay edad corporal y espiritual, assi ay vejez corporal y espiritual: viejos del cuerpo, y viejos del anima. Esto manifiesta sant Gregorio, diziendo. Dos maneras de viejos se hallan en la sagrada escritura. Vnos de edad corporal, por antiguedad de vida, de largos años, y abundãtes canas. Otros, de madureza de costũbres, y sanctidad de vida: de adõde dize Salomõ: La vejez es venerable, no contando por numero de dias y largueza de años: las canas son el buen seso del hombre: y la edad de la vejez, la vida sin manzilla. Y de aqui es lo que

§. 2. Que ay dos maneras de edades. Ori. super Lu. ho. 20

§. 3. Vejez corporal y espiritual y viejos del cuerpo y del anima. Gre. li. 19. mora. c. 13 Sapien. 4. Num. 11.

lo que Dios nuestro señor dixo a Moysen para hazer distincion de los vnos y otros viejos: Aparta y allega para mi setenta varones de los viejos de Israel, los que tu sabes que son viejos del pueblo: en los quales (segun dize el mesmo sant Gregorio) que otra cosa no se busca sino la vejez del coraçon, como tales sean mandados escoger que son conoscidos ser viejos. Si en ellos se buscara la vejez del cuerpo, de tantos se podia saber, de quantos se podian ver: mas quando se dize, Los que tu conoces que son viejos del pueblo, cō verdad se manifiesta que se manda buscar la vejez del anima, y no la del cuerpo. Destas dos maneras de viejos, dexada la vna que es la espiritual, a la otra que es corporal y de abundātes canas quiero demostrar en que se ayan de ocupar. Deuen los viejos de ocuparse en poner enmiēda en su vida, en ordenar su anima, y hazer testamento: por que si bien lo quieren mirar, todos los mensajeros de la muerte tienē cōsigo: q̄ es, aquel arrugar de rostro, aquel temblar de miembros, aquel caer de diētes, aquellas canas blancas, aquel no dormir, aquel no poder comer: y finalmente aquel traer de cuerpo muerto a cuestas, sin podelle sustētar: no son todas estas cosas que he dicho (con otras muchas que callo) sino mēsageros de la muerte, que les haze saber, q̄ segun via comū de naturaleza, q̄ sera muy presto con ellos. Luego deuen de trabajar por poner su anima con Dios: y aquellos q̄ no le quisieron dar el vino limpio y claro de su juuentud, que alomenos le den las hezes de su vejez: por que como dize la glosa: Quasi todas las virtudes del cuerpo se mudan en los viejos: y cresciendo en ellos la sabiduria por larga experiencia, todas las otras cosas descrecen, por que descrecen los ayunos, las vigilias, la sustancia y continuacion de las oraciones, el andar de vna parte a otra, el recebir de los peregrinos, la defension de los pobres, la visitacion de los enfermos, el trabajo de las manos, de donde se suelen dar las limosnas y todas las cosas que se suelen exercitar por la virtud y fuerças del cuerpo, quebrantado el cuerpo son hechas menores y de menor fuerça y vigor. Deuen pues que assi es, de vacar en la contemplacion de las soberanas y diuinas consolaciones, y a las cosas del cielo, como aquellos que estan ya de partida, y tienen el pie en el estribo. De adonde dize sancto Thomas sobre el libro de las causas, y traelo el Nicolao de Lira: Los viejos en esta presente vida se deuen deleytar en la dulçura de la sabiduria: por lo qual los philosophos antiguos en el fin de sus dias, dexadas todas las otras ocupaciones, se ocupauan en la contemplacion de la primera causa. Mas que diremos de algunos viejos deste tiempo, que desacordados de si mesmos, vacan y se ocupan en torpedad de vicios (hechos otros viejos de Susana) como si estuuiessen en la flor de su juuentud, podemos les dezir lo que dixo Daniel a cada vno de aquellos malos viejos cō mucha riguridad y aspereza: O viejos de malos dias y peores años, la hermosura os tiene engañados, y la torpedad de vuestro desordenado desseo ha trastornado vuestros coraçones. Y si alguno me quisiere a mi reprehender y increpar por que assi reprehendo a los viejos, como mande Dios y diga: Honrra la persona del viejo: y y sant Pablo diga por palabras expressas: No increparas ni reprehēderas al viejo, mas ruegale como padre. A esto fauoresciendome cō el Nicolao de Lira, respondiendo digo, Que esto se ha de entēder de los viejos espirituales, q̄ son viejos por honestidad de vida, y de buenas, sanctas, y loables costūbres. No de los viejos en edad corporal, corrompidos con malicia, y enuejescidos en vicios y peccados: por q̄ estos tales han de ser con mucha riguridad y aspereza reprehendidos, como hizo Daniel a aquellos iniquos y peruersos viejos, enuejecidos en malos dias y peores años. Ayan pues q̄ assi es, verguença los tales de viuir en tan mala vida y peor estado, en deshonrra y infamia de sus personas, en daño de su cōciencia, en perdimiēto de sus animas: y lo que mas y peor es, en gran offensa de Dios nuestro señor: mas enmendando su mal viuir, se bueluan a el: por que misericordioso y piadoso es, que los recibira cō braços abiertos y entrañas de piedad.

§.4. En q̄ se deuē de ocupar los viejos, y como tienē consigo todos los mēsageros de la muerte.

Glosa sup 1. cap. 3. Regū. et sunt verba sancti Hieronymi.

Nicolaus de Lira super 6. ca. ethi.

Leuit. 19.

1. ad Thi. 5

§.5. Quales viejos hā de ser hōrrados y quales reprehēdidos.

Asi como Susanna y su prision nos ha sido no vna, mas muchas y singulares doctrinas para nuestro exemplo, assi Dina no
§.6. menos lo es para nuestro auiso y enseñamiento, mayormẽte a las mugeres, en especial a las donzellas, las quales deuẽ de viuir con mucho auiso y recatadas, y deuen de amar mucho el recogimiento, si quisieren guardar su thesoro virginal. No vẽtaneras, no callegeras, ni plaçageras: por que nunca desto se sigue a la donzella bien alguno: por que todo el tiempo que Dina estuuo recogida en casa, guardo su limpieza virginal: y si assi permanesciera, nunca fuera violada, ni se siguieran tantos males como de andar suelta y a su voluntad, se siguieron: por que la curiosidad en las donzellas, de ver cosas vanas, y oyr cosas nueuas, son camino para la corrupciõ, y para muchos y diuersos males. Esto conociẽdo sant Ambrosio, queriendo dar doctrina a las donzellas, y mostralles quanto ayan de amar el recogimiento, y euitar el vaguear, poniendoles delante por exemplo y dechado a la virgen de las virgines sin par virgen, dize: Aprẽded virgines de la soberana virgen, no andar de casa en casa, no deteneros en las plaças, no hablar en publico: por que la virgen Maria no se detenia, mas antes se daua priessa en los lugares publicos, y estaua recogida y encerrada en casa. A cuyo exemplo no menos lo deuen de estar las donzellas, por que no les suceda lo que de Dina diximos, y la sagrada escriptura relata. Y assi viendo q̃ tanto bien se sacaua de la prision de Susanna, y tanto mal de la libertad se seguia, dixe que mas queria la prision de Susanna, que la libertad de Dina: y por esto no menos, mas antes

Que las dõzellas deuen de euitar el vaguear, y amar el recogimiẽto.

Ambro. su. per Lucã.

¶ *Mas querria la prision de Ioseph*
Que la libertad de Abimelech.

CAPITVLO TERCERO.

De los bienes que vinieron de la prision de Ioseph, y de los males que sucedieron de la libertad de Abimelech.



NOtoria cosa es, auer sido Ioseph hijo del gran patriarcha Iacob, y de Rachel su muger, hija de Laban, segun paresce enel Genesi. El qual siendo mo- *Genes. 30.* chacho de diez y seys años, apacentaua el ganado con sus hermanos. Y viendo que entre ellos no auia aquel amor y charidad que entre hermanos auer deuia, mas muchas contiendas y enojos, y que se lleuauan muy mal, y se tratauan peor los vnos alos otros que si fueran mortales enemigos acuso a sus hermanos delante de su padre, dando cuenta y haziendo relacion de lo que passaua. El patriarcha Iacob amaua mas a Ioseph que a todos los otros sus hijos: y la causa y razon deste amor era, segũ dize la sagrada escritura, por que le auia engendrado en su senetud y vejez. Por que la virtud generatiua es mas flaca en aquella edad, por donde suelen ser engendrados en aquel tiempo los hijos imperfectos y con mas defectos: y en Ioseph era al contrario, por que era mas gracioso que todos sus hermanos, en el cuerpo en lo exterior, y en el anima en lo interior de las virtudes sanctas, y loables costumbres. Y esto parescia proceder de don especial de Dios nuestro señor, por donde era mas amado de su padre que todos sus hermanos. Y como a hijo que era mas amado, hizole vna vestidura diferenciada del trage de las vestiduras de sus hermanos, por que era de diuersidad de colores. Viendo los hermanos que era mas amado de su padre que todos (reynando en ellos la embidia) aborrescianle, y no le podian hablar palabra pacifica, y que de enojo y renzilla no fuesse. Acontecio que Ioseph viendo vn sueño, contolo a sus hermanos, diziendo: Oyd mi sueño que soñe y vi esta noche. Pensaua que estauamos todos en el campo, atando manojos y haces, y q̃ se leuantaua mi manojo en alto, y estando los vuestros cercãdo al mio, q̃ le adorauan. Este sueño fue causa de sembrar mayor odio y rãcor entre ellos. Y assi oydo su sueño, no cõ pequeña indignaciõ le respõdieron diziẽdo: Por ventura has tu de ser nuestro rey, o hemos de estar sujetos atu mãdo y señorio?

Genes. 37. §.1. Quien fue Ioseph, y por q̃ era mas amado d su padre q̃ todos sus hermanos.

§.2. Delos sueños q̃ vio Ioseph.

y señorio? Vio tambiẽ Ioseph otro sueño, el qual contandole a sus hermanos, dixo: Vi en sueños, que casi el Sol y la Luna y onze estrellas me adorauan. Lo qual fue causa de mayor odio, rancor, y inuidia en los coraçones de sus hermanos, viendo que les auia contado tantos sueños. Viendo el patriarcha Iacob la embidia, odio, y rancor de sus hermanos contra Ioseph, por los sueños que auia soñado y visto, queriendolos pacificar, dixo: Por ventura yo y tu madre y hermanos auemos de adorarte sobre la tierra? Como si dixera: Tu madre es muerta, y siendo muerta por consiguiente no te podra adorar, y por esta causa paresce tu sueño friuolo y cosa de burla, y por la missma causa y razon de tus hermanos lo missmo, por donde paresce tu sueño ser cosa incierta. Y aun que esto dezia el patriarcha Iacob, por otra parte dentro de mesmo, callada y secretamente cõsideraua el caso como passaua, que era verdadero pronostico de la dominacion, señorio, y mando que Ioseph auia de tener en Egypto, como despues le tuuo, segun se vera luego. Los hermanos auian muy grã embidia del por todas estas cosas, assi por ser mas amado de su padre, q̃ todos ellos, como por los sueños que auia soñado, y se los auia dicho y relatado. Como los onze hermanos se detardassen en apacẽtar el ganado en los campos y pastos de Sichẽ, dixo el patriarcha Iacob a su hijo Ioseph: Tus hermanos estan apacentando el ganado en Sichen, ven que te quiero embiar alla. El qual respondiendo como buen hijo y bien obediente, dixo: Presto y aparejado estoy. Dixole su padre: Ve y mira si todas las cosas sean prosperas a cerca de tus hermanos y ganado, y como les va, y trae me las nueuas dello. El qual como se partiesse del valle de Ebron, vino a Sichẽ, y como anduuiesse errado por el cãpo, hallo le vn varon, y preguntole, que buscaua: el qual dixo: A mis hermanos busco, ruego os me amostreys donde apacientan el ganado. Dixole el varon: Apartaronse de aqui, y oyles que dezian: Vamos en Dothaim. Partido Ioseph en seguimiẽto de sus hermanos, hallolos en Dothaim. Los quales como le viessen venir de lexos, pensarõ en sus coraçones de matalle, y trataronlo entre si mesmos: y assi lo determinaron, por que de ay adelante no tuuiesse sobre ellos mando y señorio: y assi hablando dezian: Mirad que viene el soñador, venid y matemos le, y echalle hemos en la cisterna vieja, y diremos que vna siluastica bestia, cruel, y pessima le mato: y entonces se aparescera q̃ le aprouechan a el sus sueños. Lo qual oyendo Ruben, trabajaua de libralle de sus manos, manifestandoles la grauedad del crimẽ del fratricidio, y la offensa de Dios, y la angustia de su padre, diziẽdo: No le matemos ni derramemos su sangre, mas echalde en esta cisterna vieja, para q̃ alli muera de hambre, y guardad vuestras manos innocentes y sin culpa. Esto dezia Ruben, con intencion que tenia de sacalle despues de alli en ausencia de sus hermanos, y boluelle a su padre. Llegado pues Ioseph a sus hermanos luego le desnudaron la vestidura que su padre le auia hecho hasta en pies, y echaron le en la cisterna vieja, en la qual no auia agua. Y assentandose a comer, vieron que venian vnos mercaderes caminãtes Ismaelitas de Galaad, que trayan vnos camellos cargados de especias aromaticas, que yuan a Egypto. Dixo Iudas que era el mayor de sus hermanos: Que nos aprouecha si mataremos a nuestro hermano y escondieremos su sangre? Mejor es que lo vẽdamos a los Ismaelitas, y que no sean nuestras manos ensuziadas en su sangre. Nuestro hermano es, y nuestra sangre y carne, Consintieron los otros hermanos a lo que auia dicho Iudas, y sacaronle de la cisterna, y passando los Ismaelitas, vendieronle por veynte monedas de plata. Y comprado, lleuaronle a Egypto. Ruben con la voluntad que tenia de librar a su hermano, apartose de los otros a buscar mejores pastos para el ganado, por hazer a sus hermanos que se apartassen y alongassen de la cisterna, en la qual estaua Ioseph, para que assi estando ellos ausentes, pudiesse mejor sacar a Ioseph, y boluelle a su padre. Entretanto que el se ocupaua en el buscar de los pastos, como esta dicho, sacaron los hermanos a Ioseph

§.3. *De lo q̃ dixo el patriarcha Iacob de los sueños.*

§.4. *Como los hermanos d Ioseph determinarõ d matalle.*

§.5. *Como echarõ a Ioseph en vna cisterna.*

§.6. *Como Ioseph fue v[illegible] dido [illegible] ve zes, vna a los Ismaelitas y otra en Egypto.*

a Ioseph,y vendieronle.Como Ruben boluiesse,y fuesse a la cisterna, no hallando a Ioseph,rasgando sus vestiduras fuese para sus hermanos, diziendo: El muchacho no paresce,yo donde yre?Esto hizo Rubē,por que no sabia que Ioseph fuesse vendido. Por donde penso que estando el ausente y reynando la malicia en sus hermanos, le auian sacado de la cisterna, y le auian muer to.Lleuado Ioseph a Egypto, fue vendido de los que le lleuauā,y comprole Putiphar Eunucho,principe del exercito del rey Pharaon,de la mano de los Ismaelitas: por donde paresce,auer sido vendido dos vezes, y no mas,(no como dizen algunos que fue vendido tres)segun parece en el Genesi. Y por que alguno oyendo que Putiphar era eunucho no caya en error pensando q̃ fuesse castrado,como se suele tomar comunmē te este nombre,por que no lo era: Digo q̃ eunucho quiere dezir,segū dize el Nicolao de Lira,sieruo o criado de algun señor: y asi lo era este Putiphar,que era ministro y sieruo del rey Pharaon, por que era maestro del exercito del rey Pharaon. Estando pues Ioseph en Egypto,estaua Dios con el dandole su gracia, y era acepto delante de Dios y de los hombres.Morādo en casa de Putiphar su señor,conoscia el señor q̃Dios estaua con el,por los effectos y señales exteriores,de adonde le cometio todas las cosas que se auian de hazer en su casa,y las dexo debaxo de su mando y gouernacion,haziendole mayordomo mayor, porque auia hallado delante del gran gracia y aceptacion.En tanto grado, que de ninguna cosa que en casa se hazia o se auia de hazer, sabia el señor della,ni entendia en ella, saluo de vna sola, que era, lo que auia de comer otro dia siguiente.Por que Ioseph con el gran desseo que tenia de seruir a su señor trabajaua de conoscer y saber su voluntad, que era lo que queria comer el dia siguiente, para hazello aparejar lo mejor que ser pudiesse, como buen criado y leal sieruo. Echo Dios nuestro señor bendicion a la casa de Putiphar Egypcio por amor de Ioseph,y assi fueron acrecentados todos sus bienes.Era Ioseph muy hermoso y de buen

Genes.39

§.7. Eunucho como tiene diuersos significados.

parecer en el rostro, y muy agradable a la vista de los q̃ le mirauā.Despues de muchos dias puso la señora los ojos en el,poniendo juntamēte el coraçō: y vēcida del amor del, le dixo, no con muy honestas palabras: Duerme conmigo. El qual no queriendo cōsentir a obra tan illicita,tan nefaria, y de no dezir: respondio a su señora con honestas palabras,diziendo: Mirad señora que mi señor me ha hecho mayordomo de todos sus bienes,y de tal manera que no sabe lo que tiene en su casa:y no ay cosa ninguna que no este debaxo de mi poder y mādo que mi señor no me la aya entregado, saluo a vos señora que soys su muger.Como puedo yo hazer tan grā traycion y mal dad,y peccar contra mi señor?Ella perseuerando en su dañada voluntad,y el en la limpieza de su anima y cuerpo, muchas vezes y de cada dia le hablaua,y respondia desta manera:de tal modo que le era al mancebo la señora muy molesta y enojosa sobre aquella demanda: y el siempre respondia como al principio auia respōdido. Despues desto vn dia (el qual segun dize Ioseph era muy solenne y festiual a los Egypcios, en el qual se juntauan todos en el templo del ydolo,saluo Ioseph,por que era Hebreo y honrrador de Dios) la señora fingio estar enferma,con intencion mala que tenia,para que quedando en casa Ioseph, que sabia que auia de quedar,tuuiesse mayor disposicion y oportunidad para le induzir a que tuuiesse illicito accesso a ella. Estando ella con estos pensamientos,acontecio que como Ioseph entrasse en casa,y estuuiesse sin ningun testigo ni persona que pudiesse dar testimonio del, obrando vna obra de manos.La señora vencida de la torpedad de su desseo, hablandole trabajo mucho de atraelle con palabras blādas a que ouiesse de hazer lo que le rogaua: y viendo que no aprouechaua, añadio muy crudas amenazas,diziendo que si no lo hazia que le acusaria de infiel y adultero, y diria que la auia querido forçar.Mas viendo la firmeza y constancia del mancebo, y q̃ ni blādura de sus palabras,ni las amenazas aprouechauan, soltando a la verguença la rienda, tomando

§.8. Como la señora de Ioseph, muger de Putiphar,se enamoro dl y le requirio de amores.

§.9. Lo q̃ la impudica muger dixo a Ioseph, y despues a sus criados y marido.

tomandole por la halda de la capa, le dixo: Duerme conmigo. El qual dexãdo la capa en manos de la señora, y menospreciando la y todas sus palabras, por el amor de Dios y de su castidad y limpieza, saliose fuera. Como viesse la impudica y no buena muger la capa en sus manos, y ella ser menospreciada (que era lo que ella mas sentia) llamo a sus criados y a los hombres de su casa, y dixoles: (haziendose a si buena, no lo siendo, y infamando al sin culpa): Veys como vuestro señor ha traydo y metido en casa este Hebreo para burlar de nosotros? Entro en mi camara para dormir conmigo, y como yo llamasse, y viesse que daua vozes, dexo la capa de que le tenia, y echo a huyr fuera: y para que fuesse creyda y para testimonio de verdad, guardo la capa: y como boluiesse su marido a casa, mostrole la capa diziendo: Entro a mi el sieruo Hebreo q̃ truxiste, para burlar de mi: como me viesse q̃ clamaua y daua vozes, dexo la capa, y saliose fuera huyendo. Como el señor oyesse estas cosas, ayrose mucho, creyendo a las palabras de su muger: y sin mas examinar cosa alguna, dio con Ioseph en la carcel, adonde eran puestos los que por parte de la justicia real eran presos: y assi estauã alli encerrado. Estando Ioseph en la carcel, estaua Dios nuestro señor con el, auiendo misericordia del, y diole gracia, y gran aceptacion delante del principe de la carcel, y carcelero mayor: el qual le dio en sus manos todos los presos que estauan en la carcel: y todo lo que el hazia era hecho, sin saber cosa ninguna el carcelero, por que todas las cosas le auia confiado: por que el señor estaua con el, y el ordenaua y endereçaua todas sus obras. Estas cosas assi hechas, acontecio que dos eunuchos, dos criados del rey, el copero mayor y el panadero mador, peccaron contra su señor, no guardando la fidelidad que deuian en sus oficios: por lo qual se ayro el rey Pharaon contra ellos, y mandolos echar en la carcel, adonde estaua Ioseph preso, aun que sin cadena ni grillos, estaua sobre su palabra preso, de tal manera q̃ no podia salir fuera. El carcelero entregolos a Ioseph, el qual como a personas principales los seruia. Passando vn poco de tiempo que ellos estauan detenidos y presos, en vna mesma noche soño cada vno su sueño, segun que conuenia a cada vno dellos, como despues parecio por sus interpretaciones. Esto fue hecho por Dios nuestro señor, por q̃ por la interpretacion de los sueños fuesse manifiesta la sabiduria de Ioseph, y de ay adelãte ensalçado. Como a la mañana entrasse Ioseph a visitallos, y los hallasse tristes (por que temiã que sus sueños no fuessen señal de mayor mal que estaua por venir, por que comunmẽte los encarcelados suelen temer que les ha de acontecer otro mayor mal) preguntoles diziendo: Por que estays oy mas tristes que estos otros dias antepassados? Los quales respõdieron. Hemos visto cada vno de nosotros vn sueño, y no ay quiẽ nos lo declare y interprete. Esto dezian, por q̃ los Egypcios mirauan mucho en sueños y agueros, y auia maleficos encantadores, los quales por arte magica exponian y declarauã las tales cosas, a los quales no podiã ellos recurrir: y por esto dezian que no auia quien se lo declarasse. A los quales dixo Ioseph: Por vẽtura no es de Dios la declaracion y interpretacion, y no de los demonios? Cõtad me lo que vistes. Conto primero el copero del rey su sueño, diziendo: Vi adelante de mi vna vid, en la qual estauan tres pampanos, y que crescian poco a poco, y q̃ brotauan y florescian: y despues de las flores y cierna y agrazes, se madurauan las vuas, y q̃ tenia el vaso del rey Pharaon en mi mano, y q̃ tomaua las vuas con mi mano, y las exprimia en el vaso que tenia, y que daua a beber al rey Pharaon. Respondio Ioseph: Esta es la interpretacion y declaracion del sueño. Los tres pampanos son tres dias, despues de los quales se ha de acordar el rey Pharaon de tu seruicio, y restituyrte ha en tu primero grado, honrra y officio, y daras de beuer al rey, como antes lo tenias de costumbre. Vna cosa te ruego y suplico, que quando estuuieres en tu honrra y estado, y te fuere bien, te acuerdes de mi, y vses conmigo de misericordia, y digas al rey Pharaon que me saque desta carcel, porque furti-

§. 10. Como Ioseph fue preso y puesto en la carcel.

§. 11. Como fueron presos el Copero mayor y el panadero del rey Pharaon.

§. 12. Los sueños que soñarõ el copero y el panadero, y sus interpretaciones.

furtiblemente fuy traydo dela tierra de los Hebreos, y soy aqui echado en este lago innocentemente y sin culpa. Viendo el panadero mayor que assi prudentemente auia Ioseph desatado el sueño al copero, dixo: Yo tambien vi sueño, y es. Vi que tenia tres canastillos de harina sobre mi cabeça: y en vn canastillo que era mayor y mas alto, que lleuaua todas las maneras de manjares que se suelen hazer con la arte de panaderia, y que las aues coman del. Al qual respondio Ioseph diziendo. Esta es la interpretacion y declaracion del sueño. Los tres canastillos son tres dias, despues de los quales el rey Pharaon te quitara la cabeça, y te colgara en vna cruz, y las aues descargaran tus carnes. Despues desto de ay a tres

§.13. Como fuerõ sacados dela carcel el copero y el panadero.

dias, el dia de la natiuidad de Pharaon, el qual aparejando las cosas necessarias para la fiesta, por que hazia fiesta y sala real a los suyos, acordose del copero y panadero: y boluiendo al vno en su primero estado y honrra, que fue el copero, para que ouiesse de dar a beber al Rey: el otro fue puesto en vn palo, y muerto, para prouar la verdad del que auia declarado los sueños. Mas sucediendo las cosas prosperas al copero mayor, oluidose de su interprete Ioseph que le auia declarado el sueño, y se auia encomendado a el para que le librasse. Despues de dos años que fue librado el copero mayor de la carcel, el rey Pharaon vio

§.14. Delos sueños q̃ soñó Pharaon.

vn sueño, que le parecia a el que estaua sobre vn rio (este rio era Nilo, que riega toda la tierra de Egypto) y que subian del rio siete vacas muy hermosas y muy gruessas, y que pacian en los lugares de las lagunas. Y que otras siete salian del rio, no muy limpias, cõsumidas, sin gordura, y muy flacas, las quales pacian en la ribera del rio en los lugares verdes, y que tragauan y consumiã a las otras que eran de marauillosa hermosura y disposicion corporal. Despertando Pharaon despues de auer visto este sueño, tornose otra vez a dormir, y vio otro sueño: y era, q̃ vio siete espigas q̃ començauan a nacer y crecer en vna caña, llenas, y hermosas, y q̃ otras tantas espigas muy delgadas, quemadas, y heridas con el viento, que salian y cõsumian toda la hermosura delas otras primeras. Despertando Pharaon despues del descãso passado, y venida la mañana, espantado con el miedo de lo que auia soñado, porq̃ temio que no fuesse su sueño significacion de algun mal que estaua por venir embio a llamar a todos los sabios, y a aquellos que hablauan por conjeturas y supersticiones, para que viniessen a declaralle sus sueños. Los quales como viniessen delante del rey, y el les contasse sus sueños, no auia quien se los declarasse, de tal manera que satisfiziesse al rey: por que dezian aquellos, que significaua que siete hijas que tenia Pharaon auian de morir en breue, y el las auia de enterrar, y que despues auia de engendrar otras siete: y no satisfazia al rey cosa alguna la declaracion y interpretacion de los sueños: lo qual era hecho por Dios nuestro señor, por que fuesse llamado Ioseph que estaua en la carcel, y sacado della.

§.15. La declaració q̃ dauã los magos de los sueños de Pharaon.

Viendo que no auia quien pudiesse declarar los sueños al rey, entonces el copero mayor acordose de Ioseph, y dixo al rey Pharaon: Confiesso mi peccado: dixo esto, lo vno por que se auia oluidado como ingrato del beneficio que Ioseph le auia hecho en la declaracion de su sueño. Lo otro, por que no le podia presentar delante de Pharaon, sin que primero hiziesse mencion dela offensa que auia hecho al rey, por la qual auia sido preso, adonde Ioseph le auia declarado su sueño. Y dixo mas: Ayrado el rey contra sus sieruos, ami y al maestro delos panaderos echó en la carcel el principe de los caualleros, adonde en vna misma noche vimos el vno y el otro sueños significadores de lo que auia de suceder. Estaua alli vn Hebreo mancebo, criado y sieruo del mesmo principe de los caualleros: al qual contando nuestros sueños, nos los declaro conforme a lo que significaua cada vno, segun parescio por lo que sucedio: por que yo fuy tornado ami primero officio, y el otro ahorcado, y puesto en la cruz, segun que el lo auia ante dicho. Oydo el rey esto, mando luego sacar a Ioseph dela carcel. Como le sacassen, afeytaronle y vistieronle de

§.16. Como fue Ioseph sacado dela carcel.

nueuas

nueuas vestiduras, porque por los muchos dias que auia que estaua en la carcel, tenia la barba y cabellos muy largos y mal compuestos, y lo mesmo de la vestidura, de tal manera que no era cosa conueniente paresccer asi delante del Rey. Afeytado y vestido Ioseph, lleuaronle delante del rey Pharaon. Al qual como contasse sus sueños, segun q̃ esta dicho: dixo Ioseph dãdo gloria a Dios nuestro señor: Sin mi podra Dios respõder cosas prosperas al rey Pharaon: por q̃ esto no es cosa humana, sino diuina: ni yo lo pudiera declarar, si Dios nuestro señor no me lo ouiera mostrado. El sueño del Rey vno es: y lo q̃ Dios ha de hazer lo mostro a Pharaon. Dixo esto, por que como dize el Nicholao de Lira: la prouidencia diuina por vna especial manera y modo singular, mira a los reyes, principes, y grandes señores, porq̃ son presidentes de la comunidad, de adõde diuinalmẽte les reuela algunas cosas que estan por venir, mas q̃ a los otros, como paresce aqui al rey Pharaon, y en Daniel a Nabuchodonosor rey: mas los entẽdimientos y significaciones de las visiones les fuerõ reuelados por Ioseph y Daniel: y asi Ioseph dixo q̃ el sueño del rey era vno: por que aun q̃ eran dos quanto a la vision imaginaria, era vno quãto a lo que significaua: y declarandole dixo. Las siete vacas hermosas y gruessas, y las siete espigas llenas, son siete años de fertilidad q̃ han de venir muy abundosos y hartos. Las siete vacas flacas que salieron tras ellas, y las siete espigas delgadas y quemadas del ayre, siete años son que han de suceder y venir de esterilidad y hambre. Los quales se cumpliran en esta orden y manera. Vendran siete años de fertilidad muy grãde en toda la tierra de Egypto. Alos quales seguiran otros siete de tãta esterilidad, q̃ se oluide toda la abundancia y fertilidad antepassada. Consumira la hambre de toda la tierra, y la grandeza de la falta y inopia, perdera toda la grandeza dela fertilidad passada. Y pues que asi es, prouea el rey de vn varon sabio y industrioso, y pongale sobre la tierra de Egypto. El qual ponga en todas las regiones gouernadores, para que junte cada vno destos presidentes y gouernadores, y guarde en troxes, graneros, y paneras la quinta parte de los frutos de la fertilidad de los siete años que agora han de venir: los quales se guarden para la hambre de los siete años que estan por venir, por que no sea consumida la tierra de hambre y inopia. Contento al rey Pharaon y a todos los suyos el consejo que auia dado Ioseph: y dixo Pharaon a sus principes y a los de su casa real. Por ventura podemos hallar vn varon tal, que sea lleno del espiritu de Dios como este? Y hablando con Ioseph dixo. Por que te mostro Dios lo que has hablado, por ventura podre yo hallar otro mas sabio que tu, ni semejante a ti? Tu seras gouernador sobre toda mi casa: y todo el pueblo estara sujeto y obedescera lo que tu mandares. En vna sola cosa te excedere yo, que sera en la Silla y throno real: y añadio diziendo: Mira que te he constituydo por visorrey y gouernador sobre toda la tierra de Egypto: y quitando vn anillo de su mano, pusolo en la mano de Ioseph, y vistiole de vna vestidura de Cãbray muy delgado y blanco, de la qual se solian vestir los nobles y de alta manera: y puso vn collar de oro en su cuello, y hizole que subiesse sobre su segundo carro, en el qual solian subir algunas vezes, en especial aquel que era su segunda persona, y el que era segundo en el reyno: y vn pregonero que yua delante, el qual pregonaua y dezia, que todos hincassen las rodillas delante del, y que supiessen y tuuiessen por cierto que era puesto por visorrey y gouernador en toda la tierra de Egypto. Y añadio mas el rey Pharaon y dixole: Yo soy Pharaon, sin tu mandamiento y voluntad no mouera alguno pie ni mano en toda la tierra de Egypto. Esto es, alguna cosa notable no se hara sin tu mandamiento y disposicion. Y boluiendo y mudãdo su nombre, llamole en su lengua Egypciana, Saluador del mundo. Quãtos bienes desta prision se siguieron, a quiẽ bien ha notado su historia son muy notorios, Mas para aquellos que sin aduertencia y atencion la han passado, relatallos hemos aqui. Siguiose lo primero y principal a el gran merito, el qual en las tribulacio-

§.17. Por q̃ a los reyes y prĩcipes sõ hechas reuelaciones.

§.18. Como declaro los sueños, y el consejo q̃ dio para p̃ueer a la hãbre q̃ estaua por venir.

§.19. Del cõsejo que dio Ioseph para proueer a la hãbre, y como fue puesto por gouernador y visorey d Egypto.

 cio-

§.20. De vna copilació de bienes q̃ se siguieró de la prisió de Ioseph.

ciones se consigue, si anda acompañado: esto es, si la paciencia le acópaña juntamente, como en el siempre anduuo acompañandole: por que antes que viniesse a ser sublimado y leuantado por gouernador y visorey de Egypto. 13. años passo de seruidumbre, trabajos, y tribulaciones: siguiosele y con razon (pues tanta paciencia tenia) grã gracia que le era cómunicada de Dios nuestro señor, por donde alcanço gracia y priuança con Putiphar su señor ante del falso testimonio, y có el carcelero: de tal manera, que quitadas las prisiones fuesse el que mãdasse en la carcel despues del carcelero mayor. Siguiosele vn prouecho no pequeño, la gran sabiduria que Dios nuestro señor le cómunico para el declarar de los sueños, Siguiose el señalado ensalçamiento q̃ Pharaon le ensalço, haziendole (como esta dicho) gouernador y visorrey de toda Egypto. Aquella honrra de ser puesto anillo real en su dedo, collar de oro en su cuello, assentamiento en el carro del rey, aquel clamar del pregonero, aquel hincar de las rodillas delante del todos los del reyno, en señal de reuerencia y subjecion. Siguiose la liberacion de la hãbre de toda Egypto, y assi por el consiguiéte de la muerte, por su industria y saber, q̃ guardando de los frutos delos siete años, proueyo para los otros siete de esta esterilidad y inopia. Siguiosele mas, que quitando el viejo nombre, le fue dado nueuo nombre, que se llamasse Saluador del mundo. Y pues auemos visto quien aya sido Ioseph, como preso, y por que, y los prouechos que de la prision resultaron, veamos agora quien fue Abimelech, por donde es mejor la prision del vno, que la libertad del otró.

§.1. Quié fuesse Abimelech, y como Gedeõ tuuo seten ta hijos. Iud. 8. et 9

Fue Abimelech, segun parece en el libro de los Iuezes, hijo de Hierobaal, q̃ por otro nombre se llama Gedeon. Este Gedeó tuuo setenta hijos, por que tuuo muchas mugeres, y Abimelech fue hijo de vna manceba q̃ tuuo. Este Abimelech despues dela muerte de Hierobaal su padre, partiose para Sichen a hablar con los hermanos de su madre, tios suyos, y a todos sus parientes (hablo a estos que eran sus parientes, para que mediante estos traxesse a los otros a su voluntad, y a lo q̃ el queria) diziendo: Hablad a todos los de Sichen, diziendo como por via de pregunta, Que cosa es mejor para vosotros, que se enseñoreen de vosotros setenta varones hijos de Hierobaal, o que tẽgays vno solo, que sea varon tal? Esto dixo fingiendo que los otros hijos de Gedeon se querian enseñorear del pueblo: lo qual era falso, mas fingia esto, para cóseguir su intẽció, q̃ era de enseñorearse del pueblo, como despues lo hizo: y añadio para mas ganalles las voluntades, diziendo. Considerad q̃ soy vuestro huesso y carne. Quiso dezir, Considerad que soy vuestro pariente, y q̃ os podre tratar mejor, y hazer mayores bienes, y mas crecidas y auentajadas mercedes que todos ellos. Como esto oyessen los hermanos de su madre, hablaron a los varones y ciudadanos de Sichen, para que tomassen por su señor y rey a Abimelech. Tal fue su habla, y tal impression hizo en sus coraçones, y de tal manera gano sus voluntades, que todos ellos siguieron a Abimelech de todo su coraçon, y con vna conforme voluntad, diziendo, Hermano nuestro es. Los quales no solo le tomaron por señor, mas luego le encomençaron a hazer señalados seruicios: por que le dieron plata en tanta cantidad, q̃ carescia de peso y numero por su multitud: lo qual tomaron de lo que en el thesoro de Baal Berich ydolo estaua, por que alli era guardado el thesoro y riquezas y las cosas de gran estima y valor de la comunidad. Tomando Abimelech aquel thesoro, hizo con el mucha gente de guerra, de los que andauan vagabundos, encartados, y sin ningun freno de virtud, y de los necessitados y menesterosos: los quales todos le siguieron. El qual alcanço con esto, y vino a gran libertad, señorio, y mando: a tanto (que segun luego diremos) que vino a ser rey de Israel, adóde reyno tres años. Y assi que siendo libre, y desta libertad se siguieró no pocos ni pequeños, mas quasi sin numero y quantidad los males. Siguiose, q̃ có aquella multitud de gẽte que auia juntado, y para que pudiesse andar mas libre y mas a su voluntad, fue a casa de su padre Hierobaal

§.2. De la manera que tuuo para reynar.

§.3. De como mato a 70 hermanos suyos.

baal en Ephra,y degollo y mato seteta hermanos suyos sobre vna piedra, por poder el solo reynar:y de tal manera,que no quedo sino solo Ioathan,el hijo menor de Hierobaal,y aun este ascondido,por q̃ si del supiera no menos muriera q̃ sus hermanos. Siguiose q̃ jũto a todos los varones de Sichẽ, y todos los de la familia de la ciudad de Melo leuantarõ por rey a Abimelech:de adõde se siguieron muchas muertes y muy crecidos males. Siguiose la destruycion de la ciudad de Sichen:por que permitio Dios nuestro señor que entrasse entre Abimelech y los moradores y ciudadanos de Sichen vn espiritu muy pessimo de dissensiõ y discordia,de tal manera que le aborreciã mucho: y aquellos que antes le auian dado grandes thesoros y leuantado por rey, le desseauan ya matar,y con esta intencion se rebelaron y leuantaron contra el,por razõ de su gran crueldad de matar setenta hermanos suyos sobre vna piedra: el qual viniendo sobre ellos,y peleãdo muy fuertemẽte, los tomo, destruyo,y mato,assolãdo la ciudad y sembrandola de sal. Siguiose lo vltimo,la muerte muy desastrada y mala del mesmo Abimelech,que como por la gran ambiciõ que tenia de enseñorear toda la tierra trabajasse por tomalla y subjetalla debaxo de su imperio y mando, como llegasse a la ciudad de Thebas y la cercasse, poniẽdola en mucho aprieto: estaua en ella vna torre muy alta y no menos fuerte que alta, en medio de la ciudad,a la qual se auian retraydo y recogido los principes de la ciudad, con los varones y mugeres, y cerraron fuertemente la puerta. Como Abimelech llegasse a la torre peleaua fuerte y muy varonilmẽte:y sobre todo llegandose a la puerta, trabajaua por ponerle fuego. El estando en esto,vino vna muger y tomando vn pedaço de vna grãde y muy pesada muela,dende arriba echãdole sobre el, diole en la cabeça vn muy mortal golpe. El qual viendo que no podia escapar de la muerte, teniendo por grã abatimiento y mayor deshõrra morir por manos de vna muger, llamo al paje de la lança y dixole:Saca presto tu espada,y mata me, por que por ventura no se diga de mi que me mato vna muger. El qual haziendo lo q̃ su señor le mandaua, sacando su espada le mato,y murio desastrada y malauenturada muerte Como desta libertad de Abimelech se siguieron tantos males y tan desastrado fin:y por el contrario de la prisiõ de Ioseph tantos bienes:no sin gran causa y razon dixe,que mas querria la prision de Ioseph, q̃ la libertad de Abimelech. Y por que donde tan grandes mysterios se encierran no queden sin que dellos saquemos prouecho para nosotros y singulares doctrinas, prosiguiendo por algunos dellos,declaremos aq̃llo q̃ sea saludable para nuestras consciencias,y prouechoso para nuestras animas.

§.2. De la manera que tuuo para reynar.

§.4. Como fuerõ destruydos los de Sichẽ por Abimelech y la ciudad sembrada de sal.

§.5. Como murio Abimelech y muy desastradamente.

Como Dios nuestro señor prouea en las tribulaciones,que si las permite, siẽpre embia el socorro y acrecentamiento en la virtud esculpido y esmaltado en ellas. Como a la clara y en descubierto lo hemos visto,y se manifiesta en el sancto Ioseph, del qual fue dicho,que vẽdido de sus hermanos alos Ismaelitas, y de los Ismaelitas a Putiphar, estaua Dios nuestro señor cõ el, y hallo gracia con el principe dela guerra y capitã general del rey Pharaon que le auia comprado. Preso injustamente estaua Dios cõ el,y assi hallo gracia y priuança con el carcelero,de tal manera que le fueron quitadas las prisiones,y mandaua y vedaua en la carcel. Esto es lo que dize sant Pablo:Fiel es Dios nuestro,el qual no permite ser alguno tentado mas de lo que podra sufrir: y siempre con la tentacion haze acrecentamiento en la virtud. De notar es,que de la tribulacion que por Dios nuestro señor y por su amor se padece, recibe el hombre tres señalados y singulares prouechos. El primero es,que la tribulacion y pena se aliuia:por que si de quexarse el hombre a su amigo, recibe conorte y descanso en su tribulacion y angustia:quanta consolacion,aliuio,y descanso recibira de Dios nuestro señor, padeciẽdo por amor del alguna tribulacion, passion,o trabajo? El segundo es, que la tribulaciõ es muy meritoria:por que si es cosa de merecimiento offrecer a Dios alguna tẽporal moneda que tienes en tu bolsa o arca, mucho es cosa de mayor merito si le offreces la paciencia

§.1. Que Dios nuestro señor siẽpre prouee en las tribulaciones.

1.ad Co 10

§.2. Que tres singulares prouechos se reciben delas tribulaciones.

ciencia que traes en el coraçon enel tiempo de la tribulacion. El tercero es, que despues de passada aquella tribulacion, trabajo, y pena, luego el hombre recibio de Dios notable descanso. Como se ha mostrado en Tobias, y lo vimos en Susana, y agora se manifesto en el sancto Ioseph, y muy mas adelãte lo veremos. Seneca queriẽdo manifestar que no solo los prouechos ya dichos, mas aun otros mayores se hallan y alcançan cõ las tribulaciones, dize hablãdo con Lucillo, y endereçando sus palabras a nosotros. Yo te dare vna pequeña forma y regla cõ que te midas, y conozcas que eres ya perfecto, y sea esta. Entonces ternas todos tus bienes seguros, quando entendieres ser muy mala uenturados los hombres que te parecen tener alguna felicidad en esta vida. Por q̃ ninguna cosa es de mayor aduersidad ni de mayor peligro al hombre, que quãdo ningun trabaxo le viene: por que bien parece que no merescio ser experimentador de si mesmo, lo qual no es pequeño daño. Y porende yo te juzgo ser miserable y de mala ventura, si nunca padeciste miseria: y pues passaste la vida sin aduersario, ninguno sabe para quanto pudierã ser tus fuerças: y aun lo que peor es, que tu mesmo no lo sabes ni te conoces. Por donde segun lo dicho, auemos de tener firme fe y esperança que nunca Dios nuestro señor nos faltara en las tribulaciones, mas que siẽpre sera en nuestra ayuda, como en el sancto Ioseph.

Seneca ad Lucillum.

§. 3. Que no ay cosa de mayor aduersidad y peligro q̃ no padecer tribulaciones

Otra cosa no menos de notar que la ante dicha, nos enseña el sancto Ioseph. La fidelidad y lealtad que los sieruos y criados han de tener en las cosas de sus señores, assi en los bienes que les son encomendados, como en la guarda de la honrra de la casa de su señor. Que como Ioseph fuesse requerido de su señora, para que cõ ella ouiesse illicito ayuntamiento, y no vna, mas muchas y muchas vezes le requiriesse, y fuesse muy molesta, que nunca le dexaua hasta tomalle la capa, y cõpelerle y forçarle q̃ lo ouiesse de poner por obra. El sancto Ioseph por prouocalla a que perdiesse aquella mala y dañada voluntad que tenia, hablauale como a señora, y rechaçauala como a no buena, diziendo: Como podre yo hazer tan grã mal y traycion como esta? En tanto q̃ tuuo por mejor ser infamado y preso, q̃ quebrãtar la fidelidad q̃ a su señor deuia. O como haze esto mucho contra aquellos que no saben que cosa es guardar fidelidad en las casas de sus señores, deshonrrandolas, auiẽdo torpes y condenables ayuntamientos, vnas vezes con las criadas y donzellas, otras con las hijas, y aun lo q̃ peor y mas detestable es, otras muchas vezes cõ sus mesmas señoras: lo qual es cosa muy fea, y no menos digna de castigo y cõdenacion. Paresce esto, por que aquel que auia de ser el primero en la guarda dela honrra de la casa de su señor, y el que auia de poner su vida por la cõseruacion y guarda della, que aquel sea el primero que la deshonrre, cosa muy fea y detẽstable es. Y si lo que Dios nuestro señor no quiera ni menos permita, hallarse algunas señoras que en la desuerguença y torpe desseo parecieren a esta, que a sus mismos criados requieren y fuerçan a semejante vicio, deuen los criados poniendo delante de sus ojos a Dios nuestro señor, y la fidelidad a que estan obligados de guardar, a exemplo de Ioseph dexar la capa. Quiero dezir, dexar la casa y despedirse, fingiendo alguna legitima causa, o debaxo de algun buẽ color, por que no pierdan la vestidura del anima, y para que despedidos de alli, assienten con Dios, que les dara el acostamiẽto de su gloria: por que si loco no es al que esto le acõteciere, assi lo deue hazer. Por q̃ grã locura es cõlas riquezas morar entre ladrones: y el q̃ desseaua vida, ponerse en manos de sus capitales enemigos: por que las que buenas no son, son lo vno y lo otro, son ladronas. Assi las llama sant Bernardo, y con razon, pues que roban las virtudes y gracia: son capitales enemigos, pues consumen el cuerpo, y matan el anima. Assi lo dize el sagrado Euangelio de aquel hijo prodigo, q̃ auia gastado y consumido todos sus bienes, viuiendo muy luxuriosamente: los bienes (segun la glosa) naturales y gratuitos, del cuerpo y del anima: porque el amor torpe y carnal no se ha de llamar amor, sino odio, rancor, y malquerencia. Cierta cosa es q̃ no se deue

§. 1. Que los sieruos y criados deuen guardar fidelidad a sus señores.

§. 2. Que se deuen de despedir por no quebrãtar la fidelidad.

Bernardus in legenda sua.

Luca. 15.

Glosa interlineal.

deue de llamar ni dezir amigo, ni menos tener amor, aquel que a otro quisiesse matar y quitar la vida corporal, mas cruel y mortal enemigo: tales son los amores mũdanos, que van embueltos en torpes desseos, que matan el anima, y la priuan de la vida espiritual y de gracia: por que estas son las armas con que el demonio tiene por costumbre y estilo de matar. Assi las llama Origenes diziendo: La muger mala, y no limpia ni casta se entiende, es armas del diablo, cabeça de peccado, alançamiento de parayso, madre de todo delicto y peccado. Muy a la clara parece esto ser assi: por que siendo como lo son algunas dellas no buenas, y abundãdo en ellas la malicia y torpe desseo, procurando ellas la maldad y illicito ayuntamiento: viendo que son menospreciadas leuantan falsos testimonios, y dizen de muchos lo q̃ nunca ellos pensaron ni les passo por pensamiẽto, por hazer a si buenas y a los otros culpados: como lo hizo esta mala muger, q̃ siendo ella como lo fue la que requirio, molesto, y forço a Ioseph con deshonestas palabras, y hasta tomalle la capa como ya auemos visto, dixo despues al contrario, que el sancto Ioseph la auia querido forçar, y deshonrrar la casa de su señor, por donde fue echado en la carcel, como fue visto. De estas tales hablando sant Hieronymo, amonesta que se ayan todos de guardar, diziendo: Guarda que no entrẽ en tu casa las mugeres, por que no eres mas fuerte q̃ Sanson ni mas sabio que Salomon, ni mas sancto q̃ Dauid, los quales todos perecieron y cayeron por las mugeres. Esto sintiẽdo Salomõ como hombre experimentado y que auia passado por ello, dize: Por ventura podia el hombre asconder el fuego en su seno, y que no se quemen sus vestiduras? o andar descalço sobre las brasas sin que sus plãtas sean ardidas y quemadas? assi el que entrare a la muger de su proximo no sera limpio despues que la ouiere tocado. Y por esto dezia sant Hieronymo, que guardasse cada vno que no entrasse en su casa, y por el cõtrario ni ellos en las suyas: por que Sysara capitan general de Iabin rey de Chanaam, a la hora que entro en casa de Iael, fue muerto della, segun parece en el libro de los Iuezes. Y considerando esto sant Augustin, dize: Aquel que procura las amistades de las mugeres, mayormẽte de las que buenas no son, muy insipiente y sin experiẽcia y loco se manifiesta ser. Deuen assi mismo mucho los criados guardar la honrra de sus señores, en cecelar, encubrir, y guardar sus culpas, faltas, y defectos, cosas malas y feas: a exemplo de Ioseph, el qual tuuo por mejor de ser infamado y encarcelado callando, q̃ hablãdo ninguna cosa (aunque cierta y verdadera) contra su señora, ser libre: por que ni puso excusa, ni dixo no ser verdad, ni cõtradixo a lo que falsa y mentirosamente su señora dezia: mas sujetos sus pies a los grillos, y a las esposas sus manos, y al brete su cuerpo, por no infamar la casa de su señor, ni perjudicar la honrra de aquel a quien tãto deuia, por la gran confiança y buen tratamiento que le auia hecho: considerando lo que considerar se deue (aunque no sin dolor) q̃ la honrra o deshõrra del marido procedia y procede de la bondad, o no bondad de la muger: por que si se manifestara la verdad, y Ioseph fuera libre, aunque antes de aquel tiempo no se ouiera hecho cosa semejante, no faltara sospecha en la casa, presuncion en la señora, dõde resultara deshonrra en el señor: a lo qual todo proueyo y euito el sancto Ioseph cõ silẽcio callãdo. Cõdena mucho esto la falta de bõdad y menos virtud que en los criados de algunos señores suele auer: por que aquellos que auian de encubrir sus faltas y defectos, ellos son los que las publican, pregonan, y infaman: no siẽto q̃ se pueda dezir delos tales, sino q̃ son ingratos, desconocidos, traydores, aleuosos, y auer sido mal empleado en ellos el pã q̃ en las casas de sus señores comierõ, pues tan ingratos y desconocidos se muestran, y ser muy peores que perros, pues los perros conocen el pan que en las casas de sus señores comen, y ellos siempre permanescen en su ingratitud y desconocimiento. No se deue de callar ni passar debaxo de silencio la passion y mal muy grande que muchas vezes suele reynar en los señores, que sin exãminar si ay culpas en los criados, o no, despiden

Origenes, super mat.

Jeronimus

Prouer. 6.

§. 3. *Que el q̃ qere guardar castidad deue a euitar la cõuersaciõ d las no buenas mugeres.*

Iudicũ. 4

August. ad fra. ser. 37

§. 4. *Que los criados deuen de mirar por la honrra de sus señores y encubrir sus defetos y faltas.*

pideh(por vna simple y pequeña cosa que dellos se dize)a los que auian de trabajar de tener siempre en sus casas: y retienen y sir uense de aquellos que ni vn solo dia auian de morar con ellos,ni comer su pan,aborre ciendo a los vnos,y amãdo a los otros: por que aman a los que aborrescer deuiã,y abo rrecen a los que amar deuian. Esto es lo q̃ dixo Ioab a Dauid,(lo qual en ellos se cum ple y manifiestamente se vee ser puesto en obra)Amas alos que te aborrecẽ,y aborreces a los que te aman. Y assi oluidan seruicios,despiden criados,y maltratan siruientes: lo qual todo se manifiesta en Ioseph y su señor,que sin examinar ni conoscer de la causa,ni ver quan obligado le era por no auer querido ser traydor ni deshonrrar su casa,dio con el enla carcel,dõde estuuo por muchos dias y largos años. Los señores q̃ estas cosas no hazen son muy dignos de pe na y de graue castigo,pues la culpa lo mani fiesta,pues auian de corresponder con mer cedes(pues la lealtad de sus seruicios las demanda)corresponden con denuestos,injurias,y infamias. Y que assi se aya de hazer manifiesta lo el Ecclesiastico,diziendo: Si tie nes sieruo fiel,sea te ati como tu anima,amã do en el(segun dize la glosa) la comun natu raleza,y si fuera menester poner por el la vi da. Y añade el Ecclesiastico diziendo: Y assi como a hermano le trata,benigna,dulce, y mansamente. La fidelidad que los criados y sieruos han de guardar, y en q̃ se muestran ser leales y fieles seruidores, y la fidelidad q̃ los señores han de tener y guardar con los que los siruen,ponela Gilberto obispo en vna epistola que escriuio a vnos que se lo rogauan,diziendo: La forma y manera que se aya de tener en la fidelidad que los sieruos y criados han de guardar a sus señores, y la que los señores deuen de vsar con los que los siruen,por vosotros rogado,determine de escriuiros algunas cosas, segũ que de diuersidad de libros de autoridad saque, collegi,y copile: y es esta: Aquel que jura de guardar fidelidad a su señor,deue siẽpre de tener en la memoria estas seys cosas que se siguen: y por que mejor se retenga en la memoria y nũca se oluide, ponelo por seys

Que los señores con passion despiden a los sieruos que deuian tener,y tienen a los q̃ deuian despedir.

2.Reg.19.

Eccle.33.

Gilibertus episcopus, in epistola, et habetur 22.q.5.de forma.

diciones,de las quales dize. La.1.sano y illeso,y sin lision alguna. Esto se entiende, que no sea en dañar a su señor en su corporal persona: por q̃ clara cosa es que no se puede llamar fiel sieruo,ni menos lo es,aquel q̃ empece y daña a su señor en el cuerpo. La. 2.seguro. Esto se ha de entender,que no sea en perjuyzio y daño de su señor en descubrir su secreto. Por que segun traen los Iuristas,aquel q̃ no guarda el secreto, mas lo quebranta, merece que pierda la cabeça y que sea degollado. Y no solo ha de ser segu ro en esto,mas aun en la guarda de las fortalezas,casas fuertes, y tenencias, con los quales podia el señor estar seguro y amparado de sus enemigos y contrarios: porque segun dizen los mesmos Iuristas, aquel que entregare o diere las fortalezas, castillos, y casas fuertes que les son encomendadas en guarda debaxo de su fidelidad, a los cõtrarios de su señor,o embiare correos o mensajeros,o hiziere alguna señal, incurre crimen lesę maiestatis. La.3.cosa que ha de tener en la memoria,es, que sea honesto. Ha se de entẽder que no sea en daño y perjuyzio de la justicia de su señor, y de todas las otras cosas que parecen pertenecer a la honestidad. Lo qual declarando la glosa dize, q̃ no se mezcle en torpe ayuntamiento con la muger de su señor,ni con las hijas, ni cõ las donzellas y criadas: ni haga cosa deshonesta en la casa de su señor: y esto no solo no deshonrrandola con la obra,mas ni aun cõ las palabras y lengua infamãdola. La.4. cosa q̃ se ha de tener en la memoria es,prouechoso,que no sea en perder, destruyr,y dañar las possessiones y heredades de su señor,mas que cõ fidelidad guarde lo q̃ guar dar se deue,y con fidelidad despenda,distribuya y gaste lo que despender, distribuyr, y gastar se deue. La.5.cosa es, facil. Que aquello que su señor facilmente podria hazer,no lo haga el dificultoso: como si el señor pudiesse facilmente cobrar lo que es suyo que estaua perdido y enagenado,o adquirir y alcançar algun prouecho y ganancia, y el sieruo pusiesse en ello gran dificultad,señal cierta seria,y es, que el tal sieruo no es fiel. La.6.cosa es,possible. Que aquello

§.6. Que seys cosas hã de tener los sieruos fieles, y q̃ los señores hã tãbien de guardar fidelidad a sus sieruos ff.de re militari.omne.§.4.

ff.ad legẽ Iul. maie. l.1.&.2.&.3.

llo que es possible de ponerse en obra y effecto, no lo encarezca a su señor y haga impossible, de tal manera que se dexe de poner en effecto y obra. Y por que no abasta (segun dize el mesmo Giliberto) apartarse hombre del mal, si no haze lo que es bueno y loable, resta que a las seys cosas ya dichas si quiere parecer, y por mejor dezir, ser digno de mercedes, y mostrarse guardar la fidelidad que deuia, y a que era obligado, q̃ fiel y lealmente de a su señor todo fauor, ayuda y consejo en las cosas que fueren necessarias para bien y prouecho de su señor. Y hablando de la fidelidad que los señores hã de guardar con sus criados y sieruos, dize: El señor assi mesmo deue a su fiel sieruo y criado serle fiel, y pagarle en la misma moneda, por que nũca señor infiel hizo sieruo y criado fiel: mas si quiere que le sea guardada fidelidad, conuiene que sea el fiel: y si no lo hiziere, sera auido por quebrantador de la fidelidad a que inuiolablemẽte era obligado a guardar.

c.7. Que el sieruo fiel ha de dar a su señor fauor, ayuda y cõsejo.

Vna cosa no pequeñamente buena, y q̃ siempre auia de estar en nuestra memoria, se nos manifiesta en el sancto Ioseph, y es, que en todas nuestras angustias, cõgoxas, trabajos, aduersidades, penas, tribulaciones enfermedades, hemos siempre de buscar el fauor, socorro, y amparo de Dios nuestro señor, y no de los hombres: el diuino, y no el humano. Y si alguna vez el humano y de los hombres, que sea como secundario y accessorio: por que el de los hombres sin el de Dios, y el humano sin el diuino, antes empece y daña, que aprouecha: lo qual parece en Ioseph, del qual dize sant Augustin, que por que estando en la carcel demando ayuda y socorro al hombre para salir de alli, q̃ fue al copero mayor del rey Pharaõ (como ya hemos visto,) al qual declaro el sueño, le fueron añadidos dos años de carcel, dize sant Augustin: como si Dios nuestro señor le dixera: Yo te mostrare y muestro que el ayuda, socorro, y amparo, mas me lo has de demandar a mi que alos hombres. Y añade mas sant Augustin, y dize: Sin ninguna duda se ha de creer q̃ para castigar Dios nuestro señor al sancto Ioseph, no permitio al copero del rey que se acordasse de lo que el sancto Ioseph le auia rogado y suplicado quando salio de la carcel, hasta que passarõ dos años. Gran auiso es este y singular exẽplo que nos es puesto delante, que dexada toda ayuda y fauor humano, terrenal, y mũdano, solo el de Dios nuestro señor ayamos de buscar: mas son con razon reprehẽdidos muchos, por que vsan poner en obra lo contrario, por que en sus necessidades, tribulaciones, trabajos, y enfermedades, dexãdo de buscar el socorro de Dios nuestro señor, vsan de supersticiones, vnos con bẽdiciones de [illegible]tas, otros con ayuntamiẽto de cañas, otros con cortamiento de braços, otros con abominables y pestiferos hechizos, otros con infernal inuocacion, pacto, y concierto que hazen con los demonios, y otros con dos mil inuenciones nueuas de peccados, por donde offenden a Dios nuestro señor muy grauemente. Y lo que peor es, todo por adquirir algun interes mundano: por que vnos por adquirir hazienda, otros por conseguir riquezas, otros por alcançar honrras, otros por auer salud en sus enfermedades, otros y otras por auer hijos, lo qual con verdad todo les es quitado por los nueuos peccados que cometen: por que siẽdo como es assi que Dios nuestro señor quita y dexa de dar todas estas cosas por peccados de los hombres, que hara si añadẽ peccados a peccados, y culpas a culpas? Nũca ninguno se quito de la obligacion que sobre el estaua de la primera deuda, cõ añadir otra deuda. Assi nunca auran ni alcançaran los hombres aquello que les es quitado o no concedido ni dado por los peccados, con añadir nueuas culpas y peccados. Mas lo que deuen de hazer, es, en todas sus necessidades buscar a solo Dios, y en el solo poner su esperança, y no en los hombres ni en las cosas del suelo: por q̃ esta tal esperança desfallece y falta: assi lo muestra sant Augustin, diziendo: La esperança del mundo es caduca, momentanea, y transitoria: la esperança en Dios, solida, firme, estable, y perpetua. Y de aqui es lo q̃ dize Hieremias propheta: Esto dize el Señor: Maldito sea el hombre que confia en el hombre, y aparta

c.1. Que ẽ nuestras necessidades hemos de buscar solo el fauor diuino.

August. de tẽpore. ser. 82.

c.2. Que Ioseph estuuo dos años enla carcel porq̃ demãdo socorro para ser librado, del copero del rey.

Augustin. De tempore. ser. 161

Hiere. 17.

su coraçon de Dios: bendito el varon que confia en el Señor, y el señor sera toda su confiança, socorro, ayuda, y amparo. De adonde sant Augustin dize: Assi como libra de toda pena, angustia, y trabajo la buena y cierta esperãça, assi empece, daña, y engaña la peruersa y mala esperança.

August. de verbis dñi. serm. 56.

Muestra nos tambien lo de Abimelech, que nos ha sido relatado y contado, quan gran mal sea el de la ambicion: por que este por reynar y mandar el solo, y q̃ no tuuiesse quiẽ le fuesse a la mano, ni aun su ygual, mato setenta hermanos, murierõ todos los de Sichen, fueron atalados los campos, destruyda la ciudad y sembrada de sal: y el muriendo por manos de vna muger, vuo mal fin y desastrada muerte. O maldita de ambicion que tantos y tan grandes males hazes. Esta es la que perturba la paz, esta la que destruye la amistad, esta la que no reuerencia al padre, ni acata a la madre, esta la que no reconosce hermano ni parentesco, esta la q̃ conturba al mundo: esta hizo a Nabuchodonosor rey que mouiesse guerra y batalla cõtra muchos reynos, ciudades, y pueblos. Esta mouio a Alexandre rey a querer que solo su nombre fuesse nombrado en la tierra. Esta peruertio el señorio y paz de los Romanos, y les hizo ser sujetos a aquellos a los quales antes señoreauan y mandauan: y de muy altos q̃ estauan, los hizo dar gran cayda. De adonde sant Bernardo hablando con el ambicioso, quasi burlando del, dize: Haz haz lo que hazes o ambicioso, presumptuoso, y altiuo, ca durissimo juyzio ha de ser hecho contra los que presiden, y los poderosos poderosamente padeceran tormentos: crezca siẽpre tu soberuia, no hagas sino seguir a tu rey Lucifer, vean tus ojos toda cosa alta y aquella cobdicien: da te buena priessa en acrescentar honrras, dignidades, y prebendas: buela hasta ser Arcediano, y no tengas reposo hasta ser luego Obispo. Y no pienses que ternas alli holgança, que desde alli te nascera cobdicia de subirte en las estrellas. Pues o miserable para do buelas o subes? Por vẽtura para que desde mas alto grado se te arme mayor cayda? No creas q̃ caeras poco a poco como subiste,

§. 1. Que la ambiciõ haze muchos y grãdes males.

Iudith. 1.

1. Mach.

Bernar. ad Eugeniũ.

§. 2. De vna habla muy singular q̃ S. Bernardo haze al ambicioso.

Luce. 10.

mas caeras como relampago cõ aceleramiẽto y fuerça de gran golpe, y como otro Sathanas a desora derrocado. Y sant Hieronymo hablando eneste mesmo proposito dize. Si nos alegramos de la subida, temamos la cayda. Por que no es de tanto gozo y plazer auer tenido las cosas altas, de quanto espanto es caer de lo alto en profundas baxuras: por que muy mejor es sin cõparacion subir delo alto a lo baxo, que no confusiblemente descendir de lo alto a lo baxo. Esto queriendo dar a sentir sant Ambrosio, hablando del mal muy grande que la ambiciõ trae consigo, dize: Tiene con verdad la ambicion y mala cobdicia de las dignidades y honrras por annexo vn gran peligro bien familiar y domestico: de manera q̃ por ense ñorear el hombre a otros, primero sirue a los que no deue, por que con honrra le sea dado el señorio: y de donde quiere ser mas alto, de alli le sucede q̃ sea mas baxo. Y aun todo poder y toda ordenaciõ de poder viene, (segun dize sant Pablo) de la mano de Dios: la mala cobdicia y ambicion de tener poderio, señorio, y mando, de principio malo procede: y no por que el poder sea malo, mas por q̃ es muy malo el que vsa mal del poderio: como lo hemos visto en este Abimelech, en los grandes males que hizo. Cinco cosas muy señaladas (sin las ante dichas) se nos dan a entender en esta promociõ de Abimelech. La primera, que el mesmo se ingerio, para lo qual fue a hablar a los parientes de su madre, para que atraxessen al pueblo que le leuantassen por señor y rey, como lo hizieron. Lo qual fue no pequeño mal y gran ambicion de Abimelech, q̃ siendo como era hijo adulterino y de manceba, era indigno de ser promouido a la dignidad, y para otra que menos fuera. Eneste se nos da a entender y se nos manifiesta, q̃ muchas y muchas vezes los que son indignos, inhabiles, y incapaces, tienen mayor ambicion y desseo desordenado de las honrras y dignidades que los q̃ son buenos y dignos. De adonde sant Bernardo hablando de los tales a Eugenio papa, dize: Oye las querellas del señor, y lo q̃ sobre esta osada locura habla. Ellos reynaron, dize el Propheta, y no

Hiero. ad Damasum papam.

Ambro super Luc. li. 4. cap. 14.

§. 3. Que el ambicioso por mãdar sirue primero a quien no deuia seruir

§. 4. En q̃ se nos manifiestã cinco cosas acerca de la ambiciõ de Abimelech.

§. 5. Que los incapaces y indinos tienen mayor ambicion.

Osee. 4.

y no de mano ni por mi voluntad: hizierō se principes, y yo no los llame. Que cosa es esta de tanta osadia? que atreuimiēto es este de tanta locura? Adonde esta el temor de Dios? y la memoria de la muerte? Adonde esta el miedo del infierno, y la esperança del terrible juyzio? Estos que assi se allegan y inxiren en las dignidades, no siendo llamados por Dios nuestro señor, con iniqua voluntad y contra consciencia se allegan a las tales dignidades y preeminencias: afirmandolo assi el Apostol, que dize: No ay ningu- *Paulus ad Hebr. 5.* no que reciba en la Iglesia honra, si la toma por sus proprias manos: mas solo aquel la recibe, que es llamado para ella del Señor, como fue llamado el gran sacerdote Aarō: por que quando quier que alguno sea suficiente y virtuoso, no sera digno de la recebir si no fuere tomado para ella por fuerça: por que quando alguno la codicia, en aquello solo es hecho indigno, por que no presume con deuida orden ser merecedor della: y encumbrados en las dignidades, se parecen sus defectos y fealdades de culpas: lo qual no assi se viera estando en lo baxo de la subjeciō y humildad. Son estos como las monas, que tanto quanto mas altas estā situadas y puestas, tanto mas se paresce su fealdad. Mas ay dolor (dize sant Bernardo) *Bernar ad Eugeniū.* que en este tiempo, la honrra y no la carga, la gloria y no la pena se mira. El nombre de la honrra se tiene, que no el de la virtud. Y assi puestos en tan altos grados de honrra, se parece sin se poder encubrir la fealdad de su indignidad, falta de merecimiēto y de virtud La segunda cosa que se nos manifiesta, es, que esta promocion no fue por razō de la virtud y bondad de la persona, sino por la carnal parentela. Lo qual se muestra en lo que dixo: Cōsiderad que soy vuestro huesso y carne. Quiso dezir, Considerad q̄ soy vuestro pariente. En esto se nos manifiesta vn mal no pequeño, que acōtece no pocas vezes en las promociones de algunos, que dexando de mirar a lo que mirar deuian, q̄ es a la virtud, bien comun de republica o Iglesia, miran a la carne y sangre y al carnal parentesco: por dōde muchas vezes los amigos carnales son tomados y auidos por me-

§. 6. Como muchos son promouidos por parētesco, y no por dignidad personal.

jores q̄ otros mas virtuosos y mas dignos enla elecion y promocion a las dignidades, assi ecclesiasticas como seculares. A las quales promociones, y a los promotores, amenaza el propheta Micheas con el guay de la *Miche. 3.* perdurable damnacion, diziendo: Guay de los que edifican a Sion en sangres y afeciones muchas: ay que por ver grandes perlados a sus parientes y amigos, ponen en peligro de fuego perdurable sus cuerpos y sus animas: los quales por el contrario por los librar de los tormentos del infierno que esperan, a penas sufrirā tener el cabo del menor dedo vn rato de hora en pena. Los que puestos en dignidades ecclesiasticas toman por principales alos parientes y amigos, para proueellos de los beneficios y rentas ecclesiasticas, y en todos sus dichos y hechos los tienen por mas singulares, son los que dizen aquello que es escrito en el Psalmo: *Psal. 82.* Possceamos como propria heredad nuestra el sanctuario de Dios. Por ende mucho deuen de temer la maldicion que por tal culpa se sigue a los perlados: la qual no solamē te la Iglesia y otros piden a Dios que vēga sobre ellos, mas aun lo que mas es, q̄ ellos mesmos la demandan contra si muchas vezes quando oran, diziendo cō el Psalmista: *vbi suprà.* Dios mio pon los como rueda, y como paja ante la cara del viento: sean hechos como brauo fuego que abrasa la montaña, y como flama que quema los montes: y en esta manera los persiguiras en tu poderio, y los turbaras en tu yra: cōfunde las caras dellos de injuriosa verguença, y luego buscaran, señor, tu nombre: ayan confusion y seā cō turbados en el siglo del siglo, sean confusos y perezcan. Esto considerando Seneca, di- *Seneca in prouerb.* ze: En lugar de vergonçosa deshonrra es la honrra que recibe el indigno. Y sant Gre- *Gregor. in pastorali.* gorio dize: Necessario es que el q̄ esta puesto por perlado, mire con diligencia los exēplos que es obligado de dar a los subditos, y que sepa que tantas maneras es obligado a tener de vida virtuosa, quantos subditos tiene a quien manda y preside. Y porende no deue recebir gouernacion de personas el que no sabe ser mayor en virtudes q̄ los que son dados en regimiento. Ca no es razon

§ 7. Que el perlado ha de ser cō estremo muy virtuoso y bueno.

zon que sea elegido para corregir las culpas de los otros el que comete el crimen q̃ primero deue en si mismo curar: por que ciertamente cosa es muy dura que el que no sabe tener templança ni regla en su propria vida, sea hecho juez de la vida agena. La tercera cosa no menos mala q̃ las ante dichas que auemos de considerar, es, los grandes males que hazen los que assi son promouidos: lo qual se manifiesta en lo que hizo Abimelech, que mato setenta hermanos, por regir y mandar el solo. De adonde dize sant Gregorio: No se pueden por cierto contar ni dezir, las culpas que las personas cometen quando tienen amor y desseo de tener preeminencia, mando, y señorio. Porque lo primero que trabajan es, abatir, anichilar, y destruyr a los virtuosos y buenos, sustẽtar a los viciosos y malos en sus vicios, porque sean ellos sustentados en sus oficios, mãdos y señorios. O gran Dios quantos hemos visto y conocido destos abatidores delos buenos, perseguidores de los virtuosos, y mortales enemigos de aquellos q̃ se mostrauan zelosos de la honrra de Dios, y amadores de viciosos, sustẽtadores de indisciplinados, y finalmente amadores de todo vicio y peccado. La quarta cosa que con tanta atenciõ como las ante dichas mirar se deue, y por mejor dezir con mas, es la gran dissension y enemistad, odio, rancor, y malquerencia, que suele nacer y suceder entre los que assi malamente y no segun Dios suelen elegir y promouer, y entre el elegido y promouido. Lo qual parece entre Abimelech y los de Sichen, que aborresciendo el a ellos, y ellos a el, vino a tales terminos el negocio, que como fue visto, fueron destruydos y muertos todos los electores y promotores q̃ le auiã elegido y leuantado por rey: de tal manera que no quedo persona en la ciudad de Sichem. La quinta no menos de notar, y mas de tener que las ya dichas, es, la mala muerte que los tales suelen auer, como acontecio a este Abimelech, q̃ vino a morir desastrada y malamẽte, a manos de vna muger, por que ella dio fin a sus males, y acabo sus dias, y desastrado fin a su vida, y perpetuos tormentos a su anima y cuerpo. Assi yo considerando todas estas cosas, y con atencion mirando los bienes no pequeños que se siguieron de la prision, y los grandes males q̃ sucedierõ de la libertad, dixe, que mas querria la prision de Ioseph, que la libertad de Abimelech. Y mouido por exemplo de lo visto, sacando las palabras del coraçon, digo que

Gregor. in pastorali.

§. 8. Que los q̃ malamẽte y no segun Dios eligẽ o promueuẽ alguno, hã mal fin

¶ *Mas querria la prision de Daniel*
Que la libertad de Semey.

CAPITVLO QVARTO.

De los bienes que procedieron de la prisiõ de Daniel, y de los males de la libertad de Semey.



Egun parece en el quarto libro de los reyes: en el año nono del rey Sedechias rey de Iudea y de Hierusalem, vino el rey Nabuchodonosor rey de Babilonia cõtra el rey Sedechias y contra la ciudad, y assento su real, y puso cerco sobre ella por espacio de tres años: y pusola en tanto aprieto y en tanta necessidad y hambre, que las madres comian a sus proprios hijos, segun lo llorava Hieremias en el libro de los Threnos, y finalmente tomo la ciudad, y lleuo preso en cadenas y grillos a la ciudad de Babylonia al rey Sedechias, lleuando assi mesmo otros muchos captiuos, assi grandes como pequeños: entre los quales fue lleuado Daniel muchacho. Estando assi en la captiuidad Daniel, soño Nabuchodonosor vn sueño: y como cõuocados todos los magos y ariolos del reyno, y aquellos q̃ sabian interpretar los sueños, no ouiesse quien declarasse el sueño al rey, ni su significaciõ, y llamado Daniel se lo declarasse, y lo que significaua, leuantole en gran dignidad, dandole grandes dones, y haziendole magnificas, crecidas, y muy señaladas mercedes: y constituyole por principe sobre todas las prouincias de Babylonia, y que fuesse sobre todos los sabios de Babylonia: y era señalado en amor y priuãça con el rey, por que siempre estaua en su palacio

4. Reg. 25

Thre. 4.

Daniel. 2.

§. 1. Como Daniel fue lleuado captiuo a Babilonia, y cõmo el rey Nabuchodonosor le leuãto en grã dignidad.

palacio real y presencia, lo que no a todos era concedido. Despues deste Nabuchodonosor reyno Balthasar. Este Balthasar hizo vn bāquete real a todos los principes de su reyno, el qual estando comiendo aparescieron en vna pared tres dedos de mano de hombre, y escriuieron vna escriptura, que pronosticaua lo que del y su reyno auia adelante de suceder. Y como fuessen conuocados los magos y ariolos de todo el reyno, y no pudiessen declarar lo que la escriptura significaua, mas ni aun leella. Como fuesse llamado Daniel, y no solo la leyesse, mas aun declarasse lo que significaua, fue vestido Daniel por mandamiento del rey de escarlata, y pusieron en su cuello vn collar de oro, y mando que tuuiesse poderio y mando, y fuesse la tercera persona en el reyno, y que assi fuesse pregonado y diuulgado, para q̃ viniesse a noticia de todos. De tal manera que no menos priuo con Balthasar rey, q̃ antes auia priuado con su padre Nabuchodonosor. Muerto Balthasar, sucedio en el reyno, y reyno despues del, el rey Dario, rey de los Medos, hijo de Astiages: por que ouo otro Dario, que fue hijo del rey Assuero, al qual vencio Alexandre, como en los libros de los Machabeos parece. Este rey Dario siendo rey de Babylonia, tomo a Daniel, y hizole vno de los tres principales de su reyno: por que el rey Dario constituyo ciento y veynte satrapas cogedores de las rentas y tributos reales: y sobre estos ciento y veynte satrapas y cogedores, constituyo tres mas principales, como mayordomos, o contadores mayores, a los quales todos los otros acudiessen con las rentas.

§.2. Como por mādado del rey Balthasar fue vestido Daniel de escarlata. &c

·3· Como el rey Dario hizo a Daniel vno de los tres principales de su reyno.

Esto hizo, por que siendo como era viejo, no sintiesse pena y fatiga en el tomar de las cuentas: y tambien por que era nueuo emperador y monarcha, y en principio de los tales señorios y primados suelē algunas vezes rebelarse y leuātarse los subditos: y por esta causa auia encomendado y dado el cuydado del reyno, y el coger de los redditos regales a aquellas tres señaladas personas, para que el mas libremente se pudiesse ocupar en las guerras, para reprimir a los enemigos, y subjetar a los que se leuantassen o rebelassen cōtra el. Daniel siendo vno destos tres, como hemos visto, el qual sobrepujaua en sciencia y saber de las cosas que se auian de disponer y ordenar a cerca de las cosas del reyno, no solo a los satrapas y cogedores de rētas reales, mas aun a los otros principes que cō el juntamente estauā puestos por el rey, a los quales auian de acudir con las rentas reales, como ya diximos. Y la razon y causa deste exceder y sobrepujar a todos, da la sagrada escriptura, diziendo que era, por q̃ el espiritu de Dios estaua muy mas abundantemente en el que en los otros sus collegas y cōpañeros. El rey viendo la excelencia de su sabiduria, tenia pensamiento de ponelle a el solo sobre todo el reyno, de tal manera q̃ despues del rey no ouiesse otro, y fuesse su segūda persona immediatamente, de manera que excediesse a los otros dos principes, y que el mandasse y vedasse en el reyno. Los principes y satrapas mouidos con embidia de ver la priuança de Daniel, y como querria dar primado mando y señorio en todo su reyno, buscauā ocasiones para quitalle del lado del rey, de la priuança grande que tenia, de vna manera imponiendole que se queria ygualar con la persona real, de otra imponiendole que tenia familiaridad sospechosa cō la reyna, y no pudieron hallar ninguna causa ni sospecha en Daniel. En lo qual se manifiesta la excelencia de la virtud de Daniel, q̃ estando entre los estraños, emulos y capitales enemigos suyos, nunca pudo ser notado (de los que con diligencia le considerauan) de algun crimen o peccado cierto, ni en obra, ni aun en sospecha, q̃ es quādo alguno por alguna ligera señal escomiença de dubdar de la bondad o fama de alguno: porque Daniel estaua muy lexos de aquellos pensamientos, saluo de ser fiel y leal a su señor.

§.4. Como los principes del reyno de Babylonia buscauan ocasion para q̃ Daniel muriesse, y de su gran virtud.

Viendo aquellos malos y iniquos hōbres, que no podian conforme a su desseo y dañada voluntad hallar la ocasion que querian para apartar a Daniel de la priuança del rey, dixeron: No podemos hallar alguna ocasion para apartar a Daniel del rey y de su amor y priuança, sino es en la ley de su Dios, al qual el sirue y adora.

Esto dixeron, por que sabian que mas querria hazer y mas ayna haria contra la ley real y imperial que contra la ley de Dios y diuina. Viendo que ya auian hallado modo y manera cierta para tener ocasion que Daniel perdiesse la priuāça, y aun la vida, que era lo que ellos mas querian y aun mas dessseauan, pensaron como haria el rey vna ley la qual no se pudiesse guardar sin quebrantar la ley de los Hebreos que era diuina, para que assi tomassen a Daniel como a inobediente al precepto y mandamiento real, y fuesse muerto. Entōces los principes y satrapas engañando al rey con palabras blandas y dobladas, como aquellos que querian la honrra y vida del rey ser acrescentada, y el bien de la republica augmentado (lo qual era al contrario, por que no buscauan sino ocasion para que Daniel muriesse, el que era muy vtil y prouechoso a la persona real y republica) juntos dixeron al rey Dario: Rey viue muchos dias y años, y tu vida no tenga en eterno fin, porque todos desseamos tu salud, bien, y honrra. Todos los principes de tu reyno, los maestros, satrapas, senadores, y juezes, han hecho consejo para conseruacion del bien del reyno, que sea hecha vna ley imperial, y sea promulgada vna prematica, la qual sea inuiolablemente guardada, so pena que el trāsgressor incurra en crimen lesæ maiestatis, y assi que muera: y es esta, Que todo aquel que demandare alguna peticion o merced a algun Dios o hombre, de aqui a treynta dias, saluo a ti rey Dario, sea echado en el lago de los leones, y assi muera. (Dixeron esto, por q̃ despues no pudiesse en ninguna manera escusar a Daniel: pusieron espacio de treynta dias, por que en ninguna manera se pudiesse escapar ni euadir Daniel sin ser tomado en oracion: por q̃ por breue tiēpo pudiera el orar secretamente, que los otros no lo supiessen, ni menos viessen.) Pues q̃ assi es, que esto conuiene tanto a tu seruicio y honrra, y bien de la republica, confirma esta sentēcia y aprueua esta ley, y manda q̃ inuiolablemente sea guardada, so la pena q̃ esta assentada y puesta. Esta ley parecia que hazia para la firmeza del reyno y imperio,

§. 5. Como se jūtaron los principes del reyno, y hizierō al rey que hiziesse vna ley, y como la hizo.

en quāto por ella los hombres eran induzidos a tanta reuerencia y temor del rey, que en ninguna manera osassen demādar alguna peticion a otro alguno, ni aun a Dios. Y assi el rey como era nueuo emperador, no sabiendo su engaño y cautela grande que trayan, consintio con lo q̃ demandauan, y hizo la ley cōforme a su peticion, y q̃ fuesse de todos guardada, so pena de ser echado en el lago delos leones. Como Daniel hallasse la ley y decreto instituyda, entrose en su casa para oculta y secretamēte orar a Dios, guardandose del peligro de las assechanças por que no pareciesse que tentaua a Dios si se pusiera a peligro de muerte sin causa, orādo publica y patentemente. La manera de su orar era, abiertas las ventanas de su cenaculo y recamara hazia la parte de Hierusalem, hincadas las rodillas en tres tiempos del dia, a la mañana, a la hora de sexta, y a la hora de nona, orar y suplicar a Dios, segun la costumbre de los Hebreos que en ellos tiempos solian comunmente orar, y confessaua los peccados del Israelitico pueblo y los suyos delante de Dios, como lo tenia ante de la promulgacion de la ley, de costumbre. Oraua desta manera hazia la parte de Hierusalem, por que assi esta escrito en el tercero libro delos Reyes, que son palabras que orando Salomon dixo a Dios nuestro señor, rogandole que quando el pueblo Israelitico o alguna parte del fuesse captiuo, ora lexos, ora cerca, y orasse buelto el rostro a Hierusalem, y al templo que el auia en loor y alabança suya edificado, tuuiesse por bien de oyr al que assi orasse. Y assi conforme a esto Daniel oraua tres vezes en el dia. Aquellos embidiosos y malos hombres andauanle assechando y espiando con mucha curiosidad y grā solicitud por ocultos modos y maneras: y assi vn dia hallarō le que estaua orando a Dios contra el mandamiento y decreto real: los quales no con pequeño plazer, pensando que ya auian hallado causa legitima para dalle la muerte, como aquel que auia incurrido en trāsgression de la ley, que su violacion y quebrantamiento obligaua a pena de muerte, llegarō al rey diziendo: Rey y señor, por vētura tu

§. 6. Como Daniel oraua en su casa secretamēte, y de que manera, y por que.

3. Regū. 8.

no heziste vna ley firme y inuiolable, que ninguno demãdasse peticion alguna a ningun Dios ni hõbre, hasta treynta dias, sino a ti Dario rey, y el que lo contrario hiziesse fuesse echado en el lago de los leones, y muerto? A los quales respondiendo el rey dixo: Verdad es lo que aueys hablado y dicho, segun el decreto de los Persas y Medos: lo qual no conuiene ser quebrantado en ninguna manera. Entonces respondiendo ellos dixeron delante del rey: Daniel de los hijos de la captiuidad de Iudea, no curo de tu ley y mandamiento imperial que ordenaste y mandaste: mas menospreciando tu mandamiento y ley, y no la teniendo en nada, tres tiempos en el dia ora a su Dios: por donde como a quebrantador y transgressor de la ley, deue de ser echado en el lago de los leones, y muerto. Como el rey oyesse lo que de Daniel auian dicho y relatado, fue hecho muy triste, y propuso en su coraçon de librar a Daniel: lo qual el hazia con todo su animo, voluntad, y fuerças, interpretando, glosando, y declarando la ley: en lo qual se ocupo hasta que se puso el Sol. Como aquellos iniquos y peruersos varones conociessen la voluntad del rey, que era librar a Daniel, dixerõle: Sabe, rey, que es ley de los Persas y Medos, que el decreto y ley que el rey vna vez ordenare, que por ninguna cosa (que despues suceda) cõuiene mudalla ni varialla. Viendo el rey que no podia librar a Daniel sin quebrantar la ley: el qual quebrantamiento le era a el muy peligroso y a toda la comunidad: por q̃ como fuesse nueuo monarcha y emperador, si no guardasse las leyes puestas, se rebelaria y leuantaria el pueblo contra el: lo qual suele acontecer de semejantes cosas. El rey viẽdo que en ninguna manera le podia librar, como a menor mal (segun su pensamiento) escogio de entregalles a Daniel, mayormẽte que firmemente creya que Dios le auia de librar: y assi mando el rey que fuesse traydo Daniel. El qual como fuesse traydo, echaronle en el lago de los leones. Al qual hablando el rey, dixo, no dubitatiua mas afirmatiuamente y con mucha osadia y confiança: Tu Dios al que siruès, honrras, y

§.7. *Como el rey Dario se entristecio porque fue hallado Daniel quebrantador dla ley imperial.*

acatas, te guardara y librara. Echado pues Daniel en el lago con los feroces leones, fue trayda vna piedra muy grande y de muy grande peso, la qual fue puesta sobre la boca del lago: la qual sello el rey con su sello real, y con el sello de los principales de su reyno: lo qual hizo por que ninguno pudiesse entrar para empecer y dañar a Daniel: porque temia mas el rey la crueldad de los hombres contra Daniel, que la ferocidad de los leones. Esto assi hecho fuese el rey a su palacio real, con mucha tristeza y pena de lo que auia acontecido, y echose a dormir sin cenar, por q̃ no le fue puesta delãte cosa q̃ de comer fuesse, y como estaua muy triste y penado, y no auia cenado, apartose el sueño de sus ojos, de tal manera q̃ passo la noche sin dormir sueño alguno. Venida la mañana, y q̃ a penas era bien de dia, leuãtose el rey y fue luego prestamente al lago de los leones: y llegando a el, con vna voz muy alta y no menos llorosa y lastimera, escomenço de hablar a Daniel, diziendo: Daniel sieruo de Dios viuo, tu Dios al qual tu siempre siruès, piensas por ventura q̃ te pudo librar de los leones? Dixo esto, no por q̃ dubdasse de la omnipotencia de Dios, mas por q̃ saliendo Daniel illeso y saluo, contra la opinion humana, aparециesse la indignacion, saña, y yra del rey contra sus acusadores mas justa. Respondio Daniel al rey diziẽdo: Rey viue muy lagos años, tu vida no tẽga fin. Mi Dios al qual yo siruo embio su angel, y cerro las bocas de los leones, y no me dañaron ni empecieron, ni menos perjudicaron en cosa alguna, por que delante del fue notoria y manifiesta mi justicia, y nunca hize delante de ti, ni contra ti rey, cosa de traycion ni maldad alguna. Entonces el rey gozose muy mucho, por ver que Daniel estaua viuo y sano, y mãdole sacar del lago, y no fue hallada en el alguna lesion o herida, por que creyo firmemente en su Dios que le podia librar, como lo hizo. Luego el rey mando que traxessen a aquellos que auian acusado a Daniel, y que los echassen en el lago de los leones a ellos y a sus mugeres y hijos: y aun a penas auiã llegado al suelo del lago, quando los arreba-

§.8. *Que el rey Dario creyo q̃ Dios auia de librar a Daniel de los leones, y como fue echado Daniel en el lago.*

§.9. *Como fue sacado Daniel dl lago y echados los leones los q̃ le acusauan, y muertos.*

taron los leones y desgarraron sus carnes,y despedaçaró y descoyuntaron sus huessos. Entóces el rey vista la marauilla y milagro tan grandiosos, escriuio cartas a todos los pueblos,tribus,y lenguas,q̃ morauã en toda la tierra, diziendo: La paz os sea multiplicada y aumentada, y todos sepan esto, que yo he hecho vn decreto y ley imperial en todo mi reyno y imperio: y es esta: que todos teman al Dios de Daniel, por que con verdad es Dios viuo y eterno en los siglos de los siglos,y su reyno y poderio no sera destruydo ni corrompido en eterno: el es el saluador y el que libra; el que haze señales y marauillas enel cielo y en la tierra, que libro a Daniel del lago de los leones.

§.10. De vna copilació de los bienes q̃ se siguieró de la prisió de Daniel.

Si bien se ha mirado muchos y grandes hã sido los bienes que desta prision se siguieron.Por que se siguio gran merito a Daniel, pues por seruir, honrrar, y alabar a Dios era echado en el lago de los leones. Siguiose el prouecho muy grande que trae consigo la fe,que fue manifiesto que creyo el rey Dario q̃ podia Dios librar a Daniel, y creya Daniel que podia ser librado de la crueldad,ferocidad,y destemplada hambre de los leones,como lo fue.Siguiose en loor y alabança de Daniel,que fue manifiesta su innocencia y justicia,y la falsedad,malicia, y traycion de sus contrarios.Siguiose la cõfirmacion en el amor y priuança del rey, con muy estremado grado mas que antes. Siguiose vn bien muy grande y mas principal que los ante dichos,la hõrra y gloria de Dios,por que escriuio el rey Dario a todo su reyno y imperio, que solo Dios viuo, Dios de Daniel fuesse tenido.Siguiose otro no menor bien que el ante dicho. El gran prouecho que se siguio a todo el imperio,q̃ dexada la gentilidad y adoracion delos ydolos,conuertido todo el imperio, adorasse, tuuiesse,y honrrasse a solo Dios viuo y verdadero,por que assi lo mando el rey por su decreto y ley imperial,y assi se guardaua y cumplia. Y a que se nos ha manifestado la prision de Daniel, y los bienes que se siguieron, queda ver quien aya sido Semey, y los males que de su libertad se siguieron.

Para declarar quien aya sido Semey, es menester que primero se note, que segun parece en el segundo libro delos Reyes,Absalon hijo del rey Dauid (fingiendo deuocion, por que otra cosa entendia de hazer) demando licencia a su padre,diziendo, que queria yr a cumplir vn voto que auia.xl. años que auia hecho y prometido, que era de yr a Ebron,y hazer alli cierta offrenda a Dios,por que le auia traydo y buelto a la casa y presencia de su padre. *2.Regũ.15*

§.1. Como Ebrõ era lugar reputado y tenido por sancto,y q̃ estã alli 4. patriarcas principales enterrados cõ sus mugeres.

Ebron era vn lugar tenido y auido por sancto,por razon que quatro patriarchas de los principales estã alli enterrados,Adã y Eua, Abrahã y Sara,Isaac y Rebecca,Iacob y Lia.Porque cada vno esta enterrado con su muger. El padre pensando q̃ era assi como Absaló lo dezia,diole licencia.El qual yendo a Ebron cõuocando al pueblo y prouocandole,y a los q̃ con el auian ydo(aunq̃ ignorantemẽte y sin saber cosa alguna de lo q̃ Absalon tenia pẽsado,hecha cõjuracion valida y juramento firme)se leuanto cõtra su proprio padre Dauid,vsurpando su reyno,y leuantãdose por rey.

§.2. Como Absalõ se leuãto cõtra su ppio padre Dauid, vsurpãdole el reyno.

Como viniesse vn correo a Dauid q̃ le relato las nueuas de lo q̃ passaua,diziendo q̃ todo Israel seguia a Absaló de vn coraçon y vnanimes,y como le auiã leuantado por rey.Como Dauid lo oyo y fuesse muy experto en la arte de la guerra, y estuuiesse en lugar muy fuerte, al qual creya que principalmente vernia Absalon, y les ocuparia la salida,assentãdo real sobre la ciudad,y q̃ tomandola,haria gran estrago y matança en ella y en los suyos, y esto por permissió diuina,acordo temiẽdo mas a Dios q̃ a los hombres, ausentarse y salir dela ciudad el y los suyos,y assi hablãdo les dixo:Leuantaos prestamente, y huyamos delante de Absalon,por q̃ por ventura viniendo no nos cerque y ocupe la salida, y no tengamos lugar de salir. Daos priessa y salid sin tardança, ni os detengays en cosa alguna,por q̃ por ventura no nos tome a manos y destruya la ciudad,y mate a todos los q̃ hallare en ella.

§.3. Como Dauid y los suyos salierõ de Hierusalẽ huyẽdo de Absaló

Los criados continuos y belicosos varones que consigo tenia,respondiendo al rey,dixeron:De muy buena gana y presta voluntad haremos, señor, todo

todo lo que mandares y por bien tuuieres, y te seguiremos donde quiera que fueres. Salio el rey a pie con todos los de su casa, por que Absalon no les ocupasse la salida, y salieron con el seyscientos varones muy bellicosos y exercitados en la arte de la guerra: y yuā cō mucha angustia, dolor, y tristeza. Por que todos a alta voz yuan llorādo: y yua assi mesmo el rey Dauid cubierta su cabeça, y descalços sus pies, y llorādo muy amargamente de sus ojos. Partido de Ierusalem vino hasta Haburim. Salio luego Semey hijo de Gera, del parentesco y casa de Saul de parte de la madre, sin temor del rey ni de su gente de armas, ni menos verguença de las gentes, cō sobrada osadia, por que tenia libertad por que via a Dauid que yua de huyda, y con tanto dolor, angustia, y tristeza, escomenço de maldezirle, y echaua piedras contra el y contra los suyos, y mal diziendole dezia: Sal sal fuera derramador de sangre innocēte, y varon Belial y diabolico, sin jugo de disciplina y ley de Dios. Agora agora te ha dado Dios el pago de toda la sangre que derramaste de la casa de Saul, por que tomaste y vsurpaste el reyno ageno por fuerça. En pago desto ha te Dios quitado el reyno, y ha lo dado en las manos de tu hijo Absalon. Vees como te apremian agora tus males, por que eres varon peruerso y malo, derramador de mucha sangre innocente. Yua Dauid y los suyos por el camino baxo y halda del monte, y yua Semey por lo alto del, diziendo muchos improbrios, injurias, y denuestos, maldiziendo a Dauid, echando piedras contra el, derramando y esparziendo tierra en alto. Despues de la desastrada muerte de Absalon, (por que murio alanceado, ahorcado, y colgado de sus proprios cabellos, y lo que mas es, en peccado mortal, por que en guerra contra su proprio padre, segun parece en el segundo libro de los Reyes) buelto el rey Dauid a su reyno en pacifica quietud o descanso, ya que estaua propinco a la muerte, llamo a su hijo Salomon, y dixole (segū parece en el tercero libro de los Reyes) Mira hijo Salomon y acuerdate de las maldiciones que Semey me echo quando yua huyēdo de tu hermano Absalon: mira que aqui le tienes contigo: no permitas que su sobrādo atreuimiēto y loca osadia de auerme mal dito de vna maldicion muy mala y pessima quede sin graue punicion y castigo. Mas por que quando yo boluia al reyno, me salio a recebir, y demando perdon, y yo le jure por Dios que no moriria, tu no permitas que tā graue mal y culpa quede sin graue castigo y pena. Muerto el rey Dauid, acordādose Salomō de los mandamientos paternos, y queriēdolos poner en obra y execucion, mando llamar a Semey: el qual como viniesse delante del, dixole: Edifica para ti vna casa en Hierusalem, y mora en ella, teniendola por carcel: y en ninguna manera saldras della a vna parte ni a otra, sopena de muerte: y ten por cosa muy aueriguada y cierta que en qualquier dia y hora que salieres della, moriras, por que tu salida sera para ti cierta señal de muerte. Como Semey oyesse lo que el rey Salomon le dezia y mandaua, respondio diziendo: Todo lo que señor has hablado y dicho es muy bueno, y assi como mi señor el rey lo ha mandado, se hara, y lo cumplira su sieruo. Despues desto assi passado, conforme al mandamiento real, edifico Semey vna casa en Hierusalem, en la qual moraua encarcelado: y assi passo muy largos dias y años. Despues de tres años, en los quales estuuo detenido y encarcelado, acontecio q̃ se ausentaron y echaron a huyr los criados y sieruos de Semey a Achis hijo de Maacha rey de Geth. Lo qual como fuesse dicho a Semey, y supiesse por relacion cierta q̃ sus sieruos se auian ausentado y ydo huyendo para Achis rey de Geth: leuantandose prestamente aderesço su caualgadura y partiose para Geth: y hallādo a sus criados, tornolos a traer de Geth en Hierusalem. Esto assi hecho, fuele hecha relacion al rey Salomon de lo q̃ passaua, y como Semey auia quebrantado el carcelaje, y auia ydo a Achis en Geth a buscar a sus criados, y q̃ era ya buelto. Entōces el rey embiolo a llamar: el qual como viniesse muy presto, hablandole el rey Salomon, dixo: Por ventura no te certifique y testifique por el Señor jurando, y te lo ante dixe,

¶.4. Como Semey maldixo a Dauid y lo q̃ maldiziendole dezia.

¶.5. Como murio Absalō. 2. Regū. 18

¶.6. Delo q̃ dixo Dauid a Salomon acerca de Semey.

¶.7. Como Semey se partio de Ierusalem y le mando matar Salomō por ello.

xe, que en qualquier dia y hora que saliesses de tu casa de vna parte a otra que auias de morir, y me respondiste que era muy buena sentencia, y que lo dicho aprobauas: por que pues que assi es no guardaste el juramẽto del señor y el mandamiento q̃ yo te auia mandado? Y añadiendo mas el rey dixo a Semey: Tu sabes todo el mal que heziste a Dauid mi padre, y las grandes maldiciones que le echaste, y los improperios y denuestos q̃ le diste, de lo qual es buen testigo tu coraçon. Ha buelto Dios tu malicia sobre tu cabeça, y el rey Salomon bendito y sin culpa, y el throno de Dauid sera estable y permaneciente delante del Señor para siempre. Y diziendo esto, mando el rey Salomõ a Bananias hijo de Iojada, que pusiesse las manos en el, y le hiriesse de herida mortal. El qual poniendo por obra el mandamiento real, le hirio, y murio de muy desastrada muerte. Lo qual todo se siguio de su primera libertad: por que se siguieron della muy descomunales males. Por que se siguio el sobrado y loco atreuimiento, de osar maldezir a vn varon tan sancto y justo como Dauid, y con esto echar piedras y esparzir y derramar tierra y poluo contra el y los suyos, adonde yuan seyscientos hõbres de armas y armados, y el sin armas. Siguiose la gran crueldad suya, q̃ a vn honbre tan afligido, que yua llorando amargamẽte de sus ojos, cubierta su cabeça, y los pies descalços le afligia con injuriosas palabras y diabolicas maldiciones. Siguiose que vino a tener muy largos años y dias la casa por carcel: y assi lo demandaua la razon, que aquel q̃ cõ libertad auia offendido, que con captiuerio y prision pagasse la offensa. Siguiose y procedio de aqui la offensa de Dios nuestro señor, la qual todos deuen de euitar: por que peccõ grauemente en perseguir y maldezir a su proprio rey y señor, innocẽte y sin culpa, de lo que falsamente le acusaua y imponia. Y finalmente se le siguio la muy desastrada y mala muerte de q̃ fue muerto por mandamiẽto del rey. No menos prouechosas doctrinas y saludables enseñamientos nos dan estas relatadas hystorias q̃ las antedichas, contadas, y escritas.

§.8. De vna copilacion de males q̃ se siguierõ de la libertad de Semey.

Manifiestase nos aqui muy a la clara la bondad de nuestro Dios, que aunque permite las tribulaciones, nunca desampara al atribulado, como paresce aqui en Daniel, que aunque permitio que fuesse echado en el lago de los leones, luego proueyo de vn angel q̃ cerro las bocas de los leones, y assi que saliesse libre, sano, y saluo, y sin ninguna lesiõ. Y no solo esta vez, mas como fuesse echado otra vez en el mesmo lago de los leones, por que auia destruydo el ydolo de Bel, que adorauan los de Babylonia, y despues a vn dragon, al qual assi mesmo hõrrauan, y por que auia muerto a los sacerdotes de Bel, y a sus hijos y mugeres: por lo qual mouidos los de Babilonia y indignados mucho contra el rey dixeron: El rey se ha hecho y tornado Iudio. Destruyo a Bel y al dragon, y mato a los saccerdotes: y viniẽdo con gran saña y impetu al rey, dixeronle: Danos en nuestro poder a Daniel para que hagamos del lo que fuere nuestra volũtad, sino matar te hemos a ti y a toda tu casa. Entonces el rey compelido cõ necessidad, por la gran yra y impetu con que auiã venido, sin poder hazer otra cosa dioles a Daniel: los quales luego sin detenimiento alguno le echaron en el lago de los leones, donde estauan siete leones, a los quales dauan cada dia de racion dos cuerpos y dos ouejas, y no les fueron dados por espacio de siete dias, por que desgarrassen y matassen a Daniel. Estando assi Daniel en el lago no en pequeña tribulacion y angustia, estaua en este tiẽpo Abacuch propheta en Iudea, el qual auia cozido buen manjar y sabroso, y poniendolo en vna cesta pequeña con ciertos panes, yua al campo a lleuallo a vnos segadores q̃ tenia: hablole el angel del Señor diziendo: Abacuch lleua lo que tienes guisado de comer para tus segadores, a Daniel q̃ esta en Babylonia en el lago de los leones. Respondio Abacuch diziendo: Señor yo nunca vi a Babylonia, por que nunca he estado en ella, ni tampoco se dõde es el lago de los leones. Viendo el angel lo que Abacuch auia respondido, tomole por vn cabello de su cabeça (por que aparescio con cuerpo humano) en el espiritu de su virtud pusole en Baby-

§.1. Que aunq̃ Dios nuestro señor pmite las tribulaciones, como nunca desampara al atribulado

§.2. Como Daniel fue echado en el lago de los leones, donde estuuo siete dias.

§.3. Como el angel del Señor lleuo a Abacuch por vn cabello de de Iudea a Babylonia.

Babilonia,ſobre el lago de los leones,dóde eſtaua Daniel. Y no ſe ha de entender que la virtud del angel tocaſſe ſolamente el cabello de ſu cabeça,mas aun todo el cuerpo toco,lleuandole en muy breue eſpacio dende Iudea a Babylonia. Ni es de marauillar que el angel lleuaſſe a Abacuch por tanto eſpacio de tierra en tan breue tiempo, por que vn angel rebuelue todo vn orbe en derredor en vn ſolo dia,al qual comparando toda la tierra, no es ſino vn punto. Eſtando pues Abacuch ſobre el lago de los leones, a alta voz llamando a Daniel,dixo: Daniel ſieruo de Dios,toma el manjar y de comer que te ha embiado el Señor. El qual haziendo gracias a Dios dixo. Acordaſte te ſeñor de mi,por que no deſamparas a los que te aman con coraçon verdadero. Y leuantandoſe comio. El angel del Señor ſin detenimiento ni tardança alguna,luego boluio a Abacuch de adonde le auia traydo. El rey Ciro vino al ſeptimo dia (por que Daniel auia ſido condenado a que eſtuuieſſe en el lago por eſpacio de ſeys dias naturales, y por eſto vino al ſeptimo dia, para llorar a Daniel,por que probablemente creya que fueſſe muerto: y aſsi vino al lago, y como miraſſe dentro del, vio a Daniel que eſtaua aſſentado en medio de los leones. Viſta la marauilla y milagro,leuantādo el rey la voz dixo: Grande es el ſeñor Dios de Daniel. Y ſacole del lago,por que ya auia paſſado el tiempo en que auia ſido ſentenciado que eſtuuieſſe en el lago. Entonces el rey a aquellos que auian ſido cauſa que Daniel fueſſe echado en el lago,echolos a los leones: los quales en vn momento los deſgarraron, y hizieron pedaços. Donde parece dos vezes auer ſido echado Daniel enel lago delos leones: la vna en tiempo de Dario rey: la otra, en tiempo de Ciro rey de los Perſas: y en la vna y en la otra eſtuuo por eſpacio de ſiete dias. Por que en la primera eſtuuo vna noche con parte del dia: en la otra eſtuuo ſeys dias naturales cumplidos: y ſiempre fue librado del Señor, y ſus enemigos confundidos y malamente muertos: por q̃ en la vna y en la otra ſiempre fue ſocorrido del Señor,y ayudado de los angeles: en la primera en cerrar las bocas a los leones,enla ſegūda en proueelle de comer y mantenimiēto: por que dado que los leones no le mataſſen pudiera perecer por falta de mantenimiento y morir de hambre: por eſto proueyole Dios nueſtro ſeñor, para que ni en la vna ni en la otra manera murieſſe. Lo qual todo nos es ſeñalada doctrina y ſingular enſeñamiento,que ninguno deſmaye en las tribulaciones,mas antes tenga gran confiança q̃ Dios nueſtro ſeñor le ha de conſolar, ſocorrer,y ayudar,pues aſsi a la clara ſe manifieſta que embia las conſolaciones angelicas, con aumēto de gracia,y de merito,y de cōſolacion diuina. De adonde dize ſant Ambroſio: Quanto mayor es aqui la tribulacion,tanto mas abundante es en Chriſto la conſolacion. Conſiderando las ante dichas y relatadas hiſtorias, pornemos aqui vna piadoſa queſtion,no menos prouechoſa q̃ piadoſa. Que ſea la cauſa por q̃ Dios nueſtro ſeñor aſsi permita padeſcer tribulaciones a aquellos q̃ mas ſe ocupan en ſu ſeruicio? como a Thobias, a Suſana, a Ioſeph, y a Daniel,q̃ como hemos viſto padeſcieron grādes tribulaciones y aduerſidades? A eſto ſe reſponde. Que Dios nueſtro ſeñor lo tiene por bien,y lo permite,para que nos ſean a noſotros manifieſtas y notorias ſus virtudes,para darnos exēplo y animarnos a padeſcer con ygual coraçō y paciencia coſas ſemejantes que las que ellos padeſcieron. Por que ſe ha Dios nueſtro ſeñor como ſe ſuelē auer los reyes,que en las guerras y batallas aquellos ponen por capitanes que ſon mas virtuoſos y fuertes: y los capitanes aſsi meſmo al romper de la batalla, aquellos ponen en la delantera,que conoſcē ſer mas animoſos,y de mas coraçon y oſadia, para acometer a los contrarios, para que animados los otros,cobren nueuo animo, coraçon, y fuerças, por el exemplo viſto de los que antes dellos yuan. Aſsi nueſtro Dios puſo a los paſſados los trabajos y tribulaciones deſta vida, para que animados noſotros con el exemplo de ſu paciencia, con ygual coraçon y animo ſuffriamos nueſtras tribulaciones y trabajos. Y de aqui es lo que de Thobias ſe eſcriue hablando

§.4. Como Daniel dando gracias a Dios comio y ſue ſacado del lago ā los leones

§.5. Que Daniel fue dos vezes echado a los leones.

§.6. Que ninguno deue deſmayar en las tribulaciones, por q̃ ſon muy abundantes las conſolaciones que por ellas ſe dā.

Ambro. ſuper, Beati immaculati.

§.7. Por q̃ Dios nueſtro ſeñor permite padecer tribulaciones a aquellos q̃ mas le ſiruen.

Thobiæ 2.

de la tribulacion de su ceguedad. Por esto permitio Dios nuestro señor que le viniesse esta tentacion, como al sancto Iob, por q fuesse exemplo de paciencia a los que despues del viniessen. Sant Augustin da otra causa y razon (no menos buena que la ante dicha, poniendo la mesma question, por que Dios nuestro señor atribula en esta vida a los buenos, trayendo por exemplo al grã patriarcha Iacob, y al sancto Ioseph su hijo) diziendo: Estas cosas hazerse sin dispẽsació del Espiritu sancto no lo puedo creer, ni lo creo. Con verdad Dios nuestro señor cuyos juyzios por la mayor parte y las mas vezes son ocultos, mas nunca injustos, el qual no quiso manifestar al patriarcha Iacob que su hijo Ioseph viuia: y tambiẽ no permitio al mesmo Ioseph que diesse noticia y hiziesse saber a su padre el mando, señorio, y gloria que en Egypto tenia: mas aun lo que mas es, acrescento y augmento las angustias y tribulaciones de su padre, por que detuuo preso en cadenas a Simeõ hermano suyo, y hizo tambien que fuesse quitado Benjamin a su padre, para que selo traxessen a el: lo qual fue causa a Iacob de gran aumento de dolor y pena, assi lo vno como lo otro. Estas cosas hermanos muy amados, dize sant Augustin, si fielmente las queremos mirar y con atencion cõsiderar, hallaremos auellas hecho Dios nuestro señor con gran misericordia. Desde el comiẽço del mundo esto exercito en sus sanctos, lo que en el sancto patriarcha Iacob cõ grã piedad cũplio. Mas por que aya sido esto, y Dios nuestro señor lo aya hecho, notaldo y miraldo. Aunque los sieruos y amigos de Dios ayan euitado los peccados capitales y mortales, y no los aya en ellos, y ayã hecho muchas buenas obras, mas auer carecido de los peccados pequeños y veniales, no lo podemos creer: por que no miente aquel que dixo: No es limpio ni ageno de peccado, ni el infante reziẽ nascido, cuya vida es de vn dia sobre la tierra. Y sant Iuan Euangelista, el qual cõ verdad no era inferior del sancto Iacob, llama y dize: Si dixeremos que no tenemos peccados, nosotros mesmos nos engañamos, y no ay verdad en nosotros. Y

August. de tẽpore. ser. 82.

§. 7. Por q Dios nuestro señor permite padecer tribulaciones a los justos.

Genes. 43. & 44.

Iob 15.

1. Ioãnis 1.

aquello q en otra parte esta escrito: Seys vezes caera el justo enel dia, y se leuantara Como ya hemos dicho, por que el patriarcha Iacob no pudo estar sin estos pequeños peccados, ni los sanctos en esta vida, cumplio en el lo q el mesmo por el Espiritu sancto dize: Los vasos del ollero prueualos el horno, y a los hombres justos la tentacion de la tribulacion. Pues para presentar nuestro señor Dios al sancto patriarcha Iacob purgado y purificado assi como oro, en el juyzio que esta por venir, primero le quito todas las manzillas de los peccados, por que despues el fuego del juyzio no hallasse que quemar, ni q quitar en el. Lo qual assi mesmo conoscemos auer sido hecho en el sancto Ioseph: y assi mesmo en los otros justos sanctos y buenos, como a Thobias, Susanna, Daniel, del qual al presente hablamos. Assi q por dos causas son atribulados los justos: la vna, para nuestro exemplo: y la otra, para limpiamiento de algunas culpas veniales que en ellos auia, por que conosciẽdo los mejor, se arrepientan y enmienden y queden purgados y perdonados. De adõde dize sant Augustin: Lo que haze la lima al hierro, y el fuego al oro, y el açote al grano, esto haze la tribulacion al varon justo. La lima quita la escoria del hierro, el fuego purifica al oro, y el açote quita la paja y arista al grano. Assi la tribulacion quita al justo la escoria, paja, y arista de los peccados veniales, y purifica su anima, para q resplandezca delante de Dios nuestro señor.

Prouer. 24.

Eccle. 27.

§. 9. Que por dos causas padecẽ los justos las tribulaciones.

Augustin. super epist. ad Hebr.

El mal muy grande que causa la embidia, en las ante dichas hystorias se ha visto, y en esta a la clara se muestra, y aun muy mas por estenso lo podra ver el que con atenciõ lo quisiere considerar, en las que se seguirã adelante. En esta se nos manifiesta la embidia que en los palacios de los Reyes, principes, y grãdes señores suele reynar, que a la hora que veen alguno que priua con el señor, o por que no priue si veẽ que le ha mostrado alguna buena voluntad, luego anda la embidia, los falsos testimonios a pares, para apartallos de la gracia y amor del señor, hasta procuralles la muerte: como lo hemos visto que los principes del reyno lo hizierõ

con

con Dariel, que dos vezes le hiziero͂ echar en el lago de los leones para que murieſſe. Y por que la embidia es vn mal muy gran-

Auguſ. ad fra. ſer. 38

de, dire aqui lo que della dize ſant Auguſtin eſcriuiendo a los frayles que morauan enel hiermo; el qual dize aſsi: Hermanos mios muy amados y deſſeados, no querays auer embidia vnos de otros, mas cada vno de voſotros eſtudie y aprenda de agradar a Dios en todas las coſas. La embidia co͂ verdad todas las virtudes juntamente quema, deſtruye todos los bienes, engendra todos

§.1. Los muy gra͂des males q̃ haze la embidia

los males. Mas direys, o dira cadavno de voſotros. Noſotros con verdad ſomos groſſeros: peccar muy bien lo ſabemos, mas para euitar los peccados, o leuantarnos dellos, ſomos ignorantes, y no lo ſabemos hazer: y lo que mas es, ya q̃ lo ſepamos, ſomos muy

§.2. Como ſe conocera el embidioſo

flacos para ponello por obra De q̃ manera podremos conoſcer a aquel que tiene embidia, y al embidioſo? o a noſotros meſmos ſi tenemos embidia, o ſomos embidioſos? O hermanos mios, deſſeays conocer a voſotros meſmos ſi ſoys embidioſos, y deſſeays conoſcer a vueſtro proximo y hermano ſi tiene embidia? Notad con atencion q̃ aquel es embidioſo que el bien ageno haze proprio ſuyo: y ſi no lo puede hazer, anda dando vozes por las plaças y calles, y aſsi como perro rauioſo ladra. Mas lo que primerame͂te haze es, que a la manera de la aue Phenix mata a ſi meſmo. Que es lo que haze eſta

§.3. De la propriedad de la aue Fenix, y q̃ es co͂parado el embidio a ella.

aue? Sino quando enuegeſce va y buela a las partes calidiſsimas, y ayunta la muy ſequiſsima leña, y aſsi juntos los maderos y ſarojas, hiere con ſus alas la leña, y aſsi enciende el fuego: y encendido, entrando dentro del, ella miſma ſe permite quemar. De cuya ceniza nace vn guſano, y deſpues es hecha de alli otra aue Phenix. Aſsi haze el ypocrita, y aſsi haze el embidioſo: todos los dias de ſu vida, dentro y fuera, quemando a ſi meſmo, pues moleſto primero, llagado, y atormentado en ſi meſmo, primero enojoſo y penoſo a ſi meſmo. O embidioſo quan

§.4. Que el embidioſo no tiene amigo alguno.

pocos amigos tienes, y por ventura ninguno tienes, de cuyo bien no te duelas, y de cuyo mal no te gozes. Con razon deues de ſer priuado de todo amigo, por cauſa y razon q̃ ſe prueua, que de ningun bien de amigos te gozas. O embidia peor que todo vicio, y muy mas abominable que toda peſtilencia. O embidioſo, que nunca puedes eſtar quieto. O por ventura ignoras y dexas de ſaber que toda malicia tiene alguna

§.5. Que todo vicio tiene algu͂a ſombra de felicidad, ſaluo la embidia.

ſombra de felicidad y bienaue͂turança? Mas tu meſma embidia, peſtilencia nequiſsima y muy peſsima. Tormento ſin refrigerio: enfermedad ſin remedio. Trabajo ſin reſpiracion, ni menos deſca͂ſo. Pena ſin interualo, ni refrigerio: hambre ſin hartura ſiempre ſe

Ioann 4. Num. 21. Pſal. 40. Exo 16.

manifieſta que tienes. O embidioſo guſano mortal, que cada dia naces en la yedra de Ionas propheta. O ſerpiente de fuego, con la qual el Iſraelitico pueblo es pungido y llagado. Eſta es, hermanos mios muy amados, la langoſta, con la qual el fruto de la tierra es deſtruydo. Leemos hermanos mios

§.6. Que la embidia es guſ. no q̃ nace del bie͂ ageno.

muy amados, que alos hijos de Iſrael les fue dada la mana del cielo, y celeſtialme͂te dada, la qual guardada, luego heruian y bullian en ella guſanos: aſsi de la gracia celeſtial dada al fiel Chriſtiano, ocaſionalmente en el animo del ſoberuio nace la embidia: y qua͂to mas el anima del fiel es fortalecida con la gracia celeſtial, ta͂to mas el anima del ſoberuio es reſoluida en guſano. Leemos que la yedra, por cuya ſombra era defendido Ionas propheta del calor y ardor del Sol, finalmente auer caydo y ſer deſtruyda de͂de ſus rayzes por el guſano de la inuidia. Tambie͂ los hijos de Iſrael que eſtaua͂ peregrinos en el deſierto, leemos auellos herido y llagado

§.7. Que nos hemos de alegrar qua͂do oymos a los q̃ murmura͂ de noſotros y rogar por ellos.

ſerpientes de fuego. Aſsi voſotros ho͂rrados res del verdadero yermo y deſierto, verdaderos hijos de Iſrael, quando aun a eſtos inuidioſos que murmuran de voſotros oys, alegraos, por que merecittes ſer hechos hijos de los ſanctos padres; y hijos de Dios. Alegraos orando por ellos, por que los merezcays tener por co͂pañeros en el collegio de los ſanctos, reprehendiendolos, y manifeſta͂dolos que la embidia es aquella peruerſa polilla que deſtruye la veſtidura de purpura de las virtudes: y moho por el qual es perdido el theſoro de la ſabiduria: y la͂goſta que quema la verdura de la tierra. Por que todo aquello que es de buena obra, que re-

uerdece en el hõbre, quaſi todo lo deſtruye y pierde la peſtilencial embidia. Eſta es la q̃ derroco al angel del cielo. La que deſterro al hombre del parayſo. La que hirio y llago a los hijos de Iſrael en el deſierto. Eſta es la que armo a los hermanos contra el ſancto Ioſeph. Eſta la que echo a Daniel en el lago de los leones. Eſta la que crucifico a nueſtra cabeça Chriſto. Eſta la que ahorco a Iudas. Sabed hermanos mios, y aprended, y predicad la ſobre los tejados, que la embidia es aquella fiera muy mala, que quita la fe, deſtruye la concordia, multiplica la tercera lẽgua, pierde la juſticia, y engendra todos los males. Eſta es la que mato a Abel, deſterro a Adam, ahorco al paſtor, degollo a ſant Pedro quando nego a Chriſto, deſcabeço a ſant Pablo y a ſant Iuã, apedreo a ſant Eſteuan, abatio y proſtro por tierra a Golias, engaño a Dauid, deſtruyo los muros de Hieruſalem. Deſtruyo a Roma. Deſtruyo a Carthago y Troya. Y otros muchos males leemos auer ſido hechos en todo el mundo por eſta fiera muy peſsima y mala inuidia. O hermano muy amado, o Ruſtico digno con razon de ſer querido. O la meytad de mi anima, porque no dexas la embidia? por que la amas? Por ventura amas la muerte? Por ventura vas a la horca? Por ventura echas te en el lago para ahogarte? O embidioſo que nunca tienes quietud ni deſcãſo, que ſiempre con ſant Pablo perſigues a los Chriſtianos y ſieruos de Dios, lleuandolos atados al principe de los ſacerdotes. Mira bien que tu trabajas de prender a los otros, y tenellos, y tu eres tenido y preſo dellos: procuras de atar a los otros, mas mira que tu cayendo en la tierra oyes cõ ſant Pablo, Saulo Saulo por que me perſigues? Solicitas de tener y prender a los otros, mas mira que cegado eres detenido de todos. Trabajas de engañar a los otros, mas mira que tu peruerſa y iniquamente eres engañado, y ſubitamente y luego eres lleuado a los infiernos. Pues que aſsi es, hermanos, quitad de voſotros la embidia. Y ſi algunos embidioſos veys entre voſotros, orad y rogad por ellos, por q̃ tantas vezes mueren, quantas os veen reſplandecer cõ buenas obras. Deſſeays atormentarlos? nunca mejor los podreys atormentar que ſiruiendo a las virtudes y gloria. Entõces ladrã como perros, tragan y conſumen como leones, amarillecenſe en el roſtro, abaxan ſu cabeça amenguandola, con los ojos echan de ſi cẽtellas como eſtrellas del cielo, aprietan ſus manos enclauijandolas, regañan con los dientes, y aſsi ſon muertos con el anima y cõ el cuerpo. Voſotros hermanos obrad y hazed biẽ no tan ſolamente para que los encẽdays en furia y ſaña, mas por que cõtenteys a Dios nueſtro ſeñor. Orad y rogad por ellos por que os perſiguen y maltratan, doliendo os del mal del cuerpo, y muy mas fuertemente dela perdicion de ſu anima. Pues que aſsi es concedanos y otorguenos Chriſto la cõtricio de nueſtros peccados, y infunda en noſotros amor del proximo. El qual es bẽdito en el ſiglo de los ſiglos. Amẽ. Y en otra parte dize el meſmo ſant Auguſtin: La embidia es vicio diabolico, y tiene madre. La madre de la embidia es la ſoberuia: la ſoberuia haze los embidioſos. Ahoga a la madre, y morira la hija: quita la ſoberuia y no aura embidia. Es dicho con razon eſte vicio diabolico. Aparte Dios nueſtro ſeñor eſta peſtilẽcia delas animas de todos los fieles Chriſtianos, por que el vicio del demonio no ſea hecho del Chriſtiano, con el qual ſolo el demonio es hecho digno de condenacion y inſeparablemente culpado y condenado. Con verdad no le ſera dicho al demonio, que ſea condenado por q̃ cometio adulterio, o por que cometio hurto, o por que robo alguna villa: mas por que cayẽdo del cielo, ouo embidia al hombre que eſtaua en gracia en la tierra: y aſsi que por ningun otro peccado ni vicio ſera condenado, ſaluo por ſola la embidia. Y en vna homelia el meſmo ſant Auguſtin dize: El embidioſo es como podredumbre y poſtema, y como llaga encubierta. El embidioſo en lo ſecreto de ſu conciencia ſe deſgarra con vñas de embidia, y la felicidad y bienandança agena haze tormento proprio ſuyo. La embidia conſume a aquel en quien nace. Aſsi como el moho del hierro cõſume al hierro, aſsi la embidia al anima donde eſta, la conſume, deſgaſta, y mata.

Margin notes:

Eſaia. 14. — *Geneſ. 3.* — *Geneſ. 37.* — *Dan. 14.* — *Matth. 27.*

§.8. *Que el embidioſo nũca tiene deſcãſo, y q̃ ſiẽpre pſigue a los buenos.*

§.9. *Que el embidioſo tãtas vezes muere quãtas vee reſplandecer con buenas obras a los otros.*

§.10. *Que la embidia tiene madre, y ſu madre es la ſoberuia y como es dicho vicio diabolico.*

Homil. 15. & de tẽpo. ſer. 83.

§.11. *Que el embidioſo es cõparado a la podredumbre ſecreta y ala vinora.*

mata. Y assi como la viuora, desgarrando y rompiendo el materno vientre en el qual es concebida, nace con muerte de la que la cõcibio: assi la naturaleza dela embidia es, que al anima donde es concebida, la consume, pierde, y mata. De adonde sant Iuan trayẽdo por exemplo a Abel y a Caim, dize: No seays como Caim, el qual porque procedia de maldad mato a su hermano. Por q̃ le mato? Por que sus obras eran malignas y peruersas, y las de su hermano sanctas, buenas y justas, por embidia. Lo qual declarando sant Augustin, dize: Adonde ay embidia el amor y charidad fraternal no puede estar: por que el embidioso no puede tener amor ni charidad, por que esta el peccado del demonio en el. No ouo amor ni charidad de Caim, y si no ouiera amor y charidad en Abel, nunca Dios nuestro señor recibiera su sacrificio. Como el vno y el otro offreciesse sacrificio: el vno, que fue Caim, de los frutos de la tierra: el otro, que fue Abel, de lo mas gruesso de su ganado: acepto Dios el sacrificio de Abel, y no el de Caim. Por que lo acepto? Pẽsays hermanos que menosprecio Dios los frutos de la tierra, y que amo los frutos de las ouejas? No mira Dios al dõ y a lo que se le offrece, sino al coraçõ y voluntad con que se le offrece. Y aquel q̃ vio que offrecia cõ amor y charidad, acepto y miro su sacrificio, que fue a Abel: y al que vio que offrescia con embidia, aparto los ojos de su sacrificio. Las obras buenas de Abel, no dize ser otra cosa, sino el amor y charidad. Las obras malas de Caim, no dize ser otra cosa sino el odio y embidia fraternal. De adonde el vno aparecio ser hijo de Dios, que fue Abel: el otro hijo del demonio, que fue Caim. Apartemos hermanos mios muy amados, este vicio diabolico y pestilencial de nosotros, por que assi podamos ser amados de nuestro señor Dios, y mire y acepte nuestros sacrificios, para dar nos gracia y premio de gloria. Desta peruersa y pestilẽcial embidia dezia Iob: Al varon loco mato la yra, y al pequeño la embidia. Lo qual declarãdo sant Gregorio, dize: Cõ verdad no podemos auer embidia, sino a aquellos que pensamos que en alguna cosa son mejores que nosotros. Pequeño es aquel que es muerto por embidia, por que el mesmo da testimonio de si, que es menor q̃ aquel del que ha embidia, por cuya embidia es atormentado. De aqui es, que el enemigo antiguo, auiendo embidia del primer hombre, entro oculta y secretamẽte para aquelle de tentar y derrocar, por que perdida la bienauenturãça, conocio ser menor que su immortalidad. De aqui es, que Caim cayo para perpetrar y cometer el mal del fratricidio, porque conoscio que menospreciãdo su sacrificio, era su hermano antepuesto, y quasi hecho presidente a el. Viendo q̃ Dios auia recebido su sacrificio, gimio, y espantado por que era mejor que el, y por q̃ no fuesse tal en toda parte, acordo cõ sobrada malicia y abundancia de embidia, de matar a su proprio y solo hermano. De aqui es, que Esau se encendio en persecucion de su hermano Iacob, por que perdida la bendicion de los primogenitos, la qual el auia vendido por comer vna escudilla de lantejas, viẽdo que auia de ser menor que aquel al qual en la natiuidad era mayor, con gran dolor gimio. De aqui es que los hermanos de Ioseph le vendieron a los caminantes Ismaelitas, por que conosciendo el alto misterio de la reuelacion, por que no fuesse mejor ni mayor que ellos, con todas sus fuerças trabajaron de estoruallo: y assi por esto lo vendieron. De aqui assi mesmo es, que Saul trabajo de traspassar con lança mortal a su subdito Dauid, por que aquel al qual via que de cada dia crescia cõ acrecentamiẽto de virtudes y estremadas marauillas sobre si mesmo, espantose no lo pudiendo suffrir. Pues que assi es, pequeño es aquel que es muerto con la embidia, por que si el no fuera inferior, nunca se doliera del bien del otro, por lo qual es con la embidia muerto. Y por que deste pestilẽcial vicio y infernal peccado antes faltaria tiempo, que dezir, ni menos que escriuir: no quise mas aqui dezir ni alargar mas de lo que por estos dos gloriosos sanctos y de la Iglesia doctores esta dicho: aun que cõ verdad pudiera traer otros muchos, por donde juntamẽte con ellos fuera este peruerso, abominable, y infernal

Marginal notes (left): 1. Ioan 3. — § 12. Por q̃ fue muerto Abel de su hermano Caĩ. — § 13. Que Dios nuestro señor no mira a lo q̃ se le offresce, sino al coraçõ cõ q̃ se le offresce. y assi a Abel y a su offrẽda. — Homil. 15. & de tẽp. ser. 83. — § 15. Que el embidioso es cõparado a la podredumbre y a la carcoma de los huesos (?) — Iob. 5. — Gre. 5. mo. lib. cap. 33

Marginal notes (right): § 14. Que el embidioso es dicho peq̃ño, y los q̃ quisieron matar a otros por embidia. — Genes. 4. — Genes. 25. — Genes. 37. — 1. Reg 18.

fernal vicio,y mal desigual, muy a la clara visto y conoscido.

§ 1. Que el q̃ esta en prosperidad no deue d' afligir al q̃ padece aduersidad.

No menos buena doctrina y singular auiso podemos collegir del mal que sucedio a Semey por su libertad,que del biẽ q̃ vino a Daniel de su prision. Por que si biẽ queremos mirar, gran auiso nos es para que en el tiempo que alguno se viere en prosperidad,que al que viere que esta abatido y humillado con aduersidad, que no le maltrate ni persiga,por que al afligido y q̃ tribulaciõ padesce,no se ha de dar tribulacion ni aflicion. Por que podra ser(como muchas vezes suele acontescer, y aqui a la clara lo hemos visto en Dauid y Semey) que el q̃ esta abatido y humillado,atribulado y afligido, boluera a su primero estado,y si no lo tiene lo podra auer y alcançar, y assi pagar en la mesma moneda,y aun con el doblo, y con mayor acrescentamiento de pena a aquel q̃ le maltrataua,afligia,y atribulaua:como sucedio a Semey,que no solo le fuerõ dichas malas palabras,mas aun le fue quitada la vida. De aqui es lo que el Ecclesiastico dize:

Eccle.11. *Glo.inter.*

Si el hombre viuiere muchos años,y todos en plazer y alegria(segũ la glosa)en prosperidad,deuese siempre de acordar del tiempo tenebroso de la aduersidad. Por que assi como en la sagrada escriptura, por el dia se entiende la prosperidad,assi por la noche la aduersidad. De adonde enel Apocalypsi es escrito que dixo el angel: Fue alançado y expelido el acusador de nuestros hermanos,q̃ los acusaua de dia y de noche delãte del acatamiẽto de nuestro señor Dios. Lo qual declarando sant Gregorio,dize.

Lib.1.mo. cap.9.

La sagrada escriptura tiene por estilo y de costũbre, poner muchas vezes el dia por las cosas prosperas,y la noche por las aduersas:el dia por la prosperidad, y la noche por la aduersidad.

§.2. Que la prosperidad es significada por el dia,y la aduersidad por la noche.

Pues si muchos años viuiere el hõbre en prosperidad,deuese de acordar de la aduersidad. De aqui es tambien lo que hablãdo con el q̃ esta en prosperidad,y juntamẽte con el que alguna tribulacion padesce, el

Eccle. 11.

Ecclesiastico dize:En el dia de los bienes no seas oluidadizo y desacordado delos males, y en el dia de los males no te dexes de acordar de los bienes. Dos cosas hemos de juntar,las quales jamas se deuen de apartar de nuestra memoria,en la prosperidad y aduersidad los bienes con los males y los males con los bienes:porque lo que vno leuantare,lo otro derribe:y lo que vno derrocare, otro lo leuante. La prosperidad cõ la aduersidad,y la aduersidad con la prosperidad,para que siempre lo vno se guarnezca y fortalezca con lo otro:y esto que nunca se aparte de nuestra memoria.

§.3. Que emos de juntar las cosas prosperas con las aduersas,y los males con los bienes, y porque. vbi supra.

De adõde sant Gregorio dize: Gran consolacion es cõ verdad en el tiempo de la tribulacion, quando padescemos alguna aduersidad,pena,o trabajo, si traemos a la memoria y nos acordamos de los dones,gracias,y mercedes q̃ de Dios nuestro señor auemos rescebido,y los que esperamos rescebir:por que no quebrãtara ni podra afligir al anima aquello que el dolor representa,si viniere a la memoria lo que de parte del don,gracia,y merced rescebida la leuanta.

August. in sententiis Prosperi.

De tal manera ha de ser,que la memoria del don,gracia,y merced rescebida,temple el dolor de la pena, y el temor y castigo,açote,tribulacion,y pena,temple la prosperidad y bienandança del siglo presente.

§.4. Que emos mas de temer la prosperidad q̃ la aduersidad.

Mas de notar es,que mas se deue temer la prosperidad q̃ la aduersidad. De adõde sent Augustin hablando con cada vno de nosotros dize: Con temor y sobresalto deues de estar quando te va bien y estas en prosperidad. Por ventura no es mejor cosa ser tentado y prouado,que ser sin padescer tentaciones y persecuciones condenado? Y sant Bernardo dize:

Bernar ad Eugeniũ.

Entonces esta Dios nuestro señor ayrado,quando no se paresce la yra. Y hablando con esse mesmo Dios dezia:

§.5. Que entõces esta Dios mas ayrado quando no se le paresce la yra. Abacuc.3.

Quando yo señor te siento ayrado,luego confio que me seras piadoso:por q̃ bien se que es escrito, que quãdo fueres ayrado te acordaras de tu misericordia. Y assi que temamos mas la prosperidad quando todas las cosas vienen y suceden segun nuestro querer y volũtad,y al sabor de nuestro paladar,que no quando nos vienen sinsabores,penas,trabajos,y aduersidades:por que segun dize Salomon: La prosperidad de los locos y malos destruyllos ha.

Prouer.1. in fine.

Lo qual declarãdo Nicolao de Lira dize: La prosperidad de los locos y malos les es ocasion de muerte,de

te,de culpa,y de perdició infernal.La prosperidad delos malos,mas es aduersidad que prosperidad:por que aun que sea aumento y acrecentamiẽto de algun bien temporal, es detrimento y diminucion del bien espiritual,segũ aquello que sant Augustin dize: La ganancia en el arca y el daño en la conciencia,alcanço la vestidura y perdio la fe, adquirio los dineros y perdio la justicia. Y assi diminucion de la virtud,y augmẽto de la culpa espiritual,y de muerte del infierno. Sant Gregorio hablando del temor q̃ los sanctos tienen quando son prosperados,dize:Los varones sanctos como esten cõ sospecha y sobresalto de la oculta disposicion que acerca dellos se aya de hazer, por q̃ no saben lo que Dios nuestro señor tiene ordenado y dispuesto dellos, temẽ muy mas las cosas que prosperamente les suceden, q̃ las aduersas:y assi dessean de ser tentados,y cõ sobra de voluntad quieren ser açotados, afligidos,y atribulados de Dios nuestro señor. Y assi cõsiderando esto dixe, que mas querria la prision de Daniel,que la libertad de Semey. Y mouido con tan justa causa y razon digo,que

Augustin. in ser. Innocentum.

Grego.li.7 mo.ca.8.

¶*Mas querria el abatimiento de Mardocheo*
Que la priuança de Aman.

CAPITVLO QVINTO.

De los bienes que se siguieron del abatimiẽto de Mardocheo: y de los males q̃ de la priuança de Aman procedieron.

Hesther.2



I bien se mira en el libro de Hesther,hallar se ha auer sido Mardocheo vn varó de la generacion Hebrea,del linaje y parẽtela del rey Saul, primero rey de Israel. El qual estaua en la ciudad de Susis.Por que auia sido lleuado y traspassado de Hierusalem,a Babylonia, y de alli auia ydo a Susis con Hesther, segun que veremos.Este traspassamiento fue hecho(segun parece en el quarto libro de los Reyes)en el tiempo que el rey Nabuchodonosor lleuo preso al rey Ieconias,cõ el qual fuerõ lleuados y trasladados otros muchos Hebreos a Babylonia, entre los quales fue lleuado Mardocheo. Este Mardocheo crio vna donzella hija de vn hermano suyo, sobrina suya,que se llamaua Edissa, que por otro nombre es dicha y se llama Hesther,la qual era muy hermosa y muy agradable a la vista de los que la mirauan.Muerto su padre,y quedando huerfana,adoptola por hija Mardocheo,y assi la amaua,queria,y trataua.En este tiẽpo reynaua el rey Assuero, muy grande y poderoso rey,que reyno dẽde la India hasta la Ethiopia,sobre ciento y veynte y siete prouincias. El qual tenia su throno,silla,y casa real, en la qual moraua, en la ciudad de Susa,por ser aquella la principal de su reyno,por que la auia hecho metropolitana de todo su reyno. Ya que estaua confirmado en su reyno, y en pacifica quietud:en el tercero año de su imperio hizo vn gran combite,banquete,y sala real,a todos los principes, y inclitos varones, y grandes señores de su reyno:y a todos los presidentes de las prouincias,y a todos sus criados y continuos,y a todos los hombres de armas de los Persas y Medos.Este combite,bãquete,y sala real hizo,para manifestar la grãdeza,riqueza,gloria,y poderio de su persona real y reyno.Este combite fue por largo tiempo,por que duro por espacio de ciento y ochenta dias. Acabado el combite y sala real de las personas principales de su reyno,hizo otro combite y sala real a todo el pueblo de la ciudad de Susa,y a todos los que morauan en ella,dende el mayor hasta el menor,a chicos y grandes, el qual duro por espacio de siete dias.Los combites eran tales,quales conuenia a la persona real que fuessen.La reyna Vasthi,muger de esse mismo rey Assuero hizo tambien combite y banquete a todas las mugeres,señoras, damas,y donzellas de su corte, ciudad, y casa real.En el septimo dia quando el rey Assuero estaua mas alegre, mando a siete eunuchos criados suyos,que siempre le soliã ser vir,y estauan en su presencia y acatamiento,que traxessen a la reyna Vasthi, puesta sobre su cabeça la corona real.Esto mando hazer

§.1. Quien fue Mardocheo.y de q̃ generacion.

4.Reg.24

§.2. Que Hesther tenia otro nõbre y se llamaua Edissa.

§.3. Que el rey Assuero hizo dos combites muy grandes.

§.4. Como el rey Assuero hizo llamar a la reyna Vasthi, y como no quiso venir.

hazer el rey, para manifeſtar y moſtrar a todos los principes y pueblos ſu hermoſura, por que era muy hermoſa: y aſsi juntamẽte manifeſtaſſe no ſolo ſu magnificencia en ſu propria perſona, mas aun en ſu muger: y por eſto queria que de todos fueſſe viſta, quaſi tomãdo jactancia y vanagloria dello. La reyna Vaſthi no teniẽdo en nada y menoſpreciando el mandamiento real, no quiſo venir ni hazer lo que por el rey le auia ſido mandado: Como el rey vieſſe que no auia querido venir ni hazer ſu mandamiento, ayroſe y encendioſe en muy gran ſaña, no tanto por lo que auia hecho la reyna, quanto por los principes y pueblos q̃ eſtauan preſentes. Por que aun que la reyna ſe ouieſſe mouido por honeſtidad y verguẽça mugeril, que en ſemejantes caſos ſuele acõtecer: mas los principes del pueblo y reyno que eſtauan preſentes, pudieran luego penſar que lo auia hecho por menoſprecio del rey: por q̃ en tal caſo auia de tener mas eficacia y preualecer el mandamiẽto real y de ſu marido, a quien con razon deuiera obedecer, que la coſtumbre: y por eſto ſe ayro.

§. 5. Como el rey Aſſuero ſe ayro por q̃ no quiſo venir la reyna a ſu mãdamiẽto.

Queriendo que tal coſa no quedaſſe ſin caſtigo, y por que no parecieſſe que ſe mouia con paſsion o ſaña y ſin acuerdo, pregunto a los ſabios y doctos (en las leyes, prematicas, y fueros de los antepaſſados) que ſiẽpre eſtauan en ſu preſencia, por cuyo conſejo ordenaua y diſponia todas las coſas de ſu reyno, que, que ſentencia ſe daria contra Vaſthi, que auia dexado de hazer lo que el rey le auia embiado a mandar por ſus eunuchos y criados. Reſpondio Mamucha, oyẽdolo el rey y todos los principes del reyno: No ſolo la reyna Vaſthi hizo perjuyzio, empecio y daño al rey, mas a todos los pueblos y principes que eſtan en todas las prouincias de ſu reyno y imperio. Diuulgar ſe ha y publicar ſe ha, y ſaldra la fama deſte hecho y exemplo de la reyna Vaſthi a todas las mugeres, y tomando de aqui ocaſion, de tal manera ſe aurã, que menoſprecien a ſus maridos, y no los tengan en nada, ni les ſeran obedientes como lo deuen de ſer, diziẽdo: El rey Aſſuero mãdo a la reyna Vaſthi que entraſſe adonde el eſtaua, y ella no quiſo, ni lo hizo. Por eſte exemplo todas las mugeres delos principes delos Perſas y Medos menoſpreciaran los mandamientos de ſus maridos. De adonde con juſta cauſa el rey ſe ha indignado, y es juſta ſu indignacion. Pues que aſsi es, ſi a ti rey plaze, ſalga vna ley hecha por ti, y publiqueſe, la qual ſea eſcrita ſegun las leyes de los Perſas y Medos, y ſea inuiolablemẽte guardada, Que en ninguna manera de aqui adelante la reyna Vaſthi entre al rey, mas que ſu reyno le tome, y ſe aya otra que ſea mejor que ella. Eſta ley ſea diuulgada por todo tu imperio, y por todas las prouincias, por que todas las mugeres, aſsi de los grãdes como delos pequeños, honrren y obedezcan a ſus maridos.

§. 6. Coma el rey demando conſejo ſobre la inobediẽcia d la reyna y lo q̃ le fue reſpõdido.

§. 7. La ſẽtẽcia q̃ ſe dio cõtra Vaſthi, y como fue quitada dl reyno.

Contentole al rey y a todos los principes el conſejo de Manucha, y conforme a el eſcriuio cartas a todas las prouincias de ſu reyno, y en diuerſas lengas para que todos las pudieſſen leer y entender, y vinieſſe a noticia de todos, para que todos ſupieſſen y conocieſſen, ſer los maridos principes y mayores en ſus caſas, y por tales fueſſen auidos y tenidos. Eſtas coſas aſsi hechas, expelida Vaſthi del reyno, y paſſado el feruor de la yra y ſaña del rey: acordoſe de Vaſthi, lo que auia hecho, y lo que por ella auia padeſcido. Y acordoſe de ſu hermoſura, y del amor grande que auia auido entre ellos, y conferia la pena que le auia dado con la culpa, y pareciale que la pena excedia a la culpa, por que ſi no auia venido a ſu mandamiento, lo auia hecho por honeſtidad y verguẽça mugeril, y no por menoſprecio: por lo qual todo ſe afligia mucho, y trabajaua con todas ſus fuerças por la tornar a ſu priſtina hõrra y eſtado real: mas no oſaua, por no prouocar a los principes de ſu reyno a yra y ſaña, y ſe leuantaſſen contra el ſi quebrantaſſe la ley pueſta irreuocable, y fueſſe tenido de todo el pueblo por hombre mudable y inconſtante, que ſe mouia por vna muger, y por el conſiguiente fueſſe priuado del reyno. Viendo eſto los priuados del rey, y los criados y cõtinos familiares, queriendo obuiar a ſu perdimiento y deſolaciõ dixeron: Sean buſcadas y por todas partes ſe buſquen donzellas virgines hermoſas y de

§. 8. Como el rey Aſſuero ſe acordo d la reyna Vaſthi, y como ſe dolio de auella quitado dl reyno, y la queria boluer y no oſo, y por q̃.

§. 9. Del cõſejo q̃ dierõ los q̃ priuauã con el rey para buſcarle muger a ſu voluntad.

de buen parescer para el rey: sean embiados quiē las busquen por todas las prouincias y imperio, y seā traydas a la ciudad de Susa, y puestas enla casa y retraymiento de las mugeres, debaxo de la guarda de Egeo eunucho, y seanles administrados los ornamentos y todas las otras cosas necessarias, que pertenescen para la cōpostura y ornamento delas donzellas. Y aquella que entre todas contentare y agradare mas a los ojos del rey, aquella reyne y sea reyna en lugar de Vasthi. Contentole al rey lo q̄ auian dicho, y mando que assi se hiziesse y pusiesse luego por obra. Como fuesse diuulgado

.10. Como fueron traydas muchas dōzellas a la ciudad de Susa y con ellas Hesther.

el mandamiēto real, y muy a menudo y cōtinuadamente lo mandasse, y segun su mandamiento fuessen traydas muchas dōzellas a la ciudad de Susa, y puestas debaxo de la guarda de Egeo eunucho, que era presidente y guarda de las mugeres, fue tābien trayda Hesther de la ciudad de Babylonia donde moraua cō Mardocheo padre suyo adoptiuo, a la ciudad de Susa, con la qual vino esse mesmo Mardocheo. Venida pues a la

¶ 11. Como Hester fue entregada a Egeo guarda las mugeres, y como hallo gracia con el.

ciudad, fue entregada a Egeo, que era presidēte y guarda de las mugeres, para que fuesse guardada con las otras donzellas. La qual le agrado y hallo gracia delante del: de adōde mando a vn eunucho criado suyo, que prestamente traxessē diuersidad de vestiduras y ornamentos, para que Hesther se vistiesse, adornasse, y compusiesse, y que traxessē siete donzellas muy hermosas de la casa y palacio real, muy atauiadas y compuestas, para que siruiessen a Hesther. Lo qual todo era hecho diuinalmente, segun se vera luego. Hesther no quiso manifestar de que

¶.12. Como Hester no quiso manifestar de que generacion era, y por que.

generacion, tierra, y pueblo era, por q̄ assi se lo auia mandado Mardocheo, lo qual ella guardaua como mandamiento de padre. La causa por que Mardocheo se lo mando, fue porque en aquel tiempo los Hebreos eran captiuos y sieruos, y si esto se supiera, por ventura fuera reprochada y expelida Hesther como menos noble, aun que con verdadera de generacion real, y por esto callo su linage, tierra, y pueblo, conforme al mandamiēto de Mardocheo. Estas cosas assi passadas, andaua cada dia Mardocheo passeandose delante el portal de la casa donde erā guardadas las donzellas virgines, solicitamēte procurando y inquiriendo lo que conuenia al bien y salud de Hesther, desseando saber lo que acerca della acontecia y passaua. Passando mucho tienpo, en el qual por orden auian entrado muchas donzellas al rey para que assi de muchas fuessē elegida vna como mas deleytable y mas amada del rey, la qual fuesse coronada como reyna, y por tal auida y tenida: vino el dia en el qual, segun la orden puesta auia de entrar Hesther hija de Abiahil hermano de Mardocheo: la qual era muy hermosa y de increyble hermosura, y muy graciosa a los ojos de los q̄ la mirauan, y parescia digna de ser amada.

¶.13. Como Hester entro al rey Assuero, y la tomo por muger y le uanto por reyna en lugar de Vasthi.

La qual en el septimo año del reyno del rey Assuero fue lleuada a la camara del rey: y amola el rey mas que a todas las mugeres, y hallo gracia, misericordia y priuança delante del sobre todas las mugeres, y puso diadema y corona del reyno sobre su cabeça, y hizola que reynasse en lugar de Vasthi. Y mando el rey hazer vn gran combite y sala real muy magnifica a todos los principes y criados suyos, por razon del ayuntamiento y bodas de Hesther, haziendo muy largas mercedes, y dando muy crescidos dones, sobrelleuando la tierra de tributo. En este tiēpo siempre estaua Mardocheo a la puerta del palacio, enel qual aun no auia descubierto ni declarado Hesther su generacion, tierra, y pueblo, segun que Mardocheo se lo auia mandado. Por que todo aquello que le mandaua, assi lo guardaua y ponia por obra, y con tanta solicitud, como quando era mochacha y estaua debaxo de su mandado. Acontecio que en este tiempo q̄ Mardocheo estaua assentado a la puerta del palacio real, que dos eunuchos criados del rey Bagatan y Thares, se ayraron cōtra el rey, y concertaron de le matar, y hizieron para ello conjuracion valida entre si mesmos: lo qual no fue oculto a Mardocheo. Como Mardocheo lo aya sabido, ay dos sentēcias acerca dello: por que vnos dizē que lo supo de parte de vn criado suyo que era muy familiar y especial amigo de vno de aquellos eunuchos: otros dizen que lo supo porque delante

¶.14. Como dos eunuchos, criados del rey Assuero cōcertaron de le matar y como se descubrio, y murierō ellos.

delante del hablauan en lengua Tarſenſe, como darian ponçoña al rey, creyendo y penſando que Mardocheo no entendia la lengua ni lo que hablauan. Abaſte nos que lo ſupo, ſea de vna o otra manera. Viendo Mardocheo el mal tan grande, y q̃ aſsi eſtaua tan propinco, dio luego noticia a la reyna Heſther dello, haziendole ſaber lo que paſſaua: la qual lo dixo al rey en nombre de Mardocheo. Como el rey oyeſſe la trayciõ que ſus criados le tenian armada, mando hazer peſquiſa para certificarſe mas enteramẽte dello. La qual como ſe hizieſſe ſer verdad, fuerõ ahorcados los dos eunuchos, y muertos. Y por que ſeruicio tã ſeñalado no quedaſſe ſin ſeñalada merced, mãdo el rey que

§.15. Como el rey Aſſuero mãdo eſcriuir el ſeruicio que le auia hecho Mardocheo.

fueſſe eſcrito en las coronicas reales, y guardado, para pagarſelo en ſu vida cõ merced ſeñalada, que correſpondieſſe a tã ſeñalado ſeruicio: y mando que aquella coronica dõde ſe auia eſcrito aquel ſeruicio, ſe guardaſſe con las otras coronicas reales, como coſa ſeñalada. Deſpues deſtas coſas paſſadas, el rey Aſſuero leuanto y enſalço a vn varon,

§.16. Como el rey Aſſuero leuanto a Aman, y le hizo ſu ſegunda perſona. 1. Regũ. 15

cuyo nombre era Aman, de la generacion de Agad, que fue rey de Amalech, ſegun parece en el primero libro delos Reyes, al qual mato el rey Saul por mandamiẽto de Dios nueſtro ſeñor, y con el juntamente a todos los Amalechitas, varones y mugeres, chicos y grandes, niños y niñas, deſtruyendo toda la ciudad, y atalando toda la tierra, cõforme al mãdamiento diuino. Enſalço a eſte Aman, y puſo ſu ſilla ſobre todos los principes de ſu reyno, haziendole ſu ſegunda perſona, para que mandaſſe y vedaſſe en todo

§.17. Como todos los criados del rey Aſſuero adorauan a Amã ſaluo Mardocheo.

el reyno. Todos los criados del rey que cõuerſauan en el palacio real, hincauan las rodillas y adorauan a Aman: por que era tanta la priuança, que aſsi ſe lo auia mandado el emperador. Solo Mardocheo no hazia caſo del, ni hincaua las rodillas, ni adoraua a Aman. Por que por ſu gran ſoberuia Amã queria tomar y vſurpar la honrra diuina, haziendoſe adorar como Dios: lo qual era coſa muy illicita y nefanda. Lo qual como vieſſen los criados del rey, dixeron a Mardocheo: Por que no guardas los mandamiẽtos reales, y adoras a Aman, proſtrandote delante del, y hincando tus rodillas? Y como ſe lo dixeſſen muchas y muchas vezes, y el no lo quiſieſſe no ſolo hazer, mas aun oyr, dixeronlo a Aman, deſſeando ſaber ſi perſeueraria en ſu virtud y ſentencia. Porq̃ les auia dicho que era Hebreo. Como Amã vieſſe por experiencia que ninguna mencion ni caſo hazia del, ni hincaua las rodi-

§.18. Como ſe ayro Amã cõtra Mardocheo y cõtra todos los Hebreos y concerto con el rey q̃ todos murieſſen.

llas, ni le adoraua como los otros hazian, ayroſe mucho: y por eſta cauſa, y por la precedente y ante dicha de la muerte del rey de Amalech, de cuya generacion y proſapia deſcendia, tenia mucho odio, rancor, y mal querencia contra los hijos de Iſrael, y pareciole que era poca coſa, y no lo tuuo en nada matar a vno ſolo, matando a todos los Hebreos que eſtauã derramados por todo el reyno del rey Aſſuero. Y para eſto cõcerto el dia, mes, y año, en el qual todos murieſſen. Y para poner en effecto lo que penſado tenia, dixo al rey: Señor ay vn pueblo de los Hebreos derramado por todas las prouincias de tu reyno. Dixo que eſtaua derramado, porque aunque algunos boluie-

§.19. Que quando el pueblo d' Iſrael boluio a Ieruſalẽ, que quedaron muchos en el reyno de Babilonia, y por que. Eſdre. 1.

ron con Zorobabel y Eſdras a Hieruſalem, muchos quedarõ derramados por el reyno, y eſto por amor de las mugeres que auian tomado, y por los hijos que auian engẽdrado, heredades, y poſſeſsiones que auian adquirido. Y añadio diziendo: Es vn pueblo muy apartado en ſi meſmo, el qual vſa de nueuas leyes y cerimonias, honrrando a vn ſolo Dios: y lo que mas y peor es, que menoſprecia los mandamientos reales. Y muy bien ſabes tu, ſeñor, que no conuiene a tu reyno (cuyo bien conſiſte en la paz del) que crezca la malicia diſsimulandolo el rey, y q̃ por ſu diſsimulacion ſuceda y venga tanto mal al rey, y reyno. Si, ſeñor, te plaze y lo tienes por bueno, hagaſe vn mandamiento y ordeneſe vna ſentencia, y aſsi la diſcerne y determina, que todos juntamente muerã.

§.20. Como prometio Amã al rey Aſſuero mill talẽtos por q̃ mãdaſſe q̃ todos los Hebreos murieſſen.

Y por que no ſean menoſcabadas las rẽtas reales: diez mil talentos de oro y plata ponſdre en tus theſoros, por que por eſta cauſa no ſe dexe de poner en efecto y execucion. Como el rey Aſſuero lo oyo, tuuolo por bueno, penſando que Aman lo dezia por q̃ conuenia aſsi a la paz del reyno, y honrra ſuya.

suya:y para ponello en execució, tomo vn anillo de su dedo, del qual vsaua para sellar las cartas reales (por que antiguamente los reyes, principes, y grandes señores, sellauā sus cartas cō anillos) y dioselo a Amā diziédo: El oro, plata, y dineros que tu prometes sease tuyo, y del pueblo ordena del conforme a tu volūtad, y como tu quisieres y por bien tuuieres: y assi escriue las cartas selladas con mi sello y anillo real. Como Aman viesse la buena oportunidad que tenia para destruyr a todos los Hebreos y para matallos, y juntamente a Mardocheo con ellos: mando luego llamar alos escriuanos del rey a los quales mando que escriuiessen (en diuersidad de lenguas por que de todos fuessen leydas las cartas y entendidas) a todos los satrapas del rey, y a todos los juezes y presidentes de las prouincias, de parte del rey Assuero, y que selladas las cartas con el anillo y sello real, fuessen luego despachadas y embiadas con velocissimos correos a todas las partes del imperio del rey Assuero. En las cartas yua vn mandamiento, que dentro de vn dia señalado, que era a treze dias del mes duodecimo, matassen a todos los Hebreos, chicos y grandes, viejos y moços, hombres y mugeres, niños y niñas, de tal manera q̄ ninguno quedasse. Este edicto y ley fue puesta y colgada en la ciudad de Susa: lo qual hizo Aman por que el rey no mudasse el decreto y ley imperial. Como q̄ auian ordenado cosa muy conueniente a la paz del reyno y bien de la republica, estauā el rey Assuero y su muy priuado Amā en gran combite, plazer, gozo, y alegria, estando todos los Hebreos en mucha tristeza, dolor, angustia, y trabajo, y con mucha abundancia de lloro y lagrimas. Como Mardocheo oyesse y viesse la ley y edicto imperial q̄ assi se auia diuulgado y estaua pēdiēte en ello, rasgo sus vestiduras y vistiose de saco, derramādo ceniza sobre su cabeça, y estando en medio dela plaça dela ciudad daua vozes, manifestando la amargura de su coraçō viendo que assi eran condenados los innocentes y sin culpa, a muerte: y assi dādo vozes vino hasta las puertas de palacio, no entrando dentro, por que no conuenia a ninguno que estuuiesse vestido de saco entrar en el palacio real. En todas las prouincias lugares y pueblos donde auia llegado aquella ley tan descomunal y mandamiento tan cruel y ageno de piedad, acerca de los Hebreos auia muy gran llanto, lloro, y aullido: y todos ayunauan vsando de saco y ceniza, prostrados por tierra, para demandar misericordia y ayuda de Dios nuestro señor. Viendo las donzellas a Mardocheo de aquella manera tan lloroso y lastimero, entrando a la reyna Hesther dixeronle lo que passaua, y dela manera que Mardocheo estaua vestido, y el llanto grande que hazia. Como Hesther oyesse aquella nouedad y aq̄l mudamiento tan grande, saliendo fuera de si, desmayose: tornando en si embiole vna preciosa vestidura para que se vistiesse, desnudasse y echasse de si el saco, y assi pudiesse entrar en palacio. La qual no quiso recebir Mardocheo, ni desnudarse la vil y saco de q̄ estaua vestido. Como la reyna viesse q̄ Mardocheo no auia querido rescebir la vestidura q̄ le auia embiado, llamādo a Achab eunucho familiar y priuado suyo, por que el rey se lo auia dado por criado y para que la siruiesse, mandole que fuesse a Mardocheo y le preguntasse, que por que hazia aquel sentimiēto tan grande, y estaua vestido de aq̄lla vestidura, lo qual todo era muestras de dolor. Como Achab eunucho fuesse para cumplir el mandamiento dela reyna, hallo a Mardocheo en la plaça, assentado delante de la puerta del palacio: al qual como de parte de la reyna le preguntasse q̄ que era la causa por que hazia aquel sentimiento, y mostraua aquellas muestras de dolor? Respondiole diziendo, como Aman auia prometido al rey mil talentos de oro y plata, por que mandasse matar a todos los Hebreos, y diole el traslado y transumpto del mandamiento y ley que estaua pendiente en la plaça de la ciudad, para que le mostrasse a la reyna Hesther, y dixole, que la amonestasse y incitasse a que entrasse al rey, y le rogasse por su pueblo. Buelto Achab, dixo y relato ala reyna todo lo que Mardocheo le auia dicho, y mostrol[e el tran]sumpto q̄ lleuaua, y rogole q̄ entrass[e]

§.23. Los llātos y sentimiētos q̄ haziā los Hebreos de los lugares dōde auia llegado el mādamiēto real

§.24. Como fue hecha relaciō a la reyna Hesther del mandamiēto q̄ el rey auia dado contra los Hebreos y lo q̄ sintio

a suplicalle y rogalle por su pueblo. La qual le respondio (mandandole que lo dixesse a Mardocheo) diziendo: Todos los continos y vassallos del rey, y todos aquellos q̃ estan

§.25. Como estaua dado vn mãdamiento de parte d'l rey so pena de muerte q̃ ninguno entrasse a el sin ser llamado, y por que.

debaxo de su mando y señorio, y todas las prouincias saben que ay mandamiento imperial, que qualquier varon o muger q̃ entrare en lo interior de la casa real sin ser llamado de parte del rey, q̃ sin dilacion ni tardãça alguna luego muera, saluo si el rey en señal de clemencia, estendiere la vara de oro para que el tal viua. Este mandamiẽto estaua puesto de parte del rey, por consejo de Aman, por que ninguno entrasse que informasse al rey del daño grande que su persona y reyno rescebia: y assi reuocada la sentencia, no se pusiesse en execucion, y cumpliesse su muy peruersa y dañada volũtad y crescida malicia q̃ contra los Hebreos tenia concebida y pensada. Añadio mas Hesther diziẽdo: Como podre yo entrar al rey, q̃ ha ya treynta dias que no soy llamada para entrar a el? Como Mardocheo oyesse lo que la reyna le embiaua a dezir, torno otra vez a

§.26. De lo q̃ Mardocheo embio a dezir a la reyna Hesther q̃ãdo vio q̃ se escusaua de no entrar a rogar al rey por el pueblo.

embiar a Hesther, diziẽdo: No pienses q̃ por que eres reyna, q̃ libraras tu anima y vida muriẽdo todos los Hebreos. Si agora callares, seran libres los Hebreos por otra manera, por q̃ Dios nuestro señor tiene maneras para librar a los suyos, y tu y la casa de tu padre perecereys por justicia diuina, por q̃ en tiempo de tanta necessidad menosprecias a tu pueblo y generacion donde desciendes. Quiẽ sabe por ventura, si has venido a esse primado y señorio de reyna, para q̃ en tal tiempo estuuiesses aparejada para librar tu pueblo? Entonces Hesther espantada con el gran peligro que se esperaua, de todo su coraçon y anima se fue luego para Dios, y queriendole encomendar todas las cosas, primero que ninguna hiziesse, embio a dezir a Mardocheo: Vey junta todos los Hebreos que son en la ciudad, y orad y rogad por mi a Dios nuestro señor: no comays ni beuays, mas ayunad tres dias con sus noches, y yo tambien con mis donzellas y criadas [illegible]s confiando en vuestras [illegible]os, haziendo cõtra la ley, [illegible]rare a hablar al rey, poner de me a todo peligro y trance de muerte. Como Mardocheo oyo lo que la reyna

§.27. De lo q̃ hizo Hesther antes que entrasse al rey, y como entro.

dezia y mandaua, junto todos los Hebreos haziendo conforme a su mandamiento. Al tercero dia vistiose Hesther de vnas vestiduras reales, confiando en la ayuda de Dios, entro y estuuo en la sala, que estaua enel palacio real en lo interior hazia la parte del aposento del rey. El rey estaua assentado en su throno y silla real, en el consistorio del palacio, contra la puerta de la casa y palacio real. El qual como viesse estar a la reyna Hesther, agradole a sus ojos, y en señal de clemencia y amistad estẽdio la vara de oro que tenia en su mano, y llegando la reyna, beso la superior parte de la vara. A la qual hablando el rey con palabras muy amorosas y blandas dixo: Que es lo que quieres reyna Hesther? que es tu peticion y demanda? Por que muy aparejado estoy para ponello por obra y en efecto: y aunque me demandes la meytad del reyno, te la dare. La qual con palabras no menos humildes que vergonçosas respondio, diziendo: Si plaze al rey y lo tiene por bueno, lo que le suplico es, que sea oy mi combidado, y coma cõmigo, y trayga a Aman consigo al combite

§.28. Como la reyna Hesther cõbido a comer al rey Assuero y Aman.

que le tengo aparejado. El rey queriẽdo poner por obra lo que la reyna le auia demandado y suplicado, dixo: Llamad luego a Aman, para q̃ este obediente, y haga lo que la reyna Hesther le mandare, conforme a su voluntad, y no salga della, so pena de muerte. Esso assi passado, fueron el rey y Aman al combite que la reyna Hesther les tenia aparejado. Estando en el combite y banquete, ya que el rey estaua muy alegre, por que auia bebido largamente, dixo a la reyna Hesther: Que es lo que pides, para que te sea dado? que es la cosa que demandas? por que si la meytad de mi reyno demandares, te lo dare. Al qual con palabras no menos honestas que mansas, respondio la reyna, diziendo: Si he hallado gracia delante del rey, y en su presencia y acatamiento son gratas mis palabras, y si le plaze al rey de dar me lo que le suplico y demando, y cumplir mi peticion, venga otra vez al combite que le tengo aparejado, y Aman con el, y ma-

y mañana descubrire al rey mi voluntad, y que sea la peticion y demanda que le tengo de demandar y suplicar.

Despues deste combite quedando acceptado para el que el dia siguiente se auia de hazer: salio Aman aquel dia de palacio muy alegre y festiual, y todo lleno de gozo: y como viesse a Mardocheo, que estaua assentado delante de las puertas de palacio, y que no solo se auia leuantado a el, mas que aun el ningun mouimiento auia hecho, indignose y ayrose muy mucho: y dissimulando la yra fue para su casa y llamo a su muger Zares, y a todos sus amigos, y pusoles delante la multitud de sus riquezas, y la multitud de sus hijos, y como el rey le auia leuantado y ensalçado sobre todos los principes del reyno, y añadio diziendo: Y aun la reyna Hesther no llamo ni combido a alguno para q̃ comiesse con el rey, sino solo a mi, con la qual tengo de comer tãbien mañana. Y como yo tengo todas estas cosas, no pienso q̃ tengo nada entre tãto q̃ veo a Mardocheo Hebreo estar assentado a las puertas de palacio. Esta conuocacion y llamamiento q̃ hizo Aman de su muger y parientes y amigos, fue para tratar en que manera y como seria punido, castigado, y muerto Mardocheo, q̃ era la cosa que el mas queria y mucho dessaua: lo qual paresce, por que las riquezas, la multitud de la generaciõ y hijos, las honras que le auiã hecho el rey y reyna no lo tenia ni estimaua todo en nada entre tanto que viuia Mardocheo, y le via estar assentado a la puerta de palacio. A esto que Aman dixo a su muger y amigos, dãdo sentencia y determinãdo que Mardocheo muriesse, respondieronle diziendo: Manda que sea aparejada vna horca muy alta, de altura de cinquẽta codos, y di mañana al rey que sea ahorcado y puesto Mardocheo en ella, por que luego te lo concedera el rey segun el amor y priuança q̃ cõ el tienes: y esto hecho yras con mucha alegria y plazer al combite dela reyna y a comer con el rey. Cõtentole a Aman el consejo, por q̃ era cõforme a su voluntad y desseo. Y mando aparejar vna muy alta horca. El rey aquella noche passola sin dormir, y queriendo ocupar el tiempo en alguna cosa prouechosa a la republica y gouernacion del reyno, mando traer las coronicas reales, y que las leyessen delante del. Por que la memoria delas cosas passadas, ordena, dispone, y endereça en las cosas que se hã de hazer respecto de las que estan por venir. Leyendolas, estando el rey presente, llegaron a aquel passo donde estaua escrito, como Mardocheo auia descubierto la celada y traycion que Bagathan y Thares eunuchos tenian encubierta para degollar y matar al rey. Esto fue hecho por ordenacion diuina, que esta escriptura se leyesse y señalado seruicio que al rey auia hecho Mardocheo, para que Mardocheo justo y bueno fuesse remunerado, y le fuessen hechas señaladas mercedes, y Aman soberuio y malo fuesse confundido. Como el rey oyesse aquel señalado seruicio, q̃ Mardocheo le auia hecho, pregunto diziendo: Que merced o honra ha recebido Mardocheo por este seruicio tan señalado y de tanta fidelidad? Respondieron los continuos criados del rey, diziendo: Ninguna cosa hasta el dia de oy ha recebido. Pregunto luego el rey (queriẽdo que tal seruicio no quedasse sin singular y señalada merced) diziendo: Quien esta en la sala? Respondieronle diziẽdo: Aman esta en la sala. El qual auia entrado para suplicar y demandar de merced que Mardocheo fuesse ahorcado, y muriesse en la horca que el auia mandado aparejar en su casa, conforme al consejo que su muger y amigos le auian dado. Dixo el rey: Entre. El qual como entrasse, preguntole el rey, diziendo: Que se hara al varon al qual el rey dessea honrar? Pensando Aman en su coraçon que el rey a ninguno otro queria honrar sino solo a el, respondio diziendo: El hombre al que el rey quiere honrar, deue de ser vestido delas vestiduras reales, y puesto sobre el cauallo de la silla real, y ser puesta corona real sobre su cabeça, y el primero y mas principal de los principes del reyno que lleue la rienda del cauallo, y vaya delante hecho truhan, clamando, dando vozes, y diziendo: Assi sera honrado al que el rey quisiere hõrar. Dixo luego el rey y mando a Aman:

§. 31. Como el rey Assuero no pudiẽdo dormir mãdo traer delante de si las coronicas, y q̃ las leyessen y delo q̃ sucedio.

§. 32. Como el rey Assuero pregunto a Amã q̃ que se haria a aquel q̃ el rey quisiesse honrar, y lo q̃ respondio.

Toma muy presto las vestiduras y cauallo, y como lo dixiste y sentenciaste por tu boca, pon lo por obra con Mardocheo Hebreo que esta assentado delante las puertas de palacio: y guardate que no traspasses ni quebrantes cosa alguna de todo quanto dixiste. Tomo Aman las vestiduras y cauallo.

§.33. Como Mardocheo fue vestido de las vestiduras reales, y muy honrado.

Vestido Mardocheo y puesto sobre el cauallo en medio de la plaça de la ciudad, yendo Aman delante clamaua dando vozes, diziendo: De esta manera de honra es digno aquel que el rey quiere honrar. Esto passado boluiose Mardocheo a la puerta de palacio, como lo tenia de costumbre. Boluio tambien

§.34. Como Aman fue muy triste a su casa de que vio a Mardocheo muy honrado, y de lo que le dixeron su muger y los sabios de su consejo.

Aman con mucha priessa a su casa, llorando y muy triste, cubierta la cabeça, como aquel que yua muy confuso y abatido: y como contasse a su muger y amigos lo que le auia acontecido: respondieronle los sabios que eran de su consejo, y su muger, diziendo: Si Mardocheo es del linage y generacion de los Hebreos, delante de quien has escomençado a caer, no podras resistirle: mas ten por cierto que caeras delante del. Estando ellos hablando enestas cosas, vinieron los criados del rey muy presto a llamalle para el combite que la reyna tenia aparejado: y como dissimulasse por no yr alla, compelieronle y forçaronle para que oujesse de yr. Mas antes que prossigamos mas adelante, sera bien que sepamos primero aqui dos cosas. La vna, por que la reyna Hesther

§.35. Por que la reyna Hesther combido a comer al rey y a Aman solo con el antes que le demandasse mercedes.

combido al rey Assuero a comer antes que le demandasse mercedes. Y la otra, por que a solo Aman, como fuesse el mayor enemigo que los Hebreos tenian, de cuya generacion ella descendia. A lo primero digo, que la causa y razon fue, para mas inclinar el animo del rey para si, y para ganalle mas la voluntad, por que sabia que los regalos y halagos de las mugeres ablandan el varonil animo, para que assi con mas voluntad le concediesse lo que despues le demandasse, como lo hizo, segun que luego veremos. A lo segundo digo, que combido tambien a Aman solo, para que comiesse con el rey, y fue, para que los otros principes del reyno, viendo que tenia acerca del rey gracia y priuança singular, creyessen que tambien la tenia con la reyna, y assi se mouiessen muy mas con embidia, odio, rancor, y mal querencia contra el, para que despues ninguno rogasse ni suplicasse por el al rey, mas antes todos se gozassen viendo su abatimiento, menosprecio, cayda, y muerte. Es aqui alabada Hesther de la intencion con que lo hizo (aunque no de la obra) por que lo hazia para abatir y humillar al soberuio Aman, y para librar de la muerte al sin culpa y innocente pueblo de los Hebreos, como lo hizo. Como entrassen al combite el rey y Aman y comiessen con la reyna, ya que el rey estaua muy regozijado, jocundo, y alegre, por que auia bebido largamente tambien el segundo dia como el primero, dixo a la reyna. Que es tu peticion y demãda Hesther?

§.36. Como el rey dixo a la reyna Hesther que demandasse lo que quisiesse, y lo que demando.

Para que se te de todo lo que quisieres y demandares, y que quieres que se haga contigo? Que si demandares la meytad del reyno, la alcançaras, y se te sera dada. Al qual no con menos lastimeras que lachrimosas palabras, respondio la reyna Hesther, diziendo: Si he hallado gracia en tus ojos y acatamiento, o rey, lo que te suplico y demando es, que me otorgues y concedas la vida, y de mi pueblo, por la qual te suplico y ruego, por que yo y mi pueblo somos entregados, para que seamos quebrantados, degollados, y muertos, para que assi perezcamos. Y ya pluguiera a Dios que fueramos vendidos en esclauos y esclauas, y fuera tolerable el mal, y yo gimiendo callara, viẽdo que de estado real venia a estado de esclaua y sierua. Mas ay agora vn enemigo nuestro capital, cuya crueldad redunda en el rey, en daño de su persona real y reyno. Como lo oyesse el rey Assuero, pregunto a la reyna Hesther, diziendo. Quien es este? y que poder es el suyo, que ose hazer estas cosas? Respondio la reyna Hesther diziendo: El infiel enemigo nuestro muy pessimo y malo, y no menos cruel, es este Aman. Lo qual como Aman oyesse, luego se espanto y passmo, quasi perdiẽdo el sentido interior y exterior, no pudiendo suffrir la presencia del rey y de la reyna, conosciendo su grã malicia que tenia ordenada, la qual no podia encelar ni encubrir. El rey quando lo oyo, le-

§.37. Como Aman se espanto de lo que la reyna Hesther del dixo, y como el rey se ayro contra Aman.

uanto

uantose muy ayrado de la mesa y combite, y entrose en vn vergel cercado que tenia de arboledas y passatiempo. Leuantose tambiē Aman para rogar a la reyna Hesther por su vida, que no muriesse ni le matassen, por que conocio viendo la yra y saña del rey, q̄ le estaua de propinco aparejado algun grā mal. Como el rey boluiesse del vergel y entrasse al lugar del cōbite, hallo a Aman que estaua echado sobre la cama y estrado dōde la reyna Hesther estaua. Lo qual como el rey viesse, dixo: Aun tambien en mi presencia y propria casa quiere oprimir y matar a la reyna? Aun a penas auia acabado de hablar el rey, quando luego cubrierō a Amā los ojos y cara, lo qual era señal de muerte. Por q̄ era costumbre acerca delos antiguos que al que auian de matar por algunas culpas o males que ouiesse hecho, de cubrille los ojos con vna venda. Vn criado del rey que se llamaua Arbona, viendo q̄ assi estaua cubierto para q̄ le querian matar, y auia de morir, dixo: Mirad que la horca q̄ el auia aparejado para Mardocheo, que descubrio la traycion que tenian ordenada de matar al rey, esta en su casa. Como el rey lo oyesse mando que le ahorcassen en ella. Cumpliendo el mandamiento del rey, fue ahorcado Aman enla horca que el tenia aparejada para Mardocheo, y luego cesso la yra y saña del rey. En aquel mesmo dia dio y hizo merced el rey Assuero de la casa de Aman, enemigo y aduersario capital de los Hebreos, a la reyna Hesther. Descubrio Hesther y dixo al rey, como Mardocheo era su tio: el qual entro en palacio en la misma gracia y priuança que Aman tenia con el rey. De adonde tomo el rey su anillo, el q̄ auia mandado que tomasse Aman, y diole a Mardocheo. La reyna Hesther hizo a Mardocheo que tuuiesse mando y señorio en toda su casa y sobre toda ella. Luego fue reuocado el mandamiento primero, que Aman auia escrito para la muerte de los Hebreos, y fueron dadas otras cartas reuocatorias de las primeras: por donde toda la angustia, tribulacion, y lagrimas de los Hebreos fue conuertida en gozo, plazer, y alegria.

§.1. *De la copiaciō delos bienes y males que se siguierō dla priuāça de Amā y abatimiēto de Mardocheo.*

Aun que bien se ayan notado las cosas que hemos escrito y relatado, y se ayan conoscido los males q̄ de la priuança de Amā se siguieron, y los bienes que del abatimiento de Mardocheo ayan sucedido: para mas los declarar, seran aqui copilados y epilogados, por donde claro se conozca ser mejor el abatimiento de Mardocheo, que la priuança de Aman. Por que se siguio vn mal no pequeño, mas sobre todos los males mal, de la priuança de Aman, que permitia que hincando todos las rodillas delante del, le adorassen como a Dios, vsurpando el culto y honra que a solo Dios era deuida. Siguiose el mal consejo que dio para que todos los Hebreos dentro de vn año, mes, y dia señalado muriessen: y quanto en el auia sido, lo auia puesto por obra, escriuiendo cartas y mādamientos, en que mandaua fuesse puesta en execucion su peruersa intencion, y dañada voluntad. Siguiose de aqui al mismo Aman la muerte muy deshonrada, que fue ahorcado, y murio en la horca que el auia mandado aparejar para Mardocheo. Siguiose y sucedio de aqui la muerte de muchos de los del reyno, hecha por parte de los Hebreos: en tanto, que en sola la ciudad de Susa, en vn solo dia mataron quiniētos hombres, y en otro dia trezientos, de muy desastradas y crudas muertes. Siguiose la muerte de diez hijos de esse mismo Aman, los quales mataron los Hebreos, y despues fueron puestos en sendos palos, por que fuesse la muerte de los hijos conforme a la del padre, y assi como auian heredado la malicia, tambien juntamente heredassen la muerte. Vistos estos males, con otros muchos que debaxo de silencio passo por ser largos de contar. Veamos agora los bienes que del abatimiēto de Mardocheo se siguieron y procedieron.

§.2. *En quanta angustia y quā abatido y quan propinco a la muerte estuuo Mardocheo.*

Quan abatido andaua muy notorio es, por que nunca se lee del que viuiendo Aman, entrasse en palacio, sino siempre ala puerta. En quanta angustia estuuo tambien es notorio, porq̄ vestido de saco, llorando y dando vozes por las plaças y calles. Quan propinco ala muerte, parece y muy a la clara se manifiesta, porq̄ ya estaua aparejada la hor

ca de parte de Amã para auelle de ahorcar. Mas a este abatimiẽto y del siguierꝺse mu chos y estremados bienes: por que se siguio que fue vestido de las vestiduras reales y co rona del reyno en su cabeça, y puesto sobre el cauallo de la silla real, y q̃ el mas prin cipal en el reyno y mas priuado del rey, y mayor enemigo suyo, lleuando la riẽda del cauallo, yua alabandole y ensalçandole, diziendo: Assi conuiene ser honrado aquel que por merecimientos que en el ouiesse, el rey quisiesse honrar: lo qual todo fue grã ensalçamiento. Siguiose mas, que vino a tener mando y señorio con toda la casa real, assi del rey como de la reyna. Siguiose, que por el todos los Hebreos eran temidos, hõrados, y acatados. Siguiose mas, que el mesmo anillo que auia sido dado a Aman, se lo dio el rey Assuero a el, para que con el sellasse todo lo que por bien tuuiesse y a el le pluguiesse de escriuir. Priuo tanto y fue tan sublimado, que dize della sagrada escriptura, q̃ quando salia de palacio y dela presencia del rey, salia resplandeciendo con las vestiduras reales de q̃ salia vestido, que erã de color de Iacinto, y de color de cielo, y que lleuaua vna corona de oro en su cabeça, y que yua cubierto de vna capa de escarlata y de brocado. Siguiose q̃ crecio su fama sobre todos los pueblos y prouincias, y su nõbre andaua de boca en boca, y era cõ reuerencia y acatamiento nõbrado. Siguiose q̃ las lagrimas, tristeza, y lloro de los Hebreos se conuirtio en gran alegria, dela vengança grande q̃ alcançaron y consiguieron de sus capitales enemigos. De adonde en todas las ciudades adonde llegaron las cartas y mandamientos reales, reuocatorias de las primeras, con licencia que se pudiessen vengar de sus contrarios y enemigos, no solo matãdo a ellos y a sus mugeres y hijos, mas que pudiessen assolar y destruyr sus casas, auia muy grandissimas fiestas, grãdes combites y banquetes, y muy estremado plazer y alegria. Y assi vistos los grandes males que de la priuança del vno se siguieron, y los muy crescidos bienes que del otro sucedieron, dixe y con razon: Que mas querria el abatimiento de Mardocheo, que la priuança

§.3. Con quãta honra, como vestido y atauiado salta Mardocheo del palacio real.

§.4. Como crecio la fama de Mardocheo en todo el reyno y prouincias.

de Aman. Estã en estas sacras letras grandes mysterios encerrados y doctrinas muy singulares encubiertas, las quales dexar de declarar, manifestar, y dezir, seria no carecer de pequeña culpa y peccado. Muestrase y manifiestase aqui lo primero, la reuerencia y obediencia que las mugeres deuen, y con razon, de tener a sus maridos, en aquello de la reyna Vasthi, que por que no fue obediente al mandamiento del rey Assuero y marido suyo, fue priuada de la dignidad real en que estaua, con sentencia irreuocable, de tal manera, que aunque el rey quiso boluella a su primero estado y dignidad, no pudo. Assi que deuẽ las mugeres de ser obedientes a sus maridos, y tenellos en deuido acatamiento y reuerencia: segun aquello que dize sant Pablo: Las mugeres sean obedientes a sus maridos, assi como a señores. Esto deue de ser assi, por que como dize el Nicolao de Lira: Naturalmente las cosas imperfectas estan subjetas al regimiento de las cosas perfectas. Assi las mugeres, naturalmente son menos perfectas que los varones, por donde con justa causa y razõ deuen de estar subjetas a su regimiẽto y gouernacion. Y añade sant Pablo la razõ que a ello les deue de mouer, diziendo: Por que el varon es cabeça de la muger, assi como Christo de la Iglesia: y assi como la Iglesia esta subjeta a Christo nuestro redemptor, assi las mugeres sean subjetas a sus maridos en todas las cosas. Esto declarando sancto Thomas dize: Sant Pablo dize, que las mugeres sean obedientes a sus maridos, assi como a señores: la razon desta subjecion es, por que el marido es cabeça de la muger, y en la cabeça esta el sentido de la vista, y alli tiene su fuerça y vigor, segun aquello que dize el Ecclesiastico: Los ojos del sabio en su cabeça. De adonde el varon deue de regir y gouernar a la muger assi como cabeça suya. Añadio diziendo: El varon es cabeça de la muger, assi como Christo de la Iglesia. Y assi como la Iglesia esta subjeta a Christo, assi las mugeres deuẽ y han de ser subjetas a sus maridos en todas las cosas. Sobre lo qual dize santo Thomas Como si sant Pablo dixesse: No es cosa cõueniente

Ad Ephe. 5.

§.1. Que las mugeres deuen de ser obediẽtes a sus maridos en las cosas licitas y honestas y sanctas.

vbi supra.

S. Thomas super eundẽ locum.

Eccle. 2.

vbi supra.

ueniente que el miembro repugne y contra diga a la cabeça en cosa alguna. Assi como agora Christo es cabeça de la Iglesia, assi en su manera, el varon es cabeça de la muger. Pues que assi es, no deue la muger ser inobediente a su marido, mas assi como la Iglesia esta y es subjeta a Christo, assi lo deue de ser la muger a su marido: de adonde le fue dicho de Dios nuestro señor, segun parece en el Genesi: Estaras debaxo del poderio, subjecion, y mando del varon. Y dixo sant Pablo, que en todas las cosas auia de estar la muger obediente: conuiene a saber, que no son contra Dios ni su consciencia y anima: por que en tales casos no solo no los deuen de obedescer, mas ni oyr. Porque segun esta escrito en los Actos delos Apostoles: Conuiene mas obedescer a Dios que a los hombres. Esto se dize, por que suele acótecer auer algunos maridos tan mal disciplinados, y tan peruersos y malos, que en los actos matrimoniales, no guardan modo, no manera, no tiempo, ni lugar, hechos peores que brutos animales: y lo que peor es: mandan a sus mugeres cosas illicitas, torpes, abominables, y menos buenas, por dóde cometen muy grandes y graues peccados, en las quales cosas no deuen las mugeres de obedecer a sus maridos: y antes deuẽ de permitir de suffrir graues trabajos y penas, y lo q̃ mas es si necessario fuesse, muerte, por que Dios nuestro señor no se offendiesse, y las animas se saluassen, que no consintiendo a su torpe voluntad y dañado desseo, que sus animas y cuerpos sean echados enel fuego perdurable del infierno: mas enlas cosas licitas y honestas deue la muger obedescer a su marido, por que es cabeça de la muger segun esta dicho. Y en otra parte lo torna a manifestar sant Pablo, diziendo: Quiero que sepays que la cabeça del varon es Christo, y la cabeça de la muger es el varon: no el varon de la muger, mas la muger salio del varon. Con verdad no fue criado el varon por la muger (esto es para su ayuda) mas la muger por amor del varon, naturalmente a el subjeta. De adonde en señal de subjecion deuen de tener y tienen velo sobre su cabeça. Y dixo sant Pablo, que auiã de obedescer a sus maridos como a señor. Lo qual declarãdo sancto Thomas dize: La proporcion del marido a la muger y de la muger al marido, en alguna manera es como de sieruo a señor, en quanto se deue regir y gouernar por su marido, y no por su solo parescer. Mas esta es la diferencia, que el señor vsa de sus sieruos para su prouecho y vtilidad, mas el marido vsa de la muger y hijos, para prouecho comun de todos. Y assi dixo, Como a señor. No que verdaderamẽte sea señor, mas como señor. De adonde dize sant Pedro: Las mugeres seã subjetas a sus maridos. Assi como Sarra obedescia a Abraham, llamãdole señor, por la reuerencia que le tenia. En muestra desta subjecion y reuerencia se lee, que las mugeres del reyno de Persia, trayan sobre sus cabeças vna figura o semejança de vn pie por atauio y cópostura de sus personas, y quasi gloriandose dello, al qual adornauan con diuersidad de perlas y piedras preciosas de grã estima y valor. Por que en lo q̃ he aqui dicho y retraydo por exemplo, no tomen algunos maridos demasiada osadia y loco atreuimiento de tratar indeuida y malamẽte a sus mugeres, trayẽdolas debaxo de sus pies, ruegoles que con atencion miren y cósideren, como fue hecha y formada la muger, y lo que significa. Segun parece en el Genesi, tomo Dios nuestro señor vna costilla del costado de Adam, y de alli formo la muger. Esto queriendo declarar el Maestro de las Sentencias, y lo que por ello se significa, dize. Como la muger sea hecha del varon, no de qualquiera parte del cuerpo del varon, mas fue formada de su lado, para dar a entender y manifestar, q̃ era criada para compañia de amor y amistad: por q̃ por ventura si fuera hecha de la cabeça, no paresciesse que la preferian y anteponiã al varó, para se enseñorear del, y traelle debaxo de su mando y señorio: o si por ventura fuera hecha de los pies, pensara el hombre que se la dauan por esclaua y sierua, para que le ouiesse de seruir. Pues que assi es, por que al hombre ni le era aparejada señora, ni sierua, mas compañera, no fue hecha ni de la cabeça ni de los pies, sino del lado, para que co-

§. 4. Que el marido no es señor, mas como señor
1. Petri. 3.
Genes. 18.
§. 5. Que las mugeres dl reyno d Persia trayan vna figura d vn pie sobre sus cabeças.
Genes. 2.
Magis. sen ten. in. 2. dist. 28.
§. 6. Que hizo Dios nuestro señor la muger, no de la cabeça, ni pies, mas del costado de Adam, y por que.

conocieſſe q̃ la auia de poner cabe ſi, aquella que ſabia que auia ſalido y era tomada de ſu coſtado. Y aſsi que eſto viſto, las tratẽ no como a eſtrañas, pues no lo ſon, mas como a cõpañeras en muy loables y ſanctas conuerſaciones: mas en eſto les quiero hazer preheminencia, que ellos ſean los q̃ mãden y rijan la caſa aſsi como ſeñores, y ellas les ſean obedientes con temor reuerencial, por que aſsi aya ſiempre entre ellos amor, charidad, y paz: por que de lo contrario ſe ſeguirian enojos, turbaciones, y rebueltas.

Eccle. 25.

Eſto es lo que dize el Eccleſiaſtico: La muger ſi tiene primado, mando, y ſeñorio, luego es contraria a ſu marido. Lo qual no ſe ha de entender vniuerſalmẽte de todas. Por que muchas ha auido, y ay, las quales con mas razon deuian de mandar, que ſer mandadas (como paresce en Delbora, que rigio al pueblo de Iſrael quarenta años) ſegun paresce enel libro delos Iuezes, en mucha quietud y paz, y ſin guerra, deſpues de vna grã victoria que vuo contra Iabin rey de Chanaan, donde fue muerto Siſara capitan general del rey Iabin. Y aſsi por el contrario muchos varones ay que les eſtaria mejor la rueca en la cinta, que la eſpada al lado, y ſer mandados, que mandar.

§. 7. Como Delbora muger rigio al pueblo d Iſrael. 40. años. Iudicũ. 4. & 5. & 6

Que ſocorro, fauor, y ayuda ayamos de buſcar en nueſtras neceſsidades, anguſtias, tribulaciones, y trabajos, aun que de las ante dichas y relatadas hyſtorias lo podriamos collegir, y delo que arriba diximos hablando del ſancto Ioſeph, coger y comprehender: mas agora muy en deſcubierto y a la clara nos lo moſtro la reyna Heſther, la qual temiendo el peligro muy grande de muerte, que para ella y para los de ſu proſapia y generacion eſtaua propinco y cercano, ſe fue muy preſtamẽte a Dios, a buſcar ſu ſolo fauor, ayuda, y amparo, juntamente encomendando a los ſuyos, que cõ ayunos y oraciones rogaſſen a Dios por ella, que tuuieſſe por bien de la ſocorrer, fauoreſcer, y ayudar: como diuinalmente Dios nueſtro ſeñor lo hizo, q̃ le embio ſu fauor, ſocorro, y ayuda diuina, como vimos. Coſtumbre antigua y muy vſitada era a cerca de los antepaſſados (ſegun la ſagrada eſcriptura manifieſta) en todas ſus anguſtias, tribulaciones, enfermedades, y trabajos, buſcar el ayuda de Dios, y recurrir ſiempre a ſolo el. Si eſtauan triſtes, recurrian a Dios: ſi padecian alguna pena o trabajo, recurrian a Dios. Si eran atribulados, recurriã a Dios. Si eſtauan enfermos, recurrian a Dios. De tal manera que en todas ſus neceſsidades el era ſu vnico, ſolo, y ſingular remedio. De Heſther de la qual al preſente hablamos ſe lee, que (como ya hemos dicho) temiendo el peligro que tan propinquo y cercano le eſtaua, recurrio a Dios cõ mucha preſteza y ſin ninguna tardança: para lo qual ſe dize della, q̃ dexadas las veſtiduras reales, de plazer y alegria, ſe viſtio de veſtiduras de dolor y triſteza, y que en lugar de los precioſos y odoriferos vnguentos con que ſolia vngir ſu cabeça, la cubrio de eſtiercol, poluo y ceniza, humillando y abatiendo ſu muy delicado cuerpo cõ ayunos, aſperezas, y auſteridad de penitencia: y que en todos aquellos lugares, en los quales ſe ſolia regozijar, gozar, y alegrar, derramaua muy abundantes lagrimas, y los ſembro y cubrio de ſus cabellos, que meſſandoſe auia ſacado de ſu muy delicada cabeça, y orãdo rogaua al ſeñor Dios de Iſrael, diziendo: Señor mio tu que eres nueſtro rey ſolo, ayuda me, que eſtoy ſola y deſamparada, por que deſpues de ti no ay otro ayudador. Mi peligro tẽgo en mis manos, y no ay quien me pueda ayudar, fauoreſcer y librar, ſino tu ſolo, ſeñor: acuerdate ſeñor y manifieſta te a noſotros en eſte tiẽpo de tanta tribulacion, anguſtia, dolor, y trabajo. Señor rey de los dioſes, y de todo poderio y mando, dame eſfuerço y confiança y palabras compueſtas y biẽ adornadas en mi boca en el acatamiẽto y preſencia del leon, y traſpaſſa ſu coraçon en odio de nueſtro aduerſario y capital enemigo, para que el perezca y muera, y con el juntamente todos los que conſienten cõ el. Y a noſotros ſeñor ten por bien de nos librar en tu poderoſa y fuerte mano. Señor ayuda a mi ſierua y eſclaua tuya, que no tẽgo otra ayuda ſino a ti ſolo ſeñor, que tienes la ſciencia y ſaber de todos. Tu, ſeñor, ſabes mi neceſsidad, y el trabajo y anguſtia en que eſtoy pueſta,

§. 1. Que era coſtũbre antigua hazer de los antepaſſados en ſus neceſsidades recurrir ſiẽpre a Dios.

Heſter. 14.

§. 2. De las coſas q̃ la reyna Heſther hizo ante ſu oraciõ a Dios nueſtro ſeñor.

pueſta, Dios fuerte ſobre todos oye los rue gos y deprecaciones de aquellos que no tie nen otra eſperança, ſino en ti ſolo, y libra nos de la mano de los peruerſos y malos, y quita de mi, y librame ſeñor deſte temor y peligro tan grande en que eſtoy. Oyo Dios nueſtro ſeñor ſu oracion, y librola, con toda ſu generacion, con muerte de ſu capital enemigo, y ſequaces. Parece eſto meſmo en el rey Ioſaphat rey de Iudea, que como ſupieſſe y le fueſſe hecha relacion, q̃ muchas y diuerſas gentes de Moabitas, Amonitas, y Ydumeos, con muchos y grandes exerci tos vinieſſen contra el (ſegun pareſce en el
20 ſegundo libro del Paralipomenon) eſpantado cō el temor muy grande que ouo, todo ſe fue a orar y rogar a Dios nueſtro ſeñor que le ouieſſe de librar de aquel peligro tan grande que eſperaua: y mādo q̃ toda Iudea ayunaſſe, chicos y grandes, hombres y mu geres: y concurriendo todos juntamente a la caſa y templo del ſeñor, orando dixo. Señor de nueſtros padres, tu eres Dios en el cielo y en la tierra, y te enſeñoreas de todos los reynos de las gentes. En tu mano eſta la fortaleza y poder, y no ay alguno q̃ te pueda reſiſtir. Por vētura, ſeñor, tu no mataſte todos los moradores deſta tierra delante de tu pueblo, y la diſte a la generacion de tu amigo Abraham para ſiempre? Agora ſeñor mira que los hijos de Amon y de Moab, y los moradores del monte de Seyr Ydumeos ſe han juntado para nos deſtruyr. Cō verdad ſeñor en noſotros no ay tanta fortaleza, para que podamos reſiſtir a tanta multi tud como ha venido ſobre noſotros. Mas como no tengamos noticia ni ſepamos que ſea lo que ayamos de hazer, eſto ſolo tenemos por vnico y ſingular remedio eſtos pocos que quedamos, que a ti ſeñor leuantemos y enderecemos nueſtros ojos. De tal manera los oyo y libro nueſtro Dios de ſus enemigos, que vnos a otros ſe mataron, ſin quedar hombre dellos viuo, de tal modo y manera que todo el campo eſtaua lleno de cuerpos de hombres muertos. De adōde ſu temor, lloro y lagrimas, triſteza y dolor, ſe conuirtio en plazer, gozo y alegria, y en cātares y hymnos de alabanças y loores diuinos, y de gracias a Dios nueſtro ſeñor. Tābien pareſce eſto enel rey Ezechias, del qual ſe lee en el quarto libro de los Reyes, q̃ eſtādo enfermo y muy propinco a la muerte, buſco para ſu ayuda y ſanidad a Dios, y a el recurrio, y fue luego hecho ſano, cō acrecentamiento de quinze años de vida, como adelante mas largo y claro veremos. No ſolo parece en eſtos que hemos contado y relatado y dicho, mas en otros muchos q̃ por ſer largo de contar, lo paſſo debaxo de ſilēcio: y aun tanbien por q̃ adelante diremos de otros algunos, y por no los cōtar dos vezes. De manera que como tengo dicho, el remedio de los antepaſſados era, en todas ſus neceſsidades, anguſtias y trabajos, triſtezas y tribulaciones, recurrir y buſcar a Dios. De aqui es lo que dize Dauid: De la tribulacion llame al ſeñor, y oyome en mucha abundancia, anchura y largueza. De adonde el meſmo en otra parte dize: Cōuertiſte ſeñor mi lloro y triſteza en gozo, y cercaſte me de alegria, por que cante a ti gloria mia. Pareſce tanbien en eſtos Hebreos, que como moſtramos fueron conuertidas ſus lagrimas de dolor, triſteza y tribulacion, en plazer, gozo y alegria. Eſto es lo que Dios nueſtro ſeñor tiene prometido a los que padecen tribulacion, anguſtia y triſteza, como lo prometio a ſus ſagrados Apoſtoles, diziēdo: Agora llorareys y tēdreys triſteza, mas vueſtra triſteza ſe conuertira en gozo: por que bienauenturados aquellos que agora llorays, por que deſpues reyreys. No ſe deue de dexar de notar lo que dixo, Que agora ternian triſteza y llorarian: por q̃ en eſte mundo y agora ſon las tribulaciones, lagrimas, y lloro de los juſtos, buenos y ſanctos, por que deſpues deſta vida todo ſe tornara en gozo, plazer, y alegria, en la gloria: por que como eſta eſcrito enel Apocalipſi: Limpiara Dios todas las lagrimas de los ojos dellos, y no aura muerte, ni lloro, ni llanto, ni clamor, ni dolor, por que ya paſſaron todas eſtas coſas: y dixo el que eſtaua aſſentado en el throno: Mirad que todas las coſas hago nueuas, nueuo plazer, nueua alegria, nueuo gozo, y nueua immortalidad, por q̃ ya las coſas primeras paſſaron. Eſto es agora

4. Reg. 20

§. 4. Como el rey Ezechias eſtando enfermo recurrio a Dios y oro a el, y fue ſano.

Pſal. 117.

Pſal. 29.

Ioan. 16.

Luca. 6.

§. 5. Que Dios nueſtro ſeñor cōuierte las tribulaciones y triſtezas ē plazeres.

Apocal. 21

ra aca en este mundo, y assi en sus trabajos, angustias, y tribulaciones, los antepassados buscauan a solo Dios, por que esperauan que Dios nuestro señor los auia de fauoresccer y ayudar, y conuenir sus tribulaciones y tristezas en gozo, plazer, y alegria. Assi nosotros mouidos con estos exemplos, en nuestras tribulaciones y trabajos busquemos el fauor y ayuda de Dios nuestro señor, con todo nuestro coraçõ, por que seamos ciertos que seremos socorridos, amparados, defendidos, y librados.

§ 6. Que a exẽplo d los antepassados ẽ todas nuestras necessidades hemos de buscar el fauor y ayuda de Dios nuestro señor.

Mas a la clara nos ha manifestado la sagrada escriptura los grandes y muy crecidos males que en los palacios y casas de los reyes, principes, y grandes señores reynã, y quanta embidia ẽtre los cõtinuos y criados anden, como parescen en Daniel y en Mardocheo, que fuerõ fidelissimos criados y leales seruidores: de los quales el vno fue echado a los leones, y para el otro estaua puesta la horca, para en que ouiesse de morir deshonrradamente, auiendo sido como lo fue el mas leal sieruo y criado que el rey Assuero tenia, que le libro dela muerte, que muy propinca y cercana le estaua. Assi hazen muchos fatores y afficiales en las casas y palacios de los reyes, principes, y grãdes señores, como son mayordomos, camareros, y maestresalas, y otros que mandan en casa, que al cõtino y criado q̃ mejor y mas lealmente sirue, aquel procuran y trabajan por que sea despedido y echado de casa, mayormente si han visto en el señor algun poco de buena voluntad que muestra que le tiene: y para esto, por que no parezca que ellos lo procuran y hazen, tirando la piedra esconden la mano, vsando de vna dañada y peruersa cautela, debaxo de especie de biẽ, honrra real, y prouecho de la republica y reyno, mueuen a los reyes y grandes señores q̃ instituyan, ordenen, y hagan nueuas leyes, den nueuos mandamientos, y impongan nueuas imposiciones, por donde los otros sean despedidos, y ellos esten siempre en casa. A ñaden assi mesmo vn mal tras otro, (en perjuyzio de la persona real y daño del reyno) el qual no de facil es conoscido, por que paresciendo que buscan prouecho comun, buscan el particular: y paresciendo q̃ buscan el prouecho del rey y reyno, buscan el proprio. Procuran que se augmẽten rentas, acrecienten tributos, ensalcen y leuãten alcaualas, echen emprestidos: lo qual hazen, por que saben que han ellos de entender en ello, y ha de passar todo por su mano, y han de lleuar ellos la mejor parte, como la lleuan. Como se ha visto vno entrar en casa de vn señor, con vna capa en el ombro, y muchas vezes sin ella, siendo puesto en officio dõde interuenia dinero, y en breues dias y pocos años, con ser el acostamiẽto no muy grande, venir a ser poderosos y ricos, q̃ se atreuen a prestar al señor las ciento y doziẽtas y mas millares de marauedis, aquel q̃ quãdo entro en casa aun no traya capa con que se cubrir. No siẽto que desto se pueda dezir, hablando a la clara, sino que salen las correas del cuero, y que se lo han tomado, robado, y hurtado al señor. O pluguiesse a Dios nuestro señor, por que se remediassen y saluassen las animas de los tales, que se examinasse esto, y que los señores lo viessen, que no ay marauedi que vaya a su thesoro y arca, que no pague primero diez de diezmo, auiendo de ser al contrario. Y assi los reyes, principes, y grandes señores son los pobres, y los oficiales y criados de su casa son los ricos. Que seso ay q̃ no vea y alcãce esto ser todo robado y mal auido? Que entro el otro enel oficio real cõ quinientos de renta, y aun cõ menos, y sin hazelle mercedes, en tres o quatro años tiene los dos y tres cuentos de renta, y se atreue a prestar a essa mesma persona real los diez y veynte mil ducados. Como aq̃l Amã que offrecia al rey los mil talentos de plata, por que hiziesse lo que le aconsejaua, siẽdo como lo era cõtra el bien real y reyno, y en perjuyzio y daño de la republica. Lo q̃ los señores deuen de hazer, si en esto quierẽ tomar mi consejo, es, que no de facil hagan lo que les es dicho, hasta que piensen bien en ello, mas muy sobre pensado ordenen y hagan sus cosas, por q̃ despues nõ se arrepientan. Como hizierõ el rey Dario y Assuero: Dario por la ley que hizo, que despues sin poder librar a Daniel, fue echado en el lago delos

§.1. Que en las casas delos grandes señores suelẽ reynar muchos males y en especial la embidia.

§.2. Que vnos oficiales de los señores trabajan porq̃ seã despedidos los mas fieles criados que tienen y por que.

§.3. Que algunos criados de algunos señores los suscitan y mueuẽ a q̃ se echẽ tributos, y por que.

§.4. Que los oficiales d los reyes y señores son ricos y los señores pobres, y q̃ se deuria de examinar.

§.5. Que los reyes y señores deuen no d ligero mas muy sobre pẽsado ordenar sus cosas, y por que.

de los leones, por donde se le siguio mucha pena, turbacion, y enojo: lo qual parescio en no cenar, que no ceno aquella noche, ni menos durmio, por la gran pena que tenia de auer hecho lo que no podia reuocar, ni menos librar a tan fiel criado, y a quien tanto el amaua. Y esto mesmo paresce enel rey Assuero quando expelio a Vasthi reyna, q̃ quando despues de auer mirado en ello, la quiso boluer, no pudo, sin gran daño de su persona, y perdimiento del reyno, si la boluiera. A lo qual todo pudieran obuiar estos dos reyes, si primero miraran sobre pensado lo que hazian, y las leyes q̃ ordenauan, por que por ventura no las hizieran ni ordenaran: y ya que las hizieran, fueran mas moderadas, y no tã agenas de piedad: y assi no se siguieran los males que se siguieron y siguierã enla muerte delos Israelitas, si Dios nuestro señor no lo atajara y remediara.

Mucho trae ala memoria alos reyes, principes, y grandes señores, lo que deuã hazer en lo que el rey Assuero hizo (de aquel seruicio tan señalado q̃ Mardocheo hizo, quã do le manifesto la traycion que los Eunuchos tenian ordenada contra el: que le mando escriuir en las coronicas reales, para que si en algun tiempo se oluidasse, aunque tarde, no quedassẽ seruicio tan señalado sin señalado galardon y merced) que se acuerdẽ de los seruicios de los criados, y los assientẽ o manden assentar y escriuir en sus libros, enlos coraçones y memoria: para correspõder con mercedes, segun las personas y seruicios lo demandaren y requieren.

Mas mucho es de doler el dia de oy, de muchos grandes señores, que son como el rey Pharaon, rey de Egypto, que se siruẽ de sudor ageno, sin pagar las quitaciones de sus seruicios, ni menos hazelles mercedes: y otros algunos señores despues que se han seruido dellos, por largos dias y años, al tiẽpo que los criados estan colgados dela esperança, aguardando mercedes, entonces los despiden sin pagalles sus seruicios, como si no ouiesse juez en el cielo y atalaya que todo lo vee, y haga justicia muy cruel contra ellos: segun aquello que esta escrito en el libro de la Sabiduria: donde Salomon dize: Los poderosos poderosamente seran atormentados. La causa dello es, por que entre los peccados que en la sagrada escriptura se hallan, que dan vozes al cielo, demandando castigo y vengança, es vno el defraudar de los seruicios, no pagar los trabajos, ni satisfazer los jornales a quien son deuidos. Esto es lo que Sanctiago dize en su Canonica: Mirad y estad sobre auiso, ricos, poderosos y grandes señores, que la quitacion de los seruicios, paga de acostamiento, y jornal de los que os siruieren, que fue de vosotros defraudado, dan vozes y claman, y el clamor dellos entro en las orejas del señor de Sabaoth Dios. Y esto es con mucha razõ assi: por que aquellos que no hallarõ justicia en la tierra, ni fueron oydos en ella, que en el cielo siendo oydos, y hallãdo justicia, se halle muy graue y cruel vengança cõtra aquellos que assi los vsurparõ el merito de su sudor y galardon de sus trabajos. Otros señores ay que hazen tan tarde las mercedes, y tan de lexos se acuerdan de los seruicios, q̃ quando vienen a hazellas, aquellos a quien las hazẽ no son capaces de las rescebir, por que quando les vienen a hazer merced del cauallo, no estan para subir en mula. Y quã do de la espada, no estan para ceñilla: y quã do del castillo y fortaleza en tenencia, no estan para tenella: y quando dela possession y heredad, no estan para gozalla, por q̃ son muy tardios quando ya vienen. Por donde con razon se suele dezir: Guay de quien en palacio enuegece. Lo contrario desto mãdo Thobias a su hijo, diziendo: A qualquiera que en alguna cosa te siruiere, luego se lo paga: y mira que en ninguna manera retengas ni quede contigo el galardon, merced, o jornal del que te ouiere seruido, mas luego lo satisfaze y paga.

No menos es de temer que de notar, como con justo juyzio permite Dios nuestro señor que aquellos que son en dar mal consejo, malamente perezcan y ayan mal fin y acabamiẽto, como la sagrada escriptura nos lo ha mostrado, en los malos consejeros del rey Dario y Assuero. Por que los vnos fuerõn echados en el lago de los leones, y sus mugeres y hijos muertos: y el otro que fue Aman,

[Margin, left, partly cut off: re.. le.. ar.. en.. os.. ... u- o- uẽ ge.. tiẽ a.. dos a- a- ner ... 6.]

[Margin, right:]
§.3. Que los señores serã con crueldad juzgados porque los seruicios de los defraudados demandan vengança. Iacobi.5.

§.4. Que algunos señores hazẽ muy tarde mercedes a los suyos.

Thob.4.

§.5. Que pmite Dios nuestro señor q̃ los q̃ son en dar mal cõsejo q̃ malamẽte perezcan.

Amen ahorcado, su muger y hijos muertos, y sus bienes perdidos. Esto parece tambien de aquel mal consejero Achitofel, que aconsejaua inicqua y malamente a Absalon contra su padre Dauid: del qual se lee en el segundo libro de los Reyes, que el consejo que en aquel tiempo daua Achitofel, era en tanto tenido, como si tomaran consejo con Dios, mas despues ouo mal fin y acabamiento, por que el mesmo se ahorco desesperando, por que no auian tomado vn consejo q̃ dio, que no era menos malo que los otros que antes auia dado. Y assi aquellos q̃ son malos consejeros, viene todo a quebrar en ellos. Esto es lo que el Ecclesiastico dize: El q̃ echa en alto la piedra, caera sobre su cabeça: y el q̃ caua hoya para en que otro caya, caera el primero en ella: y el que pone la piedra para que su proximo estropiece, estropeçara el primero enella: y el q̃ pone a otro lazo en que sea enlazado, peresce el: el que haze peruerso y iniquo consejo, boluer se sobre el, y no sentira de donde ni de q̃ parte le venga, por que todo es por justo juyzio de Dios nuestro señor que assi lo ordena y tiene por bien. Podra ser conocido el mal consejero por sus palabras, por que en ellas se muestra y descubre la malicia q̃ esta encerrada en el coraçon. De aqui es lo que Salomon dize en los proberuios: El que asconde y cubre el odio con engaño, sera reuelada, descubierta, y manifiesta la maldad en su consejo: por que el tal consejo es destruydo de Dios nuestro señor, por ser cõsejo de hombres iniquos peruersos y malos y no de Dios, segun aquello que esta escrito en los Actos de los Apostoles, que dixo Gamaliel doctor famoso de la ley: Si el consejo es de los hombres, sera desatado y destruydo: mas si es de Dios, no podra ser desatado ni menos destruydo, mas siẽpre permanescera. Y por esta causa y razon en las cosas arduas y de peso, lo primero que se ha de hazer, es, tomar consejo con Dios nuestro señor, encomendandole el negocio cõ sanctas oraciones, buscãdo primero su ayuda y fauor, y despues hazer lo q̃ es de nuestra parte, como hemos visto que lo hizo Hesther. Los males que los malos consejeros hazen, el modo y manera que tienen cõ los señores para atraellos a su volũtad, por que puedan mas facilmente alcançar lo que dessean, no ay quiẽ de facil los pueda dezir, relatar, ni contar. Entre otros es el primero, Que son muy doblegadizos, por que se doblegan, inclinan, y subjetã a la voluntad de todos los señores, nunca yendoles a la mano ni resistiendo en cosa alguna, mas aunq̃ sea cosa illicita, mala, y peruersa, la que los señores quieren, concuerdan y conforman con ellos: y lo que peor es, lo aprueuan por cosa muy bien pẽsada y muy mejor hecha: y assi se mueuen a la voluntad de sus señores, y a todo lo que ellos quieren, sin les dezir la verdad, ni aquello que sus consciẽcias les dicta que ayan de dezir: y esto por la inconstancia y falta de firmeza q̃ en ellos mora. Son estos tales semejantes a las cañas vanas, q̃ adonde quiera que el viento las quiere inclinar, las inclina. Son assi mesmo como las ramas del arbol, que siempre se inclinan a la parte donde la grauedad y pesadũbre del arbol se inclina. Destos tales consejeros hablãdo sant Chrisostomo (sobre aquello que dize sant Mattheo, que se juntaron los Phariseos para tomar consejo como o en que manera tomarien a Christo nuestro redemptor en palabras) dize: Qual el consejo, tales los consejeros. De adonde el Ecclesiastico queriẽdo dar doctrina y auiso a todos los que han de tomar consejo, mayormente a los grandes señores, dize: Todo cõsejero (esto es malo) propone su consejo debaxo de especie de bien, prouecho, y vtilidad agena, mas es consejero para si mesmo, por que busca su propria vtilidad y prouecho. Esto suele muchas y muchas vezes acõtecer, como dize el Nicolao de Lira, en los consejeros de los reyes, principes, y grãdes señores, como lo hemos visto en los consejeros del rey Dario, y paresce aqui muy mas claro en Aman. De adonde para conocer esto añade el Ecclesiastico hablando cõ los que han de tomar cõsejo, diziendo: Trabaja y procura primero de saber con diligẽte examinacion, q̃, y qual sea sea su necessidad. Por que si endereça su cõsejo para proueer a su necessidad, señal es que no dio cõ sejo

Marginal notes: 2. Regũ. 10 — 2. Reg. 16. — Eccle. 27. — §. 2. Que sobre los malos consejeros suele venir y quebrar todo el mal y como podran ser conoscidos — Prouer. 12 — Actuũ. 5. — §. 3. Que sõ muchos y muy grãdes los males q̃ hazẽ los malos consejeros. — §. 4. Que son semejantes a las cañas vanas y a las ramas de los arboles, y por que. — Chrisost. su. per. 22. ca. Matth. — Eccle. 37. — §. 5. De vn cõsejo q̃ da el Ecclesiastico y auiso singular al q̃ ha de tomar cõsejo q̃ sea lo q̃ ha de hazer — vbi supra.

sejo para ti, sino para si, y para su proprio prouecho. Deues tambien de escudriñar, q̃ sea lo que piensa en su anima y coraçõ. Esto es, si piensa de proueer a su necessidad, y no a tu prouecho y vtilidad. Por que por ventura aconsejandote alguna cosa peligrosa, te ponga alguna estaca hincada en la tierra, donde puedas estropeçar y caer, diziẽdote: Muy bueno es tu camino, incitãdote a que ayas de prosseguir y poner en execuciõ su malo y peruerso consejo: y este assi mesmo contra ti y con su coraçon, mirando lo que te aya de suceder y venir, para q̃ por esto alcance lo q̃ dessea, y aya fin, y vẽga en execucion su dañada y mala volũtad, peruerso y mal desseo. O como auian de mirar esto los grãdes señores, y nunca apartallo de su memoria, por serles cosa muy prouechosa y no menos necessaria. El segundo y no menor mal que el ante dicho es, que son muy fraudulẽtos engañadores, procurãdo oculta y secretamente daños, peligros, y males, contra aquellos que ellos no tienen voluntad, o por mejor dezir, a los q̃ quieran mal, y en publico muestran buen rostro, y fingẽ amistad con dulces y blandas palabras, por donde el que por ellos es damnificado en la fama, bienes, y persona, no los puede comprehender, alcançar, ni conoscer: como vea en ellos buen rostro, dulces amorosas y blãdas palabras, por donde piensa q̃ son amigos verdaderos, siendo como lo son enemigos ocultos y encubiertos. Son estos tales como los peruersos y malos Iudios, de los quales dizen sant Marcos y sant Lucas, que cubriendo el diuino rostro de nuestro redẽptor Iesu Christo, le dauan de bofetadas, diziendo: Prophetiza quien es el que te ha herido y malamente llagado. Por que en oculto, paliada, y encubierta, y secretamente llegando en publico cõ palabras dulces y blãdas, parece que se duelen de la fatiga, miseria, passiõ, dolor, y trabajo ageno. Son assi mesmo estos tales como los hijos del patriarcha Iacob, de los quales se lee en el Genesi: Que despues que auian llagado el coraçon de su muy anciano y viejo padre, con muy gran dolor, angustia, y pena, por que pensaua ser muerto su amado y mas querido hijo Ioseph, al qual ellos auian vendido, se juntaron y conuenieron en vno; para amansar, ablandar, y moderar el dolor, pena, y angustia de su padre. Como hemos dicho, no solo parecẽ que le quieren cõsolar y conortar, mas aun lo que peor es, trabajaran por echar y atribuyr el daño y mal que ellos han hecho, al consejo de otros, diziendo aquello que dize Esayas: Quien fue su consejero? Quien le aconsejo cosa tan fea y tan mal hecha? Y añaden mostrãdo vnas fingidas maneras de admiracion, y marauillas, y quasi espantandose dizen: O sancta Maria señora quien le pudo dar tal cõsejo? O sancta Maria señora, quan mala conciẽcia deuia tener. O que poco temor de Dios ni menos del infierno deuia de auer en quiẽ tal aconsejaua. Por que sufris tal cosa como esta? Yo os digo que si fuesse yo vos, y supiesse quien le dio tal consejo, que aunque pensasse perder quãto tengo, yo le hiziesse que no diesse en toda su vida otro tal consejo como este. Hablan al miserable que angustia padece, cõ blãdas y dulces palabras, como si le dixessen: Prophetiza, di, y declara quien te ha llagado, herido, y assi maltratado. El q̃ assi es injuriado y padesce agrauio, aunque no pueda señalar con el dedo, ni determinadamẽte dezir quien sea el que le empecio, agrauio, y daño. En general cõ verdad podra dezir lo q̃ el Psalmista dize: El consejo de los malignos y malsines me rodeo y cerco. Otro tercero y no menor mal q̃ los ante dichos, es: que son muy vindicatiuos. Por q̃ por aquella familiaridad y priuança que con los señores tienen, les paresce a ellos se deuen vengar de todos sus enemigos, como lo procuro con el rey Assuero este Aman, que queriendose vẽgar de Mardocheo y de los Hebreos, procuro prouisiones reales para q̃ todos muriessen: mas como vimos desseãdo injustamẽte la muerte agena, vinole justamente la propria suya como ya hemos visto mas estensa y largamente arriba.

Esaia. 14.

Psal. 21.

§. 1. Que el que quiere perseguir a otro trae dẽtro d si mesmo gran pena.

Nunca se deue de apartar de nuestra memoria la pena que trae dẽtro de si mesmo y en su coraçon, el q̃ quiere perseguir a otro, que desabrimiento, que enojo, que pena, que

que dolor, que tristeza, que angustia y congoxa traya consigo, no ay quien lo pueda contar: porque sentir se puede, y dezir ni relatar no se puede. Paresce esto muy claro en este peruerso, iniquo, y malo de Aman, que siendo el mayor priuado del rey Assuero, que mandaua y vedaua en todo el reyno, como la persona real, segun que ya declaramos: todo no lo tenia en nada, con el desseo grāde que tenia de perseguir a Mardocheo; solo por que le via assentado a la puerta de palacio, como lo dixo a su muger parientes y amigos. Quien le viera a este quādo lleuaua la rienda del cauallo, en que yua con gran honra Mardocheo, y q̃ yua hecho pregonero publicando y diziendo: Assi conuiene ser honrado aquel que el rey quisiere honrar. Quā lleno de tristeza yria, quan acompañado de dolor, quan cercado de angustia, quan atribulado dentro en su coraçon, viendo que yua hecho truhan, y que yua alabando, ensalçando, y engrandeciendo y lleuaua la rienda del mayor enemigo capital que el tenia, a quien el tanto desseaua la muerte, para quien con tanta volūtad tenia aparejada la horca. O como son muy justos los juyzios de Dios nuestro señor, y como lo ordena todo muy bien, que en pago de su malicia y maldad con que el malo persigue al bueno, justo, y sancto, q̃ el mesmo primero padezca dentro de si mesmo en su coraçon la persecucion. Digo el malo al bueno: por que pocas vezes, o nunca por mejor dezir, vereys vna aue de rapiña ceuarse de otra, ni vn leon de otro leon, ni vn milano de otro milano: mas de vnos corderitos y ouejas simplezillas, y de vnos pollitos chiquitos, sin maldad ni engaño alguno: y a estos hasta sacalles la sangre y matallos. Assi nunca los malos vnos a otros se persiguen, sino a los simplezillos y pobres, huerfanos y biudas: y a estos, hasta sacalles y quitalles la sustancia corporal de las haziendas, hasta sacalles la sangre, y quitalles la vida y matallos, segun aquello q̃ el Propheta y rey Dauid dize: Mataro ala biuda y estrāgero, y lo mesmo al pupillo y huerfano. Mas mirad q̃ no lo hazen ni ponen en execuciō y obra, sin que primero sean perseguidos, atormentados, llagados, y heridos dētro en sus coraçones, y padezcan la mesma, y aun muy mas graue persecucion que la que dā, con que persiguen a los otros. Esto queriendo manifestar sant Augustin, dize: Por que de las sagradas escripturas conoscemos, hermanos muy amados, los varones justos y sanctos y buenos auer siempre suffrido y padescido persecucion de los malos. Si con diligencia lo pensamos, hallaremos ellos auer suffrido mayores tormentos, por que con verdad todo hombre que a otro persigue en el cuerpo, es cosa conoscida y muy notoria el ser primero perseguido, y suffrir mayor persecucion en su coraçon. Por que estos tales son como el perro, que queriēdose vengar de los que le tiran alguna piedra, la toma en su boca y entre sus dientes, y padesce mayor detrimēto y mal, que no le fue hecho quando le fue tirada la piedra: por que muchas y muchas vezes se quiebrā los dientes. Assi estos queriendose vēgar de los otros, con su iniquo, peruerso, y mal desseo son quebrantados en si dētro de si mesmos. De adonde Origenes hablādo de la yra, rancor, y odio que Herodes tuuo quando mato a los Innocentes, dize: El cruel enemigo primero se mato a si mesmo con su propria mano derecha, q̃ el matasse a los otros. Llagando y matando a los otros, el llago y mato a su propria anima: dando a los otros muerte corporal, se condeno a si mesmo a muerte eterna. Despidanse pues que assi es los odios, rancores, y malquerencias de los coraçones, pues ninguno puede perseguir a otro exteriormente, sin que el sea primero perseguido interiormente: ni matar a otro en el cuerpo, sin que a si mesmo primero se mate en el anima por muerte de culpa, y en el infierno por muerte de pena eterna para siempre.

Quan breues sean los gozos, plazeres, y deleytes mundanos, manifiesta nos lo la sagrada escriptura en esto q̃ sucedio a Aman, que estando con mucho gozo, plazer, y alegria, y muy festiual, comiendo con el rey Assuero y reyna Hesther, alli le fue denunciada la causa de su muerte. Dentro de vna mesma hora mucho plazer y honra, y dentro

§.2. De la tristeza q̃ lleuaua Aman, quādo lleuaua la riē da dl cauallo en que yua Mardocheo.

§.3. Que pocas vezes o nūca vn malo persigue a otro, sino a a los buenos.

Psal. 93.

§.4. Que el que quiere pseguir a otro primero es el perseguido en su coraçon.

Aug. ī ser. Innocētiū.

Orige. ho. 3. in diuers. los. lite. F.

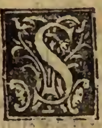
§.5. Que son muy breues los deleytes y plazeres del mūdo.

tro della mesma mucha tristeza y ignominia y abatimiento: por que dentro de vna mesma hora estaua assentado a la mesa real cō el rey y reyna, y en essa mesma hora estaua puesto en la horca muy deshonrado y abatido. Esto manifiesta Salomō en sus prouerbios diziendo: La risa sera mezclada con dolor, y el fin del gozo ocupalo lloro, dolor, y tristeza. Por que nunca el gozo desta vida viene sin mezcla de dolor y tristeza. De adonde dize sant Augustin: En este mūdo nunca vuo, ni ay, ni aura gozo verdadero. Y lo que peor es, que es muy momentaneo, caduco, y breue. De aqui es lo que dize Innocencio: Siempre al gozo y alegria mundana sucede vna muy repentina tristeza: y lo que tuuo y escomenço su principio en gozo, plazer, y alegria, acaba en dolor, tristeza, y pena. Sabia esto muy bien aquel que dixo: La risa sera mezclada con dolor, y el fin del gozo ocupalo la tristeza y lloro. Y por esto dezia el Ecclesiastes: Mejor es yr a la casa donde ay tristeza y lloro, que a la casa del cōbite. El coraçon de los sabios dōde esta la tristeza, y el coraçon de los locos donde esta la alegria. Y por ser esto assi como lo es, digo que

¶ Mas querria la bofetada de Micheas,
Que el combite de Ammon.

CAPITVLO SEXTO.

De los bienes que sucedierō de la bofetada de Micheas, y de los males que del conbite de Ammon procedieron.



SEGVN manifiesta la sagrada escritura, fue Micheas vn Propheta del Señor, en el tiempo que reynaua y era el rey de Israel Achab, hijo de Amri, al qual despues de su muerte sucedio en el reyno y reyno en Samaria sobre Israel veynte y dos años, segū paresce en el tercero libro de los Reyes. Este rey Achab hizo muchos y grandes males delante de Dios nuestro señor sobre todos los reyes de Israel sus predecessores, tomando por muger a Iezabel hija de Methbaal rey de los Sidonicos: lo qual fue cosa muy mala, por ser ella criada en ydolatria: la qual mouio a su marido el rey a hazer lo mesmo: el qual adoro y siruio al ydolo de Baal, lo qual ningun rey antes del auia hecho: y hizo otros muy grandes y abominables males y peccados, segun se collige del tercero libro de los Reyes: y adelante quando hablaremos de su matrimonio y casamieto, mas larga y claramente manifestaremos. Despues de tres años passados, q̄ no auia guerra entre Israel y Siria, en el tercero año de estas pazes, o por mejor dezir destas treguas, descendio Iosaphat rey de Iudea a visitar al rey Achab rey de Israel, por razon que era su suegro, por que estaua casado cō vna hija suya. Estādo el rey Achab en quietud, sossiego, y paz, segun esta dicho, hablādo vn dia con sus criados, continuos, y sieruos, y con los caualleros de su corte y casa real, dixoles: Cosa muy notoria es deue ser, y no la deueys de ignorar vosotros y todos los del reyno, que nos conuiene y es nuestra la ciudad de Ramoth de Galaad, y hemos sido muy negligentes en no la auer recuperado y quitado del poder y manos del rey de Siria, siendo como lo es nuestra, y estar enagenada debaxo de poder y gouernacion de reyno estraño, que no tiene accion ni derecho alguno a ella. Esta ciudad (segun parece en el Deuteronomio, y en el libro de Iosue) era ciudad sacerdotal, y refugio donde se acogian los malhechores y homicidas. Porque mādo Dios nuestro señor a Iosue que hablasse a los hijos de Israel, para que ouiessen de apartar ciertas ciudades adonde se acogiessen los homicidas y malhechores, las quales se llamasen ciudades de refugio y socorro, diziendo: Apartad las ciudades de los fugitiuos y de las quales os vue hablādo a vosotros por la mano de mi sieruo Moysen: para que huya a ellas qualquiera que matare a otro a caso, o fortuytamente, y no lo sabiendo, para que se pueda defender, amparar, y escapar de la yra de su proximo (que del se quisiere vengar) quando huyere a vna de las ciudades por vosotros

3. Reg. 20.

§. 2. De io q̄ el rey Achab dixo a los caualleros y cōtinuos de su corte y cāsa real.

Deute. 4. Iosue. 20.

3. Como mando dios nuestro señor q̄ nombrasse cinco ciudades dōde se acogiessen los mal hechores y homicidas.

Deute. 19. Num. 35.

vosotros nombradas y señaladas. Y el que assi huyere estara a la puerta de la ciudad, y hablara a los viejos della, aquellas cosas que hiziere para prueua de su innocencia y desculpa de su delicto y homicidio. Y assi recebille han en la ciudad, amparandole y defendiendole del que del vengarse quisiere, y dalle han lugar para en que more. Conforme a este mandamiento de Dios nuestro señor ordenaron de señalar ciudades de la vna y otra parte del rio Iordan: y assi ordenarõ y determinaron que fuessen las siguiẽtes ciudades. La ciudad de Cades en Galilea del mõte de Nephtalim y en el monte de Efraim. La ciudad de Sichen y en el mõte de Iudea: la ciudad de Cariatarbe que es Ebron: y de la otra parte del Iordan hazia la parte de Hierico, ordenaron que fuesse la ciudad de Bosor del tribu de Ruben, y la ciudad de Galon del tribu de Manasse en Bassan. Y la ciudad de Ramoth de Galaad del tribu de Gad: q̃ es de la que al presente habla el rey Achab a los suyos. Esta ciudad de Ramoth de Galaad auian la tenido vsurpada los reyes de Syria de los Israelitas. La qual queria recuperar y cobrar el rey Achab, y restituylla a Israel. Y para esto demando ayuda y socorro a su suegro Iosaphat rey de Iudea, embiandole sus embaxadores sobre ello, y diziendo: Por ventura ternas por bien de venir cõmigo en mi socorro, ayuda, y amparo, a pelear contra la ciudad de Ramoth de Galaad? Respõdio el rey Iosaphat al rey de Israel Achab, diziendo: Tu persona es la mia, y la mia es la tuya, para lo que a cada vno de nosotros en particular pertenesce, por que somos vna cosa, para que el negocio del vno y del otro, cada vno le tẽga por suyo proprio. Mi pueblo y mis caualleros, tu pueblo y tus caualleros son vnos mesmos. Lo que te ruego es, que sepas que es la voluntad de Dios, y que es lo que manda que se haga en este negocio. Oyda la respuesta el rey Achab rey de Israel, y lo que assi mesmo le pedia, que tomasse consejo, y supiesse la voluntad de Dios: junto quatrociẽtos prophetas del ydolo de Baal, y preguntoles diziendo: Deuo de yr a pelear contra la ciudad de Ramoth de Galaad, o deuolo dexar? Los quales de vna mesma concordia y conformidad respondieron diziẽdo: Sube y dalla y entregalla ha el señor en la mano del rey. Esta es vna proposicion dubdosa, que tiene dos entendimientos: por que se podia entender del rey de Syria, o del rey de Israel: mas los prophetas de Baal, y el rey Achab entẽdieronla en el sentido falso, aplicandola a su desseo y intencion, y cõforme a lo que el rey queria, y por esso le dixeron que subiesse a auer de pelear contra ella, y q̃ la daria el Señor en la mano del rey. El rey Iosaphat como era fiel, estaua mal con los prophetas de Baal, y considerando los peligros de la guerra, desseaua mucho saber la voluntad de Dios sobre este caso, y oyr del respuesta de lo q̃ se ouiesse de hazer: y por esta causa oyendo lo que los prophetas de Baal dezian, dixo al rey de Israel: Por ventura no ay aqui algun Propheta de los del Señor, para que preguntemos por el, que sea la voluntad de Dios en este tan arduo negocio? Respondio el rey Achab diziẽdo: Vno ay que se llama Micheas, hijo de Hienla, por el qual podemos preguntar al Señor: mas a este yo le aborrezco mucho, y le tengo muy gran odio, y le quiero mal, por q̃ siempre me da malas nueuas, y prophetiza mal. Esto dixo, porque le auia ante dicho (por razon que auia perdonado a Benadab rey de Syria, varon digno de muerte, al qual auia mandado Dios nuestro señor matasse) que su cabeça auia de ser por la de Benadab, por que le auia perdonado y hecho paz con el, y que auia de ser muerto, por que no auia hecho lo que Dios le auia mandado, segun paresce en el tercero libro de los Reyes. Estas verdades que el Propheta le dezia, dezia el que eran malas nueuas, y que siẽpre le prophetizaua mal. Oyendo el rey Iosaphat lo q̃ el rey de Israel dezia, dixo al rey Achab: No quieras rey de Israel, no quieras hablar de essa manera, ni dezir tales cosas. Esto dixo, por que como esta dicho, el era fiel, y estaua mal con los prophetas de Baal, y bien con los del Señor: y por esso dixo que no quisiesse hablar de aquel modo y manera, por que mostraua estar mal con las cosas q̃ los Prophetas de Dios le denunciauan y deziã.

El rey

§.4. De lo q̃ auia de hazer el homicida q̃ huya a la ciudad de refugio.

§.5. De las ciudades q̃ fueron señaladas para refugio, y de los nõbres dellas.

§.6. Como el rey Achab junto quatrocientos prophetas de Baal para tomar consejo si deuia d' yr a vna batalla, o no, y lo q̃ le respõdieron.

§.7. Como el rey Achab aborrescia al propheta Micheas y por que.

3. Reg. 20.

El rey de Israel llamo luego a vn eunucho criado suyo, y mandole que fuesse muy presto y le traxesse al propheta Micheas hijo de Hienla. El rey de Israel Achab, y el rey Iosaphat rey de Iudea estauan assentados cada vno en su throno real, vestidos de vestiduras reales, conformes a su estado y dignidad. Todos los prophetas de Baal estãdo delante dellos, dauan buenas nueuas al rey de Israel, prophetizando y diziendo: Sube cõtra la ciudad de Ramoth Galaad, por que el Señor la dara en mano del rey. Esto no lo dezia assertiuamente, mas negatiuamente, o con desseo, como si dixeran: Pluguiesse a Dios que assi subiesses, que te diesse Dios la ciudad en tus manos. Llegando el mensajero que auia ydo a llamar a Micheas donde el Propheta estaua, dixole: Mira que todos los prophetas, sin discrepar alguno, prophetizan y dan buenas nueuas al rey: por esso habla tu de la mesma manera, conforma y sean tus palabras semejantes a las suyas, y dale buenas nueuas, por que te seã hechas muy crecidas y auentajadas mercedes. Al qual respondio el propheta Micheas diziendo: Viue el Señor que todo aquello que el Señor me dixere y mandare que denuncie, declare, y diga, que aquello dire y hablare, y no otra cosa alguna. Venido el propheta Micheas adonde estaua el rey de Israel, dixole el rey: Micheas deuo de yr a pelear y conquistar la ciudad de Ramoth de Galaad, o no? Respondio el propheta Micheas, diziendo: Sube con mucha prosperidad, y entregalla ha el Señor en la mano del rey. Esto no lo dixo Micheas afirmatiuamente, sino negatiuamente, o hablando metaphoricamente. Como quando sueren a vn hombre de flacas fuerças, dezir que va de matar a otro muy fuerte. Suelenle a este tal dezir: Si, llegaos a el, que luego le matareys. Adonde pareciendo que le conceden el vencimiento, le niegan la victoria. Y desta manera hablaua el propheta Micheas. Y esto conociendo el rey por indicios y señales, conjuro al Propheta diziendo: Vna y otra y otra vez te conjuro en el nombre del Señor, que no me digas sino la verdad, y lo que Dios te ha demostrado y manifestado. Entonces el propheta Micheas queriendo dezir la verdad, y lo que auia de acontecer en effecto, sin faltar cosa alguna, dixo: Vi a todo Israel derramado por los mõtes, como ouejas sin pastor. Quiso dezir, Vi a Israel q̃ yua huyendo por los montes, sin caudillo ni capitã. Y dixo el Señor: No tienen estos caudillo, capitan, ni señor? Pues q̃ assi es, bueluase cada vno a su casa en paz. En lo qual daua a entender, que el rey Achab auia de ser muerto en aquella batalla, y que solo auia de morir, como en effecto passo assi. Como Micheas dixesse la verdad de lo que auia de suceder, dixo el rey Achab al rey Iosaphat: Por ventura no te dezia yo que este no me prophetizaua bien, sino mal: ni me daua buenas nueuas, sino malas, por odio y malquerencia que me tiene? Viendo el propheta Micheas lo que el rey Achab dezia, declarando el engaño de los prophetas de Baal, y para mayor declaracion de la verdad, añadio diziendo: Vi el señor que estaua assentado en el throno de su diuina magestad, y que el exercito del cielo estaua de vna y otra parte, a la diestra y a la siniestra: (por lo qual entendia la multitud de los angeles: entendiendo por los que estauã ala diestra los buenos, y por los de la siniestra los malos. Los quales se dizen estar, por que son en muchas cosas executores de la justicia diuinal) Y dixo el Señor: Quien engañara a Achab rey de Israel para que suba a Ramoth de Galaad, y muera? Y vno dezia de vna manera, y otro de otra. Salio vn espiritu malo, y estando delante del Señor, dixo: Yo le engañare. Al qual preguntando el Señor, dixo: Como, y en que manera, y en que? Respondio el espiritu malo diziẽdo: Saldre y sere espiritu mẽtiroso en la boca de todos sus prophetas: Al qual dixo el Señor: Engañalle has, y preualeceras contra el. Sal, y hazlo assi como lo has dicho. Esto todo se ha de entender, por permission diuina: por q̃ el espiritu malo no tiene poder, sino en quanto Dios nuestro señor se lo permite. Y añadio mas el propheta Micheas diziendo: Mira q̃ ha puesto agora y dado el Señor el espiritu de mẽtira en la boca de todos los prophetas tu-

§.10. Como el rey Achab conjuro al propheta Micheas para q̃ le dixesse la verdad, y lo que le dixo.

§.11. Como el propheta Micheas declaro al rey Achab vna visiõ q̃ auia visto, q̃ significaua su muerte.

§.12. Como el demonio no puede mas hazer de lo q̃ Dios nuestro señor le permite.

yos que estan aqui en tu presencia y acatamiéto, y el señor ha hablado contra ti el mal que te ha de venir. Como si auisandole dixera, quiso dezir: Mira que no los creas, por que son mentirosos: ni subas contra la ciudad de Ramoth de Galaad, porq̃ ten por cierto que seras vencido, y moriras. Acabãdo de hablar el propheta Micheas, y dezir la verdad al rey, vino Sedechias propheta, hijo de Chanaan, y diole vna gran bofetada en presencia del rey y de todos los q̃ alli

§.13. Como le fue dada vna bofetada al propheta Micheas, y mãdado poner en la carcel.

estauan, diziendo: Por ventura ha me dexado a mi el espiritu del Señor, y ha te hablado a ti? Al qual respondio Micheas diziendo: Vello has en aquel dia quando entrares en la recamara y en lo mas interior y secreto de la recamara, para te escóder, por librarte de la muerte. Esto fue hecho y se cumplio quando boluieron de Ramoth de Galaad: por que viendo el hijo del rey Achab y los caualleros, que el rey era muerto, y ellos vẽcidos, y que auian ydo por cósejo de Sedechias fallo y mentiroso propheta, buscaron le para matalle, y assi se asconđio, segũ que el propheta Micheas se lo auia ante dicho y prophetizado. El rey Achab en lugar de hazelle mercedes, por razon que le auia dicho la verdad, y dado muy singular y no

§.14. Como el rey Achab mando echar en la carcel al propheta Micheas, y q̃ le diessen pan y agua a comer.

menos prouechoso auiso y consejo, por dõde pudiera dexar de yr a la batalla y librarse de la muerte, dixo no con pequeña saña y enojo: Tomad a Micheas, y entregalde a Amon principe de la ciudad, y a Ioas hijo de Amalech, y dezilde, Esto dize el rey: Echad a este varon en la carcel, y dalde pan y agua a comer. Pan de tribulacion, y agua de angustia: y no salga de ay hasta que yo buelua en paz. Quiso dezir, hasta que yo buelua prospero, có alegria y victoria. Respondio el propheta Micheas diziendo: Si tu boluieres con victoria y en paz como tu has dicho, no ha hablado en mi Dios. Quiso dezir, que sea yo métiroso. Mas fue muy cierta la prophecia de Micheas, por que en aquella batalla murio: como mas largamente paresce en el tercero libro de los Reyes. Siguiose desta bofetada por razon que la

§.15. Los bienes q̃ se siguierõ a Micheas de la bofetada q̃ le fue dada.

recibio por dezir la verdad de lo que Dios nuestro señor le auia manifestado y mandado que dixesse, gran merito delãte de Dios nuestro señor, pues por el era maltratado hasta ser puesto en la carcel, y sustentado có pan de angustia, y agua de tribulacion. Siguiose gran loor y honra delante de los hóbres, por que el solo quedo por verdadero propheta, y los quatrocientos de Baal por falsos y mentirosos, como lo eran: por que ordeno Dios nuestro señor que en aquella batalla muriesse el rey Achab solo, quedando libres los del pueblo y exercito, como Micheas lo auia ante dicho y prophetizado: y no solo estos bienes que hemos dicho, mas otros muchos, que seria largo de contar se siguieron, los quales por euitar prolixidad passo debaxo de silencio. *3. Reg. 13.*

Visto quien aya sido Micheas, y porque le aya sido dada la bofetada, y los prouechos que della se le siguieron, queda ver quien aya sido Amnon, y el combite que le fue hecho. Fue Amnon, segun parece en el segundo libro de los Reyes, el primogenito hijo y mayorazgo del rey Dauid, hijo de Achino en Iecraelita, el qual nascio en Ebron, porque otros nascieró despues del en Hierusalem. Este Amnon, segun paresce en el ante dicho libro, enamorose de vna hermana de Absalon hermano suyo, que se llamaua Thamar, la qual era muy hermosa: y de tal manera se enamoro della, que se moria de amores. Por que segun dize el Nicolao de Lira, las excessiuas passiones de amor, o odio, suelen marauillosamente hazer señaladas impressiones y mudanças en los cuerpos donde estan. Lo qual se causo en Amnon, y de tal manera, que vino a enfermar de amores. Por que como fuesse donzella virgen tenia por cosa muy dificultosa cumplir su mal desseo y dañada voluntad de auer con ella illicito y no casto ayuntamiento. No por que lo dexaua por temor de la pena, ni verguença de la deshonestidad, sino por que las donzellas virgines, hijas de reyes, eran guardadas con mucho recogimiento, ençerradas y retraydas en casa, sin tener libertad para andar y salir a su voluntad, por donde tenia por cosa muy dificultosa y casi impossible poder venir a execucion su voluntad

§.1. Quien fue Amnon, y cuyo hijo. 2. Reg. 3.

2. Reg. 13.

§.2. Como Amnõ se enamoro de Tamar, y moria de amores della.

luntad y desseo. Este Amnon tenia vn muy especial amigo suyo, que se llamaua Ionadab, hijo de Semma hermano de Dauid, varon muy prudente. Llamale la sagrada escriptura prudente, por que era muy astuto y sagaz para todo mal, por que sabia buscar los medios oportunos para conseguir el fin de todo mal. Este Ionadab como viesse a Amnon triste y muy flaco, y que de dia en dia y cada dia mas se yua enflaqueciendo, hablando con el dixole: Por que te enflaqueces de tristeza, hijo del rey, de dia en dia y cada dia mas? por qué no me manifiestas la causa de tanto dolor, tristeza, y pena? Respondio Amnon diziendo: La causa de mi dolor, tristeza, y pena es, por q̃ amo a Thamar, hermana de mi hermano Absalon, y muero de amores della. Al qual respondio Ionadab, queriendo dar el medio, modo, y manera como pudiesse cumplir su volũtad, diziendo: Finge que estas enfermo, y echate en la cama, y como viniere tu padre el rey Dauid a visitarte, dezille has: Señor padre suplicote que venga mi hermana Thamar, y me haga ella mesma algun manjar delicado y suaue para que lo coma yo de su mano: y venida ella a tu casa, podras cumplir tu voluntad y desseo. Guardando Amnon el mal consejo de Ionadab, acostose en la cama, y casi escomenço a enfermar. Como viniesse el rey a visitalle, dixo Amnon al rey su padre: Suplico te señor que tengas por bien que venga mi hermana Thamar aca, para que en mi presencia haga vnas harinas o hormigos, y aparejados, los reciba de su mano. Luego el rey embio vn mensagero a llamar a Thamar, y que le dixesse de su parte: Esto dize el rey: Ven a la casa de tu hermano Amnon, para que le guises vn manjar sabroso y delicado, y le reciba de tu mano. La qual conforme al mandamiento real vino a la casa de su hermano Amnó. Y venida, tomando todo lo que era necessario para hazelle vnos hormigos: aparejados y hechos, echandolos en vna escudilla, pusoselos delante para auerselos de dar con su mano. Mas como Amnon tuuiesse otro pensamiento, que no de comer, no quiso recebir della cosa alguna, mas dixo: Todos estos q̃ aqui estan echaldos de aqui, de tal manera q̃ ninguno quede en mi presencia ni delante de mi. Como los echassen todos fuera, dixo Amnon a Thamar: Mete esse manjar en la camara, para que lo tome y reciba de tu mano. Cumpliendo Thamar el mandamiento del hermano, metio el mãjar en la camara, para se lo dar: y como se lo pusiesse delante y quisiesse dar, dexando Amnon de tomar el manjar, asio della, diziẽdo: Ven hermana mia y echate conmigo. Respondio Thamar: No quieras hermano mio no quieras apremiar ni forçarme, por que no es cosa licita en Israel: no quieras hazer esta locura y mal tan grande: porque con verdad yo no podre suffrir mi deshonra, y tu seras auido y reputado en Israel quasi vno de los insipientes y locos varones: mas antes demandame al rey por muger, que no te me negara. Amnon no queriendo condescender a los ruegos de Thamar, ni menos oyr lo que le dezia, preualeciendo en fuerças cõtra ella, apremiandola la violo. Cumplido su torpe, iniquo, y mal desseo y voluntad dañada, aborrecio la muy mas que antes la auia amado. La razon que para esto se da, es, por que segun dizen los Hebreos, en la violacion de la donzella virgen el fue llagado en las partes de la puridad, en tanto que el dolor grande que se siguio fue muy mayor que la antepassada delectacion, por donde la aborrecio mucho mas que antes la auia amado. El qual dixo a Thamar: Leuantate y vete de ay. Al qual respondio Thamar diziendo: Mayor es este mal que agora cometes contra mi, expeliendome confusiblemente, como si fuera muger no buena, que el mal que antes heziste en mi violacion y fuerça. Esto dezia ella por que todauia la pudiera tomar por muger, y fuera secreto el mal tã grande del incesto, y la honra guardada de Thamar, que era de lo que ella mas se dolia y mas sentia. Mas Amnon como no la quisiesse oyr, llamo a vn criado suyo y dixole: Echa a esta de aqui, y cierra la puerta. Echãdola el criado fuera, cerro la puerta. Thamar como se viesse violada y con tanta deshonra y tan confusiblemente expelida, con muy

§.5. Como Amnon violó a Thamar hermana de Absalon.

§.6. De lo que Thamar dixo a Amnõ despues q̃ la auia forçado y violado.

§.7. Como Thamar vista su violació y deshonra rasgo sus vestiduras

muy gran dolor y llanto rasgo vna vestidura de brocado que hasta en pies tenia vestida (por q̃ de semejantes vestiduras se solian vestir las hijas de los reyes) echando poluo y ceniza sobre su cabeça, y puestas sus manos sobre ella yua dando vozes y clamãdo hasta la casa de su hermano Absalon. Como Absalon la viesse con tantas muestras de dolor y tristeza, preguntole diziendo: Por ventura durmio contigo tu hermano Amnon? Pues que assi es calla agora hermana, que tu hermano es, y no afflijas tu coraçon por esta cosa, aun que tan malamente lo aya hecho contra ti. Estuuo Thamar en casa de su hermano Absalon todos los dias de su vida en tristeza, lloro, y angustia, sin se querer casar, por que tuuo por mejor la muy honesta donzella quedar sin casarse, que ser hallada violada del marido que le fuesse dado. Como Dauid oyesse el feo y abominable hecho que su hijo Amnó auia hecho, recibio mucha pena y tristeza dello. Lo vno por que su hijo auia offendido a Dios tan grauemente: y lo otro, por que su hija adoptiua era deshonrada y vituperada para siempre. Mas por que amaua mucho y con excessiua manera a Amnon, por que era su primogenito, no queriendo entristecelle en cosa alguna, ni menos dalle pena, no le dixo palabra, ni le reprehendio de cosa tan mal y feamente hecha, y en escandalo y mal exemplo de todo Israel. Absalon hermano de Thamar viendo el mal tan grãde, y que su hermana Thamar assi auia sido deshonrada, cobro muy gran odio, rancor, y malquerencia contra Amnon, aunq̃ no le mostro indicios ni señales dello, ni menos le dixo palabra alguna por dóde el pudiesse conocer que su hermano Absalon le queria mal. Passados dos años despues de la violacion de Thamar, quando mas oluidada estaua en Amnon la injuria y incesto, y en la memoria de Absalon mas reziente y fresca, acontecio que esquilmauan el ganado de Absalon en Balasor, que es cerca de Ephraim, Absalon hizo vn gran banquete y combite, por q̃ enlos semejantes dias y tiẽpos solian los Israelitas hazer grãdes fiestas y cõbites en memoria de los Patriarchas q̃ fueron pastores de ganado, como parece en el Genesis. Queriendo pues vengar la injuria de la violació de su hermana, y para mejor ponella en efecto y traella a deuida execucion, combido a su padre el rey Dauid con sus hermanos, diziẽdo: Ruego te señor que con tus sieruos tengas por bien de ser cõbidado, y venir a la casa de tu sieruo Absalon. El rey viendo que tan afectuosamẽte y con tanta instancia se lo suplicaua y rogaua, respondio diziendo: No quieras hijo mio rogarme que todos ayamos de yr alla, por que sera grande el gasto, y te seremos muy cargosos. Y como todauia le importunasse mucho, y el rey no quisiesse yr, echo le la bendicion, quasi satisfaziendose del cõbite como si le vuiera recebido. Como Absalon viesse que su padre no queria yr, dixole: Señor si no quieres yr conmigo, ruego te que alomenos tengas por biẽ q̃ vaya con nosotros Amnó mi hermano. Al qual respondio el rey diziendo: No ay necessidad ni menos es menester que vaya contigo. Tanto le fue importuno Absalon, y tanto forço al rey, que dio licẽcia para que Amnon y todos los hijos del rey fuessen cõ el al combite y banquete que aparejado tenia, por que le auian hecho como combite y banquete real. Venido Amnon y todos los hijos del rey con Absalon al combite, hablo Absalon a sus criados, mandandoles y diziendo: Aguardad para quando Amnon estuuiere caliente con el vino y demasiado beber, y para quando yo os lo dixere estad apercebidos, y herilde malamente, y sin temor ninguno matalde, por que yo soy el que os lo mando, y lo tomo sobre mi q̃ yo os sacare a paz y a saluo: sed varones fuertes y sin temor, por que no teneys de q̃ temer. Venidos todos (como dicho es al cõbite) pusieron por obra los criados de Absalon lo que les auia mandado, por que llagando muy malamente a Amnon, le mataron, y assi murio en el combite. Los otros hijos del rey que quedauan leuantandose del combite y subiẽdo sobre sus mulas, echã ron a huyr. Como ellos fuessen huyendo por el camino, vino la fama a Dauid diziendo: Absalon ha muerto a todos los hijos del rey,

§.8. Como Thamar estuuo en casa d̃ su hermano Absalon en dolor y tristeza sin se casar, y por que.

§.9. Por q̃ los hijos d̃ Israel quando esquilmauã el ganado haziã grãdes fiestas y banquetes.

Genes. 47.

§.10. Como Absalon cõbido al rey su padre a comer, y como no queriendo yr, dio licẽcia para q̃ fuesse Amnon.

§.11. Como fue Amnõ muerto en el cõbite q̃ Absalõ le auia hecho.

rey, que vno solo no ha quedado. Como David lo oyesse, leuantandose rompio sus vestiduras reales, prostrandose por tierra por el gran dolor, angustia, y pena que sentia, llorãdo muy amargamente de sus ojos. Los criados y continos del rey que estauan presentes, rasgaron assi mesmo sus vestiduras. Entonces dixo Ionadab hijo de Samaa hermano de David: No piense mi señor el rey, ni lo ponga en su coraçon, que los hijos del rey son muertos, por que solo Amnon es muerto: por que desde el dia q̃ vio a Thamar hermana de Absalon, le tenia muy gran odio, rancor, y malquerencia, y muy grande enemistad. Acabado de hablar Ionadab, llegaron todos los otros hijos del rey, con sus criados y sieruos, donde por David y toda la corte fue llorada la muerte de Amnon.

Antes que diga los grandes males que de este combite se siguieron, quiero dezir y declarar aqui vna cosa, la qual si la passasse debaxo de silencio, no creo careceria de culpa, y muy penos de pena: y es, Que como la sagrada escriptura llame a Thamar hermana de Amnon: como ella dixo a Amnon, Demãdame al rey por muger, que no te me negara, y que se la daria: por que esto segun parece enel Leuitico, es contra la ley. Por que mandaua Dios nuestro señor, y aun so pena de muerte, que no se casasse hermano con hermana, ora fuesse sola de padre, o sola de madre, y muy menos si fuesse de padre y madre. Siendo esto assi como lo es: como dixo Thamar a Amnon, que la demandasse al rey, y que se la daria por su muger? Para declaracion desto es de saber que mãdaua Dios nuestro señor enel Deuteronomio: que si saliendo alguno del Israelitico pueblo a la batalla contra sus enemigos, y si boluiendo con victoria los truxesse captiuos, y entre ellos ouiesse alguna muger hermosa, y se enamorasse della alguno de los de Israel, y la quisiesse tomar por su muger, que la lleuasse a su casa, y antes que vuiesse de auer ayuntamiento con ella, mandaua que hiziesse ciertas ceremonias, dexar la vestidura en que fue tomada, cortar y afeytar sus cabellos, cortarse las viñas, y assentarse en casa del que auia de ser su marido, y llorar por espacio de vn mes a su padre y madre: y estas cosas hechas, pediala tomar por muger, y auer con ella sus matrimoniales y licitos ayuntamientos. Acontecio que David fue a vna batalla, y boluiendo con victoria: entre los captiuos vio a la madre de Thamar, y enamorandose della, y hechas las ceremonias legales, tomola por muger: la qual estaua preñada de Thamar: por donde parece no ser hija legitima de David: mas por razon q̃ nascio en casa, y era hija adoptiua de David, es llamada y la llama la sagrada escriptura hermana de Amnon, aunque no lo fue, ni de padre ni madre: mas era hermana de Absalon de madre, y no de padre: y assi que ningun parentesco tenia con Amnon. Esto da a entender el testo a quien bien lo quisiere mirar. Lo primero, en lo q̃ dize, Acontecio q̃ Amnon amo a Thamar hermana de Absalon. Por que no dixo, Acõtecio q̃ Amnõ amo a su hermana Thamar: mas dixo, a Thamar hermana de Absalon. Lo segundo en lo que el mesmo Amnon dixo a su amigo Ionadab, que preguntandole q̃ era lo q̃ sentia, respondio diziendo, Amo a Thamar hermana de mi hermano Absalõ. No dixe, Amo a Thamar hermana mia, mas de mi hermano Absalon. Lo tercero, por lo q̃ ella dixo antes de su violacion y fuerça, y despues del perpetrado mal, quando dixo, q̃ la demãdasse al rey por muger, y q̃ no se la negaria: despues en q̃ dixo, que era mayor el mal q̃ entonces hazia en expelerla confusiblemente, q̃ el que antes auia hecho. Por q̃ segun ya diximos, dixo esto, por q̃ tomãdo la por su muger, se pudiera encubrir y encelar el mal ya muchas vezes relatado. Lo qual todo no se pudiera hazer si fuera su hermano, por ser tan directo cõtra el mãdamiento diuino y ley dada a los Israelitas, so pena de muerte. Ni es de creer q̃ vn tan sancto varõ como David, lo hiziera, ni menos permitiera, por ser tan a la clara en offensa de Dios nuestro señor y su diuinal precepto y mãdamiẽto, y en escãdalo y mal exẽplo de todo el reyno, y del Israelitico pueblo. Lo quarto, por lo q̃ dize, q̃ estuuo Thamar

§. 14. Que David yendo a vna batalla tomo a la madre de Thamar, la qual venia preñada.

§. 15. Que Thamar ningũ parentesco tenia con Amnõ, y q̃ assi lo da a entẽder el testo diuino sagrada scriptura.

mar en casa de su hermano Absalon recogida y encerrada, llorando su deshonra, violacion, y fuerça: en lo qual se manifiesta, que se fue a casa de Absalon, como a casa de proprio hermano, y dexo de boluer a casa del rey dōde antes estaua, por no ser como no era el rey Dauid padre suyo: lo qual si assi fuera, a la casa de su padre se fuera, y no de su hermano. Lo quinto y vltimo paresce por lo que dixo Ionadab al rey Dauid (quādo vinieron nueuas que todos los hijos del rey eran muertos): No piense el rey que todos los hijos del rey son muertos, por que solo Amon es muerto, por que Absalon le tenia muy gran odio y enemistad dende el dia que violo a su hermana Thamar. Y assi que considerando todas estas cosas (saluo el mejor juyzio) podemos dezir y dezimos, Thamar no ser hermana de Amnon, ni tener parentesco alguno con el. Y a lo que la sagrada escriptura dize, que la llama hermana, se responde lo ya dicho, que la nombra assi, por auer nacido en casa como nacio. Y tambien por ser como era hija adoptiua de Dauid: y tambien por que no menos se guardaua entonces lo que agora se cumple y por experiencia vemos, que si casan dos personas que tienen hijos, que los hijos suelen llamar padres a los q̄ assi estā casados, y ellos entre si mesmos se llaman hermanos, como muchas y muchas vezes vemos acontecer y passar assi. Ya que hemos declarado lo que nos auiamos offrescido de declarar: veamos agora los males que deste combite se ayan seguido: por que siendo como son muy grandes, no es razon q̄ callar se deuā. Por que se siguio mucha destemplança en el demasiado comer y beber, y assi la embriaguez. Siguiose su muy subita y desastrada muerte: por que estando actualmēte embriago, fue muerto. Siguiose la muy crecida y desigual tristeza, lloro, y lagrimas de su padre, por que le lloro por muchos dias, y cō razon, pues fue muerto en peccado mortal, por donde se siguio el vltimo de todos los males, que dende el combite donde fue muerto fue a cenar al infierno, adonde segū dize Origenes, esta aposentado y mora y morara para siēpre. Siguiose el destierro de

§. 16. De los grandes males q̄ se siguierō del cōbite d Amnō.

Absalon, que por auer muerto a su hermano estuuo desterrado muchos dias y años: y con esto se siguieron otros muchos males, segun paresce en el segundo libro de los Reyes, que por euitar prolixidad aqui no relato. Y pues tantos bienes de la bofetada y tantos males del combite procedieron y emanaron, notorio es ser muy mejor la bofetada que el combite: y por esta causa dixe que querria mas la bofetada de Micheas, q̄ el combite de Amnon.

§. 17. Que Amnō fue muerto en el cōbite, y q̄ esta en el infierno. Orige. li. 1. super Iob. fol. 15. m.

Si enlas antedichas y relatadas hystorias nos ha manifestado la sagrada escriptura muchos enseñamientos y saludables doctrinas, no menos nos las muestra en estas: por que nos muestra y manifiesta, que en las cosas arduas y en que va mucho, q̄ lo primero que se ha de hazer, ha de ser, trabajar por saber la voluntad de Dios nuestro señor, y tomar consejo con el, y rogalle, tenga por bien de querer manifestar y manifieste, que sea lo que se aya de hazer, mayormente en las cosas de guerra, por ser cosa en que va mucho. Esto nos han enseñado y manifestado los caudillos y capitanes de Israel, Iosue, Gedeō, Iudas Machabeo, y otros muchos, los quales primero que entrassen en la batalla se aconsejauan con Dios lo que acerca dello deuian de hazer, si yrian a la batalla, o no. Y assi este buen rey Iosaphat rey de Iudea dezia a Achab rey de Israel, que tomasse consejo con Dios, y trabajasse por saber y conoscer su voluntad, si deuia de yr a la batalla, o no, para lo qual hizo llamar al propheta de Dios Micheas, cuyo consejo si se guardara, no sucediera ni se siguiera el mal y muerte que al rey Achab sucedio, como fue visto. Mucho deuen de notar esto, (pues es cosa digna de notar) los principes, reyes, y grandes señores, que a exemplo deste buen rey Iosaphat, con los que adelante diremos, miren y consideren primero antes que escomiencen en la guerra ni entren en la batalla, que sea lo que deuan de hazer en las cosas della, tomando consejo con Dios. Por que poco aprouecha el consejo de la guerra que los reyes, principes, y emperadores suelen tener, quando falta el consejo y ayuda de Dios nuestro

§. 1. Que a las cosas arduas y de guerra se deue de tomar consejo cō dios nuestro señor.

ſtro ſeñor, por dõde ſiempre el de Dios primero, y deſpues el de los hombres tomar ſe deue, por que deſpues de auello encomẽdado a Dios, deuen de hazer lo que es de ſu parte en conſultar el negocio y tomar conſejo ſobre ello, y deſpues ponello por obra, trabajando ſiempre por alcançar el ayuda y fauor de Dios, por que ſin ſu ayuda nunca ſe alcança victoria, ni menos ſe conſigue triumpho, y con ella ſiempre. Para que eſto mejor ſe vea y mas claramente ſe conozca, traere aqui algunos exemplos de la ſagrada eſcriptura muy a propoſito de lo que hablamos y entre manos tenemos, por donde ſe vea, como con la ayuda de Dios nueſtro ſeñor ſiempre ſe alcança victoria: y ſin ella nunca. Leeſe en el libro de Ioſue, que juntandoſe como ſe juntaron treynta y vn reyes contra Ioſue caudillo y capitan de Iſrael, y contra el Iſraelitico exercito y pueblo que los vencio y mato cõ la ayuda de Dios nueſtro ſeñor. Leeſe aſsi meſmo, q̃ en vna batalla que tuuo cõ el rey de Hierusalem, y con el rey de Hebron, y con el rey de Hierimoth, y con el rey de Lachis, y con el rey de Eglon, y ſiendo el exercito y gente de guerra deſtos cinco reyes muy mucha, como las arenas de la mar, y los cauallos y carros ſuyos de innumerable multitud, no por ſus fuerças, mas con la ayuda de Dios nueſtro ſeñor los vẽcio: por que ſe lee en el meſmo libro, que eſta batalla que vuo con los reyes ante dichos, q̃ echo Dios nueſtro ſeñor grandes y muchas piedras del cielo, matando muchos mas q̃ Ioſue y los ſuyos auian muerto. Mato aſsi meſmo Ioſue a los cinco reyes. Y lo que no menos es de notar que lo ante dicho es, q̃ de tal manera Dios nueſtro ſeñor les concedio la victoria con ſu fauor y ayuda, q̃ ni vno ſolo murio de los de Ioſue y Iſraelitico exercito. Leeſe tãbien en el libro de los Iuezes, de Gedeõ caudillo y capitan de Iſrael, q̃ en vna batalla q̃ tuuo con los Madianitas y Amalechitas, y ſiendo ellos y delos pueblos Oriẽtales quaſi ſin cuento, como langoſtas derramadas por toda la tierra, y los camellos ſin numero ni cuento, como la arena q̃ eſta en la ribera de la mar, por q̃ eran los contrarios ciento y treynta y cinco mil hombres de pelea, y los de Gedeon tan pocos (por q̃ ſolos trezientos) q̃ auia para cada vno quatrocientos y cinquenta varones, con la ayuda de Dios nueſtro ſeñor los vencio, donde en aquella batalla mato ciento y veynte mil hombres de pelea, con trezientos hõbres como diximos: lo qual dixo Dios nueſtro ſeñor que queria que fueſſe aſsi, por que no pẽſaſſen que por ſer mucha la multitud dellos (por q̃ los que para eſta batalla ſe auian juntado, eran treynta y dos mil hombres) auian vencido, y ſe gloriaſſen dello, y no por ſer ayudados de Dios nueſtro ſeñor, como lo fueron: y aſsi quiſo que deſtos treynta y dos mil, ſolos trezientos fueſſen elegidos, para que viendo que con tan pequeña a tan grã multitud auian vencido y ſobrepujado, conocieſſen que de Dios nueſtro ſeñor les vẽnia la victoria, y que a el ſe deuia de dar la gloria, y q̃ no deuian de confiar en ſus fuerças y multitud, por que ſin el fauor y ayuda de Dios nueſtro ſeñor la multitud de la gente no es ſuficiente para conſeguir y alcançar victoria (aunque ſi a la cauſa de la guerra juſta, y ayan tomado conſejo cõ Dios, y el lo aya mandado) ſi en ella confian. Eſto pareſce en el libro de los Iuezes: adonde como ſe juntaſſen todos los varones de Iſrael (que fueron quarenta mil hombres fuertes altos y diſpueſtos para la guerra, y muy dieſtros en las armas) contra el tribu de Benjamin, para caſtigar y hazer vengança de vn hecho muy malo y feo que auian hecho los mal diſciplinados mancebos de Gabaon, q̃ tanto ſe dieron a tener participacion con vna muger de vn Leuita, y tanto vſarõ mal con ella, que la mataron. Iuntos todos de vna conforme voluntad, concordia, y animo, y de vn meſmo acuerdo, tomaron conſejo cõ Dios, y preguntaronle diziẽdo: Quie ſera en nueſtro exercito principe y capitan en la guerra contra los hijos y varones de Benjamin? Reſpondio Dios nueſtro ſeñor diziendo: Iudas ſera vueſtro caudillo y capitan. Eſto es, que el tribu de Iuda fueſſe la principal y primera, y q̃ el que era en aquel tribu principe y caudillo, fueſſe capitan general de todo el exercito. Eſto hecho leuan-

.5. Porq̃ quiſo Dios q̃ en la guerra que tuuo Gedẽon cõ. 135. mil cõtrarios q̃ vencieſſe cõ ſolos trezientos hõbres.

Iudicũ. 20 ſ. 6. Que la multitud dela gẽte en la guerra no es ſuficiẽte para alcãçar victoria ſi en ella confian ſin cõfiar ẽ Dios nueſtro ſeñor.

uantandoſe muy de mañana aſſentaron ſu real contra Gabaon,y dende alli procedieron a la guerra contra la ciudad de Benjamin,y eſcomençaron de la combatir. Saliẽdo los de Benjamin de Gabaon, mataro͂ de los hijos de Iſrael veynte y dos mil hõbres en la primera batalla. Tornaro͂ otra vez los hijos de Iſrael a juntarſe,y tomaron cõſejo con Dios,y preguntaronle diziendo: Deuemos de boluer a la batalla contra nueſtros hermanos los hijos y varones de Benjamin o no? A los quales reſpondio Dios nueſtro ſeñor diziendo: Subid y pelead cõtra ellos. Procediendo el ſegundo dia contra los de Benjamin,fueron muertos de los de Iſrael diez y ocho mil varones,de tal manera que de los quarenta mil que primero ſe auian juntado no quedo hombre,por que todos fueron muertos por manos de los de Benjamin: no porque no tomauan conſejo con Dios nueſtro ſeñor, ni por no ſer la cauſa juſta,por que lo vno y lo otro ſe juntaua, mas por q̃ cõfiauan en ſu multitud y fuerças fueron vẽcidos y muertos. Deſpues de eſto juntaron diez mil hombres de guerra, los quales yendo a la caſa y templo de Dios aſſentandoſe lloraron muy amarga y laſtimeramente delante del Señor, y ayunaron aquel dia todo haſta la tarde,y offrecieron holocauſta y pacificas oblaciones,y poniẽdo toda ſu eſperança y confiança en Dios nueſtro ſeñor,y dexando de confiar en ſus fuerças y multitud de gente,preguntaro͂ de nueuo al Señor ſobre ſu eſtado, diziendo: Deuemos de proceder a la batalla cõtra los hijos de Benjamin hermanos nueſtros, o no? A los quales dixo el Señor: Subid, que mañana os los entregare en vueſtras manos. Lo qual aſsi fue hecho, q̃ el dia ſiguiente puſieron los hijos de Iſrael ſus celadas, y acometieron alos contrarios,de tal manera que de veynte y cinco mil hombres q̃ eran los de Benjamin,no quedaron ſino ſeyſciẽtos,y deſtruyero͂ la ciudad,atalãdola y quemãdola,haſta no dexar en ella piedra ſobre piedra,ni coſa alguna. Y eſto hizieron, por q̃ dexando de confiar en ſus fuerças y multitud,puſieron toda ſu confiança y eſperança en Dios nueſtro ſeñor: y aſsi ſiendo el en ſu fauor y ayuda vencieron. Eſto es lo que dize el Pſalmiſta: Venid y ved las obras del Señor,por que ha pueſto ſeñales y marauillas ſobre la tierra,quitando las batallas de ſobre toda ella: deſmenuzara el arco y flecha: quebrantara las armas,y quemara con fuego los eſcudos: el es el que quebrãta las guerras y batallas. Como lo hizo en aquel real del rey Senacherib (ſegun que adelãte ſe vera,que en vna noche le mato ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas, ſegun pareſce en el quarto libro delos Reyes. Por que aquellos a los quales Dios nueſtro ſeñor ayuda,aunque pocos y flacos en numero,no pocos mas muchos y fuertes llamarſe deuen. Pareſce eſto enel quarto libro de los Reyes,adonde ayrado y enojado el rey de Siria contra Heliſeo propheta,por q̃ deſcubria las celadas y engaños que ponia contra el rey d' Iſrael,embio toda la fuerça de ſu exercito,aſsi de carros, como de gẽte de cauallo,contra Heliſeo, para que le traxeſſen preſo: los quales cercaro͂ a Dothaim adonde Heliſeo eſtaua,para auelle de prender. Eſto hizieron de noche, por q̃ no fueſſen ſentidos,y para q̃ Heliſeo no ſe pudieſſe auſentar y huyr dellos. Como a la mañana madrugaſſe Geezi criado y ſieruo de Heliſeo,y vieſſe la ciudad cercada,y ſupieſſe la cauſa por que la auian cercado, dio noticia dello a Heliſeo,diziẽdo: Ay ſeñor mio que haremos,que eſtamos cercados,y en condicion de perder las vidas? Al qual reſpondio el Propheta Heliſeo diziendo: No quieras temer,por que mas eſtan con noſotros que con ellos. Eſto dixo, como dize el Nicolao de Lira,porque ſabia por inſpiraciõ del Spiritu ſancto que auia venido la guarda delos angeles en ſu ayuda,cuyo poderio y amparo quaſi ſin comparacion es mayor que todo poder ni fauor humano. Y para que ſu criado Geezi fueſſe certificado dello, rogo Heliſeo a Dios nueſtro ſeñor que ſe lo manifeſtaſſe,diziendo: Abre ſeñor los ojos de eſte moço,por que vea. Quiſo dezir. Dale ſeñor virtud que vea aquellas coſas que naturalmente no ſe pueden ver. Abrio el Señor los ojos del moço Geezi, y vio vn grã monte lleno de cauallos y de carros de fuego,

Pſal 45.

1.Regũ.19

4.Regũ.6.

ſ.7. Como el rey d Syria embio a prender al pphta Heliſeo y lo q̃ acõtecio ſobre ello.

Nicol. d Lira in gloſa

go, que tenian cercado a Heliseo. Esta representacion fue hecha por ymaginaria vision para demostrar y manifestar la guarda que a Heliseo guardaua. Como los q̃ auian ydo a prender a Heliseo se allegassen y acercassen a el, para auelle de prender, oro Heliseo a Dios nuestro señor, quando diziendo. Suplico te señor que hieras de ceguedad a esta gente, para que no vean. Lo qual hizo el Señor luego conforme a la suplicacion de Heliseo. A los quales hablando Heliseo, dixo: No es este el camino ni la ciudad que vosotros buscays: seguidme a mi, y mostraros he al varõ que vosotros buscays. A los quales lleuo y puso dẽtro de Samaria, en tierra de sus enemigos: y como ellos entrassen en Samaria, oro Heliseo a Dios nuestro señor diziendo: Abre señor los ojos dellos para q̃ vean. Abrio Dios nuestro señor sus ojos y vieron que estauan en medio de Samaria en poder y manos de sus enemigos, adonde si por Heliseo no fuera, todos fueran muertos por manos del rey de Siria: mas dixo Heliseo que no los matasse, mas que les diesse de comer y beber para que se boluiessen a su señor: a los quales pusieron muy abundantemente de comer. Los quales como comiessen y bebiessen, se boluieron en paz a su señor. Por que no solo de lo que hemos dicho, mas muy mas a la clara se vea, como con sola la ayuda de Dios se alcança victoria y triumpho, siguese adelãte en el mesmo capitulo y el siguiente: que como Benadab rey de Siria con muy gran exercito tuuiesse cercada a Samaria, fue hecha muy gran hambre en la ciudad, en tanto grado, q̃ entre otras cosas que manifiestan la gran hambre, se lee, que faltando los bastimentos, vinieron a tanta necessidad, que se comiã los proprios hijos. Pues estando assi cercada la ciudad, y en tanta necessidad y aprieto puesta, en vna noche hizo Dios nuestro señor que se oyesse enel real vn gran estruendo y ruydo de carros y cauallos, y de muy gran des exercitos. Como los del real de los de Siria oyessen tan gran estruendo y ruydo, espantados leuantaronse con muy gran temor y miedo de noche, dexando sus tiẽdas y real, cauallos y bestias, con todas las otras cosas, assi pequeñas como grandes, preciosas como viles q̃ alli tenian, echaron a huyr sin perseguillos alguno, ni menos yr en el alcance. El camino por donde ellos yuã huyendo, quedaua todo lleno de vestiduras y vasos preciosos de gran estima y valor que auian dexado los de Siria, por huyr mas ligeros y desembaraçados, dessẽando solamẽte saluar sus personas: y esto hazian por el gran temor, miedo, y turbacion que lleuauan. Esto es lo que Dios nuestro señor auia prometido en el Leuitico, diziendo (despues que auia dicho que daria abundãcia de frutos y de agua en sus tiempos necessarios). Dare paz en vuestros confines y terminos: dormireys y no aura quien os de turbacion ni espante, ni menos quien os despierte: persiguireys a vuestros enemigos, y caeran delãte de vosotros en vuestra presencia y acatamiento: persiguiran cinco de los vuestros a ciento de los contrarios, y ciento de vosotros a diez mil de los contrarios, y caerã en vuestra presencia y acatamiento, por muerte de cuchillo. Y esto por que Dios nuestro señor seria en su guarda y amparo: y assi q̃ siempre saldran con victoria, porque aquel al qual Dios nuestro señor ayuda y defiende, es verdaderamente ayudado, defendido y amparado. Esto es lo que demãdaua Iob a Dios, diziendo: Pon me señor acerca de ti, y qualquier belicosa y fuerte mano pugne, pelee, y guerree contra mi. Y por esto dezia Dauid: Sea el Señor mi ayudador, y no temere lo que contra mi hiziere el hombre. Considerando las cosas ante dichas, deuen los que andan en guerras y batallas de trabajar por seruir a Dios, y por saber su voluntad, tomando consejo siempre con el, y encomendandole su negocio, si quieren salir con victoria de la batalla, como la sagrada escriptura nos lo ha mostrado, y con tantos exemplos manifestado.

Leui. 26. *Iob. 17.* *Psal. 117.*

Cosas dignas de notar y no menos de tener en la memoria nos manifiesta aqui la sagrada escritura acerca de la verdad. Lo vno y que mucho llorar y temer se deue, quan odiosa y aborrecible es la verdad en las orejas de los reyes, principes, y grandes señores, como paresce en este rey Achab, q̃ por

§. 1. Que la verdad es odiosa y muy aborrecible ã los reyes.

que Micheas le dezia la verdad y aquello q̄ le conuenia, cumplia, y era prouechoso, dezia que no le prophetizaua sino mal, y que nunca le daua buenas nueuas, sino malas. Lo otro que nos manifiesta es: como la verdad sea tan fuerte, que siempre vence y preualesce sobre todas las cosas. Esto es lo que esta escrito en el tercero libro de Esdras: adõ de se lee, que como el rey Dauid estuuiesse reposando y durmiendo, tres cortesanos de los de su guarda, q̄ le velauan y guardauan en tiempo que el reposaua y dormia: dixeron el vno al otro: Diga cada vno de nosotros su sentencia, y la que se hallare que es mas excelente, y que precede y se antepone a las otras, acerca de vna mesma cosa, que le haga el rey muy crescidas y auentajadas mercedes. Y para que esto mejor se conozca y manifieste, que escriua cada vno su sentencia: y todas escritas, las pongamos debaxo de la cabecera del rey, para que quando despertare, se examine qual aya dicho mejor sentencia, y que excede a las otras. Y sobre lo que hemos de hablar sea, sobre qual sea la cosa mas fuerte del mundo, para que excediendo la sentencia del vno a las otras, le sean (como esta assentado y puesto entre nosotros) hechas muy señaladas mercedes. Escomençando pues a hablar, dixo vno. Fuerte es el vino. Dixo el otro: Mas fuerte es el rey. Dixo el otro: Muy mas fuertes sõ las mugeres: mas sobre todas las cosas vẽce y preualesce la verdad. Dichas el primero y segundo sus causas y razones para prouar su intencion y mostrar su sentencia: dixo el tercero, cuyo nombre era Zorobabel: ya que auia prouado y manifestado por causas muy euidentes y notorias razones, que las mugeres eran mas fuertes que el vino ni el rey. Y queriendo manifestar q̄ la verdad sea muy mas fuerte y exceda a todas las cosas, dixo: Fuerte es el vino, y fuerte es el rey y muy mas fuertes son las mugeres, mas sobre todas las cosas vence la verdad. Y para prouallo por euidentes y claras razones, escomonçando a hablar de la verdad dixo: Grande es la tierra, y muy alto es el cielo, y muy veloces los cursos del Sol, que en vn dia natural gira y rodea todo el cielo. Por

3. Esdra. 1 & 5. cap

§. 2. Que la verdad es muy fuerte, y vẽce sobre todas las cosas.

ventura no es de grã poder el que estas cosas haze? Y la verdad grande y mas fuerte q̄ todas las cosas? Toda la tierra inuoca y llama la verdad: esto es, los hombres q̄ en ella moran, por que quieren las cosas dubdosas y inciertas ser manifiestas y notorias por la verdad. Los cielos la bendizen, que son los espiritus angelicales, ciudadanos de la ciudad soberana, celestial, y eterna. Todas las obras se mueuen a su mandamiento, y no ay con ella cosa iniqua, peruersa, ni mala, por que es la regla primera de ygualdad. El vino es iniquo y malo: las mugeres, iniquas y malas. Esto dixo, no tomãdolo en vniuersal, mas tomando la parte por el todo, porq̄ muchos reyes hizieron muchas iniquidades y muy crescidos y grandes males, y lo mesmo las mugeres. Y el vino ha sido causa de muchos males, segũ que la sagrada escriptura de cada vno dellos en muchas y diuersas partes manifiesta. Y añadio mas diziendo, que assi como eran iniquos y malos el rey y las mugeres, que sus obras eran lo mesmo iniquas y malas, y que no auia en ellas verdad, y q̄ peresceran en su iniquidad y maldad: y que la verdad preualesce para sẽpre y bien eterno, y en los siglos delos siglos: ni ay acerca della aceptacion de personas, ni differẽcia en juyzio ni fuera del, mas aquellas cosas que son justas induze que hagan los injustos y malignos, y en su juyzio no ay cosa injusta, iniqua, ni mala: mas es fortaleza, reyno, poderio, y magestad de todos los siglos. Y añadio mas diziendo: Bendito sea el Dios de la verdad. Todos los pueblos viendo las cosas tan grãdes y altas que Zorobabel en loor y alabãça de la verdad auia dicho, leuantando sus vozes, dixeron: Grãde es la verdad, y preualesce sobre todas las cosas. Esto paresce muy biẽ a la clara en esto del rey Achab, por que quedando mentirosos los quatrocientos prophetas de Baal, la verdad dicha por Micheas, propheta de Dios, preualecio sobre los dichos delos prophetas falsos y malos. O quanto se auiã de preciar los reyes, principes, y grandes señores, de tener en su casa y palacio quien les dixesse verdad. Mas lo que no con pequeño dolor llorarse deue es, que el dia de oy mas

§. 3. Que el cielo y la tierra inuoca y llama la verdad.

§. 4. Que a cerca de la verdad no ay aceptacion d personas en juyzio ni fuera d

§. 5. Que los reyes &c. se auiã de preciar de tener en sus casas y palacios personas verdaderas.

mas abundan los truhanes, juglares, lisonjeros y mentirosos, y a estos tales son hechas las mercedes: que no a los amadores de la virtud, y publicadores de la verdad. Para lo qual solo me paresce abastar, como de hecho abasta, el testimonio diuino (sin la experiencia que muy a la clara nos lo enseña) el qual dize, segun lo relata el Euangelista sant Lucas hablādo de sant Iuā Baptista: Aueys salido a ver al desierto hōbre vestido de vestiduras blandas? No, por que estos tales en las casas y palacios de los reyes, principes, y grandes señores estan. Sobre lo qual dize sant Gregorio: De vestiduras blādas no fue vestido sant Iuan, por que no fauorecio cō lisonjas la vida de los peccadores. Paresce esto ser assi, segun lo escriue sant Matheo. Que a los peccadores llamaua sant Iuā, generaciones de viuoras. Y paresce tambien por sant Marcos, que dize, que sant Iuā reprehendiendo a Herodes, le dezia: Que no le cōuenia ni deuia tener la muger de su hermano que era viuo, por manceba. Y tanto finalmente se puso por defensa dela verdad, hasta que perdio la vida: por que le fue quitada la cabeça por ella, segun lo manifiesta sant Marcos. O quan bien empleado sera a los señores dexar estado por algun espacio de tiempo, aunque no fuesse sino por solo vn dia, por oyr verdad: por que estādo cō la verdad y enla verdad, estuuiessen cōDios y en Dios: segun aquello que sant Iuan dize: Dios es charidad, y el que permanesce en charidad permanesce enDios, y Dios en el. Y assi como es charidad, assi es infalible verdad. El mesmo lo dize, segū lo relata sant Iuan: Yo soy camino, verdad, y vida: y lo q̄ dezimos dela charidad, lo podemos assi mesmo dezir dela verdad: QueDios es verdad, y el que anda y permanesce enla verdad, anda y permanesce enDios, y enel. Y assi por contrario aquel en quiē no ay verdad, sino mentira y falsedad, y permanesce en la mentira, que Dios nuestro señor no mora enel, sino el demonio, que es dicho padre de mētira. Y assi moraua en aquellos quatrocientos malos prophetas de Baal, y en el rey Achab: el qual no pudiēdo oyr la verdad quādo le era dicha, la tenia por malas nueuas.

Paresce esto mesmo en Pilatos, el qual preguntando a Christo nuestro redemptor, q̄, que cosa era verdad, no aguardo a oyr respuesta, que cosa era la verdad, por q̄ no era digno de oyr cosa tan buena de aquella diuina boca. De notar es, y por mejor dezir de llorar, y no con pequeño dolor, que no solo no oyen la verdad, mas aun quādo se la dizen, persiguen, atribulan, y maltratan a aquellos que se la dizen, por ser claros enemigos de la verdad. Y que persigan a los q̄ dizen verdad, muy bien se ha visto en este propheta Micheas, que en lugar de hazellē crescidas y muy largas mercedes, le fue dada como vimos, vna gran bofetada, y porel rey Achab mandado echar en la carcel, y q̄ fuesse sustētado cō pan de angustia y agua de tribulaciō. Parece esto mesmo en Achior capitan general de los Amonitas, del qual se escriue en el libro de Iudich: que como dixesse a Olofernes capitan general de Nabuchodonosor rey, (el qual tenia cercados en la ciudad de Betulia a los hijos de Israel) que el Dios de los Hebreos los podia librar de sus manos, le mando lleuar ala ciudad de Betulia, para que quando el la tomasse (segun que pensaua) matasse a Achior, en pena que auia dicho la verdad, y auer sido mal propheta en sus orejas. Y como sus criados lo pusiessen por obra, y lleuassen a Achior ala ciudad de Bethulia, salieron de la ciudad cōtra ellos muchos fundibularios y hōderos, y assi apartandose a vn lado del monte, ataron a Achior de manos y pies a vn arbol, y assi partiendose para su real, le dexaron. Al qual como hallassen los hijos de Israel, y supiessen por que auia sido alli traydo y atado, desatandole le lleuarō a la ciudad de Bethulia, como adelante mas largamente veremos y mostraremos. Y que sea esto assi, q̄ los que dizen verdad seā maltratados y perseguidos, parece en Ionas propheta, el qual fue hijo de Amathi, que quiere dezir, hijo de verdad, el qual en muchas y diuersas maneras fue muy atribulado, y assi fue en muchas maneras librado. Lo primero parece, por que este fue hijo dela biuda Sarethana, el qual con su madre, mediante el propheta Elias, escapo de vna gran hambre que vuo quando

Ioan. 18.

§. 8. Que son pseguidos los q̄ dizen verdad.

Iudich. 5. et. 6. cap.

§. 9. Como Achior capitan de los Amonitas, fue atado ā pies y manos a vn arbol, y porq̄.

§. 10. Como Ionas fue muy atribulado, y assi mesmo librado.

3. Reg. 17.

quando por espacio de tres años y medio no llouio sobre la tierra. Lo segundo, q̃ estuuo en vna graue enfermedad, de la qual murio, y fue resuscitado y restituydo a la vida por el mesmo propheta Helias. Lo tercero, fue embiado de parte de Dios nuestro señor a predicar la verdad a los Niniuitas, cō gran peligro de su vida, por que yua a predicar contra el rey y la ciudad, y a dezir, q̃ dentro de quarenta dias se auia de hundir la ciudad, y que todos auian de morir por sus grandes culpas y peccados. Lo quarto, que fue echado en la mar, y tragado de vna ballena, donde estuuo tres dias cō sus noches, en mucha angustia y tribulacion. Lo quinto, librado del vientre de la ballena, y predicada la verdad a los Niniuitas, en el camino ya que daua la buelta, sobreuino en el vna gran siesta y muy excessiuo calor del Sol, en tanto grado, que no lo pudiendo suffrir demandaua a Dios, le sacasse desta vida, y le diesse la muerte. De donde dize sant Augustin: Amarga es la verdad, y muchas y muchas vezes aquellos que la aman o predican son llenos de amargura y de dolor. Para mayor confirmacion de lo ante dicho, Christo nuestro redemptor por la verdad fue maltratado, persseguido, y muerto. Veys quanto padescen los que dizē la verdad? mas en fin son librados por ella mesma. Esto es lo que dixo Christo nuestro redemptor a sus sagrados Apostoles: Si permaneciéredes en mis palabras, conoscereys la verdad, y essa mesma verdad os librara. O como auiamos siēpre de hablar verdad, y predicar verdad, y si menester fuesse morir por la verdad, y gozarnos y alegrarnos con la verdad. Mas ay dolor que no ay ya quien hable verdad, ni quien la ose dezir, ni muy menos predicar. Anda agora la verdad como hombre enemistado a sombra de tejados, que no osa parecer en publico. Lo que agora en nuestros tiempos se vsa, es, mentiras, trayciones, engaños, falsedades. El que pēsays que es mas vuestro amigo, aquel es mayor enemigo. Y el que pensays que os trata mayor verdad, aquel os trae mayor mentira, falsedad, y engaño. El que pensays que os dessea la vida, aquel querria que fuessedes ya muerto: por que creedme que muchas y muchas vezes besan manos q̃ querrian ver cortadas. Esto es lo que dize el propheta Osee: No ay verdad, no ay misericordia, no ay sciencia de Dios en la tierra. Mas lo que cō mucha abūdancia anda sobre la tierra, que toda la ocupa como rio salido de madre, es, las cosas malditas, mentira, homicidio, adulterio, hurto y robo, que toda la enseñorean y possee. No assi, no assi, mas que cada vno hable y trate verdad con su hermano y proximo. Por que esto es lo que Dios nuestro señor quiere. Esto manifiesta el propheta Zacharias diziendo: Esto dize el Señor de los exercitos y caualleria: No querays temer. Estas son las cosas q̃ aueys de hazer y poner por obra Hable cada vno verdad con su proximo. Por que segun dize el Ecclesiastico: Protector y guarda es Dios nuestro señor de aquellos que le buscan con verdad Mas el dia de oy acontece de la verdad lo que suele acontecer del agua bendita, que todos demandan al cura el agua, y al tiempo q̃ estiēde la mano para se la echar, buelven el rostro. Assi acontece de la verdad, q̃ muchos dizen que les digā la verdad, O señor suplico os que me digays la verdad, que me hareys en ello la mayor merced del mundo, y tanto que todos los dias de mi vida os terne que seruir: mas al tiempo que la dizen, bueluen el rostro, y no la pueden oyr. Esto es lo que sant Pablo dize: Con verdad digo que boluerán su rostro y orejas de la verdad, y conuertirse han a las hablillas, patrañas, nouelas, y fabulas. Y en tanto grado apartan su rostro de la verdad, que aquel que antes auian rogado les dixesse la verdad, despues que se la dize ya no le querrian ver delante de si. O cosa de mucho dolor, que en las casas de los grandes señores no ay quien ose dezir verdad, por q̃ saben por cierto que si la dizen, que aunque por entonces lo dissimulen, que en fin le han de despedir.

De donde se sigue vn mal tras otro, que si el señor miente, todos concuerdan conel, y todos mienten, por que si el señor dize q̃ lo amargo es dulce, y lo dulce amargo, dizē ser assi. Y si por ventura dize que la miel es yel, y la yel dize que es miel, y lo bueno dize

Marginalia: In eodē capit. — Iona. 1. — Iona. 2. — Iona. 4. — August. ad fra. in he. serm. 36. — § 11. Que aunq̃ son perseguidos los q̃ dizē verdad, que la mesma verdad los libra. — § 12. Que la verdad anda agora como hōbre enemistado q̃ no osa parescer. — Osee 4. — Zacha. 8. — Eccle. 2. — § 13. Que la verdad es comparada al agua bēdita, y que todos huyen della. — 2. ad Thimot. 4. — § 14. Que en las cosas de los grādes señores mintiēdo ellos, luego todos mientē.

ze ſer malo, y lo malo bueno, todos aprueuan ſu ſentencia, y dizen ſer bien dicho, y ſer aſsi: magnificando y enſalçando ſus palabras. Eſto es lo que el Eccleſiaſtico dize: Hablo el rico, y todos callaron, oyendo ſus palabras con reuerencia y acatamiento, y leuantarō ſus palabras haſta las nubes: hablo cō ſoberuia, y juſtificarō ſus palabras, aprouandolas como ſi ouiera dicho bien. Y lo q̃ aqui pone el Eccleſiaſtico de los ricos, tambien ſe deue de entender y muy mas y mejor de los ſeñores, pues mas comun coſa es eſta en ſus palacios, que en las caſas de los ricos. A los que aſsi alaban y aprueuan lo que en ſi es malo, y deuia de ſer antes vituperado y reprehendido, amenaza nueſtro Dios con el guay de la eterna damnaciō, diziendo: Guay de voſotros que aprouays y dezis lo malo ſer bueno, y lo bueno malo. La yel dezis que es miel, y la miel dezis que es yel. Pues que aſsi es, aborrezcamos la falſedad y mentira: por q̃ ſegun dize Salomō: La boca mentiroſa q̃ dize la falſedad y mentira, mata a ſu anima. Eſto ſe ha de entender como dize el Nicolao de Lira, de la mentira mala, pernicioſa, y dañoſa, que empece y haze mal a ſu proximo, y no de la que ſe dize por via de burla, y ſo color de algun paſſatiempo y recreacion. Sobre eſto que Salomon dize, que la boca mentiroſa mata a ſu anima, es de notar, que es coſa monſtruoſa y caſi contra toda naturaleza, que la boca del hombre ſea cauſa inſtrumental y ocaſiō de la muerte del anima: por que aqueſte inſtrumento preciſa y principalmente le ordeno la naturaleza para conſeruar la vida del anima, aſsi como pareſce en ſus operaciones y obras: porque por la boca reſpiramos y inſpiramos, ſin la qual operacion la vida del anima no ſe conſerua en el cuerpo. Por la boca recebimos el mantenimiento y nutrimento corporal, y mazcamos y incorporamos en noſotros meſmos. Por la boca exprimimos y declaramos la affeciones y deſſeos de nueſtra anima. Por la boca manifeſtamos la paz y quietud della, la beneuolencia y amiſtad de los proximos. Marauilloſa monſtruoſidad, y cōtra toda naturaleza es, q̃ la boca mentiroſa mate al anima. De donde ſeñaladamente ſe dize en el libro de los Proberuios: La boca del juſto es vena de la vida: la boca de los malos encubre la maldad. La mentira y el mentir es al hombre coſa muy incongrua, y que en ninguna manera conuiene con el hōbre: de donde deue de todo en todo aborreſcer la mentira, y amar verdad. Leeſe en figura deſto en el Geneſi: que quando el demonio quiſo cō mentira engañar a nueſtros primeros padres, no quiſo apareſcer (o por mejor dezir no le fue permitido) en figura de criatura racional, o de alguna figura que tuuieſſe propinquidad o ſemejança cō la criatura racional. Para dar a entender, que en quanto el hombre era racional, aborrecieſſe la mētira y falſedad: lo qual manifeſta, en que tomo figura y ſemejāça de tal animal y beſtia, que de todo en todo repugna y es mas enemiga a la humana naturaleza. Para dar a entender, que la mentira es vn veneno y ponçoña q̃ deſtruye y mata mortiferamente la naturaleza humana: por que aſsi como la pōçoña y veneno mata al cuerpo, aſsi la mētira mortiferamente mata al anima: y quanto el anima es mas precioſa y mas noble q̃ el cuerpo, tanto parece la mentira ſer y es mas dañoſa. De aqui es, que con muy juſta cauſa y razon en el dia del juyzio todos los mentiroſos y amadores de mentiras ſerā vnidos atados, encadenados, y juntamente expelidos y alançados de la preſencia de Dios nueſtro ſeñor, y de la compañia de los angeles y ſanctos: ſegun aquello que eſta eſcrito en el Apocalypſi: Sean expelidos y alançados fuera los veneficos, ſortilegos, encantadores, y todo aquel q̃ ama la mentira, y la executa y pone por obra. No es de marauillar ſi el mentiroſo es expelido y alançado de la preſencia de Chriſto nueſtro redēptor, por q̃ naturalmente vn cōtrario expele a otro. La frialdad al calor, y el calor a la frialdad. Lo dulce a lo amargo, y lo amargo a lo dulce. Pues como Chriſto nueſtro redemptor ſea verdad infalible (ſegun que el meſmo lo dize: Yo ſoy camino, verdad, y vida) ſigueſe quaſi de neceſsidad, que el mentiroſo, falſo, y engañador, ſea expelido de la cōpañia de los angeles y ſanctos. De dōde dize ſant Pablo:

Prouer.1. *Geneſ.3.* *§.17. Porque no fue permitido al demonio quā do tento a nueſtros padres, apareſcer en otra ſemejāça.* *§.18. Que el dia del juyzio ſerā expelidos los mētiroſos delāte de Chriſto nueſtro redēptor.* *Apoc.13.* *Ioānis.14.*

Ad Ephe.4 Pablo: Dexando toda mentira, hablad verdad cada vno de voſotros con ſu proximo: y el Eccleſiaſtico dize: Ante de todas las coſas vaya delante de ti la palabra verdadera.

§.19. Que no ay coſa en q̃ mas ſe conozca vno ſer predeſtinado, q̃ ſi habla verdad.

Dixeron eſto ſant Pablo y el Eccleſiaſtico, por que no ay coſa en que mas vno ſe conozca ſer ordenado, diſpueſto, y apto para el reyno de los cielos, que ſi habla verdad, trata y ama verdad. Pareſce eſto muy claro, por q̃ las perſonas de diuerſas tierras y reynos muy facilmente ſon conoſcidos, y ſe diſtinguẽ y apartan los vnos de los otros por el lenguaje, modo, y manera de hablar, con que los vnos difieren de los otros, el Eſpañol del Italiano, y el Italiano del Frances, y el Frãces del Portugues, y el Portugues del Caſtellano por ſolo el lenguaje ſon conoſcidos, y el ſolo los diſtingue y aparta: y aſsi los del vn reyno a los del otro reyno, y el q̃ habla la lengua Franceſa dezimos ſer Frances: y al que la Caſtellana, Caſtellano: y al q̃ la Portugueſa, Portugues. Y de aqui es que ſant Pedro fue conoſcido ſer Galileo: y aſsi le fue dicho: Tu Galileo eres, por que ſu lẽguaje, modo, y manera de hablar lo manifeſtaua y diuulgaua. Aſsi hablando eſpiritual y moralmente, dos maneras ay de reynos muy diſtinctos, apartados y differentes, en reyes y ſeñores dellos, y aſsi meſmo en leyes, aunque conjuntos en eſta vida el vno con el otro. El reyno de Dios, y el del mundo. El reyno de Chriſto nueſtro redemptor, y del demonio. Y aſsi como ſon differentes en los reyes, ſeñores, y leyes, aſsi ſon differẽtes y no conforman en el lenguaje, modo, y manera de hablar. Porq̃ el lenguaje del reyno del cielo y de Chriſto nueſtro redẽptor, es verdad: aſsi lo dixo el rey Dauid hablando con Dios: Señor en el cielo eſta y mora tu miſericordia, y la verdad juntamente mora en el, aſsi como lenguaje, modo, y manera de hablar. *Pſal.35.*

§.20. Que el lenguaje del cielo es verdad, y el del mũdo y demonio mẽtira.

El lenguaje del mundo y del demonio, y ſu reyno, es falſedad y mentira, ſegun aquello q̃ dize el propheta Oſee (y arriba declaramos): No ay verdad, no ay miſericordia, no eſta la ſciencia de Dios en la tierra: mas mentira y falſedad abundaron en ella. *folio.117. Oſea 4.* Si el hombre quiere muy en deſcubierto y a la clara conocer a qual deſtos dos reynos pertenezca, pues de neceſsidad ha de ſer del vno o del otro, mire y con atencion conſidere, con qual deſtos reynos ſe cõforma en el lenguaje, modo, y manera de hablar. Si ama verdad, habla y trata verdad, es ſeñal muy cierta que perteneſce al reyno de los cielos, y de Chriſto nueſtro redemptor. Mas ſi ama la mentira, habla y trata mẽtira y falſedad, es ſeñal muy aueriguada y cierta q̃ perteneſce al reyno deſte mundo y del demonio. Dexada la culpa a parte, y la pena q̃ a ella ha de correſponder, aun q̃ no fueſſe por otra coſa ſino por la pena q̃ conſigo trae el mentiroſo deſpues que ha dicho alguna mentira, para la encubrir, colorar, y defender, no la deuia en ninguna manera dezir ni menos publicar.

.§.21. Que el mẽtiroſo trae cõſigo muy grã pena y trabajo.

Conforme a eſto pone ſant Gregorio vna coſa a mi ver mucho digna de notar, ſobre aquello que dize Iob en el quintodecimo capitulo: Eſpantalle ha la tribulacion, y cercalle ha la anguſtia. *Pſal.35. Greg.li.12 mo.ca.20.* Donde prueua, que todo aquello que el malo y peccador obra, deſamparada la verdad, es cercado de anguſtias, tribulaciones, y trabajos: y eſto prueua, en eſpecial del mentiroſo, diziendo en eſta manera. El mẽtiroſo dexada y deſamparada la verdad, determina mentir, para engañar las animas de los que le oyen: mas quanto trabajo ſea guardar con ſolicitud que ſu mentira, falſedad, y engaño no ſea notoria, y el comprehendido en ella, no ay quien de facil lo pueda dezir ni declarar. Pone con verdad eſte tal delante de ſus ojos que podra reſponder a aquellos que ſupieren la verdad, quando ſaliere a luz y fuere notoria ſu falſedad, engaño, y mentira: y cõ mucha pena y trabajo trata conſigo meſmo, como por nueuo argumento de falſedad ſobrepuje y vença a la verdad: de la vna parte y de la otra pienſa lo que le podran dezir, en que ſea tomado y comprehendido por no verdadero y falſo: y acerca de ſi meſmo trabaja porlo encubrir, diziendo: Si me dizen eſto, reſpondere eſtotro: y ſi a eſto me replicã, y dizẽ eſto, reſpondere eſto otro: y aſsi por encubrir ſu falſedad y mentira, anda ſiempre atormẽtado de nueuos penſamientos y argumentos de falſedad: y finalmente buſca alguna reſpue-

§.22. De lo q̃ el mentiroſo pienſa y trata conſigo meſmo para defender la mentira que dixo.

puesta, que tenga semejança con la verdad, aunque con mucho trabajo y pena: el qual si quisiesse tratar y hablar verdad, sin falta ninguna lo podria hazer sin ningun trabajo ni pena, por que muy llano es el camino de la verdad, y aspero y graue el de la mentira. De donde dize el propheta Hieremias: Enseñaron a su lengua a hablar mentira y falsedad: y lo que peor es, que sin ningũ empacho ni verguença ay algunos que nunca saben tratar, hablar, ni dezir verdad, sino siẽpre mentira, falsedad, y engaño. Para reprehension destos tales porne aqui lo que sant Augustin del propheta Ionas dize: Notad hermanos muy amados, que se dize que el propheta Ionas despues que vuo predicado a los Niniuitas que de ay a quarẽta dias auia de ser destruyda la ciudad, y como ellos hiziessen penitencia, y Dios nuestro señor vuiesse misericordia dellos, y no se siguiesse lo que el propheta auia dicho y prophetizado, confuso con gran verguença que vuo de pensar que auia dicho mentira, muy secreta y ocultamente entro en su propria tierra y ciudad, y tomando a su madre muy secreta y ocultamente se salio, no osando parescer de verguença delãte de aquellos que le conocian, ni en la tierra donde auia sido nacido y criado: y assi estuuo fuera de su tierra desterrado por espacio de siete años, no queriendo boluer, ocupado siẽpre dela verguença. Finalmente despues dela muerte de su madre boluio. Mirando a lo ante dicho, aun q̃ no fuesse por otra cosa sino por euitar el trabajo muy grãde que como hemos dicho trae consigo el que habla mentira, y el gran descanso que consigo trae el que habla verdad, deuiamos desterrar de nosotros toda mẽtira, y ser amadores de toda verdad, y que siempre anduuiesse delante en todas nuestras palabras y obras.

Vna cosa nos ha aqui manifestado la sagrada escriptura, que con mucha razon mucho notar y no menos temerse deue, y es, como Dios nuestro señor permite que los malos sean engañados, demandandolo la grauedad de sus culpas y peccados: como parece en este rey Achab (del qual arriba cõtamos) que fue engañado de aquellos quatrocientos falsos prophetas, en los quales puso Dios nuestro señor (segun que vimos) espiritu mentiroso de engaño y falsidad, y esto, por que assi lo requerian y merecian sus demeritos, culpas, y peccados antepassados. De donde dize sant Gregorio: El rey Achab por la grauedad de sus culpas, peccados, crimines, y excessos antepassados, digno era de ser engañado, y de ser perjudicada su honra, y dañada y empecida cõ desastrada muerte su vida y persona con la tal decepcion y engaño. La causa y razõ desto fue: por que aquel que por su voluntad muchas y muchas vezes auia caydo en culpas y peccados muy graues, contra su volũtad fuesse comprehendido y tomado en la pena. Con oculta justicia de Dios es dada licẽcia a los malignos espiritus, para que aquellos, a los quales queriendo ellos, tienen en peccados presos, que cõtra su voluntad los traygan en la pena del peccado. No solo permite Dios nuestro señor que los malos y obstinados peccadores seã engañados por los malignos espiritus, mas aun lo que mas es, por los malos hombres, como sortilegos adeuinos, y hechizeros, con pestiferos hechizos. Lo q̃ yo cõ piadosa opinion siento es, que no solo son engañados por los malignos espiritus, sortilegos, adeuinos, y hechizeros: mas aun lo que muy mas es, por los malos confessores q̃ los absueluen, estã do embueltos en vicios, y enredados en peccados, por muchos y largos dias y años endurecidos y obstinados en ellos, los quales pensando que van absueltos, no lo vã, mas van engañados, permitiendolo Dios nuestro señor, y demandandolo la grauedad de sus culpas y peccados antepassados, y su mal viuir pretento. De dõde sant Augustin dize: Algunos y muchos merecen ser engañados, y del mesmo engaño y decepciõ ser punidos. De aqui es lo que dize sant Pablo hablando de los gentiles, que conociendo a Dios no le honrauan como a Dios, por lo qual los traxo Dios a ser reprobados en su sentido, para que pongan por obra aquellas cosas que en ninguna manera hazerse conuiene. De aqui es lo que dize sant Anselmo: Todo peccado, por el menosprecio de

Gre. lib. 1. mo. cap. 12

§. 2: Como son muchos engañados por los malos cõfessores.

Aug li. 83 q. q. 4.
Ad Ro. 1.

Anselmus in libr. cur Deus, homo.

§.3. *Que todo peccado es deshonra de Dios, y que por ninguna cosa deue el hombre peccar.*

de Dios, y por la preuaricacion y traspassamiento con q̃ se haze, es deshonra de Dios. Pues si peccar no es otra cosa sino deshonrar a Dios, no deuria el hombre peccar, aunque fuesse necessario que pereciessen los cielos y tierra y todo lo q̃ contienen, y quanto Dios mas pudiesse criar. Pues cosa es mucho de marauillar, como el hombre, y por mejor dezir el hombrezillo, que es ceniza y poluo, osa y presume offender a Dios, y a tanta magestad: mas ay dolor que ay algunos hombres tan agenos de temor, y tã sin acuerdo de las penas del infierno, q̃ hechos ya a la mala costumbre de peccar, quasi la tienen por naturaleza, de tal manera q̃ ya lo tienen por impossible de salir dela culpa: de los quales dize Seneca: Ay vnos hombres que se lançan y sumen hasta la cabeça en los vicios, peccados, y deleytes carnales, de los quales no pueden carecer quando ya estan puestos en costũbre dellos, y por esto son hechos muy miserables, por que a tãto grado de maldad han llegado, mediante la costumbre confirmada en el mal: que los vicios, peccados, y passiones que en otro tiẽpo pudieran euitar, dexar, desamparar, y aborrecer, como señores de su voluntad y libertad, agora por la larga costũbre (y mala costumbre) los tienen por vicios necessarios y incurables, que a penas es en su mano poderse apartar dellos. Y añade diziẽdo: Si yo supiesse que los dioses me vuiessen de perdonar, y que los hombres no lo auiã de saber, por cierto yo aborreciesse, y desdeñasse el atreuimiẽto del peccar, por la vileza del peccado. Mas ay dolor que es tanta la maldad y tan abundantes los peccados, q̃ ya no son reputados ni auidos en cosa alguna. De dõde dize sant Augustin: Todo peccado por la costumbre es reputado ser cosa pequeña: y lo que mas y peor es, que es hecho el hombre quasi ninguno: y ya por la mala costumbre no mirã en ello: lo qual es al contrario en los justos, que si alguna vez se desmãdan en algun vicio o peccado, despues con no pequeño dolor de su anima, todo lo miran y consideran, por que miran y cõsideran el peccado cometido, la grauedad de las circunstancias, y sobre todo la gran offensa que a Dios nuestro señor es hecha, y assi lo gimen y lloran. De donde dize el mesmo sant Augustin: Entre los peccadores y justos ay vna no pequeña differẽcia, y es, que los justos, todos los bienes que hazen echan atras y ponen a las espaldas para euitar toda soberuia, jactãcia, y vanagloria: y los males que en algun tiempo se desmandaron y cometieron, ponenlos delante sus ojos, para dolellos, gemillos, y llorallos. Al cõtrario los peccadores, que si algunos bienes hazen, o algun tiempo hizierõ, siempre los traen delante sus ojos, por jactancia y vanagloria, para vanagloriarse dellos: y los males y peccados echan los atras a las espaldas, por que nunca los viendo, nunca se conozcan, ni vean el daño de su conscíẽcia en que estan: de tal manera que por la costumbre peruersa y mala que tienẽ de peccar, no tienen los peccados en nada: y cõ esto, perdida toda verguença, andan y corrẽ sin freno por todos los vicios, y sin ninguna rienda por todos los males. Quãdo alguno haze alguna cosa torpe y fea, que si otro la viesse auria verguença, por q̃ viendola nuestro señor (como lo vee) no se cõfunde y ha verguença en muy mayor grado? Con verdad oso dezir, q̃ entre las mejores propriedades del hõbre virtuoso, es vna principal, auer vergũeça del peccado en presencia de Dios. Por lo qual todos los desuergõçados son auidos por incorregibles, por que en alguna manera son ya mũdados y agenos de la honra y del priuilegio de la razon, tomando naturaleza bestial, y auiendose entre hõbres racionales como irracionales, desmesurados y insensibles, por donde no como racionales, mas como bestiales se ocupã en toda manera de torpedad, peccados, y males.

Seneca ad Lucillum.

Au.ho.28.

Aug.ho.2.

§.4. *Que algunos hechos a la mala costũbre de peccar, quasi la tienen por naturaleza.*

§.5. *Que ay grã differẽcia ẽtre los justos y peccadores, y en que.*

§.6. *Que los desuergonçados son incorregibles.*

§.1. *Que de todo en todo nos deuemos apartar de mal obrar, y porque.*

Quantos bienes y singulares auisos se nos ayan seguido de la bofetada, tribulaciõ y angustia de Micheas para nuestro exemplo, muy notorio esta, y a la clara lo hemos visto, y no menos lo es el cobite de Amnõ. Por que nos da no pequeño auiso, que de todo en todo nos deuemos de apartar de mal obrar, por que tarde o temprano viene a pagarse, como se manifiesta y parece en este Amnon, que despues de dos años quando

do el mas tenia oluidado su enorme y feo hecho, entonces estaua mas reziente y fresco en la memoria del que le auia de dar la pena y castigo de su peccado. De donde (como fue visto) lo vino a pagar con desastrada muerte aqui, y cō pena y dolor desigual en el infierno. De aqui es lo que dize el
10 Sabio en los prouerbios: La obra del justo es para vida: el fruto del malo es para peccado. Acontece esto a los malos, quando mas seguros estan, por que algunas y muchas vezes lo estan, como si siempre vuiessen obrado bien: de los quales dize el Ecclesiastes: Ay algunos malos que assi estā seguros como si sus obras fuessen de justos. La causa y razon por que los malos y peccadores hazen tantos males y con tanta seguridad, y tan sin temor de Dios ni del infierno, dala el mesmo Ecclesiastico diziendo: Por esso los hijos de los hombres hazen tantos males, y cometen tantos vicios y peccados sin ningun temor, por que no se da luego sentencia contra ellos, ni son punidos ni castigados por ellos. Mas quando no se catare el peccador, como dize Esayas, y quando menos estuuiere sin esperança de muerte, sera quebrantado, assi como suele ser quebrantado el vaso del ollero, que no queda pedaço ni parte en que se pueda lleuar vna centella de lumbre del hogar de vna parte a otra. De donde hablando sant Augustin con todos los peccadores, mayormente con aquellos que peccan con seguridad, dize: Hermanos muy amados ninguno engañe a si mesmo cō falsa seguridad, ni piense que no ha de ser presentado delante del tribunal de Christo, y q̃ no ha de dar cuenta y razon de sus hechos proprios. Vendra nuestro señor Dios, y entonces no callara. Agora dizese callar Dios por que suspende la vengança de nuestras culpas y peccados. El lo dize por el Psalmista: Esto heziste, y calle. Que cosa es calle? Sino no me vengue, y prolongue la seueridad de mi justicia, y dilate la paciēcia suffriēdo te, y aguarde tu penitencia por largos dias y años. Como yo te aguardasse para atraerte a penitēcia, tu me menospreciaste: pensaste malo y peruerso, que tengo de ser semejante a ti? En poco tienes que tus males y peccados hechos te agradan a ti: pensaste que me auian de agradar y contentar a mi? Mira que segun la dureza y impenitencia *Ad Ro. 2.* de tu coraçon, heziste thesoro de yra cōtra ti para el dia de la yra y manifestacion del justo juyzio. Esto sant Augustin. Y como esto sea assi, mucho deuen de temer los que mal obran, y nunca ponen enmienda en la vida, por que como dize sant Augustin: *vbi supra.* Sin ningun termino ni fin ternan y suffriran tormentos eternos aquellos que entre tanto que viuian no quisieron poner enmienda en la vida, ni proueer de remedio para su saluacion.

¶ Manifiestase nos aqui mas, vna cosa muy digna de memoria, y que continuamente deue de estar delante nuestros ojos: y es: Quanto desabrimiento y continua pena trayga consigo el peccado, despues de auer sido cometido y perpetrado, que es muy mayor que la antepassada delectacion fue. Lo qual muy a la clara se ha manifestado y parece en este Amnon, el qual despues de auer puesto en obra su peruersa, mala, y dañada voluntad, fue muy mayor el odio y aborrecimiento que tuuo a Thamar, que el amor que antes le auia tenido: y esto por que el mesmo peccado trae consigo la pena. De donde sant Augustin hablando del torpe vicio carnal, dize: Esta suziedad y immundicia no solo es peccado, mas pena del peccado. Y en otra parte hablando contra la torpedad y immundicia del vicio carnal, y contra la luxuria, con no pequeño sentimiento ni menor exclamacion, dize: O luxuria pessima, destruydora de las virtudes, aumentadora de los vicios, aborrescimiento de la delectacion, diminuydora de la charidad, euacuacion de las bolsas, dulce eres, mas mira que toda tu dulçura luego se buelue en amargura. O luxuria por ti es la paz destruyda, por ti es hecho el homicidio, por ti son quemadas las ciudades, por ti son los reyes y reynos perdidos. Por ti Dauid es desterrado y alāçado de Dios. Por ti Salomō expelido. Por ti Sanson muerto. Por ti padesce Loth, dexando su propria patria y perdiēdo la muger. O luxuria por ti

§. 11. Que el pecado trae cōsigo muy grā pena.

Ad fra. in he ser. 47.

§. 12. Que la luxuria es vn mal muy grande y los males q̃ por ella hā venido.

August. de tēp ser. 32

§.3. Que aunq̃ Dios nuestro señor no vuiesse d castigar por la luxuria, que ninguno a auia d peccar, y porq̃

ti son casi hechos todos los males. Y en otra parte hablando de la pena que consigo trae y el mal muy grãde que le acompaña, dize. Pongamos por caso, lo que no es ni sera, q̃ Dios nuestro señor prometiesse a los que tales vicios cometen que no los castigaria, y dixesse: El que tales cosas hiziere yo aure misericordia del, y no le condenare. Prometida la indulgencia del perdon, y q̃ no aura castigo, no deue ninguno de peccar, por q̃ de ser miembro de Iesu Christo, se aparta quando pecca, y se haze miembro de la no casta ni buena muger, segun aquello que dize sant Pablo: Por ventura no sabeys que aquel q̃ se allega a la no casta ni menos honesta muger, se haze vn cuerpo cõ ella? De 1. ad Co. 6 uese mucho de notar, que no solo este peccado, mas qualquiera otro peccado, trae cõsigo la pena. Por q̃ assi como el bien obrar trae consigo delectacion, plazer, y alegria, de auer bien obrado: assi por el contrario el peccado trae consigo pena de auello cometido. De cõsiderar es, que aunque no ouiesse gloria que perder, ni infierno ni pena por el peccado, el mesmo acto y obra del peccado es a si mesmo pena. Como parece del q̃ justa, que aunque no aya premio que perder, ni pena por el mal justar, la mesma obra de no quebrar bien la lança, o no enristrar bien, le es a el pena. Y assi dela buena obra, que aunque no ouiesse gloria porella, ni galardon, ella mesma es en si premio al que la obra. De donde dize el doctor subtil Scoto: que los Angeles que estan enel cielo, por los actos de amor que refieren en Dios, y por los seruicios que le hazen, no merecen cosa alguna: y por el consiguiente ni los dañados desmerecen por las blasphemias que contra Dios nuestro señor dizen: porque el mesmo acto de los Angeles, es premio, y a los dañados accidental pena. Y no solo el peccado es en si pena, mas lo q̃ mas es, el mesmo peccador es el a si mesmo pena. De donde sant Augustin hablando con Dios dize. Mãdaste lo tu señor, y ello es assi que el desordenado animo y peccador sea el a si mesmo pena. Parece esto muy bien, por que donde la consciencia anda remordiendo, nunca tiene descanso ni menos reposo. O que desasossiego. O que sobresalto. O que pena, o que tribulacion, o q̃ trabajo y angustia trae consigo, o que guerras y contiendas andan en su consciencia. De estos hablando sant Pablo, escriuiendo alos Romanos, dize: Su consciencia propria dã doles testimonio de sus mesmos pensamientos y cogitaciones, los quales se acusan entre si mesmos. Y escriuiendo a su muy amado discipulo Tito, hablando de los Cretenses dize: Todas las cosas son limpias a los limpios: y a los infieles y immundos no ay cosa limpia, mas sus animas y consciencias estan immundas: y assi siempre con remordimiento, pena, y confusion. Al contrario es en los buenos, los quales traen en su cõsciencia gran descanso, reposo, plazer, y alegria, dandoles testimonio dello su propria consciencia. Esto es lo que el mesmo sant Pablo dize: Nuestra gloria es esta, el testimonio de nuestra propria consciencia. Para lo qual, como el mesmo dize, trabajaua de tener la consciencia sin offensa acerca de Dios. Mas es de temer, y ay de aquellos que auiendo gastado mal su vida, y empleado sus dias y años en vicios y peccados, no les remuerde su propria consciencia de alguno dellos. Estos tales, como dize sant Augustin, y arriba mas largo declaramos, por la mala y larga costumbre que de peccar tienen, no tienen los peccados en nada, y ya no los reputan ser peccados, mas assi los estiman como si no lo fuessen (como esta dicho) por la mala y peruersa costũbre que ha engendrado en ellos vn habito de vicio y maldad. De lo qual todo nos deuemos guardar, por q̃ en fin de nuestros dias y vida no se nos siga aquella horrible sentẽcia que esta escripta por sant Mattheo, que dira Christo nuestro redemptor: Yd malditos al fuego para siempre perdurable, q̃ esta aparejado al demonio y a sus angeles y sequaces. ¶Ha nos assi mesmo aqui manifestado la sagrada escriptura, quanto deuẽ de castigar los padres a sus hijos, porque si Dauid castigara a Amnon, como reprehender y castigar le deuia, por ventura la yra, saña, odio, y malquerẽcia de Absalon se amãsara, y assi no se le siguiera el mal tan grãde q̃ se le

§.4. Que aunq̃ no ouiesse gloria que perder, ni infierno, q̃ el peccado el mesmo es pena. Scot. in 2 sen. dist. 7 prope finẽ.

§.5. Que no solo el peccado es pena, mas el mesmo peccado es a si mesmo pena.

Ad Ro. 2. Ad Titũ. 1 2. ad Co. 1 Actuũ. 24 Homi. 18. Supra. fo. 100. §.4. Matth, 25

le ſiguio de la deſaſtrada muerte y infernal pena. Mas por no le contriſtar ni entriſtecer, no le dixo palabra alguna que de reprehenſion y correcion fueſſe. Lo qual no deuiera dexar de hazer, ni deuẽ los padres dexarlo de hazer, por que no paguen por ſus hijos aqui de pena temporal, y aun por ventura deſpues de pena eterna en el infierno. De donde vna coſa no pequeñamẽte buena y digna de notar pone ſant Gregorio, el qual dize. La entrada en el reyno de los cielos es cerrada a los hijos pequeños por ſus meſmos padres, quando de ellos ſon mal criados, y con diſsimulacion paſſan ſus vicios y males ſin caſtigo. De donde ſant Auguſtin hablando de vn ciudadano Iponenſe que ſe llamaua Cirilo, el qual tenia vn hijo que indiſciplinadamẽte y ſin caſtigo auia criado (y mal criado) dize aſsi.

¶ Tenia Cirilo vn vnico y ſolo hijo, y por que era vnico y ſolo amauale deſordenada y muy demaſiadamente, y tan deſordenada y demaſiadamente, que le amaua mas que a Dios. De donde embriagado con el ſuperfluo y deſordenado amor, era neglig ẽte en corregille, reprehendelle, y caſtigalle, por q̃ le daua licencia y poder para hazer todo lo que el queria, por illicito, feo, y malo q̃ fueſſe. O engañoſa libertad. O gran perdimiẽto de los hijos. O amor mortifero de padre. Mirad que dizen los padres. Que dizen? Que aman a ſus hijos, y por otra parte procuran de los degollar y matar. Dizen que aman a aquellos para quien ya aparejan las horcas. Dizen los padres que crian muy bien a ſus hijos, mas mirad que ya el padre y el hijo caen en la hoya infernal. Por que el padre y el hijo caen en la hoya infernal? Sino porque el padre es ciego, por que es malo, porque la ſalud ſuya y la de ſu hijo parece menoſpreciar y no tener en nada? De que manera y como el padre aya ſido negligente: ſino quando dio la libertad al hijo? Quando fue negligente en el reprehender, corregir, y caſtigar? Quando perdono a la vara: quando ſiempre le moſtro la cara ſerena y alegre. Pues como menoſpreciaſſe Cirilo de caſtigar al hijo que tenia, y tan deſordenadamente amaua, el hijo viuiendo luxurioſamente, conſumio la parte de ſus bienes que le cabian. Enſeñoreado del el demonio, mato a ſu padre, oprimio malamente a ſu madre que eſtaua preñada, quiſo violar y forçar a vna dõzella hermana ſuya, hirio y llago muy malamente a otras dos hermanas ſuyas, haſta que llegaron a morir. O gran dominacion y ſeñorio del demonio: al padre, al qual deſpues de Dios auia mas de reuerenciar, acatar, y honrar, mato: a la madre de la qual fue traydo a la luz deſte ſiglo, eſtando preñada oprimio. A las hermanas que auia de amar con ternura de amor, las llago y malamente hirio haſta la muerte. Lo qual todo ſucedio por no caſtigar, reprehender y increpar a ſu hijo. Eſto ſant Auguſtin. El ſabio Salomon queriendo dar noticia y doctrina a los padres como ſe deuan de auer en la criança de ſus hijos, eſcriuiendo en los Prouerbios dize. No quieras apartar del mochacho la diſciplina, por que con verdad ſi le hirieres con la vara, no morira. Tu con la vara heriras a tu hijo, y libraras ſu anima del infierno. De aqui es lo que hablando a eſte propoſito Hieremias dize. Buena coſa es al varon quãdo dende ſu niñez lleua el yugo, eſto es, el caſtigo. Eſto nos enſeña la experiencia: por que quando vn hortolano quiere que la reziente y tierna planta vaya derecha a lo alto, y que no incurue ſus ramas a la tierra, la ſuele atar a vna eſtaca o vara, para que aſsi vaya derecha a lo alto. Aſsi ſi quieren los padres que las plantezicas rezientes y tiernas, que ſon ſus hijos, vayan derechos a lo alto del cielo, es meneſter que los aten con la vara del caſtigo. Por que ſegun las coſtumbres que en ſu niñez y tierna edad tomaren, tales las ternan en la vejez. Eſto es lo que dize el Sabio en los Prouerbios. El mancebo ſegun el camino de bien o mal viuir que lleuare en ſu juuentud, quando fuere viejo no ſe apartara del. Por que aquellas coſas que con larga coſtumbre ſe ponen en obra, con mucha dificultad o nunca ſe quitan, por que el paño que es teñido en lana de buena o mala tintura y color, con muy gran dificultad o nun-

Prou. 23.

Treno. 4.

Prou. 22. ſ. 4.

Que los hijos y los mãcebos ſegũ las coſtũbres q̃ lleuaren en la juuentud tales las ternã en la vejez.

Hiere. 13.

o nunca la pierde. Sintiendo eſto el propheta Hieremias dezia: Si puede mudar el Ethiopio y negro ſu pelleja, de negra boluella en blanca, y la Onça la variedad de ſus colores que naturalmẽte tiene: aſsi voſotros deſpues de auer ſido acoſtumbrados a hazer mal podeys obrar y hazer bien. Como ſi dixera. Aſsi como es impoſsible, ſegun via humana, el negro mudar la pelleja, que de negra la buelua blanca, y la Onça dexar la variedad de ſus colores, aſsi voſotros podeys bien hazer deſpues de enuegecidos en los vicios y peccados. Miren aqui los padres con quanta ſolicitud deuen de criar bien ſus hijos. Mas, ay dolor, que el dia de oy con vn tierno amor paternal o materno, y con vn peſtifero y infernal regalo, los dexan paſſar ſin caſtigo en las coſas malas, feas, y vicioſas: y lo que peor es, de las palabras feas y deshoneſtas, y de los torpes hechos que hazen y dizen (donde con razon deuian de llorar, por que ſon indicios y ſeñales de ſu perdicion,) ſe eſtan riẽdo, y lo toman y tienen por gracia: y el marido lo guarda para dezillo a la muger y la muger para contallo al marido, quando eſta el vno o el otro auſente. Miren los tales lo que la ſagrada eſcriptura nos mueſtra en el primero libro de los Reyes de Heli ſummo ſacerdote de Dios, el qual tenia dos hijos, los quales hazian muchos males, y cometian muy feos y enormes peccados, y eran ſus peccados muy grandes delante de Dios, por que apartauan a los hombres del ſacrificio, y forçauan las mugeres que yuã a offrecer al templo de Dios ſus offrendas, y a cumplir ſus votos y promeſſas: lo qual ſabiendolo ſu padre Heli no los reprehendio, increpo, ni caſtigo, como reprehender, increpar, y caſtigar deuia, mas ſe lo dezia con ſimples y blandas palabras. Pon donde ſe eſcriue en el meſmo libro, que fueron muertos padre y hijos de malas y deſaſtradas muertes: por que los hijos murieron en vna batalla, y el padre oydas las triſtes nueuas cayo de vna ſilla en que eſtaua aſſentado ſobre ſus eſpaldas, y quebrantada la ceruiz murio ſubitamente. La cauſa fue, por q̃ no caſtigo a ſus hijos. Eſto manifieſta ſant

1.Reg.2.

§.5. Que Hely ſũmo ſacerdote murio porq̃ no caſtigo a ſus hijos.

1.Reg.4.

Hieronymo, diziendo: Hely ſummo ſacerdote de Dios, por la iniquidad, culpas, y peccados de ſus hijos es condenado. Corrigio los mas cõ vna piedad y manſedumbre de padre, no con autoridad de Pontifice: y por que era obligado a caſtigallos y corregillos y no lo hizo, no ſolo por la iniquidad y maldad de ſus hijos, mas aun por la ſuya propria, fue muerto y condenado.

Hie. ſup. 2. ca. 1. Reg.

Que los indiſciplinados y mal criados hijos ay ã mal fin y deſaſtradas y malas muertes, mueſtra nos lo la ſagrada eſcriptura en el quarto libro de los Reyes, donde ſe lee, q̃ como ſubieſſe el propheta Eliſeo de Hierico a Bethel, ſalieron a el al camino vnos mochachos pequeños, ſin doctrina ni diſciplina alguna, y deneſtando y vituperandole dezian: Sube caluo, ſube caluo. A los quales como miraſſe maldixoles en el nombre del Señor. Acabada de echar la maldicion, ſalieron luego dos Oſſos de vn boſque, y deſgarraron y mataron dellos quarenta y dos mochachos. A algunos parecera eſte hecho de Eliſeo de muy grande crueldad, y no de Propheta y ſieruo de Dios. A los quales reſpondiendo digo, lo que ſanct Auguſtin ſobre eſte meſmo caſo eſcriue, diziendo. Por que por ventura alguno con boca deſenfrenada y ponçoñoſa lengua dira, que crueldad aya ſido eſta tan grande, que por vnas palabras liuianas de niños de burla, aya hecho matar tantos mochachos. Digo que ninguno preſuma con lengua de viuora y boca ponçoñoſa de rogar ni dezir mal de el propheta Eliſeo, por que aquello que de aquellos mochachos fue hecho, por que no ſe ha de creer auer ſido hecho tanto por ſu virtud, como por virtud y operacion del Spiritu ſancto. El Nicolao de Lira dize, que eſtos muchachos fueron incitados y prouocados de ſus proprios padres, que eran ydolatras, para que eſcarnecieſſen y burlaſſen del propheta de Dios, y por eſto los maldixo, para que ſiendo muertos los hijos, los padres fueſſen en ellos punidos y caſtigados, como en coſa propria ſuya, y para que eſſos meſmos hijos no pudieſſen ymitar la peruerſa malicia de ſus padres, por que

§.6. Que los mal criados hijos ayã mal fin. 4. Regũ. 2.

§.7. Porq̃ el propheta Heliſeo maldixo a vnos muchachos.

Auguſt. de tẽ ſer. 204

Nicol. ſup idem cap.

que sabia por reuelacion diuina que luego despues de su maldicion auian de morir, como de hecho fue asi, por que esta maldició les echo por justa sentencia de Dios: y segú dixo sant Augustin, fue hecho por virtud y operació del Spiritu sancto. Luego pues que asi es, teman los padres, y trabajé por enseñar y castigar bien sus hijos, si no quieren ver sus desastradas muertes, y por mejor dezir, la suya y de sus hijos.

De los banquetes y combites, y demasiado comer y beber, quantos males se sigan, asi espirituales como corporales, no de facil se podrian relatar, contar, y dezir. Lo qual queriendo declarar y manifestar sant Chrisostomo, dize asi: El deleyte dela carne y la desordenacion de la gula, muy ayna destruyen y quitan la stabilidad y firmeza de nuestra salud. Y si fueres al lugar de las medicinas, y allegandote a los fisicos preguntares la razon de las dolencias: alli hallaras que los deleytes carnales, y los manjares compuestos y preciosos, son poco menos todas las causas de las enfermedades: ca la mesa pobre y pequeña, madre es de la salud: por lo qual los medicos le pusieron este nóbre: no llamando sanidad a la hartura, por que la conuenible abstinencia, y el defecto de los manjares, sanidad es muy cumplida: y asi determinaron los medicos, no ser otra cosa madre de la salud, sino ser el hombre mantenido, quedando el estomago hábriento. Pues si la breue y menesterosa hartura es madre de la salud, manifiesto es que el henchimiento es causa de la enfermedad, y que engendra tales pasiones, que véncen las artes de los mesmos medicos: ca verdaderamente la templança y abstinencia y la honesta dieta no causan dolores de los pies, ni pesadumbre de cabeça, ni escuridad de ojos, ni dolores de manos, ni temblores y dissoluciones de miembros, ni ytiricias, y fiebres largas y muy encendidas, y otras muchas enfermedades mayores: mas todas estas puedan ser engendradas del demasiado comer y del henchimiento y confusion de los muchos mãjares. Pues si quieres ver quales son las enfermedades del anima q̃ de tal gula nascen y proceden, oye que yo te las dire. Mira las auaricias, los deleytes carnales, las malenconias, las perezas, las incontinencias, el desfallecimiento del saber, de aqui tienen todas principio, de aqui proceden y emanan. Asi que considerando todas estas cosas, aborrezcamos los deleytes carnales, y la gula desordenada, y el beber destemplado. Conuiene pues que asi es, que sea quitada la cobdicia desordenada del comer, no en solo los manjares delicados, mas aun en los que son de poco valor y pobres, para guardarnos de la murmuracion, que es otra enfermedad del anima, y no de las pequeñas, de la qual es Dios nuestro señor muy offendido: por lo qual dize sant Augustin. De ninguna cosa se afirma q̃ aquel pueblo Israelitico mas offendio a Dios, q̃ en murmurar contra su magestad, porque supiessemos que no esta la culpa en los mãjares que Dios crio, mas en la desordenada cedicia de la voluntad y de los apetitos de la sensualidad. Acaecio que el hombre primero Adam hallo la muerte, no por el puerco que es suzio manjar, mas por la mançana que es hermosa y limpia. Y asi mesmo Esau perdio su mayorazgo y sus primados, no por gula de faysanes ni de gallinas, mas de lantejas. Y Daniel varon de altos dësseos fue llamado, por que no comio pan quantas vezes lo requeria su dësseo, y por que no bebia agua quantas vezes la natural sed lo demandaua: ca mas dësseaua ver a Christo encarnado, que comer los mas sabrosos y aperejados mãjares del mundo, y que a la carne mas pertenescen. Los hijos de Israel (dize el mesmo sant Augustin, despues que comieron y bebieron fabricaron los ydolos. Nuestro primero padre Adam todo el tiempo que ayuno, estuuo en el parayso: a la hora que comio, luego fue echado del. Pues si las muertes quisiessemos contar y relatar, que de los banquetes se ayan seguido y siguen, no de facil los podriamos dezir. En el combite y banquete fue muerto este Amnon, como hemos visto. De la mesa del combite fue sacado y lleuado Aman para la horca, y deshonradamente muerto. Los hijos de Iob en el combite fueron muer

Margin notes: Chrisost. super Matt. — §. 1. Que son muy grandes los males que se siguen del mucho comer y beber y los banquetes. — §. 2. Que muchas enfermedades espirituales y corporales se siguen del demasiado comer. — Aug. cótra Manicheũ — §. 3. Que el pecado de la murmuracion ofende mucho a Dios. — §. 4. Que Esaũ perdio su mayorazgo por comer vnas lantejas, y porque fue llamado Daniel varõ de altos desseos. — Augustin. de tẽpore. ser. 65. — Exo. 32. — Genes. 3. — §. 5. Que muchas muertes se han seguido en los combites y de los bãquetes y

combites, cō otros muchos males muertos del demonio, echādo la casa sobre ellos. Sant Iuan Baptista, aquel tan encumbrado y sancto varon (del qual dize sant Chrisostomo: Sant Iuā era por cierto escuela de las virtudes, magisterio de la vida, forma de sanctidad, regla de justicia, espejo de virginidad, titulo de casta verguença, exemplo de castidad, carrera de la penitencia, perdon de los peccadores, disciplina de la fe. Sant Iuan era mayor que hombre, ygual a los Angeles, summa y cabo dela ley, establecimiento del Euangelio, voz de los Apostoles, silencio de los Prophetas. Era candela del mundo, precursor y adelātado del juez, medianero de Christo nuestro redemptor, testigo del Señor, medio de toda la sanctissima Trinidad.) Este tal tā sancto y justo varō, en el dia del cōbite de Herodes, fue mandado degollar y muerto. La reyna Vasthi por el combite y vanquete real perdio el reyno y fue expelida, y tomada Hesther en su lugar. Esto sintiendo el Sabio, queriendo dar doctrina de como se auian de apartar de los combites, dize: Oye hijo mio, y sey sabio, No quieras estar en los combites de los bebedores y comedores, glotones y mal templados: por que aquellos que vacan y se ocupan en semejantes cosas, serān consumidos. Viendo y conociendo yo los males tantos y tan grandes que de los combites y banquetes se seguian y siguieron, con otros muchos que debaxo de silencio passo dixe, que querria mas la bofetada de Micheas, que el cōbite de Amnon. Y por esta mesma causa, no menos, mas antes

Chrisost. in homel. — *Marc. 6.* — *Hesther. 1.* — *Prou. 23.*

¶ Mas querria la hambre de Helias.
Que la hartura de Balthasar Rey.

CAPITVLO SEPTIMO.

De los bienes que sucedieron de la hambre de Helias, y de los males que de la hartura del Rey Balthasar procedieron.



FVE Helias vno delos mas principales prophetas de Dios, y el q̄ mayores marauillas y señales hizo. Fue natural de Thebas de Iudea, por que ay otra Thebas en Egypto, dela qual fue la legion delos Thebeos: otra en Grecia. de la qual son llamados Thebeanos. Este Helias fue enbiado de Dios nuestro señor al rey Achab, para auelle de reuocar y apartar de los muy grandes y peruersos males q̄ hazia, por que como esta escrito en el tercero libro de los Reyes, hizo muy mayores, feos, y abominables males que todos sus antepassados Reyes. Porq̄ este se caso con Iezabel hija de Nathabaal rey delos Sidonicos, la qual era criada en ydolatria, y assi incito y commouio a su marido el rey Achab a q̄ ouiesse de ydolatrar. El qual siruio y adoro a Baal ydolo delos Sidonicos, lo qual ninguno de sus antepassados auia hecho. Por que aunque antes del honrauan y reuerenciauan los bezerros de oro que Hieroboan auia hecho (segun que arriba fue dicho) en ellos parecia q̄ reuerenciauan y acatauan a Dios: mas este puso la ydolatria manifiesta, descubierta, y patentemente, por que edifico vn templo en Samaria, y puso ara y altar a Baal, y plāto vn bosque cerca del templo, dōde gentilizando sacrificauan. Este hizo matar a Naboth Iecraelita, por roballe vna viña, para hazella huerta de ortaliza para si, segun parece en el tercero libro de los Reyes, y adelāte mas largo contaremos. Este permitio y consintio que fuesse tornada a reedificar la ciudad de Hierico, destruyda por Iosue y hijos de Israel: despues de cuya destruycion (segun parece en el libro de Iosue) echo la maldicion a quien tornasse a reedificar a Hierico, diziendo: Maldito sea delante del Señor aquel que tornare a reedificar a Hierico. La causa por que Iosue echo la maldicion fue: por que la ciudad de Hierico fue marauillosamente tomada, cayendo los muros sin que a ellos llegassen: y por que quedasse memoria de cosa tan grande, y hecho tan señalado, y para gloria de Dios, dessseaua Iosue que no fuesse reedificada, y por

3. Reg. 17. — *§. 1. Quiē aya sido Helias* — *3. Reg. 16.* — *§. 2. Como el rey Achab puso la ydolatria publicamente* — *Supr. §. 2.* — *3. Reg. 21.* — *Iosue. 6.* — *§. 3. Porq̄ Iosue echo maldicion a quien tornasse a reedificar a Hierico.*

por esso echo la maldicion. Y añadio diziẽdo: En su primogenito eche los fundamentes, y en el vltimo de sus hijos assiente y põga las puertas. Quiso dezir, Su primogenito muera quando pusiere los fundamentos, y al poner de las puertas muera el vltimo de sus hijos. Esto acontecio assi a Ahiel, a quien fue permitida la reedificacion de Hierico. Por que al assentar y poner de los fundamentos murio Abiran primogenito suyo: y assi como crecia y se augmentaua el edificio, assi se le morian los hijos: y al poner de las puertas murio Segub su vltimo hijo. Passadas todas aquestas cosas, dixo Helias al rey Achab (queriendo por la prouidencia diuina reuocalle de sus grandes males, crimines, y excessos.) Viue el Señor, en cuya presencia y acatamiento estoy, que no aura en estos años siguientes rocio ni agua, sino conforme a mis palabras, y segũ lo que yo digo. El modo y manera como esto aya sido, declaralo Sanctiago en su Canonica, diziendo: Helias hombre era, semejante a nosotros passible, oro y rogo con su oracion, que no llouiesse sobre la tierra, no llouio tres años y seys meses. Torno despues a orar y rogar, y el cielo dio agua, y la tierra dio su fruto. La causa desta oracion fue, por que vista la muerte de los hijos de Ahiel, dixo el rey Achab a Helias: (que le reprehendia y increpaua de sus males, en especial de la ydolatria y veneracion de Baal.) Puede ser q̃ la palabra del discipulo se cumpla, y no la del maestro? Iosue fue discipulo de Moysen (segũ parece en el Exodo) vemos la maldiciõ suya ser cumplida sobre Ahiel por que reedifico a Hierico: mas Moysen echo maldiciones al pueblo, si no guardassen los mandamientos de Dios y la ley, y si siruiessen a dioses estraños, como adorando ydolos, diziendo, Que el cielo se cerrasse, y q̃ no diesse de si rocio ni agua: vimos q̃ Israel ha muchos años que se aparto de la ley, y ha seruido a dioses estraños, mas no vemos que ayan sido quitadas y prohibidas las aguas. Como si dixera, No por que tu lo digas se ha de quitar el rocio y agua de sobre la tierra, segun el curso de naturaleza. Como Helias viesse que el rey

§.4. Como se cũplio ẽ Ahiel y sus hijos la maldiciõ q̃ echo Iosue.

Iacobi.5.

§.5. Por q̃ Helias oro q̃ no llouiesse por.3. años y.6 meses.

Exodi.24.

Deute.28.

Achab dezia esto, quasi menospreciãdo las amenazas de Moyses, y los juyzios de Dios oro por esto y rogo a Dios que no llouiesse, y que se cerrasse el cielo, y que fuessen prohibidas y quitadas las aguas de sobre la tierra. Y como conocio y entẽdio que auia sido oydo del Señor, y por que le fue juntamente reuelado que a su peticion y ruego se auia de dar abundancia de pluuia: y que el cielo daria agua, dixo: Viue el Señor en cuya presencia y acatamiento estoy, que no aura agua en estos años, sino conforme y segun mis palabras. Acabadas de dezir estas palabras, dixo Dios a Helias (mandandole que se fuesse huyendo de la presencia del rey Achab, y de la iniqua Iezabel su muger:) Apartate de aqui, y vete contra la parte de Oriente, y ascondete en el arroyo Carith, que es contra el Iordan. Y para proueelle a la natural sed y hambre, dixole: Beberas del arroyo en el tiempo de la necessidad de la sed, por que yo he mandado a los Cueruos del campo que te proueã de mantenimiento, y te sustenten y administren las cosas necessarias para tu mantenimiento y sustentacion. Helias puso todo por obra lo que el Señor le auia mandado. Y como se partiesse, assentose en el arroyo de Carith, contra la parte del Iordan. Estando alli, conforme a la promessa diuina para su sustentacion los Cueruos le trayan pan y carnes a la mañana, y lo mesmo a la tarde y hora de cena. Lo qual se hazia por ministerio de los angeles que los induzian a ello. En lo qual se manifiesta la gran prouidencia de Dios nuestro señor, por que muy mas abastada y esplendidamente proueyo a Helias por los Cueruos, que no por los hombres: lo qual quiso dar a sentir la sagrada escriptura, diziendo, Que le trayan a la mañana y a la tarde carnes y pan, nombrandolas por numero de plural y multitud. Despues de algunos dias passados, como no auia llouido sobre la tierra, secose el arroyo Carith: de tal manera que no tenia de que pudiesse beber. Fue luego hecha la palabra del Señor a Helias, diziendo: Leuantate presto y vete a la ciudad de Seretha de los Sidonicos,

§.6. Como dios nuestro señor mando a Helias q̃ se fuesse de la presẽcia del rey Achab, y por que.

§.7. Como los cueruos trayã de comer a Helias a la mañana y a la noche, y q̃.

§.8. Como fue mādado a Helias q̃ se fuesse a la ciudad de Sareta, para que alli fuesse sustētado d'vna biuda, y como oro q̃ se la mostrasse.

por que yo he mãdado a vna biuda q̃ te de de comer y apaciente. Este mandamiēto no fue hecho por palabras expressas, sino por ordenacion diuina, por que assi lo auia ordenado Dios nuestro señor, que yendo Helias a la ciudad, aquella biuda le recibiesse en su casa, y le diesse de comer, y proueyesse en tanta necessidad. Partiendose Helias del arroyo, y llegado a la ciudad de Sareta, oro y rogo a Dios q̃ le manifestasse y mostrasse quien era aquella biuda que le auia de sustentar y mantener. Oro y rogo que le fuesse esto manifiesto, por que aunque Dios le auia dicho que le auia de sustentar y mantener vna biuda, no le auia reuelado quiē fuesse, y por esto oro y rogo, como lo hizo Eliezer criado de Abraham, que rogo a Dios q̃ aquella a la qual el dixesse, Dame de beber, y ella con prompta y presta voluntad se lo diesse diziendo, Bebe tu y tus camellos, que esta fuesse sufficiente y cierta señal, enla qual conociesse, que aquella era la donzella que estaua guardada para muger del hijo de su señor Abraham. Lo qual todo se cumplio a la letra como el lo auia ante dicho, en Rebeca, por donde la tomo por muger de Isaac, hijo de su señor Abraham. Assi Helias demando señal por dóde conociesse qual era la biuda que le auia de proueer, y que la señal fuesse, que aquella biuda a la qual el demandasse de beber, y ella se lo diesse liberalmente, que esta fuesse señal cierta y sufficiēte por donde conociesse que aquella era la biuda q̃ le auia de proueer y dar de comer. Llegando pues a la ciudad de Saretha, aparecio vna biuda que cogia vnas sarojas para la lumbre: ala qual como llamasse, dixole, Dame vn poco de agua para beber. La qual como cō prōpta voluntad y presteza fuesse para se lo auer de dar, conocio enesto ser aq̃lla de la qual auia dicho Dios: y con esto le

§.9. De la señal q̃ puso Eliezer para conocer q̃l auia de ser la dōzella para muger de Isaac. Genes. 24.

§.10. Como conoscio Helias qual era la biuda q̃ le auia ã mātener

fue reuelado, que no auia de faltar en su casa harina y azeyte. Y assi yēdo empos della llamo diziendo: Ruego te que me trayas vn bocado de pan en la mano con que beba. La qual respondio diziendo: Viue el señor Dios tuyo que no tengo pan, sino vna poca de harina, quāto puede caber enel puño en vna tinaja, y vn poco de azeyte en vna azeytera: y agora cogiendo vnos dos madericos y sarojas, para que entrando en casa haga y apareje dello alguna cosa que yo y mi hijo comamos, para que despues que lo ayamos comido, muramos. A la qual por la reuelacion que Helias tenia, que no auia de faltar harina y azeyte, dixo: No quieras temer, mas ve y haz lo que has dicho. Mas mira que primero hagas para mi vna tortica o panezito, cozido debaxo de ceniza, y traeme lo, y para ti y para tu hijo haras despues. Dixo esto, porque estaua muy fatigado del camino y ayuno, por donde era necessario que de presto fuesse socorrido a tan grā necessidad como padecia. Y añadio mas y dixo: Esto dize el señor Dios de Israel: La tinaja dela harina no faltara, ni la azeytera del azeyte sera disminuyda, hasta el dia que el Señor ha de dar agua sobre la tierra. Oyēdo esto la honrada biuda, fue prestamente, y hizo lo q̃ el Propheta le auia dicho y mandado. Y comio el y ella y toda su casa, y nūca falto el harina y azeyte, segun q̃ lo auia dicho el Señor por boca del Propheta. Despues de muchos dias, en el tercero año de la sequedad y hābre, fue hecha la palabra del señor a Helias, diziendo: Ve y manifiesta al rey Achab, para que yo de agua sobre la tierra. Esto aunque lo pudiera hazer Dios nuestro señor sin que Helias se presentara delāte del rey, mas quisolo hazer, por q̃ el Propheta por su reuelacion auia dicho, que no se daria agua sobre la tierra, sino mediāte su oracion y denunciacion, quando el dixesse que se auia de dar: y assi lo cumplio Dios nuestro señor: y por esto le dixo, que fuesse y se manifestasse delante del rey Achab. Cōforme al mādamiento diuino fue Helias para manifestarse al rey Achab. Tenia el rey vn criado, llamado por nombre Abdias, temeroso de Dios, el qual no era en fauor ni consentimiento en los males del rey Achab: y como la iniqua Iezabel muger del rey matasse todos los prophetas del Señor, el ascōdio ciento dellos, por que no los matasse cō los otros, diuidiendolos de cincuenta en cincuenta, y los cincuenta dellos puso en vna cueua, y los otros cincuenta en otra, y alli los sustentó y mātuuo, dādoles assi mesmo de

3. Reg. 18.

§.11. Como Abdias criado del rey Achab ascōdio ciē prophetas de Dios, y les dio de comer.

de vestir, con las otras cosas necessarias para la sustentacion humana. Esto pudo bien hazer Abdias, porque era mayordomo mayor del rey, y todo lo tenia debaxo de su imperio y mando. Siendo la sequedad y hambre muy grande, llamo el rey a Abdias, y dixole: Ve por toda la tierra donde ay o puede auer fuentes de agua, y por todos los valles, y yo yre por otra parte: si por ventura pudiessemos hallar yerua para poder saluar los cauallos y otros animales, por que de todo en todo no perezcan y mueran. Dixo esto el rey a Abdias, por que los hombres de aquella tierra viendo que assi auian faltado los frutos de la tierra, y la gran sequedad que auia, encubrian y encelauan dōde auia semejantes pastos, para sustētacion de sus animales, para ellos ser mantenidos dela leche dellos: y por esto, por que mejor se pudisse hazer, sin que ninguno encubriesse y

c.12. *Como el rey Achab y Abdias criado suyo fuerō a buscar agua y fuentes por todas partes.*

celasse los tales lugares, dixo el rey a Abdias que el fuesse por vna parte, y q̃ el yria por otra. Los quales diuidiendo las regiones y tierras para buscar los pastos dichos, el rey Achab yua por vn camino, y Abdias por otro. Como Abdias fuesse por su camino, salio le al encuētro Helias: al qual como Abdias conociesse, cayo sobre su rostro, y dixo: Por vētura eres tu mi señor Helias? Al qual respondio diziendo: Yo soy. Ve y di a tu señor: Helias esta aqui. Al qual respōdio Abdias diziendo: Que he yo sieruo tuyo peccado contra ti, para que me embies con essas nueuas y embaxada al rey Achab, y assi me entregues en sus manos para q̃ yo muera? Temio Abdias, por que por ventura entretanto que el yua a hazello saber al rey, Helias no fuesse lleuado a otra parte, como muchas otras vezes auia acōtecido, y assi que el rey Achab matasse a Abdias,

c.13. *Delo q̃ passarō Helias y Abdias sobre q̃ fuesse a dezir al rey q̃ estaua alli.*

pēsando que le auia querido burlar y escarnecer diziendo que estaua alli Helias, no hallandole despues: y dixo mas: Viue tu señor Dios, que no ay reyno ni gēte a la qual no aya embiado mi señor a saber de ti, y buscarte: y respōdiendo todos y diziendo: No parece ni esta aqui Helias: viendo que en ninguna manera pudiste ser hallado, conjuro todos los reynos y gētes, que si te hallassen, preso fuesses traydo delante del. Esta conjuracion fue hecha a los reynos propinquos y comarcanos: en la qual consintieron los reyes de aquellos reynos. Lo vno, por que el rey de Tiro era su suegro, y el hijo del rey de Iudea tenia por muger a Athalia hija del rey Achab: y assi mesmo el rey de Moab era su tributario: y el rey de Edō del rey de Iudea, por donde pagauan tributo y dauan parias. Lo otro, por que en las tierras q̃ estauan cercanas de Israel auia tābien muy grā hābre, por la secura y falta de agua: la qual auia venido por dicho y palabra del propheta Helias. Por estas dos causas consintieron en la conjuracion los reyes y gentes comarcanas, propincas, y cercanas a Israel. Y añadio mas Abdias diziendo: Y siendo esto assi, como lo es, dizes me agora tu a mi, Ve y di a tu señor: Helias esta aqui. Como yo me partiere de ti, el espiritu del Señor lleuar te ha, donde yo no se, ni podre saber: y entrando al rey dezille he, Señor Helias esta aqui, y no hallandote (pensando que le he querido burlar, matar me ha. Luego el propheta Helias queriendole assegurar que no se partiria de aquel lugar para otra alguna parte, dixole: Viue el señor de los exercitos y cauallerias, en cuya presencia y acatamiēto estoy, que oy en este dia me presentare y aparecere delante de la presencia y acatamiēto del rey Achab. Entonces certificado Abdias con juramento, fue al rey Achab y dixole: Señor aqui esta Helias. Como el rey lo oyesse, salio luego al encuentro a Helias, por que desseaua remedio contra la grā sequedad y hambre. Al qual como viesse, dixo: Eres tu por ventura aquel que conturbas a Israel? Como si dixera: Sin dubda alguna tu eres el que conturbas a Israel. Viēdo Helias que el rey Achab hablaua cō mucha soberuia, dixole: No turbe yo, ni turbo a Israel, sino tu, y la casa de tu padre, que dexastes los mandamiētos del Señor, y seguistes a Baalim ydolo: y por tu malicia y peccado ha venido esta tribulaciō y plaga: mas agora embia llama y manda juntar a todo Israel, que vengan a mi en el monte Carmelo (que era en la suerte de Efraim, por que auia otro Carmelo en la suerte de Iudea, de

c.14. *Dela reprehēsiō q̃ dio Helias al rey Achab.* 1.Reg.25.

donde era Nabal Carmelo,del qual se escri-
1.Reg.25. ue en el primero libro delos Reyes)y juntã do los principales y mayores de Israel,junta asi mesmo los prophetas de Baal quatro cientos y cinquenta,y delos prophetas que sacrificauan en los montes quatrocientos y cinquenta,los quales comen de la mesa de Iezabel.Embio luego el rey Achab (confor me a lo que auia dicho Helias)a llamar a todos los hijos de Israel:esto es,a los mayores y principales del pueblo,y junto todo el numero de los prophetas ante dicho. Estando todos asi juntos,llegando Helias dixo a to
§.15. do el pueblo de Israel:Hasta quãdo andays coxeãdo de ambas partes?Dixo esto,porq algunos dellos honrauan aDios,y cõ esto a Baal(como se lee delos Samaritanos en el quarto libro de los Reyes). Si el señor es Dios,seguilde:si Baal,seguilde a el.Por que andays asi coxeando? Quiso dezir,Si por señales visibles se os prueua que el Dios de Israel sea Dios verdadero,y no Baal, seguilde dexando a Baal,honrando y reuerenciãdo y acatando a solo Dios verdadero,y no a otro. Como el pueblo oyesse lo q̃ Helias dezia,no le respondio palabra alguna.Tornando otra vez Helias de nueuo a hablar al pueblo, dixo: Yo solo he quedado de los prophetas del Señor,y de los prophetas de Baal ay quatrocientos y cinquenta,y delos que sacrifican en los montes al mesmo Baal quatrocientos.Pues que asi es, sean nos dados dos bueyes, a ellos vno, y a mi otro. Todos ellos escojan vno para si,y partiendole en partes, ponganle sobre la leña, y no pongan fuego debaxo: yo tomare el otro buey q̃ ellos dexaren,y hare dela mesma manera, partiendole en partes poner le he sobre la leña sin poner fuego debaxo. Llamad vosotros el nõbre de vuestros dioses,y yo llamare el nõbre de mi señorDios, y aquel Dios que oyere, ministrãdo fuego al sacrificio, aquel sea tenido y auido por Dios verdadero.Respõdio todo el pueblo
§.16. diziendo:Muy biẽ ha dicho Helias, y muy buena proposiciõ ha propuesto:hagase como lo ha dicho y propuesto. Aprobo este dicho y proposicion de Helias todo el pueblo,por que sabian que auia descẽdido fuego sobre el sacrificio de Abel, y sobre el sacrificio de Aaron,en su consagracion, que fue señal de diuina acceptacion, segun parece en el Genesis en el quarto capitulo, y en el Leuitico en el nono,Luego dixo Helias a los prophetas de Baal: Escoged vosotros vn buey,y hazed primeramente antes que yo cosa alguna haga, offreced vuestro sacrificio pues soys mayor multitud:llamad los nõbres de vuestros dioses,y no põgays debaxo fuego alguno.Los quales como tomassen el buey que Helias les auia dado, antes que prossigamos ni vamos mas adelãte sera bien saber,como la sagrada escriptura dize que Helias les dio a ellos el buey, pues les auia dado a escoger, y ellos le pudiessen tomar? A esto se responde,que el buey escogido porlos sacerdotes de Baal,huya y apar
§.17. tauase dellos,escondiendose debaxo del mãto de Helias:y esto por ordenacion diuina, quasi aborreciendo la ydolatria,para q̃ asi los hombres que estauan presentes fuessen enseñados a aborrecer la ydolatria y culto delos ydolos por vn bruto animal: al qual tomando Helias,diole a los sacerdotes de Baal.Como los sacerdotes de Baal tomassen el buey,hizieron del como estaua ordenado:y dando vozes, llamauan el nombre de Baal,dẽde la mañana hasta el medio dia, diziendo:Baal oye nos:y no auia sonido ni voz alguna,ni quien respondiesse cõ obra, dando fuego al sacrificio, como auia quedado en el pacto y concierto. La causa desto era,por que el poderio del demonio estaua impedido. Passauan el altar de vna parte a otra,segun su modo de ydolatrar, y no les aprouechaua cosa alguna. Como ya fuesse medio dia,porque el dia le partieron en dos partes,de tal manera que la meytad fue concedida a Helias, y la otra meytad a los sacerdotes de Baal, en la qual auian de sacrificar,y dar fin y conclusion a su sacrificio: por que si no les limitaran y situaran tiẽpo, buscaran dilacion.Pues como viniesse ya el tiempo y termino limitado para dar fin a su sacrificio,q̃ era(como esta dicho)hasta medio dia,Helias burlãdo dellos dixoles:Dad mayores vozes,y llamad mas alto, por que vuestro Dios(segun vuestra estimaciõ) por

Delo q̃ Helias dixo al rey Achab y a todo el pueblo.
4.Reg.17.

Porq̃ el pueblo aprouo el cõcierto y pacto de Helias.

Como se entiẽde q̃ Helias dio a los sacerdotes de Baal vn buey para sacrificar.

ventura

ventura esta hablādo con alguno,o esta en las necessarias,o de camino , o cierto duerme:dad mayores vozes por que despierte. Ellos leuantando su voz llamauan cō vozes mayores,y segun su estilo,modo,y manera de sacrificar , herian y llagauan sus carnes con cuchillos y lancetas,cortando,hasta derramar mucha abundancia de sangre. Esto hazian ellos,por que los demonios se deleytan enlos sacrificios de sangre de hombres, por que son nobilissimas criaturas , hechas a la ymagen de Dios,y enlas tales cosas suelen dar sus respuestas:mas ninguna cosa les aprouechaua. Despues de passado el medio dia,ya que era venido el tiempo del sacrificio,ni se oya voz,ni auia alguno q̄ respondiesse,ni menos quien mirasse a los que orauan.Helias hablando a todo el pueblo dixoles:Venid y llegaos a mi.Dixo esto , por q̄ lo que restaua y quedaua del dia era deputado y reseruado para el. Llegandose todo el pueblo a el,restauro y compuso vn altar q̄ estaua destruydo.Este altar era vno que edifico y dedico a Dios el rey Saul,segun esta escrito en el libro primero delos Reyes.Este altar por que auia sido edificado en honra y para hōra de Dios,la iniqua Iezabel queriendo abatir y menoscabar el culto y honra diuina,leuantar y aumentar la hōra de Baal,auia destruydo.Restaurado el altar hizo vna caua en su circuyto,compuso la leña,partio el buey en partes por sus coyunturas y miembros , y pusole sobre la leña. Esto hecho dixo al pueblo : Hēchid quatro tinajas de agua:derramaldas y verteldas sobre el holocausto,leña,y sacrificio. Esto hizo para quitar toda calumnia a los sacerdotes de Baal,por que no dixessen que estaua alli ascōdido el fuego, y por que el milagro y marauilla fuesse mas manifiesta,viendo q̄ el fuego tenia fuerça y vigor en el agua. Pues como ellos hinchessen las quatro tinajas de agua y las derramassen sobre la leña y sacrificio,dixo Helias: Hazeldo otra vez. Hizieron lo assi. Hecho,dixo Helias : Hazeldo otra tercera vez. Hizieronlo la tercera vez , y corrian de vna parte y otra las aguas acerca del altar,y fue llena de agua la caua que estaua en su circuyto.Como fuesse tiempo de ser offrecido el holocausto,llegandose Helias a alta voz (para gloria de Dios,y conuersion del pueblo) hizo su oracion,diziendo:Señor Dios de Abraham,de Isaac,y de Iacob,manifiesta oy que tu eres Dios de Israel,y yo tu sieruo Helias , y que esto que yo he hecho lo hize conforme a tu mandamiento,y segun tu voluntad.Esto dixo, por q̄ sacrificar en tan sanctos lugares, despues dela edificaciō del tēplo q̄ estaua edificado en Hierusalē,era prohibido,sino fuesse por especial y diuina dispensaciō , como aqui lo hizo Helias:y por esso dixo, Cōforme a tu mādamiēto y voluntad. Prossiguiēdo Helias en su oracion , añadio diziendo: Oyeme señor,oyeme , por que este pueblo aprenda y sepa que tu solo eres señor Dios, y tu el que otra vez conuertiste sus coraçones para tu hōra y seruicio. Acabada su oracion,luego descendio el fuego del señor del cielo,y de tal manera encēdio,abraso,y cōsumio el holocausto,la leña,las piedras del altar,y el agua que estaua en la caua del circuyto del altar,que no quedo rastro ni señal de cosa alguna dellas. Espātado todo el pueblo del milagro y marauilla tan grādiosa y señalada,cayendo sobre sus rostros , a alta voz dixeron:El Señor es el Dios verdadero,y no ay otro sino solo el. Viendo Helias al pueblo conuertido y feruiente en la honra de Dios, por el milagro y marauilla que auian visto,queriēdo acelerar la muerte de los sacerdotes de Baal (que auiā engañado al pueblo) por que Iezabel no induxesse al rey Achab su marido,y el rey al pueblo,para defendellos,amparallos,y aguardallos de la muerte:dixoles : Prended luego a los prophetas de Baal, de tal manera q̄ ninguno pueda huyr ni menos escapar de vuestras manos.Como los prendiessen,lleuolos Helias al arroyo de Cison,por poder echar sus cuerpos en el arroyo:y alli los mato todos , que fueron por numero ochocientos y cincuēta prophetas. Despues desto dixo Helias al rey Achab:Sube con alegria , come y bebe,porque sonido y señal ay de mucha agua:(lo qual sucedio assi,como parece en el tercero libro de los Reyes.) Oyendo el rey Achab lo que Helias dezia,que auia sonido

§.18. Que los demonios se deleytā quādo les derramada sangre humana en su hōra

§.19. Como Helias restauro vn altar y que altar fue. 1.Reg.14.

§.20. Como Helias hizo derramar agua sobre el sacrificio.

§.21. La oraciō q̄ hizo Helias sobre su sacrificio.

§.22. De lo q̄ Helias dixo al pueblo y como mato .850. prophetas de Baal. 3.Reg.19.

nido y señal de mucha abundācia de agua, creyendo seria asi, para defenderse dela pluuia y por no mojarse, subiendo prestamente en su carro, fuese a Iezrahel, delante de qual yua Helias, sus haldas en cinta, corriendo muy mas y con mayor ligereza que los cauallos del Rey. La causa de su velocidad era, por que la mano del Señor fue hecha sobre el, dandole fortaleza y ligereza, para correr mas velozmente a la ciudad que los cauallos del rey. Entrando el rey Achab en Iezrahel, conto y dixo a la Reyna Iezabel su muger todo lo que Helias auia hecho, y como auia muerto todos los prophetas de Baal. Como la reyna lo oyo embio luego vn mensajero a Helias, diziēdo. Esto me hagan los dioses, y esto me venga dellos (quiso dezir, que yo muera de mala muerte) si mañana a esta mesma hora no pusiere tu anima asi como la anima de vno de aquellos que tu mataste. Como Helias oyesse las palabras y amenazas de la reyna, aquel que no auia temido la offensa del rey, temio las amenazas de vna muger: y leuātandose luego, yua donde la voluntad le queria lleuar, a vna y otra parte, quasi vagabundo sin saber donde yua llego a Bersabe de Iudea, y dexo alli a su criado Ionas La causa porque le dexo, fue, por que el queria entrar en el desierto (como entro) sin ninguna prouision, lo qual parecia (y aun lo era) cosa rezia para el mochacho, por que muy mejor podia el suffrir la hambre, que no su criado. Entrado en el desierto, sin compañia ni prouisiō alguna, anduuo camino de vn dia. Como se assentasse (muy cansado y cō no menor hābre) debaxo de la sombra de vn Iunipero y Enebro, demando a Dios le sacasse desta vida, y le lleuasse por muerte, diziendo. Abasta me señor a mi, toma señor mi anima, y sacame desta triste y trabajosa vida. Dixo esto, por que desseaua mas morir, que ver el menosprecio de Dios, que por los ydolatras era hecho. Y añadio mas diziendo: Toma señor mi anima, por que no soy mejor q̄ mis padres antepassados. Y estādo asi debaxo dela sombra del Enebro durmiose Helias, como estaua muy cansado y no cō menor hambre. Vino el Angel del Señor para

§.23. *Como el rey Achab cuento a la reyna lo q̄ auia hecho Helias, y como la reyna le embio a amenazar, y el huyo.*

§.24. *Dela peticion q̄ Helias hizo a Dios estando debaxo [de] vn Iunipero.*

proueer a la vna y otra necessidad, y tocandole para despertalle, dixole: Leuantate, come, y bebe. Como Helias despertasse y mirasse, vio vn pan subcinericeo, y vn vaso de agua: y como comiesse y bebiesse, torno se a dormir. Torno a el el Angel del Señor la segunda vez, y despertandole dixo. Leuātate y come, por que gran camino te queda de andar. Como Helias se leuantasse, comio y bebio: y anduuo en la virtud y fortaleza de aquel manjar quarenta dias y quarenta noches, hasta llegar al monte de Dios, que se llamaua Oreb, monte sancto; dōde Dios auia dado la ley, y alli le aparecio, dandole diuinas y soberanas consolaciones.

¶ Los bienes que desta hambre se siguierō no ligeramente se podrian contar y relatar: por que se siguio gran merito delante de Dios nuestro señor. Siguiose, que merecio tener por maestresalas y proueedores de su mesa, a las aues del cielo, a la biuda Sarethana, y alos sanctos Angeles: los quales todos por ordenacion y mandamiento diuino le seruian, administrauā, y proueyan. Siguio se el vltimo y mas subido de todos los bienes, que merecio ver a Dios nuestro señor. Siguiose mas, que por ministerio de los sanctos Angeles fue en vn carro y cō cauallos de fuego lleuado al cielo. Es de notar, q̄ por este cielo que aqui dize la sagrada escriptura, no se ha de entender el cielo impireo, ni el cielo estrellado, sino el aereo, por que por el fue lleuado a muy distante y apartado lugar, que segun los catholicos y hebreos doctores, es el parayso terrenal, donde Enoch antes fue trasladado (segun parece en el Genesis, donde se cuenta y relata su marauillosa traslacion:) y de alli acerca dela fin del mūdo, con gran animo y esfuerço han de salir juntamente a predicar contra la peruersa maldad del Antichristo, a los que con engaños, amenazas, crudos tormentos, y falsos milagros ouiere conuertido a su seguimiento y dañada y peruersa secta: y en fin moriran por defension de la sancta fe catholica, y honra de Dios nuestro señor.

§.25. *Capitulo d los bienes q̄ se siguierō de la hābre de Helias.*

3.Reg.17. *3.Reg.19.* *4.Reg.2.* *Genes.5.*

Visto como hemos visto quien aya sido Helias, y la gran hābre que passo, y los prouechos que della se siguieron, queda ver

quien

§.1. Quiē aya sido Balthasar, como hizo vngrā banquete y cōbite. quien aya sido Balthasar, su hartura, y los males que della se siguieron. Fue este Balthasar, de quien al presente entiendo hablar, segun la sagrada escriptura nos manifiesta, rey de los Caldeos, y no como algunos piēsan y el vulgo lo tiene hijo de Nabuchodonosor, mas segun pone y dize Beroso (que escriuio la historia Caldea, al qual sigue Iosepho) hijo de Laborsordocum: dizelo desta manera. *Bero. in libro 3 hist. Caldaica* Reyno Nabuchodonosor enel reyno de los Caldeos. 44. años. A este sucedio en el reyno Ebilmerodach (del qual escriue Hieremias) que en el primero año de su imperio leuāto la cabeça de Ioachim rey de Iudea, sacandole de la carcel, y haziendole otras muy señaladas mercedes y crecidos beneficios, segun mas largo lo cuenta Hieremias. *Hiere. 52.* A a este Ebilmerodach hijo de Nabuchodonosor sucedio su hijo Regusar, el qual tuuo vn hijo que se llamo Laborsordochum, padre deste Balthasar. De manera q̄ donde la sagrada escriptura llama a Nabuchodonosor padre de Balthasar, y a Balthasar hijo (segun parece en el libro de Daniel) *Danie. 5.* llamaselo por ser como era su bisaguelo, segun su estilo, modo, y manera de hablar, q̄ a los nietos llama hijos, y a los aguelos y dē de arriba llama padres. Este Balthasar hizo vn combite, banquete, y sala real, a mil caualleros de los mas principales de todo su imperio. La causa por donde tales, tantas, y tā señaladas personas estauan alli juntos fue, por que todos auian concurrido y se auian juntado para defender la ciudad de Babilonia, que estaua cercada por parte de Dario y Ciro reyes de Persia La causa por que hizo este bāquete, combite, y sala real fue, por que el propheta Hieremias *Hiere. 52.* auia prophetizado que a setenta años que estauā por venir se auia de fenecer y acabar el señorio, mando, y imperio delos Caldeos, y que los Hebreos que estauan captiuos auian de ser libres, y boluer a Hierusalem. El rey creya q̄ aquel tiēpo era ya passado, y por consiguiēte que auia mētido Hieremias, y que el prometimiēto de Dios era cosa de burla. Queriendo escarnecer y burlar de la esperança de los Hebreos, hizo aquel combite y banquete a los principales del reyno, como esta dicho. En este combite y banquete dize la sagrada escriptura, que cada vno bebia segun su edad Esto se puede entender en vna de dos maneras. La vna, que en el combite enla manera de los assentados auia tal ordē, modo, manera, y concierto, que los viejos se assentauan en los primeros y mas principales lugares, y los otros sucessiuamente, cōforme cada vno a su edad y dias. La otra se puede entender, que bebia cada vno segū su edad, de manera que no compelian a alguno a beber mas de lo que le conuenia y tenia necessidad: por que no era cosa cōueniente ni licita hazerse al contrario en la casa y palacio real.

§.2. Como se ētiēde q̄ en el cōbite el rey Balthasar bebia cada vno segun su edad.

Estando pues Balthasar en el combite, banquete, y sala real, despues q̄ auia mucho comido y bebido, con la mucha hartura de su desordenado comer y beber, embriago y encendido del vino, mādo traer los vasos de oro y plata del templo, dō de Nabuchodonosor su bisaguelo los auia puesto con mucha reuerencia, acatamiento y estimacion que se auian de tener. Estos vasos eran vnos de mucha preciosidad, estima y valor, los quales auia traydo Nabuchodonosor rey, del templo, quando assento real, cerco y tomo a Hierusalem, y la destruyo toda: los quales estauā puestos y dedicados a la honra y culto diuino. El rey Balthasar por menospreciar y escarnecer las cosas de Dios, mādolos traer para que bebiessen en ellos: y bebian el rey y los caualleros, las mugeres y mancebas suyas, todos sin diferencia alguna bebian en ellos, y bēdezian y alabauan a sus dioses de oro, de plata, de metal y de hierro, de madero, y de piedras: y burlauan y escarneciā del Dios delos Hebreos en cuyos vasos bebiā. Por cuyo menosprecio fue punido: mayormente por que auia puesto aquellos vasos a tanto vilipendio y menosprecio, que bebiessen con ellos no solo el y los caualleros de su reyno, mas aun sus mugeres, y hasta las mancebas, que era vna cosa muy peor, peruersa, detestable, y mala. Por lo qual viniendo luego el castigo de Dios sobre el, se sigue en el texto. En la mesma hora aparecieron vnos dedos, casi de mano de hombre, que escriuia en la pared de la casa real delante sus ojos. Lo qual se

§.3. Como el rey Balthasar mando traer los vasos dl tēplo para beber enellos

§.4. *Como aparecierõ delãte dl rey Balthasar vnos dedos q̃ escriuiã.*

se hazia diuinalmente por ministerio de los Angeles. Entonces el rey como viesse los articulos de la mano que escriuia, mudose luego en el rostro. Por que del temor que tuuo fue hecho recurso de sangre al coraçon, y assi por el consiguiente su rostro fue mudado y hecho amarillo, y sus pensamientos y cogitaciones le turbauã enlo interior: y no solo en lo interior, mas aun en los exteriores miembros le vino vn muy gran temblor, de tal manera que las junturas de su cuerpo se desatauan, de donde sus piernas se batian y golpeauan vna con otra, por el gran espanto y temblor que sentia. Y como fuesse assi turbado interior y exteriormente, mostro su turbacion con voz muy espãtable y no menos lastimera, y leuantandola llamo muy fuertemente, mandando que luego fuessen traydos y entrassen delante del los magos, que sabian y vsauan de arte de nigromancia, y de sus perniciosos encantamentos, y los Caldeos que sabian de la mesma arte, y los augureros, para que ouiessen de leer y declarar la escriptura, y que era su interpretacion, y lo que por ella se significaua. Y hablando con los sabios de Babilonia dixo: Qualquiera que me leyere esta escriptura, y me manifestare su interpretacion, y me la declarare segun lo que significa segun verdad, sera vestido de escarlata, y puesto collar de oro en su cuello, y sera tercero en mi reyno, teniendo la tercera parte del debaxo de su imperio, mando, y señorio, por que en la honra sera tenido de mi por el tercero en mi reyno. Es de notar que acerca delos Gentiles quatro insignias reales auia, de que los reyes y no otros algunos vsauã. Que eran, escarlata, collar de oro, anillo, y diadema. Quando estas quatro cõcurrian, significauan honra real: y quando cada vna destas cosas era tomada por si, o muchas de ellas, significauan participacion de la honra real, como aqui, que el que declarasse aquella escriptura y su interpretaciõ, auia de ser en participacion de la honra real, el tercero en el reyno. Entrando todos los sabios del rey, no solo no pudieron declarar lo que la escriptura significaua, mas ni aun leella: Por q̃ estaua escripta en Hebrayco, y ellos no tenian noticia de aquellas letras: y dado que las pudiessen leer, no podian saber el entendimiento ni sentido dellas, por razon que erãn muy compendiosas, y en muy pocas palabras se comprehendia y estaua encerrada mucha sentencia, altos y muy grãdes mysterios, los quales no podian saber, si Dios nuestro señor no se lo reuelasse: y assi no pudieron manifestar al rey la interpretacion de la escriptura, ni lo que en si mesma comprehendia. Esta fue la causa porque fue turbado el rey Balthasar, y no menos los grandes señores y principales caualleros de su imperio, por la turbaciõ del rey. Esta turbacion les vino, por que eran llagados y heridos de Dios nuestro señor, por ser como eran participes de los peccados, crimines, y excessos del rey. Sabida dela reyna la turbacion del rey y de sus caualleros, entrãdo en la casa y palacio real donde el combite y bãquete se celebraua: (esta reyna no piense alguno que era su muger, porq̃ no era sino su aguela, segun cuenta Iosepho: la qual tenia noticia y sabia lo que auia acõtecido en tiempo de Nabuchodonosor visaguelo del rey, lo qual el ignoraua,) hablando con el, dixo: Rey viue para siempre, y en eterno. No te turben tus pensamientos, ni se mude tu rostro. Y dando la causa y razõ porque ninguna cosa destas le auian de suceder, dixo: Ay vn varon en tu reyno, el qual tiene en si mesmo el espiritu de los dioses de los sanctos. Hablaua esta reyna de Dios del cielo (al modo de los gentiles) en numero plural. Prossiguiendo su habla dixo. Enlos dias de tu padre (por el qual se entiende su bisaguelo Nabuchodonosor, segun ya diximos y declaramos) fueron halladas en el la sciencia y sabiduria: por cuya causa y razon tu padre el rey Nabuchodonosor le cõstituyo por principe de todos los magos, sortilegos encantadores y augureros, por que el espiritu estuuo en el muy mas abundãte. La prudencia, la intelligencia, la interpretacion de los sueños, la solucion de las cosas atadas y occultas, fueron halladas en este. Este es Daniel de los hijos de la captiuidad y linaje de los Hebreos, al qual el rey tu padre puso por nõbre Balthasar. Es de notar, que aunq̃ en el

§.5. Que quatro insignias reales auia acerca delos gentiles de q̃ solo ellos vsauan.

Iosephus. li. 10. ca. 12.

§.6. De lo q̃ la Reyna aguela de Balthasar le dixo viendole turbado.

§.7. Que a Daniel le fue puesto nõbre Balthasar, y quiẽ se lo puso.

Actuum. 1

enel primero capitulo de Daniel ſe diga auc
lle pueſto en eſte nombre , es preſidente y
guarda delos Eunuchos y criados del rey,
fue por que ſe lo mando el rey: y aſsi el fue
el que principalmẽte le puſo el nombre Bal
thaſar. Añadio mas la reyna y dixo: Pues q̃
aſsi es, ſea llamado Daniel para que declare
la eſcriptura, manifieſte ſu ſignificacion, deſ
cubra ſu myſterio y ſecreto. Oyendo el rey
lo que la reyna ſu aguela auia dicho, mando
luego llamar a Daniel. El qual como fueſſe
lleuado delante del, hablandole el rey dixo:
Eres tu Daniel delos hijos dela captiuidad,
a quien traxo mi padre de Iudea? Como ſi
dixera: Eres tu de aquellos acerca delos qua

§.8.
Como ſolamẽte acercadios Hebreos ſe hallã los verdaderos prophetas.

les acoſtumbraron ſer los prophetas? Eſto
dixo, por que en ninguna otra parte, ſino
era acerca de los Hebreos, pocas y raras ve
zes ſe lee auerſe hallado prophetas verdade
ros. Y añadio mas diziendo : He oydo de-
zir de ti que tienes eſpiritu de los dioſes, y
que la ſciencia y ſabiduria ſon muy mas lar
gamente hallados en ti q̃ en otros muchos.
Agora pues que aſsi es, ſabras que han en-
trado en mi preſencia y acatamiento los ſa-
bios, magos, ariolos, y encantadores, para
leer eſta eſcriptura, y para manifeſtar ſu in-
terpretaciõ, y lo que por ella ſe ſignificaua,
y no pudieron ſacar a luz el ſentido deſtas
palabras. Con verdad te digo que he oydo
dezir de ti, que puedes interpretar, declarar,
deſatar, las coſas occultas, obſcuras, y ata-
das. Pues que aſsi es, ſi puedes leer eſta eſcri
ptura, declarar y manifeſtar ſu interpreta-
cion, ſeras veſtido de eſcarlata, y ternas co-
llar de oro en tu cuello: ſeras el mas honra-
do, y el tercero principe en mi reyno: A las
quales coſas reſpondiendo Daniel delante
del rey, dixo: Tus mercedes guardalas para
ti, y los dones y beneficios de tu caſa dalos

§.9.
Delo q̃ dixo Daniel al rey Balthaſar, y como declaro vna eſcriptura muy obſcura.

a otro quien tu quiſieres. La eſcriptura yo
te la leere, y te dire la interpretacion y decla
racion della. Y començandola a declarar di
xo: O rey, el Dios muy alto dio a tu padre
Nabuchodonoſor reyno, magnificencia,
gloria, y honra. Por la magnificencia que le
auia dado, todos los pueblos, tribus, y len-
guas le temian, y temblauan delante del. A
los que queria herir, heria : y a los q̃ queria
matar: mataua. A los que queria leuantar,
leuantaua y ſublimaua. A los que queria hu
millar, humillaua y abatia. Mas quando le-
uanto ſu coraçon con gran ſoberuia, y fue
obſtinado en ella, luego fue depueſto y qui
tado de la ſilla del reyno, y fue quitada ſu
gloria, y fue alançado y expelido de la con-
uerſacion de los hijos de los hombres, y fue
pueſto ſu coraçon con las beſtias, y ſu habi
tacion era cõ los animales ſilueſtres : comia
heno aſsi como buey, y ſu cuerpo fue teñi-
do y inficionado del rocio del cielo : y eſto
haſta que conocio que el muy alto tenia po
derio en el reyno de los hombres, y que po
dia leuantar a quien quiſieſſe y por bien tu
uieſſe, dandole reyno, ſeñorio, y mando:
(como eſto aya paſſado manifieſtaſe en el
libro de Daniel,) y proſsiguiendo en ſu ha- *Daniel.4.*
bla, dixo al rey. Tu tambien Balthaſar hijo
ſuyo, como ſupieſſes todas eſtas coſas, no
humillaſte tu coraçon, mas leuantaſte te cõ-
tra el Señor y enſeñoreador de toda la tie-
rra: y por tu mandamiento fueron traydos
delante de ti los vaſos de ſu caſa, y tu y los
caualleros de tu imperio, las mugeres y mã
cebas, bebiſtes en ellos vino, y glorificaſte a
los dioſes de oro, de plata, de metal, de hie-
rro, de madero y piedra: y a Dios verdade-
ro que tiene tu eſpiritu en ſu mano, y todos
tus caminos y carreras, no glorificaſte. Qui
ſo dezir, Glorificaſte a los dioſes que no veẽ
ni oyen ni ſiẽten, y a Dios que tiene todos
tus penſamientos y obras en ſu mano y po
der, no glorificaſte. Por donde embio los ar
ticulos de la mano que eſcriuio lo que eſta
impreſſo en la pared. Eſta es la eſcriptura q̃

§.10.
De la eſcriptura y ſu ſignificaciõ q̃ declaro Daniel.

aqui eſta eſcripta, impreſſa, eſculpida, y or-
denada, Mane Tethel Phares: y eſta es ſu in
terpretacion y declaraciõ. Mane, quiere de-
zir, cuento: y aſsi conto Dios nueſtro ſeñor
tu reyno, y cumpliole, dando fin y cabo en
el, que no ayas mas de reynar. Tethel, quie
re dezir peſo: y aſsi has ſido pueſto en la ba-
lança de la juſticia de Dios, en la qual ſon
peſados todos tus hechos, y fuyſte hallado
tener menos de vida de lo que tu penſauas.
Por lo qual te ſigue Phares, que quiere de-
zir, diuiſion, por que tu reyno es diuidido y
apartado de ti, y de los que de ti deſciẽden,

y es dado alos Medos y Persas. Todas estas cosas como las interpreto y declaro Daniel sucedieron y viniero así: por que en aquella mesma noche fue muerto el rey Balthasar de sus mesmos criados y camareros, y fue dado el reyno a Dario rey de los Medos, al qual sucedio Ciro rey de los Persas.

§.11. *Delos muchos males q̃ se siguieron dla hartura dl rey Balthasar*

Si con claros ojos se ha mirado lo que deste rey Balthasar y de su desordenado comer y hartura se halla escripto, y aqui con breuedad hemos contado y relatado, hallar se ha que se siguieró no pocos ni pequeños, mas muchos y grandes males. Por que se siguio aquel destemplamiento de su persona y embriaguez grande. De donde se siguio el otro mal no pequeño, que mando traer y fueró traydos los vasos del templo (que estauã dedicados para la honra y culto diuino, para que profanamente bebiessen con ellos el y sus caualleros, las mugeres, y hasta las mancebas. Siguiose otro muy mayor mal, q fue el de la ydolatria, por que bebiendo glorificauan y alabauan a sus dioses de oro, plata, metal, madero, y piedra, por donde viniero de mal en peor, hasta venir a caer en el mayor mal de los males, que fue el menosprecio y escarnecimiento que en nuestro soberano Dios y señor de todo lo criado haziã, en cuyos vasos có vilipēdio bebian. Siguio se al rey el perdimiento del reyno, desastrado fin y muerte: por que en aquella mesma noche fue muerto de sus camareros. Siguio

§.12. *Como fue muerto el rey Balthasar de sus camareros*

sele assi mesmo el vltimo de todos los males, que es, carecer de la beatifica vision, dela qual el carece, posseer y tener como tiene y possee las penas del infierno para siempre sin fin, ni remedio alguno. Assi como desta hartura se siguieró los males dichos, assi no menos bienes de la hambre, como estan cótados y relatados: por donde si bien se mira fue mejor la hambre de Helias, que la hartura, combite, y banquete del rey Balthasar. Considerando los bienes, y no sin acuerdo pensando los males, escogi y tuue por mejor la hãbre del vno, q̃ la hartura del otro.

Muy a la clara y en descubierto nos ha mostrado y manifestado la sagrada escriptura la larga y muy gran misericordia de Dios nuestro señor, que nunca falta ni faltara en tiempo de necessidad, como no falto a Helias en tiempo de su angustia, tribulacion, necessidad, y hambre: mas siempre le proueyo muy marauillosa y no menos abũdosamente. Esto es lo que Dauid dize: Mancebo fuy, y agora he venido a la vejez, mas nunca vi justo desamparado. *Psal. 36.* Esto que el

§.1. *Como se entiẽde lo q̃ dize Dauid q̃ nunca vio justo desamparado.*

Propheta dize se ha de entender del justo predestinado, que aunque sea desamparado de Dios nuestro señor por algun interuallo de tiempo, por su culpa y peccado, finalmente es rescebido al estado dela gracia. Por esta causa mas adelante el mesmo Propheta hablando de los justos dize: No seran consumidos en el tiempo malo. Por este tiẽpo malo se entiende el dia del juyzio: tiempo malo para los peccadores, por que sera dada y pronũciada cótra ellos aquella muy espantosa y terrible sentencia, de la qual dize sant Matheo, que dira Christo nuestro redemptor, Yd malditos al fuego perdurable para siempre sin fin. *Matth. 25.* El mesmo Propheta conociendo esto, hablãdo en fauor delos justos dize: En los dias de la hambre seran refecionados y hartos. (Dixo esto, por la consecucion del summo bien que consiguiran y alcançaran) y los peccadores peresceran. Esto sera assi, por que en el juyzio los peccadores auran muy gran hambre, por carecer como carecerã de todos los bienes, teniendo abundancia de todos los males. Los justos por el contrario, por que teniendo abastança de todos los bienes, y careciẽdo de todos los males, estaran muy hartos, contentos, y satisfechos. De donde Salomó dize: No afligira ni atormentara el Señor con hambre el anima del justo. *Prouer. 10.* La razon de esto da la Esayas diziendo: Por que trabajo su anima, vera y sera harta. *Esaia. 53.* Esto es lo que Dios nuestro señor hablando y reprehendiendo a los peccadores y malos dize: Mis sieruos comeran y seran hartos, y vosotros aureys hambre. *Esaia. 65.* Deste comer y hartura hablando Dauid con Dios, dixo: Yo señor aparescere con justicia delante tu acatamiẽto, (aqui por gracia y enel tiempo venidero por gloria) entonces sere harto, contento, y satisfecho, quando apareciere tu gloria, que satisfaze y harta el apetito y desseo de mi *Psal. 16.*

anima. Dixo esto, por que alli se consigue y alcança el bien infinito, que solo satisfaze y harta al anima. Desta gloria, gozo, y hartura hablando sant Augustin dize: Resplandeceran los justos en el reyno de mi padre, dize Christo nuestro redemptor, assi como el Sol. Que tal pensays que sera en aquel tiempo el resplandor del anima, quando la luz del cuerpo terna la claridad del Sol? Alli no aura tristeza, no trabajo, no dolor, no angustia, no pena, no temor, no muerte alguna, mas siempre persevera con muy perpetua sanidad. No se levanta alli alguna malicia, ninguna miseria de la carne, ninguna enfermedad, ni necessidad de todo en todo se levanta. Alli no aura hambre, no sed, no frio, no ardor demasiado, no aura cansancio de ayuno, no tentacion del enemigo, no voluntad de peccar, ni possibilidad de dessallecer, mas todo gozo, plazer, y alegria: por que alli sera infinito plazer, gozo, y alegria: no aura alli alguno triste, no peregrino alguno: mas todos los que alli merecieron venir y allegar, viuiran seguros en su propria tierra: no aura alli alguno hambre, por que todos estaran hartos del infinito biẽ de gloria. De donde el mesmo sant Augustin hablando con cada vno de los mortales, y de los bienes y hartura de la soberana gloria, en el libro de las meditaciones dize: Por que, hombrezico, andas vagabundo, discurriendo por muchas y diuersas partes, buscãdo bienes para tu anima y cuerpo? Ama vn summo bien, en el qual consisten y estan todos los bienes, y este solo abasta. Dessea vn simplicissimo bien que es todo bien, y el solo abasta. Que amas carne? Que desseas anima? Alli esta todo lo que amas y dessear puedes. Si te deleyta hermosura, resplãdeceran los justos assi como el Sol delante de Dios. Si te deleyta ligereza, velocidad, fortaleza, libertad a tu cuerpo, ninguna cosa le podra resistir ni impedir, por que seran con verdad los sanctos justos y semejantes a los Angeles del cielo, y levantar se ha el cuerpo espiritual en poder, aunque no en naturaleza. Si te deleytan riquezas y gloria humana, gloria y riquezas estã enla casa de Dios. Si melodia y suauidad de cantos, alli los Angeles cantan sin fin a Dios diziẽdo, Sancto, sancto, sancto es el señor de Sabaoth. Si sabiduria te deleyta, alli la sabiduria de Dios, y fuente de toda sabiduria, les sera notoria y manifiesta. Si amistad te agrada, alli los sanctos y justos aman a Dios mas que a si mesmos, y Dios a ellos mas que ellos a si mesmos, y vnos a otros como a si mesmos: por que ellos amaran a Dios, a los otros, y a si mesmos, enel, y por amor del: Dios nuestro señor los amara a ellos por si mesmo. Si te contenta concordia y paz, de todos ellos, y a todos ellos, sera vna la voluntad. Si hartura te satisfaze, seran hartos y satisfechos los justos, quando apareciere la gloria del Señor, por q̃ alli aura ayuntamiento de todos los bienes, con carecer de todos los males. Pues que assi es (como dize sant Pablo) demonos priessa por llegar, y trabajemos por entrar en aquella perpetua y siempre permaneciente holgança, y en aquella infinible hartura, plazer, gozo, y alegria. O bienauenturado aquel que siendo librado de la miseria desta presente vida, mereciere alcançar tanto gozo, plazer, alegria, y tal y tanta bienauenturança.

No es razon que se calle, ni passe debaxo de silencio, sino que con dolor y lagrimas se diga, como por las culpas, peccados, malas y peruersas obras de los malos padres, son muertos los hijos. Esto hemos visto, y muy a la clara ha parecido en Ahiel, q̃ por que torno a reedificar a Hierico, fueron muertos todos sus hijos. El primogenito murio al assentar de los fundamentos, y el vltimo al poner de las puertas. No con pequeña admiracion ni menor causa preguntara alguno, Como puede ser que por la culpa y peccado del mal padre, sea castigado y muera el hijo? Y la causa desta admiracion por ventura podra ser, por que dize Dios nuestro señor por el Ezechiel: El padre no lleuara la iniquidad, maldad, y peccado del hijo, ni el hijo la iniquidad, maldad, y peccado del padre. Y si no la iniquidad y peccado, muy menos la pena della. A esto se responde, conforme a los doctores catholicos y theologos, que ay dos maneras de penas. Vnas son penas corporales, y otras espi-

H

Ad frat in he. ser 57. §. 2. Que son muy grandes y q̃ decir no se pueden los bienes de la gloria.

Aug in li. medi. ca. 5

Matth. 22 1. ad Cor Psal. 111. Luc. 6. Apoc. 4. Eccle. 1.

Psal. 16

Ad Heb. 4.

Ezec. 18.

Nico. de li. sup 18. ca. Ezechi. in principio.

espirituales. De las corporales, vnas son tẽporales, otras eternas, como son las del infierno. Las penas corporales y temporales, son vnas medicina, o a la persona propria, o a la estraña y agena. A la propria persona, como quando alguno es preso, açotado o castigado, para su correccion y enmiẽda. O son medicina alos otros, por que viendo que alguno es muerto por sus culpas, peccados, y malas obras, los otros teman de hazer las semejantes, y asi guardandose por este exemplo se enmienden. Esta tal manera de penas es como vna medicina preseruatiua, que preserua y guarda que no cayã en semejãtes delictos. Las tribulaciones son penas medicinales a los que las padecen, si con paciencia las sufren, por que valen para merito y biẽ de sus animas, para lo qual finalmente se ordenan los bienes del cuerpo. Desta manera de penas corporales y tẽporales, bien son punidos los hijos (de Dios nuestro señor y delos hombres) por los peccados y culpas delos padres, por que segun el cuerpo, son cosa del padre. Parece esto en el segundo libro de los Reyes, donde Dios nuestro señor por el peccado de Dauid que con Bersabe cometio, hizo que el primer hijo que della nacio, muriesse luego como murio, q̃ no viuio mas de siete dias. Mas de las penas espirituales, corporales, y eternas, no son punidos los hijos por los peccados de los padres. No de las penas espirituales, por que segun el anima, no son cosa de sus padres, por que las animas immediatamente son criadas y infundidas en los cuerpos, de Dios nuestro señor. No de las penas corporales eternas, por que las penas eternas, no solo las espirituales, mas aun las corporales, no se dan sino por peccado mortal y proprio, y no por el ageno. Por estas causas y razones los hijos no son punidos por los peccados de los padres de penas espirituales, y corporales eternas. De esta manera se ha de entender lo que dize el Ezechiel, que el padre no lleuara la maldad y iniquidad del hijo, ni el hijo la iniquidad y maldad del padre. Mas de las penas corporales, si: por que lleuara el padre la del hijo, y el hijo la del padre. Parece esto en el diluuio dõde los hijos fueron ahogados y muertos por los peccados de los malos padres. Parece tambien en aquellas cinco ciudades de Sodoma y Gomorra, donde juntamẽte por las culpas de los malos padres, fueron muertos los hijos. Parece asi mesmo en los primogenitos de Egypto, de los quales se escriue en el libro del Exodo, que fueron muertos, y que no auia casa en toda Egypto en la qual no ouiesse algun muerto. Los quales todos fueron muertos por los peccados de sus padres (digo delos innocentes) que no tenian vso de razon, para ser participes en el descomunal crimen. Esto que esta dicho, lo haze Dios nuestro señor para terror y espanto de los malos padres, por que pongan enmienda en su mala vida. Por que se ha Dios nuestro señor como el leonero q̃ tiene cargo de los leones, que no pudiendo castigallos por ser fuertes, poderosos, feroces, brauos, y grandes, toma vn perrito chiquito, vn blandito, y açotale delante dellos, para que viendolo los leones, teman como de hecho lo hazen, segun la experiencia lo manifiesta. Asi Dios nuestro señor (no por que no pueda, mas vsando de su gran misericordia, para espantar y atemorizar a los grandes peccadores y malos padres, que estan fuertes y poderosos en sus vicios y peccados mas que los leones, açota a los blãditos, a los innocentes hijos, para que viendolo los padres teman, y temiendo, pongã enmienda en la vida. Pues siendo esto asi como es verdad, los padres que tienen hijos, y los que los dessean tener, deuen mucho trabajar por seruir a Dios nuestro señor, y si le han offendido, procurar con ayunos, lagrimas, y oraciones, por alcançar perdon, los vnos por que Dios cumpla sus buenos y sanctos desseos, y no teniẽdo los, tenga por bien de se los dar: los otros, por que los ya dados se los conserue y dexe gozar a su sancto seruicio. Y si a los vnos no los diere, y a los otros los quitare, los vnos y los otros conformense con la diuina voluntad, acompañados de paciencia, por que todo sea para merito, bien, y saluacion de sus animas.

No dexare aqui de contar y relatar los bienes

[Margin notes: §.1. Que ay muchas maneras de penas espirituales y corporales. — §.2. Que las tribulaciones son penas medicinales. — 2.Reg.12. — §.3. Como se entiende lo q̃ dize el Ezechiel, q̃ el padre no lleuara la iniquidad del hijo. &c. — Genes.7. — Genes.19. — Exod.12. — §.4. Porq̃ Dios nuestro señor castiga alos menores hijos, y no a los mayores los padres]

§.1. Delos varones q̃ por la oracion alcançarō cosas grādes. bienes que de la oracion se siguen, y si no todos por ser muchos y quasi sin cuento, a lo menos algunos, por donde en alguna manera los que los leyeren vengan en conocimiento de quanta virtud sea. Parece esto en 3.Reg.18. Helias, del qual se escriue, auer hecho cosas muy señaladas y grandes marauillas, mediante la oracion. Por que hizo descender fuego del cielo sobre el sacrificio, segun fue visto. Este mediante la oracion resuscito el hijo de la biuda Sarethana, que le aposento en su 3.Reg.17. casa, y dio el corporal mantenimiento. Este mediante la oracion alcanço de Dios nuestro señor, que no llouiesse por espacio de 3.Reg.15. & 18. tres años y seys meses: despues fue dada gran abundancia de agua por su deprecacion. Moysen por la oracion alcanço de Exo 7. & in sequen. Dios nuestro señor muchas y muchas vezes, ser quitadas las plagas de Egypto. Este Exod.17. alcanço victoria contra Amalech. Segū parece en el libro del Exodo, tenia el pueblo Israelitico guerra contra Amalech: subio Moysen en vn muy alto mōte a orar, y quādo oraua y leuantaua sus manos, era vencido Amalech: quando las abaxaua, vencia Amalech, y era vencido el pueblo de Israel: y por q̃ las manos de Moysen erā muy graues y pesadas, fueron puestos Aarō y Hur de la vna y otra parte para sustētallas: Moysen orando, de todo en todo fue vencido Josue.10. Amalech con su exercito. Iosue por la oracion yendo en alcāce de sus enemigos alcāço de Dios nuestro señor que el Sol y la Luna estuuiessen en el cielo quedos sin mouer se ni passar adelāte: y fue aquel dia el mayor que nunca fue, ni ante auia sido. Eliseo propheta mediante la oracion resuscito vn hijo 4.Regū.4. de vna Sunamite huespeda suya. Azarias Danie.3. con los otros tres cortesanos de la casa de Nabuchodonosor rey, sieruos de Dios, que fuerō echados en vn horno que siete vezes auia sido encendido, por la oracion fue libre, sin que el fuego a el llegasse, ni a sus cōpañeros. Deste Azarias dize la sagrada escritura, que estando en medio del fuego, Iona.2. oro, y fue libre. Ionas propheta, el qual fue echado en la mar, y tragado de vna ballena donde estuuo tres dias y tres noches, por la oracion fue libre. Del qual se escriue en su mesmo libro, que oro Ionas de en medio del vientre del pez a su señor Dios, y fue libre. Tobias y Sarra mediāte la oracion expelieron y alançaron al demonio que impe- Tobie.8. dia sus matrimonios: por que segun parece en el mesmo libro de Tobias, auia muerto a Sarra siete maridos, en las primeras noches de las bodas, antes del ayuntamiento matrimonial. Anna la madre de Samuel, 1.Reg.1. por la oracion alcanço concebir y parir a Samuel. Desta Anna se dize enel primer libro de los Reyes, que oro al Señor llorādo largamente, y que el Señor se acordo della, dādole hijo a Samuel. Zacharias por la oracion alcanço y impetro hijo, que fue sant Luca.1. Iuan Baptista. A este Zacharias dixo el Angel: No temas Zacharias, q̃ oyda es tu oracion y deprecacion: tu muger Elizabeth te parira vn hijo, llamalle has por nōbre Iuā. Los sagrados Apostoles por la oracion merecieron alcançar y recebir al Espiritu sancto. Sant Lucas en los Actos delos Apostoles escriuiēdo el modo y manera como aya Actuū.1. sido dize: Estauan todos perseuerando en oracion con Maria la madre de Iesu, y fueron todos llenos del Espiritu sancto. Que dire mas de la oracion? Sino que por ella se alcançan todos los bienes, por ella todas las virtudes, por ella la gracia, por ella los bienes eternos de la gloria, por ella se alançan todos los males, por ella se expelen y son destruydos todos los peccados. Sāt Bernardo hablando de la oracion, delos muy grandes bienes que haze y por ella se alcançan, escriuiendo a vnos frayles suyos dize. Ninguno de vosotros, hermanos en Christo, me nosprecie su oracion, por q̃ el Señor a quiē oramos y supplicamos, no la tiene en poco, ca el da lo que pedimos y demandamos, o lo q̃ cōnoce que nos es mas prouechoso. Muchas vezes amonestaua a sus discipulos q̃ orassen, y muchas lo puso el mesmo por obra, y muy grandes exemplos les puso delante, pos los prouocar a la oracion, y por nos encomēdar tā loable exercicio, porq̃ sin dubda es virtud inestimable y muy prouechosa para ganar todos los bienes y destruyr todos los males. Pues si tu quieres suffrir con paciencia todas las tribulaciones, ora.

§.2. Que por la oraciō se alcāçā todas las virtudes, y son destruydos todos los males.

Bernar. ad fratres de mōte Dei.

Si quieres sojuzgar a las pequeñas o grandes passiones, ora. Si quieres conocer las malicias, engaños y cautelas de Sathanas, y que no te empezcan, ora. Si quieres viuir muy alegre en el exercicio de la religion, y de las obras de Dios, ora. Si quieres no ser afligido en los trabajos espirituales, y no dar lugar a la flaqueza de coraçon, ora. Si te quieres exercitar en la carrera espiritual, y no curar de la carne ni de la torpedad de sus desseos, ora. Si quieres destruyr las moscas de las vanas cogitaciones y pensamientos, ora. Si quieres mejorar tu anima de sanctos y buenos pensamientos, y de inflamados y feruientes desseos, ora. Si quieres fortificar tu coraçon de espirituales fuerças y firmes propositos en agradamiento y conformidad de Dios, ora. Si quieres destruyr los vicios, y ser bien informado de virtudes, ora. Si quieres subir a la contemplacion, y gozar de la sancta familiaridad del esposo, ora. Si quieres gustar la muy dulce suauidad de las marauillas celestiales, y delas otras grandezas de Dios, ora. Y con verdad te digo, que en toda necessidad vale la oracion, ca ella es la que destierra los espiritus malos de nosotros, y la que llama a los sanctos Angeles, para nuestra consolacion. El venerable Beda conforme a estas vltimas palabras de sant Bernardo, dize: Assi como el ladron quando oye ruydo huye, y los vezinos despiertan y vienen a socorrer: assi el clamor de la oracion destierra al demonio, y despierta a los Angeles y sanctos del cielo, para que lo corran. Pues si tantas virtudes y tan sin cuento tiene la oracion, mucho nos deuemos de exercitar y ocupar en ella, por que destruyamos todos los vicios y males, y alcancemos todas las virtudes y bienes. De donde sant Bernardo dize: Entre Babylonia y Hierusalem ay vn mensajero muy bien conocido del rey y de toda su corte: este es la oracion, la qual sabe penetrar los secretos del cielo, y sabe entrar en el secreto silencio de la noche (por senderos no sabidos de todos) a la camara mas secreta del rey, y con necessaria y conuenible importunidad sabe inclinar el coraçon del muy duro y justiciero señor para que embie socorro a los que pena, tribulacion, y agrauio padescen. Mas es de notar, que para que los bienes dichos se consigan por la oracion (con otros muchos que callo, que quasi son infinitos) ha de ser la oracion verdadera. Sant Gregorio queriendo mostrar qual sea la verdadera oracion dize: Por que por ventura alguno querra saber, quien sea aquel que offrece a Dios nuestro señor oracion verdadera: digo que aquel offrece a Dios oracion verdadera, que vee a si mesmo, y viendose, considera que es poluo y ceniza. El que no atribuye a si cosa que de virtud sea. El que conoce que los bienes que haze son de la misericordia de Dios, y que del le vienen, para que los haga y ponga en obra. Esta tal oracion es verdadera, y alcança de Dios lo que justo pide, como auemos visto auello conseguido y alcançado aquellos sanctos prophetas y amigos de Dios que arriba contamos, por cuyo exemplo a la oracion y a orar animar nos deuemos.

§.3. Que en toda necessidad vale la oracion.

Beda in homil. rogationum.

Ber super cenã Dñi.

§.4. Que la oracion es mensajero muy conoscido a dios y q̃l ha de ser verdadera y qual sea verdadera

Greg. lib. 1. mor. ca. 4.

En quanta reuerencia se deuan tener las cosas delos templos de Dios nuestro señor, y que lo que vna vez esta dedicado al culto y honra diuina, no aya de boluer a vsos humanos y comunes, mayormente prophanos, ha se nos manifestado en exemplo muy claro, por lo que al rey Balthasar sucedio, el qual por auer tomado los vasos del templo, dedicados para la honra y culto diuino, y vsando prophanamente dellos, fue muerto de sus camareros en aquella mesma noche. No solo al rey Balthasar sucedio esta pena y desastrada muerte, mas aun a Ioas rey de Iudea, del qual se escriue en el quarto libro de los Reyes, que tomo del templo de Dios todas las cosas sanctificadas, las quales su padre, aguelo, bisaguelo Ochocias, Ioram, y Iosaphat reyes de Iudea, sus antecessores, auian puesto, dedicado, y consagrado a Dios, y assi mesmo tomo todo el thesoro de oro y plata que hallo en el, y lo embio a Azahel rey de Syria, por que no viniesse sobre Hierusalem, y assi fuesse libre: por cuya causa fue muerto de sus criados en su casa y palacio real. O con quanta mas razon son dignos de muerte aquellos que violan las Yglesias, y prophanan

§.1. Que en mucha reuerencia se tenian las cosas del templo de nuestro señor.

4. Reg. 14.

§.2. nan los templos de Dios nuestro señor, tra
Que los vi- yendo a detestables, prophanos, y abomi-
oladores de nables vsos las cosas sanctificadas, dedica-
las yglesias das y consagradas a Dios, haziendo de los
y cosas de- Corporales sobre que Dios nuestro señor
dicadas a fue muchas vezes puesto, pañizuelos de he
Dios son di- diondas y abominables narizes. Las Casu-
gnos de mu- llas, sayones: y los Frontales, jubones de gé
erte. te de ordenança (y por mejor dezir) sin orden. Las sauanas de los altares son traydas a ser de camas, llenas de toda immundicia, vicio, maldad, y peccado. Esto todo mas es de llorar y sentir, que de escriuir, contar, ni dezir. Que a los tales se les siga de pena y castigo, manifiestalo el Apostol sant Pablo diziendo: Si alguno violare el téplo de Dios,
1. Cor 3. destruyllé ha Dios nuestro señor. Esto no solo espiritual mas aun literalmente entéder se deue. Porque aquel que violare el templo de Dios nuestro señor, trayédo à comunes illicitos y abominables vsos las cosas que a el son dedicadas y consagradas, destruyllé ha por destruycion eterna y muerte infernal. No solo a aquellos que lo ponen por obra, mas aun a aquellos que pudiédolo euitar, no lo euitan y consienten. Dóde el mes-
Ad Ro. 1. mo Apostol escriuiendo a los Romanos, hablando de los perpetradores de maldad y peccados abominables, y de sus semejantes dize. Los que tales cosas hazé dignos son de muerte (y no solo de la muerte corporal y ceuil, mas de la muerte infernal,) y no solo los que las hazen, mas los que las consienten. Aquellos que pudiendo escusar y euitar las tales cosas, y consienten callando, son tambien dignos de muerte eterna, por que aquellos que fueron compañeros y hermanos en la culpa, lo sean en la pena. Con justa causa y razon les es dado tal castigo y pena por ser quebrantadores del mandamiento diuino, el qual mando y di-
Leuit. vlt. xo enel Leuitico, que las cosas que vna vez a el fuessen dedicadas y consagradas, no las boluiessen a comunes y humanos vsos, y muy menos a torpes y prophanos, como aquel rey Balthasar que traxo los vasos del templo a tanta desmesura, desacato, menosprecio y vilipendio, que hasta sus mácebas bebiessen con ellos.

Quan presto fenezcan los reyes y rey- *§.3.*
nos, principes, y grandes señores, sus man- *Que muy*
dos y señorios, manifiestonos lo la muerte *presto fe-*
del rey Balthasar y diuisió de su reyno, por *necen los*
que en aquella noche fue muerto por la gra *reynos se-*
uedad de sus culpas y peccados, y diuidido *ñorios y*
el reyno a los Persas y Medos. Esto es lo q̃ *mandos.*
el Ecclesiastico dize: Por las injusticias, agra *Eccle. 10.*
uios, injurias, deshonestidades, diuersidad de engaños, el reyno passara de vna gēte en otra: y assi de vn reyno en otro. Parece esto en la monarchia de los Assyrios, que fue passada a los de Babylonia. De los de Babylonia a los Persas y Medos. De los Persas y Medos a los Griegos. De los Griegos a los Romanos. Y assi sucediendo de gente en gente, se fenecen y acaban. De dóde el mes-
mo Ecclesiastico dize: Todo poderio, seño *§.4.*
rio y mando es vna breue vida, que muy *Como pas-*
presto se passa, fenesce, y acaba. Muestra *sò la mo-*
esto diziendo: Oy es el rey, y mañana mo *narchia y*
rira. Oy sera leuantado por rey, y mañana *reyno de v-*
no aura memoria del. Por que los mandos *na gēte en*
primados, señorios y riquezas, no pueden *otra.*
prolongar la vida de sus posseedores, mas *Daniel. 5.*
todos fenescen y acaban có, muerto es. Rey *1. Mach. 1*
no el rey Saul primero rey de Israel, y muer *Luca. 2.*
to es. Reyno el rey Dauid, y muerto es. Rey *Eccle. 10.*
no el rey Salomon, y muerto es. Reyno el *in eodem.*
rey Roboan, y muerto es. Assi de todos los otros reyes, principes, y grandes señores, que todos acabarón, acaban, y acabarán, con muerto es. De donde Baruch pro- *Baruch. 3.*
pheta viendo que todo se acabaua y fenescia con la muerte, con muy justa causa y razon preguntaua diziendo: Donde estan los principes de las gentes? donde los reyes y grandes señores? Aquellos que para su deporte y recreacion se enseñoreauan de los cauallos en los juegos de cañas, justas, y torneos. Aquellos que para su passatiempo tenian aues de rapiña, sacres, girifaltes, neblis, bolando garças, y haziendo prea de otras diuersas aues. Aquellos q̃ hazian grandes thesoros de oro, plata, dineros, y no tenia fin su manera de adquirir, que se hizieron? Que fue dellos? Donde estan? Todo passo, todo fenecio, todo acabo có la muerte. Onde añade el Propheta diziédo: Fueró

echados fuera de los terminos desta vida, y descendieron a los infiernos, y otros se leuã taron en su lugar. Salomon viendo y consi
Eccle.2. derando esto, dixo: Vanidad de vanidades, y todo vanidad. Esto sintio Dauid quando
Psal.38. en el Psalmo dixo: Todas las cosas son vanidad, y todo hombre viuiẽte. Y si todo hõ bre viuiente es vanidad, muerto, vanidad de vanidades: por que vanos los plazeres, vanos los deleytes, vanas las riquezas, porq̃ con jactancia y vanagloria leuantando en soberuia hazen ser vanos y sin ninguna vti lidad y prouecho a sus posseedores. Y siendo esto assi, como lo es, digo de todo coraçon y anima que

¶*Mas querria la pobreza de Lazaro*
Que la riqueza del auariento rico.

CAPITVLO OCTAVO.

¶De los bienes que de la pobreza de Lazaro procedieron, y de los males que de la riqueza del auariento rico sucedieron.

Gregor.in homilia. SEGVN sentencia de sant Gregorio, en las palabras de la sagrada escriptura, lo que primeramente hemos de buscar y guardar, ha de ser la verdad de la hystoria, y despues buscar la espiritual intelligencia. Conforme a esta sentencia, lo que primero auemos de buscar y escudriñar, es, saber quiẽ aya sido este auariẽto rico, y quien Lazaro el pobre, segun suena la letra: y despues buscaremos el entendimiento espiritual y moral: como adelante parescera. Este auariento rico es aquel, del qual dize la sum
Luca.16. ma verdad Christo en el Euãgelio. Auia vn hombre, y este era muy rico, el qual se vestia de purpura, (q̃ es seda de color de Carmesi) y de Bisso (que es vn linage de lino muy blanco y precioso, que traya junto a la carne por su blandura delicada y amable) y comia cada dia esplendida y copiosamente. Lazaro el pobre es aquel del qual en
vbi supra. el mesmo Euangelio se sigue. Auia vn pobre necessitado y mendigo, que se llamaua Lazaro. Este pobre estando lleno de llagas y vlceroso, cuyas llagas prouocauã a piedad y misericordia a quien le miraua, yazia y estaua echado a las puertas del rico, desseando ser harto de las migajas que cayan de la mesa del rico, y ninguno se las daua. Veniã los canes y perros, y lamianle sus llagas y plagas. Acaescio que murio el pobre y mẽdigo Lazaro, y fue lleuado (segun el anima) por mano de los Angeles, al seno de Abraham, a la holgança y descanso del limbo de los sanctos padres, donde yuan en aquel tiempo las animas de los justos, antes de la passion de Christo nuestro redemptor que quito el impedimento general que estaua puesto para entrar en la gloria, de tal manera que ninguno podia entrar alla por muy justo y sancto que fuesse, mas yua al limbo y seno de Abraham. Murio tambien el rico, y fue enterrado y sepultado en el infierno, acompañado y cercado de tormẽtos. Estando assi el rico malauenturado en el infierno, vido a Abraham desde lexos, y vio tambien a Lazaro que estaua en su seno. Clamando con alta voz este malauenturado rico, dixo a Abraham: Ten por bien de auer misericordia de mi, y embia a Lazaro que moje el cabo de su dedo en agua, para que le ponga en mi lengua y me de algun refrigerio y descanso, por que soy muy atormentado en esta llama y fuego. Respondio el patriarcha Abraham diziendo: Acuerdate hijo que recebiste muchos bienes en tu vida, y Lazaro padecio muchos males. Por esto el agora es consolado, y tu eres atormentado. Dixo mas el patriarcha Abraham. En todas estas cosas muy grande es el chaos y obscuridad que esta hecha muro entre nos y vos: y este atajo o muro de obscuridad es tal, que los q̃ quieren passar de aqui a vosotros, no pueden: ni los que estã alla entre vosotros pueden passar a nosotros. Como el rico se vio sin esperança alguna de conseguir refrigerio, descanso, reposo, ni holgança en sus tormentos, proueyo luego en su coraçon de remediar si pudiesse a sus hermanos que auia dexado en el mundo, para que no fuessen a tan gran pena y damnacion: de donde hablando

hablando con el patriarcha y padre Abraham, dixo: Pues o padre Abrahã yo te ruego y suplico de nueuo, que tengas por biẽ de embiar a Lazaro a la casa de mi padre, por que tengo en el mundo cinco hermanos, a los quales quiero mucho como a hermanos, para que les certifique el fuego terrible y irremediable pena y tormento que padezco, porque no ayan ellos de venir a este lugar de tormentos dõde yo estoy. Al qual el patriarcha Abraham respondio diziendo: Alla con verdad tienen a Moysen, que enseño las cosas morales necessarias para viuir segun virtud, y tienen a los Prophetas, oyan los. Por que ellos enseñaron los mysterios que pertenecen para creer la fe del Redemptor. Mas aquel malauenturado rico que auia menospreciado las palabras de Dios, pensaua que sus secaces y hermanos menos los quisiessen oyr: por lo qual tornando a hablar con el padre Abraham, le dixo: No padre Abraham, mas si alguno de los muertos fuere a ellos, haran penitencia. Al qual respondio Abraham con sentencia muy verdadera, diziendo: Si a Moysen y a los prophetas no oyen, menos creeran si alguno de los muertos se leuãtare. Y assi fue dexado este malauenturado rico en intolerables tormentos, sin ninguna esperança de remedio, ni para si ni para sus hermanos.

Chrisosto. homel. 15. in Euang. secundum Lucam. Como segun sentẽcia de sant Chrisostomo, esto que tenemos dicho deste rico y pobre, que Christo nuestro redemptor puso por exemplo, no sea parabola o semejança compuesta, mas antes sea relacion o cuenta de cosa que assi passo en hecho de verdad, que dá que ayamos de escudriñar muy mas por entero, guardando la verdad de la hystoria, quien sea este auariento rico, y Lazaro el pobre: mayormente callandose como se calla el nombre del rico. Este auariento rico, segun sentencia de algunos, fue Nabal del monte Carmelo, al qual queria Dauid matar (segun parece en el primer libro de los Reyes) por que nego a el y a su gente de armas las viandas y mantenimiẽto en el tiempo de la guerra y necessidad: assi que yo no pienso para terror y encendimiento de temor a los auarientos, ser sin prouecho

1. Reg. 25.

Como el rico auariento de q̃ habla el Euã-

vsar desta piadosa opinion, apartada toda porfiosa osadia de afirmar por cierto y verdadero lo que no se puede auctorizar a la clara ni en descubierto por la sagrada escriptura. Y por que mejor se vea que les mouio a pensar ser assi, pondre aqui la hystoria. Fue desta manera. Despues dela victoria que Dauid tuuo del gigante Golias (segũ que adelãte declararemos) el rey Saul de embidia queria matar a Dauid, por donde se ausento, y andaua por los montes. En este tiempo estando Dauid en el desierto de Pharan, como tuuiesse necessidad de mantenimiento y vituallas para su persona y los suyos, supo como Nabal Carmelo, vn labrador pastor gruesso, esquilmaua su ganado, y tenia hecha muy gran fiesta a los esquilmadores y pastores. Esto hazian los Hebreos, en memoria de sus padres los Patriarchas, que auian sido pastores de ganado, segun parece enel Genesis. Donde como el rey Pharaon rey de Egypto preguntasse al patriarcha Iacob y a sus hijos, que es vuestro exercicio y officio? Respõdieron diziendo: Pastores de ganado somos nosotros y nuestros padres antepassados. En memoria desto hazian muy gran fiesta a los esquilmadores y pastores. Sabiendo Dauid q̃ tan proueydo estaua Nabal Carmelo, y vista su necessidad, acordo de embialle sus mẽsajeros, y rogalle les proueyesse en aquella tan gran necessidad que tenian. Y endo los mensajeros a el de parte de Dauid, saludandole primero con palabras pacificas y muy amorosas, dixeronle: Sea a mis hermanos y a ti, y a toda tu casa, y a todas las cosas que possees paz. Quiso dezir Dauid, Lo q̃ yo desseo para mis proprios hermanos, aquella paz, sossiego, descanso y reposo sea a ti, a toda tu casa, y todas las cosas que posees, que las posseas en pacifica quietud, descanso y reposo por muchos y largos años, haziendo saluos a los tuyos con todas tus cosas. He sabido como tus pastores que estauan con nosotros en el desierto, esquilman tus greyes y ganado. De tal manera conuersamos con ellos, que nunca les falto cosa alguna de toda la grey y ganado: nunca les fuymos molestos ni enojosos, no

gelio se dize ser Nabal Carmelo.

§. 2. Que era costũbre dlos Hebreos quãdo esquilmauã a sus ganados hazer grã fiesta. Genes. 47.

§. 3. Como Dauid embio a Nabal Carmelo le proueyesse, y delo q̃ respõdio.

cargosos ni penosos, en todo el tiẽpo que estuuieron y cõuersaron con nosotros en el monte Carmelo: y para que seas mas cierto desto, preguntalo a tus criados, sieruos y pastores, que ellos te daran entera relacion dello. Pues que assi es, hallen estos sieruos tuyos gracia delantẽ tus ojos, por q̃ en buẽ dia hemos venido a ti. Lo q̃ tu tuuieres por bien dalo a tus sieruos y a tu hijo Dauid qualquier cosa que hallares a mano, para socorrer ala gran necessidad que padecemos. Nabal Carmelo era vn hombre duro, pessimo, malicioso, malo, mal criado, y peor mirado: el qual no solo no correspondio ni cõdescendio con obras a la peticiõ de Dauid, (que con tanta mansedumbre y humildad le demando, nombrandose su hijo) mas aun lo que peor es, con improperio y denuesto deshonrando y denostando a Dauid dixo: Quien es Dauid, y quien el hijo de Ysay? Oy se han augmentado y multiplicado los sieruos que huyeron de sus señores. Dixo esto, no solo improperando y denostando a Dauid, mas aun notando a los suyos de malos y fugitiuos de sus señores, por su maldad y traycion, y a Dauid como a hombre que fauorecia y amparaua a tales personas, y se hazia capitan dellos. Y añadio mas diziendo: Por ventura quitare yo mis panes, carnes, agua y vino que tengo para dar a mis pastores y esquilmadores, por dallo a vnos varones, que no se donde son? Oyda los mensajeros de Dauid la mal mirada respuesta de Nabal Carmelo, boluiendo a Dauid cõtaronle todo lo que auia passado, los improperios y denuestos q̃ les auia dicho, como los auia deshonrado, y embiado man vazios, sin dalles cosa alguna. Como Dauid oyesse tã mala respuesta, de hombre tan ingrato y desconocido, prouocado (y con razon) a muy gran yra y no menor saña contra Nabal Carmelo, mando a los suyos que se armassen, diziendo: Armaos todos: ciña se cada vno su espada. Armados todos, y ceñida cada vno su espada, ciñio Dauid la suya, yendo delante como buẽ capitan y caudillo, para yr a matar a Nabal Carmelo, y destruyr su casa. Siguieronle quasi quarenta varones robustos y aptos para la guerra.

§.4. Como Nabal Carmelo era hõbre pessimo y malo

§.5. Como Dauid se armo y mando armar a los suyos para destruyr a Nabal Carmelo y a su casa.

Yendo Dauid por el camino, dixo: En balde guarde en el desierto las cosas que deste eran, y de tal manera guardadas, que nũca perecio ni falto cosa que suya fuesse: agora como ingrato y desconocido ha me dado mal por bien: por donde, esto me venga de Dios, y esto haga Dios a Dauid si dexare hasta la mañana en casa de Nabal Carmelo hasta gatos y perros que todos no mueran. Entre tanto que todas estas cosas passauan y Dauid yua a destruyr la casa de Nabal, vno de los criados y pastores suyos, que sabia biẽ los beneficios que de Dauid y de los suyos auian recebido en el desierto, y vista la mala respuesta de su señor Nabal, no con pequeña pena, angustia, y dolor, dio noticia de todo lo que auia passado a su señora Abygayl muger del mesmo Nabal, la qual era muy prudente y sabia, y no menos hermosa, diziendo: Mira señora que Dauid dẽde el desierto donde esta embio a saludar y bendezir a nuestro señor Nabal, y a rogalle le socorriesse en la necessidad que tenia de mantenimientos. El lo ha mirado tan mal con el y cõ los suyos, que los menosprecio y deshonro, sin dalles cosa alguna. Estos hõbres siempre nos han sido muy buenos, no molestos ni enojosos, y todo el tiempo que conuersamos con ellos en el desierto nunca nos falto cosa alguna. Todo el tiempo que apacentamos acerca dellos el ganado, nos eran por muro y defensa, assi de noche como de dia. Por donde considera y piensa bien que sea lo que ayas de hazer, por que cumplida es la malicia por donde venga la vengança contra tu marido y contra tu casa: y el es hijo del diablo, de tal manera que no ay quien le pueda hablar. Como Abygayl oyesse lo q̃ su criado le dezia, y la cuenta de lo que auia passado, visto el mal recaudo, con mucha presteza y no menos diligẽcia, tomo dozientos panes, y dos cueros de vino, y cinco medidas grandes de harina muy apurada y preparada, con que suelen hazer lo que llamamos poleadas o harinas, y gran copia de vuas passas, y doziẽtas massas de higos passos: y puesto todo sobre las bestias, mando a sus criados diziendo: Yd delante de mi, que yo os seguire. De todo esto

§.6. Como Abygayl supo la mala respuesta q̃ su marido auia dado y delo que hizo.

§.7. Del presente q̃ lleuo Abygayl a Dauid.

esto no dio parte ni dixo cosa alguna a su marido Nabal, por que sabia por cosa muy cierta que era tan grande su auaricia y maldad, que si lo supiera se lo impidiera. Subiendo Abygayl sobre vna bestia, como se partiesse para dóde estaua Dauid, y dalle aquel presente que lleuaua: como llegasse ala rayz del monte donde estaua Dauid, descendian por la otra parte a la ladera del mesmo monte Dauid y los suyos. Como Abygayl los viesse, salioles al camino: y como viesse a Dauid, descendio có mucha presteza del jumento en que yua, prostrado pecho por tierra sobre su rostro a los pies de Dauid, adorandole con mucha reuerencia y no menos humildad, dixo: En mi, señor, sea hecha la végança desta maldad, culpa, y peccado, porq̃ prompta, dispuesta, y aparejada estoy para suffrilla con muy gran paciencia y no menor voluntad, por la iniquidad y malicia de mi marido: mas ruego te señor que oyas las palabras de tu sierua, y lo que en tus orejas quiere hablar esta tu criada. No ponga mi señor el rey su coraçon sobre este varó iniquo, malo y peruerso Nabal. Por que segú su nombre es loco, y la locura esta con el. Dixo esto, por que este nombre Nabal se interpreta y quiere dezir loco. Assi lo era Nabal en nombre y en obra, loco y sin ningun comedimiento. Añadio mas Abygayl diziendo: Yo, mi señor, tu sierua, no vi los mensajeros que embiaste. Como si dixera: Si yo señor los viera, ellos fueran muy bié y graciosaméte recebidos, y nunca boluieran ni se partieran manvazios, sin traer recaudo de lo que tu, mi señor, demandauas. Agora señor mio, salua tu anima sin manzilla, no derramando sangre agena, innocéte y sin culpa. Esto señor. Porque assi como es verdad, que viue Dios y tu viues, assi por diuinal cleméncia fue hecho, que yo te saliesse a recebir, para te impedir que no ouiesses de yr a derramar sangre innocéte y sin culpa. Esto dixo, por que solo Nabal era el culpado: Y dixo mas: Sean hechos como Nabal locos y sin ninguna prouidencia en sus hechos tus enemigos, y los que procuran, buscan, y dessean a mi señor mal. Y añadio diziendo: Por dóde señor toma este pequeño presente y seruicio que esta sierua y criada tuya trae a ti mi señor, y dalo a tus criados y sieruos que te siguen y siruen. Quita señor esta iniquidad de sobre tu sierua, recibiendo este seruicio en señal de remission de la offensa que yo sobre mi he tomado. Pues que assi es, no se halle malicia en ti en todos los dias de tu vida. Si en algun tiempo con malicia y maldad se leuantare algun hombre, persiguiédo y buscando tu anima, sera el anima de mi señor guardada acerca de Dios su señor, sin que alguno le offenda ni perjudique en cosa alguna. Con verdad el anima de tus enemigos andara como rueda muy impetuosa, y como circulo de honda. Esto es. Reboluer se ha y andara de vicio en vicio, y de peccado en peccado, hasta q̃ sea echado enel tormento del infierno. Pues que assi es señor mio, quando el Señor hiziere cótigo todas estas cosas que ha hablado de ti, y te cóstituyere capitan y caudillo sobre Israel, no te sera esto causa de tristeza del anima, ni remordimiento de consciécia y lloro, que ayas derramado sangre innocéte y sin culpa, y que tu mesmo te ayas vengado con tus proprias manos. Y dixo mas. Quando el Señor hiziere este bié y merced tã crecida a ti mi señor, acordarte has desta tu sierua, haziendolo bien con ella. Oydas Dauid las palabras muy concertadas, y razonamiento tan bien ordenado que có tanta prudencia le hablo, de muy ayrado y brauo leon que estaua, le boluio muy manso cordero. De donde respondiendole Dauid, dixo: Bendito sea el señor Dios de Israel, q̃ te embio oy a que me vuiesses de salir a recebir: Bendito tu razonamiento, béditas tus palabras tan concertadas, y bendita seas tu que assi me prohibiste, quitaste y apartaste en este presente dia q̃ no fuesse a derramar sangre sin manzilla, innocéte, y sin culpa, y con gran yra y saña y no menor crueldad me vengasse con mis proprias manos en derramamiento de tanta abundácia de sangre como pensado tenia. Mas en otra manera, viue el señor Dios de Israel que me quito y aparto que no te vuiesse de hazer mal y daño ni a tus cosas, que si tan prestamente no vuieras venido a mi como veniste, y me

§. 8. De como Abygayl se apeo del jumento en q̃ yua, y lo q̃ dixo a Dauid.

§. 9. De lo q̃ respondio Dauid a Abygayl.

vuieras salido a recebir como saliste, que no quedara Nabal Carmelo viuo hasta la mañana, ni cosa alguna en toda tu casa, hasta gatos y perros, que todos no murieran. Recibiendo de su mano el presente que lleuaua dixole: Vete en paz y con quietud a tu casa. Mira que he oydo tu deprecació y petición. Mira que te he honrado, no repeliendo ni rechaçando en cosa alguna tu deprecación y petició, ni menospreciando tu presente. Partiendose Abygayl de la presencia de Dauid, y boluiendo a su casa, hallo que estaua hecho vn muy solenne combite y banquete, como combite y banquete real. Hallo assi mesmo a Nabal Carmelo su marido que estaua muy alegre en su coraçon, porq estaua muy embriago y no menos lleno de vino, y no le dixo palabra alguna chica ni grande, hasta la mañana, aguardando tiempo y sazon para podelle hablar, y el ouiesse digerido el vino, y estuuiesse en su libre juyzio. Venida la mañana, ya que vio que auia lugar, tiempo, y disposicion, dixo a Nabal su marido todo lo que auia passado. El qual como lo oyo, fue hecho su coraçó interiormente assi como muerto, por el gran temor que sobreuino en el. Y exteriormēte hecho immouible, assi como piedra: y permanecio estando desta manera por espacio de diez dias: los quales passados, hirio Dios nuestro señor a Nabal Carmelo (en lo qual se muestra su muerte no ser natural, mas acelerada con la vengança diuina) y fue muerto y sepultado en el infierno. La crueldad de Nabal parece y se muestra en cinco cosas. La

§. 11. *Como en cinco cosas se manifiesta la crueldad de Nabal.*

primera, por que Dauid y los suyos auian conuersado có los pastores de Nabal muy pacifica y quietamente, sin tomalles cosa alguna de quāto posseyan, como de cada dia se la pudieran tomar si quisieran, sin que en ello ouiera contradicion alguna, ni quien les fuera a la mano. La segunda, por que a ellos y a su ganado los auian guardado, defendido, y amparado de las fieras del campo, de ladrones y robadores, por q̄ no osauan llegar alli de miedo de Dauid. La tercera, por razon de la grāde y profunda humildad có que demando, nōbrandose su hijo. La quarta, por razon del dia de la fiesta, por que en semejantes dias suelen los hombres ser mas liberales. La quinta, de parte de la cosa que demandauan, la qual simplemēte ponian en su mano y dexauan en su libertad, assi quāto a la qualidad como quanto a la quantidad. Mas el fue tan malo, auaro, y pessimo, que hecho ingrato y desconocido, dexādo de mirar todas estas cosas, no solo no dio lo que demandauan, mas aun lo que peor es, como malcriado y peor mirado, dixo muchos improperios y denuestos a Dauid y a los suyos, por donde con grā aparencia de verdad y justo titulo se puede dezir, ser el rico auariento, del que dize el sagrado Euangelio, y auer auido la muerte pessima, y ser sepultado en el infierno, donde padece tormentos eternos, sin cōseguir piedad alguna con justa causa y razon, pues el no se quiso cōpadecer ni auer piedad de quien tanta necessidad, trabajo y angustia padecia.

No son pequeños ni pocos, mas muchos y muy grandes los prouechos que de la pobreza a Lazaro se le siguieron. Lo primero que se le siguio fue, su muy probada paciencia, viendo de cada dia al rico, al qual para mayor examinacion y prueua de su buen suffrimiento, dauā pena la pobreza y enfermedad. Lo segundo, la gran humildad, estando echado delante las puertas del rico, cō desseo de ser harto de las migajas que cayā de su mesa, no de pan entero, ni de los grandes pedaços, ni menos de las migajas q̄ estauan sobre la mesa y māteles, mas de las que cayan debaxo de la mesa: en lo qual se muestra su gran humildad. Lo tercero, la perseuerancia que tuuo enlas virtudes de humildad y paciencia, por que ninguno le daua cosa alguna, por donde sentia gran fatiga. La enfermedad tiene algū refrigerio si se socorre con alguna riqueza: mas si se junta a la enfermedad pobreza, doblado es el mal que se padece. Quanta deuia ser la pena que este padecia, no facilmente la podriamos cōtar y relatar, pues estando tan vlceroso y llagado, no se acordaua de los dolores de las llagas, mas de la hambre grande que padecia, por donde se prueua mas su perseuerancia en las virtudes. Lo quarto que se siguio fue, gran premio de gloria: por que murio el men-

§. 12. *De los bienes q̄ a Lazaro se le siguieron de la pobreza.*

mendigo y necessitado, y juntamente con el todas sus necessidades: y por ventura como dize sant Augustin, no sepultado fue lleuada su anima por mano de los Angeles al seno de Abraham, a la holgança, descanso y reposo de la gloria. Era dicho aquel lugar donde eran lleuados los justos antes de la passion, muerte y resurreccion de Christo nuestro redemptor, seno de Abraham, como dize sant Augustin, no porque del solo fuesse, mas por que era padre de muchas gẽtes (segun que Dios nuestro señor se lo auia prometido quando le acrecento el nombre como paresce en el Genesi,) a las quales fue dado en exemplo para que fuessen a el semejantes en la fe: por esto era dicho seno de Abraham. O bienauenturada hambre q̃ da tal hartura. O bienauenturada pobreza que lleua a tantas riquezas, refrigerio y descanso de gloria. Pues hemos contado algunos de los bienes que dela pobreza se siguieron, callãdo otros muchos que pudieramos dezir, veamos agora los grandes males que de la riqueza mala y auarientamente posseyda se siguieron, con otros no menores q̃ debaxo de silencio passo: por que si bien se se mira, hallarse ha auer estado en este mala uenturado rico toda la vniuersidad delos vicios y peccados, en especial los siete capitales, a que los otros todos se reduzen. Por q̃ se halla enel lo primero y principal, la soberuia, la qual se manifiesta en lo que el sagrado Euãgelio dize, que se vestia de purpura y byssso: por donde se declara y manifiesta, que era excessiuo y peccador en el vestir, atauio y traje, y que reynaua en el la soberuia de la vida. Lo segundo no menos principal que lo antedicho, la auaricia muy crecida y grãde. Lo qual se prueua y manifiesta, por que al pobre puesto en tan excessiua y gran necessidad, y que siempre via delante sus ojos y en su presencia, aun aquello que a el no le aprouechaua, que erã las migajas, no se las daua Lo tercero, la muy destemplada gula, por que dize el sagrado Euangelio, que comia cada dia copiosa, esplendida, y abastadamente, siruiendo mas a la sensualidad y destemplança de la gula, que a la necessidad de la naturaleza. Siguiose lo quarto, el vicio torpe de la luxuria y cobdicia de la carne, que de la semejante hartura y destemplança seguir se suele: por que como dize sant Augustin, los compañeros de las riquezas son la soberuia y luxuria, que siempre las acompañan. Lo quinto, le embidia: lo qual se muestra enlo que dize, que era vn hombre rico, por que en ello se declara el amor desordenado de las riquezas, de dõde tenia superfluydad de los bienes temporales cõ cobdicia de otros, en sus ojos no hartables, de donde tenia embidia de aquellos que los posseyan, queriendo si pudiera que del solo y de ninguno otro fueran posseydos. Lo sexto, la yra y crueldad y no menor dureza, la qual reprehenden y arguyen los canes en lamer las llagas del lastimado pobre, pues que mas naturales y blandos le fueron que el señor dellos. Lo septimo, la accidia y pereza, la qual reynaua en sus pies y manos, pues no se leuanto a dalle limosna y proueelle en tanta necessidad, ni aun lo mando: de donde dize el sagrado Euangelio que ninguno le daua las migajas. Dize ninguno. Por que se entienda, que a señor tan duro y cruel, tal cõpañia de seruidores pertenescia: y por esta causa se conformauan con el en la dureza del coraçon. Lo octauo, la malauenturada muerte que de tan mala y viciosa vida se siguio; De dõde dize el Euãgelio, que murio el rico y fue sepultado en el infierno. Lo nono, que esta cercado, le cercan, y para siempre le cercaran muy excessiuos y graues tormentos. Lo decimo, q̃ ninguna peticion, suplicacion, ni demanda que hizo, ni para si, ni para sus hermanos, ni de vna sola gota de agua para refrigerar su lengua del gran ardor que padecia, pudo jamas conseguir ni alcançar. Lo onzeno, el tormento tan crecido que tiene viendo en tanto descanso a aquel que aca no tuuo en nada, y menosprecio, y verse a si mesmo en tanta pena, dolor, y tormento. Lo dozeno, la perdida de la esperança, por que de toda esperança de remedio carezca para tan desiguales males, ni para poder jamas carecer de las infernales penas. Y assi yo viẽdo los bienes que de la pobreza tales y tantos se se guian, y los males que de la auaricia procedian,

August. de tẽpore. ser. 110.

§. 13. Porq̃ se llamaua seno de Abrahã

August. de q. Euange liorum.

Genes. 17.

§. 14. Delos males q̃ se siguieron al auariento rico de las riquezas.

August. ad fra. in he. serm. 40.

dian, dixe, que mas queria la pobreza de Lazaro, que la riqueza del auariento rico.

Si de las antepassadas historias, y delas q̃ adelante se seguiran del viejo testamento, hemos sacado y entendemos sacar (ayudandonos la gracia diuina) doctrinas salutiferas y prouechosas para el bien de las cõsciẽcias y saluacion de las animas (no menos, mas muy mas) de las que entre manos tenemos, por ser como son del nueuo testamẽto y sagrado Euangelio. La doctrina del sagrado Euangelio, segun dize Nicolao de Lira, es muy mas excelente y singular que otra alguna doctrina en quatro cosas. La primera, por razon de quien la predico, que fue Christo nuestro redemptor y sus sagrados Apostoles, varones muy excelentes. La segunda, de parte de los oydores, que comunmente recibieron la doctrina Euangelical por toda la redondez del mundo: lo qual es señal muy cierta y euidente (segun arguye sant Augustin) de la verdad desta doctrina, por que Dios nuestro señor no puede ser testigo de falsedad, el qual con muy marauillosos y grandes milagros (segun esta escripto) la confirmaua despues de predicada por sus sagrados Apostoles. La tercera, por que leuanta a las cosas altas y celestiales, lleuando los hombres a Dios. Y la quarta y final es, por que ella sola lleua a la bienauenturãça. Para esto se requieren dos cosas. La vna, que se tenga y crea de aquel modo y manera que los sagrados Apostoles la predicarõ: esto es, no haziendo fuerça principalmente en las razones humanas, mas en la autoridad diuina y milagros, cõ que se confirma. La otra, que la fe no sea vazia y vacua de buenas obras, sin las quales es muerta y sin algũ fructo. Sant Augustin hablãdo cõ los monges del hiermo de la doctrina Euangelical dize: Muy cumplida y plenamente sabe vuestra charidad, que toda la perficion de nuestra vida y edificacion se toma del sagrado Euangelio. Sus palabras nos son dadas de aquel summo y alto maestro Christo, por donde son muy mas preciosas que otras algunas, las quales de dia en dia muy cumplidamente nos amonestan, enseñan y edifican. Luego si es tal la doctrina Euangelical como lo es, no es razon que assi succintamente passemos por ella sin coger algun fructo, mas antes mucho, pues mucho ay q̃ coger. Lo primero que cogeremos sera el bien tan grande que es la pobreza, mayormente si es voluntaria y de espiritu. Desto dixo Christo nuestro redemptor a sus sagrados Apostoles, a los quales auia elegido de todo el mundo vniuerso, para que fuessen sal de la tierra, luz del mundo, rectores de la Yglesia militante, maestros y senadores de la Yglesia triumphante. Bienauẽturados los pobres de espiritu, por que dellos es el reyno de los cielos. Sant Augustin sobre estas palabras distingue y pone dos maneras de pobres, vnos de voluntad, y otros de necessidad, diziendo: Bienauẽturados los pobres de Spiritu: no bienauenturados aquellos q̃ debaxo de dura y gran necessidad padecẽ, por que estos tales murmuran, detraen, han embidia a los que tienen, y si pueden los roban y hurtan sus haziendas, y sino con la obra por que no pueden, alomenos con la voluntad trabajan por ponello en efecto. A estos tales no los llama el Saluador bienauenturados, por que no son pobres, mas miserables se han de llamar y predicar. Por que? Por que sacados de las angustias temporales, son deputados para las eternas miserias, donde no solo no ternan bienauenturança, mas ni vna sola gota de agua podran hallar. Pues que ansi es, bienauẽturados los pobres de espiritu, no los que fingen y dissimulan pobreza. Tales como estos son los ypocritas, predicando por de fuera pobreza, y no queriendo interiormente padecer alguna necessidad y mengua. Tales como estos de todas sus obras esperan reuerencia de honra, gloria de alabança, ser temidos de los mejores que ellos, ser acatados y reuerẽciados como Dios: dessean de todos ser llamados sanctos: solo con la voz predicã pobreza y abstinencia, mas no piensan llegar a ella con su dedo, ni muy menos mouella. Cubren sus cuerpos por de fuera con vestiduras menospreciadas y viles, mas dedẽtro a la carne estan vestidos de purpura. Predican que estã echados en ceniza, mas no menosprecian los altos y grandes palacios.

Mue-

Nicolaus sup. 15. ca. 1. ad Cor. §. 1.

Como en quatro cosas se manifiesta la excellẽcia dla doctrina Euãgelica.

Marci. 16.

Ad fra. in he. ser. 28

Matth. 5.

Ad fra. in her. ser. 21

§. 2. De dos maneras de pobres, de necessidad y voluntad.

§. 3. De la pobreza de los ypocritas.

Muestran por de fuera vn rostro y cara de angeles, mas no dubdamos ellos tener coraçones de raposas. Estos no son bienauenturados, mas aquellos que son pobres de espiritu y voluntad. El mesmo sant Augustin en otra parte pone cinco generos de pobreza. La primera es de infelicidad y penuria. La segunda es pobreza de cobdicia de bienes temporales y hazienda. La tercera es pobreza de superfluydad. La quarta pobreza dolosa y engañosa. La quinta es pobreza de voluntad. La primera tiene el mendigo necessitado: la segunda tiene el auariento: la tercera el prodigo y gastador: la quarta es vna pared blanqueada: la quinta tiene el varon ligado y atado cõ las ataduras y grillos Euãgelicales, que son los consejos. La primera es açote: la segunda es veneno y ponçoña: la tercera es ventilabro o auentador: la quarta es sombra, o pauellon que haze sombra: la quinta es vn gran edificio, La primera es miseria que atormenta: la segunda es venenosa, por que mata: la tercera es vẽtosa por que hincha: la quarta es dolosa y engañosa, por que dissimula: la quinta es gloriosa, por que corona de corona de gloria. Luego biẽ auenturados los pobres de espiritu, por que dellos es el reyno de los cielos. En otra parte tratando estas mesmas palabras del sagrado Euangelio dize el Apostol sant Pablo, dize que Christo nuestro redemptor se hizo por nosotros pobre y menesteroso, siendo rico, para que de su inopia y necessidad nosotros fuessemos hechos ricos. Y siẽdo esto assi como lo es, por vẽtura a sus pobres no los haze ricos, afirmando la summa verdad que dize, Bienauenturados los pobres de espiritu, por que dellos es el reyno de los cielos? Y si el reyno de los cielos es de los pobres, no resta sino que el infierno sea de los ros, (ha se de entender delos auariẽtos y malos.) Esto nos declara el sagrado Euangelio diziendo: Auia vn hombre rico, y muerto fue sepultado en el infierno: y era vn mendigo Lazaro, y muerto, fue lleuada su anima de los Angeles al seno de Abraham. No piẽse alguno (dize el mesmo sant Augustin) q̃ estas palabras son de Augustino: no son de hombre, sino de la summa verdad, q̃ ni pue de ser engañada, ni engañar. Pues que assi es, qualquiera que seas que quieres reynar con Christo, elige la pobreza, para que descanses con Lazaro el mendigo. Bienauenturada pobreza, por la qual se adquiere y alcança la heredad celestial de la gloria. O biẽ auenturado trueco y cambio, por las cosas que hã de perecer, recebir las cosas eternas, y lo que mas infalible bien es, reynar con Christo para siempre sin fin. Es aqui de notar, que la pobreza de espiritu se toma aqui por abstinencia de todo el amor deste mundo, y de todas las cosas que los amadores del mundo suelen abraçar. Esta manera de pobreza de espiritu se llama vn desecho y reproche plenario de todas las cosas deleytables, el qual contiene todas las recreaciones que son en las riquezas, deleytes, y honras, tenidas en verdadero menosprecio. Donde esta bienauenturança de pobreza de espiritu, se puede entẽder en dos maneras. La primera, por el menosprecio de las riquezas y deleytes carnales. La segunda, por el menosprecio que el hombre tiene de si mesmo y de su propria excelencia, de manera q̃ aun que sea bueno, se tenga por varon sin prouecho, y por menor que los otros. El menosprecio delas riquezas nace del menosprecio que el hõbre menosprecia a si mesmo: por que el que verdadera y humildemente por amor de Dios menosprecia a si mesmo, facil y ligeramente menosprecia todas las cosas temporales que siruen y son ordenadas a el. El que no cura de si mesmo quanto a la presuncion de dentro, luego tiene en poco los bienes temporales. De dõde parece muy claro que la pobreza de espiritu trae consigo enxerta la virtud dela pobreza voluntaria por amor deChristo, a la qual es annexo el habito de la verdadera humildad. De manera que por pobres de espiritu se entiẽden aqui los humildes. De donde dize sant Augustin: Bien son aqui entendidos por pobres de espiritu los humildes, y los q̃ temen a Dios, que son los que no tienen espiritu altiuo ni hinchado de viento de presunciõ, por donde son dichos bienauenturados y lleuados al cielo. De donde dize sant Chrisostomo: Assi como todos los vicios atierran y ponen

Ad fra. sermo. 40.
§. 4. De cinco generos de pobreza.
Ad frat. in he. ser. 59. 2. ad Co. 8
§. 5. Que el reyno d'los cielos es d'los pobres, y el infierno de los ricos.
vbi supra.
§. 6. Como se entiẽda pobreza de espiritu.
August. de ser. dñi in monte.
Chrisost. sup. Matt.

y ponen a los hombres en el infierno, y mucho mas la soberuia, assi las virtudes los lleuan al cielo, y mucho mejor la humildad. Es assi mesmo de notar, que este nombre bien

§ 7. Que bienauenturança se toma en dos maneras.

auenturança se toma en dos maneras. La primera es, quando alguno se llama bienauenturado, por la muy cierta esperança que tiene de recebir la bienauenturança en el cielo, assi como sant Pablo y los sagrados Apostoles, que de estar confirmados en gracia, tenian su gloria por cierta. La segunda manera de bienauenturança, se possee, goza, y tiene en la corte celestial. Los varones excelentes en virtud, son bienauenturados en esta vida, mediante la gracia de Dios, por que della se les consiguira despues que seã bienauenturados de eternal beatitud en la gloria. Segun dize sant Augustin, no son bien auenturados los hombres por ser pobres de espiritu, mas por que es suyo el reyno delos cielos: ca la certidumbre de su predestinaciõ requirio que les diesse Dios gracia para ser pobres de espiritu, por donde vengan a ser bienauenturados. Amemos pues que assi es la pobreza: abracemos la con nosotros, tengamos la y no la dexemos pues tantos bienes por ella se alcançan. Aborrezcamos la superfluydad y abastança delas cosas del mundo, por que dellas se siguen muchos y muy grandes males. *Vbi supra.*

§ 8. Delos males q̃ hace la abundãcia, y los q̃ por ella perecieron.

Quantos y quan grandes males ayã venido por la abundancia, y quantos por ella ayan perecido, manifiestalo sant Augustin, diziendo: Hermanos mios muy amados, cõsiderad con atencion quanto impedimento y quan graue daño sea a la sagrada religion Christiana, la superfluydad y abundãcia de las cosas tẽporales. Por ventura no se lee el peccado delos Sodomitas auer sido la abundãcia de pan y soberuia? Por vẽtura los Angeles viẽdose que abundauan en sabiduria y hermosura, no se ensoberuecieron y cayeron? Por ventura nuestros primeros padres casi por la mesma razon no fueron echados del parayso? Por ventura el mundo no fue submergido, y ahogados los que en el estauan por el diluuio? Quando mas abundauan en sus superfluydades, y no conociẽdo a Dios perecieron. Por ventura los Egypcios abundantes no fueron llenos de yra submergidos y ahogados en el mar bermejo? Por ventura los ydolos de la tierra no fueron hechos y fabricados por la abundãcia? Por ventura Amalech por que era abũdante, esto es lleno de embidia, no cayo en manos de Saul? Por ventura en tiempo de Dauid no fueron muertos muchos millares de hombres? Por ventura Saul hecho abundante, no se ensoberuecio, y fue expelido y alançado del reyno? Por ventura Herodes Tetrarcha, que creya sant Iuan ser justo y sancto, esperando en su abundancia satisfazer al pueblo, no lo degollo? Por ventura Herodes Ascalonita no fue degollado? Pensad hermanos muy amados, q̃ recibio Holofernes? Que Cesar? Que Nero? Que Valentio? Que Decio? Que Iuliano? Que Antioche? Sino vna simulada y paliada penitẽcia. Pues que assi es honremos en el tiempo presente a Christo pobre, por que en el tiẽpo que esta por venir seamos hechos ricos. El mesmo sant Augustin hablando de la pobreza, y con ella, dize. O bienauenturada pobreza, llena de pechos de paz, en todo lugar segura, en todo lugar sana y sin lesion, en todo lugar amiga de todos, por que con verdad el que te ama tiene verdadera paz, y el que no te ama ignora toda tranquilidad, sossiego, y reposo. En otra parte dize. La pobreza es esposa de Iesu Christo, possessiõ de los sanctos, vida de bienauenturados, seguridad de los fieles, ornamento de los Clerigos, vida de los monjes, hermosura de los nobles, magnificencia de los ricos. Preguntado el segũdo Philosopho que cosa era la pobreza, respondio diziendo. La pobreza es vn bien aborrecido, madre de la hartura, apartamiẽto de cuydados, senda y atajo sin error, reparadora de sabiduria, negocio sin daño, possession sin calumnia ni contrariedad alguna, substancia sin detraccion, y finalmente felicidad sin solicitud y cuydado alguno.

August. ad fra. in he. serm. 40. *Ezec. 16.* *Esa. 14.* *Genes. 3.* *Genes. 7.* *Exod. 14.* *Exod. 32.* *1. Reg. 15.* *1. Reg. 21.* *Math. 4.* *Ad fra. in he. ser. 9.* *Ad fra. in her. ser.* *Segũdo philosopho.*

§ 9. Que cosa sea pobreza y de sus alabanças.

§ 10. Como en muchas cosas son los pobres fauorecidos de Dios nuestro señor.

Quan amados, quan honrados, quan guardados, quan fauorecidos y amparados sean los pobres de Dios nuestro señor, la sagrada escritura lo manifiesta en muchos lugares. Tiene cuydado dellos, para proueellos

llos y ayudallos. A ti señor es dexado el po
Psal.9. bre (dize David) y tu seras ayudador del pu
pillo y huerfano. Echa sus ojos sobre ellos,
y mira los de buena voluntad. David lo di-
Psal.10. ze. Sus ojos miran al pobre vna y muchas
vezes. Oyelos en sus oraciones y clamores.
Psal.33. El mesmo David lo dize. Clamo y llamo el
pobre, y oyole el Señor. Y el Ecclesiastico
Eccle.21. dize. La deprecacion del pobre que sale de
su boca, llegara hasta las orejas del muy al-
to. Y no solo la deprecacion y oracion, mas
Psal.10. aun vn desseo: de donde dize David. El des
seo de los pobres oyo el Señor. Da les dul-
çura, suauidad y deleyte, el mesmo David lo
Psal.67. dize. Señor Dios aparejaste para el pobre
suauidad y dulçura. Libra los de todo mal
Psal.71. y pena. David lo dize. Librara al pobre del
poderoso, y al pobre que no tenia quien le
ayudasse, fauoreciesse, ni amparasse. Y dize
Psal.108. mas. Estara a la mano derecha del pobre, pa
ra librar y hazer salua su anima, de aquellos
que la persiguen. No quiere que los menos-
precien ni vltrajen: de donde dize el Sabio,
Prou. 27. que el que menosprecia al pobre, denuesto
e injuria haze a su hazedor q̃ le hizo. Quie
re que sean socorridos y fauorecidos en sus
Prou.21. necessidades. De donde dize el Sabio. El q̃
cierra sus orejas por no oyr el clamor del
pobre, llamara el mesmo y no sera oydo.
No quiere que sean maltratados, heridos, ni
Prou.20. llagados. De donde dize el Sabio. No haras
fuerça ni violencia al pobre, ni quebrantaras
en la puerta al menesteroso y necessitado,
por q̃ el Señor juzgara su causa, y quebrantara
a aquellos que afligieró su anima.
Dales esfuerço y animo, segun aquello que
dize Esayas. El señor es hecho fortaleza del
Esa.12. pobre. Es maestro y enseñador dellos, segũ
Math.11. aquello que dize el sagrado Euangelio. Los
pobres euangelizan. Viendo todas estas vti
lidades y prouechos que por la sancta po-
breza se consiguen y alcançan, qual ay que
no sea amador della? De donde sant Augu
Aug.frer. stin. No te desagrade ni descontẽte la pobre
Aug. ser- za, ninguna cosa podras hallar mas rica q̃
mo.16. ella. Quieres saber quan rica es? El cielo cõ
pra. Con que thesoros se puede alcançar, o
a que thesoros se puede dar lo que hallamos
ser dado y concedido a la pobreza, que con
siga y alcance el reyno de los cielos? Sant
Bernardo dize: Quieres alcançar el reyno Bern.Her.
de los cielos? Abraça la vileza de la pobre- omniũ san.
za, y sera tuyo. Desta manera de pobreza
de espiritu ninguno se puede escusar dizien
do, que no pueda ser pobre de espiritu. Dõ
de sant Gregorio dize. Aquellos son verda Gre.lib.12
deramente pobres, que no estan hinchados mo.cap.12
por espiritu de soberuia, los quales la sum- §.11.
ma verdad declara diziendo, Bienauentura- Quien sea
dos los pobres de espiritu. Cõ verdad aquel pobre d'spi
es verdaderamente pobre, que acerca de si ritu.
mesmo no esta leuantado por soberuia. Co
mo todos podamos dexar de ser soberuios,
y podamos ser humildes, todos podemos
ser pobres de espiritu, desta manera de po-
breza. Destos pobres de espiritu era el gran
patriarcha Abraham, del qual dize sant Au
gustin. Lee, y si no sabes leer oye quando se August. de
lee, y mira a Abraham que fue muy rico y tẽpore.ser.
abastado de riquezas, de oro, plata, ganado, 110.
possessiones, heredades, y familia. Mas este Genes. 13.
rico, fue pobre entre la gran copia y abastã
ça de las riquezas. Fue pobre, por que fue §.12.
humilde. De donde no tenia ni estimaua las Como A-
riquezas en nada, mas como viles y baxas brahã fue
las reputaua: lo qual parece, por que hablã pobre d'spi
do con Dios dixo, Hablare a mi señor, co- ritu.
mo yo sea poluo y ceniza? Sobre lo qual di
ze la glosa. En que estima y reputació tenia Glosa sup.
sus riquezas aquel que se reputaua ser pol- 18.c.Gen.
uo y ceniza? Destos tales pobres dize el sa-
grado Euangelio, que es el reyno de los cie-
los. Y si destos es el reyno de los cielos (co-
mo lo es) aprendamos con estudio por ser
tales que merezcamos nos sea dado donde
descansemos para siempre sin fin.

No callare (pues el sagrado Euangelio lo
publicó y dixo) la consolacion grande que
los buenos y virtuosos, sanctos y justos de
uen tener, esperando que sus animas han de
ser lleuadas por manos de los Angeles, a los
reynos celestiales y gloria. Esto se nos mo-
stro y vimos muy a la clara cũplido en este
pobre y mendigo Lazaro, cuya anima fue
lleuada por manos de los Angeles al seno
de Abraham, a holgança, descanso, y repo- Chrysosto.
so. Esto no con pequeña consideracion põ- in homilia
derando sant Chrysostomo dize. No aba- rio.
stava

stava vn Angel, para lleuar al pobre Lazaro al cielo? Si sin dubda. Mas por esto vinierõ muchos por el, por que con la multitud dellos hiziessen coro de alegria. Gozanse por cierto todos ellos, en lleuar en sus manos carga tan honorable, y de muy buena volũtad han plazer de ser cargados de tal peso, como es lleuar los hombres a los reynos celestiales. No nos hemos de marauillar que se gozen, alegren, y regozijen, y hagã fiesta quando lleuan las animas al cielo, pues como dize el sagrado Euangelio, se gozan sobre vn peccador que haze penitencia de sus culpas, peccados, y vida mala antepassada. Para que esto mejor se vea y conozca, es de notar, que los Angeles en la conuersion del peccador quando se buelue a Dios, hazen muchas y diuersas fiestas, por que hazen fiesta de Natiuidad, de Resurrecion, de Pentecostes, y de la Ascension. En la contriciõ hazen fiesta de la Natiuidad, por que por ella nace Christo en su anima, y el peccador es hecho hijo adoptiuo, por la gracia que le es dada. La fiesta de Pascua y Resurrecion hazen quando el peccador passa de los vicios a las virtudes, y de los peccados a la gracia. Esta es verdadera resurreccion, por que de la muerte de la culpa del peccado mortal, se leuanta a la vida de la gracia, para nunca jamas tornar a morir por algun peccado mortal. La fiesta de Pentecostes hazẽ quando conocen serles dado el Espiritu sancto, y ser cõfirmados en gracia, como acõtece a aquellos que el discurso de su vida passaron con sanctidad de consciencia y limpieza de anima, los quales por la bõdad diuina, y demãdandolo assi la sanctidad de sus buenas obras, limpieza de consciencia y anima, al tiẽpo de la muerte y transito desta vida son hechos impeccables. La fiesta de la Ascension hazen quando con muy gran regozijo, gozo, plazer y alegria lleuan el anima a lo alto del cielo y gloria. Lo que hemos dicho parece muy claro, por que si como el sagrado Euangelio dize se gozan quando vn peccador haze penitencia estando aca en esta vida, lo qual parece en la muy grã peccadora y no menor penitente Maria Magdalena, q̃ en señal de su gozo, plazer y alegria, la leuã

§.1. Por q̃ vinierõ muchos Angeles a lleuar el anima d Lazaro.

Luca.5.

§.2. De las fiestas q̃ hazẽ los angeles quando vn peccador haze penitencia.

tauan de tierra siete vezes al dia, y oyr las melodias y cantos angelicales, que aun podria despues de la penitẽcia tornar a peccar y ala vida mala ante passada, y perder la gracia, quanto mas se gozan quando veen que va ya libre al cielo sin poder perder la gracia, ni tornar mas a peccar. O que plazer, o que alegria, o que gozo reciben y les es augmentado, no ay quien lo pueda explicar ni dezir. Como se aya de entender crecer y ser augmentado el gozo en los Angeles, declaralo el seraphico doctor sant Buenauentura diziendo. Crecer o ser augmentado el gozo enlos Angeles, de aquellos que hazen penitencia quãdo van al cielo (mayormente en el Angel que guardaua a aquel que va a la gloria) se ha de entender en dos maneras. O extensiua, o intensiuamente. Extensiuamente se dize crecer o ser augmentado, quando alguno se goza de muchas cosas. Intensiua se dize, quando alguno mas copiosamente se goza. Si entendemos, dize el seraphico doctor, augmentarse el gozo en la primera manera, sin dubda alguna es cierto y verdad, y los doctores comunmente sienten esto, que a los bienauẽturados Angeles les es augmẽtado y acrecantado el gozo, por que de muchos mas se gozan, segun que muchos mas se saluan y van a la gloria. Si hablamos del acrecentamiento del gozo quanto a la segũda manera, esto es quanto a la intension, hemos de distinguir: por que ay dos maneras de gozo. Por que ay vn gozo en el qual cõsiste el premio substancial o essencial, este es el gozo que el Angel tiene del bien increato en Dios y de Dios nuestro señor. Ay otro gozo, en el qual consiste el bien accidental. Este gozo es el que tiene el Angel del bien criado, ora sea proprio, ora ageno. Quãto a la primera manera de gozo en ninguna manera crece en los Angeles, esto es, el gozo en el qual cõsiste el premio essencial: por que quanto a esta manera de gozo son perfectamente biẽauenturados. Mas el gozo en el qual consiste el premio accidental, puede crecer y ser augmentado enellos, no solo intensiua, mas aun extensiuamente, por razõ del bien proprio, y por razõ del conjunto, por que ministrando alos otros, obran biẽ, y hazen

§.3. Del gozo q̃ los angeles reciben de los q̃ lleuã a la gloria.

Bona.in.4 dist.11.q.3

§.4. Como se entienda q̃ a los angeles les es acrecentado el gozo.

y hazen buenas obras, en las quales merecẽ premio accidental, y afsi mesmo lleuan a sus conciues los hombres ala bienauenturança, sobre los quales sin dubda alguna se gozan de gozo accidental. Y si todos los Angeles se gozan, mucho mas aquel que tenia en guarda, y a quien era encomendado aquel que afsi lleuan al cielo. Como vn ayo de vn hijo de vn gran señor, veemos que se goza y alegra quando vee q̃ por su solicitud, cuydado, doctrina, y buen enseñamiento aquel que tenia a cargo cõsigue y alcança alguna gran dignidad, y algũ primado de honra: afsi los sanctos Angeles q̃ nos son dados como ayos para nuestro enseñamiento, doctrina, y guarda; (segun *Psal. 90.* aquello que dize Dauid: Dios mãdo a sus Angeles de ti, o hombre, que te guarden en todos tus caminos y carreras) quando consiguimos la dignidad y primado de la gloria se gozan de gozo accidental. Esto es *Gra. in. 2. dist. 11. q. 1* afsi, por que respecto del premio accidẽtal no estan en termino de tal manera que no puedan merecer, como lo estan quanto al premio essencial, segun el qual no pueden merecer, ni les puede ser acrecentado. De notar es para mayor cõsolacion de los que bien mueren y en estado de gracia, que los sanctos Angeles los salen a recebir para lleuallos al cielo y descanso de la gloria. En cuya figura se lee enel segundo libro de *2. Reg. 19 §. 5.* los Reyes, que al transito y passo del Iordan que Dauid queria passar, los varones *Como los Angeles sa len a recebir al que bien muere.* de Iudea y de Israel le salieron a recebir para reduzille en el reyno a que quieta, pacifica, y seguramente vuiesse de reynar. Por estos varones de Iudea y de Israel, se entienden los sanctos Angeles: Iudea quiere dezir confesion de alabança, Israel, varon que vee a Dios, por que los sanctos Angeles siempre alaban y bendizen a Dios nuestro señor, diziẽdo: Sancto, sancto, sancto *Psal. 83.* el señor Dios de Sabaoth. Dauid dize: Biẽ auenturados, señor, aquellos que moran en tu casa, por que en los siglos de los siglos siempre te alabaran. Veen a Dios, por que son continos de su palacio y casa real, y estan siempre en su presencia y acatamiento, viendo (como dize el sagrado Euangelio) la cara del padre que esta en los *Matth. 18* cielos. Dauid, quiere dezir, hombre de mano fuerte. Este es el varon justo, que es fuerte y muy poderoso en resistir a las tentaciones, vicios, y peccados: y si en algun tiempo segun la flaqueza humana cayo en algũ defecto, fuerte para se leuantar y hazer penitencia. A este tal a la passada y transito del Iordan, q̃ quiere dezir arroyo del juyzio: al transito y passo de la muerte donde ha de ser cada vno juzgado, le salen a recebir los sanctos Angeles, para introduzille al reyno del cielo y gloria. Trabajemos pues q̃ afsi es, por dalles siempre causa de plazer, gozo, y alegria, no obrando mal, ni haziẽdo cosa fea, deshonesta, ni menos culpable. Si en algun tiempo nos desmandaremos (segun la flaqueza humana) en algun vicio, delicto, o peccado, tomando nueuas fuerças y animo, hagamos penitencia, sabiendo que enello letificamos y alegramos a los sanctos Angeles que estan en los cielos. Procuremos afsi mesmo q̃ sea tal nuestro viuir y vida, que al tiempo del transito y passo del Iordan de la muerte, saliẽdonos a recebir, nos lleuen y introduzgan en el reyno delos cielos para ser aposentados entre los choros Angelicales en aquellas soberanas mansiones.

Manifestado nos ha el sagrado Euangelio vna cosa muy dulce de oyr, y no menos prouechosa de saber, mayormente siendo como es cosa de que todos quieren tener noticia, en especial aquellos que no tienen tanta experiencia, ni se han exercitado en las escolasticas letras. Es cosa, que sabida dara consolacion alos que la leyeré y oyeren, animara a los flacos, a los negligentes hara solicitos, a los obstinados peccadores dexar la vida mala antepassada. Alos *§. 1.* buenos dara nueuo animo y fuerças para *Como despues de la muerte se conoceran los vnos a los otros.* exercitarse en las obras de virtud y seruicio de Dios nuestro señor: y finalmente a todos dara plazer, alegria, y gozo. Esta es, saber como despues de la partida desta vida y muerte, todos se conoceran los vnos a los otros. Conocera el señor al vassallo, y el vassallo al señor. Conocera el marido a la muger, y la muger al mari-

 do.

do. Conocera el padre al hijo, y el hijo al padre. Conocera el amigo a su amigo, y sera del conocido. Conocera el bueno al malo, y el malo al bueno. Conoceran los del cielo a los del infierno, y los del infierno a los del cielo. Sera tal y tan general este conocimiẽto, que no solo conoceran a aquellos cuyo parentesco, conuersacion o amistad tuuieron, mas aun a aquellos que nũca vieron, de los quales tuuierõ alguna noticia de oydas y relaciõ q̃ les fue hecha. Todo lo q̃ hemos dicho, relatado, y cõtado, lo manifiesta el sagrado Euangelio, y se halla en el. Lo primero, que los buenos conoceran a los buenos, parece, por que Abrahã conocio a Lazaro, y Lazaro a Abraham. Lo segundo, los malos conoceran a los malos: de donde sabiendo esto el rico auariento, rogaua q̃ fuesse embiado Lazaro a predicar a sus hermanos, para que no fuessen al infierno, por que sabia que yendo ellos donde el estaua, los auia de conocer, y ser dellos conocido, de cuya vista y conocimiento se le auia de aumentar la pena. Lo tercero, los buenos conoceran alos malos, por que Abraham y Lazaro conocieron al auariẽto rico, malo, y peruerso. Lo quarto, los malos conoceran a los buenos, por que el rico auariento malo y pessimo, conocio a Abraham y a Lazaro. Lo quinto, que no solo conoceran a aquellos cuya noticia, conuersacion, y amistad tuuieron, mas aun a aquellos que nunca en esta vida vieron ni conuersaron, por que el rico auariento conocio a Lazaro que auia visto, y a Abraham, al qual nunca auia visto ni conocido, sino por oydas: y Abraham conocio a Lazaro y al auariento rico, que no auia visto ni conuersado en esta vida. Dado que el sagrado Euangelio sea como es sufficientissimo testimonio para prouar lo que hemos dicho, mas para mayor consolacion de los q̃ leyeren y oyeren la presente sentencia, pondre aqui algunos dichos de doctores famosos y sanctos, por donde vengan en mas entero conocimiẽto delo ante dicho. El seraphico doctor sant Buenauentura mueue esta quistiõ. Los dañados que estan en el infierno, si conocen a los bienauenturados que estan enel cielo y su gloria, y por cõsiguiente los bienauenturados que estan en el cielo, a los dañados que estan en el infierno y su pena? Respondiẽdo ala pregunta y quistion, dexãdo los argumentos a parte, por que son mas para las escuelas q̃ para aqui, dize. La consideracion o conocimiento de la gloria de los bienauenturados, es alos reprobos y dañados pena. El conocimiento o consideracion de la pena de los dañados y reprobos, es alos escogidos y sanctos gozo. Los malos consideran la gloria que perdieron, y debaxo desta consideracion les es aumentada la pena. Los sanctos consideran la pena, debaxo de consideracion de vengança diuinal, de la qual se alegran por la conformidad que tienen cõ la voluntad diuina. De donde esta escripto: Alegrar se ha el justo quando viere la vengança. Alegrar se ha, no con zelo de vengança, sino con zelo de justicia. Pues como la gloria de los bienauenturados siempre permanezca y aya de durar, y despues del juyzio sera muy mas copiosa, los sanctos agora y entonces veen y veran las penas de los dañados. Esto considerando el Maestro delas sentencias, trayẽdo vna autoridad del propheta Esayas, que es muy a proposito delo que entre manos tenemos, dize. Esayas escriuiendo los tormentos delos dañados, esprimiendo y declarãdo la gloria que de su vista los buenos reciben, dize: Saldrã (esto es) los escogidos, no por mudança de lugar, sino por intelligencia o vision manifiesta, y veran los cuerpos muertos de los preuaricadores que han preuaricado contra mi. El gusano dellos no morira, el fuego nunca se acabara ni estinguira, y seran hartura de vision a toda carne. Esto se entiende a los escogidos y electos. Dize que verã como dize sant Buenauentura, en Dios, en espejo eterno, como sea para acrecentamiento de su gloria. La pena assi mesmo de los dañados despues del dia del juyzio sera muy intensa, y de tal manera intensa, que no les conuenga ni puedan considerar la gloria de los bienauenturados, ni demandalles socorro, fauor, consejo, ni ayuda:

Bona. in. 4 distin. 30 q. 3.

§. 2. Como se tiẽda q̃ los bienauenturados conocen alos dañados y sus penas.

Psal. 57.

Magister in. 4. dist. 50.

Esa. 66.

§. 3. Como los sanctos veen la pena delos dañados.

ayuda, como lo demando el rico auariento, por que no podran sufrir la grandeza de los tormentos, de tal manera que puedan vacar o ocuparse acerca de otras cosas, por que totalmente estaran absoruidos de las infernales penas que padeceran. Sãt Gregorio hablando desta mutua vision en que los bienauenturados veen a los malos y dañados, y los dañados a los bienauenturados, dize: De notar son quantas cosas le son reseruadas al rico que ardia en el infierno, para aumentar su tormento y pena. Para pena le fue reseruada la memoria y conoscimiento. Conoscio a Lazaro, al qual ante auia menospreciado, y acordose de sus hermanos que auia dexado en el mũdo. Perfecta vengança al pobre no fuera hecha del rico, si no le conociera en la holgança y descanso en que estaua. Ni fuera perfecta pena en el infernal fuego al rico, si no temiera que auiã de padecer los suyos aquello que el padecia. De dõde para que los peccadores sean muy mas atormentados en el infierno, veen la gloria de los que menospreciaron: y son tambien atormentados de la pena de aquellos que sin prouecho amaron. De creer es que ante de la retribucion del vltimo juyzio, los injustos y malos veen a los buenos y justos en la holgança de la gloria, para que viendolos en el gozo, no solo de su suplicio y tormento, mas aun del bien dellos sean atormẽtados. Los justos y sanctos siẽpre veen en los tormentos a los injustos y malos, para que de alli crezca su gozo, por que veen el mal del qual por la misericordia de Dios nuestro señor fueron libres: y tãto hazen mayores gracias a su criador, quãto veen en los tormentos sufrir y passar, aquellos que ellos sufrieran y passaran, si fueran desamparados y dexados de Dios nuestro señor: y que es mucho de marauillar, si los justos viendo los tormentos de los injustos y malos, les venga dello gozo, plazer, y alegria? Por que con verdad la pintura o ymagen, la color negra es puesta debaxo, para que la blanca o colorada muy mas claramente se vea. Assi (como esta dicho) tanto mas a los buenos sus gozos son aumentados y crecen, quanto a su vista y ojos estan subterpuestos los tormentos de los dañados de que ellos escaparon y fueron libres. Dado que sus gozos para fruyr y gozar de Dios nuestro señor les sean a ellos muy sufficientes y bastantes, mas sin dubda alguna siempre veen las penas y males de los dañados. Porque veen la claridad de su criador, no ay cosa alguna que en la criatura se haga, que la puedan dexar de ver. De notar es lo que dize sant Gregorio, que para mayor pena le fue reseruada al rico la memoria y conocimiento. Para lo qual es de saber que dize el seraphico doctor sant Buenauentura, que en los dañados aura memoria, y la ternan, no para que se acuerden de cosa alguna que les de aliuio, descãso, o delectacion: mas ternan memoria para su tormento, pena, y desconsolacion: por que siempre ternan memoria de los peccados q̃ cometieron, y de Dios nuestro señor al qual offendieron, y todo para su confusion. Ternan assi mesmo conocimiẽto, no de cosa alguna que les de plazer ni delectacion: por que estarã de tal manera absoruidos de la grandeza y grauedad delas penas infernales, que no podran conocer cosa alguna que les sea causa de delectaciõ o descanso, mas ternan conocimiento de todas aquellas cosas que les daran pena y tormento. Acordarse han de todos los peccados que hizieron: y aun lo que mas es, ternan conocimiento y memoria de algunos peccados que estando en esta vida hizieron, y no conocierõ. Esto sera, no por que les sea dada nueua lumbre de conocimiento, mas por la afficion de la pena conoceran los grãdes males que hizierõ. De aqui es lo que sant Gregorio dize: Los ojos que la culpa cerro, la pena los abrio. Paresce esto en el rico auariento, del qual dize el sagrado Euangelio, que estando en los tormentos leuanto sus ojos, y vio a aquel que antes auia menospreciado. Pues que assi es trabajemos con todo estudio por ser tales y tan buenos, y viuir de tal manera, q̃ alcancemos la gloria, para que estando en ella podamos ver las penas de los dañados, por dõde demos muy mas crecidas y

Gregor. in homelia. Magister in. 4. d. 50

Bona. in. 4 di. 50. q 3

§. 4. Que les dañados en el infierno, ternan memoria y conecimiẽto, y para q̃.

Gregor. in homil.

Luca. 16.

moyores gracias a Dios nuestro señor q̃ nos hize participes de tanto bien y gloria, y nos libro por su diuina misericordia de tales penas, que podamos dezir aquello del

2.Mach.1

segundo libro de los Machabeos. Librados de grandes peligros magnificamente hazemos gracias a Dios: y pues hemos de conocer y ser conocidos, con todas nuestras fuerças procuremos de viuir de tal manera, que les seamos causa de gozo, plazer, y alegria. Los que tienen cargo de enseñar a otros, como son los perlados a sus subditos, y los padres a sus hijos, pues los hã de conocer y ser dellos conocidos, de tal manera los enseñen, que sean causa que vayã a la gloria, de adonde les sea acrecentado el gozo y premio accidental, y no se descuyden en alguna manera desto. Por que assi como si van a la gloria les sera aumentado el gozo accidental, assi yendo al infierno y viendo el perlado al subdito y el subdito al perlado, y el padre al hijo y el hijo al padre, y el marido a la muger y la muger al marido, su vista les sera para mayor aumento de pena y tormento accidental. Como vemos por experiencia, q̃ acrecentando los leños en la lumbre, se aumenta y acrecienta el fuego, assi de la mutua vision de tantos quantos van al infierno, mayormente de aquellos con quien tuuieron parentesco, les es acrecentada la pena y tormento accidental. Por que alli se maldizen los vnos a los otros, el hijo al padre y el padre al hijo, el marido a la muger y la muger al marido. Onde Esayas dize: Leuantar se ha con gran tumulto el muchacho y mancebo contra el viejo, y el ygnoble y baxo contra el noble y alto, el padre vituperara y reprehendera al hijo, y el hijo reprehendera y vituperara al padre. Con justa causa y razõ sera esto assi. Lo vno, por auer injusta y malamente adquirido riquezas para el hijo, de donde se les siguio la condenacion eterna y pena infernal. Lo otro, por no auer bien enseñado y dotrinado a su hijo, por cuya causa vino a parar en la horca del infierno. Assi que es cosa justa que el padre vitupere, baldone, arguya, increpe, y reprehẽda al hijo,

§.5. Que los padres enseñen bien a sus hijos, por q̃ en la gloria se gozen con ellos.

§.6. Que en el infierno se maldizen vnos a otros. Esaya.3.

pues por amor del es condenado. El hijo increpe, reprehenda, arguya, y deshonre al padre, pues por su culpa de no le auer enseñado, doctrinado, y castigado, esta en el infierno. Esto sera assi, que el padre maldezira al hijo, y la hora en que le engendro. El hijo maldezira al padre, y la hora en q̃ del fue engendrado. Esto que digo del padre al hijo, tambien se ha de entender del hijo a la madre y dela madre al hijo, y del padre a la hija y de la hija al padre y madre. Consuelẽse pues que assi es los padres quando algũ hijo suyo partiere desta vida, con pensar q̃ van a la gloria, mayormente si son innocẽtes, de tierna edad, y sin culpa, con certidũbre que deuen tener, y no menos fe, que no los pierden, sino que los han de cobrar y ver, para nunca jamas poder los perder. Consideren y piensen los padres que se hã como algun gran señor que va de camino q̃ embia delante a sus hijos para q̃ le aguarden en alguna ciudad. Todos somos caminãtes (como dize sant Pablo) y no tenemos aqui ciudad permaneciẽte, mas buscamos la que esta por venir de la gloria. Assi que quando algun hijo o hija (como esta dicho) se les muriere a algun padre o madre, deue pensar y creer que le embia adelante para que le aguarde en la ciudad soberana de la gloria. Lo que deuẽ procurar, assi los que no tienen hijos, como los que los tienen, es, como dize sant Pablo, darse priessa y trabajar por entrar en aquella holgança de la gloria, que es para siempre y sin fin in secula seculorum, donde con los hijos, parientes, charos amigos y conocidos, y assi mesmo con los Angeles y sanctos, se gozaran in secula seculorum.

§.7. Que los padres se deuẽ consolar quãdo se muere algun hijo, y por que.

Ad He.

Ad Heb.4

No me parece seria biẽ dexar passar sin consideracion, como este rico auariento, estando de toda parte cercado de tormẽtos (lo qual se manifiesta en lo que dize el sagrado Euãgelio, que fue muerto y sepultado en el infierno: por q̃ assi como el q̃ esta enterrado y sepultado, de toda parte esta cercado de tierra, de la parte alta y baxa, a la manderecha y yzquierda, assi este malauenturado rico sepultado en el infierno de toda parte de tormentos) por que demanda

§.1. Porq̃ el rico auariento era mas atormẽtado en la lengua.

da

da mas refrigerio para su lengua (demandando y suplicando a Abraham, que tẽga por bien de embiar a Lazaro, para que mojando su dedo en agua, de refrigerio a su lẽgua, porq̃ es atormẽtado y arde en viuas llamas) que para alguna de todas las otras partes y miembros de su cuerpo, pues todos juntamente padescen? Esta mesma question y pregunta que hemos preguntado y puesto, pregunta y pone sant Gregorio: y respondiendo el mesmo a ella, dize: Mucho se deue notar que sea esto, que el auariento rico puesto en el infierno, demanda que sea refrescada y refrigerada su lengua? Costumbre es dela sagrada escriptura, algunas vezes dezir vna cosa, y por aquella dar a sentir y mostrar otra. Christo nuestro redemptor en lo que superiormente auia tratado y dicho, no dixo, que este soberuio y auariento rico se auia ocupado en hablar desordenada y demasiadamente, mas que comia cada dia esplendida y copiosamente, y̆ que se vestia de purpura y bisso: ni le noto del demasiado y desordenado hablar: mas auer peccado con elacion y auaricia en demasiado comer. Mas por que en los combites suele abundar la parleria y el demasiado hablar: este que aqui se dize auerse ocupado en demasiados combites y malos banquetes, acerca del infierno se manifiesta arder muy mas grauemente su lengua. Por que con verdad lo que primeramente acompaña a los q̃ se dan y ocupan en malos y viciosos combites, es la culpa del demasiado, desordenado, y desconcertado hablar. Que es esto q̃ aqui se nos muestra, manifiesta, y da a entender, q̃ el rico estando en los tormentos, demãda ser refrigerada su lẽgua: sino q̃ este que enlos combites y banquetes auia muy mas peccado en demasiado, desordenado, y desconcertado hablar, por justa retribucion de diuinal justicia, muy mas cruelmente ardia y era atormentado en la lengua? Por que ayudãdo nos la gracia diuinal, entiendo adelante hablar de los combites, banquetes, y males que dellos se siguen, dexado esto para su lugar y tiẽpo, al presente quiero declarar quã graue culpa y mal desigual sea el demasiado, desordenado, y desconcertado hablar y parleria. Y por que esto mejor se vea y manifiestamente conozca, traere aqui lo q̃ sant Augustin escriue (por que a mi ver si no me engaño, y aun sin engañarme, abasta para todo fiel Christiano, y para refrenar la lengua y parleria) diziendo: Hermanos muy amados, el poco hablar y silencio sumamente es necessario. Todo aquello q̃ no edifica, se buelue en peligro de los que lo dizen y oyen. Nuestra lẽgua siga a nuestra razon y seso, y no a la voluntad. No deuemos tan solamente guardar los ojos cerrados, mas guardar las lenguas muy sanas. Las palabras y sermones vanos, muestra y señal son de consciencia vana. Qual eres, tales palabras hablas, y tal se muestra ser tu anima: y qual fueres en los hechos y obras, tal eres prouado en las palabras. Muy loco con verdad es aquel, que primeramente no lleua sus palabras y lo que ha de hablar, a la lengua de la razon, que a la lengua de la boca. Qual es el hombre en el anima, tal le pinta en la boca su parleria y demasiado hablar. La parleria haze al hombre juglar, quita la dignidad de la humana naturaleza, arrebata y toma para si las honras, adquiere infinitos enemigos: finalmente la parleria inflama a los mancebos en su juuentud a cosas dissolutas y risas: en la edad varonil a engaños: en la senectud a detracciones y murmuraciones. Pues que assi es, de restriñir y oprimir es esta pequeña centella, por que no se conuierta en gran fuego y llama. El pequeño tronco del arbol, por que no crezca y se haga vna gran selua y monte. La gota, por que no se augmente y haga fuente grande. Finalmente hermanos muy amados, mayor cosa es refrenar la lengua, que tomar vna ciudad: por que en tomar vna ciudad con injuria de los ciudadanos, tomase lo que es de fuera, mas aqui en la refrenacion de la lengua, lo q̃ es de dẽtro del hombre. Aqui tomas armas cõtra ti mesmo, mas alli de lo ageno. Grã vergueça y muy baxa dejeciõ y abatimiento es, y tan grande que dezir no se puede, no poder refrenar la lengua, y no poder atar vn miembro tan vil.

Gregor. in homil.

§. 2. Que en los cõbites suele auer parleria y demasiado hablar.

Ad frat. in he. ser. 3.

§. 3. Que se hã de pesar las palabras, y como es conocido cada vno por la lengua. Nota.

§. 4. Quã gran cosa sea refrenar la lẽgua y de los males q̃ haze.

Mirad que quando la lengua quiere salir, busca y haze mouimiento, mas tu Christia no refrenala con la temperança: pon le la tranca de la razon, para que no pueda salir fuera. Circuncidala con la madureza de la discrecion. O lengua tu traes contigo el peligro, tu das de ti tristeza. Tu muchas y muchas vezes, y casi siempre, derramas discordias. Tu pares veneno y ponçoña de traycion y detraccion: y lo que peor es, q̃ lleuas al infierno a los que te creen. O Christiano conoce la lengua mala y peruersa, y huye della, menospreciala, y si puedes confundela. Mas quiero yo agora enseñar a hablar, y a bien hablar a tu lengua. Quieres bien hablar? Da moderado mouimiento a tu lengua. La preciosa lengua no sabe sino hablar, y siempre dar de si palabras celestiales y diuinas. O quan sancta es la boca de la qual siempre salen palabras celestiales y diuinas. O Christiano considera y piensa que de toda palabra ociosa has de dar cuenta el dia del juyzio. *Matth. 12* Pues que assi es, o Christiano, ama la soledad, huye la multitud de las gentes, por que no seas tomado en palabras, y confundido en las obras. Si por ventura fueres preguntado, mayor cosa es responder a cada vna de las cosas que te preguntan, que no deteniendote largamente, estenderte en palabras prolixas y curiosas. La parleria que otra cosa es, sino vn grano que no haze fruto? O parlero, ayas verguença y considera tu gran miseria. Que otra cosa eres sino vna sal loca y vana, que para ninguna confeccion ni guisado es buena, ni vale nada? Con verdad eres sin fructo, y hazes a los otros infructuosos y sin ningũ prouecho.

§.5. Que cosa sea parleria y parlero.

O parlero mentiroso, que pocas vezes y raro sabes dezir verdad. O parlero desmedido y destemplado en el hablar, considera a ti mesmo. Por que con verdad nunca has verguença de hablar, ni consideras lo que has de hablar y dezir, mas quanto podras dezir y hablar. No mides las sentencias de las palabras, sino solamente que tu te hartes de hablar y parlar. O parlero ten verguença, por que de todo en todo eres conocido en lo que hazes: por que tu condicion es, manifestar las cosas occultas: las notorias predicallas en los conuenticulos. Mas si no sabes algunas cosas que puedas parlar y dezir, enseñas cosas que nunca se oyeron, y finges que sabes lo que no sabes por que de buena gana seas oydo de todos. O artifice de menturas, o fabricador de fabulas, lee lo que esta escrito y se dize: El varon verboso, parlero, y muy hablador, no sera dirigido ni endereçado en la tierra. *Psal.139.* Y si no en la tierra de los mortales, muy menos en la tierra de los viuiẽtes: por que segun esta escrito, el que no refrena su lengua, vana es la religiõ deste tal. Guardemonos mucho pues assi es, y guardemos nuestra lengua: por que como dize Sanctiago, si alguno no offendiere en su hablar y palabras, varon perfecto es. *Iacobi.1. Iacobi.3.* Lo de suso es de sant Augustin.

§.6. De la cõdiciõ del parlero.

Sanctiago queriendo manifestar quan mala sea de refrenar y domar la lengua dize: Toda natura de bestias, de aues, de serpientes, y de otros animales, son domados de la naturaleza humana: mas a la lengua ninguno de los hombres la puede domar, por muy sabio que sea. Da la causa y razon desto diziendo. Por que es vn mal inquieto; lleno de veneno mortifero: llena de veneno de detraccion. Mortifero: por que el mumurador y detractador, por la infamia mata aquel de quiẽ detrae, y mata al que de buena gana lo oye: mata a si mesmo por la culpa mortal que comete.

§.7. Quã mala sea el no refrenar la lengua.

Queriendo el mesmo Sanctiago manifestar como el vicio de la lengua y mal hablar contra su naturaleza inficiona y daña, por que contra toda naturaleza es, que de vn mesmo principio concedan cosas contrarias, por que de cosas contrarias, contrarias son las causas. *vbi supra.* Mas de vna mesma lengua proceden cosas contrarias, esto es, bendicion y maldicion: y assi dize. En ella y con ella bendezimos, haziendo gracias y alabando a Dios padre. En ella y con ella maldezimos a los hombres, que son hechos a la ymagen y similitud de Dios nuestro señor, y la tal maldicion redunda en Dios nuestro señor, assi como el vituperio que es hecho a la ymagen del Rey, redunda en la persona

§.8. Que es cõtra la naturaleza dla lengua hablar mal y maldezir.

na del mesmo rey. De donde añade diziendo: No conuiene, hermanos, que se hagan estas cosas desta manera. Por ventura la fuente de vn mesmo minero, y por vn mesmo agujero mana agua dulce y amarga? Por ventura hermanos mios puede la higuera lleuar vuas, y la parra o cepa higos? Assi ni la salada agua se puede hazer dulce, mas siempre permanece en la propriedad de su naturaleza, como parece en el agua de la mar. Mas la lengua maldiziente es mudada y transmudada de su propria naturaleza. Quereys lo ver? Porque ella es criada para bendezir y alabar a Dios, mas haziendo contra su propria naturaleza, y contra aquello para lo qual fue criada, detrae, y murmura, y maldize. Quan mala sea de refrenar, resistir, y reprimir, y quantos males haga la lengua, ponelos por vnos muy singulares exemplos diziendo: Al cauallo con el freno le lleuamos a vna y otra parte donde queremos. Las naos siendo muy grandes, con vn pequeño gouernalle por grandes que sean son lleuadas donde el impetu y voluntad del que las rige y gouierna las quisiere lleuar. Todas estas cosas (quiso dezir) son regidas, gouernadas, y refrenadas, mas no la mala lengua. De donde dize: La lengua vn pequeño y muy chiquito miembro es, y grãdes males prouoca. Mirad quan poco fuego (vna centella) quema vna gran selua y monte. La lengua mala, fuego es, que enciende las contenciones, dissensiones, y renzillas. La lengua mala es vniuersidad de iniquidad y maldad. La lengua esta constituyda y situada entre nuestros miembros, la qual amanzilla a todo el cuerpo. Inflama y enciende el curso de nuestra vida: inflamada, dale infierno. Esto es, por subjecion del demonio, que se llama infierno, por ser diputado para el. Lo de suso es de Sanctiago. Hermanos muy amados, pues que assi es, que tantos males haze la lengua y parleria, y a tantos tormentos lleua, refrenemonos en el hablar, pongamos freno y guarda a nuestra lengua, y demandemos
Psal.140. con Dauid a Dios nuestro señor diziendo: Pon señor guarda a mi boca, y puerta que cerque mis labios. Dize esto, segun dizen sant Augustin y la Glosa, porque assi *August. & Glosa sup. eundẽ psal.*
como alguna casa o ciudad que esta cerrada o cercada, ninguno puede entrar ni salir, assi señor (quiso dezir Dauid) guarda mi boca, y cercala de tal manera, que ni salga ni entre cosa que no conuenga. O quan bien andante y no menos bienauenturado sera aquel que ouiere alcãçado esta merced tã señalada de Dios nuestro señor, este tal podra dezir con Dauid: Puse guarda y custodia a mi boca. Esta guarda puse de tal modo y manera, que no salio della cosa en que Dios nuestro señor fuesse desseruido, ni el proximo offendido. Del que assi guarda la lengua y boca sera verificado aquello que el Sabio dize: El que guarda su boca y lẽgua, guarda su anima de las angustias. Esto se ha de entender, que guardando su boca de la parleria y mal hablar, guarda su anima de las angustias e intolerables penas del infierno, quales las padecia el rico malauenturado en su lengua, por auerse desmandado en mal hablar.

Psal.38. *Prou.21.* *.9. Que el q̃ guarda su lẽgua guarda su anima del infierno.*

Quan grande aya sido la auaricia deste malauenturado rico, y quan grãde su locura, el sagrado Euãgelio (aunque debaxo de silencio) lo ha manifestado: porq̃ siendo como era tan auariento, no se lee que tuuiesse hijo o hija alguno para quien allegasse aquellas riquezas con tanta auaricia: porq̃ si los tuuiera, pareciera que tenia algun color para allegar, y fuera de menor culpa en el retener y guardar: mas no los teniendo, manifiestase su gran auaricia y no menor culpa. Deste y de sus semejantes, mostrando su gran locura y insipiencia, dize el Ecclesiastes: Considerãde, halle otra vanidad debaxo del Sol. Es vno, y no tiene segũdo (dize esto del auariento, el qual huye de tener conuersacion, familiaridad, y amistad con otro alguno por donde sea compelido a espender y gastar.) No tiene hijo, no hija, no hermano, y no cessa de trabajar con gran solicitud y cuydado, y nunca se hartan sus ojos de riquezas, ni piensa diziendo: Para quien trabajo y defraudo mi anima de bienes? O quan bien dixo el Sabio, en dezir esto que dixo, por q̃ el anima

.10. Que los auarientos son muy locos en allegar riquezas. *Eccle.4.*

del auariento rico por los bienes transitorios, auaramente posseydos, es defraudada su anima delos bienes eternos de la gloria) y en esto assi mesmo tambien ay vanidad y aflicion: destos tales dize (y con justa causa y razon) Dauid. Allega con muy gran solicitud, thesauriza haziendo grandes thesoros de oro, plata y riquezas, y no sabe para quien las allega. Gran locura allegar con gran solicitud, trabajo y cuydado, riquezas, sin saber para quiē. Por que no sabe si por ventura se morira presto o no: si las gozara o no. Y aun tambien por q̄ por ventura se las hurtaran, o seran posseydas de sus contrarios y enemigos. Si piensa q̄ las dexa a sus hijos y herederos, y que han de ser dellos posseydas, muchas y muchas vezes se engaña, por que sobre la partija dellas entre los hermanos y herederos suele auer questiones, dissensiones y pleytos, por donde las lleuan letrados, abogados, procuradores, escriuanos, y juezes, y son posseydas de quien no pēsaua Gran locura es la del auariento rico, con tanta solicitud y cuydado allegar riquezas, sin saber para quien las allega. Son estos semejantes a los cueruos, que allegan, hurtan, y esconden, no sabiendo para quien, porque vnas vezes se lo comen perros, otra gatos, otra aues del cielo, sin gozar ellos de aquello q̄ con tanta solicitud y cuydado escondido tenian y guardado. La Glosa sobre aquellas palabras q̄ Hieremias dize, La perdiz caliēta y saca los hueuos que ella no puso, compara al rico y alas riquezas a la perdiz diziendo. Los escriptores de la natural hystoria, assi de las bestias como de las aues, arboles y yeruas, de los quales acerca delos Griegos los principes son, Aristoteles y Teophrasto, y acerca de nosotros Plinio, segun estos todos dizen ser la naturaleza y propriedad de la perdiz, tomar y hurtar los hueuos agenos y de otra perdiz, y echarse sobre ellos, y dalles calor hasta sacar los pollitos y perdigoncitos: mas cosa admirable y digna de admiracion, y no menos de considerar, que quando los perdigōcitos son grandes y buelan, dexan la estraña y agena madre, y siguē la propria y natural que auia puesto los hueuos de donde ellos salieron y nacierō. Assi los ricos que toman las cosas agenas sin cōmo las perdizes, robādo lo que no es suyo, y sin mirar ni tener respecto al juyzio de Dios nuestro señor hazen riquezas de oro, plata, dinero, possessiones y heredades, las quales en medio del tiempo de su vida muriendo repentina y arrebatadamēte las dexan, sin saber a quien ni para quien las auian llegado. En figura desto predicādo Christo nuestro redemptor a sus sagrados Apostoles, y a las compañas, les dixo. Mirad y guardaos de toda auaricia. Y para dalles mas claro conocimiento por donde se deuian de guardar de toda auaricia, pusoles vna comparacion o parabola, diziendo. Auia vn hombre rico, el qual como viniesse vn año muy abundoso y fertil, y sus tierras y viñas y campos estuuiessen mas abundantes y fertiles que solian en los otros años, pensaua dentro de si mesmo diziēdo. Que hare, que no tengo donde pueda juntar y coger mis frutos? Y dixo: Yo se que hare, destruyre y deshare mis troxes, graneros, y bodegas, y hazellas he muy mayores, y juntare y porne alli todo lo que me ha nacido, y todos mis bienes, y dire. Anima mia muchos bienes tienes depositados guardados para muchos años: descansa, come y bebe abundante y esplendidamente. Mas este que assi hazia cuenta sin Dios (y quā sin Dios, pues no se acordaua de Dios sino de solas las cosas del mundo) dixole Dios. Loco y sin seso (loco por que no piēsas de la justicia y prouidencia de Dios nuestro señor) esta noche te demandaran y lleuarā los demonios tu anima (a los quales estaua obligada por los peccados) las cosas q̄ allegaste cuyas seran? Las que cō tanta solicitud guardaste cuyas serā? Como si dixera, No seran tuyas, por que no las podras lleuar contigo: cuyas seran? Assi sera loco y repentinamente arrebatado aquel que haze thesoros para si, y no es rico en Dios. Veys como son como la perdiz, y locos, por que no saben para quien allegā aquellas cosas que con tanto trabajo, solicitud y cuydado procurarō allegar y juntar. De donde

Margin notes: Psal. 38. — § 2. Que los ricos auariētos son cōparados a los cueruos. — Luce. 12.

August. de tempo. ser. 120. donde dize sant Augustin. Los ricos que en esta vida hazen thesoros y allegã riquezas, saben lo que allegan y juntan, mas no para quien lo allegan y juntan. Quiẽ aya de posseer sus riquezas despues de su muerte, de todo en todo lo ignoran y no sabẽ, y algunas vezes sus riquezas son posseydas de sus capitales enemigos. Donde este tal engaña a si mesmo, no queriẽdo comer de sus bienes por allegas y enriquecer, para que despues de sus trabajos otros andẽ muy abastados y hartos, dandose a dissoluciones, trages, fiestas y galas, endereçadas a toda luxuria. Saben con verdad como allegan las riquezas, mas no sabẽ para quiẽ las allegã. Reputarse puede, y lo es, locura, trabajar y adquirir con auaricia, perdimiẽto de anima y de consciencia, sin saber para quien. Declarando el mesmo sant Augustin la parabola dicha de aquel rico que assi abundaua en los frutos, dize: O ceguedad de auariento, hermanos muy amados, vna sola noche le quedaua de vida, y era muy solicito de vida de muchos años Gozauase por q̃ via que le auian nascido muchos frutos en sus campos y viñas, y que estauan mas fertiles que los años antepassados, y no sabia que no auia de lleuar cosa alguna consigo, mas que todas estas cosas las auia de dexar. A la noche le auia de faltar la vida, y pensaua del dia que estaua por venir, al qual no auia de llegar viuo: lo que esperaua en los otros, no lo esperaua de si. Sin dubda alguna auia visto alos que morian, y no esperaua que auia de morir. Auialos visto posseer grandes cosas, y que muriendo ninguna cosa auian lleuado cõsigo, y lo que esperaua enlos otros y delos otros, no lo esperaua de si mesmo. Quantos ay aun el dia de oy que dizen, Tanto tengo, tãto hago, y tanto valgo. A los quales se ha de responder: Loco esta noche te sacaran el anima: las cosas que juntaste y con tanta cobdicia allegaste, cuyas seran? Alegrauase el rico loco, el q̃ se auia de morir aquella noche, y auia de yr a perpetuas tristezas y lloros. Quanto quiera q̃ la cobdicia por toda parte estienda sus rayzes y ramas, quãto quiera que robe, quãto quiera que injustamente adquiera y allegue, necessario es que vna noche lo dexe todo. Es aqui de notar, que no son condenadas las riquezas, ni los hombres por ser ricos, porque muchos y muy grandes sanctos fuerõ muy ricos: mas lo que aqui se condena es el mal vso dellas, como lo era el deste auariẽto rico, y de sus semejantes, que por allegar no saben que cosa sea hazer carrera a vn ciego, no vna limosna, no vna piedad, no vna obra de charidad. Deuian estos tales de considerar, y no menos todos nosotros, como dize sant Augustin, que somos como los caminantes. Los caminantes entrando enla posada, meson, o venta, comẽ, beben, y duermen, mas al salir ninguna cosa lleuan cõsigo. Assi nosotros que somos caminantes y viandantes y peregrinos, entrando en el meson deste mundo, que comamos, beuamos, y nos vistamos y nos calcemos, y abundemos en riquezas, al salir del por muerte, ninguna cosa hemos de lleuar. El Apostol sant Pablo dize: Ninguna cosa traximos a este mundo, ni ninguna podremos lleuar del. Assi lo cõfiessa Iob diziendo: Desnudo sali del vientre de mi madre (la tierra) y desnudo tẽgo de boluer a ella por muerte. Mucho y con no menor atencion se deue considerar, si no auiendo de lleuar cosa alguna deste mũdo, assi son allegadas las riquezas con tanta solicitud, cuydado, y auaricia: q̃ seria si las ouiessen de lleuar? Suele acontecer a los auarientos ricos lo que al raton con el gato. Acõtece que entra vn raton muy pequeño y flaco por vn pequeño, angosto, y estrecho agujero en la botilleria de algun gran señor: como halla bien que comer, come y bebe a sabor de su paladar, crece, engorda, y ensancha: como el gato va tras el, queriendo salir por el agujero angosto y estrecho por do entro, como no cabe ni puede salir, es alli tomado y muerto del gato. Assi los auarientos ricos entrando enla botilleria deste mundo pequeños, flacos y angostos, porque desnudos y sin cosa alguna: crecen, ensanchan, y hazense gruessos cõ riquezas, possessiones, y heredades: el gato infernal, el demonio, queriendolos caçar (por que como

Marginalia: *§. 3. Que los auarientos ricos sabẽ lo q̃ allegan, mas no para quien.* — *August ho mil. 48.* — *August. de tẽ ser. 110.* — *§. 4. Que estando en este mundo somos caminantes.* — *1. ad Thimot. 6.* — *Iob. 1.* — *§. 5. Que los auariẽtos ricos son semejãtes al raton.*

1. Petri. 5. como dize sant Pedro, anda cercando, buscando a quien trague) aguarda al agujero estrecho de la muerte, y no pudiendo los malauenturados y sin ventura ricos salir libres, alli los caça, toma, y mata de muerte infernal, como parece en este auariēto rico que muerto fue sepultado en el infierno.

Dos cosas muy cōtrarias (a mi ver si no me engaño, y aun sin engañarme) nos ha manifestado el sagrado Euangelio. La vna de mucho temor, tristeza y pena. La otra de mucho plazer, gozo y alegria. La vna pertenece a los justos, sanctos y buenos. La otra a los injustos, peccadores y malos. La vna se manifiesta en lo que dixo Abrahan al auariento rico (que demādaua la gota de agua) Acuerdate hijo q̄ recebiste bienes en tu vida. La otra en lo que dixo, que el pobre Lazaro por el semejante auia recebido males. Ante que vēgamos a declarar esto, sera biē veamos como los buenos resplandecen entre los malos: como resplādecio la bondad de la pobreza de Lazaro, entre la maldad dela auaricia del auariento rico: lo qual es alos justos, sanctos, y buenos para mayor gloria y alabança suya. Esto manifiesta Origenes diziendo: La bondad y hermosura de los buenos muy mas claramente se juzga y conoce por la consideracion de la vida de los malos: por que considerando la maldad de los vnos, por ella es conocida la bondad de los otros. Quanta hermosura y resplandor sea el de la luz no se conoceria si no se vuiesse antepuesto y mezclado la obscuridad dela noche. De dōde son algunos alabados de castos, si no por que otros son condenados por incontinētes, menos limpios, y no castos? De dōde serian los varones fuertes alabados y magnificados, si no vuiesse varones couardes y temerosos? Si poneys alguna cosa amarga, entonces es hecha y muy mas alabada la cosa dulce. Y por dezillo con mas breuedad: de la consideracion de los malos muy mas resplādeciente se juzga ser la hermosura de la bondad de los buenos. Esto q̄ aqui dize Origenes, muy a la clara lo veemos verificado entre este auariento rico, y el pobre Lazaro: por que la maldad de la

§. 1. Que por la vida de los malos se manifiesta la bondad de los buenos.

Orige sup. Ge. hom. 1.

auaricia del rico, manifiesta ser dē muy mayor hermosura la bondad de la pobreza de Lazaro. Boluiendo agora a lo que primero teniamos propuesto, digo juntamente cō lo dicho, nos es puesta delante vna cosa de mucho temor, tristeza, y pena. Esta es. Verque Dios nuestro señor paga a algunos en esta vida con temporal y transitoria remuneracion, sin despues dela vida quedalles esperança de conseguir otro algun premio, retribuciō, paga, o merced de gloria. Para q̄ esto mejor se vea, y mas claro conozca, es de notar q̄ dize sant Augustin, ser Dios nuestro señor tan justissimo, que ningun mal por pequeño que sea dexa sin castigo, y ningun biē por minimo que sea, sin premio y galardon. Auido esto por cierto: el peccador que esta en peccado mortal, por muy malo que sea, siempre mezcla y haze algunas obras de linage de bien, como son ayunar, rezar, orar, dar limosna, oyr missa, y otras cosas desta calidad y manera. Estas por ser hechas como son en peccado mortal, segun el seraphico doctor sant Buenauentura, y sancto Thomas, como no sean meritorias para por ellas conseguir y alcāçar premio ni retribucion de gracia ni de gloria, y como a cerca del justissimo juez Dios, no aya de quedar ningun bien sin premio y galardon, y este no merezca de gracia ni gloria, dales aca la retribucion y premio temporal, pagandoles con transitorios temporales bienes, con hazienda, riquezas, oro, plata, dineros, sanidad, y salud en sus personas, prosperidad en sus bienes y possessiones, y no menos en las honras: como lo veemos puesto por obra con este rico auariēto, al qual dixo Abrahā, Acuerda te hijo que recebiste bienes en tu vida. Sobre lo qual dize sant Gregorio: Si aquel rico auariento no vuiera hecho algun biē, y en esta vida no vuiera recebido la paga y remuneracion, nunca Abraham le dixera, Acuerdate que recebiste bienes en tu vida. Como si mas claro le dixera, Acuerdate que estas pagado, no esperes algun otro galardon, ni vna sola gota de agua. O con quanto temor deuen estar los que en esta vida son prosperados, a quien todas las cosas

August. §. 2. Que Dios nuestro señor paga a algunos en esta vida.

Bonauen. in 4. dist. 4. S. Tho. p. 3. q. 8. & ar 6. ad. 3. argument.

Gregor in homilia.

fas

ſas ſuceden conforme a ſu voluntad y al ſabor de ſu paladar(la muger,hijos,hazienda, y bienes temporales)penſando por ventura no ſea paga y retribucion que Dios les haze en eſta vida de ſus obras buenas ſi algunas hizieron. Aſsi que alcançando los bienes de la tierra,pierdan los del cielo. Alcançando los tranſitorios, pierdā los eternos. Alcançando los del mundo, pierdan los de la gloria.Dōde ſant Auguſtin dize: Que diremos hermanos muy amados de aquellos ricos,que cōgregan y juntan, ſin ſaber para quiē allegan y juntan? Adquieren las coſas terrenales, y pierden las celeſtiales:ganan los dineros,y pierden las cōſciencias y animas.Miran y conſideran lo que adquieren y ganan, y no contemplan y miran lo que pierden.Dize eſto ſant Auguſtin, dando a entender lo que dicho tenemos,que ſon aqui pagados y remunerados, ſin quedarles eſperāça de otra alguna remuneracion.Eſto confirma Chriſto nueſtro redemptor hablanda con los ricos, y diziēdo: Ay de voſotros ricos que teneys aqui vueſtras conſolaciones.Como ſi dixera.Mirad que aqui os pagan dando os cōſolaciones,por donde deſpues no eſpereys ſino tormentos y afliciones:por eſſo ay de voſotros.Lo qual es coſa de mucho dolor, anguſtia y triſteza,ſer pagado eneſta vida, quedādo reſeruado para las penas eternas del infierno por los peccados y culpas: lo qual parece en eſte malauenturado rico, al qual dixo Abraham. Agora tu eres atormentado de intolerables y eternos tormentos.La otra coſa que diximos ſer no de menos plazer,alegria y gozo, que la ante dicha de triſteza y pena, que ſe nos manifieſta,es,Que Dios nueſtro ſeñor en eſta vida caſtiga y pune a algunos,como es a los juſtos y buenos,por que por muy buenos y juſtos que ſean, ſiempre ſe mezcla alguna falta de no tanta bondad y juſticia.Eſto es lo q̄ dize el Sabio. Seys vezes en el dia caera el juſto,y ſe leuantara.Y como acerca del juſtiſsimo juez,no aya de quedar algun mal por minimo que ſea, ſin punició, caſtigo y pena,y como eſta falta no ſea merecedora de caſtigo y pena eterna, dales caſtigo y pena temporal:tribulaciones,anguſtias,trabajos,afliciones,enfermedades,hābre,ſed,deſnudez y pobreza,como parece en eſte bienauenturado pobre Lazaro, del qual dixo Abraham,que auia recebido males en ſu vida:como ſi dixera: Si hizo alguna coſa fea,mala,o no tan buena, ya recibio el caſtigo y pena que era deuida, por donde agora ſe goza de gozos que dezir ni penſar no ſe pueden.

Auguſ. ad fra. in he. ſerm. 62.

§.3. Que los ricos en eſta vida por alcançar las coſas del ſiglo pierden las del cielo.

Luce. 6.

§.4. Que deuemos de tener plazer quando en eſta vida ſomos atribulados.

Prou. 24.

La tribulacion,anguſtia,trabajo y pena temporal,es para grā vtilidad y prouecho alos buenos. Eſto declara ſant Gregorio con vna ſingular comparacion, diziendo: Por que muchas vezes aquellos que los hōbres pienſan ſer perfectos,toda via delante delos ojos del ſoberano artifice tienen alguna coſa de imperfeccion: aſsi como acontece algunas vezes,los hombres inexpertos y ſin experiencia,quando veen los ſellos q̄ aun no eſtan perfectamente eſculpidos ni acabados,los alaban y engrandecen como ſi eſtuuieſſen acabados y perfectos:mas el el artifice y maeſtro que los hizo, conſiderandolos,toda via los limpia y lima.Oye q̄ los alabā,mas no dexa por eſſo de dar martilladas en ellos,limallos,limpiallos, haziendolos muy mejores y mas perfectos. Aſsi el artifice y maeſtro ſoberano Dios, a los varones,juſtos,ſanctos y buenos,no dexa de dalles martilladas, limallos, y limpiallos con tribulaciones, anguſtias, trabajos, y enfermedades, para hazellos muy mejores y mas perfectos.Eſtas coſas que padecē los juſtos,ſon para mayor gloria ſuya. Dōde Origenes dize:A los ſanctos, juſtos y buenos,todas las coſas que les ſon contrarias,dan pena,y atribulan,les ſon vtiles y muy prouechoſas,por que las pueden vēcer, y venciendolas, ſon hechos de mayor gloria delante de Dios nueſtro ſeñor. De donde como el demonio demandaſſe licencia y poder contra el ſancto Iob,combatiēdole el aduerſario con diuerſas y varias tentaciones,le fue cauſa de doblada gloria deſpues de la victoria. Eſto ſe collige y manifieſta de lo que recibio,por que las coſas q̄ en eſte preſente ſiglo auia perdido, con el doblo las cobro,y que ſin dubdar dela meſ-

Gregor in homelia.

§.5. Que las tribulaciones ſon de gran prouecho alos juſtos.

Ori. ho. 1 ſup Geneſ.

ma

ma manera las auia de recebir en lo alto del
reyno de los cielos. Si bien se ha mirado,
muy a la clara se colige lo segundo que di-
ximos ser de gran plazer y alegria, que si
en esta vida somos afligidos y atribulados,
que hemos de pensar ser para purificacion
de nuestras animas, y para mejor bien nue
stro: como a Lazaro el pobre, que de mu-
chos y grandes trabajos vino a muy ma-
yor descanso. O bienauenturada hambre,
que lleua a tal y tanta hartura. O bienauen
turada desnudez, que lleua a ser vistido de
estola de immortalidad. O bienauenturada
pobreza, que lleua a tales y tãtas riquezas.
O bienauenturada necessidad, que lleua a
tanta abastança y copia de bienes. O bien
auenturadas llagas, que lleuã a tal sanidad.
O bienauenturado trabajo, que lleua a tal
descanso. O bienauenturado menosprecio
que lleua a tanta honra. Y finalmente bien
auenturada tristeza y congoxa, que lleua a
tanto plazer, alegria, y gozo, como es el de
la gloria celestial. De donde dize sant Pa-
2 ad Co. 1. blo: Assi como abundan las passiones de
Christo en nosotros, assi por Christo en
nosotros abundan las consolaciones. Por
Psal. 93. donde Dauid hablando con Dios nuestro
señor, dixo: Segun la multitud de mis do-
lores que estauan en mi coraçon, tus con-
solaciones alegraron mi anima. Notorio y
muy a la clara parece, y ello es assi, que a
los justos, sanctos, y buenos, todas las co-
sas que les suceden y acaecen, son para ma
yor bien dellos, ora sean prosperas, ora ad
Ad Ro. 8. uersas. De donde el Apostol sant Pablo di
ze: Sabemos que a los que aman a Dios, y
sanctos, todas las cosas suceden en bien, y
son para mayor gloria suya. De aqui es lo
que sobre estas palabras dize la Glosa: El
Glos. super Spiritu sancto haze que todas las cosas q̃
idem cap. a los justos y sanctos vienẽ, suceden, y acõ
tecen, les sucedan en bien, ora sean prospe
ras, ora aduersas: por que a los tales consue
la con las prosperas, y exercita con las ad-
uersas. Los males que los justos y sanctos
padecen piadosamẽte con paciencia, apro-
uechan les, o para enmendar y quitar los
peccados, o para exercitar y prouar la ju-
sticia, o para mostrar la miseria desta vida.

Aunque la muerte de la carne corporal, ori
ginalmente aya venido por el peccado del
primer hombre, mas el buen vso della hizo
muchos gloriosos martyres. De donde no
solo la muerte corporal, mas todos los ma-
les deste siglo (saluo los peccados) deuieron
quedar, para que tuuiesse el hombre con
quiẽ vuiesse de pelear por la verdad, y fues
se exercitada la virtud de los fieles, justos, y
sanctos. De manera que todas las cosas les
suceden en bien. De donde, ora sea abati-
do el justo, ora prosperado, ora honrado,
ora deshonrado: ora sane, ora enferme: ora *§. 6.*
tenga pobreza, ora riqueza: ora hambre, *Que todas las cosas se*
ora hartura: ora caya, ora se leuante: ora vi *cedẽ en bien*
ua, ora muera: todas las cosas le suceden en *a los sãtos.*
bien. El Nicolao de Lira sobre aquellas pa-
labras que dize sant Pablo (a aquellos que *Nicol sup.*
son llamados sanctos) dize. Que son llama *8. cap. ad*
dos sanctos en este presente siglo, por la *Romanos.*
gracia gratificante y sanctificante. A estos
todas las cosas les suceden en bien. Y lo q̃ *§. 7.*
mas es, aun los peccados: por que quando *Que aun los peccados*
dellos se leuãtan, se leuãtan muy mas fuer- *les suceden*
tes, mas cautelosos, y con mayor auiso pa- *en biẽ a los*
ra no tornar a caer. Y lo que mas y mas es, *sanctos.*
que aun en la gloria, la memoria de los pec
cados de que triumpharon, y de que cõ vi
ctoria se leuantaron, haze para biẽ dellos.
Assi como las señales de las llagas del caua
llero, que finalmente despues de muy cru-
dos y rezios golpes y mortales heridas, se
leuanto de la batalla con victoria y trium-
pho, es para gran gloria del cauallero: assi
la memoria de los peccados de que con vi-
ctoria se leuantaron los justos, es para grã
gloria dellos. De donde todas las cosas les
suceden en bien: como parece en este bien
auenturado y dichoso pobre Lazaro, cuya
pobreza le fue para mayor bien de merito
gracia y gloria.

Algunos ricos ay que para colorar su *Homil. 48*
cobdicioso allegar y desmedida auaricia, di *§. 8.*
zen, que si lo hazen, que lo hazen por que *Que son re*
tienen hijos para quien allegan y juntan, *prehendidos*
que si no los tuuiessen, no lo harian. Sant *los padres*
Augustin responde a estos tales, diziendo: *q̃ cõ auaricia allegã*
Por ventura diras, Tengo hijos para quiẽ *para sus hi*
aya de trabajar, allegar, y procurar bienes: *jos.*

tengo por quien mire, tengo de quien tengo de tener muy grã solicitud y cuydado. Que cuydado es el que tienes delos hijos? De cubrillos y vestillos, de lagrimas de los necessitados, miseros, pobres, y mẽdigos? No sabes por vẽtura que lo que en la rayz se encubre y esconde, en las ramas se declara, demuestra, y manifiesta: y lo que esta encubierto enlas hojas, resplandece enlas mãçanas y fruta? No quiero que tus hijos siẽtan que eres tal padre; no quiero que assi proueas a tus hijos. O quantos ay que nacẽ pobres, y despues se hazen ricos. O quãtos a los quales es dexada gran heredad, possession, y hazienda, y despues son reduzidos y viuen en gran penuria, necessidad y pobreza. Si de Dios es hazer el pobre, tã bien es de Dios hazer el rico. Por que eres tan solicito, cuydadoso, remirado, recatado y proueydo acerca de los hijos, y no prouees a ti mesmo? Porque robas y tomas para aquellos que no sabes si viuiran y quedaran successores de tus cosas despues de tu muerte, y para ti crias pena perpetua, y dexas a tus hijos grã pena, angustia, y dolor? Por que con verdad dize el sapientissimo Salomon: El que junta las cosas agenas y no suyas, dexara a sus hijos dolor, angustia, y trabajo. Por que no sean con tanta voluntad procuradas las riquezas, ni con tanta auaricia posseydas, deuese cõsiderar y pensar, que son veneno y ponçoña mortal, que matan de muerte de culpa y infierno. Digo que son põçoña mortal, por que son vaso lleno de veneno, cubierto cõ dulçura de miel. Donde sant Augustin hablãdo con las riquezas dize: O riquezas, muy dulces y muy suaues pareceys alos hõbres insipiẽtes y de poco saber: mas de todo en todo soys mas mortiferas que toda ponçoña y veneno. Quien ay que pueda tomar ni beuer la ponçoña y veneno, si no esta conjunta y mezclada con alguna cosa dulce? Mas conjunta y mezclada, facilmente se toma y recibe: mas el que la toma, muy ligera y prestamẽte es muerto. Assi el que ama las riquezas, parecele que gusta alguna dulçura, mas esta la ponçoña mortifera dentro dellas. Mirad y ved con atencion, q̃

Aug. ad fr. in her. ser. 31.

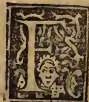
§. 9. Que las riquezas son vaso de põçõa mezclada con miel.

estãdo la muerte ascondida entre ellas, acomete al hombre altiuo y soberuio, y acometiendole le mata: y muerto, es lleuado al infierno. Mirad quanto nos aprouechan las riquezas deste mũdo. Por ellas somos muertos. Por ellas somos de cada dia mudados. Por ellas muchas vezes nos son puestas assechanças. Por ellas somos leuantados en vanidad. Por ellas somos acatados, reuerẽciados, y en mucho tenidos; mentirosa y falsamente. Por ellas al anima soberuia la aguarda siempre el demonio para lleualla al infierno. Pues que assi es hermanos mios muy amados, quitad las riquezas, por que facilmente quiteys la soberuia. Quitad las riquezas, y no aura infierno para vosotros. Con esto que sant Augustin dize que quitemos, deuemos juntamente quitar la confiãça que en ellas se suele tener, por ser como son inutiles, vanas, y sin prouecho a los malos y vanos el poder, señorio, y mãdo. Vano es el tener, auer, y valer. Vanidad de vanidades. Vana la eloquencia, vana la hermosura, vana la fortaleza, y vanidad de vanidades y todo vanidad. Y pues es assi, y cierto lo es.

¶ *Mas querria la flaqueza de Dauid,*
Que la fuerça del gigante Golias.

CAPITVLO NONO.

¶ De los bienes que sucedieron de la flaqueza de Dauid, y delos males que de la fuerça del gigante Golias procedieron.



VE Dauid, como arriba diximos y declaramos, hijo de Ysay, que por otro nombre se llama Iesse, como parece por sant Mattheo, el qual descriuiendo y contãdo la genealogia y parẽtela de Christo nuestro redemptor, le llama Iesse, diziendo: Engendro Iesse a Dauid rey. Dauid era natural de Belehem. Este Ysay tenia ocho hijos (segun parece en el primer libro de los Reyes)

Matth. 1. §. 1 Como su padre de Dauid tuuo dos nõbres Ysay y Iesse 1. Reg. 17.

yes)por que los siete dellos eran naturales y legitimos:y el otro que se llamaua Ionatham,hijo de Samna,auiale adoptado por hijo, y criado entre los naturales y legitimos. Destos era el menor Dauid,cuyo officio era apacentar y guardar el ganado de su padre. Acontecio eneste tiempo que los Philisteos juntãdo sus huestes y exercitos, vinieron contra Saul rey de Israel: y assentaron su real sobre vn monte alto de vna parte de vn valle. Como viniesse a noticia del rey Saul, junto tambien sus huestes y exercitos contra los Philisteos,y assento su real en vn monte alto dela otra parte,de tal manera que entre el real de los Philisteos y el de Israel auia vn valle, para que si el vn exercito quisiesse acometer y proceder cõtra el otro,que el exercito que quedasse en el monte tuuiesse gran ventaja para herir y matar alos contrarios que subiessen por la cuesta arriba. Estãdo assi assentados los reales,en el real de los Philisteos auia vn varõ que se llamaua Golias, varon de gran estatura,armas,y fuerças. Deste dize la sagrada escriptura(que estando como hemos dicho los reales,) Salio vn varon espurio (q̃
§.2. *Como Golias el gigãte es llamado espurio* quiere dezir bastardo) del real y hueste de los Philisteos. Mas es de notar, que segun dize el Nicolao de Lira,adonde en la sagrada escriptura esta segun nuestra traslacion esta palabra espurio, la letra Hebrea tiene *Nicolaus super eadẽ verba.* esta palabra intermedius,que quiere dezir hombre fuerte y muy osado,el qual confiãdo en su fortaleza, va delante su exercito, para auer de pelear contra el que en la hueste de los contrarios viene assi mesmo delãte:como suele acontecer en los exercitos y guerras,tomar algunos la delantera,y acometer primero,para mostrar sus fuerças y animo grande. Concuerda y cõforma esto con lo que adelante se sigue en el testo,que dize, Era Golias de estatura y altura de seys
§.3. *Dela altura y grãdeza de Golias y sus armas.* codos y vn palmo. Era cada codo (segun vna opinion)de largura de dos pies de los giganteos, (segun otra opinion) de pie y medio, que eran muy mayores que los de este nuestro tiempo. Como quiera que ello sea,de la vna y otra manera se manifiesta su altura y grandeza. Sus armas correspõdian a su altura,grandeza, y fortaleza, en tanto grado, que solo el hierro de la lança pesaua seyscientos siclos,que cada vno de ellos segun el peso Hebreo,era vna onça, que segun las libras antiguas de a veynte onças la libra,eran treynta libras:y si delas nuestras de a diez y seys onças, son en mayor y mas numero de libras. Este salia muy bien armado, y el paje de la lança delante del:y estando en el campo contra las huestes y real de Israel, dando vozes para que todos o la mayor parte de los del real lo pudiessen oyr,dezia. Para que venistes a la guerra y batalla,assi armados y aparejados,en tanto numero y multitud? Por q̃ muy presto se podia aueriguar y dar fin en este negocio,eligiendo vosotros vno delos mas escogidos y fuertes q̃ en vuestro real estan,para que el y yo lo ayamos vno por vno. Si pudiere pelear comigo, y me venciere y matare,seremos todos nosotros vuestros sieruos,y seruiros hemos: y si yo le venciere y matare a el,sereys vosotros nuestros sieruos,y seruir nos heys. No con pequeña soberuia gloriandose y jactandose de sus armas y fortaleza,dezia: Yo he oy exprouado, denostãdo,abatido,y deshonrado a todos los exercitos y real de Israel. Como si mas claro dixera. Deshonra es de todos vosotros, que entre tanta multitud no aya vno que ose hazer armas y pelear conmigo, y que entre el y mi se auergue este caso y negocio, sin que interuenga el daño y muerte de tantos,como dela vna y otra parte de los que estamos aqui juntos, se espera que sucedera. Esto dezia con muy gran soberuia,y no menor confiança que tenia en su persona,fuerças,y armas,por q̃ pẽsaua que no auia en todo el exercito de Israel a quien el no vẽciesse vno por vno. Con esta confiança dezia. Por ventura yo no soy Philisteo,y vosotros sieruos del rey Saul? Escoged entre todos vosotros,y dad me vn varon tal que pelee conmigo, para que el y yo lo ayamos vno por vno. Oyẽdo el rey Saul y todos los Israelitas lo que Golias dezia,estauan espantados y temerosos,vi ẽdo la alteza de su estatura,y la fuerça de sus armas, de tal manera que ningu-

§.4. *Delos improperios q̃ Golias dezia contra el real de Israel.*

no osaua ni se atreuia a entrar en campo y pelear con el. Estauan en este tiempo en el exercito y real del rey Saul tres hijos de Ysay, hermanos mayores de Dauid: Heliab el primogenito, y Aminadab el segundo, y Samna el tercero. Dauid que era el menor (como auemos dicho) guardaua el ganado de su padre en los pastos de Belehē. Como sea cosa muy natural los padres siempre dessear y querer saber como suceda a los hijos, si prospera o aduersamente quando estan ausentes, mayormēte en guerra, llamo Ysay a su hijo Dauid (y dando le cierto presente para que lleuasse al Capitan en cuya capitania estauā sus tres hijos, para que con el le ganassen la voluntad, y estando en su gracia y amor en las peticiones q̄ hiziessen mas condecendiesse a ellas, y los guardasse de los peligros, y muy mas mirasse por ellos: y con este presente cierta prouision de pan para sus hermanos) dixo le: Corre ve al real visitaras a tus hermanos y sabras dellos como les va, si prospera o aduersamente, con quien estā ordenados, en que compañia, mirallo has todo muy bien, para que boluiendo, me des entera relacion, cuēta, y noticia de todo lo q̄ passa.

§.5. De lo q̄ Ysay dixo a Dauid embiā dole a saber de sus hermanos q̄ estauā en la guerra.

Queriendo Dauid cumplir el mandamiento paterno, leuantose y madrugo muy de mañana, encomendando la grey, ouejas, y rebaño de ganado a las guardas, cargado de lo que su padre le auia mandado lleuar, partiose para donde sus tres hermanos estauan. En este tiempo auian se ya mostrado las huestes y reales, por que el rey Saul con todo su exercito con gran clamor y vozes se auia mouido contra los Philisteos, y por el contrario los Philisteos se auian aparejado para la resistencia y batalla contra el Israelico exercito. Llegando pues Dauid a Malgala, que era el lugar adonde estaua assentado el real, dexando a guardar lo que lleuaua alos que estauan guardando las tiēdas, fue corriendo al lugar de la batalla, y andaua preguntando si recta y prospera mente se auian las cosas de sus hermanos, y si les auia sucedido bien, o no. Como el estuuiesse preguntando y hablando estas cosas con algunos de los del real, aparecio (no con menos soberuia que antes) el gigāte Golias, por que su costumbre era salir dos vezes al dia, a la mañana y a la tarde, denostando, improperando, y deshonrando con feas palabras a los exercitos y huestes de Israel. Esto hizo por espacio de quarenta dias, repitiendo las palabras ante dichas. Todos los Israelitas (segun dize el testo) como le viessen, con gran temor echaren a huyr, no osando parecer en su presencia. Esto se ha de entēder, que ninguno osaua entrar en campo y batalla con el, en el valle que entre los dos exercitos estaua. Llegādose vno de los del exercito de Israel a Dauid, preguntole diziendo: Por ventura has visto a este varon q̄ agora subio cō tanta soberuia? Este ha salido para improperar y deshonrar a Israel. Y añadio mas diziendo. Esta pregonado, (por que assi lo auia mandado pregonar y publicar el rey Saul) que al varon que matare a este, le enriquecera el rey de grandes riquezas, y le dara a su hija por muger, la casa de su padre la hara libre de todo pecho y tributo en Israel. Viendo Dauid al Philisteo, y para mas certificarse de lo que le auiā dicho, pregunto a los varones que con el estauan diziendo: Que daran al varon que matare a este Philisteo, y quitare el oprobrio y denuesto de Israel? Por que quien es este incircunciso q̄ assi ha deshonrado alos exercitos y cauallerias de Dios viuo? Respōdio le el pueblo lo mesmo que antes le auia sido dicho. Porque como estaua pregonado y publicado, auia venido a noticia de todos. Estando Dauid preguntando esto, y el pueblo respondiēdo, como lo viesse y oyesse Heliab su hermano mayor, ayrandose contra el dixole. Por que dexaste aquellas poquitas ouejas solas y desamparadas en el desierto, y te veniste aca? Esto hizo Heliab, por que temia que con falta de seso y locura de mācebo no se atreuiesse a tomar aquella empresa, y entrar en campo y batalla con el Philisteo, y assi se pusiesse a peligro de muerte, por donde siendo el vēcido y muerto (por el pacto que estaua puesto entre los dos exercitos) todos fuessen vencidos y muertos. O se lo dixo, por que pen

§.6. Como el rey Saul mādo pregonar, q̄ el q̄ matasse al Philisteo le haria grādes mercedes, y que.

§.7. Como Heliab hermano de Dauid le reprehendia con saña, y porque.

ſaua y creya que eſtaua leuãtado en ſober uia, por ſer vngido en rey(como lo fue) mas que todos ſus hermanos: y aſsi añadio diziendo: Yo he conocido tu ſoberuia y la maldad de tu coraçon, que has venido por ver el campo y batalla, y no por que ayas ſido embiado de nueſtro padre, ni ayas venido a lo que has dicho y publicado. Al qual con muy blandas y no menos manſas palabras reſpondio diziendo: Que he hecho? Como ſi dixera. Ninguna coſa digna de reprehenſion he atẽtado. Y dixo mas: Por ventura no es y eſta la palabra en la boca? Quiſo dezir, A penas eſta acabado de pronunciar ni declarar lo que pregũto, ni aun no he entrado en campo ni batalla, mas pregunto del eſtado del exercito, para que como buen menſajero cuente y relate a mi padre lo q̃ paſſa, pues para ello ſoy embiado. Apartãdoſe Dauid de ſu hermano, llegandoſe a otro del exercito, preguntole lo que primero auia preguntado: y fuele reſpõdido lo que antes le auia ſido reſpondido. Por que la ſagrada eſcriptura aqui no dize ni cuenta mas, ni que ſea lo q̃ Dauid aya dicho, creeſe que fue, que el entrana en campo y batalla con el Philiſteo, y aunque mataria a aquel incircunciſo y eſpurio Golias: lo qual parece por lo que adelante enel teſto ſe ſigue, donde dize. Fue

1. Reg. 17. ron oydas las palabras que hablo Dauid, y fueron denunciadas y dichas delãte del acatamiento y preſencia del rey Saul) y como fueſſe lleuado delãte del rey, dixo: No

§. 8. Como Dauid fue lleuado delãte del rey Saul y lo q̃ entre ellos paſſo.

ſe atribule ninguno contra eſte incircunciſo, ni ſu coraçon ſe quebrante, por que yo ſieruo tuyo yre y pelearé contra eſte Philiſteo. Al qual reſpondio el rey Saul diziendo: No podras pelear, reſiſtir, ni preualecer a eſte Philiſteo, por que eres muchacho y de tierna edad, y eſte es varon muy fuerte y dieſtro y no menos belicoſo y guerrero, y dende ſu niñez criado en exercicio de armas. Viendo Dauid que aſsi el rey Saul le denegaua y no le queria conceder la entrada en el campo y batalla, por q̃ el rey Saul como vieſſe que Dauid era mancebo, y ſin experiẽcia alguna de coſa de armas y guerra, temia no fueſſe vencido y muerto, y con el todos ellos. Dauid deſſeando la batalla, declaro ſu fortaleza, animo, y oſadia grande, diziendo: Yo ſieruo tuyo apacentaua la grey y rebaño de ganado de mi padre, y venia el Leon o Oſſo, y tomauan el cabrito o cordero de en medio del ganado, y ſeguialos, perſiguiendo, hiriendo, y matando en ellos, libraua la prea de ſu boca: ellos leuantauanſe contra mi, mas tomandolos por la barba, los ahogaua y mataua: por que con verdad, yo tu ſieruo mate vn leon y vn oſſo. Todo eſto dezia Dauid a gloria de Dios, al qual atribuya todo eſto principalmente (de cuya ayuda confiaua) y no por jactancia ni vanagloria. Y aſsi añadio diziendo: Sera por ventura eſte Philiſteo, eſpurio, y incircunciſo, tan fuerte como vno dellos? Yre agora, quitare el denueſto y oprobrio del pueblo. Por que quien es eſte Philiſteo que ſe ha atreuido maldezir al exercito de Dios viuo? Y añadio mas diziendo: Dios que me libro de las manos del leon y del oſſo, el me librara deſte incircunciſo Philiſteo. Entonces el rey Saul dãdo licencia, concediole el deſafio y fuerça dela batalla, y dixole: Ve, y el Señor ſea cõtigo. Dada la licencia, y concedida la entrada en la batalla y campo, viſtio Saul a Dauid de ſus veſtiduras, y puſole vn almete de hierro en ſu cabeça, y viſtiole vna cota de malla, y ciñiole ſu cuchillo y eſpada. Armado Dauid de las armas ya dichas, eſcomenço de prouar y tentar ſi podia armado andar ligeramente, por que nunca en otro tãto ſe auia viſto, ni lo tenia de coſtumbre. Viendo Dauid que le eran muy peſadas y no menos cargoſas, y que no podia libremente andar cõ ellas, dixo al rey Saul. No puedo anſi armado andar, porque no lo tẽgo en vſo ni coſtumbre: y aſsi deſarmando ſe dexo las armas. Por que la ſagrada eſcriptura dize, que Saul viſtio a Dauid de ſus veſtiduras y armas, y ſi conforme a la letra alguno penſare, no ſintiendo bien, y engañandoſe, que las armas de que fue armado Dauid, ayã ſido las de Saul, y que por eſto las aya dexado, deſpida de ſu penſamiento tal engaño, por que las armas de Saul eran ſin ninguna proporcion para Dauid, por

§. 9. Como ſe entienda que Saul viſtio a Dauid de ſus armas.

que

q̃ era de pequeña estatura y baxo, y Saul tan alto (que segun esta escripto) excedia y sobrepujaua a todos los del pueblo dende los ombros arriba. Mas ha se de entender, como se entiẽde, que las armas de que fue vestido David, las auia hecho el armero que hazia las armas para Saul: las quales dio a Dauid, haziendole entonces y armandole cauallero. Las quales el dexo: por que como esta dicho, no lo tenia en vso ni costumbre. Dexadas las armas que en costumbre no tenia, boluiose a las muy antiguas y acostumbradas, tomando su baculo o cayado, el qual el tenia siempre de costumbre de traer en las manos, y escogio cinco piedras lisas y redondas de vn arroyo, y echolas en vn çurron que traya consigo, y tomo vna honda en la mano, y salio al campo y batalla con el Philisteo. Salio assi mesmo por el contrario el Philisteo muy bien armado, y su paje de lança delante del, a pelear contra Dauid. Ya que estan los caualleros en el campo, tã disformes en edad, y tã dissimiles y desiguales en armas, y tan sin cõparacion diferentes en todo: es bien y con mucha razon q̃ notemos y cõ muy atenta cõsideracion pẽsemos, q̃ sea la causa y razon, porq̃ el rey Saul cõ todo su exercito puso la fuerça de la batalla y el pacto y concierto della, y cometierõ a Dauid todas sus vezes, siendo como lo era Dauid vn muchacho, q̃ nunca se auia exercitado en armas. Y para que esto mejor se piense, con mucha diligencia y no con menos admiracion se considere y enla memoria se retẽga, es de saber (q̃ como arriba fue dicho) era ley, pacto, y concierto q̃ estaua puesto y assentado entre el vno y el otro exercito, q̃ si alguno venciesse a Golies, q̃ el y todos los de su exercito quedassen subjetos y sieruos del rey Saul y del Israelitico pueblo. Y si por el contrario Golias venciesse a aquel q̃ por parte del rey Saul fuesse escogido para entrar con el en el campo, q̃ el rey Saul con todo su exercito quedasse subjeto alos Philisteos. Y no obstãte todo lo antedicho confiaron toda la fuerça dela batalla, la subjecion o libertad de sus personas y haziendas en vn mancebo. Y por que muy mas se note, por ser como lo es cosa de notar: veamos la diferencia que auia entre estos dos caualleros. Golias era hombre perfecto y varon fuerte. Dauid era muchacho. Golias de muy alta estatura. Dauid pequeño y baxo de cuerpo. Golias dende su niñez criado en el exercicio de las armas. Dauid nunca supo que cosa era tomar armas, y assi respondio que no las tenia de costumbre, por que su officio y exercicio era guardar ganado, y aun de alla se auia partido quando vino al real y campo. Golias salia a la batalla muy armado, cuyo hierro de lança (segun ya vimos) pesaua seyscientos sicles: Dauid sin ningunas armas, por que aun no lleuaua vn cuchillo, ni otra arma alguna, sino vn çurron, cayado, y piedras, que son mas armas de pastor, que de belicoso: y todos ponẽ en el su esperança, le cometen sus vezes? Que es esto? que parece cosa que carece de toda razon, y agena de todo buen juyzio? Sant Augustin declarador de los altos y diuinos mysterios, escriuiendo esta guerra, con muy gran ponderacion y no menos admiracion, dize: Quando Saul vio al mochacho con tanta osadia, animo, esfuerço, y tan sin temor, entendio estar enel alguna cosa diuina: por que nunca con tan tierna edad presumiera y se atreuiera a tentar cosas tales, tan grandiosas, y tan arduas, si no fuera inspirado diuinalmente: y assi conociendo esto, le concedio la licencia de entrar en el campo, y puso en el toda la fuerça de la batalla, con el pacto antedicho. Saliendo pues Dauid por la vna parte, con las armas ya dichas, salio Golias por la otra: y como se juntassen en el campo, y Golias viesse a Dauid muchacho y sin barbas (aun q̃ colorado y muy hermoso y no menos agradable a la vista de quiẽ le miraua) menospreciole y no le tuuo en nada, y dixole: Por ventura soy yo perro, que vienes a mi con baculo? El perro que no tiene armas, suele temer el baculo, cayado, y palo: mas yo que estoy armado, no soy perro, ni temo: y maldixole en sus dioses, y dixo: Ven aca llegate a mi, y dare tus carnes a las aues del cielo, y a las

Marginal notes:

1. Reg. 10.

§.10. Quando y como el rey Saul armo cauallero a Dauid

§.11. Porq̃ el rey Saul puso la fuerça dela batalla en Dauid.

§.12. La ley, pacto y concierto q̃ estaua puesto entre el real del rey Saul y el de los Philisteos.

§.13. Dela differẽcia q̃ auia entre Dauid y Golias para pelear.

Au. ho. 13.

§.14. Delo q̃ Golias dixo a Dauid, y lo q̃ Dauid le respondio quãdo estauã en el cãpo para pelear.

a las bestias de la tierra: por que a loco atreuimiento aya pena y castigo cuerdo. Al qual con muy humildes palabras respondio Dauid diziendo: Tu vienes contra mi con lança, espada, y cuchillo, confiando en tus armas y fuerças, menospreciando mi tierna edad, y flaqueza: yo voy contra ti, no confiando de mis fuerças, mas en el nombre del Señor de las cauallerias y exercitos de Israel, confiando en la virtud diuina, para abatir tu soberuia, por que has oy deshõrado, abatido, y vituperado a Israel. Entregar te ha el Señor en mi mano y poder, y matar te he, y quitare tu cabeça de sobre los ombros, y dare oy los cuerpos de los reales de los Philisteos a las aues del cielo y a las bestias de la tierra. Destas palabras se manifiesta auer sido reuelada a Dauid la victoria, por que lo que estaua por venir y era contingente, que pudiera no ser assi, y suceder al contrario, lo dixo con certidumbre y afirmacion: por esto dixo, que no solo el, mas que tambien las huestes de los Philisteos auian de ser desbaratadas, y ellos muertos. Y dixo mas. Esto sucedera y sera assi, para que sepa toda la tierra que ay señor Dios en Israel, y sea notorio a toda esta yglesia, que no en lança, espada, cuchillo, ni en fortaleza de armas da la victoria a los que peleã, por que la guerra y batalla es suya, y el os entregara en nuestras manos. Como el Philisteo oyesse lo que Dauid dezia, no con menos saña que soberuia, leuantandose vino contra Dauid para auerle de llagar, herir, y matar. Dauid por el contrario con grãde animo y esfuerço, y no con menor confiança en Dios nuestro señor, diose gran priessa ante que llegasse el Philisteo, y echo mano al çurron, y saco vna piedra (porque segun dize sant Augustin, vna sola fue, y no mas) y pusola en la honda, y dando la buelta a la honda, dio con ella al Philisteo enla frente, imprimiendo y afixandole la piedra en la frente, de tal manera, que no tuuo necessidad de segundo golpe, mas luego cayo en tierra sobre su rostro, sin sentido ni mouimiento alguno. Como Dauid no tuuiesse cuchillo, puñal, ni muy menos espada, corrio prestamẽte y pusose sobre el Philisteo, y sacole la espada de la vayna (porque aun no la auia sacado Golias, por que pensaua primero pelear con la lança, y que ella sola bastaua para dar fin y cabo de la vida de Dauid: mas quan al contrario de su pensamiento le aya sucedido, la experiencia lo manifiesta (y matole con ella, cortandole la cabeça) la qual con sus armas puso en el templo del Señor en Hierusalem. Viẽdo los Philisteos que assi auia sido muerto el mas fuerte de todos ellos, boluiendo las espaldas echaron a huyr. Leuantandose luego los varones de Israel y de Iudea, con muy gran clamor y vozes empos dellos, siguiendo el alcance, hiriendo, matando, y prendiendo muchos dellos, hasta encerrallos en Accaron. Y dando la buelta los hijos de Israel, cogieron el campo, donde hallaron muchas riquezas y cosas de gran estima y valor, assi en preciosidad, como en multitud.

§.15. Que fuere uelada a Dauid la vitoria cõ Golias y Philisteos, y en que.

Au. ho. 31.

§.16. Que cõ so la vna piedra mato Dauid a Golias, y no mas.

No creo ay mucha necessidad de declarar los males que de la fortaleza se siguieron, ni los bienes que de la flaqueza procedieron, pues los vnos y los otros estan notorios. Mas para que aun aquellos que tienen el juyzio no muy encumbrado los sepan, les sean notorios, copilallos hemos, y debaxo de vna breue suma los contaremos aqui. Siguiose de la fortaleza de Golias mucha soberuia y jactancia. Siguiose el desenfrenamiento de su lengua, con que improperaua, abatia, y deshonraua al pueblo de Israel, peculiar pueblo de Dios. Siguiose que confiando en su fortaleza, menosprecio y no tuuo en nada a Dauid. Por donde se le siguio su desastrado fin y mala muerte, y que con sus proprias armas, en las quales el confiaua, le fue cortada la cabeça. Siguiosele el vltimo de todos los males, la pena y tormento del infierno, para siempre sin fin. Siguiose el desbarate de los Philisteos, perdida del campo y riquezas, muerte y captiuerio de muchos dellos. Lo qual todo sucedio por el contrario a Dauid, por que con la flaqueza y pocas fuerças de muchacho, puso toda su confiança y esperança en Dios, por

§.17. De vna copilacion los males y bienes que siguieron de la fuerça de Golias y flaqueza de Dauid.

donde

donde se le siguio gran honra de la victoria, grãdes alabanças a Dios nuestro señor que assi mediante vn muchacho auia librado a los suyos, y abatido la soberuia de sus contrarios. Siguiose gran prouecho a esse mesmo Dauid, y a todos los Israelitas, de lo que del campo y real de los Philisteos cogieron, de donde quedaron muy vfanos, y no menos ricos. Siguiose gran plazer, regozijo, y alegria a todos, por donde las moças y donzellas de todas las ciudades de Israel salieron a recebir a Dauid, quando lleuaua la cabeça de Golias a Hierusalem, y templo del Señor (con adufres, panderos, y otros instrumentos musicales,) cõ danças y corros, baylando, dançando, y cantando: y cantando dezian: Mato Saul a mil, y Dauid mato a diez mil. Siguiose que le hizo el rey Saul su capitan general de toda la gente de guerra. Siguiose mas, que fue yerno del rey, por que le fue dada a Micol por muger, hija del rey Saul. Siguiosele lo que mas es, y mas tener se deue, gran merito delante de Dios, pues por honra suya, y liberacion de su patria, puso la vida al tablero, y trance de muerte. Siguiendose tantos males de lo vno, y tantos bienes de lo otro, dixe que querria mas la flaqueza de Dauid, que la fortaleza y fuerça de Golias. Por que donde la humana fortaleza no esta guarnecida y amparada con la gracia y ayuda de Dios nuestro señor, no fortaleza mas flaqueza dezir se deue. Por el contrario donde la flaqueza humana es fauorecida de Dios, y ayudada con su gracia, no flaqueza, mas gran fortaleza llamar se deue.

Muy a la clara y manifiestamente nos ha mostrado y manifestado la sagrada escriptura quanto ayamos de aborrecer la soberuia y amar la humildad, en este hecho de Golias y Dauid: por que el soberuio y altiuo Golias cayo a los pies del muy humilde y no menos manso Dauid, y fue herido, llagado, y muerto del, y herido en la frente: lo qual no carece de mysterio: y por que en ella mas que en otro lugar alguno de todo su cuerpo, declaralo sant Augustin diziendo. Fue este Golias herido y llagado en la frente, mas que en otra parte alguna de todo su cuerpo. Por q̃ todo soberuio tiene la desuerguença en la frente, para que alli fuesse herido y llagado, donde mas la soberuia tenia su vista, parecer, y assiento. Donde el mesmo sant Augustin hablando con la soberuia, y contra ella, dize. O soberuia, madrastra de las virtudes, madre de los vicios y peccados, puerta del infierno, maestra de todo error, cabeça del diablo, principio de todos los males, que hazes entre los hombres? Que les prometes que tanto muestran que te aman? Mira que tus amadores muy presto caen de la altura donde tu los pones. El mesmo sant Augustin hablando en alabança de la humildad, y con ella, dize. O sancta y venerable humildad, tu heziste al hijo de Dios descender del seno del padre en el vientre virginal de la sin manzilla virgen Maria. Tu le heziste embol uer en viles y pobres paños, por que el nos vistiesse de los ornamentos de las virtudes. Tu le circuncidaste a el en la carne, por que el nos circuncidasse a nosotros en el anima y espiritu. Tu permitiste que fuesse açotado corporalmẽte, por que nos librasse de los açotes de los vicios y peccados. Tu le coronaste de muy crudas espinas, por que el nos coronasse de sus redolentes y eternas rosas. O sancta humildad, quan dessemejante eres de la soberuia. La soberuia echo a Lucifer del cielo, mas la humildad hizo encarnar y vestir del traje de nuestra mortalidad al hijo de Dios. La soberuia echo al hombre del parayso, mas la humildad metio al ladrõ en el cielo. La soberuia confundio y diuidio las lenguas de los gigantes por todo el vniuerso mundo: mas la humildad junto todas las q̃ estauan derramadas en el dia sancto de Pẽtecostes. La soberuia conuirtio a Nabuchodonosor en bestia: mas la humildad constituyo a Ioseph principe de Israel. La soberuia ahogo a Pharaon: mas la humildad ensalço a Moysen. Esta es aquella sancta humildad, que a los Philosophos traxo en reprobado sentido: cego a los Iudios: ahogo a los paganos: inflama a los Christianos:

Au. ho. 31. c. 1.

Porq̃ Golias fue mas herido en la frẽte q̃ en otra parte d su cuerpo.

Augus. ad fra. in he. serm. 31. §. 2.

Delos males q̃ haze la soberuia y delos bienes q̃ por el contrario haze la humildad.

Luca. 1. *Luca 2.* *Luca. 2.* *Ioan. 19.* *Ioan. 19.*

Esaia. 14.

Genes. 3. *Genes. 11.*

Actuũ. 2. *Danie 4.* *Genes. 41.* *Exod. 14.*

mata a los obstinados, derrueca a los poderosos de la silla, leuanta y ensalça los humildes. Mas la soberuia, hermanos mios muy amados, no assi Pues de que manera, y como que es lo que ella haze? Que? Oyd que yo os lo dire. La soberuia hiere, llaga, y mal trata a los perlados, haze a los ricos hinchados, engaña a los religiosos. Esta ciega a los hombres para que no se conozcã que cosa sean, esto es, quan vil y baxa. Esta es la que pierde el fruto de la buena obra. Esta ata la anima del hombre, porque della sale toda maldad. Esta es aquella

Hiere.1. olla heruiente que vio Hieremias, en la qual son cozidos todos los principes y pastores de las tinieblas, seguidores de los bienes temporales, caçadores de las riquezas, los quales dessean las primeras cathe

Matth.23 dras y assentamientos en las synagogas, y que sean reuerenciados y acatados enlas plaças, y ser llamados de todos a boca llena, maestros. Esta olla enciende el demonio quando inflama los coraçones para dessear cosas mas altas, para que tanto quanto mas alto estuuieren, tanto mayor sea su cayda. Por que se ha el demonio con los tales, como se suele auer el cueruo o la cor

§.3. Que el demonio le está tirando a los malos siẽpre como el Cueruo con la nuez. neja con la nuez, que para que pueda quebrantalla y comer lo interior y medula della, la leuanta en alto, y despues que ya la tiene muy encumbrada, dexa la caer, y assi la quebranta y come lo interior y medula della. Assi el demonio, leuanta por soberuia a los malos, y despues hazelos caer en graues y enormes peccados, y assi les toma lo interior, que es el anima. Y por esto

Luca.18. dixo nuestro señor Dios, que el que se ensalçare por soberuia, que sera abatido y humillado hasta lo baxo y mas profundo del infierno: y el que se humillare sera leuantado y ensalçado hasta lo muy alto del cielo. Porque como dize el sancto Iob.

Iob.22. El que fuere humillado de su voluntad de verdadera humildad y de coraçon, este tal estara en la gloria. De aqui es lo que el

Eccle.3. Ecclesiastico aconsejando dize, assi a los grandes como a los pequeños. Quanto mayor y mas grande eres, esto es, en dignidad, estado, persona, riquezas, gracias, con todas las otras cosas que a vno en-

§.4. Que Dios nuestro señor es honrado de los humildes. grandecen, humilla te en todas las cosas, y delante de Dios hallaras gracia, amor, y priuança, el qual es honrado de los humildes. De donde Sanctiago en su Canonica

Iaco.4. dize. Dios nuestro señor resiste a los soberuios, y a los humildes da la gracia. Porque

Nico super eun.locũ. como dize el Nicolao de Lira. La humildad es muy congruente y deuida disposicion para alcançar la gracia. Por que como dize sant Augustin, muy alto es el Señor, y

Augus. mira las cosas humildes y baxas: leuantas te por soberuia, y huye de ti: humillas te, y viene para ti. Y pues tantos malos se siguẽ de la soberuia, y tantos bienes de la humildad, o como auiamos de trabajar de despedir de nosotros toda altiuez, vanagloria y soberuia, y trabajar siempre por ser en todo y por todo humildes, interior y exteriormente en nuestros pensamientos, palabras, y obras, para que assi tuuiessemos a

§.5. Que Dios nuestro señor tiene costumbre abatir a los soberuios cõ cosas viles y baxas. Dios nuestro señor en nuestras animas y consciencias. De notar es, y no con pequeña consideracion, pensar como Dios nuestro señor tenga de costumbre abatir y humillar a los muy altiuos soberuios, y esto no con cosas muy altas y fuertes, mas con baxas y flacas, como lo hemos aqui muy a la clara visto en Golias y Dauid. Parece esto mesmo en el rey Sabor rey delos Persas, del qual se lee en la hystoria Tripartita, libro quarto, Que como en vna batalla que tuuo con los Romanos, los venciesse, y prendiesse al Emperador Romano Valerio, siendo superbissimo este rey Sabor, y vsando de su gran soberuia, todas las vezes que el auia de subir a cauallo, mandaua que fuesse puesto debaxo de sus pies el emperador Valerio, y assi subiendo, le acoceaua y maltrataua. Por cuya soberuia embio Dios nuestro señor en su exercito gran multitud de moscas y mosquitos, y cinifes, los quales entrando en las orejas, narizes, ojos, y bocas de los hombres, cauallos, y elephantes, desbarataron y destruyeron a aquel superbissimo rey con todo su exercito. Conforme a esto mueue

Aug super Ioã. tract. 1.g. sant Augustin vna piadosa quistion, y es. Que es la causa y razõ porque Dios nue-

stro

§.6. *Por q̃ Dios nuestro señor para afligir los Egypcios les embio moscas. &c. y no Leones. &c. Vbi supra.*

stro señor queriendo afligir y matar a los Egypcios y Pharaonico pueblo, no les embio brauos leones, crueles ossos, ponçoñosas serpiétes, tigres, y otras siluaticas fieras, como les embio cinifices, moscas, mosquitos, y ranas. Responde el mesmo sant Augustin diziendo. Si al pueblo soberuio de Pharaon pudo Dios uuestro señor domalle, herille, y castigalle, con ossos, leones, y ponçoñosas serpientes, por que les embio moscas, cinifes, y mosquitos, y ranas? La causa por que lo hizo fue, para que con cosas viles y baxas fuesse abatida y domada su muy altiua soberuia. Y dize mas. Las cosas que nos son molestas y enojosas, como son moscas, mosquitos, pulgas, y las otras cosas desta calidad y condicion fuerõ criadas de Dios nuestro señor para abatir, humillar, y domar nuestra soberuia. Considerado lo ante dicho y aqui con breuedad relatado, ninguno deue menospreciar a otro. Golias no tuuo en nada antes menosprecio a Dauid, mas despues fue muerto del. O quanta y quanta certidumbre trae esto consigo, y la experiencia nos lo muestra, muchos auer sido muertos en campos y desafios por manos de aquellos a quien ellos menospreciauan y no tenian en nada. Esto no sin gran causa y razon: por que con sus corporales fuerças, fortaleza, y destreza de armas, no se acuerdan de Dios, mas confiando en si mesmos piensan que al demonio que se les ponga delante venceran y mataran, y despues sucedeles al contrario, por que son muertos de personas de muy flacas y menos estima. Esto es assi, por que dexando de confiar en si mesmos los que poco pueden, ponen toda su confiança y esperança en Dios nuestro señor, esperando ser del fauorecidos, amparados, y ayudados, sin cuya ayuda no ay cosa alguna que fuerte llamar ni dezir se pueda: como ha parecido en el soberuio Golias y en el humilde Dauid. Confiaua el vno, y confiaua el otro: mas muy diferentemente, por que Golias en sus armas y fuerça, mas Dauid en solo Dios, por donde salio vencedor, y el otro vencido y muerto. Paresce esto mesmo de Iudas Machabeo y de Nicanor capitan general del rey Demetrio. *2. Mac. 15* Nicanor yua y procedia con muy gran soberuia y altiuez cõtra Iudas Machabeo capitan del Israelitico pueblo: y gloriandose Nicanor de su fortaleza, multitud de gente, y armas, y no se acordaua de Dios, en cuya mano esta la victoria. Mas de Iudas Machabeo se escriue, que viendo la gran multitud delos contrarios ser mucha (por que solos los q̃ murieron fueron treynta y cinco mil hombres) y los suyos ser muy pocos, que siempre confiaua y ponia toda su esperança en Dios que del le auia de venir el fauor y ayuda: y assi juntamente amonestaua a los suyos, que no temiessen la presencia de los contrarios.

§.7. *Como Iudas Machabeo en vna guerra que ouo con Nicanor, y le mato.*

O buen capitan, que toda su cõfiança y esperança ponia en Dios, y que assi animaua y esforçaua alos suyos. De donde se dize, que despues que Iudas con todos los que estauan con el en el campo (aunque eran pocos) auian llamado a Dios con oraciones, entraron enla batalla contra los contrarios, q̃ peleauan con las manos, y orauã a Dios con sus coraçones, poniendo toda su esperança y confiança en el: y assi salieron muy victoriosos, y fueron vencidos los contrarios. Y como dixe, treynta y cinco mil dellos muertos, y Nicanor. Alcançada la victoria con ayuda y fauor de nuestro señor Dios, mando Iudas Machabeo que cortassen la cabeça y la mano con el braço y ombro de Nicanor, y la lleuassen a Hierusalem.

§.8. *Que Iudas Machabeo mãdo cortar la lengua de Nicanor porq̃ blasphemo*

Mãdo assi mesmo que le cortassen la lengua, y que en pedacicos pequeños poco a poco la diessen a comer a las aues, por q̃ se auia desmandado con ella, y blasphemado contra Dios (q̃ assi fuesse desmenuzada y hecha pedaços) porque como preguntasse, si auia Dios poderoso en el cielo q̃ vuiesse mandado guardar el dia del sabado, y le fuesse respõdido, Ay Dios y señor viuo y muy poderoso en el cielo, el qual mando que se guardasse el septimo dia, esto es el Sabado. Respõdio Nicanor y dixo: Y yo soy poderoso enla tierra, que mando que se tomen las armas, se cumpla y ponga en obra lo q̃ el rey mãda y cumple para su seruicio cõforme a su

voluntad. Por cuya blasphemia fue muerto, y dada su lengua, como dicho es, hecha pedaços a las aues del cielo. Lo qual todo les sucedio a este y a Golias por confiar en sus fuerças y armas, y menospreciar a los otros. No considerando que sin Dios todo es nada y de ningun valor, porque fuerça sin Dios, flaqueza llamarse deue: y la flaqueza con Dios, no flaqueza, mas grã fortaleza dezir se deue: y assi la gran multitud de gente sin Dios, soledad: y la soledad con Dios, gran compañia. De donde es muy mejor la biudez sola, que la compañia del matrimonio no buena. Y considerando esto, digo que

¶ Mas queria la biudez de Iudith,
Que el matrimonio de Iezabel.

CAPITVLO DECIMO.

¶ De los bienes q̃ de la biudez de Iudicht procedieron, y de los males que del matrimonio de Iezabel sucedieron.



ARA que vengamos en verdadera noticia y claro conocimiento quien aya sido la honrada biuda y venerable matrona Iudicht, hare lo que sant Hieronymo siendo muy importunado de muchos que le rogauan, y con anxiosa suplicacion pedian, trasladasse la hystoria de Iudicht de lengua Caldea en Latina. Correspondiendo a sus ruegos y suplicaciones, escriue les el estilo, modo, y manera, que ha de tener en la traslacion, diziendo. Condecendiendo a vuestra demanda, y por mejor dezir a vuestra muy instante suplicacion, pospuestas todas las ocupaciones con las quales al presente estaua ocupado y muy constituydo, determine ocuparme en lo que me pediades, y hazer esta traslacion, sacando sentido de sentido, mas que palabra de palabra. Este estilo, modo, y manera que el glorioso Hieronymo tuuo, terne yo, por que traçando y cortãdo lo que fuere menos necessario y superfluo y no hiziere al proposito de mi primer intento, tomare lo necessario y mas prouechoso: sacãdo sentido de sentido, mas que palabra de palabra.

Hieron. in pro. super Iudich.

Fue esta honrada y muy venerable matrona Iudicht hija de Merari, hijo de Ydox hijo de Ioseph: y por no me detener en contar su parentela, prosapia, y generacion, digo que fue descendiente de parientes muy nobles en todá manera de nobleza: por que si lo eran, como lo fueron, quanto al linaje y sangre donde venian, por ser descendientes de aquel muy noble patriarcha Simeon, hijo, nieto, y bisnieto de aquellos muy grandes patriarchas, sieruos y amigos de Dios, Abraham, Isaac, y Iacob, no menos lo era en las virtudes, sanctidad de vida honesta y muy agradable conuersacion, acerca de Dios y de los hombres, de los quales en ninguna cosa degenerando descendio, mas como buen hijo o hija que lleua la casa y honra de sus antepassados adelante, ella la aumento y acrecento, por que no menos animosa y de fuerte coraçon fue ella, en hazer lo que hizo (como adelante parecera,) que ellos animosos y fuertes en la destruycion de Sichen (como arriba diximos,) ni menos virtuosa en su vida y honesta biudez, que ellos zeladores de la ley y honra de Dios. Fue casada con vn varon que se llamo Manasses, el qual murio en principio del Agosto quando cogen las ceuadas. La causa de su muerte fue, que estando en el campo mirando los segadores como segauan y atauan las haces de lo segado, entrose le el Sol en la cabeça, de lo qual murio en la ciudad de Bethulia, y fue enterrado en ella cũ sus padres y antepassados. Assi quedo biuda la venerable Iudiht: a la qual dexo su marido muchas riquezas, y grandes possessiones, llenas de ganados, vacas, bueyes, y ouejas, y muy gran familia de sieruos, criados, y criadas. Era esta honrada biuda muy hermosa, y no menos agradable de ver a la vista de todos los que la mirauan.

§. 1. Quien fue Iudith, y de q̃ generacion.

§. 2. Como y que tiempo murio Manasses marido de Iudich.

rauan. Quedando pues biuda, sola, y sin marido, hizo en lo mas alto de su casa vna camara secreta y muy apartada (para poder mejor euitar la vista, habla, y conuersacion de los hōbres, ocuparse y vacar muy mejor a la oracion) en la qual moraua recogida y encerrada con sus donzellas y criadas. Estaua vestida de cilicio, ayunaua todos los dias de su vida, saluo las fiestas dela ley y los Sabados, que agora nosotros llamamos Domingos. Esto hazia ella, para reprimir la concupiscencia carnal, porque la abstinēcia delos manjares y aspereza de las vestiduras, son guarda dela castidad. En esta sanctidad de vida y honesta biudez perseuero hasta el fin de sus dias y muerte. Era esta hōrada biuda muy famosa en opiniō, y en fama no menos loable acerca de todos: Esto le procedia porq̃ era muy temerosa de Dios, por dōde no auia en toda la ciudad quiē della dixesse la menor palabra del mundo que de mal fuesse, mas antes todos la loauan y alabauan. En tiempo delos tres años y medio primeros que ella perseuero en su honesta biudez y sanctidad de vida, vn poderoso y muy fuerte varon llamado Arphaxa, quiso reynar acerca delos Medos, por violencia y tyrania, porq̃ por ninguna via que justa fuesse le pertenecia. Por que ni le pertenecia por herencia, ni muy menos por via de eleccion. Para esto mejor entender es de notar, que el reyno de los Assirios començo de aquel muy antiguo y insigne varon llamado Belo, cuyo hijo llamado Nino, edifico aquella muy gran ciudad de Niniue (de la qual se escriue en el libro de Ionas, que tenia tres dias de andadura y camino) poniendole su proprio nombre. Este imperio duro hasta Sardanapalo inclusiuamente. A este Sardanapalo mato Arbato su prefecto y gouernador de los Medos, por que le hallo vestido como muger y hilādo entre ellas: delo qual indignado, se leuanto contra el y le mato. Reyno Arbato en lugar de Sardanapalo, y traspasso el reyno y gouernacion real a los Medos, y perseuero hasta Astiages, de cuya hija nacio Ciro rey de los Persas, el qual ayudado de Dario su aguelo, vencio a Balthasar rey de Babylonia, y muerto Dario tuuo la gouernacion del imperio: al qual succedio Cambises su hijo, que por otro nombre fue llamado Nabuchodonosor el segundo: por que assi como el primero destruyo el templo de Hierusalem, assi este impidio su reedificacion. Este Cambises reyno aun viuiendo su padre, en la ciudad de Niniue sobre los Assirios: mas despues de la muerte del padre quiso posseer y tener la monarchia del imperio. Por el contrario aquel varon llamado Arphaxar, quiso reynar acerca delos Medos: por lo qual entre el y el rey Cambises, se leuanto vna muy gran dissension, y vuo vna muy cruda y rezia batalla entre ellos, por que Arphaxar auia edificado vna ciudad muy fuerte, assi en muros, cauas, y cercas, como en torres que enella auia puesto, a la qual llamo Egbathanis. Pudo muy bien hazer esto, por que con violencia auia sojuzgado debaxo de su imperio, señorio, y mando a muchas gentes. Tenia nombre de rey delos Medos, y gloriauase como rey poderoso en su potencia, y en la gloria de sus carros. Segun parece en muchos lugares de la sagrada escriptura, antiguamente peleauan en carros, y con carros. De donde se escriue del rey Iabin rey de Chanaam, que tenia nueuecientos carros falcatos, que eran de tal manera y con tales hierros guarnecidos y herrados, que en la batalla por do quier que passauan, cortauan y segauan assi como hoces. Enestos carros se gloriaua Arphaxar, por la fortaleza y multitud dellos, creyendo no vuiesse otro alguno que vēcerle pudiesse. Enel año duodecimo de Nabuchodonosor rey delos Persas, que arriba llamamos y se llama Cambises, que reyno en la ciudad de Niniue, mouio la batalla dicha contra este Arphaxar, al qual vencio en vn campo muy grande que se llamaua Ragau. Como viesse Nabuchodonosor que assi auia vēcido a Arphaxar rey de los Medos, por aquella noble victoria fue leuantado su reyno y no menos su coraçon en muy altiua soberuia, por lo qual quiso dilatar, aumentar, y ensanchar su poder, señorio, y mando. Para esto mejor

§. 3. Como Iudith hizo vna camara donde moraua secreta y encerrada.

§. 4. De dōde tuuo origē el reyno delos Assirios. Iona 3.

§. 5. Como Sardanapalo rey fue hallado vestido como muger y hilādo entre ellas.

Iudicū. 4.

por poner en obra, despacho correos, escriuio cartas, embio embaxadores y mensajeros, a todos los que morauã en Cilicia, Damasco, Libano, y a las gentes que estauan en Carmelo y Cadar, y a los que morauan en Galilea en el campo grande llamado Esdrelon, y a todos los que estauã en Samaria, y de la otra parte del rio Iordan hasta Ierusalem, y a toda la tierra de Iesse, hasta llegar a los montes de Ethiopia, que estan assentados en la parte de Occidente, por q̃ queria estender y dilatar su señorio y mando dende Oriente hasta Occidẽte. A todos estos embio embaxadores y mensajeros, para que libremente se hiziessen sus subditos, vassallos, y tributarios: los quales todos de vn coraçon, animo, y voluntad, cõtradixeron, embiando a los mensajeros y embaxadores con mucha deshonra y vilipendio, vazios, sin dones, tributos, ni parias; como el pensaua que luego se las auiã de dar, para reconocimiento que eran sus subditos y vassallos. Como el rey Nabuchodonosor supiesse y juntamente viesse lo q̃ auia passado, muy ayrado cõtra ellos, juro por su reyno y trono real (para mayor firmeza del juramento) que auia de destruyr todas aquellas gentes y regiones. Para poner en obra lo que pensado tenia, en el año siguiente de su reynado, que fue en el terciodecimo de su imperio, a veynte y dos dias del mes de Março, mando llamar a todos los principales de su reyno, y a todos los capitanes de su exercito, y a otros belicosos y exercitados caualleros en la arte militar, y propuso delante dellos lo que determinado tenia, diziendo: Mi intencion es de sojuzgar debaxo mi imperio, mando y señorio, toda la tierra, dende Oriente hasta Occidente. Como contentasse a todos lo que auia propuesto, respondieron que era muy bien pensado, y que assi se deuia poner en obra. Vista Nabuchodonosor la respuesta de los principes y caualleros, mayormente como era conforme a su voluntad, y al desseo desu muy altiuo y soberuio coraçon, llamo luego a Holofernes capitã general de su exercito, y dixole: Sal luego contra todos los reynos y señorios de la

§.6. Que Nabuchodonosor escriuio muchas cartas a diuersas gentes y lo q̃ sobrello acõtecio.

§.7. Como Holofernes capitã general de Nabucodonosor fue embiado para sojuzgar toda la tierra.

parte de Occidente: mayormente contra aquellos que menospreciaron mi mandamiento: no perdonaras algun reyno ni señorio, sojuzgando debaxo de mi imperio y mando todas las ciudades, villas, y lugares fuertes y bien guarnecidos. Luego Holofernes llamo a los capitanes de la gẽte de guerra, y alos maestres del campo y virtud de los Assirios. Assi junto ciento y veynte mil hombres de pie, y doze mil de cauallo ballesteros. Por que en aquella tierra tienẽ de costumbre de pelear los de cauallo con saetas, mayormente al romper y primer encuentro de los esquadrones y batallas. La municion que lleuaua y yua delante, era de innumerables camellos, sin aquellos q̃ copiosamẽte bastauan para los exercitos. De vacas, bueyes, y ganado, no tenia cuento el numero y multitud dellos. Tomo assi mesmo de los thesoros reales muy grandissima quãtidad y suma de oro, plata, y dineros, para pagar la gente de guerra. Partido Holofernes y todo su exercito, los carros, cauallos, ballesteros, y la otra muy grã multitud de gente, ocupauan toda la tierra, assi como langostas, por su muy grã multitud. Passando por muchas y diuersas tierras, hazia muy grandes estragos y crueldades, matando, robando, atalando, quemãdo todos los panes, viñas, y frutales. Hazia estas crueldades para q̃ las gẽtes distantes oyẽdo la fama, por solo temor le diessen la subjecion y obediẽcia, como lo hazian. De aqui vino que todas las ciudades y prouincias embiaron sus embaxadores a Holofernes. Los reyes y principes de Siria, de Mesopotamia de Siria, de Soboal, de Libia, y Cilicia, embiarõ assi mesmo sus embaxadores, rogandole cessasse su saña y yra, por que muy mejor era viuo seruir a Nabuchodonosor rey grande, que no muriendo padecer los daños de su seruidũbre. Y dixerõ mas. Todas nuestros ciudades, possessiones, cãpos, montes, collados, vacas, bueyes, ouejas, carneros, y todas nuestras facultades y familias, todo esta en tu mano, para que dello y de nosotros hagas cõforme a tu voluntad. Ven a nosotros como señor pacifico, y sirue te de nosotros y de nuestros hijos,

§.8. De las grãdes crueldades q̃ Holofernes hazia.

§.9. Como las ciudades prouincias y reynos y los reyes y principes embiarõ embaxadores a Holofernes y por que.

jos, segun que tu lo tuuieres por bien. Oyẽdo esto Holofernes descendio de vnos mõtes donde estaua, y tomo todas aqllas ciudades y reynos, pacifica y quietamente, haziẽdolos a todos vasallos y tributarios de Nabuchodonosor. Tãto temor auia sobre uenido a las prouincias y a los moradores de todas las ciudades y reynos, que le saliã a recebir los principes juntamente con los pueblos, con coronas y danças, tañẽdo instrumentos musicales, con antorchas y hachas encẽdidas. Mas aunque todo esto hazian, no podiã aplacar la ferocidad y saña de su coraçon: por que les destruyo las ciudades, quemoles los ydolos que ellos adorauan y tenian por dioses, y los bosques donde gentilizando sacrificauã. Esto hazia por que assi se lo auia mandado Nabuchodonosor, que destruyesse todos los dioses de la tierra, por que el solo se llamasse Dios de aquellas gentes y naciones que Holofernes sojuzgasse debaxo de su imperio, señorio, y mando. Como passassen estos estragos y desiguales males, vino la fama dellos alos hijos de Israel que morauan en Iudea, los quales temierõ mucho su venida y presencia. Y lo que mas ocupaua sus sentidos y de lo que mayor dolor ellos sentiã era, que por ventura no hiziesse a Hierusalem y al templo del Señor, lo que auia hecho a las otras ciudades y templos q̃ auia tomado, por que muy mas temian y se doliã de la destruycion del culto diuino, que de sus proprias personas y haziendas: assi acordaron de ponerse en defensa, y de todo en todo resistille, para lo qual escriuierõ sus cartas y despacharon sus correos por toda Samaria: esto es, por muchos lugares remotos del reyno de los diez tribus, en los quales morauan los Hebreos. Los quales viniẽdo y juntandose, hizieronse fuertes, ocupãdo los muy altos mõtes: para que assi mas facilmẽte pudiessen impedir el passo delos contrarios. Guarnecieron sus villas y ciudades, assi de armas, como de vituallas y bastimentos. El sacerdote de Dios Eleachim por otra parte escriuio a todos aquellos q̃ estauan ala parte de Esdrelon, contra la parte del campo grande, acerca de Dotaim. Y

§.10. Como Nabuchodonosor rey se quiso llamar Dios sobre la tierra.

§.11. Como los hijos de Israel se juntaron para resistir a Holofernes

escriuio assi mesmo a todos aquellos, por los quales podia passar Holofernes, para q̃ ocupassen la subida de los montes por dõde podian subir a Hierusalem, y que guardassen todos los estrechos por dõde podia auer camino para alla. Lo qual los hijos de Israel pusieron luego por obra, segun q̃ lo auia escrito y mãdado el sacerdote de Dios Eliachim. Hecho lo q̃ era de su parte segun via humana, por no tentar a Dios nuestro señor, lo que mas era que ellos no podian hazer, lo encomendauan a Dios con gemidos, oraciones, lagrimas, y clamores. De donde dize el testo: Clamo juntamẽte todo el pueblo con gran instancia al señor Dios de Israel, ellos y sus mugeres humillarõ sus animas con ayunos y oraciones, por q̃ no solo los cuerpos, mas aun las animas humillaron. La oracion del que se humilla (dize el Ecclesiastico) penetra las nubes. Los sacerdotes vistieronse de cilicios, y prostrarõ a los innocentes infantes cõtra la parte del templo, por que el Señor tuuiesse por bien de mirar a la innocencia dellos, y no a sus culpas y peccados, y no pagassen justos por peccadores. Cubrierõ tambien el altar del Señor con cilicio, en señal y muestra de gran aflicion, dolor, y angustia que padecian. Todos juntamẽte clamaron al Señor rogando y suplicandole tuuiesse por bien que no fuessen entregados, ellos, sus mugeres, hijos, y ciudades, en manos de sus enemigos, y que los lugares sanctos y dedicados al diuino culto no fuessen contaminados en oprobrio y denuesto de Israel. Esto hecho, el sacerdote Eliachim puso muy grã diligencia en el negocio, con palabras y obras. Y por que con su persona y presencia animasse y incitasse mas el pueblo, que con solas cartas, personalmente cerco y visito todas las partes de Israel donde auia escrito, hablandolos, esforçandolos, y animandolos, diziendo: Tened por cosa muy aueriguada y cierta, q̃ nuestro señor oyra vuestras oraciones, si en su presencia y acatamiẽto perseuerardes constantes y firmes en ellas, y ayunos. Para mas animallos trayales por exẽplo a Moysen, y el hecho muy notable que le auia acontecido con Amalech,

Eccle.35.

§.12. Como los sacerdotes del tẽplo de Dios se vistierõ de cilicio de temor de Holofernes.

§.13. Como el sacerdote de Dios Eliachim animo alos de Israel para q̃ no temiessen a Holofernes.

Hec habentur Exo.17

lech,diziendo: Acordaos de Moysen sieruo de Dios,el qual vencio a Amalech que confiaua en su virtud, potécia, exercito,armas,en sus cauallos y carros: y véciole, no con hierro,lança,espada,ni con otra arma alguna,sino con sola la oracion: orando le vencio. Assi seran todos los enemigos de Israel, si perseuerarcdes en la obra q̃ aueys començado,de oraciones y ayunos. Con esta exhortacion y saludable amonestamiéto animados,siempre permanecian en oracion delante Dios nuestro señor. Los que offrecian los holocaustos y sacrificio estauan vestidos de cilicios,teniã ceniza sobre sus cabeças,y todos de todo coraçon orauan al Señor tuuiesse por bien visitar a su pueblo de Israel. Estas cosas assi ordenadas,Holofernes que no dormia,como siépre embiasse sus exploradores,esculcas, y corredores de campo,fuele hecha relacion como los hijos de Israel se auiã aparejado y hecho fuertes para le resistir, y como auian cerrado los caminos de los mõtes por donde auian de passar. Holofernes como lo oyesse,por la gran soberuia q̃ tenia,pensando q̃ ninguno le podia resistir ni osar, fue prouocado a muy grandissima yra y no menor saña contra ellos.Luego mando llamar a todos los principes de Moab, y a los capitanes de Amnon(porque estos morauan y estauan mas conjuntos de Iudea, por donde podian muy mejor saber y dezir del estado y condicion delos Hebreos,) y preguntoles diziendo: Dezidme,quié es

§.14. *De vna pregunta q̃ hizo Holofernes a sus capitanes de los hijos de Israel.*

este pueblo que mora en las montañas, o que,o quantas son sus ciudades: que su virtud,que su multitud,o quien sea el rey de su exercito y caualleria? Por que estos mas que todos los que moran en Oriente, nos han menospreciado,y no nos han salido a recebir pacifica y quietaméte, como lo hã hecho todos los otros? Vista la pregunta, como todos callassen, Achior noble cauallero,capitan de los de Amnon, respondio diziendo: Si,señor mio,tuuieres por bien de oyr del estado y condicion deste pueblo que mora en las mõtañas,yo te dire la verdad de lo que desseas saber. El qual como dixesse de donde descendia, de que prosapia y generaciõ,como era pueblo peculiar de Dios,y las marauillas que por el auia hecho en Egypto,y enla tierra de promissiõ: en fin le dixo: Señor mio,escudriña,pregũta y sabe,si en ellos ay algun peccado que ayan hecho delãte su señor Dios,y si le hallares,subamos contra ellos,porq̃ te los entregara su señor Dios en tus manos, y los subjetara debaxo dela potécia de tu yugo y seruidumbre. Mas si no hallares alguna offensa,culpa,o peccado que este pueblo aya hecho delãte su señor Dios, no los podremos resistir,por que su Dios los defendera,y seremos vécidos y puestos en oprobrio a toda la tierra.Acacabado de hablar Achior,ayraronse contra el todos los grãdes y capitanes deHolofernes: pensauã de le matar por lo que auia dicho, y dezia el

§.15. *De como quisieron matar a Achior porq̃ dixo la verdad respõdiẽdo a Holofernes.*

vno al otro: Quié es este que dize que los hijos de Israel sean tan poderosos y fuertes que puedan resistir al rey Nabuchodonosor y a sus exercitos? Vnos hombres sin armas,sin virtud, sin experiencia, y sin arte de guerra? Añadieron mas diziendo.Porq̃ sepa Achior que nos piésa engañar, subamos a las mõtañas, y quando tomaremos a los poderosos dellos, con ellos juntamente sea Achior traspassado cõ lança,y muerto,por que sepan todas las gentes que Nabuchodonosor es Dios de toda la tierra, y que no ay otro alguno sino solo el. Holofernes no menos indignado,mas con mayor furor y saña dixo a Achior: Por que nos prophetizaste que la gente de Israel ha

§.16. *De lo que Holofernes muy ayrado dixo a Achior.*

de ser defendida de su Dios,por que yo te muestre y manifieste que no aya otro Dios sino Nabuchodonosor,quando los tomaremos y mataremos como a vn solo hombre,entonces tu tambien pereceras,y moriras cõ ellos,y conoceras que Nabuchodonosor sea señor de toda la tierra.Acabadas de dezir estas y otras muchas cosas y amenazas,mando a sus criados que preso le lleuassen ala ciudad de Bethulia,y le entregassen en las manos de los hijos de Israel. Esto mando con pensamiento que tenia que tomaria la ciudad,y que los mataria a todos, y a Achior juntamente con ellos.Como le tomassen para cumplir su mandamiento,

y lle-

y llegassen a los montes, salieron de Bethu lia contra ellos muchos hombres, con hon das y piedras. Como los criados de Holo-

§.17. *Como ataro͂ a Achior d̃ pies y manos a vn arbol, y porq̃.*

fernes los viessen, apartandose a vn lado del monte, ataron a Achior co͂ vnas sogas de pies y manos a vn arbol, y assi atado lo dexaron. Como los hijos de Israel saliendo de Bethulia lo hallassen atado, desataronle, y lleuaronle a la ciudad. Puesto Achior en medio de los ancianos y viejos de todo el pueblo, preguntaronle que auia sido la cau sa por que assi auia sido atado, y tan mala mente tratado? Respondio diziendo: Por q̃ dixe que Dios del cielo era vuestro defen sor, guarda, ayuda, y amparo, me quisiero͂ matar: y por esta causa fuy alli atado, y tan malamente tratado. Como todo el pueblo oyesse lo que Achior auia contado y rela- tado, cayendo sobre sus rostros adoraron al señor, y con comun lamentacion y lloro derramaron delãte del sus preces y ruegos diziendo: Señor Dios del cielo y de la tie-

§.18. *De vna oracio͂ q̃ el pueblo d̃ Israel hizo a Dios, para q̃ los librasse de Holofernes.*

rra, mira la soberuia dellos, y nuestra hu- mildad, que no confiamos de nuestros me- ritos, o virtud, sino de tu sola bo͂dad. Mira señor a tus sanctos Abraham, Isaac, y Ia- cob, y a los otros sanctos padres, por que por sus merecimie͂tos seamos librados. Ma nifiesta señor que no desamparas ni dexas aquellos que ponen toda su confiança y esperança en ti solo: y a los que presumen de si mesmos, y confian en su virtud y fuer ças gloriandose, los abates, humillas, y con fundes. Acabado el lloro y oracion q̃ por todo el dia auian hecho, fueron conforta- dos diuinalmente de Dios nuestro señor.

Eccle. 7. De aqui es lo que dize el Ecclesiastes: Me- jor es el fin de la oracion que su principio. Despues destas cosas passadas, consolando a Achior, dixeronle. El señor Dios de nue

§.19. *De como consolaron los d̃ Israel a Achior y lo que le dixeron.*

stros padres, cuya virtud predicaste, te da- ra esta merced y trueque, que antes tu veas su perdicio͂ y muerte, que ellos la tuya. En- tonces Ozias principe del tribu de Simeo͂, llamando juntamente a todos los sacerdo- tes del Señor, acabado el ayuno, tomando a Achior en su casa, hizo vna gran cena y combite. Despues desto, acabada la cena, conuocando y llamando todo el pueblo dentro de la Yglesia, ora͂do por toda la no che, demandauan ayuda al señor Dios de Israel. Holofernes (que como diximos) se auia ayrado por lo que auia dicho Achior, no auiendo aun cessado su saña y enojo, en el dia siguiente mando a sus exercitos se mouiessen co͂tra la ciudad de Bethulia. Era la gente que consigo entonces lleuaua cien

§.20. *Como Holofernes mouio su exercito contra la ciudad d̃ Bethulia, y el numero del.*

to y veynte mil y mas peones, y los de ca- uallo veynte y dos mil, por que de las tie- rras que ganaua, tomaua gente, assi de pie, como de cauallo, de los que eran aptos pa- ra la guerra: y assi era ya acrece͂tado su nu- mero y multitud de exercito: por que co- mo dixe, de las ciudades, prouincias, y rey nos que ganaua, tomaua gente de guerra: los quales todos juntos se aparejaron pa- ra pelear y yr contra los hijos de Israel, y ciudad de Bethulia. Iunto pues el exercito, como llegassen a vista de la ciudad, y los hi jos de Israel viessen tan gran multitud y ta͂ armados, no con pequeño temor, deman- dando con mucha humildad la ayuda y fa uor diuino, prostraronse sobre la tierra, echando ceniza sobre sus cabeças, orando todos de vn animo y coraçon, rogauan al señor Dios de Israel, tuuiesse por bie͂ de ma nifestar su misericordia sobre su pueblo. Y por que no pareciesse que tentaua͂ a Dios, dexa͂do de hazer aquello que era de su par te, y por via humana hazerse podia, tomo cada vno sus armas para auer de resistir a Holofernes, y pusieronse en aquellos luga res mas angostos y estrechos, por donde auia algun camino o senda para poder su- bir a la ciudad, y guardauanlo de dia y de noche sin cessar. Holofernes que assi mes- mo no dormia, ni descansaua la saña de su soberuio y altiuo coraçon, como anduuies se cercando por vna y otra parte la ciudad en derredor, aunq̃ algo distante, hallo vna fuente, de la qual yua vn calce de agua a la ciudad. El qual luego mando romper, de tal manera, que no pudiesse yr a la ciudad al-

Oracio͂ del pueblo de Israel.

§.21. *Como Holofernes ma͂do ro͂per vn calce de agua q̃ yua a la ciudad.*

guna agua. Auia assi mesmo otras fuentes acerca de los muros, de las quales a hurta- das sacauan agua, mas mas para recrearse y leuantarse, que para beber. Como capita nes de Amno͂ y Moab, los quales era͂ muy

grandes

grandes enemigos de los Hebreos, lo viessen, dixeron a Holofernes: Los hijos de Israel no confian en lança, saeta, espada, ni en otra arma alguna, mas los montes los defiēden, y los collados los guarnecen y ampararan. Pues que assi es, para que sin guerra ni batalla alguna los puedas tomar, y ellos mesmos de su propria voluntad vengan a entregarse en tus manos, manda guardar las fuentes que estan propinquas a los muros para que no puedan sacar agua dellas, y assi sin armas los mataras, por que sola la sed sera suficiēte causa para dalles la muerte, o alomenos puestos en tanto aprieto y necessidad, que entregaran la ciudad, por mas fuerte que sea. Como Holofernes y los otros caualleros q̃ estauan en el real y exercito lo oyessen, contentoles mucho, y mando luego poner guardas a las fuentes en derredor de la ciudad, poniendo a cada vna dellas cien hombres de guarda. Como por espacio de veynte dias durasse esta guarda, faltaron en Bethulia las cisternas, las cōgregaciones y recogimientos de agua se agotaron de tal manera, que no auia en la ciudad agua para solo vn dia. Esto se ha de entender, para que cada vno bebiesse conforme a su voluntad y necessidad, por que cada dia era dada el agua al pueblo por tassa y medida. Mas no obstante esto bien auia para cinco dias siguientes, dandola (como la dauan) por tassa y medida. Viendose los hijos de Israel en tanto aprieto, aflicion, y necessidad, juntaronse todos los varones y mugeres, los mancebos y muchachos contra Ozias principe del pueblo, y dixeron: Iuzgue Dios entre ti y nosotros, por q̃ heziste que sobreuiniessen en nosotros tantos y tan desiguales males, no quiriēdo hablar pacificamēte alos Assirios, por lo qual Dios nuestro señor nos vendio y entrego en sus manos, quitando de nosotros toda ayuda, fauor, y amparo, y no ay quiē nos ayude, como seamos prostrados y abatidos delante dellos, con sed y perdiciō muy grande. Esto deziā ellos, queriēdo q̃ se entregasse la ciudad: lo qual contradezian, repugnauan, y rehusauā los sacerdotes. Prossiguiendo su habla dixerō a los sacerdotes:

§.22. Como los principes d' Amnon y Moab dixerō a Holofernes que mandasse guardar las fuētes.

§.23. Como era dado a todo el pueblo d' Israel en Bethulia el agua por medida.

§.24. Lo q̃ el pueblo dixo a Ozias principe de Israel.

luntad a todos los que estan en la ciudad, para que de vna prompta y mera volūtad nos entreguemos al pueblo de Holofernes porq̃ muy mejor cosa es q̃ captiuos viuiēdo bendigamos y alabemos al Señor, q̃ no muriēdo y viēdo morir a nuestras mugeres y hijos delante de nuestros ojos, seamos oprobio y denuesto a todas las naciones y gētes. Y añadierō mas diziēdo: Tomamos por testigos contra ti y los otros sacerdotes, al cielo, tierra, y a Dios de nuestros padres, el qual se venga de nosotros por nuestros peccados, que lo que hazeys muy malamente contra nos si no entregays la ciudad en manos de Holofernes, para que nuestro fin y muerte sea breue, con cuchillo, lāça, o espada, y no prolōgada, segun que se nos causa por la gran sed que padecemos. Como dixessen estas cosas y otras muchas de no menos dolor y tristeza, fue hecho vn muy gran lloro, planto, y aullido de todos dētro de la Yglesia, por espacio de muchas horas, clamando al Señor con vna mesma voz, coraçon, y animo, diziendo: Hemos peccado con nuestros padres, injustamēte hemos obrado, cometimos iniquidad y maldad. Tu señor que eres piadoso tē por bien de auer misericordia de nosotros, y cō tu proprio açote toma vengança de nuestras iniquidades y maldades, y no quieras señor entregar aquellos que te confiessan, a pueblo que no te conoce, por que no digan entre los gētiles y gentes estrañas, dōde esta su Dios dellos. Como fatigados y cansados cō estos clamores y lloros, cessando callassen, leuantādose el principe Ozias todo cubierto de lagrimas, y no cō menor dolor y tristeza, dixeles: Hermanos mios estad con ygual coraçon, y aguardemos solos cinco dias la misericordia de Dios nuestro señor, que por ventura quitara su saña y indignacion de sobre nosotros, y dara gloria a su sancto nombre. Mas si passados los cinco dias no nos viniere socorro y ayuda, haremos conforme alo q̃ nos aueys demandado, y entregaremos la ciudad en manos de Holofernes. Como estas cosas que hemos relatado y contado passassen, vino la noticia dellas a la honrada y

§.25. De como el pueblo d' Israel hizo vn llanto muy grāde por largo espacio.

§.26. De otra oraciō q̃ hizierō estando muy afligidos.

muy

muy venerable biuda Iudith, en especial q̄ el principe Ozias auia limitado tiempo de cinco dias, en los quales si no viniesse socorro, de entregar la ciudad: lo qual como ella sintiesse mucho, mando llamar a los sacerdotes del pueblo Chambri y Charmi: los quales luego vinieron a su llamamiẽto, por que como diximos, era tenida en gran estima, reputacion, y no menos reuerẽcia: alos quales hablando dixo: Que es esto en lo que ha consentido Ozias, de entregar la ciudad alos Assirios, si de aqui a cinco dias no viniere socorro y ayuda? Y quien soys vosotros que teneys a Dios? No son estas palabras para prouocar a misericordia, mas para incitar a saña, encender y prouocar furor y yra. Situastes y pusistes limitacion de tiẽpo a la misericordia del Señor, y en vuestro arbitrio y voluntad le limitastes y situastes a el tiempo y dia? Mas por que es pacifico nuestro Dios y muy misericordioso hagamos penitencia desto, y con derramamiento de lagrimas le demandemos perdon. Por que no como hombre amenaza nuestro señor Dios. Por que no luego lo pone por obra, como lo suelen hazer los hombres, ni se inflama ni ayra como los hijos delos hombres: pues que assi es, en espiritu de humildad humillemos nuestras animas, y llorando digamos le, que segun su voluntad, y el lo tuuiere por bien, que assi haga con nosotros, y vse de su misericordia, y que assi como nuestro coraçon se ha turbado con la soberuia de los contrarios, que assi dela mesma manera nos gloriemos de nuestra humildad, por que no hemos seguido las pisadas y peccados de nuestros padres y antepassados, los quales dexarõ a su Dios, y adoraron y siruieron a dioses estraños, porlo qual fueron entregados en manos de sus enemigos: nosotros no conocemos otro Dios, sino solo el. Con humildad aguardemos su consolacion, por que el vengara nuestra sangre de las afliciones de nuestros enemigos, y humillara a todas las gentes que se leuantan cõtra nosotros, y las hara ser sin ninguna honra, mas con mucha deshonra, abatimiẽto, y denuesto. Pues que assi es, hermanos, pues vosotros

§.27. Delo q̄ dixo Iudith alos sacerdotes por q̄ no entregassen la ciudad.

soys los sacerdotes del pueblo de Dios, de vosotros depẽde su anima quanto a la firmeza y constancia en el bien. Cõ vuestras palabras leuantad sus coraçones, y que se acuerden como fueron tentados nuestros padres, para ver si verdaderamente honrauan y seruian a Dios su señor. Deuese de acordar y traer a la memoria como nuestro padre Abraham fue tẽtado, y por muchas tribulaciones prouado fue hecho amigo de Dios. Assi Isaac, assi Iacob, assi Moysen, y todos los fieles que agradarõ a Dios passaron por muchas tribulaciones. Pues que assi es, nosotros no nos venguemos reduziẽdo las penas que padecemos en Dios nuestro señor, y atribuyẽdolas a nuestras culpas y peccados, de tormentos q̄ padecemos, pẽsemos ser menores que los que merecemos, y los açotes del Señor q̄ son como açotes dados a sieruos, no para destruycion dellos, sino para su enmienda y correcion, y assi creamos auernos acontecido a nosotros. Acabada Iudith su habla q̄ auia hecho al principe Ozias y a los sacerdotes, respondio Ozias y los sacerdotes diziendo. Todas las cosas que has hablado son verdaderas, y no ay en tus palabras cosa alguna de reprehension. Pues que assi es, ruega a Dios por nosotros pues eres muger sancta y temerosa de Dios. A los quales respõdio Iudith diziẽdo. Assi como pude he hablado, y conocistes auer procedido de la bondad de Dios: assi lo que tengo determinado de hazer y poner por obra, prouad si sea de Dios, y por mejor dezir vereys por experiencia proceder de solo Dios. Orad y rogad que haga Dios nuestro señor firme y estable mi proposito y cõsejo. A la noche estareys vosotros a la puerta dela ciudad, y saldre yo cõ mi criada Abra, rogad y orad que assi como dixistes, enlos cinco dias mire Dios nuestro señor a su pueblo de Israel, vsando cõ el de misericordia. No quiero que escudriñeys ni sepays mi negocio, ni que tengo pensado de hazer. Y hasta que yo os lo descubra, haga saber, y de noticia dello, no se haga otra cosa sino orar y rogar a Dios por mi. A la qual el principe Ozias dixo: Ve en paz, y el Señor

§.28. Delo q̄ Ozias y los sacerdotes respondieron a Iudith, y delo q̄ dixo.

ñor sea tu guia y guarda, en vengança de nuestros enemigos. Acabado de hablar Ozias, boluieronse los sacerdotes cada vno a su casa donde moraua. Quedando la honrada biuda Iudith sola, entrando en su oratorio, vistiose de cilicio, y echo ceniza sobre su cabeça: lo qual hizo assi, lo vno como lo otro, para humiliacion de si mesma, sabiendo que la oracion del que se humilla penetra las nubes. Prostrada delante del Señor gemia, oraua, clamaua: y entre las otras cosas q̃ en su oracion dixo, dixo estas: Señor Dios de mi padre Simeon, que le diste fuerças y animo para offensa y castigo de las gẽtes estrañas q̃ fuerõ violadores de la dõzella virgen, porlo qual todos fueron destruydos, assi ellos como ellas, y sus hijos y hijas captiuas. Suplico te señor Dios mio, que socorras a mi biuda y miserable. Cõtempla señor y mira a la parte delos reales de los Assirios dela manera que mirasse los exercitos de los Egypcios, los quales cõfiando en sus carros, cauallos, y multitud de gente de armas, corrian contra tus sieruos, a los quales ocupo el abismo, y las aguas los cubrierõ, y assi ahogados y muertos. Assi señor sean hechos estos, que confian en su multitud y en sus carros, saetas, y lanças, gloriandose dello, no mirando ni considerando que tu eres nuestro Dios, q̃ dende el principio del mundo quebrãtaste todas las guerras, y tienes por nombre, y a ti solo conuiene llamarte señor. Leuanta señor pues que assi es tu braço como dende el principio, y quebranta su virtud en la tu ya. Caya su virtud dellos en la tu yra, los quales han prometido violar y cõtaminar los lugares sanctos tuyos, y ensuziar el tabernaculo de tu nombre, y con su cuchillo destruyr tu altar. Esto dixo, por que assi se lo auian prometido a Nabuchodonosor rey, que el solo se llamasse rey de la tierra, como ya arriba fue visto. Añadio mas en su oracion, diziendo: Sea señor captiuado Holofernes en la vista de sus proprios ojos luego que me vea, y haz señor que con su proprio cuchillo sea abatida su soberuia, y cortada su cabeça, este de cuyo poderio todo el exercito se gloria. En esto se muestra

§.29. Como Iudith se vistio de cilicio, y de la oraciõ que hizo.

Hæc hystoria habetur Gen.34

§.30. Como Iudith fue ꝓphetissa.

esta hõrada biuda Iudith auer sido prophetissa, y auer hablado propheticamẽte, porq̃ assi sucedio como ella lo dixo, segũ q̃ adelãte parecera. Dixo mas. Da me señor en el animo constancia, para que menosprecie a el y su virtud y fuerça, para que no le estimando ni teniendo en nada, le mate. Esto señor por ser cosa grande, como lo es, (sera cosa digna de perpetua memoria de tu nõbre) que vna muger femenil y flaca le aya abatido y muerto, como esto no se pueda atribuyr a virtud humana, sino a celestial y diuina. Nunca, señor, los soberuios te cõtentaron, mas la oracion de los humildes y mansos siempre te agrado. Señor Dios de los cielos, y criador delas aguas, y señor de todas las criaturas, ten por bien de oyr a mi mezquina que te ruego, y presumo de tu sola misericordia. Acuerdate señor de tu testamento, palabra, y prometimiento, que prometiste estar con tus fieles, que si no nos perdonas por amor de nosotros, a lomenos sea por amor del diuino culto, q̃ en nosotros esta y permanece. Da señor palabra en mi boca, y en mi coraçon consejo, animo y esfuerço, para q̃ tu casa permanezca en su sanctidad, y todas las gẽtes vista la marauilla y milagro, conozcã que eres Dios, y que no ay otro alguno en el cielo ni en la tierra, sino tu solo. Acabada la oracion, en la qual se auia humillado, abatido, y prostrado delante de Dios, leuantose, y descendiendo a lo baxo de su casa, llamo luego a vna criada suya que se llamaua Abra, y quito de si el cilicio y las vestiduras de biuda, de dolor: lauo su cuerpo, y vngiose de vnguento precioso, confacionado con mirra, y otras cosas muy preciosas y no menos odoriferas: peyno sus cabellos esparziendolos por las espaldas y ombros, puso tocado en su cabeça, y vistiose de vestiduras de alegria de que vsaua quando su marido viuia: puso sandalias en sus pies, q̃ era vn calçado de verano, que en la parte superior no tiene cobertura de cuero, ni de otra cosa alguna. Tomo assi mesmo çarcillos en sus orejas, anillos en sus dedos y manos, ajorcas en sus braços: y de otros preciosos ornamentos que tenia se cõpuso

§.31. Que los soberuios nunca cõtentarõ a Dios.

§.32. Delo q̃ Iudith hizo despues de la oraciõ.

§.33. Que cosa sea Sandalias.

adorno

adorno, y atauio. Allẽde que ella era muy hermosa, y de buen parecer, y agradable a la vista de todos los que la mirauan, dize la sagrada escriptura, que Dios nuestro señor le dio muy gran resplandor, y acrecento su hermosura: y da la causa y razon desto, diziendo: Por que toda esta compostura de que se compuso y adorno no procedia ni dependia de parte de libidinoso desseo y voluntad dañada, sino de sola virtud: por esta causa el Señor acrecento y aumento su hermosura, para que a vista de todos pa reciesse de incomparable hermosura y resplandor. No queriendo la honrada biuda ser contaminada en los manjares delos gẽtiles y Assirios, dio a su criada Abra assi las cosas que auia de comer, como de beber. La honrada biuda como viniesse a la puerta de la ciudad con su criada Abra, hallaron a Ozias principe de la ciudad y alos sacerdotes del pueblo: los quales como la viessen, espantaron y marauillaronse de su hermosura, mas no preguntandole cosa alguna, dexaronla passar, diziendo: El señor Dios de nuestros padres te de gracia, y todo el consejo de tu coraçon lo haga firme, estable, y fuerte con su virtud, y sobre ti se glorie Hierusalem: y sea tu nombre puesto cõtado en numero de los sanctos y justos. A las quales palabras respondieron todos los que alli estauan, diziendo: Fiat, fiat. Assi sea hecho, y assi lo tenga Dios nuestro señor por bien que se haga y cumpla. La hõrada biuda orando a Dios en su coraçon, passo adelante, y salio por las puertas de la ciudad con su criada Abra. Acontecio q̃ como decẽdiesse del monte de Bethulia ya q̃ queria amanecer, porque pareciesse q̃ yua huyẽdo sin que el pueblo lo supiesse, porq̃ en aquella hora suelen las velas yr a descãsar, reposar, y dormir, por donde los que huyen tienen tiempo mas apto y oportuno para salir y huyr, que en otro alguno de toda la otra parte dela noche. Como descendiesse del monte, los exploradores y corredores del campo del real de Holofernes tomando a la honrada biuda, prendierõla, y preguntaronle diziendo: Donde vienes, o donde vas? Respondio diziendo: Yo soy hija y de la generacion Hebrea. La causa por que de entre ellos huy es esta. Por que conoci lo que esta por venir, que hã de ser entregados en vuestras manos los que no han querido hazer de su volũtad: y yo por hallar misericordia en vuestro acatamiẽto, sali y vine a vuestra presencia: y por esta causa que he dicho, pense vna y muchas vezes conmigo mesma, y muy sobre pẽsado dixe: Yre delante la presencia del principe Holofernes, para darle noticia de sus secretos, descubrir le he y manifestar le he tales cosas, que si las oye, y pone por obra, los podra tomar, sin que ninguno de su exercito perezca ni muera. Como los exploradores y corredores de campo la viessen, y oyessen sus palabras, considerauan la estremada hermosura de su rostro, estaua en sus ojos muy gran espanto, por que con estremo grado se marauillauan de su hermosura y buen parecer, y no con pequeña beniuolencia le dixeron: Guardado, defendido, y conseruado has tu vida y anima, por auer hallado tan bueno y saludable consejo, en auer salido y descendido a nuestro señor Holofernes. Esto ten por cierto, que quando estuuieres en su presencia y acatamiento, seras muy bien tratada, y que seras muy agradable a su coraçon. Esto le dixerõ, por que sabian que Holofernes era muy luxurioso, y no menos dado a mugeres. Despues desto los exploradores lleuaron a Iudith al tabernaculo y tiẽda de Holofernes, dando la noticia de quien era, la causa por que auia venido, segun ella lo auia dicho. La qual como entrasse delante Holofernes y el la viesse, luego fue preso y captiuado en la vista de sus proprios ojos, enamorandose della. Los que presentes estauan, que eran de su guarda, como la viessen, cõsiderando su muy estremada hermosura, dixeron a Holofernes: Quiẽ ay que menospreciey no tenga en mucho a pueblo que tiene tan hermosas mugeres? que por tenellas a nuestra voluntad no pugnemos y pelecemos contra ellos con muy justa causa? Como Iudith viesse a Holofernes sentado con tãta honra y magestad en vn throno muy rico, prostrãdose por tierra, adorole. Hizo esto

§. 34. Como Dios nuestro señor acrecẽto la hermosura de Iudith, y porque.

§. 35. Delo q̃ Iudith dixo a los corredores de cãpo de los Assirios.

§. 36. Como Holofernes viẽdo a Iudith fue preso ẽ la vista de sus ojos.

esto por la reuerencia que era deuida a su grandeza y poderio, por ser de Dios, aunq Holofernes vsaua mal del, como communmẽte muchos hombres vsan mal delas gracias que Dios nuestro señor les da. Entonces viendola Holofernes prostrada y derrocada en tierra, mandola leuantar: a la qual dixo: No quieras temer en tu coraçõ, porque yo nunca empeci ni dañe a algun varon que quisiesse seruir al rey Nabuchodonosor: quanto mas a vna muger que de su propria volũtad le viene a seruir? Tu pueblo si no me vuiera menospreciado, nunca yo leuantara mi lança contra el. Di me agora pues que assi es, por que causa te apartaste dellos y veniste a nosotros? Respondio Iudith (y entre otras cosas que dixo para ganalle la voluntad, y engañar al engañador, y al mẽtiroso mentille) dixo estas: Toma señor las palabras de tu sierua, no solo con las orejas corporales, mas con interior consideracion, que si la siguieres consintiẽdo y poniendolas por obra, cree que hara el Señor contigo obra marauillosa y perfecta, por que te hara conseguir y alcançar tu principal y primer intento. Viue el rey Nabuchodonosor rey de la tierra, y viue su virtud, la qual esta en ti para correcciõ, punicion y castigo de los errados peccadores y malos, que no solo por amor de ti le seruiran y seran sujetos los hombres de la tierra, mas aun las bestias del campo estaran a su seruicio y mãdado. Es publicada tu sagacidad, industria, y prudencia que tienes acerca de las cosas de la guerra: es diuulgado, manifestado, y notorio a todas las gentes, que tu solo eres bueno, esto es, muy excelente entre todos los caualleros del rey: y que tu solo eres muy poderoso en su reyno. A todas las prouincias es notorio y manifiesto, como ayas subjetado muchas gentes debaxo de su imperio, señorio, y mando: ni les es oculto lo que dixo Achior, y lo q̃ mandaste hazer del. Manifiesto es assi auer sido offendido nuestro Dios con sus peccados, que ha mãdado por sus prophetas al pueblo que entreguẽ la ciudad: y esto por sus peccados, culpas, y maldades: y por que saben los hijos de Israel q̃ han offendido a su Dios, tu espanto y temor esta en ellos, y sobre todo la muy gran hambre q̃ los ha tomado, los ha tratado de tal manera que ya son contados mas entre los muertos que entre los viuos. Y finalmente tienẽ ordenado de matar sus animales para beber la sangre dellos, para sobrelleuar en alguna manera la grã sed que padecen: y tienen assi mesmo pensado de gastar y consumir en trigo, vino, y azeyte, para su corporal sustentacion, las cosas sanctas de su señor Dios, las quales mãdo que aun no las tocassen con las manos, ni deuiã dellos ser tocadas: de donde cierta cosa es que pues hazen estas cosas, que han de ser dados en perdicion de si mesmos, y entregados en tus manos. Lo qual yo tu sierua conociendo, vine huyendo dellos, y embiome Dios nuestro señor para que te lo denunciasse y dixesse. Yo sierua tuya honro a Dios, y no solo alla entre los mios, mas aun estando aqui contigo, saldre yo tu sierua fuera del real, y orare y rogare al Señor que me diga y declare quando les ha de dar el castigo de su peccado, y entregallos en tus manos, y viniendo dezir te lo he: de tal manera que yo te lleue por medio de Ierusalem, y temas a todo el pueblo de Israel, como ouejas sin pastor, por que ni aun vn perro ladrara contra ti, por que no aura quien te cõtradiga ni resista, por que todas estas cosas me son dichas por la prouidencia de Dios, y por que esta ayrado contra ellos soy yo embiada del, para te declarar y dezir todas estas cosas. Como Iudith dexasse de hablar, agradaron sus palabras a Holofernes, y a todos los de su exercito: lo vno por que denũciaua a Holofernes y a todo su exercito cosas prosperas y de buena andança, y lo otro por que todo lo que auia dicho era conforme a su volũtad y desseo, y estauan marauillados de su sabiduria: y dezia el vno al otro. No ay tal muger como esta sobre la tierra, en su aspecto, hermosura, y en la sabiduria de sus palabras. Hablãdo Holofernes con ella dixole: Muy bien lo hizo Dios que te embio delante de su pueblo para q̃ tu le entregues en nuestras manos: y por que es bueno tu prometimiẽto,

§.37. Delo q̃ dixo Holofernes a Iudith.

§.38. Delo q̃ respondio Iudith a Holofernes.

§.39. Como cõtẽto a Holofernes y a todo el exercito lo q̃ Iudith dixo.

to,si esto tu Dios pusiere por obra,y lo hiziere assi conmigo como tu lo has dicho, tu Dios sera mi Dios,y tu en la casa de Nabuchodonosor seras muy grande,y tu nõbre sera nombrado en toda la tierra. Y acabadas de dezir estas palabras,mandola entrar donde estauan sus thesoros, y ordeno luego que auia de ser lo que le auia de dar en racion de comer para su mesa,teniendo tãto cuydado della,como de su mesma persona. Lo qual como Iudicht viesse,no quiriendo ser contaminada en los gentilicos mãjares,dixo a Holofernes: Agora señor no podre comer de los manjares q̃ me mãdas dar: ten me señor por escusada por breue tiempo,por que por ventura comiendo manjares a mi prohibidos y vedados, no offenda a Dios,y venga sobre mi la offensa y el castigo della: de aquellos manjares q̃ yo conmigo traxe comere agora al presente. A la qual dixo Holofernes. Si te faltarẽ las cosas que contigo traxiste,que te haremos despues? Respondio Iudicht diziendo: Viue tu anima señor mio. Quiso dezir, Assi señor como es verdad q̃ tu señor viues, assi sera verdad que yo no acabare los mãjares que cõmigo traxe ante que Dios haga lo que yo tengo pẽsado. Y en esto dixo verdad,por que como parescera adelante, antes le corto la cabeça q̃ se acabassen los manjares que lleuado auia. Passadas estas cosas,los criados y cõtinos de Holofernes lleuandola al aposento donde la auia mandado lleuar,para que alli estuuiesse. Al tiẽpo que ya queria entrar,demando a Holofernes licẽcia para poder salir de noche fuera del real a orar y rogar a Dios. Esto demando ella por poder orar con mayor deuocion fuera del real y exercitos de los infieles: y tambien por que quando acabado el negocio ella se fuesse,ninguno la detuuiesse ni fuesse a la mano,pensando que yua a orar. Como Holofernes oyo su peticion,mando a sus camareros, q̃ assi como ella lo quisiesse y tuuiesse por bien,entrasse y saliesse por espacio de tres dias a orar a su señor Dios. Tomando la licẽcia salia Iudicht por las causas dichas a las noches, apartada del tumulto del real al valle de Bethulia,en el qual auia vna fuente, dõde ella se bañaua antes de la oracion,segun el estilo y modo de los Hebreos. Saliendo de la fuente,oraua y rogaua al señor Dios de Israel que tuuiesse por bien de endereçar su camino,para librar al pueblo de Israel. Hecha su oracion, tornandose a su aposento permanecia en su pureza y limpieza,recogida y apartada de la conuersacion de los gentiles, hasta que auia de recebir el mantenimiento corporal, de lo que ella auia traydo: y esto a la tarde.

§.40. Como Iudith demãdo licencia para poder salir a orar de noche, y porque.

De donde parece que ayunaua todo el dia, por que su oracion fuesse muy mejor, y assi mas acepta y oyda de Dios. Despues de passadas estas cosas que contado y relatado auemos, al quarto dia hizo Holofernes vn gran combite a los de su exercito, quasi por fiesta y regozijo de boda, como si se casara con Iudicht. A la qual pensaua el tener aquella noche a su voluntad. Y para esto dixo a vn criado suyo que se llamaua Vagao: Ve y habla a aquella Hebrea, y atraela para que de su propria voluntad y de buena gana consienta conmigo en ayuntamiento y copula carnal: por que cosa de mucho improperio y denuesto es acerca delos Assirios, que la muger haga burla del hombre, estando por algun tiempo en su poderio, sin que aya ayuntamiento carnal con ella. (Aqui Holofernes alabaua el vicio por virtud, y la virtud reputaua ser vicio.) Yendo pues Vagao a Iudicht combidola primero a comer a la mesa de Holofernes,para que despues de alli fuesse lleuada al aposento de Holofernes, para el ayuntamiento carnal, diziendo: No aya verguẽça la buena y honrada dueña de entrar a mi señor, para que sea honrada delante del, y en mucho plazer y alegria coma y beba en su mesa. Al qual respõdio Iudicht diziendo: Quien soy yo para que aya de contradezir a mi señor? Todo aquello que delante sus ojos fuere agradable y bueno,y lo tuuiere el por bien, todo lo hare yo,y pondre por obra,conforme a su voluntad: y todo aquello que a el le agradare aquello me sera a mi muy bueno todos

§.41. Como Holofernes hizo vn gran cõbite a los de su exercito,y porq̃

§.42. Delo q̃ respondio Iudicht a Vagao criado de Holofernes.

los dias de mi vida. Y leuantandose adornose y compusose de sus vestiduras:y entrando dóde Holofernes estaua,estuuo de lante del como esposa delante su esposo. Como Holofernes la vio, con gran ardor de luxuria y concupiscencia carnal fue mouido su coraçon,y dixo a Iudith. Por que has hallado gracia delãte de mi,(dixo esto, porque la reputaua y tenia por esposa muy grata el,)asienta te, come y bebe en plazer y alegria. Al qual respondio Iudich diziendo. Por que el dia de oy ha sido mi anima engrandecida y magnificada, mas que nunca jamas fue en todos los dias de mi vida, assentar me he,comere y beuere en alegria. Y comio y beuio delante del de aquellas cosas que su criada Abra le tenia aparejadas. Holofernes fue hecho muy alegre cõ ella,pensando de gozar en aquella noche de sus abraços y passatiempos,y beuio mucho vino, mas que nunca auia bebido de vna vez o vna assentada, o de vna comida: lo qual le procedia del demasiado ardor de la concupiscencia carnal, la qual le auia priuado de la discrecion para poderse refrenar y guardar del excesso del vino. Como viniesse la noche,los sieruos de Holofernes fueronse cada vno a su tienda y estancia, por que todos estauan fatigados de mucho y demasiado vino que auian beuido. Vagao cerro la puerta de la camara de Holofernes,y fuese a dormir,por q̃ no menos estaua fatigado del vino que los otros, y quedo Iudicht sola en la camara con Holofernes: el qual estaua echado en la cama muy absoruido de la embriaguez,

§.43. Como Iudith quedo sola en la camara de Holofernes y oro, y le corto la ca cabeça.

y no menos del sueño. Saliẽdo Iudicht vn poco a fuera, dixo a su criada Abra, que estuuiesse a la puerta,y guardasse para que no entrasse alguno. Esto hecho, pusose Iudich delante la cama de Holofernes orando con lagrimas en silencio, sin mouimiento alguno de labios, mas con muy intima deuocion de coraçon, diziendo. Conforta y confirma me señor Dios de Israel, porque en semejante caso acontece dessallecer y desmayar y espantarse el coraçon, mayormẽte de la muger. Mira señor en esta hora a las obras de misericordia,y asi como lo prometiste leuantes a tu ciudad de Hierusalem. Y esto que creyendo yo, que dandome tu ayuda y amparo se podia hazer por ti,yo lo pongo en obra. Acabada de hazer su oracion llegose a vna coluna q̃ estaua a la cabecera de la cama,dõde estaua vna espada colgada,y tomola: y como la sacasse,tomo a Holofernes por los cabellos,y endereçando de nueuo su oracion y peticion a Dios,dixo. Conforta y cõfirma me señor Dios de Israel en esta hora:y dandole dos golpes en la ceruiz para cortalle la garganta,cortole juntamente la cabeça: y quito vn pauellon q̃ estaua en las colunas labrado a manera de red,y dio con el cuerpo destroncado y sin cabeça en tierra,para que luego q̃ los suyos entrassen,viessen q̃ estaua descabeçado y muerto. Esto hecho, de ay a vn poco salio fuera,y dio la cabeça a su criada,y mandole q̃ la metiesse en vna

§.44. Como Iudith da la cabeça de Holofernes a su criada y se partierõ para Bethulia.

talega,y salieronse ellas dos como q̃ salian a orar, segun lo tenian de costumbre, por donde las velas de los Asirios no les preguntaron cosa alguna,ni menos las buscaron si lleuauan cosa alguna: y esto hizierõ por que asi lo auia mandado Holofernes quando le concedio la licencia para entrar y salir a orar,segun Iudicht se lo auia suplicado y demandado. Passando pues todos los reales de los Asirios libremente,sin embargo ni embaraço alguno, y dando la buelta al valle de Bethulia, vinieron a la puerta de la ciudad, que estaua mas lexos del real de los Asirios:y estando algo apartadas,llamo Iudicht a alta voz a las guardas de los muros y puertas,diziẽdo· Abrid las puertas, por que Dios es con nosotros, el qual ha hecho virtud muy grande en Israel. En lo qual dio a entender la muerte de Holofernes. Como las guardas la oyessen y conociessen en la voz, llamaron a los ancianos y viejos de la ciudad para recebilla con mayor honra, como a aquella

§.45. Como fue recebida Iudith del pueblo y les demostro la cabeça de Holofernes.

que la merecia. Los quales todos juntos vinieron a ella, y asi mesmo todos los de la ciudad, desde el mayor vinieron, para la auer de recebir con gran gozo y alegria, por que no tenian ya esperança que auia de boluer: y como era de noche encendiendo

diendo muchos blandones y hachas, cercarola todos en derredor. Esto asi hecho, subiose ella en vn lugar mas alto de donde ellos estauan, y mando que todos callassen para dalles cuenta y entera relacion de lo que auia Dios nuestro señor por ella hecho: y como todos estuuiessen sossegados y en silencio, dixo: Alabad y glorificad a nuestro señor Dios, el qual no dexa ni desampara a los que esperan en el: y en mi su sierua ha cumplido su misericordia, la qual prometio a la casa de Israel. Y en esta noche en mi y por mi mano ha muerto al enemigo de su pueblo. Y sacando la cabeça de Holofernes de la talega, mostrandosela dixoles. Mirad veys aqui la cabeça de Holofernes, principe de la caualleria y exercito de los Assirios, y veys aqui el pauellon, dētro del qual estaua echado en su embriaguez, donde por mano de vna muger le hirio y mato nuestro señor Dios. Por q̄ alguno no tuuiesse sospecha de que Holofernes o otro alguno le auia tocado en su persona y honra, dixo. Viue el señor Dios: Quiso dezir. Assi como el es vida por essencia, assi es verdad lo que digo. Que el Angel del Señor, yendo, viniendo, y estando alla entre ellos, siempre me guardo. No permitio el Señor q̄ yo su sierua fuesse manzillada, mas sin polucion y inmūdicia de peccado me boluio, gozandome en su vitoria, y ver como yo aya escapado libre, y de vuestra libertad y libramiento. Y combidandolos a que vuiessen de alabar, bendezir, y dar gra-
§.46. cias a Dios nuestro señor, dixoles. Confessalde todos de confession de alabança, por q̄ es muy bueno, y su misericordia es por el siglo de los siglos. Todos juntamente hizieron lo que Iudicth les auia dicho, bendiziendo, alabando, y glorificando al Señor. Despues de las alabanças diuinas, endereçando sus palabras a ella, le dixeron. Bendixo te el Señor en su virtud, por que te hizo fuesses bendita de todos, y por que por ti reduxo a no nada y anichilo a nuestros enemigos. Ozias principe del pue-
§.47. blo de Israel, hablando con ella, le dixo. Bendita eres tu hija del señor Dios alto sobre todas las mugeres que estan sobre la tierra. Bēdito sea el Señor que crio el cielo y la tierra, que por su sola bondad sobre toda fuerça y constancia de muger, te endereço y guio, para que vuiesses de cortar la cabeça del principe de nuestros enemigos. Bendito sea nuestro señor Dios, que assi ha oy magnificado tu nombre, que no se aparte tu alabança de la boca de los hombres, los quales siempre se acordaran de la virtud del Señor, por los quales no perdonaste a tu vida, mas antes la pusiste en afrenta y vētura, por las tribulaciones, trabajos, y angustias delos tuyos, y socorriste a la cayda que estaua aparejada delante del acatamiento y presencia de Dios nuestro señor. A las quales palabras respondiendo todo el pueblo, dixo. Fiat, fiat. Assi se haga y cumpla, y Dios nuestro señor lo tenga por bien. Achior (del qual arriba diximos) visto la cabeça de Holofernes, cayo
medio muerto en tierra, del subito pauor y §.48.
espanto que sobreuino en el, de ver q̄ vna
muger auia hecho vna cosa tan grande: y marauillosa: y ya que torno en si, prostrado a los pies de Iudicht, adorandola dixo. Bendita eres tu de tu señor Dios en todos los tabernaculos y moradas de Iacob, por que en toda gente que oyere tu nombre, y esta tan grande y señalada obra, sera magnificado en ti el Dios de Israel. Despues de passadas todas estas cosas, acordo Iudicht de enseñalles lo que auian de hazer para cōseguir victoria cumplida, diziendo a todo el pueblo. Oydme hermanos, y poned en
obra lo que os dixere. Colgad la cabeça de §.49.
Holofernes sobre los muros de la ciudad en señal de victoria, y al salir del Sol tome cada vno sus armas, y confiando que con el ayuda de Dios alcançareys cumplida victoria, salid con gran impetu, como si ya fuessedes ciertos dela victoria, y no salgays poco a poco como hombres couardes, tibios, y temerosos, que no osan acometer a sus contrarios, mas con muy gran impetu. Lo qual visto de las atalayas y corredores del campo de los Assirios, seran cōpelidos de necessidad huyr para el capitan y principe, y despertalle y incitalle a la batalla: Como los Capitanes de cada vno de los

Como Iudith cōbido al pueblo pa dar gracias a Dios nuestro señor.

De lo que Ozias dixo a Iudith.

Como Achior vista la cabeça de Holofernes cayo medio muerto, y delo q̄ dixo a Iudith.

Como Iudith dio industria a todo el pueblo para salir contra los Assirios

exercitos concurrieren al tabernaculo y tienda de Holofernes, y le hallaron destrōcado sin cabeça, embuelto en su propria sangre, caera sobre ellos gran temor y espāto, y visto su capitan muerto, vna cosa no pensada, echarah todos a huyr: quādo esto vieredes, seguildos, y endo seguros en su al cance, hiriēdo, llagando, y matādo enellos, por que el Señor los quebrantara debaxo de vuestros pies. Venido pues el dia, y salido el Sol, tomando el consejo de Iudith colgarō la cabeça de Holofernes sobre los muros: tomo cada vno sus armas, y salierō cō gran impetu, estruendo, y vozes, para despertar a los contrarios. Como las atalayas lo viessen, concurrieron al tabernaculo y tienda de Holofernes, y como los camareros no le osassen despertar pensando que estaua reposando y durmiendo, vinieron los capitanes, tribunos, y todos los mayores y mas principales del exercito del rey delos Assirios, y dixeron a los camareros.

§ 50. De lo q̃ dixerō los capitanes a los camareros de Holofernes quādo vieron q̃ salian dela ciudad de Bethulia cōtra ellos.

Entrad y despertalde, por que han salido los ratones de sus cueuas, y han tomado osadia de nos prouocar a la batalla. Esto dixeron ellos, por que es costumbre delos soberuios hablar cō menosprecio delos otros y por esso los llamaron ratones. Entro luego el camarero Vagao a la camara, y estuuo quedo y con silencio delāte la cortina, despues hizo vna señal con las manos, pensando que dormia con Iudith: mas como no sintiesse mouimiēto alguno de hombre

§. 51. De lo q̃ Vagao camarero de Holofernes hizo y dixo quando le vio muerto y sin cabeça.

que estuuiesse acostado, llegose muy mas cerco de la cortina, y leuantandola, viendo el cuerpo muerto de Holofernes sin cabeça, rebuelto en su propria sangre, y q̃ estaua tendido y prostrado en tierra, rasgo sus vestiduras, y dando vozes començo de llorar con muy amargo y grandissimo llāto. Entrando en el aposento y retraymiēto de Iudith, no la hallando, salio fuera al pueblo (que estaua aguardando el mandamiēto de su capitan general, para lo que auian de hazer) todo cubierto de lagrimas, y con voz muy lastimera dixo: Vna muger Hebrea ha hecho gran confusion en la casa de Nabuchodonosor, matādo al principe y capitan general de su exercito. Mirad y ved q̃ con verdad Holofernes esta tendido y prostrado en tierra, y su cabeça no la tiene cōsigo. Como los principes capitanes dela virtud y real de los Assirios lo oyessen, rasgaron todos sus vestiduras en señal de dolor y sobreuino en ellos vn intolerable temor y espanto, y fueron sus animos muy turbados, y luego hizierō vn clamor y llāto incomparable, en medio de los reales de los Assirios. Como todo el exercito oyesse q̃ Holofernes era degollado y muerto, no vsando de consejo ni menos de ayuda, echarō todos a huyr, de tal manera que no auia quien hablasse vno a otro, mas abaxadas sus cabeças, dexando todas las cosas, dauā se mucha priessa por escapar de las manos de los Hebreos, a los quales veyan que veniā sobre ellos, muy armados, y no cō menos animo, y assi yuan huyendo por los caminos de los campos, y por los senderos de los collados. Como los hijos de Israel viessen q̃ assi yuan huyendo, descēdieron tañendo trompetas y haziendo muy gran estruendo, y con grandes vozes y alaridos tras ellos, esforçando los vnos a los otros, yuan en su seguimiento y alcance, hiriēdo, matando, llagādo, y haziendo grā estrago en ellos. Y por q̃ los Assirios como gente que yua de huyda, yuan derramados, los vnos por vna parte y los otros por otra, los hijos de Israel coadunados y juntos en sus esquadrones, persiguiendolos, matauā todos quantos podian auer: y por q̃ no escapasse ninguno dellos, Ozias principe del pueblo de Israel despacho prestamente correos y mēsajeros a todas las ciudades y lugares por do auian de passar, para q̃ les tomassen el passo y matassen. Embio tras ellos a todos los robustos mancebos muy bien armados, para q̃ siguiessen el alcance, hiriendo, llagando, matādo, y haziēdo grā estrago en ellos, hasta echarlos fuera de todos los terminos de su tierra. Los q̃ quedaron en la ciudad de Bethulia, saliēdo entraron enlos reales delos Assirios, y tomaron todas las cosas q̃ auiā dexado, delas quales boluieron muy cargados ala ciudad. Los q̃ auiā seguido el alcāce y victoria boluiēdo cogieron el cāpo de tal manera q̃ no tenia numero

§. 52. Del sentimiento y llanto q̃ hizierō los capitanes y exercito de los Assirios por la muerte de Holofernes.

§. 53. Que de lo q̃ cogierō del real de los Assirios todos los de Bethulia fueron hechos ricos.

numero ni cuento el ganado, bestias, y las cosas muebles de lo que lleuaron, en tanto grado, que dende el mayor hasta el menor todos se hizieron ricos: por que por espacio de treynta dias, con mucha dificultad se pudo acabar de coger el despojo del real, y las cosas de gran estima y valor que enel dexaron los Assirios. Estas cosas assi passadas, como relatado y contado auemos, vino la fama dellas a Hierusalem, por donde Ioachim summo sacerdote de Hierusalem con todos los sacerdotes vino a Bethulia a ver a Iudith, por la fama de su virtud: a la qual echando muchas bendiciones, dixeron. Tu eres gloria de Hierusalē, tu alegria de Israel, tu honra de nuestro pueblo, por que lo he ziste varonilmente, y fue confortado tu coraçon por que amaste la castidad, que despues de la muerte de tu marido no has conocido otro varon: por donde la mano del señor te confortó, que seras bendita para siempre in eternum. Todas las cosas que se hallaron ser de Holofernes, assi de oro como de plata, dineros, vestiduras, perlas, y piedras preciosas, con todas las otras riquezas, las dio todo el pueblo a Iudith. Todos los pueblos, assi hombres como mugeres, donzellas virgines y mancebos, con organos, adufres, panderos, y otros instrumentos musicales, se gozauan y alegrauan de la grā victoria auida por manos de la muy honrada y no menos venerable biuda Iudith: y assi cantauan cantares nueuos, dando gracias a Dios nuestro señor por tantas mercedes.

c. 15. Como Ioachim summo sacerdote con todos los sacerdotes vino a ver a Iudit y lo q le dixeron.

Si bien se ha mirado, muchos y grādes prouechos se siguieron a esta honrada biuda Iudith, de su biudez, de gracia aqui, y de premio de gloria en el cielo. El primero, q vistiendose de cilicio, y ayunando todo el tiempo de su vida (saluo las fiestas del Señor) merecio que en sus oraciones, y suplicaciones fuesse oyda: y alcançasse (como alcanço) lo que desseaua, que era, libertad y libramiento de su pueblo. Siguiose tambien la reuerencia y acatamiento, en que era auida y tenida de todo el pueblo, por donde con justa causa los sacerdotes vinieron a su llamamiento, y pusieron por obra lo que mandó, y no entregaron la ciudad a los Assirios, aunque estauan puestos en harto aprieto, y con determinacion de darse. Siguiose, que como se compusiesse y adornasse con sancta y buena intencion (como ya declaramos) siēdo ella como lo era muy hermosa, acrecento Dios nuestro señor, y puso en ella increyble hermosura, por donde la vista de Holofernes le fue causa de mucha familiaridad y priuança con el: y assi alcanço licencia general para poder salir y entrar de noche fuera del real, sin que alguno la impidiesse ni estoruasse, para que assi libremente pudiesse boluer libre (como boluio despues) a la ciudad de Bethulia. Siguiose el gran animo y esfuerço que Dios nuestro señor le dio, para que cortasse la cabeça a Holofernes con su propria espada, a tan estimado varon y capitan general de tan gran rey y exercito. Siguiose la victoria muy grande que los hijos de Israel ouieron de los Assirios, por su industria, y aquellas grandes, y muchas riquezas ya dichas. Siguiose a ella, aquellas bendiciones que le echaron, diziendo que era gloria de Hierusalem, y alegria de Israel, y honra de todo el pueblo. Siguiosele mas, que le fueron dadas todas las riquezas de Holofernes. Siguiose el gran plazer, gozo, y alegria de todo el pueblo. Y finalmente siguiose lo vltimo y muy mas principal, que todos bendezian, glorificauan, y alabauan a Dios nuestro señor, con cantares, hymnos nueuos, y con musicales instrumētos. Esto todo se siguio por ser biuda: porque si casada fuera, aunq ella tuuiera sancto desseo de auenturar y poner su vida (como la puso) por librar a su pueblo de tanta necessidad y aprieto, no le fuera concedida licēcia de su marido, ni auia razon para ello, q a vna muger tan estremada en hermosura, la dexasse su marido yr a los reales de los contrarios, y gente indisciplinada y sin yugo ni temor de Dios: y assi siendo biuda tuuo libertad para poder hazer todo lo antedicho, y sacar gran prouecho y premio de su biudez: como se ha manifestado auer alcançado.

c. 15. De vna consideracion de los bienes q se siguierō a Iudith de su biudez.

¶ Visto hemos (aun q̃ con breuedad) quiẽ aya sido Iudith, y los prouechos que de su biudez se siguieron. Veamos agora quien aya sido Iezabel, y los males y daños q de su matrimonio sucedieron.

3. Reg. 16. §. 1. Quien aya sido Iezabel, cuya hija y muger

Fue Iezabel, segun parece en el tercero libro de los Reyes, hija de Methabaal rey de los Sidonicos, la qual fue casada con Achab rey de Israel. Esta Iezabel era criada en ydolatria y adoracion de los ydolos, a cuya adoraciõ incito y prouoco a su marido el rey Achab: el qual por amor de ella adoro y siruio a Baal, ydolo de los Sidonicos: lo qual ninguno de los reyes sus antecessores auia hecho. Edifico vn tẽplo a Baal, y puso en el vn altar dedicado a Baal: planto vn bosque cerca del templo, donde gentilizãdo sacrificassen a Baal: por cuyo peccado sucedio que no llouio por espacio de tres años y seys meses (segun que arriba mas largamente declaramos) de donde no solo este mal incitado y prouocado el rey Achab por Iezabel hizo, mas otros muchos, que por causa de breuedad dexo aqui de contar. Acontecio vn mal no pequeño, procurado por Iezabel, segun que en el mesmo libro se escriue y cuenta. Auia vn varon que se llamaua Naboth, el qual moraua en Hiecrahel. Este Naboth como tuuiesse vna viña cerca el palacio del rey Achab rey de Samaria: el rey mouido con demasiada cobdicia dixo a Naboth: Da me tu viña, porque esta cerca de mi palacio y casa, para que la haga huerta de recreacion y passatiempo para mi, y para que la plante de hortaliza de verças y coles · y dar te he otra viña mejor. Y si por ventura te pareciere que te sera mas vtilidad y prouecho vendella, o dalla por dinero, darte he por ella en oro y plata, quanto ella valiere por justo precio. Respondio Naboth al rey diziendo: El Señor aya de mi piedad, que no os de la heredad de mis padres y antepassados en alguna manera, ni por trueco, ni por precio alguno de oro ni de plata. Por que por ventura alguno sin mas consideracion ni mas mirar culpara a Naboth, y aun le juzgara por hombre mal criado y peor mirado, por no auer dado la viña al rey, pues le daua otra mejor, o si quisiera se la pagaua muy bien pagada, segun lo que por justo precio valiesse (por q̃ no se la dio.) A esto digo, que justamente Naboth la nego. La causa y razon desto es, por que la tierra de Israel propriamente era de Dios, por lo qual no se podia vender, ni enagenar simplemente, sino hasta el año del Iubileo: segun parece lo mando Dios nuestro señor en el Leuitico: y aun este vender hasta el año del Iubileo no era concedido en la ley, sino en caso de extrema necessidad. Naboth era hombre rico, y hazendado, y carecia de la tal necessidad. Tan bien lo hizo justamente, por que el rey la queria para perpetuamẽte posseerla, sin que se pudiesse rescatar ni quitar: y asi fue justo negalle el trueque, y muy mejor la venta. Como el rey Achab oyesse la respuesta de Naboth, que por ninguna via le queria dar la viña, fue a su casa y palacio real cõ muy gran saña y no menor yra, batiendo sus dientes, y haziendo gran ruydo con ellos. Por la gran indignacion y impaciencia que lleuaua, dio luego consigo en la cama, y boluiendo su rostro a la pared, no hablaua, ni comia, ni bebia cosa alguna. Como viniesse a noticia de su muger Iezabel, entro ala camara do estaua acostado, y dixole: Que es esto q̃ asi esta triste tu anima, y por que no comes cosa alguna? A la qual respõdio el rey diziendo: Hable a Naboth y dixele: Dame tu viña, y dar te he otra mejor, o si quisieres por dinero, dar te he todo lo que justo sea por ella. Respõdio que por ninguna via me la daria: y por esto estoy triste, y con muy crecida pena. Iezabel como esto oyesse dixole: De gran autoridad eres, y el reyno de Israel bien esta en la mano del rey. Hablo aqui Iezabel yronicamente (como si dixera,) Por el poderio real que tienes la podrias auer, sin andar en cambios ni truecos, y sin recebir pena alguna: leuanta te, y come, que yo te dare la viña de Naboth, como tu lo desseas a tu voluntad. La peruersa iniqua mala de Iezabel queriendo cumplir y poner por obra lo que auia dicho y prome-

3. Reg. 21.

§. 2. Como el rey Achab demando vna viña a Naboth, y para que.

§. 3. Por q̃ Naboth negó la viña al rey Achab.

Leuiti. 25.

§. 4. De lo que el rey Achab sintio y hizo quando Naboth no le quiso dar la viña.

§ 5. *Como era bel escriuio vnas cartas, y para que.*

prometido al rey de dalle la viña, escriuio luego vnas cartas en nombre de su marido el rey Achab, y sellolas con el anillo del rey: por que era costumbre antigua, que en los anillos reales vuiesse impresion y sello con que se sellassen(como se sellauan) las cartas reales. En lo qual se manifiesta como el rey Achab consintio en la muerte del noble cauallero Naboth, prouocado y incitado por su muger. Escritas y selladas, embiolas a los caualleros y a los mas principales que morauan en la ciudad donde moraua Naboth. Lo que las cartas contenian y dezian era esto. Predicad y apregonad que todos ayunen. Dixo esto, por que tenian de costumbre los Hebreos quando se auia de hazer justicia de algun mal muy grande, y crimen muy descomunal, de predicar y apregonar ayuno, casi compadeciendose del que auia de morir, y doliendose de la offensa hecha a Dios. Y dezian mas las cartas. Hazed sentar a Naboth entre los primeros y mas principales del pueblo. Mando esto, lo vno, por que el era vno de los principales del pueblo y ciudad. Lo otro, por que no pareciesse que buscaua su muerte, sino su prouecho, bien, y honra. Y dixo mas. Tomad varones hijos del demonio, que digan contra el falso testimonio, en que digan, Maldixo, y blasphemo Naboth de Dios, y del rey. Eran le impuestas a Naboth estas dos maneras de blasphemia, de Dios y del rey, para que se manifestasse como con justa causa le era dada la muerte, por que por cada vna destas dos cosas era deuida, al que en ellas incurria, quanto mas al que cometia entrambas a dos. Por la primera merecia muerte por la ley de Dios, que mandaua, que el que blasphemasse de Dios, fuesse apedreado y muerto. Por la segunda, como aquel que cometia crimen lesę maiestatis, en blasphemar y dezir mal de la persona real, por donde merecia muerte. Recebidas las cartas de los caualleros y principales de la ciudad, pusieron por obra todo lo que por ellas les era mandado (segun esta dicho) y asi sacaron a Naboth innocente y sin culpa, con la imposicion de los falsos crimines, fuera de la ciudad, y apedrearonle hasta dalle la muerte. Esto hecho (y mal y peruersamente hecho) embiaron luego vn mensajero a la iniqua Iezabel, que le dixesse. Naboth es ya apedreado y muerto. Como Iezabel lo oyo, entro luego a su marido el rey, y hablole diziendo. Leuanta te y toma en possession la viña de Naboth que no quiso hazer lo que tu le rogauas, por que con verdad no viue, mas es muerto. Como el rey Achab oyesse que era muerto Naboth, descendio ala viña, para tomar la possession della, como de bienes confiscados para la camara real. Al tiempo que el rey descēdia, fue hecha la palabra del Señor al propheta Helias, diziendo: Leuanta te y desciende al encuentro al rey Achab, que esta en Samaria: mira que desciende a la viña de Naboth para tomar la possessiō della: hablar le has de mi parte diziendo. Esto dize el Señor: Mataste (esto dixo, por que arriba declaramos, por su consentimiēto y de su sciencia y sabiduria fueron escritas las cartas, en las quales era mandado matar Naboth) y sobre todo posseyste y visur paste la viña, la qual es cosa muy abominable, peruersa, y mala. Y dixo mas el Propheta: Esto dize el Señor. En este lugar en el qual los perros lamieron la sangre de Naboth, lameran tambien la tuya. Y dixo mas. Esto dize el Señor. Yo embiare sobre ti vn mal muy grāde, y matare de tu prosapia y generacion y de los tuyos, que no quede ninguno, hasta gatos y perros. Si muriere Achab en la ciudad, comerle hā los perros, y si en el campo, las aues del cielo. Y hablando el Señor de Iezabel, dixo. Los perros comeran a Iezabel en el campo de Hiezrael, que era en la tierra y lugar donde auia nacido Naboth Hiezraelita. Y hablando de Achab dize el texto de la sagrada escriptura. No fue otro entre los reyes de Israel sus antecessores semejante a el, que asi hiziesse tantos y tan grandes males. Y da la causa y razon dello, diziendo: Por que este incitado por su muger Iezabel introduxo el culto y honra del ydolo llamado Baal en todo su reyno. De donde la sagrada escriptura para manifestar

§ 6. *Que los que leuantan falso testimonio son dichos hijos del demonio.*

§ 7. *Como fue apedreado y muerto Naboth injusta y malamente.*

§ 8. *De las amenazas que embio Dios a dezir al rey Achab y a Iezabel por la muerte de Naboth.*

3. Reg. 21.

la grauedad deste peccado, y como dello aya sido causa principal su muger Iezabel, torna de nueuo a dezir. Incitole a ello su muger Iezabel: fue hecho muy abominable, en tãto grado, que siguio y siruio a los ydolos de los Amorreos, los quales auia el Señor destruydo y consumido porque no pareciessen en Israel. Fue muerto este rey Achab (segun parece en el tercero libro de los Reyes) en vna batalla, herido de vna saeta, estando en su carro, donde murio. Despues lauando su carro, los perros lamieron su sangre, segũ que el Señor lo auia dicho por el propheta Helias. Assi mesmo se cumplio lo que mas dixo, que no dexaria de su generacion, hasta gatos y perros, que no muriessen, segun parece en el quarto libro de los Reyes, donde se lee, que siendo elegido de Dios nuestro señor por rey de Israel Hieu hijo de Iosaphat hijo de Nansi, tomãdo consigo alguna copia de gente, fue contra Ioram hijo del rey Achab, al qual mato con vn hijo suyo, los quales murieron en el campo de Hiecrahel acerca del campo de Naboth, donde los perros lamieron la sangre de padre y hijo, la qual en alguna manera era de Achab, segun lo auia el propheta Helias antedicho. Tenia assi mesmo el rey Achab setenta hijos en Samaria, a los quales criauan los mas principales dela ciudad: a estos escriuio Hieu vnas cartas, diziẽdo: A la hora que leyeredes estas cartas los que teneys a los hijos del rey Achab vuestro señor, y vosotros los principes y mas principales de la ciudad, y que teneys ciudades fuertes, carros, cauallos, y armas, escoged al mejor, y a aquel que os agradare de los hijos de vuestro señor, y ponelde sobre la silla y throno real de su padre, y pugnad y pelead por la casa de vuestro señor. Como ellos recibiessen las cartas y las leyessen, temieron mucho, y dixeron: Mirad y considerad que dos reyes no pudierõ estar contra el ni resistille, como podremos nosotros resistilles? Tornaron luego los mas principales del pueblo, y aquellos que criauan a los hijos del rey, a escreuille, diziẽdo. Tus sieruos somos: todo lo que tuuieres por bien y mandares que hagamos, lo põdremos por obra: no pondremos ni leuantaremos sobre nosotros rey alguno. Como esto viesse Hieu, tornoles a reescreuir, diziendo: Si soys mios, y me quereys obedecer y cumplir mi mandamiento, cortad las cabeças a todos los hijos del rey, y venid a mi mañana a esta hora en Hiecrahel. Eran criados estos setenta hijos del rey (como esta dicho) a cerca de los caualleros y mas principales dela ciudad. Visto el tenor de las cartas, y lo que por ellas Hieu les mãdaua, tomaron alos hijos del rey, y matarõ los, cortandoles las cabeças, y pusieronlas en vnos canastillos, y embiaronselas a Hiecrahel. Vistas por Hieu, mãdo las pusiessen en dos montones a la entrada de la puerta de la ciudad, hasta la mañana, por q̃ de todos fuessen vistas. Mato assi mesmo a todos los parientes del rey Achab, y a todos los caualleros que erã de su valia, delos quales tenia sospecha que serian fauorables a los que del rey descendian. Mato assi mesmo quarenta y dos personas principales, hermanos del rey Ochochias, que auiã venido a visitar a los hijos del rey Achab. De tal manera que se cũplio lo que Dios auia dicho por la boca del Propheta, por q̃ no dexo Hieu en la casa del rey Achab ninguno que no muriesse, hasta gatos y perros. Mato assi mesmo ochenta sacerdotes de Baal ydolo, el qual auia adorado y seruido Achab, por incitacion de la iniqua Iezabel su muger. Entrando pues Hieu en Hiecrahel (segun parece en el quarto libro de los Reyes) como Iezabel supiesse su entrada, afeyto su rostro, hizo sus cejas, alcoholo sus ojos, compuso y adorno su cabeça, y pusose a vnã ventana para mirar a Hieu, y ser vista del quando entrasse por las puertas de la ciudad. Hizo esto, pensando de atraelle con su hermosura, para alcãçar del lo que le demãdasse y suplicasse: y assi quãdo le vio, le dixo. Ruego te que tengas paz conmigo. Quiso dezir: Ruego te tẽgas por bien de auer misericordia de mi, y que no muera, como hã sido muertos los hijos del rey, con los otros q̃ por tus manos y mandamiento han sido muertos. Como Hieu leuantasse la cabeça, y viesse a Iezabel, pregunto

Margin notes (left): 3. Reg. 21. — 3. Reg. 22. — 4. Reg. 9. — §. 9. Como el rey Achab tenia setẽta hijos. — 4. Reg. 10.

Margin notes (right): §. 10. Como fuerõ descabeçados los setenta hijos del rey Achab. — 4. Reg. 9. — §. 11. Como Iezabel se cõpuso y afeyto y adorno para contentar a Hieu, y como fue muerta.

gunto diziendo: Quien es esta? Luego hincaronse de rodillas dos eunuchos, mostrando por obra que le queriã obedecer, y respondieron. Esta es Iezabel. Como Hieu oyesse ser aquella Iezabel, mando que luego la echassen de la ventana a baxo, como aquella que auia sido causa y origen de tãtos males, por do la casa del rey Achab, cõ toda su generacion y parentela, auia sido destruyda. Ellos guardando su mandamiẽto derrocaronla de la vẽtana a baxo, cuya sangre tiñio las paredes, y ella fue hollada y acoceada de los cauallos q̃ entrauan. Como Hieu entrasse en la ciudad, comiesse y bebiesse, dixo. Yd y ved aquella maldita, y enterralda, por que hija es de rey. Como fuessen para enterralla, no hallaron sino la cabeça, los pies, y manos: y boluiendo a Hieu dixeronselo. Como lo oyesse, dixo: La palabra del Señor es, y su cumplimiẽto, la qual hablo por boca de su sieruo Helias, diziendo: En el campo de Hiecrahel comeran los perros las carnes de Iezabel, y estaran derramadas como estiercol sobre la tierra, de tal manera que los que passaren digan: Por ventura es esta Iezabel? Dirã esto marauillandose de su abatimiento, pena, y castigo. Vna reyna que estaua tan encumbrada y ensalçada, y agora tan abatida. Aq̃lla que hazia tan señalados y grandes castigos, que assi sea castigada, muerta, y comida de perros, y que sus carnes esten sobre la tierra como estiercol, con justa causa y no pequeña admiracion diran: Quien es esta? Por vẽtura es esta Iezabel, que assi ha sido muerta de tan desastrada muerte?

§.12. Como Iezabel fue comida delos perros y carecio de sepultura.

Los males que del matrimonio desta iniqua, mala, y peruersa Iezabel se siguieron, no de facil se podrian contar: mas para retenellos mejor en la memoria, ponellos he aqui debaxo de vna breue copilacion. Siguiose el primer mal, y mayor de todos los males, que el rey Achab su marido, incitado y prouocado por ella, dexo de adorar y seruir a Dios, y adoro y siruio alos ydolos, edificando templos, dedicando altares, y plantando bosques para su honra, culto, y sacrificio. Siguiose la muerte de los sacerdotes del Señor, y varones religiosos, dedicados al diuino culto: por que queriẽdo la iniqua Iezabel que el culto y honra delos ydolos se acrecentasse, y el del Señor se menoscabasse y disminuyesse, mato alos prophetas y religiosos varones que estauã en seruicio de Dios nuestro señor (como mas largo arriba declaramos) lo qual hizo con el fauor que tuuo, por estar como estaua casada cõ el rey Achab rey de Israel. Siguiose la gran falta de agua que vuo por largo tiempo, segun arriba vimos. Siguiose la muerte del innocente Naboth, procurada por Iezabel con testigos falsos, y consentimiento del rey. Siguiose la ocupaciõ de la heredad agena, con malo y peruerso titulo adquirida, y muy mas injustamẽte posseyda. Siguiose la amenaza que sobre esta causa Dios nuestro señor embio a dezir al rey Achab y a la iniqua Iezabel, el cumplimiẽto della, la muerte del y de sus setenta hijos con los otros quarẽta y dos varones muy principales amigos suyos. Siguiose a la iniqua, mala, y peruersa de Iezabel, la muy desastrada muerte, ser comida de perros, y carecer de sepultura. Siguiose otro mal no pequeño, ni menor que los ante dichos, que segun dize sant Hieronymo, tres reyes de Iudea fueron quitados de la genealogia y parentela de Christo, por la malicia de Iezabel y del rey Achab. Al rey vinieron y sucedieron todos estos males, con otros muchos que por euitar prolixidad callo, por estar casado con Iezabel, la qual segun que muchas vezes la sagrada escritura lo ha dicho, le incito y prouoco a ellos, por donde a el le sucedieron los ya dichos y contados. O quan dichoso y bienauenturado fuera este rey, si nunca se casara ni conociera a Iezabel por muger. O quanto mejor le fuera estar solo, que tan mal acompañado. O quanto bienauenturado fuera, si nũca vuiera sabido que cosa era matrimonio, para auer auido tan peruersa, iniqua, y mala muger, por donde tales, tantos, tan graues y grandes males le sucedieron. De donde cõsiderando yo esto, y cotejãdo los muchos y grãdes bienes que de la biudez dela muy venerable y no menos honrada matrona Iudith se siguieron, con tantos y con tan

§.13. Delos males q̃ se siguieron dl matrimonio de Iezabel.

3. Reg. 18.
3. Reg. 21.
3. Reg. 2?. 4. Reg. 10. 4. Reg. 9. Hiero. sup Matth. 9.14.
Que por la maldad dl rey Achab fuerõ quitados tres reyes dla genealogia de Christo.

grandes males como deste matrimonio sucedieron, dixe, y de nueuo dire, q̃ mas querria la biudez de la honrada matrona Iudith, q̃ el matrimonio de la iniqua Iezabel.

§.1. Quales hã de ser las biudas y q̃ han de ser recogidas.

No menos fruto, buenas, y saludables dotrinas podemos de aqui colegir y sacar para nuestra dotrina y enseñamiento, que de las antepassadas y ya relatadas historias con sus misticos y morales sentidos. Por q̃ la muy venerable matrona Iudith y honrada dueña, enseña, manifiesta, y muestra, quan recogidas y retraydas, quan humildes interior y exteriormente, quan castas y limpias en anima y cuerpo, ayan de ser las biudas: con otras muchas virtudes que hã de tener despues de la muerte de sus maridos y compañeros en la guarda de su continencia vidual, como esta honrada Iudith que despues de la muerte de su marido no conocio otro varon alguno, mas perseuero en ayunos y oraciones, vestida de silicio, y recogida en casa con sus donzellas y criadas, (como ya vimos) hizo en la superior parte de su casa vn retraymiento, en el qual moraua con sus donzellas encerrada. Tales como esta deuen de ser las biudas: no callejeras, no plaçegeras, no ventaneras, y muy menos habladoras y parleras. De vna biuda Romana se lee, que estuuo treynta y seys años encerrada, que nũca hablo a hombre alguno. Guardense las biudas de los discursos inutiles y que carecen de necessidad. Moren y esten secretas, recogidas y encerradas en sus casas. La oueja que se aparta del corral, grey, y rebaño, muy presto la toma el lobo. Bien creo me entienden, si me quieren entender. La paloma que anda desmandada de vna parte y a otra, muchas vezes es tomada y caçada del aue de rapiña, la qual en el palomar esta segura. Quando Thamar estuuo encerrada (segun parece en el Genesi) en casa de su padre, guardo su biudez y castidad, y nunca pecco: a la hora que salio al camino, luego offendio. De aqui es lo que dize sant Hieronymo. Cree muy poco a la castidad, sin las cosas que della dependen, que son tres. La aspereza de los manjares, la humildad de las vestiduras, y recogimiẽto en la propria casa, y no andar vagando. Ha de tener la biuda dos casas solas, las quales ha de frequentar. La vna, la propria casa donde mora. La otra, la Yglesia. En estas dos ha de estar siempre, que quando faltare en la vna la hallen en la otra: de tal manera que siendo buscada en la vna, y no hallada en ella, se tenga por muy aueriguado y cierto que esta en la otra, y no en otra parte alguna. En la casa dõde mora ha de estar por amor de los hijos y nietos, si los tuuiere, por el regimiento de la familia y necessidades cotidianas, y que de cada dia suelẽ suceder. En la Yglesia ha de estar, por la honra de Dios nuestro señor, y por la necessidad que consigo trae la muerte.

Genes 38. Hiero. ad Furiam.

§.2. Que tres cosas cõseruan la castidad.

§.3. Que la biuda ha de tener solas dos casas donde siẽpre ha de estar.

§.4 Que la biuda ha d'ser piadosa a cerca de su marido.

Ha de ser la biuda, piadosa a cerca de su marido defunto, por derramamiento de lagrimas y continuas oraciones: porque deuen orar y rogar a Dios por el: ni deue faltar, ni es razon que falte, en aquel tiempo quãdo el tiene mayor necessidad, el amor y fidelidad, porque en la necessidad se prueua el amigo. Y porque no se diga q̃ a muertos y a ydos no ay amigos. No quiero ni Dios lo quiere, que la biuda Christiana haga como las mugeres de los Indios infieles, que como despues de muertos los quemassen, querian ellas quemarse y juntamente morir con ellos, assi que no querian viuir despues de las muertes de sus maridos, mas juntamente morir con ellos. No quiero q̃ ardan con ellos, mas que con sus lagrimas y oraciones maten el fuego del purgatorio donde ellos se queman y arden. La tortola (como dize sant Ambrosio) muerto su cõpañero y marido, no se junta con otro alguno, mas andãdo siempre sola, gime y llora la muerte de su compañero y muy querido marido. Assi la biuda honesta, y verdadera biuda, muerto su marido, no queriẽdo a otro alguno, gima siempre y llore, haziendo oracion a Dios nuestro señor por el. Y no solo deue orar por su marido muerto, mas aun por todo el pueblo: de dõde conforme a esto fue dicho a la honrada biuda Iudith, (segun fue visto) Ruega y ora por nosotros, pues eres muger sancta y temerosa de Dios.

Ambro. in examerõ. Iudith. 8.

§.5. Que la biuda ha de ser prudête en enseñar a sus hijos.

Ha de ser la biuda,prudente,y que asi como excede a las otras en edad, que asi las exceda en seso y prudencia: y si fuere moça,la sabiduria y prudencia supla la falta de la edad. Lo primero en que ha de ser prudente,es,en enseñar a sus hijos y hijas, y nietos si los tuuiere. Assi lo mãda el Apostol sant Pablo a las biudas,diziendo. Si alguna biuda tuuiere hijos,o nietos, aprẽda primero regir su casa,esto es,que enseñe y doctrine a sus hijos y nietos. De dõde sant Hieronymo dize: No es de pequeño merito acerca de Dios nuestro señor criar bien los hijos,y hazer a Christo coheredero de sus hijos. Heli sumo sacerdote(del qual arriba hablamos)por los peccados de sus hijos q̃ no corrigio ni castigo, offendio a Dios y fue subita y malamẽte muerto. Y assi por el contrario, alcãçan perdon de sus culpas de Dios,siruiendo y aplacando cõ las virtudes dellos. Assi enseñaua muy bien a sus hijos aquella hõrada biuda la madre de los Machabeos,de la qual se lee,que como tuuiesse siete hijos,los amonestaua a padecer martyrio y gloriosa muerte,antes que quebrantar la ley de Dios. La qual como dentro de vna hora viesse que padecian sus siete hijos,tomando animo varonil y fuerças mas que de muger, les dixo animandolos al martyrio: Yo no se,hijos mios,de q̃ manera ayays en mi vientre aparecido. Con verdad yo no os di el espiritu ni el anima, ni la vida,mas el criador del mũdo, el qual de nueuo os tornara a dar la vida otra vez assi como agora menospreciays a vosotros mesmos por sus leyes, queriendo padecer y teniendo por mejor de morir, que auellas de quebrãtar y traspassar. Y como fuessen ya muertos de gloriosa muerte los seys,y quedasse el septimo y mas mãcebo: el rey Antiocho cõsiderando que assi auia sido menospreciado y en nada tenido,queriendo prouocalle a que vuiesse de hazer lo que el le mandaua,cõtra la ley de Dios, exhortaua y amonestauale,y no solo con palabras,mas con juramento afirmaua, q̃ le haria muy rico y bienauenturado,y que le daria todas las cosas necessarias q̃ vuiesse menester. Mas como el mancebo por todas estas cosas no se mouiesse ni inclinasse a hazer lo que el rey queria,llamo a su madre,y persuadiala para que vuiesse de mouer a su hijo a la voluntad del rey: y como con muchas palabras la vuiesse persuadido y amonestado: prometio ella que lo haria. La qual postrada y inclinada de rodillas delante de su hijo,y escarneciendo al rey, le dixo: Hijo mio aue misericordia de mi, que te traxe en mi vientre por espacio de nueue meses, y q̃ te pari, y te di leche tres años,y te he criado hasta traerte aesta edad en que al presente estas. Ruego te hijo mio que mires el cielo,la tierra, y todas las cosas que estan en ellos,y entiendas que to, das las hizo Dios de no nada: assi mismo el genero de los hombres: de tal manera hagas,que no temas a este verdugo y carnicero,mas hecho digno y participe de tus hermanos: en la palma de la victoria del martyrio,recibe la muerte, para que en aquella miseraciõ que ha de ser hecha alos sanctos, en la resurrecion,te reciba con tus hermanos,para aumento de mi gloria y dela vuestra. Como ella dixesse estas cosas, dixo el mancebo a aquellos que dilatauã su muerte,esperando que se auia de cõuertir: Que estays aguardãdo? No obedezco yo al mãdamiento del rey,sino al de la ley, que nos fue dada por Moysen. Luego el rey encendido en muy gran saña y yra,mãdole muy mas cruelmente atormẽtar que a todos los otros,por donde consiguio muy gloriosa muerte. La muy honrada y no menos sancta madre,despues de la muerte de sus siete hijos,murio ella,no con menor merito de gloria que ellos. O bienauenturada biuda, que assi suplia las vezes de padre y madre, que assi acõsejaua a sus hijos las cosas que tocauan y pertenecian al bien de sus animas. Assi enseñaua asu hijo la noble reyna doña Blanca,por otro nõbre llamada Blãca,reyna de Francia: la qual estando biuda dezia a su hijo sant Luys: Mas querria, hijo mio,verte muerto de muerte corporal, que no con vn peccado mortal viuiendo offendiesses a tu criador. La biuda que tiene hijos,es obligada quasi de derecho natural,a auellos de enseñar y dotrinar en buenas,

Ad Thi. 5.

Hieroni. ad Saluinam.

2 Mach. 7

§.6. Como la madre dlos Machabeos biuda, los exorto a martyrio

§.7. Deloque la reyna Blã ca dezia a su hijo sant Luys.

nas, sanctas y laudables costumbres. Veemos por experiencia, que las aues a sus hijos y pollillos pequeñuelos, los dan de comer, y prouocan a volar. Assi la buena madre biuda ha de dar a sus hijos, principalmente el pasto de la doctrina, y cõ sanctos y buenos exemplos prouocallos a la alteza de la vida espiritual y celestial. Mucho es esto contra las biudas locas, que echã a perder a sus hijos, amandolos mas que deuen, y regalãdolos muy demasiadamẽte, sin ninguna orden ni concierto, no los enseñãdo, castigando, ni corrigiendo: por dõde, y cõ razon son llamados del vulgo, lechon de biuda, por que no ay en ellos virtud, no criança, no cortesia, no miramiento, indisciplinados, llenos de vicios, y abundantes en peccados. Esto todo por no los querer corregir ni castigar sus madres. Mire pues q̃ assi es, lo que arriba fue dicho de aquel gran sacerdote Hely, que por no castigar y corregir a sus hijos, fue muerto subitamẽte. La sancta y buena biuda ha de tener las vezes de padre y madre. Ha de tener la vara y disciplina de padre, y los pechos de madre: los pechos de doctrinas y mansedumbre, y la vara de castigo y disciplina. Las buenas frutas y de buenos arboles, si no son puestas en buen lugar seco, y que sean visitadas muchas vezes, muy presto se corrompen y podrecen. Assi los hijos han de ser visitados y castigados con la disciplina por que no entre en ellos la podredumbre de peccado. Muy mejor cosa les es a las madres, mayormente a las biudas, vsar de castigo y disciplina, que no vsar de maldiciones con ellos. Para que esto mejor se põga por obra, porne aqui vn exemplo muy espantoso, y no menos terrible, y es. Pone sant Augustin, que como en la ciudad de Capadocia vna biuda tuuiesse siete hijos, y tres hijas, auiendo enojo dellos, con mucha yra y saña maldixolos, encomendãdolos al diablo. Luego a la hora descendio la yra de Dios sobre ellos de tal manera, que tremiẽdo y temblando con todos sus miembros, discurrieron dende su ciudad de Capadocia por todo el mundo, siempre temblando y tremiendo con todos sus miembros. Vno

§.8. *Que no deuẽ las biudas regalar a sus hijos.*

August. 22 de ciuitate Dei.

§.9. *Vn exẽplo muy espantoso para los q̃ maldizẽ y encomiẽdã al demonio a sus hijos.*

dellos y vna donzella fueron hechos sanctos en la ciudad de Ypona, en presencia del mesmo sant Augustin. O quanto mejor fuera a esta madre biuda auellos duramente castigado, aunque fuera con vergas de hierro, que no con tanta yra auellos encomendado al demonio, por donde ellos padecieron tan crudo tormẽto y pena, y ella fue priuada y carecio de sus hijos. Si por vẽtura la biuda no tuuiere hijos ni nietos, por que no se pierda ni amate en ella la charidad, mas para que mejor se exercite en las obras de virtud y piedad, enseñe a los parientes pobres, para que assi pueda tener el nombre y obra de verdadera biuda.

Ha de ser la biuda prudente en la administracion de los bienes temporales, mirando el gasto y las rentas, cotejando y comparando lo vno con lo otro: por que si los gastos ygualan con las rentas, por vẽtura podra sobreuenir algun caso fortuyto, por donde pierda muy presto su estado. Y de aqui es, que la biuda ha de ser prudente en guardar, vsando siempre de consejo, y no de facil crea a qualquier, mas tenga vn amigo segun Dios, y fiel, por cuyo consejo ordene, dispõga, y haga todas sus cosas. Assi lo hizo Thamira reyna de los Scetas, la qual siendo biuda, defendio el reyno contra el rey Ciro, al qual mato y vencio con dozientos mill hombres de pelea que el rey Ciro traya: y cortada la cabeça del rey Ciro, mandola traer en vn bacin, bañada en sangre humana, por todas las ciudades y villas, con vn pregon que dezia: Veys aqui la cabeça del rey Ciro, el qual en su vida nunca se pudo hartar de sangre humana, agora beue y esta harto hasta la boca. Han se de guardar las biudas de la conuersaciõ de los ypocritas, que dissimulan sanctidad y mortificacion, por mejor adquirir y robar sus cosas, debaxo de especie de bien, como las raposas que se hazẽ muertas por caçar las aues, por que pensando las aues que de verdad estan muertas, lleganse a ellas sin recelo ni sospecha, y assi son caçadas delas raposas. De aqui es lo que dize sant Chrisostomo hablando cõ las biudas. Las biudas deuense de guardar muy mucho delos ypo-

critas

§.8. *Que la biuda ha de ser prudente en la administracion de sus bienes.*

§.9. *Como Thamira biuda reyna de los Scetas vencio al rey Ciro y lo mato. &c.*

§.10. *Que las biudas se hã de guardar de la conuersacion de ypocritas.*

Chris. sup. Mattheũ.

critas que fingẽ simulada sanctidad, y muy presto son engañadas dellos. De aqui es lo que Christo nuestro redemptor queriendo confundir a los sacerdotes Hebreos, para que no morassen mas con las biudas, que con las otras mugeres: por que aunque la voluntad no fuesse mala ni dañada, la sospecha no era buena, les dixo. Ay ay de vosotros ypocritas, escriuanos, y phariseos, q̃ comeys las casas de las biudas, orando largas oraciones, por lo qual recibireys muy mayor juyzio contra vosotros, y assi muy mayor pena.

Matth. 23.

Ha de ser la biuda, humilde: y por que la humildad exterior sin la interior, muchas vezes engaña, segũ aquello que el Ecclesiastico dize: Ay algunos que falsamẽte se humillan, y sus entrañas estan llenas de engaño y falsedad. Requierese que sea humilde interior y exteriormente. Ha de ser lo primero humilde interiormente en su anima. No obstante que la sancta biudez sea mejor que el matrimonio, no cõuiene tomar dello soberuia. Repartiẽdo Christo nuestro redemptor a los estados de casadas, biudas, y virgines, el fruto y premio, dio a las casadas fruto de treynta, a las biudas de sesenta, y a las virgines de ciento. No conuiene a ninguno destos estados tomar soberuia de los dones de Dios nuestro señor a el comunicados. Buena es la copula conjugal, mejor la continencia vidual, mas mas perfecta es la castidad virginal. No se ensoberuezca la virgen por que guarda la virginidad, por que por ventura podra caer: No se ensoberuezca la biuda de la continencia vidual, por que por ventura aura algunas casadas que la excedan, y assi sea mejor la castidad conjugal, q̃ la continencia vidual: y por esto siempre se repute en el merito por menor, y no sin causa, por q̃ el Señor humillo, quitandole a su marido y toda su corporal alegria, y a aquel que la soportaua sus defectos, sobrelleuaua sus flaquezas, y proueya sus necessidades.

Eccle. 19.

§. 11. Que la biuda ha d ser humilde interiormẽte

Ha de ser lo segundo la biuda, humilde exteriormente, con gesto, habito, vestido, en la manera del andar, en el aparato, y en todas las cosas de la biuda ha de resplandecer humildad: y quanto el estado es mas alto, tanto ha de ser mas humilde, por que la humildad ensalça, encumbra, y leuanta. El trage, ornamento, y compostura que en la casada es tolerable, y digno de ser alabado, porque tiene marido al qual ha de agradar y contentar de necessidad, por que no se desmanden en algun vicio y peccado, es intolerable, dañoso, vituperable, y condenado en la biuda: la qual en solo esto se ha de ocupar y poner todo su estudio y solicitud en como seruira, agradara, y contentara a Dios nuestro señor: el qual se satisfaze, contenta y agrada mas delas vestiduras interiores, que son las virtudes, que no delas exteriores por muy preciosas que sean. Dõde sant Hieronymo escriuiendo a vna biuda, le dixo. El amor de las cosas delicadas, delas piedras preciosas, y delas vestiduras de brocado, traspassale a la sciencia de las escripturas sagradas. Ha de dexar la biuda la manera del trage y vestir que solia traer enel tiẽpo que su marido viuia, por que no sea hecha red del demonio, cõ que cace a muchos por peccado mortal. De aqui es lo que el Ecclesiastico auisando a cada vno de nosotros dize: Aparta tu rostro y vista de la muger afeytada y cõpuesta, y no mires la hermosura agena, por que por la hermosura agena muchos perecieron: y desta concupiscencia quasi se enciende el fuego. El habito de la biuda ha de ser largo, no pomposo, no sumptuoso, no de nueua inuencion notado. Porque del trage, modo, y manera de vestir, assi de las biudas como de las casadas, lo entiendo adelante muy mas por estenso declarar, no digo agora aqui mas.

§. 12. Que la biuda ha d ser humilde exteriormẽte

Hieroni ad Furiam.

§. 13. Qual aya d ser el traje y vestidura dela biuda.

Eccle. 9.

Ha de ser la biuda para que con verdad y justo titulo sea llamada verdadera biuda, casta, honesta, y limpia. Lo qual ha de ser en tres cosas. En la vista, en la boca, enla cõuersacion. Lo primero en la vista, que no sea desuergonçada en su mirar, mas deue de andar con los ojos baxos y puestos en tierra, por que en el ojo y enla oreja suelen ser conocidos los pescados, si son frescos o corrompidos y podridos. Donde dize sant Augustin. El ojo impudico, no casto ni limpio, mensajero es del coraçon no limpio: y cosa

§. 14. Que la biuda ha q̃ ser casta en la vista.

August.

y cosa es marauillosa, que por la vista de los ojos trabajan las aues de euitar los lazos adonde quiera, por que no sean presas ni tomadas en ellos, y que nosotros de nuestros proprios ojos hazemos lazos, para ser tomados y caçados enellos. Porlos ojos segũ arriba vimos fue tomado Holofernes y muerto. Assi lo dixo el testo: Las sandalias de Iudich y su hermosura, arrebataron sus ojos y hizieron captiua su anima. De aqui es lo que dize el Ecclesiastico: La fornicacion de la muger, el leuantamiento de sus ojos. De aqui sucedio que las biudas suelen traer vn velo sobre sus ojos, o alomenos el manto sobre la cabeça, muy tapadas y cubiertas, para que ni vean, ni sean vistas. Las aues nobles de rapiña, como sacre, girifalte, o nebli, tiene necessidad devn capirote, porque no derrame sus ojos y vista, y se abata a cosas baxas y presas viles, mas a cosas altas y nobles. Assi la biuda ha de tener los ojos cubiertos, no solo cõ que vea las cosas temporales, mas con que vea las cosas espirituales, celestiales, y eternas. Esto a exemplo de Anna biuda, de la qual dize sant Augustin. Anna biuda por esso fue muy mas bienauenturada, por q̃ merecio ser prophetissa de Christo: mas q̃ si no tuuo algunos hijos, como se ha de creer, lo qual la escriptura callando dixo por incierto, y por esso auer visto a Christo en espiritu, que auia en proximo de venir y nacer dela virgen: y con aquel mesmo espiritu conocio al infante rezien nacido, de donde recuso las segũdas bodas, por que conocia que ya era el tiempo, en el qual seruia mejor la biuda a Dios Christo nuestro redemptor con el oficio de la continencia vidual, que no con exercicio de parir.

Iudith.15. *Eccles.16.*

§.15. Que la biuda ha de tener ojos espirituales y corporales

Augus. de sancta viduitate.

Ha de ser lo segundo la biuda, casta en su boca, no dada a dissoluta risa, porque la risa manifiesta el desenfrenamiẽto dela muger. Cosa es de marauillar como la biuda se ria, ni pueda reyr, ni menos tener plazer, teniendo como tiene tanta materia de llorar, por q̃ aya perdido la meytad de si messma, y por mejor dezir la vna y otra parte, por que perdio a si mesma, y a su compañero y amigo: y aquella que por la meytad es muerta, y que esta vestida de vestiduras de angustia y tristeza, como puede tomar plazer ni alegria, ni muy menos reyrse? Mucho es de doler que ay algunas biudas tan faltas de virtud y agenas dela limpia castidad, que acabado de enterrar al marido, entierra juntamente con el su memoria para jamas se acordar del. Contra las quales es vn exemplo muy notable que pone sant Hieronymo de Marcia biuda hija de Catõ de la qual dize: Como Marcia noble Romana estuuiesse biuda, y nunca hiziesse sino llorar muy amargamente la muerte de su marido, de tal manera que nunca cessauan sus ojos de derramar lagrimas. Como las otras mugeres le preguntassen diziendo: Quando señora se han de acabar vuestras lagrimas, quando cessara vuestra tristeza y lloro? Respondio no con pequeñas lagrimas diziendo. Entonces fenecera mi llorar y se acabara mi tristeza y lloro, quando fenecicre y se acabare mi vida. O bienauenturada biuda que assi tenia en la memoria la muerte de su muy querido marido, que siẽdo como lo era muerto, le tenia presente y viuo en su memoria.

§.16. Que la biuda ha de ser casta en su boca.

§.17. Que algunas biudas acabado de enterrar al marido, entierran la memoria del.

Hieroni. ad Iouinianũ.

§.18. Delo q̃ respõdio Marcia q̃ lloraua la muerte de su marido.

Ha de ser la biuda, casta y limpia en su conuersacion y compañias, por que deue de euitar las compañias de donde puede salir o leuantarse alguna sospecha no buena. Donde dize sant Hieronymo. Cosa muy tierna y delicada es la fama de la castidad y limpieza en las mugeres, por que es como vna flor muy hermosa, que a vn poco de viento se para marchita, y se seca: mayormente donde la edad consiente al juyzio, y falta la autoridad del marido, cuya sombra es guarda de la muger. Las aues que huyen de la tierra, estan seguras de los lazos, y sus alas permanecẽ compuestas y limpias: mas quando se detienẽ enla tierra, son caçadas, y muchas vezes muertas. Las biudas que estan apartadas dela conuersacion de los hombres dissolutos, y dados a vicios, mayormente de luxuria, cõ mucha dificultad son tomadas de los lazos de los malos pensamientos y iniquas obras. Mas quando se mezclan y juntan con los peruersos y malos hombres, sus animas con las quales assi

§.19. Que la biuda ha de ser casta en su conuersaciõ

Hieroni. ad Saluinam.

como con alas auiã de bolar muy alto, son amanzilladas y pierden su compostura. Sant Hieronymo hablando con las biudas dize: Que haze la biuda entre la multitud de los sieruos, y entre la gran familia de los seruidores y ministros? Hablando con cada vna dellas dize. Guardate de todo aquello que de ti se puede fingir o pensar no ser licito ni bueno. Ten cõtigo la compañia de las virgines y biudas, y con las de tu estado y manera ten tu solaz, plazer, y alegria.

Hiero. epistola. 75. §. 20. Que la biuda ha de euitar las cõpañias no buenas.

Ha de ser la biuda, tẽplada en su comer y beber. Donde sant Augustin dize: Tres generos ay de biudas: vn genero q̃ es perfectißimo, ordenado para el premio celestial, que de noche y de dia, en ayunos, oraciones, y buenas obras sirue a Dios Otro genero que se ocupa enla criança de sus hijos, disposicion de su casa y familia: este no es tal como el ante dicho, mas no esta embuelto en vicios y peccados. Otro genero ay, que en manjares y deleytes se ocupa, q̃ es guardado para la muerte perdurable y eterna. Y dize mas sant Augustin: Muy mas ligera y facilmente se conserua el fuego y agua en vn mesmo vaso, que la continencia, pureza, y limpieza, en los deleytes de comer y beber. Y el Apostol dize: La biuda que viue en deleytes, viuiendo es muerta. Por que cada dia va a la muerte de la culpa, es llamada muerta. No era delicada aquella honrada biuda Noemi, cuya nuera Ruth cogia espigas, siguiendo a los segadores, con que pudiesse sustentar a su suegra Noemi, por lo qual merecio ser cõsolada del Señor, y auer despues por marido a Booz, hombre muy hazẽdado y rico, y que de aquesta Ruth descendiesse el tribu real, y por consiguiente Christo nuestro redemptor. No era delicada aquella biuda Sarethana, que no tenia sino vn poquito de harina y azeyte pàra su sustentamiẽto, la qual merecio recebir al propheta Helias y ser confortada del Señor cõ muchos milagros. Por vẽtura fue la causa por que no auia en Israel otras biudas tan deuotas ni tan templadas como ella lo era, y por esso no fue Helias embiado a ellas, aun q̃ auia otras muchas, como dize Christo nuestro redemptor en el Euangelio. No era delicada aquella honrada biuda q̃ recibio a Christo, la qual se auia ocupado en ayunos y oraciones ochenta y quatro años, siruiendo a Dios nuestro señor. Iudicht si fuera destemplada, y beuiera vino con excesso, por ventura con el adultero Holofernes se mezclara y durmiera. Y si de tal modo y manera (como hemos visto) absoruieron los vinos a Holofernes, que fue muerto de vna muger vn hombre tan fuerte y terrible, como no temeran las biudas que se desmandan en beuer, de no ser absoruidas del vino, siendo como lo son fragiles y flacas? Costumbre era muy loable acerca de las mugeres Romanas, no beuer vino, y si alguna lo beuia, era tenida la tal obra por cosa muy torpe, mala, y feamẽte hecha. Si esto guardauan las mugeres Gentiles, quanto mas lo deuen guardar las biudas Christianas, y viuir templadamente? Por que de lo contrario no se sigue sino mucho hablar, en lo qual, segun dize Salomon, no faltara culpa y peccado. Por que a mucho hablar, mucho errar, se suele y con razon dezir. Quando el agua es mucha en el molino, siempre suele andar la tarauilla. La picaça quando ha comido sopas en vino, y esta harta, comunmẽte suele parlar mucho. La biuda que no es templada en comer y beber, de necessidad ha de ser parlera y dada a deleytes y vicios. Donde sant Hieronymo dize: Todo lo que es de las mugeres deleyte, reputalo y tenlo por mortifero veneno. El poco comer, y que siempre ande el vientre hambriento, es antepuesto y preferido al ayuno de tres dias. Mucho mejor cosa es, cada dia comer poco, que no de tar de en tarde, y raramente, comer mucho en abundancia. Aquella es muy buena agua, que poco a poco desciende a la tierra. El subito y repẽtino aguaducho suele destruyr los campos, y lleuarlo todo a barrisco, sin dexar cosa alguna.

Augustin. de sancta viduitate. §. 21 Que la biuda ha de ser tẽplada, y q̃ ay tres generos de biudas. vbi supra. 1. ad Thi. 5. §. 22. Que la biuda q̃ viue en deleytes q̃ viuiendo es muerta. Ruth. 2. Luce 4. Luca. 2.

§. 23. Que era costũbre d las mugeres Romanas no beber vino. Prou. 10. Hieron. ad Furiam.

Ha de ser la biuda, casta en el cuerpo y en el anima. Si estando casada viuio castamente, quanto mas en el estado de biuda, pues es mas honorable. Pone Valerio Maximo, que los Romanos a las biudas quando

§. 24. Que la biuda ha d ser casta ẽ anima y cuerpo. Vale. lib. 2 cap. 1.

do no se querian tornar a casar, las corona uan de vna corona de castidad, por que tenian opinion de las tales biudas que tenian el animo incorrupto, y ageno de toda macula y peccado. De las tales dize Esayas. Vinieron te a ti estas dos cosas juntamente, esterilidad y biudez. Exemplo de la palma hembra, que cortada la palma masculina, luego a cabo de tres dias se haze esteril y infructuosa. Para dar exẽplo a la biuda, que ha de guardar continua continencia. Y para que mejor pueda hazer esto, y ser casta y limpia, ha de huyr las ocasiones y cosas illicitas que incitan y prouocan a luxuria. Buscar deleytes y passatiempos la biuda, no es otra cosa sino en si mesma criar el fuego de la luxuria: y es assi mesmo al encendido fuego administrar leña, azeyte, y pez, con que mas arda: y fauorecer al proprio enemigo dentro en casa. Ha se de vestir la biuda de vestiduras asperas, segun su estado, y no delicadas: por que assi como las blandas vestiduras incitan a luxuria, assi por el contrario las asperas refrenan la carne, y la guardan de toda corrupcion de luxuria. De donde Iudith (como esta dicho) vestia y tenia sobre sus lomos cilicio. Deuẽ tambien para que sean verdaderamente castas, despedir de si los malos pensamientos en quanto en ellas fuere, y luego a la hora que vinieren les corten la cabeça, por que dexada entrar la cabeça del mal pensamiento, no entre todo el cuerpo: esto es, la peruersa y mala obra por consentimiento, como la anguilla, que si entra la cabeça por algũ lugar, luego toda se delezna y entra sin que la puedan resistir. De donde para euitar esto dize sant Hieronymo: Siempre en tus manos este la licion diuina, y tan continuas las oraciones, que todas las saetas de los malos pensamientos con que la juuentud y adolescẽcia suele ser herida y llagada, con el estudio de las diuinas escripturas, y deuotas oraciones sean expelidas y rechaçadas.

Esa. 47.
Que los Romanos coronauã las biudas, y por que.
Iudicht. 8.
Hieroni in epistola ad Saluinam.

¶ Ya que hemos visto del estado de las biudas, y quales ayan de ser, las condiciones q̃ han de tener para ser llamadas verdaderas biudas: veamos agora del estado de las casadas y de los casados: acerca del qual veremos dos cosas. La primera, que sea lo que deuen considerar y mirar los que se quierẽ casar. La segunda, ya que estan casados, como se deuan de auer en la orden del sacramento del matrimonio.

Quanto a lo primero: la primera cosa y mas principal que deuẽ considerar y mirar los que se quieren casar, es, que no se casen principalmente por auaricia, esto es, q̃ no quierã mas los dineros, dote, y casamiẽto, que la persona con quien se casa, de tal manera que el hombre mas quiera la persona de la donzella, sus virtudes, bondad, y fama de aquella con quien se quiere casar y casa, que no el dote, dineros, y casamiento. La razon y causa no pequeñamẽte buena que a esto le ha de mouer, es, por que ningun verdadero amor ni amistad se puede fundar con cosas transitorias, caducas, y momentaneas: y como las cosas del mundo sean desta condicion, por que todas trãsitorias y passaderas cessando y faltando ellas, cessa y falta el amor que por su causa era tenido y auido. De donde dize el philosopho, que quando los amigos son por algun interes y bien suyo, prouechoso y delectable a ellos, que cessando la tal vtilidad y prouecho, cessa la amistad y amor q̃ por su causa era tenido. De las donzellas, y no donzellas, que por esta causa son casadas, podemos con verdad y razon dezir, que nunca lo fueron ni son casadas, porque no con ellas, sino con sus dineros, dote, y casamiento, sus maridos (que impropriamente se llaman maridos) se casaron. De aqui es, que faltando los dineros, dote, y casamiento, el qual de ligero suelen perder (y aun mal perder) los maridos, por que vnos mal gastando, y otros jugando, otros prophana y vanamente espendiendo y consumiẽdo, quedanse cõ la muger en casa, a la qual nunca tuuieron aquel perfecto amor que tener deuiã: y por mejor dezir, nũca amor les tuuieron: por donde suele ser (y aun es assi) que son muy mal casados, por que nũca con ellas sino con sus dineros se casarõ. Sant Hieronymo cuenta vna cosa digna de mucha memoria, de Marcia hija del muy sabio

§. I.
Que el q̃ se quiere casar deue mirar q̃ no se case por auaricia.
Aristot. 8. Ethi.
Hiero cõtra Iouinianum. lib.

sabio Caton,diziendo.Como Marcia fuesse de juuenil edad,moça,fresca,hermosa, y muy rica,como muerto su marido permaneciesse en su honesta biudez sin se querer casar: como muchos le preguntassen que siendo muy rica como lo era,y moça,y no menos hermosa y fresca,que rica y moça, por que no se casaua,como muchos la demandassen y quisiessen por muger.Respondio diziendo, que la causa por que no se queria casar, aunque auia muchos que la demandauan y querian por muger, era, por que nunca auia hallado hombre alguno que quisiesse mas a su sola persona, y a ella,que a sus cosas,riquezas, y bienes temporales que tenia y posseya. O como se auia de notar mucho esto, porque de aqui suele muchas vezes acontescer, que los hombres toman mugeres no conuenientes a su estado, y muy contrarias a su condicion. De aqui es que auiendo de estar siempre en paz, estan en continua guerra. Auiendo de estar en seruicio de Dios nuestro señor,estan en seruicio del diablo. Assi que a los tales, no Dios, mas el diablo muestran auellos juntado. Esto que cotidianamente hallamos acaescer en los varones, no menos se suele hallar en las mugeres:las quales suelen tomar hóbres ydiotas, simples,y de poco saber,auiendo consideracion a sus riquezas,y no a sus personas, con pensar que han de andar muy acompañadas de escuderos, dueñas, donzellas, pages,y moços despuelas, con gran fausto,grãdes atauios y trages. Y lo que peor es que les mueue a tomar semejantes maridos,que tienen consideracion y piensan, que siendo como lo son sus maridos ydiotas,simples,y de poco saber,han de gouernar y regir la casa,tener mando y palo: y no solo a sus criados y criadas, mas aun a sus maridos hã de traer debaxo de sus pies, en señorear y mandar. Este mal q̃ se halla en las mugeres q̃ libres son para la eleccion de sus maridos,no menos hallarse suele en los padres para casar a sus hijas donzellas, casandolas por solas las riquezas,possessiones,heredades y dineros q̃ los tales tienen, aunq̃ son bouos,simples,ydiotas,y de poco saber:de donde suelen suceder muchos y grandes males,assi espirituales como corporales,no de facil remediables. Para ouiar a tantos males,y dar algun remedio, quiero poner aqui vn hecho muy notable de vn philosopho,y por tal quiero y ruego se note. Leese de Themistocles philosopho,q̃ como tuuiesse vna hija para casar, y se la demandassen muchos por muger,entre otros cõ mucha mayor instancia y importunidad se la demandauan dos mancebos. El vno,insipiente y rico. El otro,pobre y sabio. Themistocles considerando cõ mucho acuerdo,a qual dellos daria a su hija: despues de muy bien pensado, y muy sobre acuerdo,diola al mancebo pobre y sabio. Como muchos de sus parientes,amigos, y conocidos le reprehendiessen,increpassen, y juntamente preguntassen, que auia sido la causa por que la auia dado al pobre y no al rico: respondio diziendo. Mas quiero dar mi hija al hombre que tenga necessidad de dineros,que no a dineros q̃ tengan necessidad de hóbre. O bienauenturado padre q̃ assi proueya a su hija de marido. Lo qual no se auia de passar sin consideraciõ. Los padres q̃ tienen hijas para casar deuen tener esto siempre delante sus ojos, para q̃ quãdo viniesse el tiempo,lo pusiessen assi por obra,y casassen con sus yguales, porq̃ haziendo se lo contrario,se siguen muchos inconuenientes,y otros muchos males, dellos secretos,dellos publicos. Sant Hieronymo dize. Mantener,vestir,calçar,y ataujar a la muger pobre es cosa muy dificil, sufrir a la rica, es intolerable tormento: por que por las riquezas que consigo traxo suele(la q̃ virtuosa no es) dezir muchos improperios,denuestos,feas y malas palabras a su marido,diziendo: que es vn vagabundo,holgazan,y perdido, y que no es para nada,y que el dia que con ella casarõ la ouierã de enterrar: las tales mugeres son a sus maridos muy penosas y cargosas: y assi se desdeñã de hazer cosa alguna en sus casas,mayormente si es cosa baxa y humilde. Assi mesmo debaxo deste titulo de ser ricas,y auer traydo gran dote y casamiento, quieren enseñorearse de sus maridos,

§ 2. De lo q̃ respõdio Marcia hija de Catõ a los q̃ le preguntauan porq̃ no se casaua.

§ 3. Como algunas mugeres toman maridos simples y de poco saber, y por q̃.

§ 4. De lo q̃ Themistocles respõdio a vnos que le preguntauã por q̃ auia casado su hija con vn pobre,y no cõ vn rico q̃ se la dmãdaua.

Hiero. contra Iouin.

§ 5. Que sufrir a la muger rica es intolerable tormento.

y que mande la rueca, como segun razon y justicia, no deua mandar sino la espada, queriendo que la cabeça sea pies, y los pies cabeça. Sant Pablo llama al varon cabeça de la muger, diziendo. La cabeça de Christo es Dios: la cabeça del varon es Christo nuestro señor: y la cabeça de la muger es el varon. Con estos males dichos ay otros no menores, que debaxo deste titulo se encierran: que algunos siendo moços y de juuenil edad, se casan con viejas, y los viejos de cansados dias y años, con moças. Muy a la clara parece esto ser en escarnio y vilipendio del sacramento del matrimonio, y contra su primera institucion. Parece esto en el Genesi, donde quando Dios nuestro señor instituyo este sacramẽto, dixo. No es cosa buena estar el hombre solo: hagamos le vna ayuda semejante a el. Casar moça con viejo, o vieja con moço, ay gran dissimilitud y dessemejança, por dõde nunca entre los tales puede auer verdadero amor, el qual se requiere de necessidad que aya entre los casados: por q̃ este faltãdo, falta todo bien, y hallase todo mal, siguiendose dello muchos males y muertes. A este proposito pone Orosio vna cosa digna de notar, diziendo. Danao hijo de Bello, decimo rey de los Argios, tuuo cincuenta hijas, a las quales llamo Belidas. Egipto su hermano por el consiguiente tuuo otros tãtos hijos. Como se casassen los cincuenta hijos con las cincuenta hijas, los cincuenta hermanos con las cincuẽta hermanas: cõ vna grã falsedad, traycion, y engaño, procurada por Danao, en la primera noche de la boda, las cincuenta hermanas mataron alos cincuenta hermanos, maridos suyos, saluo vna que se llamaua Hipermestra, la qual amando y queriẽdo mucho a su marido, lo guardo: lo qual no hizieron las otras, por q̃ faltaua en ellas el verdadero amor que entre marido y muger ha de auer. Assi hallamos auello hecho Michol hija del rey Saul, la qual sabiendo que su padre queria matar a Dauid, su muy querido marido, le descubrio la celada q̃ le estaua puesta, y cõtra la voluntad de su padre le libro de la muerte, colgandole por vna ventana: y como su padre embiasse ciertos hombres para que le prendiessen y matassen, respondioles que estaua malo en la cama: y para que pareciesse ser assi, puso vn simulacro o semejança de hombre en la cama, y assi le libro: lo qual hizo por el grãde y muy crecido amor que le tenia, aunque de todo en todo fue contra la voluntad de su padre. Mucho deuen los que se casan mirar como esta dicho, que no principalmente se casen por las riquezas, dote, y casamiento que esperan auer. No condeno, ni es mi intencion condenar, que como fin menos principal y secundario se quierã las riquezas, dote, y casamiento honestamente, por ser necessarias para tolerar y sobrelleuar la carga del matrimonio, para mejor poder criar, doctrinar, y enseñar sus hijos, y para poder viuir mas honestamente, y seruir a Dios nuestro señor con mayor gozo, plazer, y alegria: por que como dize el philosopho, las riquezas son organo y instrumento de la felicidad. Cada vno trabaje de casar con su ygual y semejante. El hidalgo, con el hidalgo. El labrador, con el labrador. El oficial, con el oficial. Por que assi aura entre ellos verdadero amor: por que como dize el Ecclesiastico: Todo animal ama a su semejante, y con el se junta. El leon, con el leon: la oueja, con la oueja: y las aguilas, con las aguilas juntar se suelen. Por que la semejança (como dize Aristoteles) es causa de amor. Quando esta similitud y ygualdad falta enel matrimonio, no suelen faltar improperios, denuestos, y injurias: por que el vno llama al otro villano, y el otro al otro judio: donde se leuantan renzillas, odios, rancores, y malquerencias de la vna y otra parte. Casi en figura desto mandaua Dios nuestro señor en el Leuitico, que no sembrassen el campo y tierra de diuersas simientes y granos, por que el vno al otro se suele ahogar, y ser el trabajo perdido, y no coger fruto alguno. De aqui es lo que el Ecclesiastico dize: Carga muy pesada lleua sobre si aquel q̃ se comunica y junta con otro mas alto y mas poderoso q̃ el. Que parte podra ser buena del rico con el pobre? Como si dixesse:

Marginalia: 1. ad Co. 11 — § 6. Que casar moça con viejo, o moço cõ vieja es cõtra la institucion del sacramento del matrimonio. — Genes. 2. — Oros. libr. 1. cap. 2. — § 7. Como cincuẽta hijas de Danao mataron a cincuenta hermanos maridos suyos. — 1. Reg. 19 — § 8. Que no se casasen principalmente por las riquezas. — Ethi. 1. — Eccle. 13. — § 9. Que deue cada vno casar con su ygual. — 8. Ethic. — Leui. 19. — Eccle. 13.

dixeſſe: ninguna. Que comunicacion del calderon de hierro cō la olla de barro? Por que cierto es que ſi ſe juntā, que ſe quebrara la olla: por que ſiendo el calderon de hierro y fuerte, y la olla de tierra y fragil, de neceſsidad ha de padecer y quebrar, por no juntarſe con otro ſu ſemejante. Los q̄ por preſuncion y ſoberuia ſe allegan a otros mas nobles, poderoſos, y ricos que ellos, digo que deſto ſe ſiguen muchos males. Dixe ſeñaladamente por ſoberuia y preſunciō, por que algunas vezes ſera licito a algū ſuperior, por las virtudes y humildad del inferior, juntarſe cō el: y al inferior en tal caſo con otro mas noble y rico y poderoſo que el. Hallamos eſto muy a la clara cumplido en el rey Aſſuero, el qual por la humildad y virtudes de Heſter, la tomo por muger, expeliendo a Vaſthi por ſu ſoberuia: de tal manera que lo que la vna perdio por ſoberuia, alcāço la otra por humildad: y aſsi fue conjunta con otro mas noble, poderoſo, y rico que ella, por ſolas ſus virtudes. O pluguieſſe a Dios nueſtro ſeñor, que todos los caſamiētos fueſſen deſta manera, que el vno y el otro ſe caſaſſen por ſolas las virtudes que en vna y otra parte vuieſſe.

§.10. *Que por las virtudes biē es licito caſar ſuperior cō inferior. &c. Heſter.1.*

Que cada vno ſe aya de caſar con ſu ygual y ſemejante, manifieſtalo el anillo que les ſuelen dar a los que ſe caſan, el qual denota cinco coſas. La primera y principal la ygualdad q̄ ha de auer entre ellos: por q̄ ſi el dedo es grueſſo y ancho, y el anillo angoſto y eſtrecho, no quadrara con el dedo: y por el contrario ſi el dedo es delgado y eſtrecho, y el anillo muy ancho, muy menos quadrara, por que luego ſe cae: de manera que ha de auer conformidad entre el dedo y el anillo: y aſsi entre los que ſe caſan. La ſegunda coſa que denota, es, el amor que ha de tener el vno al otro: por que ha de ſer vna a vno, y vno a vna: quiero dezir, que aſsi como en vn anillo no cabe ſino ſolo vn dedo, y no dos, que aſsi el marido ame y quiera a ſu ſola y vnica muger, y la muger a ſu ſolo y vnico marido, y que no quiera el a otra, ni ella a otro. Eſto es lo que dize ſant Pablo. Varones amad a vueſtras mugeres, como Chriſto a la Ygleſia: que fue tanto, que tuuo por bien de morir por ella. Y dize mas el Apoſtol. Los varones aſsi deuen amar a ſus mugeres, como a ſus proprios cuerpos, por que el que ama a ſu muger, a ſi meſmo ama. Nunca ninguno en algun tiempo aborrecio ſu propria carne y cuerpo, mas antes la recrea, dandole de comer, veſtir, y calçar. Y añade mas el Apoſtol diziendo. Cada vno ame a ſu propria muger, aſsi como a ſi meſmo: y tema la muger a ſu marido de temor caſto y reuerencial. La tercera coſa que denota el anillo es, que el amor que ha de tener el marido a la muger, y la muger al marido, ha de ſer que exceda a todo amor deſta vida. Eſto digo que manifieſta el anillo, por que comunmente ſuele ſer de oro: por que aſsi como el oro excede a los otros metales: aſsi eſte amor exceda a los otros amores. La quarta coſa que denota es, que eſte tal amor ha de ſer perpetuo y ſin fin, lo qual manifieſta ſu figura circular y redonda, donde fin no ſe halla. La quinta coſa que denota es, que el amor que ſe ha de tener, ha de ſer de coraçon, por que ſe pone en el quarto dedo, donde eſta la vena del coraçon: para dar a entender (como eſta dicho) ſe amen de coraçon.

§.11. *Delo q̄ ſignifica el anillo q̄ dan alos q̄ ſe caſan.*

ad Eph.5.

§ 12. *El amor q̄ ha de auer entre marido y muger que tal ha de ſer.*

Lo ſegundo y principal que deuen mirar los que ſe quieren caſar, es, que no ſe caſen ni ſea ſu primer intento por cumplir la torpedad de ſus feos deſſeos y deleytes, mas con intencion de procrear hijos para ſeruicio de Dios nueſtro ſeñor. Los que cō tal intencion ſe caſan, el tal matrimonio no puede mucho permanecer ni durar en concordia y amiſtad verdadera, como de hecho no dura. Todo amor que nace dē corrupcion, facilmente ſe conuierte en odio, rancor, y malquerencia, por que muy de preſto ſe ſuele perder y pierde la hermoſura, gracia, y gala de la muger. Eſto es lo que dize Salomon. Engañoſa es la gracia, y vana la hermoſura de la muger. Y el Boecio de conſolacion dize. La hermoſura es como el viēto, que muy preſto paſſa. Que el amor que por reſpecto del deleyte ſe cauſa, paſſa muy preſto, y conuertirſe en

§ 13. *Delo ſegundo q̄ deuen mirar los q̄ ſe quieren caſar.*

Prouer 31.

Boe. lib.4. proſa.4.

en dobladc aborrecimiento, ya lo vimos, y arriba delaramos en Amnon, del qual di ze la ſagrada eſcriptura, que deſpues que vuo forçado y violado a Thamar, a la qual en eſtremo amaua, y tanto que moria de amores della, fue muy mayor el aborrecimiĕto que la tuuo, que el amor antepaſſado. Suele aſsi meſmo cauſar muchos deſabrimientos, deſcontentamientos, renzillas: y lo que peor es, acabar mal: porque como dizen los Canoniſtas: cō mucha dificultad tienen buen fin y ſalida aquellas coſas que lleuaron mal principio. Muchas vezes por la hermoſura ſuelen los ancianos y viejos tomar donzellas moças freſcas y hermoſas, de donde deſpues ſuceden celos, y recelos, ſoſpechas y renzillas: la muger menoſprecia al marido, y no le tiene en aquello que tener le deue: y algunas vezes ſuelen ſuceder a los tales deſaſtradas muertes. De aqui es lo que el Eccleſiaſtico dize: Por la hermoſura de la muger muchos perecierō. Leeſe en la hyſtoria de los Lombardos, de Roſimunda, que era de eſtremada hermoſura: la qual eſtando en Rauena con ſu marido, como vieſſe a vn ciudadano Romano que era ſemejante a ella en tiempo, edad, hermoſura, y buen parecer: por auelle por marido, dio a ſu marido ponçoña y veneno a beber. el qual como lo bebieſſe y ſintieſſe, diole la parte que quedaua, compeliendola a beber: por donde juntamente murieron marido y muger. Mas por ventura preguntara y dira alguno. El patriarcha Iacob ſe caſo con Rachel por ſu hermoſura y no pecco: luego bien me podre yo caſar ſin peccado, por ſola la hermoſura de aquella con quien me caſare? A eſto reſponde ſancto Thomas diziendo: La hermoſura del roſtro de Rachel no fue cauſa principal del matrimonio de Iacob con ella, mas ſegundaria y acceſſoria: por que la principal fue ſus virtudes y prudencia, con las quales ſe hazia ſer amada y bien querida de Iacob: por que la hermoſura en la muger cuerda, le es para gran ornamento: mas en la que de cordura carece, para gran cayda y peccado.

2. Reg. 3.

61. diſtin. miramur.

Eccle 9.

§. 14. Como Roſimũda dio ponçoña a ſu marido, y porque.

S. Tho. in. 4 diſt. 30. in expoſitione literali.

§. 15. Como ſe entiēda q̄ Iacob ſe caſo cō Rachel por ſu hermoſura.

Dexadas las coſas ante dichas, por las quales ninguno caſar ſe deuē. Digamos agora que ſea lo que deua mirar el que caſar ſe quiere, Y lo que digo del hombre, digo de la muger, pues en eſte caſo podemos dezir que corren a la par, y andan en vna renta. El hombre que caſarſe quiere, primero y principalmente deue mirar dos coſas. La primera, a la prudencia y diſcrecion de aquella con quien ſe quiere caſar. De aqui es lo que dize Salomon. La muger ſabia y diſcreta, edifica ſu caſa: mas la inſipiente y menos ſabia, con ſus manos la edificada deſtruye. Y dize mas. Las caſas y riquezas ſon dadas en dote y caſamiento de los padres a las hijas: mas del Señor es proprio de dar la muger buena, ſabia, y prudente. La ſegūda coſa que deue mirar, es, a la bondad de ſu perſona, buenas y laudables coſtūbres. De aqui es lo q̄ dize el Eccleſiaſtico. Bien auenturado el varon de la muger buena. De notar es, que no dixo, Bienauĕturado el varon de la muger rica, freſca, o hermoſa: ſino buena, por que muchas vezes delas buenas coſtumbres y ſanctas delas buenas mugeres, ſon hechas formadas las coſtumbres loables de los maridos. Eſto dixo Dauid, que con el ſancto ſeria el hombre ſancto, y con el peruerſo y malo, malo y peruerſo. Corrompeſe el vino bueno y ſano, ſi ſe mezcla con el corrompido y vin agre. El miembro ſano es corrompido del podrido y corrupto, ſi no fuere apartado y cortado. Mucho ſe deue temer que el varō caſto no ſe caſe con muger impudica y no caſta, por que ſera cauſa que ſu marido no ſea caſto ni limpio. Mas ſi ſe caſa cō muger caſta y limpia, el aſsi meſmo ſera caſto y limpio. Para cuya mayor confirmacion pondre aqui vn exemplo muy notable. Leeſe en la vida de ſant Elzeario, que como eſtuuieſſe caſado por largos dias y años con ſanctaDelphina, y vuieſſen guardado perfecta virginidad, viendo ſant Elzeario que ſe acercaua ſu muerte, compelido de Spiritu ſancto, cō mucha abundācia de lagrimas, hablando de ſu muger ſancta Delphina, dixo. Hecho es ſaluo el hombre malo por la muger buena, la qual aſsi como la tome virgen en eſta vida mortal, aſsi

Prou. 14. §. 16. Que el q̄ ſe quiere caſar deue mirar a la prudēcia de la muger, buenas coſtumbres.

Prouer. 19. Eccle. 26.

Pſal. 16.

§. 17. Delo q̄ dixo ſant Elzeario de ſu muger ſancta Delphina.

assi la dexo virgen y sin manzilla. Vn famoso doctor hablando de su sanctidad dize, q̃ como estuuiessen vna vez estos dos gloriosos sanctos reposando en su cama, aparecio Christo nuestro redemptor en medio dellos, assentado en la cabecera dela cama. Lo qual todo parece auer procedido de la buena y sancta muger. Por donde no sin justa y muy razonable causa dixo el Ecclesiastico, que era bienauenturado el varõ de la muger buena: y segun se ha visto, no solo en el mũdo lo es, mas aun en la gloria. Y si por ventura alguno preguntare, q̃ como conocera la falta o bondad de la donzella con la qual se quiere casar, o la del mancebo con el qual quiere casar su hija, mayormente que ha poco que vino a aquella tierra, y no tiene noticia de las personas. A esta question y pregunta responde sant Chrisostomo, diziendo. Si de aquel o de aquella con quien te quieres casar, el padre es malo, y la madre buena, o el padre bueno y la madre mala: los hijos vnas vezes siguen al padre, y otras a la madre. Y si el vno y el otro son malos, padre y madre, pocas vezes y muy raro nacen sino hijos malos. De donde si buscas muger para casarte, no busques riquezas, sino buenas, sanctas, y loables costumbres: por que las buenas, sanctas, y loables costũbres adquieren y procuran las riquezas, mas las riquezas nunca hizierõ buenas costumbres. No busques tampoco hermosura, por que es vana De dõde si quieres buscar muger, mira quales son sus padres: si son buenos, sin dubdar, mas con mucha osadia assienta alli tu coraçon. Y si son malos, huye la tal familia y compañia. Mas si estã debaxo de dubda sus bõdades o malicias, seras como hombre que se pone en la mar, no sabẽdo si perecera, o si se saluara. Mas por que las hijas conuersan poco con los padres y mucho con las madres, de aqui es, q̃ de las buenas costumbres de las madres podras cõjeturar la bondad de las hijas, y sus buenas, laudables y sanctas costũbres de aquella q̃ quieres tomar por muger: por que como el Ezechiel dize: Qual es la madre tal es la hija. Assi quando quieres tomar hijo ageno para tu hija, por las costumbres del padre podras conocer y conjeturar las del hijo: por q̃ qual es el padre tal es el hijo. Lo de suso es de sant Chrisostomo. No dexo de dezir que suelen algunas vezes de malos padres salir buenos hijos, y por el cõtrario de buenos padres salir malos hijos, pues la sagrada escriptura lo manifiesta, y lo hallara buien lo quisiere inuestigar. Mas lo que yo digo, conformandome con sant Chrisostomo, es, que se ha de entender comunmente y por la mayor parte. Los q̃ toman mugeres de padres malos, o por el contrario, suelen les suceder muchos inconuenientes: vnas vezes destruycion de toda la generacion, segun aquello que dize Salomon: La generacion del mal ayuntamiento y cama sera destruyda, Parece esto muy a la clara en la generacion de Cayn, la qual toda fue destruyda: y no solo ella, mas todas las otras generaciones (saluo ocho personas) lo qual sucedio por auerse juntado con Cayn y su generacion. Toda la generacion del rey Achab fue destruyda por la malicia de padre y madre. De aqui es lo que dize sant Hieronymo, y arriba declaramos, tres reyes de Iudea, Ochozias, Ioas, y Amasias, fueron quitados de la genealogia de Christo nuestro redẽptor, por la malicia del rey Achab y de su muger Iezabel Los que de malos padres descienden muchas vezes incurren las maldiciones de sus padres antepassados. Parece esto en el segundo libro de los Reyes, que la generacion de Ioab comunmente era leprosa, por la maldicion dada a esse mesmo Ioab, por sus homicidios y males. Lo que peor es, y muy peor, que los tales son punidos y castigados de Dios nuestro señor, por que auiendo nacido de malos padres, siguẽ sus pisadas y obras malas.

Y ya que hemos visto (aunque con breuedad) lo que deuen mirar los q̃ se quieren casar, veamos agora como se ayã de auer despues de casados. Para q̃ esto mejor se entiẽda es de notar, q̃ segun ponen los doctores theologos, y son palabras de sant Augustin tres son los bienes del matrimonio, fidelidad, generaciõ, y sacramẽto De los dos pri-

Guillermo Borrillo in 4. sentent. dist. 30.

§. 18. Como conocera alguno la bondad o malicia de aqlla o de aql cõ quiẽ se quiere casar. Chriso. sup Matth. homi. 60.

Ezechi. 16

§. 19. Que a los q̃ toman por mugeres hijas de malos padres &c suele suceder grãdes males.

Sapien. 3.

Genes. 7.

3. Reg. 21.

Hiero sup Mattheũ.

2. Regũ. 3.

Theolo in. 4. dist. 31. Aug. super Genesim.

§. 20. Que son tres los bienes del matrimonio.

meros diremos aqui. El primero ha de ser fidelidad: la qual ha de ser reciproca, que ygualmente se guarden fidelidad el marido a la muger y la muger al marido: y esta ha de ser en quatro cosas. La primera, en el amor interior, que se amen ygualmente el vno al otro de coraçō, como ya vimos. La segunda, en la cōmunicacion de los bienes que possieen, que sean gastados en seruicios de ambos, y que no derrame el vno por vna parte, y el otro destruya por la otra. La tercera, que se honren el vno al otro, que no aya entre ellos deshonestidad de palabras, mayormente donde ay oydores. La quarta muy mas necessaria es, que se guarden fidelidad enla limpieza de sus cuerpos, que su cama carezca de segundo huesped, o huespeda: y assi que el vno al otro guarden fidelidad. Los maridos no menos obligacion tienen a la guarda desta fidelidad, q̄ sus mugeres. Mas, ay dolor, que ay muchos que quieren que sus mugeres sean obligadas que no cometā adulterio, y que ellos no seā obligados, como de hecho son muy mas obligados. Lo vno, por que son, o alomenos han de ser mas prudentes, discretos y sabios. Lo otro, porque son cabeça de la muger, y assi deuen ser guia y dechado dellas, por donde se ayan de regir y sacar muestras de virtud. La cabeça ha de anteceder y guiar, a la qual hā de seguir los miembros: por que si de otra manera se hā que la muger viue mejor que el marido (segun sant Augustin) la casa anda desordenada, por q̄ la cabeça anda a baxo y los pies arriba. Como quiere sant Augustin, quando las mugeres se quexan sobre esta causa y razon, con amenazas y heridas trabajan los maridos de hazellas callar, alegādo tres causas y razones para ello. Lo primero dizen, nosotros somos hombres y varones fuertes, y vosotras mugeres y flacas. Respōde sant Augustin: Manda a la muger que sufra al varon adultero, aquel q̄ no quiere sufrir la muger adultera. Tu dizes que eres hōbre y varon fuerte: si eres varon fuerte, vēce la torpedad del deleyte. Dizē lo segundo. Nosotros somos señores, y vosotras nuestras sieruas. Responde sant Augustin. En todas las cosas, o mugeres, sed con vuestros maridos como sieruas: mas quādo vinieren a aquello que dize el Apostol, el varon no tiene poderio sobre su cuerpo, sino la muger. Dad vozes y clamad como por cosa vuestra, que assi tan mala y injustamēte os es quitada. Lo tercero dizē. Nosotros somos cabeças, y vosotras miembros. Responde sant Augustin: Si eres cabeça, lleua a los miēbros, y mira donde vas, y no quieras yr donde no querrias que fuesse tu criada. Mas por ventura dira alguna muger. Mi marido no me guarda a mi fidelidad, ni yo a el se la quiero guardar. Responde sant Augustin. No querays, no querays, muy limpias y castas mugeres, no querays imitar y remedar a vuestros maridos, o por q̄ viuan con vosotras en el cielo, o por que ellos solos perezcan. La muger casta y limpia no guarda al marido adultero y malo su castidad, limpieza, y fidelidad, sino a solo Dios nuestro señor. Que no menos seā obligados a la guarda desta fidelidad los maridos que las mugeres, parece por las leyes diuinas y humanas. Por la ley diuina parece. Como fuessen hallados dos adulteros, vn hombre y vna muger, mādo Dios nuestro señor, segun parece en el Leuitico, que de vna mesma pena fuessen castigados y que muriessen juntamente apedreados, para manifestar, q̄ simplemente erā yguales en la culpa. Por las leyes humanas parece, y lo ponen los sacros Canones. De donde dize Innocencio papa. La religion Christiana ygualmente condena el adulterio, assi en el varon como en la muger. Y sant Ambrosio dize. No conuiene al varō lo que no conuiene a la muger. Y porq̄ para en prueua desto ay muchos decretos, por no me detener en probar lo que de si esta notorio, lo dexo. El que mas lo quisiere ver a la larga, vea la trigesima segunda causa del Decreto, por todas sus questiones y capitulos, donde muy a la clara es condenado ygualmente el adulterio, assi enel varon, como en la muger: por donde cō razō se deuen el vno al otro guardar fidelidad ygualmente el marido a la muger y la muger al marido. Deuē assi mesmo de tener cō lo

§.21. Que ē quatro cosas ha d̄ guardar fidelidad el marido a la muger y la muger al marido.

§.22. Que a la guarda d̄la fidelidad es mas obligado el marido que la muger, y por que.

§.23. Que quando la muger viue mejor q̄ el marido, q̄ anda la casa desordenada.

August.

§.24. De tres cosas q̄ dizen los adulteros maridos contra sus mugeres. a las quales responde sant Augustin.

1. ad Cor. 7

§.25. Que aunq̄ el marido no guarde la fidelidad q̄ deue la muger no ha de ella dexar de guardar.

§.26. Que por leyes diuinas y humanas se muestra ser ygualmente obligados a guardar fidelidad marido y muger.

Leui. 20.

Innoc. 32. q. 5. Christiana religio.

Ambr. 32. q. 4. nemo.

§.27. Que entre marido y muger ha de auer paz. Psal.75. Eccle.25.

lo antedicho entre si mesmos mucho amor y charidad, concordia y paz, por que en la tal casa mora Dios nuestro señor, segun aquello que dize Dauid, Que el lugar y aposento de Dios es donde ay paz. De dō de dize el Ecclesiastico, que tres cosas le son a el muy agradables, que son prouadas y aprouadas por buenas delāte de Dios y de los hōbres, que son. El amor entre los proximos. La concordia entre los hermanos. Y el varon y la muger que estan en paz, amor, y charidad, consintiendo el vno a lo que el otro quiere, que segun Dios es. De donde se sigue, que los maridos se deuen de auer pacifica y benignamente con sus mugeres, sopotallas y sufrillas, como ellos quieren ser soportados y sufridos. Desta virtud alaban a Seneca, y sant Hieronymo a Socrates: del qual dizen, que como tuuiesse dos mugeres muy renzillosas y soberuias, las sufria y soportaua con mucha paciencia. Acontecio que vn dia juntādo se las dos con gran impetu, arremetiendo a el dieron conel en tierra: y como vna dellas le dixesse muchos improperios y denuestos, y le amenazasse con la muerte, diziendo que le auia de matar: el dissimulando callaua: de lo qual ella mas se encendia y turbaua. Como vn dia estuuiesse sentado en vn portal, subiendo ellas a lo alto dela casa, por las aberturas y resquicios del sobrado le echaron mucha immundicia de agua, hasta orinar sobre el. El qual limpiandose y mirando arriba, sonriendose dixo. Bien pensaua yo, y assi lo tenia por cierto, q̄ despues de los truenos auia de venir el agua. Como los parientes y amigos le aconsejassen que las echasse de casa, respondio diziēdo. Aprēdo en casa, qual deuo ser en la plaça. Como si dixera. Aprendo en casa paciēcia, para tenella y guardalla en la plaça. Esto que alos maridos encomendamos, no menos lo deuen guardar las mugeres con sus maridos, teniendo mucha paciencia, soportando, sufriendo, dissimulando sus enojos y sañas, por que desto es Dios nuestro señor muy seruido, que los casados esten en amor, cōcordia, y paz. Quādo esta paz falta entre los casados, no ay peor vida en

Hiero. cōtra Iouinianum. lib. 2

§.28. Dela paciēcia de Socrates con dos mugeres q̄ tuuo.

el mundo. Donde sant Hieronymo dize. No ay con verdad vida peor, que viuir cō el cuerpo juntamente en vna mesma casa, mesa, y cama, y no con el anima. Verdaderamente malauenturados son los casados, dōde no ay vna, mas diuersas voluntades. Por q̄ quādo son discordes y mal casados, vida es que se puede mas llamar muerte, q̄ no vida, y traslado del infierno, y por mejor dezir, el mesmo original y infierno. Parece esto ser assi, por que en el infierno no ay amor ni charidad, mas los vnos a los otros mortalmente se aborrecen. Y aun oso dezir, que es peor que el infierno, por q̄ en el infierno no son maltratados ni persequidos los buenos: mas los mal casados muchas vezes persigue el marido malo a la muger buena: y por el contrario la muger no buena al marido sancto y bueno: por donde si bien se mira, se hallara como diximos, ser el mesmo infierno, y peor. Luego pues que assi es, trabajen los casados por estar en amor, charidad, concordia, y paz: y si por ventura faltaren los hijos (como muchas vezes faltar suelen) por algun impedimēto que aya en alguna de las partes, den gracias a Dios nuestro señor por ello, por q̄ de la mucha procreacion y generacion de hijos suelen suceder no pequeños males, como son parricidios y fratricidios cō otros muchos que callo, por no enojar y dar algun resabio de mal a aquellos que abūdan en hijos. Para en prueua delo que tengo dicho traere aqui vn exemplo (callādo otros muchos que pudiera traer) por donde claro se vea que no es sobrado bien abundar en hijos, y seguirse los males antedichos. Pone Iustino, q̄ Archipipo rey de los Persas tuuo ciēto y quinze hijos, de los quales los cinquēta dellos conspiraron cōtra su proprio padre, jurando de ser cōcordes, vnanimes, y de vn coraçon, para tratalle la muerte (como se la tratarō) sin que entre tantos hijos vuiesse vno que le desengañasse y descubriesse la celada y mal tan grande que le estaua encubierto. La causa desta conspiracion fue, por que contra la costūbre del reyno, viuiendo el padre, hizo al primogenito rey del reyno.

S. Hie. contra Iouin.

§.29. Que no ay peor vida q̄ la d los mal casados, y q̄ es el mismo infierno y peor.

§.30. Que de tener muchos hijos suelē succeder muchos y grādes males. Iusti. li. 10

§.31. Que Archipipo rey tuuo ciento y quinze hijos.

Por que la sagrada escriptura nos manifesto que esta honrada biuda y venerable matrona Iudicht se vistio, cōpuso, y adorno para ganar la voluntad de Holofernes, y prenderle en la vista de sus ojos, conforme a la peticion que a Dios nuestro señor demando. Veamos aqui cerca de los atauios y trages, quando sera licito o illicito, quando peccado o no peccado, la muger vestirse, atauiarse, y componerse.

§.1. De tres diferēcias de mugeres q̃ se atauiā y componen.

Para declaracion desto es de saber, que tres diferencias y estados hallamos de mugeres: por que vnas son casadas, otras biudas, y otras donzellas: y assi haremos tres diferencias en los trages, atauios, y compostura. Quanto a la casada, y su manera de vestir, hemos de ver dos cosas. La vna, quādo la muger casada se podra componer y atauiar licita y sanctamente, sin peccado ni culpa alguna. La otra, quando se atauia la muger casada, ver como se hazen muchos defectos y faltas acerca dello, por donde se cometen muy graues y grandes peccados.

S Tho. 22. q 165 ar. 3

§.2. Quando la muger casada se podra atauiar licitamēte y sin peccado.

1 ad Co. 7.

Quanto a lo primero digo, conforme a lo que sancto Thomas dize, que la muger casada podra licita, justa, y sanctamente atauiarse, componerse, y adornarse para agradar y contentar a su marido, por q̃ por el atauio vil y baxo no sea menospreciada y en poco tenida, y el aya de caer en adulterio, y cometer graues y muchos peccados. Esto es lo q̃ sant Pablo dize. La muger casada piensa en las cosas del mundo como agrade y contente a su marido, Lo que mas es, digo que siēdo como deue ser su intencion sancta, que su marido no cometa adulterio, y que Dios nuestro señor no sea offendido, no solo es licito, justo, sancto, y bueno, mas aun loable y meritorio. A las quales piadosamente creo, que como a otra Iudich acreciēta Dios su hermosura, que a vista de todos sean de muy buē parecer, y agradables a los ojos de los que las miraren.

§.3. Quādo la muger podra allēde de su estado añadir en su atauio y trage

Y assi presupuesta esta intencion, no solo se podrā atauiar, vestir, y cōponer conforme a su estado, mas aun añadir algo mas, mayormente si el marido es pronto y muy inclinado a adulterar. Podra se assi mesmo atauiar, componer, y adornar, por que el marido le de el debito matrimonial, el qual se lo negaua por vella mal compuesta, atauiada, y peor adornada. Cō lo que tēgo dicho, assi mesmo se podra vestir, atauiar, y componer, por respecto de encubrir alguna fealdad que procedio de alguna nueua causa, como de enfermedad, herida, o llaga, que a caso sobreuino y acōtecio. Esto quiso sentir sant Pablo quando dixo. Aquellos miembros de nuestro cuerpo, que los reputamos por menos nobles, los cercamos y rodeamos de mas abundante honra. Assi es licita a la muger casada la compostura, para encubrir la tal fealdad y deformidad, assi del rostro, como de las otras partes del cuerpo. Puede assi mesmo atauiarse y componerse licitamente, segun las otras mugeres q̃ son de buena consciencia, conforme a su estado y condicion, y de su marido: por que las mugeres resplandecen con los rayos de sus maridos. De aqui es, que se podra atauiar, componer, y adornar, por no ser trayda en menosprecio de las personas honestas. Quanto a lo segundo, de los defectos y peccados que acerca desto se cometē y causan, es de notar, que aunque la muger se atauie segū esta dicho, no carecera de culpa si el trage y atauio es dissoluto, y enderesçado a luxuria, pompa, y vanagloria: porque como esta escrito en el Decreto, con mala intencion ninguna cosa puede ser buena, licita, y sin peccado. Y de aqui se sigue, que si las mugeres se atauian, componen, y adornā para atraer los animos de los que las miraren, para que en mala parte las desseen y cobdicien: como esto sea contra la charidad, amor de Dios, y del proximo, aunq̃ no se siga la tal cobdicia, desseo, y obra mala, ni cayda de culpa en algun varon, no menos peccan mortalmente. Donde sant Hieronymo dize. Si el varon o la muger se compusiere y adornare (conuiene a saber) no con buena intencion, aunque no se siga daño alguno, los tales padeceran juyzio eterno y pena infernal, por que ya offrecieron el veneno y ponçoña para beuer y matar, aunque no vuo quien lo tomasse, beuiesse, ni dello muriesse. Assi mesmo peccaran mortalmente los

1. ad Co. 11

§.4. En q̃ caso la muger atauiādose pecca mortalmente. 26. dist. Nō satis.

Hieroni in quadā epistola.

los que se atauiaren con superfluydad demasiada de vestiduras, por buscar en ellas vanagloria y jactancia, poniendo en ellas su fin, y amando mas aquella gloria que la salud de su anima, ni la gloria eterna, o que estan aparejados, que para conseguir aquella gloria vana hazen contra los mandamiẽtos de Dios nuestro señor, y de la Yglesia, en estos casos y otros semejantes el tal atauio y compostura es peccado mortal. Esto es lo que sant Gregorio manifiesta diziendo: Ay algunos que la compostura y adornamiento de las preciosas y resplandecientes vestiduras piensan no ser peccado: lo qual si assi no fuesse, como lo es peccado, en ninguna manera las palabras de Dios nuestro señor con tanta vigilancia explicaran, declararan, y dixeran, que el rico que era atormentado en el infierno, se vestia de delgado lienço, purpura, y escarlata. No ay ninguno que dubde (ni pueda dubdar) que las vestiduras ricas, preciosas, y resplãdecientes que exceden a su proprio estado quiera y busque, sino por vanagloria, por donde peccan mortalmente. Conforma cõ esto sant Hieronymo diziendo. El ornamẽto de hermosura de las vestiduras, y la vileza y torpedad dellas, por ygual manera se deuen huyr: porque la vna destas cosas significa en los que las visten, deleytes y pompa: y la otra significa gloria vana, y huele a maldita ypocresia. Pues si no fuesse virtud ser los hombres vestidos de vestiduras viles, en ninguna manera alabara el Señor a sant Iuan Baptista de la vestidura aspera. Y si no fuesse peccado ser el hombre vestido de vestiduras y ropas preciosas, en ninguna manera quando Christo vuo de hablar de la pena del rico auariento, se vuiera anticipado a dezir, que se vestia de purpura y bisso. Sant Augustin queriendo mostrar como assi en la preciosidad de las vestiduras, como en la vileza dellas, suele auer culpa y peccado, dize. No en solo en el resplãdor de la preciosidad de las vestiduras, ornamẽto y pópa dellas suele auer culpa y peccado, mas aun en la vileza y torpedad dellas suele auer jactãcia, vanagloria, y peccado, y muy mas peligroso, en quanto debaxo de seruicio de Dios engañan a aquellos de quien es visto, y con quien comunica y trata. De donde Aristoteles dize. La superabundãcia en la preciosidad y multitud de las vestiduras, y la falta y defecto dellas en precio, valor y color, lo vno y lo otro pertenesce a jactancia y vanagloria. No deuen a mi parecer dexar passar esto por alto y sin ninguna consideracion los malditos ypocritas, que debaxo de aparencia de sanctidad engañan a todo el mundo, y ellos son muy mas engañados, pues con vna vanagloria son pagados en esta vida, sin que esperen cosa alguna en el cielo. Boluiendo pues a los ornamentos y atauios de las mugeres: digo que son acompañados de culpa, por que no guardan la orden deuida q̃ guardar deuen, en componerse y atauiarse conforme a su estado y condicion, mas peruertida toda orden y concierto, las de menor dignidad, y estado diuerso (segun lo dize sancto Thomas, y ello es assi) se quieren ygualar con las de mayor estado y dignidad, como no deua ni conuẽga ser assi, por que ala de mayor estado, mayor y mas precioso ornamẽto assi en valor como en color le es deuido. Mas, ay dolor, que el dia de oy ay tantos desconciertos en los atauios y trages, que los populares, plebeyos, y menores, trabajan con todas sus fuerças por ygualarse con los mayores y mas principales de las villas, ciudades, y pueblos donde moran: de donde se ha seguido vn mal no pequeño, que creciendo como ha crecido el ornamento, trages, atauios, y pompa en las mugeres, que son cõpelidos los padres a dar grandes dotes y casamientos a sus hijas. De aqui se sigue otro no pequeño mas muy desigual mal, que teniendo vn padre muchas hijas (como de cada dia suele acontecer y lo vemos) casada la primera, las otras quedan en casa hasta hazerse viejas, hechas quasi monjas, aunque no por volũtad, ni por Dios, sino por fuerça y a mas no poder. De donde se suelen seguir algunos males ocultos, y otros que a las vezes suelẽ salir a plaça y ser manifiestos. Las mugeres que exceden su estado y condicion en atauios, trages, y compostura quanto a la su-

Gregor. in homelia.

Hier. super Matthæũ.

§.5. Que ygualmẽte se deue huyr el ornamento precioso y vil.

August. de sermo. dñi in monte.

Aristot. 4. Ethicorũ.

§.6. Que no se guarda orden en los atauios y trages.

S. Tho. 22. q. 169. ar. 1

§.7. Que los atauios son causa de dar grãdes casamiẽtos.

§.8. Que la muger q̃ excede ẽ los trages haze contra la promessa del baptismo.

la ſuperfluydad, curioſidad, y precioſidad, hazen cõtra la profeſsion y promeſſa que en el baptiſmo hizieron y prometieron, en la qual renunciaron al demonio y a todas ſus pompas: contra las quales deſcriuiendo ſant Cipriano ſu eſtado ſin ventura, dize. Las mugeres veſtidas de ſeda, no pueden veſtir a Ieſu Chriſto. Compueſtas y adornadas con oro, plata, y piedras precioſas, perdieron la compoſtura dela conſciencia, coraçón, y anima, juntamente con la del cuerpo. O gran locura querer y procurar con tanta ſolicitud cubrir vn poco de pol-

Chriſo. ſup Matthei.

uo y ceniza: De donde ſant Criſoſtomo hablando de las veſtiduras del auariento rico dize. Cõ purpura, eſcarlata, y biſſo, cubria el poluo, lodo, y ceniza. De donde el Apo-

1. Cor. 11.

ſtol ſant Pablo dize. Quiero que las mugeres ſe compongan, adornen, y viſtan con habito de honeſtidad, con verguença, y tẽplança: no compoſtura de retorcijados cabellos, no cõ oro, margaritas, y piedras precioſas, ni con veſtidura precioſa, ſino ſegũ conuiene a cada vno de los eſtados de las mugeres, como eſta dicho, con habito honeſto, verguença y templança. No callare ni dexare de dezir vn infernal y deteſtable mal que de los atauios y trages de las mugeres ſe ſigue, en el qual ſe encierran no pequeños ni pocos, mas muchos y grandes males: y es. Que para veſtir los maridos a ſus mugeres conforme a ſu deſſeo y voluntad, ſon conſumidos y gaſtados ſus proprios bienes, y priuanſe de las coſas neceſſarias para ſi meſmos: y lo que peor es: que por mayor perdida tener ſe deue, como lo es, perdiendo la conſciencia, anima, y gloria, vſan de vſuras, renueuos, y logros, cõ los quales puedan contentar a ſus mugeres. La verdad que yo en eſto digo, ruego a los caſados que miren ſus proprias conſciencias, y vean como acierto en ello. De

§. 9. De vn mal infernal q̃ d los atauios y trages d las mugeres ſe ſigue

Pſal. 41.

eſto ſe verifica la ſentencia de Dauid, q̃ dize, q̃ vn abiſmo llama a otro abiſmo. Quiſo dezir, que el abiſmo de la vanidad de los atauios y trages, llama o otro abiſmo de las malas ganancias y vſuras, renueuos y logros. Tal veſtidura y ornamẽto como eſte es aquella veſtidura leproſa, la qual mando Dios nueſtro ſeñor que fueſſe quemada, ſegun parece en el Leuitico. Deſta meſma veſtidura dize Eſayas. La veſtidura mezclada con ſangre (eſto es de los pobres) ſera quemada y echada enel fuego infernal. De aqui es lo que Hieremias hablando a cada vna de las mugeres que de tales veſtiduras ſe viſte, dize. En tus alas fue hallada la ſangre de las animas de los pobres. Las mugeres vanas no ſolo condenan ſus animas, mas las de ſus maridos, a los quales por ſus vanidades de trages y atauios, hazen incapaces y impotẽtes para poder reſtituyr las coſas mal auidas y peor ganadas, ni pagar las deudas que claramente deuen. Y ſi por ventura alguna vez no correſponden a ſu deſordenado deſſeo, de dia y de noche ſon enojoſas, penoſas, cargoſas, y no ceſſan de los moleſtar diziendo: Hulana tiene tal veſtidura, y hulana tal ropa, y hulana tales atauios, y yo no, y aſsi no oſo parecer entre ellas. Y dizen mas. Bien parece que los otros maridos quieren mas a ſus mugeres que vos a mi: auſadas que ſi vos bien me quiſieſſedes, que no permitieſſedes que las otras mugeres me excedieſſen ni ſobrepujaſſen en las veſtiduras y ornamẽtos. Quãtas vezes aya acontecido, la muger no querer aſſentarſe a la meſa, ni dormir en la cama con ſu marido, por que no le da el mãto, brial, ſaya, o ſayuelo, como le traya ſu vezina: cuentenlo los que lo ſienten, ſufrẽ, y mal paſſan, q̃ a ellos me remito, pues lo podran mejor contar y dezir, que yo eſcreuir. Aſsi los cuytados ſon compelidos, agora con buena, agora con mala conſciencia, a buſcar los tales ornamẽtos, para tenellas contẽtas, poſponiẽdo todo temor de Dios nueſtro ſeñor. O malauenturados los tales, que tienen aca vn infierno en contentallas y ſufrillas, y aculla ternan otro por auellas (en eſte caſo) contentado y ſufrido.

Leuit. 13.
Eſaie. 9.
Hiere. 11.
§. 10. Que las mugeres vanas no ſolo ſe cõdenan mas aun a ſus maridos.

Quanto al ſegundo eſtado y diferencia que puſo ſant Auguſtin de las mugeres, q̃ es de las biudas que ſe atauian, adornan, y componen: hemos de hablar debaxo de diſtincion: por que o la tal biuda tiene intencion de ſe caſar, o no. Si tiene intencion de ſe caſar, bien podra atauiarſe y cõponerſe, para

§. 11. Quando la biuda ſe podra atauiar y veſtir ſin peccado y quãdo cõ peccado.

para contentar a alguno por que ſe caſe cõ ella, para eſtar en ſeruicio de Dios nueſtro ſeñor: y eſto ſin ninguna culpa y peccado. Mas ſino tiene intencion de caſarſe, no po dra (ſegun dize ſancto Thomas) atauiarſe y componerſe (con intencion de cõtentar y agradar a algunos por que la ayan de deſſear) ſin peccado. Si la intencion es tal, ſera peccado mortal, por que dan incentiuo de peccar a los otros. Mas ſi la tal biuda lo ha ze por alguna liuiandad, ó por vanidad, co mo por jactancia, no ſiempre (como dize el meſmo ſancto Thomas) es peccado mor tal, mas venial. Lo que deſto ſe deue aqui notar y cõſiderar (ſegun el meſmo doctor) es, que ſi la intencion es en alguna deſtas dos maneras ante dichas, ſiempre es cõ cul pa y peccado mortal, o venial: lo qual deue ſer euitado, por que en ninguna manera Dios nueſtro ſeñor ſea ofendido, mas en todo y por todo ſeruido.

S. Tho. 22. q. 169 ar. 3

vbi ſupra.

vbi ſupra.

Quanto al tercero eſtado y diferẽcia de mugeres, que es de las donzellas, podemos dezir lo que de las biudas diximos, debaxo de diſtinciõ, y como declaramos: de mane ra que ſi la donzella tiene intencion de ſe caſar, podra ſe cõponer y atauiar, para cõ tentar a alguno por que ſe caſe con ella, y eſten en ſeruicio de Dios nueſtro ſeñor. Mas la que es ſu intencion de no ſe caſar, o de ſer monja (muy menos la que ya lo es) no ſe podra atauiar, componer, y adornar, con intencion que ſea de alguno deſſeada, ſin culpa y peccado: y muy mas graue en la monja que eſta en el moneſterio, que no en la donzella que en el ſiglo y mundo mora. En que ſe aya de ocupar la donzella, y muy mas la monja, manifieſtalo ſant Pablo diziẽ do. La muger que no es caſada, y la donze lla virgen, pienſa (o por mejor dezir deue penſar) las coſas que ſon de Dios, como ſea ſancta en el cuerpo y en el anima. Y ſi la ca ſada (como dize ſant Pablo, (pienſa las co ſas que ſon del mundo, y con todas ſus fuerças y animo trabaja por cõtentar a ſu marido, y en ello ſe mira, vee, y reuee: quã to mas la que no es caſada y donzella vir gen deue conſiderar las coſas de Dios y del cielo, y mirarſe y remirarſe, y ver y reueer

§. 12. Quãdo la dõzella ſe podra ata uiar ſin pe cado. &c.

1. ad Co. 7.

§. 13. En q̃ ſe ha de ocupar la muger q̃ no es caſada y la dõzella virgen.

vbi ſupra.

ſe, como contente y ſirua a Dios nueſtro ſeñor eſpoſo ſuyo: dexando la vanidad de los trages y compoſtura del mundo? Aſsi meſmo a las vnas y a las otras, y a todas las mugeres, es illicito y denegado el trage y compoſtura quando es en eſcandalo de ſu proximo: eſto es, quando el tal trage y ata uio es en eſcandalo, y incitatiuo a luxuria, y prouoca a los que las miran al tal pecca do. Eſto ſe ha de entender, quando es coſa cierta y muy probable que los que las mi raren ſe incitaran al tal vicio. Entonces las que aſsi ſe atauiaren, peccaran mortalmen te, ſi no procuran de quitallo, mas con per tinacia lo quieren traer. Mas ſi no creẽ pro bablemente que dan ocaſion de cayda a al guno, deſta manera coſa muy dificultoſa ſeria juzgallo por peccado mortal, porque en algo excedan. Alexandre de Alex. dize, que conuiene a cada vno adornarſe y com ponerſe con precioſidad de ornamentos, conforme a la nobleza de ſu linaje y eſta do, y conforme a la coſtumbre de la tierra, y dignidad del oficio, cõ vna ſalua, que no interuenga libidinoſa intencion en la volũ tad, ni eſcandalo en la obra exterior. Mas es de notar, que aunque alguno ſea prouo cado a algun deſſeo no caſto ni limpio por la compoſtura exterior de otro, q̃ ſi aquel que aſsi ſe compone y adorna no es tal ſu intencion, ni ay exceſſo en las veſtiduras, que el tal eſcandalo ſera paſsiuo, y no acti uo, y ocaſion tomada ſin ſer dada. Verdad es que es muy peligroſo el exceſſo en los trajes y atauios que prouocan a luxuria, mayormente en aquellos que inuentan y ſacan nueuas inuenciones de trajes y ata uios, endereçados a eſte malo y peruerſo fin y efecto: aunq̃ no de facil ſe pueda juz gar ſer peccado mortal. Si mi cõſejo tomã los y las que aſsi ſe atauian, dexallo hã, por el peligro grande y daño de conſciencia q̃ de lo tal ſe puede ſeguir y ſigue.

§ 14. Quando a las caſadas biudas y dõzellas les es illicito el atauiar ſe.

Alexan. de Ales. pa. 2.

§. 15. Quando y en q̃ mane ra es licito a cada vno el trage y atauio.

§. 16. Que es muy peligroſo el exceſſo en los trages y atauios.

No ſolo la honrada y muy venerable matrona Iudith, dexadas las veſtiduras de biuda, ſe compuſo y adorno con precioſi dad y reſplandor de veſtiduras, mas aun, como fue viſto, lauo ſu cuerpo, y ſe vngio con precioſo y odorifero vnguento. De donde

donde,mouidos con este exemplo,sera bié q̃ sepamos,o veamos,si sera peccado mortal,o no,licito,o illicito,la muger casada, o por casar,afeytar su rostro có nueuos matizes,colores,assentar albayalde, fingir lunares,alcoholar los ojos,lauar su rostro có artificiales aguas,confacionadas con soliman,y otras cosas muchas,que ellas(aunq̃ no todas)suelen hazer,antes y despues que se ayan de afeytar,como ellas mejor saben que yo dezir ni escriuir puedo? A esto respondo con Cipriano,y digo lo que el hablando de las mugeres,y có ellas, dize assi. No solamente las donzellas virgines,y las biudas,mas aun las casadas,y todas las mugeres,pienso que deuen ser amonestadas, que la obra de Dios nuestro señor,y su hechura,que en su rostro y cuerpo puso,que en ninguna manera la hagan adultera y estraña de como Dios la crio, añadiendo colores negros,blancos,o rubios,ni otras confaciones y vnguentos.Y añade mas diziendo.Las manos ponen en Dios,quãdo aquello que Dios hizo y formo lo quierẽ reformar,y como si vuiesse en ello falta y defecto lo quieren con loca osadia y sobrado atreuimiento emẽdar. Esta impugnació es preuaricació de la obra de Dios nuestro señor. En ninguna manera podras ver a Dios verdadero, quando tus ojos no son los que Dios hizo,mas aquellos que el diablo inficiono,afeytada y compuesta de tu proprio enemigo,con el qual has de ser para siẽpre en el infierno ardida y quemada. Sant Augustin hablando en el mesmo proposito,dize.La muger vana menosprecia a Dios que la hizo , y como si no la vuiesse bien hecho,y formado, trabaja de enmendalle có sus vanidades,como si dixesse.Tu señor me heziste negra, yo me hare blãca. Criaste y heziste me pequeña,yo me hare grande.Heziste me amarilla,yo me hare colorada.Diste me negros cabellos,yo los hare rubios.Contra las tales dize Esayas. Ay da aquellos que contradizen a su hazedor, y criador.Como Christo aya dicho,q̃ ninguno puede hazer vn cabello blanco , negro,ni añadir a su estatura vn cobdo, ellas con sus diabolicos artificios quieren le hazer mentiroso. No conoce Dios el rostro que esta afeytado,porque no le hizo el tal. Sant Hieronymo hablando con cada vna dellas,dize.Con que osadia o confiança leuantas los ojos y tu rostro al cielo, los quales Dios nuestro señor no conoce?Alexander de Alexan.dize, que las mugeres que afeytan,adornan,y componen sus rostros con artificiales colores,o có cabelleras, ora sean de muertos,ora sean de viuos los cabellos,para mayor dissolucion y gala libidinosa,y para mostrar mayor hermosura,pecan mortalmente. Mas si alguno me quisiesse reprehender y increpar,diziẽdo, que como es esto assi, como arriba yo aya dicho y publicado, que se pueda hazer por encubrir alguna fealdad o manzilla?A esto respondo y digo,lo que sancto Thomas dize.Que vna cosa es fingir con cosas artificiales la hermosura que no tiene,y otra cosa es,encubrir alguna torpedad y manzilla que sobreuino a caso,o de alguna enfermedad.Si bien se ha mirado, no ay pequeña diferencia entre lo vno y lo otro : por que lo primero es illicito,malo,culpa,y peccado mortal:y lo segũdo es licito,sancto, bueno,y sin peccado.Mas es de notar,q̃ segun dize el mesmo sancto Thomas,la tal compostura y afeyte̕ no siẽpre es peccado mortal,saluo quando se haze con dissoluta gala, prouocadora a luxuria. En esto de los afeytes(saluo meliori iuditio) me parece q̃ se deue mirar a la intencion,buena o mala, con que se afeytan,adornan, y componé. Por que si la muger lo haze por contentar a su marido,mayormente si es inclinado a algũ vicio,por que no ofenda a Dios nuestro señor:o si lo haze por agradar a alguno para casarse con el y estar en seruicio de Dios,que esto sea sin culpa y peccado , y se juzgue dello lo que de los atauios y trajes diximos.Mas si lo haze por vanagloria y por ser tenida por mas hermosa en menosprecio de las otras,y lo que mas y peor es,en menosprecio de Dios nuestro señor, y con voluntad dañada,para que indiferẽtemente sea cobdiciada,y torpemente dessseada:en tal caso es graue peccado y culpa. Deuen las que assi se atauiaren,compusieren,

Cipria. in lib. de habitu virginũ

§.17. Que muy grauemẽte ofenden a Dios las mugeres q̃ se afeytan.

Aug. lib. 4. de doctrina Christia.

§.18. Que la muger q̃ se afeyta menosprecia a Dios.

Esaia. 45.

Matth. 6.

S. Hieron.

Alexan. de Alex. in. 4. part. intractatu de Eucharistia.

§.19. Que las mugeres q̃ se afeytan, peccã mortalmẽte.

S. Tho. 2. 2. q. 166.

Vbi supra.

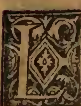
§.20. Como no siẽpre es peccado mortal afeytarse la muger.

§.12. ren y afeytaren, ſiempre tener delante ſus
Que las ojos a Dios nueſtro ſeñor, y hazello con
mugeres q̃ buena y ſancta intencion, por que el ſea
ſe afeytan ſeruido, y jamas offendido. Deſta manera
deuen a te- piadoſamente creo, que ſe les ſeguira lo q̃
ner a Dios de aquella honrada matrona diximos, que
delante ſus
ojos, y porq̃ acrecento Dios nueſtro ſeñor ſobre ſu natural hermoſura, otra muy mayor, celeſtial y diuina. Y yo viendo, y no con pequeña conſideracion penſando, los grandes males que ſe ſiguieron del matrimonio de Iezabel, y los muchos y grandes bienes que de la biudez de Iudich procedieron, dixe, que mas queria la biudez de Iudich, que el matrimonio de Iezabel. Aſsi meſmo viẽdo y conſiderando que ſon muy mejores los males deſta vida, q̃ los bienes della, no con pequeña voluntad y gana digo, que

¶ *Mas querria la enfermedad del rey Ezechias, Que la ſanidad del rey Senacherith.*

CAPITVLO ONZENO.

¶ De los bienes que ſucedieron de la enfermedad del rey Ezechias, y de los males que de la ſanidad del rey Senacherith procedieron.



LA ſagrada eſcriptura nos manifieſta, y adelante muy mas claro parecera, la enfermedad del rey Ezechias auer procedido por cauſa del rey Senacherith. De tal manera declararemos lo vno, que vengamos en conocimiẽto de lo otro. Aſsi diremos del vno, q̃ hablaremos del otro, y juntamente de entrã bos a dos. El rey Ezechias, ſegun parece en
4.Reg.18 el quarto libro de los Reyes, fue hijo de
§.1. Achaz rey de Iudea, y ſu madre era Abiſa
Quien fue hija de Zacharias. Eſte Ezechias començo
el rey Eze- a reynar en Hieruſalẽ, y en Iudea, de edad
chias, y de de quinze años: y reyno veynte y nueue
que genera-
cion. años. Fue varõ temeroſo de Dios, por que ſiguio las piſadas de Dauid ſu padre, de cuya generacion decendia, haziendo aquellas coſas que eran rectas y buenas delante del Señor. Eſte deſtruyo los ſacrificios que los gentiles hazian en las alturas y montañas a los ydolos. Eſte atalo y quemo los boſques y montes que los gentiles tenian pa-
ra eſtos ſacrificios. Eſte quebranto la ſerpiẽ § 2.
te de cobre que Moyſen auia hecho por *Como que*
mandamiento de Dios nueſtro ſeñor. Co- *branto vna*
mo eſta ſerpiente aya ſido hecha por Moy *ſerpiẽte de*
ſen, de mandamiento de Dios nueſtro ſe- *cobre y por*
ñor, ſepamos por que la quebranto y de- *que.*
ſtruyo: que aya ſido la cauſa: y le es contado por ſeñalado ſeruicio? Para cuya declaracion es de notar, que ſe lee en el libro de
los Cuentos, que el pueblo de Iſrael mur- *Nume. 21.*
muro contra Moyſen y contra el Señor, diziendo: Por que nos ſacaſte de Egypto, para que murieſſemos en eſta ſoledad y deſierto? Falta el pan, y no ay agua, y ya eſtamos enhaſtiados y con azedia deſte manjar de la manna, y ſe nos rebuelue el eſtomago que no lo podemos ſuffrir, y no es manjar que da fuerça, por ſer muy delicado. Diziendo eſtas y otras ſemejantes coſas, deſmandauan ſus lenguas, murmurando contra Dios nueſtro ſeñor, y contra ſu ſieruo Moyſen. Por lo qual embio Dios en
ellos vnas ſerpientes de fuego, que los he- § 3.
rian, llagauan, y maltratauan, haſta dalles *Como el*
la muerte. Son llamadas aqui eſtas ſerpien- *pueblo d Iſ-*
tes, ſerpientes de fuego, o encendidas: lo *rael fue he-*
vno, por que volando por el ayre, echauã *rido cõ ſer-*
de ſi centellas de fuego. Lo otro, por q̃ por *pientes de*
las heridas y bocados que dauan, era encẽ- *fuego y por*
dida la carne, como ſi la quemaran con fue *que.*
go: y aſsi llagaron y mataron a muchos. § 4.
Como el pueblo vieſſe el gran eſtrago y *Por q̃ ſon*
matança que ſe hazia, reconociendo ſu cul *llamadas*
pa y peccado, fueron a Moyſen y dixeron *ſerpientes*
le: Peccamos por que hemos hablado con *de fuego.*
tra el Señor y contra ti: ora y ruega por noſotros, que nos ſean quitadas las ſerpiẽ-
tes. Moyſen viſto el conocimiento del pue § 5.
blo, y ſu peticiõ, oro, y rogo al Señor por *Como por*
el. Al qual hablando el Señor, y queriendo *mandamiẽ-*
dar remedio para ſu enfermedad, le dixo. *to de Dios*
Haz vna ſerpiente de cobre, y ponella has *fue hecha*
por ſeñal en vn lugar alto, donde pueda *vna ſerpien-*
ſer viſta de lexos, y de todos: y aquel que *te d cobre.*
y para q̃.

siendo herido y llagado de las serpientes, la mirare, viuira, y sera sano. Hizo Moysen la serpiente, conforme al mandamiento del Señor. Y qualquiera que siendo herido y llagado, miraua en ella, luego era sano. Esta serpiente fue la que quebranto el rey Ezechias. La causa por que la quebranto, fue: por que viendo los hijos de Israel que a la vista della auian sanado de los bocados y llagas de las serpientes, creyendo que en ella estuuiesse alguna cosa diuina, offrecian le encienso, casi adorandola como a Dios.

§. 6. Como el pueblo d Israel offrecia encienso a vna serpiente de cobre y porque.

Esto duro y perseuero hasta este rey Ezechias, que la quebranto, para quitallos y remouellos de aquella ydolatria: por que la vista de la serpiente de cobre no tenia virtud de sanar: mas eran hechos sanos, por q̃ en su vista venian en conocimiẽto q̃ aquella aflicion les era justamente dada, y que con razon la padecian: y asi conuertidos demandauan perdon a Dios: y el vsando de misericordia, los saluaua, y daua salud: la qual pensauan ellos que les venia de la serpiente: y por esto la reuerenciauan y acatauan: hasta que este rey la destruyo. Dize mas la sagrada escriptura del: no se auer hallado antes del, ni despues del (en todos los reyes de Iudea) otro semejante a el: por que se allego al Señor, y no se aparto de sus pisadas, mas hizo sus mandamiẽtos, los quales auia mandado a Moysen. Y de aqui vino que estaua el Señor con el, por donde en todas las cosas se auia prudente y sabiamente. Este se rebelo contra el rey de Siria, y nunca estuuo debaxo de su subjeciō, como otros reyes de Iudea antes del lo auian hecho, dando parias. En el año quartodecimo del reynado deste rey Ezechias, el rey Senacherit rey de los Asirios, junto muy grā hueste de gente, asi de pie como de cauallo: y viniẽdo sobre el reyno de Iudea, tomo todas las ciudades del reyno, saluo a Hierusalem, donde estaua el rey Ezechias. Como viesse el rey Ezechias que asi auia tomado y ocupado todas las ciudades fuertes del reyno, y viẽdo que venia sobre Hierusalem, embio sus embaxadores al rey, diziendo. Peque: da la buelta, y no vengas sobre mi, ni sobre la ciudad, para

§. 7. Como el rey Ezechias se rebelo cō tra el rey d Siria.

§. 8. Como el rey Ezechias ẽbio a dezir al rey Senacherith, q̃ le daria todas las parias q̃ quisiesse, y porque.

tomarla: y todo aquello que me impusieres que te aya de dar, te lo dare. Esto dixo y hizo, sabiendo que su padre, y el pueblo que a el estaua subjeto, auian offendido a Dios en muchas maneras: y por esso dixo, Peque, reputando el peccado de su padre y pueblo por suyo: y por esta causa, y cō justa razon temio, por que por ventura no fuesse diuinalmente permitido venir el rey de los Asirios sobre su reyno, para vengāça de tantos males y peccados cometidos contra Dios, como auian perpetrado, y viniendo fuesse destruyda Hierusalem, dōde florecia el culto diuino: y tambien queriendo guardar su pueblo, demādo parias y tributo. Como el rey Senacherith oyesse lo q̃ los embaxadores le dezian, dixo que le plazia. Impusole que le diesse de tributo y parias, trezientos talentos de plata, y treynta de oro. Lo qual acepto el rey Ezechias: y para aquello de cumplir, diole todo quanto thesoro tenia en su casa: y viendo que no bastaua para cumplir la suma de los talentos, tomo todos los thesoros, y todo aquello que se hallo en la casa del Señor, que de precio fuesse, asi de oro como de plata, y quebranto vnas puertas interiores del mismo templo, que eran cubiertas de oro, que el mesmo auia dado, para decoro y hermosura de esse mismo templo, y embiolo todo al rey Senacherith, para que recibiendolo, se boluiesse, sin perjuyzio de la ciudad y pueblo. El rey Senacherith despues q̃ vuo recebido los trezientos talentos de plata y treynta de oro, no quiso guardar el pacto, concierto, y conueniencia que auia hecho, de dexar el pueblo y ciudad en quietud y paz: mas dende su exercito embio mensajeros a Hierusalem, para espantar al rey Ezechias, para que asi espantado y atemorizado diesse la ciudad, y el pueblo se passasse a los Asirios, y el culto y honra diuina de todo en todo fuesse quitada de Hierusalē, y asi destruydo todo el Israelitico pueblo. Los mensajeros que para esto embio con muy gran exercito, fueron Tharcan, y a Rapsaris, a Rabsacen de Lachis. Los quales viniendo, assentaron su real sobre Hierusalem, y embiaron sus mensajeros a llamar al

§. 9. Como el r[ey] Senac[herith] impuso parias al rey Eze[chi]as tre[zien]tos tal[entos] de plata [y] treynta [de] oro.

§. 10. Como el [rey] Se a[...] despu[es] vuo rec[ebi]do las parias no qui[so] guardar el pacto [que] auia puesto

rey

rey Ezechias, para que viniesse a entregalles la ciudad en paz, sin que vuiesse derramamiento de sangre, ni interuiniesse muerte alguna. El rey Ezechias temiendo el fraude y engaño dellos, dexando el de yr, embioles a Eleachim sacerdote, y a Sobna su Chanciller mayor, y a Ioahe hijo de Asaph su coronista. Los quales como fuessen al exercito y real del rey Senacherith, y les preguntassen que era la causa de su venida, y que demãdauan: respondio Rabsaces diziendo: Hablad al rey Ezechias, y dezid le, que esto dize el gran rey, rey de los Assirios. Que es esta tu confiança con que trabajas en defenderte? Por ventura has tomado consejo para defenderte y aparejarte a la batalla: en que confias, que tengas osadia de te rebelar y leuantar? O por ventura confias en baculo de caña vana, y quebrantada de Egypto: sobre la qual si alguno cayere, sera quebrantada, y entrara por su mano, y traspassalla ha. Assi es Pharaon rey de Egypto a todos los que confian en el. Dixo esto, como si claramente hablãdo dixera. No podeys tener confiança ni esperança para vuestra ayuda, que no bastara fuerça humana. Y por el cõsiguiente ni del fauor diuino deueys de confiar: por que si me dixeres, En el señor Dios nuestro confiamos: por ventura no es este al qual Ezechias quito los altares y sacrificios que se hazian en los mõtes y alturas, y diminuyo el diuino culto: por lo qual no deueys de confiar en el, por que mando a Iudea y a Hierusalem, Delante deste solo altar adorareys en Hierusalẽ. Pues que assi es, passaos a mi señor el rey de los Assirios, y dares he dos mil cauallos, y mirad si hallareys caualleros para ellos. Como si dixera, No los teneys, ni los hallareys. Y añadio mas. Y si esto es assi, como lo es, como podreys resistir delante de vno de los menores satrapas de mi señor el rey? Esto dixo, por que el exercito estaua diuidido debaxo de satrapas, como los que agora llamamos capitanes: y cada vno destos satrapas tenia debaxo de su imperio y mando muchos caualleros. Y dixo mas. Y si no podeys resistir a vno de los menores satrapas, muy menos a toda la fuerça del exercito.

§. 12. De las blasphemias q̃ dixo Rabsaces a los mẽsajeros del rey Ezechias.

¶Y como si el mesmo rey en persona hablara, dixo. Por ventura pensays que sin voluntad de Dios he subido a este lugar, para atalalle y destruylle? Y para que fuesse creydo, que por voluntad de Dios y por su mandado hazia todo lo que ponia en obra, traxo vn testimonio de la sagrada escriptura puesto por Esayas, aunque por otras palabras, diziẽdo: El Señor me dixo, Sube a esta tierra y atalalla has y destruylla has, de tal manera, que no quede della memoria. Viendo Eliachim summo Sacerdote, y Sobna chanciller mayor, y Ioahe coronista, mensajeros del rey, las blasphemias que los mensajeros del rey Senacherith dezian, en especial Rabsaces, dixeronle. Rogamos y suplicamos te, que tengas por bien de hablarnos en lengua de Siria, por que tenemos noticia della: y la entẽdemos muy bien, y holgamos de oylla, y no nos hables en lengua de Iudea, oyẽdolo el pueblo. La causa por que le suplicauan les hablasse en lengua de Siria, era. Lo vno, por que antiguamente las personas que estauan en los palacios y casas reales en presencia del rey, sabian diuersidad de lenguas, para poder leer las cartas que les trayan de diuersos lẽguajes y naciones, y para hablar con los embaxadores que fuessen de otra lengua. Lo otro, por que el pueblo no entendiesse lo que hablaua, y se atemorizasse y acouardasse, porque en sus palabras mezclaua muchas blasphemias. Respondio Rabsaces diziendo. Por vẽtura a vuestro señor y a vosotros solos me embio mi señor, para que vuiesse de dezir estas cosas, y hablar estas palabras? Y no mas principalmente a los varones que estan sobre el muro, y a todo el pueblo, para que comã su estiercol, y beuan su orina cõ vosotros? Como si dixera. Tanto estaran cercados, y en tanto aprieto, angustia, y necessidad puestos, que no teniendo que comer ni beber, sean compelidos comer su proprio estiercol, y beber su orina. Y leuantando mas la voz en lenguaje de Iudea, dixo. Oyd las palabras del gran rey, rey de los Assirios. Esto dize el rey. No os engañe Ezechias, porque no os podra

§. 12. De como dixo q̃ por voluntad de Dios auia ydo Senacherith cõtra Hierusalem. Esaia. 8.

§. 13. Como los mẽsajeros del rey Ezechias rogarõ a Rabsaces q̃ les hablasse en lẽgua d Siria y por que.

§. 14. Delo q̃ respõdio Rabsaces a los mẽsajeros d'l rey Ezechias q̃ le rogaron q̃ no les hablasse en lẽgua Iudea.

§.15. De otras muchas blassemias que dixo Rabsaces.

podra librar de mi mano, ni os de esperança enel Señor diziendo, El Señor nos librara, y no sera entregada esta ciudad en mano del rey de los Assirios. No querays oyr a Ezechias. Esto dize el rey de los Assirios. Hazed conmigo lo que a vosotros es prouechoso: salid y venios para mi, y comera cada vno de su viña y de su higuera, y beuereys del agua de vuestras cisternas en hartura y abastança, hasta que yo venga y os passe a tierra que es semejante a la vuestra, tierra muy fertil y frutifera de pan y vino, tierra de oliuas, de azeyte y miel, y viuireys y no moriereys.

¶No querays oyr ni creer a Ezechias, que os amonesta lo contrario, por que os engaña, diziendo que el Señor os librara, Por ventura libraron los dioses de las gentes su tierra y a aquellos que los seruian y honrauan de la mano del rey de los Assirios? Dixo esto, como si dixera. Como fuessen muchos dioses, no pudieró defender ni librar a aquellos que los seruian y hórauan, quanto menos vuestro Dios, como sea vno solo os podra librar y defender. Donde esta el dios de Emath y Arphat? Donde esta el dios de Pharuaim Ana y Auia? Por ventura libraron a Samaria de mi mano? Muy mal arguya y inferia esto: porque aquellos no eran dioses verdaderos, sino vanos, falsos, y de ninguna virtud. Mas Dios verdadero es vno, y de infinita virtud y poder, poderoso para librar de todo peligro aquié el tuuiere por bien. A todo lo que Rabsaces dixo, callo todo el pueblo, y no le respó dio cosa alguna, por que assi lo auia mandado el rey Ezechias, por que respondiédo le no se incitasse y mouiesse a dezir mayores blasphemias contra Dios y contra su pueblo. Boluiendo pues el summo sacerdote Eliachim, y el chanciller Sobna, y el coronista Ioahe al rey Ezechias, rasgadas sus vestiduras, dixeróle todas las palabras y blasphemias que auia dicho Rabsaces en nombre del rey Senacherib. Lo qual como oyesse el rey Ezechias, rompio sus vestiduras, y vestiose de saco, humillandose delante del Señor y entrose en el templo para demandar misericordia para el pueblo, y justicia

§.16. Como el rey Ezechias oydas las blassemias q̃ auia dicho Rabsaces, rasgo sus vestiduras.

contra aquellos blasphemos. Y assi mesmo despues desto embio al summo sacerdote con otros muchos sacerdotes, ancianos y viejos, y a Sobna su coronista, al propheta Esayas, para que rogasse a Dios por el y por su pueblo. Y hizo esto, por que confiaua mas de los meritos de Esayas, que delos proprios suyos: y por esso queria el ayuda y fauor de su oracion. Como los mensajeros fuessen a Esayas, dixeronle. Esto dize el rey Ezechias. Dia de tribulacion y de reprehension para mi y para los mios, y dia de blasphemia contra Dios es este dia. Vinieró los hijos hasta el tiempo y hora del parto, y no auia virtud ni fuerça enla preñada para parir. Como si dixera. En tanta aflició estamos puestos, como la muger que esta puesta en afiicion de parto, a la qual faltan las fuerças para parir. Haz oracion por el reyno de Iudea, que es muy pequeño en comparacion al de los tiempos passados. Si por ventura mediante tu oracion lo oya tu señor Dios, y nos libre de la afrenta y angustia en que estamos, y castigue a estos blasphemos Assirios. Como Esayas oyesse la embaxada del rey Ezechias, queriendo consolar al rey y a los suyos, dixoles. Estas cosas direys a vuestro señor el rey. Esto dize el Señor. No quieras temer de las palabras que oyste, con que los criados del rey Senacherith me blasphemaron. Mira que yo embiare en el espiritu de turbacion del anima, y vendra el mensajero que le denúcie y diga, como el rey de Ethiopia le entra combate y toma el reyno, por donde dara luego la buelta a su tierra: y yo le humillare y abatire, y morira muerte de cuchillo en su propria tierra. Entretanto que estas cosas passauan entre el rey Ezechias y el propheta Esayas, boluiose Rabsaces al rey Senacherith, que estaua combatiendo vna ciudad que se llamaua Lobnan, despues q̃ auia tomado y destruydo otra ciudad que se llamaua Lachis. Estas cosas assi passadas, conforme a la prophecia de Esayas, el rey de Ethiopia Taracha entro en el reyno del rey Senacherith. Lo qual como el rey supiesse, fue compelido de dar la buelta, y yr en defensa de su reyno. Al tiempo dela partida

§.17. Como el rey Ezechias embio ciertos mensajeros al propheta Esayas.

tida embio vnas cartas (llenas de amenazas y no menos acompañadas de blaſphemias que de letra al rey Ezechias) enlas quales en ſuma repetia las blaſphemias y coſas ante dichas por ſu criado Rabſace, cō otras muchas q̃ de nueuo el dezia. Como el rey Ezechias recibieſſe las cartas de mano de los menſageros, y las leyeſſe, ſubio a la caſa y templo del Señor, lleuando conſigo las cartas, por que (como eſta dicho) cōtenian en ſi muchas blaſphemias, abriolas delante del

§.19. Oracion que hizo el rey Ezechias.

Señor, y hizo ſu peticion y oracion (para glorificar ſu nombre, contra las blaſphemias que auian dicho contra Dios, y para que libraſſe al pueblo de Iſrael) diziendo. Señor Dios de Iſrael, que eſtás aſſentado ſobre los Cherubines, tu ſolo eres Dios de todos los reyes de la tierra: tu ſeñor heziſte el cielo y la tierra. Abaxa ſeñor tus orejas, y oye: abre tus ojos, y mira y oye todas las palabras del rey Senacherith, las quales ha embiado para nos deshonrar, y a ti Dios viuo. Verdaderamente ſeñor los reyes de los Aſsirios han diſsipado a los gentiles y a todas ſus tierras, y echaron ſus dioſes en el fuego, por que cō verdad no eran dioſes ſino obra de mano de hombres, de madero y piedra, y por ello tuuieron poder ſobre ellos, y los deſtruyeron. Agora ſeñor Dios nueſtro, pues que aſsi es, libranos de la mano dellos, por que ſepan y conozcan todos los reynos de la tierra, que tu eres ſeñor y Dios ſolo, y no ay otro como tu, que libres a aquellos que eſperan en ti. Vio Dios nueſtro ſeñor la aficion del rey Ezechias, y oyo ſu oracion, y inſpiro en el propheta Eſayas lo que auieſſe de dezir: el qual embiado al rey Ezechias de parte de Dios le dixo. Eſtas coſas dize el ſeñor Dios de Iſrael. Oy la oracion y deprecacion con que me rogaſte ſobre el rey Senacherith rey de los Aſsirios. Y añadio el Propheta

Cap. [illegible] De lo q̃ Eſayas embio a dezir a Ezechias de parte de Dios del rey Senacherib.

Eſayas diziendo. Eſto es lo que el Señor del ha hablado y dicho. Menoſpreciote con ſeñales de eſcarnio virgen hija de Sion: a tus eſpaldas mouia la cabeça la hija de Hieruſalem. Es dicha y llamada aqui Hieruſalem virgen, por la integridad de la fe, la qual ſiempre perſeuero y quedo alli en algunos. Es tambien llamada hija de Sion, por que aſsi como la hija es guardada de ſu madre, aſsi Hieruſalem era guardada de vna fortaleza que eſtaua aſſentada en el monte Sion. Dixo que auia mouido la cabeça a las eſpaldas: por que los moradores de Hieruſalem no oſauan ſalir al campo contra el rey Senacherith: y ſi alguna vez ſalian, huyendo dauan luego la buelta. El propheta Eſayas proſiguiendo ſu prophecia, y ende reçando ſus palabras contra el rey Senacherith, dixo. Contra quien has blaſphemado, y has dicho tantos improperios y denueſtos? Contra quien leuantaſte tu voz, y leuantaſte en las alturas tus ojos? Contra el ſancto de Iſrael. Por las manos de tus ſieruos, con cartas y palabras deshonraſte al Señor, con muchos denueſtos y blaſphemias. Dixo aqui Eſayas, q̃ el rey Senacherith por ſus ſieruos auia deshonrado al Señor, lo qual auia ſido mayor menoſprecio de Dios, q̃ ſi el rey Senacherith lo hiziera en perſona. Aſsi como dar vna bofetada a alguno por mano de alguna perſona vil y baxa, es mayor injuria y menoſprecio q̃ ſi vna perſona de merecimiēto la dieſſe. Aſsi el rey Senacherith embiaua y eſcreuia cartas de blaſphemias, y dezia palabras feas y torpes contra Dios, por ſus ſieruos y criados. Dixo mas Eſayas. Menoſpreciaſteme dando de cabeça: tu ſoberuia ha ſubido en mis orejas: pues que aſsi es, yo pōdre argolla en tus narizes, y freno en tus labios, y boluer te he confuſamēte por el camino que veniſte. Queriēdo el propheta Eſayas cōſolar al rey Ezechias deſpues que le auia dado vna ſeñal marauilloſa para confirmacion de lo ante dicho, hablando del rey Senacherith dixo. Eſto hara el zelo del Señor de los exercitos y cauallerias, no por vueſtros merecimientos, ſino por ſu gracia diuina: y eſto dize del rey de los Aſsirios. No

§.20. De vna reprehēſiō q̃ da Eſayas al rey Senacherith prophetizādo del.

§.21. Que el rey Senacherit no cerco a Ieruſalem.

entrara en eſta ciudad, ni echara en ella ſaeta, ni la ocupara arma alguna, ni la cercara guarnicion ni campo de gente, ni aſſentara ſobre ella real. Por el camino que vino boluera, y no entrara en eſta ciudad, por que yo la guardare y defendere, por quien yo ſoy y por la gloria de mi nombre, y

por los merecimientos de mi ſieruo Dauid. Deſpues de dos años paſſados, en los quales el rey Senacherith ſe ocupo en la guerra con el rey de Ethiopia, y vencio al rey de Ethiopia, como boluieſſe ſobre Hieruſalem para auella de cercar, y eſtuuieſſe lexos en vn lugar que ſe llamaua Nob, cō determinacion de venir y aſſentar real ſobre la ciudad haſta tomarla. En aquella no-

§ 22. Como el Angel del ſeñor en vna noche mato 185. mil hōbres del exercito del rey Senacherith.

che embio Dios nueſtro ſeñor vn Angel, como executor de la juſticia diuinal, y mato ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas, de los mas robuſtos y fuertes del exercito y reales de los Aſsirios. Como a la mañana ſe leuantaſſe el rey Senacherith para yr a aſſentar real ſobre Hieruſalem, vio los cuerpos de los muertos, y de tal manera muertos, que ſegun dize la gloſa, los

§ 23. Como los 185. mil hōbres q̄ mato el angel fueron hechos poluos debaxo de las armas. ſup 31. ca. li paralip. 2 & Nicol.

cuerpos fueron hechos poluo y ceniza debaxo de los arneſes y armas, quedando las veſtiduras y armas illeſas y ſin liſion alguna: por donde los del exercito del rey Ezechias pudieron facilmente recoger el campo y deſpojo, ſin ſentir ningun mal olor. Como el rey Senacherith vieſſe el eſtrago, matança, y muerte tan grande que tan marauilloſamente Dios nueſtro ſeñor auia hecho en los ſuyos, con algunos pocos que le quedaron, dio la buelta a la ciudad de Niniue, con muy gran confuſion.

§ 24. Que confuſio fue con la q̄ el rey Senacherit boluio a ſu tierra. Eſaia. 7.

Eſta confuſion fue, no ſolo boluer huyendo como boluio, mas ſegun dize vna gloſa (y traelo el Nicolao de Lira) el Angel del Señor que mato aquella multitud y millares de hombres ya dichos, con vna nauaja muy aguda rayo toda la cabeça y barba al rey, por que aſsi boluieſſe con mayor confuſion y ygnominia: por que en aquella tierra era tenido (y oy dia lo es) por coſa ignominioſa y de muy gran cōfuſion. Eſtaua eſto prophetizado por Eſayas, el qual dize: En aquel dia (eſto es, en el tiempo que el rey Senacherith rey de los Aſsirios viniere ſobre Hieruſalem para auella de deſtruyr) raera el Señor (eſto es, el Angel executor de la diuina juſticia) cō nauaja muy aguda, la cabeça y toda la barba del rey de los Aſsirios. Y aſsi boluio huyēdo cō muy gran cōfuſion a ſu tierra y ciudad de Niniue. Como deſpues

r.

de quarenta y cinco dias (ſegun parece en el libro de Thobias) el oraſſe y adoraſſe a ſu Dios en el templo de Neſrach, dos hijos ſuyos Adramelech y Saraſar le mataron a cuchilladas. La cauſa de ſu muerte fue, por que los principes y caualleros principales de ſu reyno eſtauan turbados y muy enojados contra el, por que ſus hijos, parientes, y amigos, auiā ſido tan malamēte muertos por ſu ſoberuia y blaſphemias que auia dicho contra Dios de Iſrael: por lo qual tratauan de le matar. Lo qual como vinieſſe a ſu noticia, entro en el templo de ſu dios, orando y prometiendo, que ſi eſcapaſſe de aquel peligro y trance en que eſtaua, de ſacrificar en honra ſuya aquellos dos hijos ſuyos. Como los hijos lo ſupieſſen y entendieſſen, en el meſmo templo donde eſtaua

§ 25. Como mataro al rey Senacherit dos hijos ſuyos y q̄ fue la cauſa.

orando le mataron (queriendolo aſsi la juſticia diuinal, porque no los mataſſe a ellos. Deſpues de cuya muerte reyno ſu hijo Aſaraddon. Deſpues de todas eſtas coſas paſſadas enfermo el rey Ezechias de vna graue enfermedad, haſta llegar a la muerte.

§ 26. Como el rey Ezechias enfermo, y q̄ fue la cauſa.

Vino le eſta enfermedad por dos cauſas. La primera (como al principio dixe) por parte del rey Senacherith, auiendole Dios nueſtro ſeñor dado tanta victoria, y triumpho del, no le dio aquellas gracias, ni gloria, que deuia dalle por tanta victoria, y por el eſtrago y muerte que el Angel auia hecho en los Aſsirios, matando tantos millares de gētes, (como diximos y arriba contamos) lo qual auia de ſer al rey Ezechias materia y motiuo ſingular para dar gracias ſiruiendo a Dios nueſtro ſeñor: pues de tanto peligro y afrēta le auia ſacado y librado, cō ſeñales tā marauilloſas y milagros tan exceſsiuos: lo qual el no hizo como hazer deuiera. La ſegunda, por q̄ ſiendo rey deſcendiente de la linea, proſapia, y generacion de Dauid, al qual era prometido el Chriſto y Meſſias, eſte rey Ezechias no queria tomar muger ni caſarſe: lo qual era obligado a hazer, por que la linea de Dauid ſe cōtinuaſſe en el, para que aſsi del deſpues deſcendieſſe Chriſto, ſegun la carne. Conforma con eſte ſentido lo que eſta eſcrito en el quarto libro de los Reyes, donde ſe dize, q̄ Manaſ- *4. Reg. 21.*

ſes

ses hijo del rey Ezechias quando començo a reynar despues de la muerte de su padre, era de doze años. Estando pues enfermo y propinco a la muerte, fue a el el propheta Esayas (embiado de Dios nuestro señor) y dixole. Esto dize el Señor: Dispon de tu casa, haz testamento y ordena tu anima, por que moriras tu, y no viuiras. Esto dixo el propheta Esayas, por que la reuelacion prophetica algunas vezes se haze segun la disposicion de las causas inferiores, y no segun que esta en la mente diuina: y assi era aqui en el presente proposito, por que tal y tan graue era la enfermedad del rey Ezechias, que no podia por via natural escapar dela muerte: y assi se entiende lo q̃ el Propheta dixo, Moriras tu, y no viuiras. Y por esto q̃ dixo no excluyo el Propheta q̃ no pudiesse ser sano por especial gracia y don de Dios nuestro señor. De donde se sigue, q̃ como el rey Ezechias oyesse que auia de morir, que se conuirtio y boluio a la pared, para orar mas deuota y secretamẽte: y orando adoro al Señor, diziẽdo: Ruego te señor que te acuerdes y traygas a la memoria, como yo, señor, aya andado delante de ti, en verdad, y con coraçon perfecto, y q̃ siempre hize y puse por obra todo aquello que era agradable delante tus ojos y acatamiento. Diziendo esto, lloro de vn grandissimo lloro y llanto, derramando muy grandissima abundancia de lagrimas. Como sea propio de Dios nuestro señor auer misericordia y oyr la oracion del atribulado puesto en tribulacion, y del que se humilla: antes que Esayas saliesse de la meytad del atrio del palacio y casa real donde le auia denunciado la muerte, fue hecha la palabra del Señor sobre el, que le dixo. Buelue, y di a Ezechias capitan de mi pueblo: Esto dize el señor Dios de tu padre Dauid. Oy tu oracion, y vi tus lagrimas, y mira que te he sanado, y al tercero dia subiras al templo del Señor, y añadire a tus dias quinze años de vida. Esto denuncio el Propheta, segun la orden de la primera causa, conuiene a saber, segun que estaua ordenado de Dios nuestro señor en su mente diuina: y aquello que assi es reuelado y denunciado, inuariable y inmutablemente se cumple. Lo qual fue assi cumplido en Ezechias: por que no solo vino a sanidad perfecta, mas aun viuio mas quinze años de vida, y tomo muger, y vuo vn hijo, que reyno despues del, que se llamo Manasses, segun que arriba diximos.

§.27. Como se ha de entẽder lo que dixo Esayas al rey Ezechias q̃ moriria, pues no murio luego.

§.28. De la oraciõ y lagrimas q̃ derramo Ezechias estando enfermo, quando le fue dicho q̃ auia de morir.

Muy notorio y manifiesto es lo que de la sanidad del vno, y enfermedad del otro rey, se siguio. Por que de la sanidad del rey Senacherith se siguio muy gran soberuia y altiuez, de pensar sujetar y enseñorear todas las partes de Ethiopia, y de toda la Israelitica tierra. Siguiose la muy desastrada muerte de los ciento y ochẽta y cinco mil hombres de armas y guerra y mas principales de su reyno. Siguiose la muy ignominiosa y deshonrada buelta que huyendo boluio a su tierra y ciudad de Niniue. Siguiose gran odio, rancor, y malquerencia contra el, en aquellos, cuyos hijos, parientes, y amigos, auiã sido muertos por su causa. Y finalmente se siguio en el (cõ justa causa) la muerte que le era deuida, que murio a manos de sus proprios hijos: por q̃ aquel que se auia leuantado con soberuia contra Dios nuestro señor, justo era que sus mesmos y proprios hijos se leuantassen cõtra el, y assi desastrada y malamente muriesse: y que aquel que auia querido ser fiel cida, q̃ los hijos del fuessen parricidas. Y assi como desta sanidad se siguieron los males dichos, con otros que al presente se callan, assi dela enfermedad del rey Ezechias se siguieron muchos bienes. Por que se siguio en el lo primero y principal, que a Dios nuestro señor mucho agrada, humildad, y conocimiẽto de si mesmo, y de sus culpas, en especial de la altiuez y soberuia, jactancia y vanagloria, que tomo dela victoria, no la atribuyẽdo a Dios nuestro señor, como lo deuiera hazer, ni dandole las gracias q̃ deuia. Siguiose la deuota y feruiente oracion, y con ella el planto muy grande, y abundancia de lagrimas que derramo. Siguiose que le oyo Dios nuestro señor en su tribulaciõ y oracion. Y finalmente se siguio la perfecta sanidad, con acrecentamiento de quinze años de vida, con señales marauillosas

§.29. De los males que se siguierõ dla sanidad dl rey Senacherith.

§.30. De los bienes que se siguierõ dla ẽfermedad dl rey Ezechias.

sas y grãdiosos milagros, que para en prueua dello se siguieron. Por donde yo cotejando los males del vno con los bienes del otro, dixe, que mas querria la enfermedad del rey Ezechias, que la sanidad del rey Senacherith.

Como la sagrada escriptura no sea como las otras prophanas, que acabadas de leer, no nos queda cosa alguna dellas que prouechosa y vtil nos sea, mayormente para nuestras conciencias y animas: mas siẽpre tanto quanto mas la leemos y tratamos, tãto mayor fruto, prouecho, fragancia de doctrina y saludables enseñamiẽtos nos quedan, por donde veremos agora lo q̃ destas mysteriosas hystorias nos queda para nuestra doctrina, prouecho, y enseñamiento.

§.1. Que es de mucho valor el conocimieto de si mesmo.

De quãto prouecho, precio y valor sea el conocimiento de si mesmo, en cada vno de todos los viuientes, de alto y baxo, grãde y pequeño estado y dignidad, ha nos lo mostrado y manifestado la sagrada escritura en aquello que dize, que a la vista de la serpiente de alambre (como esta dicho) venian los hombres llagados en conocimiento de si mesmos, y de sus culpas y peccados, y assi eran hechos sanos. Y no solo viene del conocimiento de si mesmo la sanidad corporal, mas lo que mas es, la espiritual del anima y saluacion juntamente. De dõde dize sant Bernardo. Ninguno se puede saluar sin el conocimiento de si mesmo. Donde el mesmo sant Bernardo escriuiendo a Eugenio papa, le amonestaua, y con todas sus fuerças trabajaua de atraelle a este conocimiento. Aunque, beatissimo padre, sepas y conozcas todos los mysterios, cultos, y secretos de los otros, las cosas anchas de la tierra, las altas del cielo, y las profundas del mar, si ati no te supieres y conocieres, seras semejante al que edifica sin fundamento, el qual no apareja estabilidad de edificio, y perpetuydad de morada, mas repẽtina cayda. Y el mesmo sant Bernardo en otra parte, hablando con cada vno de los mortales dize: Aprende, o hombre, ante de todas las cosas conocer a ti mesmo. Hugo de sancto Victore dize. Mejor cosa es, o hombre, si te conoces a ti mesmo, que si menospreciã do a ti, conociesses los cursos de las estrellas, las virtudes y fuerças de las yeruas, las complexiones de los hombres, las naturalezas y propriedades de los animales, y que si tuuiesses sciencia de las cosas terrenas y celestiales. Assi como es de mucho valor y precio el conocimiento de si mesmo, assi por el contrario, el no conocerse, es causa de muchos males y peccados: por donde es menester, y por mejor dezir es necessario, que el hombre conozca a si mesmo, y su naturaleza. Por que el hombre esta fuera de si alongado y distante, por muy gran distancia de si mesmo, y nunca mora en su propria casa, que es en si mesmo, mas siempre mora fuera de su casa, y fuera de si, donde ignora y no conoce a si mesmo, y tanto esta alongado, distante, y fuera de si, quanto menos se conoce: y por que totalmente no se conoce, totalmente esta fuera de si mesmo: y por que nunca entro en si, ni se vio, no se conoce de quanta estima y valor sea, por esso se da por vn pequeño y vano gozo, y por muy poquita y breue delectacion: y lo que peor es, por no nada, que es el peccado: para lo qual euitar es menester que el hombre se vea a si mesmo, y verga y entre en si, y dentro de si, en lo mas secreto y oculto de su coraçon, y que more siempre dentro de si mesmo aquel que antes andaua por casas agenas y fuera de si, por falta de conocimiento de si mesmo. De donde sant Gregorio declarando aquello que Dauid dize: Turbose mi coraçon en mi, dize. Quando primeramente escomençare el hombre conocer a si mesmo, y quan lexos esta de Dios, turbase el coraçon del peccador, quando se acuerda del peccado que cometio. No se deue dexar passar sin consideracion, que no solo dixo, Turbose mi coraçon: mas añadio y dixo, En mi. Por que aquel que menosprecia las cosas saludables y eternas, pẽsando de las cosas temporales y dañosas, el que no sentia las molestias y enojos de sus enfermedades, el que pensaua que veya, siendo ciego, quasi fuera de si auia estado. Mas entonces buelue en si, el q̃ conoce a si mesmo, qual aya sido en su vida mala ante passada.

Bern super Cã. ser. 37. Bernar. de consi. ad Eugenium.

Ber in quodam serm. Hugo de S. Vict. lib. 1. de anima.

§.2. Que es cosa mejor conocer el hombre a si mesmo q̃ conocer todas otras cosas

§.3. Que el no conocer el hõbre a si mesmo es causa de muchos males

Gregor. in psal. peni. psal. 7. in. Collocauit me.

Esaia. 46. sada. Escrito esta. Volued preuaricadores al coraçon. Quasi demonstrando y manifestando que andauan fuera de si. Esto mesmo manifesto Christo nuestro redemptor *Luca. 15.* hablando vn hijo prodigo y gastador, del qual dize, q̃ como viuiendo luxuriosamẽte gastasse los paternales bienes, y tuuiesse necessidad del alimento celestial, boluio en si mesmo: sobre lo qual dize sant Gregorio. *Vbi supra.* Có verdad no boluiera en si, si primero no saliera de si, y fuera de si mesmo. Por esto el padre dixo. Este mi hijo auia sido muerto, y torno a reuiuir: auia perecido, y es hallado. De aqui es, pecador, q̃ si quieres q̃ Dios te reciba, padre celestial, y ser deleytosamẽte apacentado en su casa celestial, buelue a ti, a ti mesmo, conociendo quien eres, que es la primera virtud que deues tener, sobre que las otras assi como sobre gran fundamento assentar se deuẽ. De aqui es que en las escuelas de Athenas estaua escrito cõ letras de oro vn letrero que dezia. Del cielo cayo, Conocete a ti mesmo. Donde tenian el conocimiento de si mesmo por fundamẽto de toda virtud y bondad. O con quanta razon era en mucho tenido el conocimiento de si mesmo, y tener se deue. Porq̃ quien alcanço perdon a Dauid de sus culpas y peccados? El conocimiento. Por esto dixo hablando con Dios nuestro señor, Señor Dios aue misericordia de mi, por que yo conozco mi iniquidad y peccado. Sobre lo qual dize sant Gregorio. Por q̃ yo me espãto de mi peccado, por esso señor con tãta instancia te ruego q̃ tu no me castigues segũ merezco. Por esso señor yo lo conozco, por q̃ tu lo perdones. De manera que si biẽ se mira, no alega Dauid otra cosa para alcançar perdon de sus culpas, sino el conocimiento dellas. Quien traxo al principe de los Apostoles a tan gran derramamiẽto de lagrimas? El conocimiento. Despues de perpetrado el peccado, dize el sagrado Euãgelio, que le miro Christo nuestro redemptor cõ ojos de piedad y clemencia, infundiendo en el conocimiento del mal q̃ auia hecho, y assi lloro muy amargamente. Dõde sant Gregorio dize: Sant Pedro no llorara amargamẽte, si el Señor no le mirara, infundiendo en el conocimiento de su culpa y peccado. Quien traxo a la Magdalena a poner enmienda en su vida, dexar errar y aborrecer los vicios, llorar sus peccados, lauar los pies de Christo con abundancia de lagrimas, vngillos cõ sus manos, limpiallos con sus cabellos? El conocimiento. Por que dize sant Lucas, que a la hora que conocio, luego fue a Christo. Sobre lo qual dize sant Gregorio: Por que miro y conocio cõ conocimiento verdadero las manzillas de su fealdad, corrio para se lauar a la fuẽte de misericordia. Por este conocimiẽto se alcança remissiõ de las culpas y pecados: por este la gracia, y por este la gloria. Vna cosa muy digna de memoria dize sant Augustin a este proposito: y es, que para dar al hombre este conocimiento, y que se conociesse a si mesmo, se hizo Dios nuestro señor hombre. De donde dize: Hizose Dios hombre, para que el hombre se conociesse que era hombre. Hazese hõbre, como sea Dios, y no se conoce el hombre q̃ es hombre, que es mortal: no se conoce que es fragil: no se conoce que es enfermo, no solo en el cuerpo, mas aun en el anima. Mas, ay dolor, quan lexos estan el dia de oy los hõbres deste conocimiento: porque dexando de mirar y conocer a si mesmos, trabajan por ver y conocer a los otros. Son estos tales como los ojos corporales, que viendo todas las cosas en los otros, a si mesmos no se veen. El remedio que yo hallo para que el ojo se vea y mire a si mesmo, es, ponelle vn espejo delante, a cuya vista se podra muy bien ver. Assi es menester para q̃ cada vno vea y conozca a si mesmo: ponga su vida, conciencia, y anima, delante de si como espejo, para que viendose en ella, conozca qual sea cada vno en si mesmo, sin entender en vidas agenas.

§.4. Que la primera virtud q̃ vno deue tener es el conocimiẽto de si mesmo.

Grego. sup psal. peni. psal. 4. ver. Quoniam iniquitatẽ

§.5. Como aya aprouechado a Dauid &c el conocimiẽto de si mesmo.

Luca. 22. Grego. sup psal. peni. psal. 7. ver. Neauertas

Luca. 7.

In homel. sup Lucam

August. de tẽ ser. 94.

§.6. Que Dios nuestro señor se hizo hõbre para dar al hombre conocimiento de si mesmo.

Si en las cosas ante dichas, y declaradas hystorias, muchas y muchas vezes he rogado, que algunas cosas que a mi parecer erã dignas de no ser oluidadas, se miren y encomienden a la memoria, no menos, mas muy mas esta q̃ al presente nos manifiesta la sagrada escriptura, y delante de los ojos tenemos, a cerca de las blasphemias que

de Dios y contra Dios nuestro señor se dizen. De notar y con mucha atēcion de mirar es, q̃ aquellos mensajeros del rey Ezechias oydas las blasphemias que Rabsaces auia dicho contra Dios nuestro señor rasgaron sus vestiduras, y lo mesmo hizo el rey Ezechias quando lo supo y oyo. Por q̃ era muy loable costumbre acerca delos Hebreos (la qual pluguiesse a Dios nuestro señor que agora se vsasse y anduuiesse entre los Christianos) quando oyan alguna blasphemia que de Dios, o contra Dios se dezia, no la pudiendo suffrir, rasgauan sus vestiduras en señal de muy grandissimo sentimiento y dolor de la honra diuina, y offensa que le era hecha. De donde cuenta sant Mattheo, el summo sacerdote quādo impuso a Christo nuestro redemptor (aunque falsamēte) que auia blasphemado, rasgo en señal dello sus vestiduras, diziendo: Blasphemo, oystes la blasphemia, ya no hemos menester ni tenemos necessidad de testigos para dalle la muerte. Dixo esto, por que auia Dios mandado en el Leuitico, que el que blasphemasse, muriesse por ello, diziendo: Qualquiera que blasphemare el nōbre del Señor, muera por ello. Mostro el genero de muerte que le auia de ser dado al blasphemo. A pedrealle ha todo el pueblo fuera de los reales, hasta cubrille de piedras. La causa y razon por que Dios mandaua que todo el pueblo le apedreasse, era: por que aquel que a todos offendia (por q̃ por las blasphemias vienen grandes males, de pestilencia, mortandad, hambre y guerras a las ciudades y reynos) de todos fuesse offendido. Leese assi mesmo a este proposito enlos Actos de los Apostoles, q̃ como sant Esteuan protomartyr dixesse, que veya al hijo de la virgen sentado a las diestras de la virtud de Dios: los Hebreos como cosa de blasphemia, y q̃ tocaua a la honra de Dios, no pudiendo suffrir auello de oyr, cerrarō sus orejas, y exclamando con muy grandes vozes, juntamente con muy gran impetu dieron sobre el, y echādole fuera dela ciudad, le apedrearon. Leese assi mesmo en los mesmos Actos delos Apostoles, de sant Pablo y de sant Barnabe, q̃ hizieron pedaços sus vestiduras quando vierō que en la ciudad de Listris los honrauan y adorauan cō la hōra y cerimonias q̃ pertenece a solo Dios, lo qual era cosa de blasphemia. Por que (segun determinacion de Theologos) no es otra cosa blasphemia, sino atribuyr a la criatura lo que se deue atribuyr a solo Dios: y assi mesmo atribuyr y apropriar a Dios las passiones y defectos que pertenecen a la criatura. Que los reynos y gente padezcan por la blasphemia de vno solo, a la clara se manifiesta y parece enesto del rey Senacherith, q̃ por sus blasphemias mato el Angel del Señor (como esta dicho) ciēto y ochenta y cinco mil hombres de armas, hasta boluellos en poluo y ceniza. Que muerte se les aya de seguir y siga alos tales, parece en la q̃ el rey Senacherith murio, q̃ fue muerto por manos de sus proprios hijos sin ninguna piedad. Mas, ay dolor, q̃ el dia de oy ya no ay otra cosa enel mundo si no blasphemar, renegar y descreer de Dios nuestro señor. Lo q̃ mas es de doler, que vn muchacho q̃ a penas se sabe atacar, vestir ni calçar, no hallareys ensu boca sino reniegos y blasfemias. Para q̃ ayamos de euitar este mal tā descomunal y grāde, pone sant Gregorio vna cosa muy digna de notar, y de estar escrita con letras de oro, diziendo. Auia vn hōbre, el qual tenia vn hijo de edad de cinco años, al qual amaua muy carnalmēte, y assi le criaua floxa y remissamēte, cō menos rigor de justicia y castigo que conuenia, y por mejor dezir, sin ningun castigo. Este tenia de costumbre (a qualquiera cosa q̃ le sucedia al contrario de su volūtad y delo q̃ el queria, blasphemar luego de Dios nuestro señor. Como vn dia el padre le tuuiesse en sus braços, vinieron los diablos debaxo de figura y aparencia de hōbres negros para auelle de lleuar. Como el muchacho los viesse, começo de dar vozes diziēdo: Defiendeme padre, padre defiēdeme: y assi dando vozes boluio la cara y rostro para esconderse enel pecho de su padre. Al qual como el padre temblādo preguntasse que que auia visto, respondio diziendo. Vinieron vnos hombres negros, y querian me lleuar. Acabando de dezir esto, luego

torno

§. 1. Que era costumbre muy loable acerca delos Hebreos quando oyā alguna blasphemia rasgar sus vestiduras.

Matth. 26.

Leuit. 24.

§. 2. Que al blasphemo mādaua Dios q̃ le apedreassen.

Actuū. 7.

§. 3. Que por no oyr blasphemar los Hebreos cerrauan sus orejas.

Actuū. 14.

§. 4. Que sāt Pablo y sant Barnabe rasgarō sus vestiduras por vna cosa de blasfemia. &c.

§. 5. Que por la blasfemia de vno suelē padecer los reynos. &c.

Grego. lib. 4 dialogorū. ca. 18.

§. 6. De vn exēplo muy espātoso de vn niño q̃ blasfemaua.

torno a la peruersa,iniqua,y infernal costũbre que antes tenia,blasphemãdo de Dios nuestro señor,y luego juntamente espiro, y dio el anima, y fue entregada en poder de los diablos. No deue esto de passar sin consideracion: por que vn niño de tan tierna edad por la blasphemia y reniego es assi entregado (y con justa causa)en poder de los demonios, que sera de los que son de edad fuerte y crecida, que por hombres se tienen,que nunca sabẽ que cosa es abrir la boca, sino para renegar, blasphemar, y descreer de Dios nuestro señor. Que podemos dezir destos tales,sino q̃ cõ tener nombre de Christianos,no lo son, y que son peores que eran los Iudios: por q̃ ellos(como esta dicho)quando oyan alguna blasphemia, hazian y mostrauan muestras de dolor:mas agora el sentimiẽto que se haze,y dolor q̃ se tiene,es,echar en burla y passatiempo la blasphemia y reyrse del blasphemador,donde deuian llorar. Y lo que peor es,que si estan muchos juntos, y vno dize vna,otro le ayuda con otra. Son estos tales peores q̃ perros:porq̃ los perros nunca ladrã a sus señores. Son assi mesmo en el oficio semejantes a los dañados y demonios q̃ estan en el infierno, cuyo oficio es blasphemar y renegar de Dios nuestro señor:por dõde cõ justa causa hã de ser cõformes en la pena,pues lo son en el oficio, y assi qayan de padecer para siempre: y aquel q̃ no supo(por su muy cõtinuo blasphemar)poner fin ala culpa y delicto,q̃ no se le ponga a la pena.Cõsiderando esto,deuemos de ser puros,acẽdrados y limpios,y agenos de blasphemia, y de todo peccado que le parezca.Y esto assi quanto a nosotros,como quanto a nuestros hermanos.

§.7. Que los blasfemadores son peores que los Iudios, ni que los perros.

¶Quanto a nosotros, por que no digamos alguna cosa,por la qual el nombre de Dios sea blasphemado.Y esto puede acaecer de muchas maneras:assi como quando alguno con clara voz maldize a Dios o a los sanctos,o blasphema del baptismo,o de los otros Sacramentos de la Yglesia.Y assi mesmo blasphema el que menosprecia la palabra de Dios: y blasphema al Espiritu sancto el que contradize a los sacros canones.Y quãto a nosotros deuemos de guardarnos,que no blasphememos, de manera que nunca por nuestra boca salga palabra de maldicion contra alguno,aunq̃ sea digno de ser maldito:como Cayphas, que en aquel punto fue blasphemador,quando dixo que su criador Christo nuestro redemptor auia hablado blasphemia:y aunque le pudiera responderChristo, Yo no soy blasphemador,mas tu eres el q̃ blasphemas, no quiso que saliesse por su boca alguna palabra de blasphemia, por nos dar exemplo. Desto tenemos vna hermosa doctrina, en la epistola canonica de Iudas, donde dize, que como el Archangel sant Miguel altercasse con el demonio sobre el cuerpo de Moysen,nunca oso el bẽdito Archãgel dezirle juyzio ni palabra de blasphemia. Sobre lo qual dize sant Hieronymo. Si el principe sant Miguel no oso poner juyzio ni palabra de blasphemia contra el demonio, aunque era muy digno de maldicion, quãto mas deuemos ser puros y agenos de toda maldicion y blasphemia? Bien merecia aquel nuestro aduersario ser maldito, mas por la boca muy sancta del Angel no deuio salir blasphemia ni maldicion.Pues si el demonio aunque de voluntad era malo,por ser quanto a su substancia bueno, no fue blasphemado del Angel,por que(blasphemando) dixera contra el buen natural del enemigo,que es criatura de Dios, quanto mas se deuen guardar los hombres de blasphemar y maldezir a qualqueira otra criatura,en especial contra el criador.

§.8. Que nos deuemos mucho guardar de toda blasfemia, y cosa q̃ le parezca. Matth.26

Iudas cap. vnico. Hier super can inde.

§.9. Que el Archãgel san Miguel no dixo maldiciõ ni blasfemia al demonio q̃ altercaua cõ el.

No sin causa y razõ se marauillara alguno,y marauillado preguntara.Por q̃ el rey Ezechias y el sancto Iob,los quales a boca llena publicaron los bienes que hizieron, el rey Ezechias en su oracion(segun ya vimos)y Iob en su libro,q̃ a penas vuo obra de virtud y charidad que aya hecho, que no la relate,cuẽte,publique, y diga por su boca,sean tenidos por justos y sanctos? Y vn Phariseo (por que en vna oracion que hizo publico todos los bienes que auia hecho,diziẽdo:Gracias te doy señor por que tẽgo las partes de la moral justicia. No soy como los otros hombres malos,peruersos, roba-

§.1. Porq̃ el rey Ezechias y Iob diziendo los bienes q̃ hizierõ no peccarõ,y el phariseo si y fue cõdenado. Luca.18.

robadores, injustos, adulteros. Y con esto que no soy, hago señor mucho bien, por que ayuno dos vezes en la semana, Miercoles y Viernes: pago diezmos y primicias de todo lo que posseo) fue condenado, por que assi descendio del templo. Los vnos tenidos y auidos por sanctos, el otro condenado? No sin causa se podra cada vno marauillandose preguntar, que sea la causa y razon dello, siendo las palabras quasi vnas mesmas, alomenos la sentencia lo es. A esta pregunta y quistion por respuesta quiero poner lo que la glosa dize. Lo qual querria que mucho se mirasse, por que ayuda mucho a leuantar el anima quando esta cayda o se va a deleznar y caer en desesperacion, quando se vee acompañada de angustias y cercada de tribulaciones, y quasi sobrepujada y vencida dellas. Dize assi, y son palabras de sant Hieronymo y de sant Gregorio. O dichosa y bienauenturada consciencia que en el tiempo de la tribulacion y afflicion se acuerda de los bienes que hizo. Segun que en otra parte esta escrito. El que se gloria que tiene el coraçon puro y limpio. Dize la perfecion del coraçon (refiriendo esto al rey Ezechias) en aquello que destruyo los ydolos, que abrio las interiores puertas del templo, que quebranto la serpiẽte de alambre, y las otras cosas, de las quales la sagrada escriptura haze menciõ. Segun que arriba mas largamente declararamos. Muchas vezes los justos con alguna necessidad son forçados a dezir y manifestar los bienes que han hecho. Lo qual como los injustos y malos vean y oyan, piensan que procede de elacion y soberuia, por que piensan los dichos de los sanctos segũ sus malos, peruersos y dañados coraçones.

Glosa ordi. sup. 20. c. 4 Regum.

Hie. in. 11. li. explanation. Esa. sup. 38. ca. Prou. 20. Gre. lib. 12 mor. ca. 16

§. 2. *Que dezir con humildad lo bueno q̃ vno es, ningũa culpa es. &c.*

Assi como es graue culpa atribuyr a si cada vno lo que no es ni tiene: assi ninguguna culpa es si humilmente dize lo bueno que es y tiene. De donde acontece, que los justos y injustos, buenos y malos, sanctos y peccadores, tengan las palabras semejantes, en las quales de los vnos es offendido Dios nuestro señor, y de los otros es aplacado: Mirad, el Phariseo se justifica en la obra, y Ezechias en el coraçon: de donde

§. 3. *De la differecia q̃ vuo*

aquel offendio a Dios, este otro le aplaco, cuya confession de perfeccion no menospreçio el Señor, al qual luego oyo en sus ruegos y oraciõ. Las palabras de cada vno las piensa, segun los coraçones de donde salen. Y assi el Phariseo, lo que auia dicho, aunque verdadero, lo auia dicho con jactãcia y arrogancia. Por que como dize sant Augustin, subio al templo a orar, mas no quiso rogar a Dios, sino alabar a si mesmo, por donde descendio condenado, y no fue oydo. Mas Ezechias en lo que dezia, y bienes que contaua y relataua, era con humildad, y atribuyendolo todo a Dios: por dõde con justa causa fue oyda su oracion, y consiguio la sanidad que demandaua. No solo no es malo el hombre relatar y contar en el tiempo dela afficion, angustia, y tribulacion, los bienes que vuiere hecho, mas aun es prouechoso, y por mejor dezir necessario. Donde el Ecclesiastico dize: En el dia de los males (tribulaciones, angustias, y trabajos) trae a la memoria y acuerdate de los bienes. Esto hazia el sancto Iob, del qual dize sant Gregorio: Si alguno por ventura descontentare, que sus bienes los aya dicho y contado el sancto Iob: es de saber, q̃ entre tantos daños de bienes temporales, entre tantas obsequias de muertos, viniendole a consolar sus amigos, y en lugar de consolalle se desmandaron contra el cõ reprehensiones, por donde le forçauan a desesperar de su buena vida, y a aquel al qual tantos tormentos auian afligido, sobre todo le llagauan, herian y lastimauan las palabras injuriosas que le dezian aquellos que auian venido a consolalle, como vituperassen su justicia, compeliãle de todo en todo a desesperar de si mesmo, Que sus bienes los trae a la memoria, no se leuanta por jactancia y soberuia, mas casi cayda el anima entre las palabras y llagas, reformanla, y leuantala a la esperança. Cõ graue estimulo de desesperacion es herida y llagada el anima, quando es apremiada con las tribulaciones de la yra supernal, y quando la lengua con denuestos de fuera la apremia y estimula. El bienauenturado Iob llagado y traspassado con las heridas de tantos dolores,

entre las palabras del Phariseo y del rey Ezechias

Aug. in lib. sup. Luc.

§. 4. *Que en el tiempo de la tribulacion acordarse de bienes que vuiere hecho.*

Eccle. 11. Gre in prefa. moral. c. 6.

§. 5. *Porq̃ el sancto Iob dixo todos los bienes q̃ hizo*

res, quando temio de deleznarse y caer por los denuestos, boluiose y reuocole al estado de la esperança, por la vida buena ante passada, trayendo y reduziendolo a la memoria. O como querria que esto mirassen los que van a consolar a algunos que estan en el articulo de la muerte, por que no les deuen de traer a la memoria sus culpas y peccados antepassados debaxo de especie de bien, y so color de atraellos y prouocallos a contricion, por que esto el demonio se lo tiene a cargo, para hazellos venir a caer en desesperacion de la misericordia de Dios nuestro señor viendo la grauedad de sus culpas, la multitud y enormidad dellas. Y tienelo tan a cargo el demonio, que no solo les representa las malas y peruersas obras, vicios, y peccados, mas lo que mas es, las palabras feas y malas que dixo, y los torpes y malos pensamientos que tuuo en toda su vida Por donde para dar al anima refrigerio, y leuantalla que no caya en desesperacion, han les de traer a la memoria todos los bienes, por pequeños que sean, que ayan hecho mediãte la gracia de Dios nuestro señor. Por que donde tantos contrarios ay para derrocalla, y ninguno para leuantalla: tantos para herilla, y ninguno para sanalla: tãtos para prouocalla y atraella a desesperacion, y ninguno para dalle esperança, mucho es menester que sea fauorecida y ayudada delos hombres y de Dios nuestro señor. Digo donde tantos contrarios, por que no solo se le representan los peccados que hizo, mas lo que mas de temer es, que el demonio viene a la muerte de cada vno de todos nosotros, y en tanto grado, que segun pone el venerable Beda, en el tiempo dela passion y muerte de Christo nuestro redemptor, como el demonio no le conociesse perfectamente ser Dios verdadero, vino y se assento en el vn braço de la Cruz, pensando lleuarle el anima, y estuuo alli hasta que espiro: y entonces se hallo captiuo, y vio que no tenia parte en ella, dõde le conocio perfectamente ser Dios. O miserables de nosotros, y otra y otra vez digo miserables, que sera en nuestra muerte, quando a la muerte del sancto

§ 5. Que los q̃ vã a consolar a algunos en el artic̃ulo dela muerte. q̃ no les deue de traer a la memoria los peccados sino los bienes q̃ vuiere hecho.

Vide Bernardi. serm. 2. domin. 1. post pentec.

Beda super Luca Tho. 7.

Que el demonio vino a la muerte de Christo y viene a la muerte de cada vno

de los sanctos, y señor de los sanctos, vino el demonio? El qual (como tengo dicho) trabaja con todas sus fuerças y dañada voluntad por nos atraer a desesperacion con la multitud de nuestras culpas y peccados, los quales segun dize sant Bernardo, nos acusaran y seran testigos de nuestra condenacion: por dõde es menester y mucho menester (como esta dicho) que no los males, mas los bienes por pequeños que sean (como ayunar, rezar, oyr Missa, dar limosna, aunque no sea en tãta cantidad) se los traygan a la memoria del que tribulacion, angustia, y trabajo padece, y del que esta en el trance peligroso de la muerte, porque como he dicho, es necessario para en tal tiempo, por lo ante dicho.

Bernard.

Como ayamos de demandar el ayuda y fauor de las agenas oraciones, y no nos satisfazer con solas las nuestras, mostro nos lo por exemplo y obra el rey Ezechias: el qual confiando mas de los agenos meritos y oraciones, que de los proprios suyos, embio sus mensajeros al propheta Esayas, para que orasse y rogasse a Dios por el y por su pueblo, touiesse por bien auer misericordia dellos, y librallos de la tribulacion y angustia en que estauan puestos. Esto mesmo hallamos muchas vezes (en la sagrada escriptura) auerse puesto por obra, como parece en el libro de Hester, adonde la reyna Hester quando quiso entrar al rey Assuero para rogalle por la liberacion del Israelitico pueblo, dixo a Mardocheo, Ve, y junta a todos los del pueblo, y tu y ellos orad, y rogad por mi. Lo qual hizo, por que mas seguramete pudiesse proceder al negocio, fauorecida y ayudada de las oraciones de muchos. Esto mesmo hallamos auer dicho aquella honrada matrona Iudich alos sacerdotes y principales de Israel, que estauan cercados en la ciudad de Bethulia, por parte de Holofernes, capitan general de Nabuchodonosor rey delos Assirios, quãdo quiso salir a auellos de librar, diziendoles. No quiero que sepays ni escudriñeys lo que tẽgo pẽsado de hazer, hasta que yo os lo manifieste: entre tãto no se haga otra cosa sino orar y rogar por mi a nuestro señor Dios.

§ 6. Que hemos de demãdar el fauor de las agenas oraciones.

Hester 4.

Iudich. 8.

Esto mesmo nos mostro y manifesto nuestro verdadero maestro y redemptor Iesu Christo, quando a sus sagrados Apostoles en el tiempo que estaua propinco y cercano a la passion, les dixo: Velad y orad con migo. Lo qual hizo y dixo para darnos noticia, que no hemos de menospreciar las oraciones de los flacos y imperfectos, mas antes nos hemos de fauorecer dellas. Por q̄ la oracion de muchos es impossible (que si tiene las circunstancias y condiciones que se requieren para que verdadera oracion llamar se pueda) no sea oyda. De donde dize Sāctiago: Orad y rogad vnos por otros para que todos seays saluos. Quanto valga la oracion de muchos, parece, por que segun esta escrito en el segundo libro del Paralipomenon, oraron el rey Ezechias y el propheta Esayas, y fue librada la ciudad de Hierusalem, y los enemigos vencidos y muertos. Esto es lo que Christo nuestro redemptor dixo: Si dos de vosotros consintieredes y conformaredes sobre la tierra en la oracion, de qualquiera cosa que demandaren, creed que sera hecho a ellos, de mi padre celestial. Esto se ha de entender: que el que haze la oracion es menester que despida de si todo odio, rancor, y malquerencia que contra su proximo tiene. No solo ha de tener esto, mas ha de incluyr y tener en si todas aquellas condiciones y circunstancias que se requieren para que la oracion sea digna de ser oyda. Esto es, que el q̄ ora sea consentiente en si mesmo. Donde sant Hieronymo dize: Dōde el espiritu, anima, y cuerpo consintieren, no tuuieren dentro de si guerra de diuersas voluntades, no ay dubda sino que donde el cuerpo quiere lo que el espiritu, que aquella es buena demāda y conueniente oracion. Assi mesmo en este consentimiento y concordia tambien se encierra, que los que oran concuerden en si mesmos, en todas las cosas que pertenecen a la verdadera doctrina, y conuersacion de buena vida. Origenes dize. Esta es la causa por que los que oramos no somos oydos, por que no nos conformamos ni consentimos en todas las cosas sobre la tierra, ni en la conuersacion. Assi como en las musicas, si no vuiere conueniencia y conformidad de vozes, no dan deleyte al que oye: assi en la Yglesia si no vuiere y tuuieren los que oran conformidad, ni se deleyta Dios, ni oye las vozes dellos, ni sus oraciones. La razon por que los que estan en conformidad son oydos, es, por que segun que Christo nuestro redemptor dixo, en medio dellos esta. Por que segun dize Origenes: ala hora que algunos consintieren y estuuieren en conformidad, Christo es hallado en medio dellos. Pues que assi es, trabajemos (despidiendo de nosotros todo odio, rancor, y malquerencia) por estar cō formes dentro de nosotros mesmos, y con nuestros hermanos, en amor y charidad, y assi seremos oydos en nuestras oraciones, siendo ayudados dellos, de cuyas oraciones nos hemos de fauorecer y ayudar en nuestras necessidades, angustias, y tribulaciones, como la sagrada escriptura con muchos exemplos y autoridades nos ha clara, desnuda, y abiertamente manifestado.

§.2. Que no hemos de menospreciar las oraciones de los flacos y imperfectos.
Iacobi.5.
§.3. Que es de mucho valor la oracion de muchos.
2 Para.32
Matth.18.
§.4. Como se entiēde, si dos o tres cōformarē en la oracion.
Hier. super hunc locū.
Orige. sup eundem locum.
§.5. Que es menester aunes
conformidad los q̄ oran.
Matth.18
Orige. sup hunc locū.

Como dela oraciō arriba aya sido dicho quantos bienes della procedan y salgan, y como tanto quanto mas es fauorecida y ayudada, tanto mayor es su fruto: no es razon que callemos ni dexemos de dezir, la virtud que las lagrimas traen consigo, que acompañan a la oracion: por que de Ezechias rey fue dicho, que no solo oro, mas q̄ orādo lloro, y q̄ Dios nuestro señor vio no solo la oraciō, mas aun las lagrimas q̄ derramo: por donde siendo vistas y oydas, le fue dada perfecta sanidad, y acrecentamiento de quinze años de vida. De donde hablādo con las lagrimas sant Augustin, dize. O dichosa y bienauenturada lagrima, tu matas el pensamiento malo y carnal: tu alanças y expeles la enfermedad del peccado: tu destierras la ponçoña de la culpa. O bienauēturada tabla: o nauezilla de vida, por la qual el que padece peligro en el mar deste mundo, puede boluer al puerto de salud. O agua saludable, por la qual es destruydo todo peccado. O camino, por el qual derechamēte caminamos para el cielo. O espiritual meson y venta, por el qual de la descaminada via y rodeo passamos al verdadero camino.

August. ad fra. in he. serm.11.
§.1. De innumerables bienes q̄ de las lagrimas se siguen.

mino. O bienauenturado lauatorio de lagrimas, que tantas vezes valeys para purificar y purgar, quantas el coraçon humano tiene necessidad de ser purgado y purificado. Esta es la celestial lexia, que compuesta con el rocio de la gracia diuinal, limpia las mãzillas de los peccados. Esta es la lexia con la qual la cabeça del hombre interior muy bien se laua y limpia. O lagrima, tu cõtra las caydas de los hombres eres muy suaue refrigerio y descanso. Tu eres vicaria de la passion de Christo, que pones remedio contra el peccado, para que por ti, tantas vezes sea forçado Christo morir, quantas el hombre cae en el abismo de los peccados. O lagrima, que alimpias el anima; fecũdas y hazes fertil la intencion, regando la confession sanctificas al anima. Y añadio mas sant Augustin vnas palabras dignas de mucha memoria, diziendo. Quien ay q̃ se pueda contener de no llorar y del derramamiento de lagrimas? Ruego os que entremos en lo interior de nuestras consciencias, y que las examinemos: y si nos reymos y vuimos plazer en la juuentud, alomenos lloremos en la vejez, pensando como ayamos viuido y repartido nuestra vida, que ayamos dado a Christo, y que al demonio, del tiempo de nuestra juuentud.

§. 2. Que las lagrimas son vicarias de la passion de Christo.

Los graues y grandes peccados, de grãdes y graues lloros tienen necessidad. Donde sant Gregorio dize. Cada vno de los peccados se ha de llorar por si, y a cada vno hemos de dar lagrimas. Declarando el mesmo sant Gregorio aquello que dize Hieremias en los Trenos: Mi ojo saco y echo de si partimientos de aguas, dize. Con verdad sacar aguas partidas de los ojos, no es otra cosa, sino dar a cada vno de los peccados lagrimas partidas, y recompẽsar los gozos de la maldad, con dolores de satisfacion. Desta manera los recompensaua la Magdalena, de la qual dize sant Lucas, que con lagrimas rego los pies de Christo, los limpio con sus cabellos, los vngia con sus manos, y besaua con su boca. Sobre lo qual dize sant Gregorio. Quantos deleytes tuuo en si mesma, tantos hallo de si holocaustos y sacrificios. Conuirtio al numero de las virtudes, el numero de los peccados y males, para que todo siruiesse a Dios en penitencia, aquello que de si auia menospreciado a Dios en la culpa. De sant Pedro dize el sagrado Euangelio, que lloro muy amargamente: por donde merecio alcançar perdõ de la culpa. Dõde sant Augustin dize. Mas quiso sant Pedro acusar su peccado, confessandolo, para ser justificado, que no negandolo sernos agrauiado. Leo las lagrimas de sant Pedro, y la satisfacion no la veo. Lo qual dixo, por que donde tanta abundancia de lagrimas auia, con tanta amargura y dolor de anima derramadas, manifiesta esta ua la satisfacion, pues por ella se alcançaua perdon de la culpa. No solo por las lagrimas se alcança perdon delos peccados, mas aun todas las otras cosas que justamente se demandan a Dios nuestro señor. Leese en el primer libro de los Reyes, de Ana la muger de Elcana, que siendo esteril y mañera, con gran amargura de anima llorãdo muy largamente oro, y alcãço en su peticion lo que demando, que fue, concebir y parir al gran propheta Samuel. Sant Bernardo con cada vna de las lagrimas, dize. O lagrima humilde, tuya es la virtud, tuya la potẽcia, tuyo el poderio, y tuyo es el reyno. Delante del tribunal del juez, tu sola no has verguença ni empacho de entrar: todo lo que demandas alcanças: si entras vazia, nũca sales sino llena. Tu pones silencio a los enemigos que nos acusan: no ay quien te vaya a la mano ni impida, que no llegues al justo juez: mas atormentas al demonio que el infierno. Que dire de ti mas? sino q̃ vences al inuencible, y sobrepujas al omnipotente y insuperable. La oracion que es hecha con lagrimas, es lleuada de los Angeles y presentada delante de Dios nuestro señor. De donde dixo el angel Raphael a Thobias: Quando tu orauas cõ lagrimas, yo offrecia tu oracion a Dios. Y assi le sucedieron a Thobias las cosas muy prosperas, y al anima no menos preciosas. Cõsiderando que tanta virtud es la de las lagrimas, o como auiamos de trabajar cõ todas nuestras fuerças, voluntad, y anima, por procurallas y adquirillas, y las adquiridas conser-

Marginal notes (left column):
§. 3. Que los graues peccados tienen necessidad de grandes lagrimas.
Trens. 3.
Greg. in 7 psal. penit. psal. 5. ver. Exitus aquarum.
Luca. 7.
Greg. in ho mil. super Lucam.

Marginal notes (right column):
§. 4. Que a cada vno de los peccados hemos de dar lagrimas y llorar por si.
Matth. 26.
August. de tempo ser. 120. & c.
1. Regũ. 1.
§. 5. Que por las lagrimas se alcãça perdõ de los peccados y todas las cosas q̃ justas se demãdã.
Bernard.
§. 6. Que es muy grã poder el de las lagrimas y q̃ atormenta mas al demonio que el infierno.
Thob. 12.

conseruallas: por que assi sin dubda ninguna adquiririamos gracia y perdon de nuestras culpas y peccados.

Como ayamos de dar gracias a Dios nuestro señor por los beneficios, dones, gracias y mercedes que de cada dia y hora nos haze y del recebimos, y alançar y expeler de nosotros la ingratitud enemiga de todo bié: mostro nos lo la enfermedad del rey Ezechias: por que entre las otras causas y razones que se dan porque enfermó, y de tan graue enfermedad que estaua ya propinco a la muerte: fue y es la vna por q̃ despues de la victoria y triumpho increyble, y muerte de los ciento y ochenta y cinco mil hombres de guerra, abatimiento y vilipédio del rey Senacherith, no dio aquellas gracias a Dios nuestro señor que todo se lo auia dado, como dalle deuia: ni canto cantares como los padres del tiempo antepassado lo solian hazer quando de Dios recebian alguna señalada merced: como lo hizo Moysen y su hermana Maria, despues que se vieron librados de la captiuidad de Egypto, y ahogado en el mar Pharaon con todo su exercito. Y como lo hizo Ana la madre de Samuel, la qual como alcançasse de Dios, por ruegos, lagrimas y oraciones a Samuel, la que antes era improperada y denostada de mañera: canto vn cantico en alabança de Dios, por gratificació del beneficio recebido Lo qual assi mesmo otras y otros muchos hizieron, segun parece por el discurso de la sagrada escriptura. Lo que no hizo el rey Ezechias: por donde con justa causa le fue dada la enfermedad, para q̃ assi se acordasse de Dios en la enfermedad y tribulacion, aquel que en la sanidad, victoria, y triumpho, se auia oluidado del.

§.1. Por q̃ causa enfermo el rey Ezechias.

Exodi. 15.

3. Reg. 2

Como sea cosa mejor tomar exemplo y escarmentar en cabeça agena, que en la propria: tomando exemplo en el rey Ezechias, hemos de dar gracias a Dios nuestro señor de todos los beneficios, dones, gracias y mercedes (como esta dicho) que de cada dia hora y momẽto nos haze, y del recebimos. Lo primero, por que es vna obra muy digna de ser encomendada a la memoria, y ser en mucho tenida, por ser como es obra propria de los bienauenturados, y de los que en el cielo viuen: por que en ninguna otra cosa se ocupan y exercitan, sino en alabar, bendezir, glorificar, y dar gracias a Dios por los dones, beneficios, gracias y mercedes del recebidas. Esto es lo que el propheta Esayas, hablando de aquella ciudad soberana dixo. Gozo, alegria, hazimiẽto de gracias, voz de glorificacion y de alabança se halla en ella. Lo segundo porque hemos de dar gracias a Dios nuestro señor, es, por q̃ por ellas nos son acrecentados los dones, beneficios, gracias y mercedes de Dios nuestro señor, por que assi le prouocamos a q̃ nos aya de dar mayores dones, si de los recebidos le damos aquellas gracias que le son deuidas: y si no tantas quantas dar sele deuen, alomenos tantas quantas la flaqueza humana darle pudiere, segun su capacidad y possibilidad. Donde sant Bernardo dize: Al lugar donde salen los rios de las gracias, tornan, para que despues de nueuo de alli tornen a manar.

§.2. Que emos de dar gracias a Dios de los beneficios recebidos.

§.3. De lo segũdo por q̃ hemos de dar gracias a Dios.

Bernard.

Seneca compara la ley de gratitud y hazimiento de gracias, al juego de la pelota, diziendo: Todo el tiempo que la pelota anda entre las manos de los que juegan, por que el vno la echa, y el otro rechaçandola la buelue a las manos del que se la echo, entonces anda muy bueno el juego: mas si el que la ha de rechachar la retiene en si, haze falta y pierde y acabase el juego. Assi los dones, beneficios, gracias y mercedes de Dios nuestro señor a nosotros comunicados, no son sino como vna pelota que viene de su mano. Pues si no queremos hazer falta ni perder, hemos de rechaçar, y boluellos a la mano de Dios por hazimiẽto de gracias, para que assi ganemos su volũtad, para que nos de mayores dones, beneficios, y mercedes: y por que no se acabe el juego entre Dios y nosotros, mas que siẽpre duren y permanezcan sus beneficios, dones, y mercedes, y juntamente nuestra alabança y hazimiento de gracias, remedã do y imitando a los sanctos que estan en la gloria, que in secula seculorum alaban y bendizen a Dios nuestro señor. Lo tercero por que hemos de dar gracias a Dios, es, por

Seneca in secundo de beneficijs.

§.4. Que el hazimiẽto de gracias es cõparado al juego de la pelota.

§ 5. De la terce ro porq̃ hemos de dar gracias a Dios nuestro señor. Leuitic. 3

por que en esto protestamos y confessamos la diuina magestad, y que es nuestro señor Dios verdadero. En figura desto mãdaua Dios en el Leuitico, que la gordura del animal siempre le fuesse offrecida. Por la qual se daua a entender, que siempre le fuesse dada gloria y hazimiento de gracias por los beneficios del recebidos.

§ 6. Deuemos ... para ...

La materia y motiuo para dar gracias a Dios nuestro señor le hemos de sacar de los beneficios recebidos: como son, de la creacion y redempcion. Del esperar y aguardar que nos espera y aguarda a penitencia. De la justificacion y glorificacion, donde todos los bienes se encierran. De la creacion, que nos crio a su ymagen y semejança, segũ el cuerpo hermosa criatura, segun el anima muy mas hermosa. Crionos, sin tener necessidad alguna de nosotros: por que como dize

Psal. & Psalm.

Dauid, no tiene Dios nuestro señor necessidad de nuestros bienes, por que gloria y y riquezas estan en su casa, y todo lo criado es suyo, cielo, tierra, las cosas visibles y inuisibles. Crionos no solo sin tener necessidad de nosotros, mas aun lo que mas es, sin auello nosotros merecido. Por que que podia merecer el q̃ no era ni auia sido criado? Crionos participes de razon, y capaces de la bienauẽturança. Dionos todas las co-

§ 7. Que Dios nos dio todas las cosas criadas y porque.

sas criadas, vnas para nuestro seruicio, otras para nuestra doctrina y enseñamiẽto, otras para nuestra sustentacion y nutrimẽto, otras para nuestra correccion, otras para nuestra delectacion: por donde si no somos insensibles como piedras, conoceremos que somos obligados a dalle gracias sin cuento, por tales y tantos beneficios, pues con otra cosa (deuda tan conocida) pagar no podemos. No solo por la creaciõ hemos de dar gracias, mas tambien por la redempcion: por que como nosotros fuessemos los culpados y malhechores, q̃ auiamos offendido y muy grauemente peccado, quiso el satisfazer, pagar, y morir por nosotros. De donde hablando sant Bernar

Bernar. serm. ...

do con Christo nuestro redemptor, dize. O buen Iesu, que tenias tu con la muerte, ni ella contigo? Deuiamos lo nosotros, y pagas lo tu? Nosotros somos los que peccamos, y suffres tu la pena que a nosotros era deuida, y se nos deuia dar? O piedad immensa, o obra sin comparacion ni exẽplo, gracia sin merito, charidad sin manera ni modo. Si destas cosas se ha de leuantar motiuo y materia para dar gracias a Dios nuestro señor, no menos de parte de la esperança con que nos espera y aguarda a penitẽcia, siendo poderoso (como lo es) para quitarnos el tiẽpo, como muchas vezes lo hemos merecido (y por mejor dezir nunca lo mere cido) para que despues queriendo hazer penitencia, no podamos. No obstante esto, siempre nos ha aguardado y aguarda a penitencia.

§ 8. Que somos obligados a dar gracias a Dios porque nos aguarda a penitẽcia.

O quantas gracias le auiamos de dar por ello: por que si consideramos quantas y quãtas vezes merecimos ser priuados de la vida, y juntamente en anima y cuerpo ser echados en el infierno, para padecer sin fin, pues sin fin peccamos, hallaremos q̃ deuemos siempre de le alabar, bendezir, y glorificar. Por que no solo (como esta dicho) nos aguarda a penitẽcia, mas aun nos da la primera gracia para salir de la culpa y peccado, sin la qual seria impossible salir del: que no es menor beneficio que los ante dichos y contados. Y con esto la remuneracion que esperamos, y tal, que no puede subir en coraçon humano y viuiente en este siglo. Por donde con justa causa y razon le deuemos dar muchas gracias: y que assi como no ay en nosotros cosa alguna que todo no lo ayamos recebido de Dios nuestro señor, que assi no aya cosa en nosotros, ni de nosotros, de que, y con q̃, no demos muchas gracias a Dios.

§ 9. Que las gracias q̃ hemos de dar a Dios han de ser muy grandes. 2 Mach. 1

Las gracias y alabanças que a Dios nuestro señor hemos de dar, han de ser muy grandes, por q̃ mucho mas recebimos de Dios que ninguna otra criatura. Cosa muy conueniente, y no menos razonable es, que le de el hombre muy mayores gracias que todas las otras criaturas, segun aquello que esta escrito en el segundo libro de los Machabeos, que dixeron los Hebreos: Magnifica y largamente librados de grandes peligros, hazemos gracias a Dios. Con ser grandes las gracias que hemos de dar, han de ser assi mesmo continuas y con perseuerancia, se-

gun

1.Thes.5. gun aquello que el Apostol dize: Hazemos siempre y sin interposicion gracias a Dios nuestro señor.

Esta es la razon por donde todas las horas canonicas acaban os diziẽdo, Deo gratias, en señal que todas nuestras obras se han de acabar y fenecer con hazimiẽto de gracias a Dios. Con ser grandes y continuas han de ser por todas las cosas, asi aduersas como prosperas: como el sancto Iob
Iob 3. que en todas las tribulaciones y aduersidades, perdimiento de hazienda y hijos, siempre dezia, que fuesse el nombre de Dios bẽdito y glorificado. De aqui es lo q̃ el Apo-
Ad Eph. 5. stol dize: Haziendo siempre gracias a Dios por todas las cosas. Concluyendo, han se de dar las gracias a Dios con alegria, y jocundidad: por que asi como recebimos las mercedes, beneficios, y dones con alegria, que asi cõ alegria y plazer reddamus gratiarum actiones, y ayamos de bendezir alabar y glorificar a Dios nuestro señor, donde tantos dones y mercedes nos vinieron y procedieron.

§. 10. *Que nos hemos de gozar quãto nos cercarẽ tribulaciones.* Muchas vezes se ha dicho, y agora no es razon que se calle (pues Espejo de consolacion de tristes el presente libro se llama) como Dios nuestro señor socorre a aquellos que tribulacion padecen, como ha parecido en la presente hystoria, que socorrio al rey Ezechias en la tribulacion que tuuo quando estaua cercado, y en la enfermedad quando estaua propinco a la muerte. Por donde tu hombre, o muger, que tribulaciõ o enfermedad padeces, gozate quando te cercan penas y trabajos, mirando a quien pareces por ellas, porque tal don merecisste recebir, qual el Apostol sant Pablo recibio, el qual dize: De buena voluntad me gloriare yo en mis enfermedades, por que more en mi la virtud de Iesu Christo, ca quando yo estoy enfermo, entõces estoy mas fuerte. Pues si eres castigado cõ fiebres y frios,
Psal 63. acuerdate que la escritura dize: Passado auemos por el fuego y por el agua, y tu señor nos lleuaste a refrigerio. Llama tambien cõ
Psal. 4. el Propheta, y di. Señor tu eres el que en la tribulacion ensanchaste mi coraçon cõ alegria. Perfecto seras del todo, por el suffrimiento de las tribulaciones. Y si por ventura pierdes los ojos, no lo suffras con dificultad, mas piensa que perdiste los instrumentos de tu soberuia, y que los perdiste, por que pusiesses mas estudio en contemplar la gloria de Dios con los ojos interiores del anima. Y si padeces sordedad no te entristezcas, mas piensa que perdiste el oydo vano. Y si tus manos se te han enflaquecido por alguna passion, ten aparejadas las manos y fuerças interiores contra las tentaciones del enemigo. Y si la enfermedad cõprehende todo el cuerpo, mira que con la paciencia della se aumenta la sanidad para todo el hombre interior: ca no es otra cosa la enfermedad del cuerpo, sino sanidad verdadera del anima. Es la enfermedad corporal como expugnacion de enemigo que
Ad Gal. 4. resiste. Como dize sant Pablo: La carne dessea contra el espiritu, y el espiritu contra la carne, y son aduersarios entre si mesmos.

§. 11. *Que si por ventura perdieremos algun miẽbro q̃ no bemos de recebir pena dello.*

§. 12. *Que la enfermedad corporal es como expunacion de enemigo q̃ resiste.* De donde la debilitacion de la carne, es fortaleza del espiritu. Tanto quanto menores fuerças tiene la carne, y mas debilitada esta mayores las cobra y tiene el espiritu: segun aquello que dize el Ecclesiastico: La enfermedad corporal graue, haze muy templada y fuerte el anima. Asi considerando to-
Eccle. 31. das estas vtilidades y prouechos no pequeños que dela enfermedad corporal se siguẽ con otras muchas que debaxo de silencio passo, por que siendo como son muchas, antes faltaria tiempo, que contar se pudiessen, dixe, que querria mas la enfermedad del vno, que la sanidad del otro. Y por esto no solo digo la enfermedad del rey Ezechias, mas aun finalmente digo que

¶ *Mas querria la muerte de Abel,*
Que la vida de Cain.

CAPITVLO DOZENO.

¶ De los bienes que de la muerte de Abel procedieron, y de los males que de la vida de Cain sucedieron.

Como



OMO no facilmente podamos dar noticia dela vida y muerte destos dos tan nóbrados varones, sin que juntamente hablemos de ambos a dos, para su declaracion es de saber, que segun parece en el Genesi, despues que nuestro primero progenitor Adam pecco, y fue echado del parayso de deleytes donde Dios nuestro señor le auia puesto, vuo ayuntamiento y copula carnal con su muger Eua: la qual concibio y pario vn hijo, que fue llamado Cain. Cócibiendo otra segūda vez, pario otro hijo, que fue llamado Abel, los primeros dos hermanos que vuo enel mundo. Dixe, que despues que Adan auia sido echado del parayso auia auido accesso a su muger, por q̃ auiendo (como ay) diuersas opiniones acerca desto, si la conocio en el parayso, o no, esta es la mas verdadera y cierta opinion, (por que no la conocio en el parayso, como dize el Hebreo, fundandose en aquello que Dios les dixo y mādo, Cresced y multiplicad: y assi que formada la muger y lleuada a Adam, que luego la conocio matrimonialmente, y que pario a Cain y Abel estando en el parayso) por que los doctores theologos y catholicos dizen, que los primeros padres salieron virgines del parayso. Donde sant Augustin dize, que los primeros padres en el parayso no vuieron ayuntamiento matrimonial, por que despues de formada la muger, muy poco estuuieron en el parayso, por el peccado que cometieron, porque luego fueron echados fuera. Sant Hieronymo conforme có sant Augustin dize: Las bodas hinchen el mundo: y la virginidad el parayso. Y lo q̃ los Hebreos dizen, es de ninguna fuerça y vigor. Lo vno, por que segun esta dicho, despues de formada la muger, estuuieró muy poco en el parayso. Lo otro, por que dado que estuuiesse dado el mandamiento de la multiplicacion en general, aguardauan la determinacion del tiempo, y dia especial, quādo se auia de poner por obra: por que el mandamiento afirmatiuo ha se de entender segun la determinacion de deuido tiempo, y circunstancias. De donde se ha de dezir, conforme a los catholicos doctores, q̃ esta generacion de hijos, fue hecha despues que fueron echados del parayso: por que echados de aquellos deleytes del parayso, luego recurrieron a los de la carne. Assi cócibio, y pario a Cain, el qual tomo y tuuo por officio ser labrador del campo, y Abel pastor de ganado. Estas cosas assi passadas, acontecio despues de muchos dias, que offrecio Cain de los frutos de la tierra, aun q̃ no de los mejores, sino de los peores. Abel offrecio assi mesmo a Dios, de lo mejor de su ganado, de lo mas gruesso, y mas precio y valor. La causa desta offrēda fue, por que su padre y nuestro, Adam, les auia enseñado honrar a Dios de los frutos de la tierra, por oblaciones y ofrēdas. Offrecidos pues sus dones, dize la escriptura, que miro Dios a Abel y a sus dones, y que no miro a Cain ni a sus dones. La razon desto es, por que aquellos dones no eran aceptos ni agradables a nuestro señor Dios por si mesmos, sino de parte de la bondad de quien los offrecia: y assi miro Dios a la bódad de Abel y a sus dones, y no miro a Cain ni a sus dones, por su muy gran malicia y falta de bódad que en el auia. De lo qual se ayro Cain auiendo enbidia de la gracia de su hermano innocente y sin culpa: y dio muestra de su tristeza en lo exterior y de fuera, trayendo su rostro turbado, depresso, y abatido a la tierra. Como aya Cain conocido auer sido aceptos a Dios los dones de Abel, y no los suyos, fue, por que Dios echo fuego del cielo, que consumio la offrenda de Abel, y su sacrificio: lo qual era señal euidēte y manifiesta de diuina aceptacion. Por q̃ este estilo, modo, y manera se halla en la sagrada escriptura, auer guardado nuestro señor Dios, segun parece en el libro de los Iuezes: donde offreciendo Gedeon cierto sacrificio, se leuanto fuego de vna piedra, y le quemo y consumio todo. Parece esto assi mesmo en el tercero libro de los Reyes, donde el propheta Helias queriendo confundir a los sacerdotes de Baal, y mostrar ser vn solo Dios verdadero, al qual se deuia toda honra y sacrificio, en señal desto hizo

Marginal notes: Gene. 4. — .1. Quien fue Abel y Cain — §. 2. Como Adā no conocio a Eua de copula carnal en el parayso. — August. sup Ge. ad lit. — §. 3. Como se ha de entender mandamiento afirmatiuo. — §. 4. Como Abel y Cain offrecierō a Dios sacrificio. — §. 5. Como conocio Cain q̃ el sacrificio de su hermano era acepto a Dios y no el suyo. — Iudicū. 6. — 3. Regū. 18

hizo vn pacto y concierto con ellos(segun que arriba diximos)que tomasse cada vno vn buey, y partido en partes, lo pusiessen sobre el altar compuesto de leña: y aquel sobre el qual descendiesse fuego, y lo consumiesse, que aquel fuesse auido y tenido por Dios verdadero. Finalmente dexando de descendir sobre el sacrificio de los sacerdotes de Baal, descendio sobre el sacrificio de Helias, de tal manera, que lo consumio, y la leña, hasta las piedras, no quedando rastro ni señal de cosa alguna de todo ello, abrasandolo, quemandolo, y consumiendo lo. Parece esto mesmo en el segundo libro del Paralipomenon, donde despues que el rey Salomon auia offrecido gran sacrificio, y auia hecho vna muy larga y prolixa oracion a Dios, acabadas las suplicaciones y ruegos, descendio fuego del cielo, que consumio los sacrificios, y el templo fue lleno de la mageltad del Señor. Assi Cain viẽdo que Dios echaua fuego del cielo sobre el sacrificio de su hermano, y no sobre el suyo, conocio que auia sido acepto el sacrificio de su hermano, y no el suyo: por donde auiendo dello embidia, se ayro contra su hermano, sin que para ello le diesse ocasion alguna, mostrando señales exteriores de la saña y yra que dentro tenia. Al qual preguntando el Señor, dixo: Por que te has ayrado, y mostrado tanta señal de tristeza? Lo qual no fue otra cosa, sino vna piadosa amonestacion que Dios nuestro señor le hizo para prouocalle a penitencia. Y para este mesmo effecto añadio el Señor, diziendole. Por ventura si hizieres bien(esto es, amãdo a tu hermano)no recibiras galardon del Señor? Y si mal hizieres (aborreciendole) no estara luego tu peccado patente delante mis ojos? Mas mira que tu bien podras vẽcer el pecado. Dixo esto, por que ninguno pecca sino por su propria voluntad. Mas hecha esta piadosa correccion y saludable amonestamiento, no aprouecho a su mala y peruersa intencion para quitalle de la fraternal embidia, mas obstinado en su malicia y peccado, trabajo de ponerle en obra. Hablando Cain con su hermano Abel, dixole: Salgamos fuera al campo. Como saliessen y estuuiessen fuera, despues q̃ Cain vuo dicho muchas palabras injuriosas contra su hermano, para tomar ocasion de le matar, sin causa alguna ni razon que para ello vuiesse(como dize vna glosa, de vn varon llamado Ionathas, que acerca de los Hebreos es casi de tanta auctoridad como el testo)dixo. No ay justicia, ni juez, ni otro siglo: no ay remuneracion a los justos, no pena, no punicion ni castigo para los malos. Como estas cosas contradixesse Abel, y afirmasse(conforme a la verdad)lo cõtrario, leuantandose Cain contra el, le mato. Pues como todas las cosas sean notorias y manifiestas a Dios nuestro señor, vista la muerte del sin culpa y innocente Abel, y la malicia y peruersidad tan grande del matador, queriendole conuencer con su propria boca y confession, y dalle la pena deuida, que correspondiesse a su culpa y peccado, le dixo: Dõde esta tu hermano Abel? Esta pregunta que Dios nuestro señor le hizo, no se ha de entender que le pregunto por que no supiesse el mal que Cain auia hecho, y donde estaua su hermano Abel, mas para que de su respuesta mas razonablemente le conuenciesse. El qual añadiẽdo vn mal a otro, y vn peccado a otro, y al fratricidio mentira, dixo. No se. Escusandose cõ falsa escusaciõ. Y añadio mas diziẽdo: Por ventura soy yo guarda de mi hermano? Como si dixera, No: por donde no tengo yo de dar cuenta donde esta, o donde no esta. Al qual dixo el Señor. Que has hecho, pensando de ocultar y encubrir tu fratricidio y peccado? La voz de la sangre de tu hermano Abel clama a mi, y da vozes desde la tierra Como si dixera. La muerte del esta assi patente delante de mi, como si su sangre demandando vengança y castigo dixesse esto mesmo. Pues queriendo Dios nuestro señor que mal tan grãde no quedasse sin castigo y punicion, correspõdiente a tan graue culpa, le dixo. Pues que assi es, en pago de tu culpa y peccado, maldito seras sobre la tierra, que abrio su boca, y recibio de tu mano la sangre de tu hermano Abel. Por que todos te maldirã, por el espanto de tan gran maleficio como tu has

Marginal notes:

2. Para. 7.

§. 6. Como Cain vuo embidia de su hermano Abel, y por que.

§. 7. Como Cain sacando al campo a su hermano Abel, y le mato.

§. 8. De lo que dixo Dios a Cain despues q̃ auia muerto a su hermano Abel.

§. 9. De la pena q̃ dio Dios a Cain por su peccado y fratricidio.

has oy hecho, matando a vn solo hermano tuyo, innocente y sin culpa. Quando trabajes en la tierra, cauando, arando, sembrãdo, no te dara fruto. Andaras fugitiuo, vagabundo, y errando sobre la tierras todos los dias de tu vida, por que seras a todos odioso, y por esto en ningun lugar ternas seguridad. Viendo pues Cain la pena que

§.11. Como Cain desesperó de la misericordia de Dios.

Dios imponia por su culpa y peccado, casi desesperado de la misericordia diuina, hablando con el señor, dixo: Tan grande es mi iniquidad y peccado, que no merece perdon. Esto dixo Cain (segun dizen los doctores catholicos) desesperado dela diuina misericordia, de tal manera, que su peccado no caya debaxo de la misericordia de Dios nuestro señor. Cõtra el qual hablãdo

Aug. super Genes. ad literam.

sant Augustin, dize: Mientes Cain, miẽtes: mayor es la misericordia de Dios que toda la miseria de los peccadores y peccados. Temiendo Cain que qualquier hombre le mataria, hablando con Dios dixo. Mira señor que me echas oy dela presencia de tu cara, y de la haz de la tierra, y sere vago y fugitiuo escondiendome he de tu cara: qualquiera q̃ me hallare me matara. Lo qual se suele declarar y exponer desta manera. Que viẽdo Cain que era desamparado de Dios, y puesto en tanta miseria desseo morir muy presto, por que su miseria se acabasse. Assi Cain casi desseando la muerte, dixo. Qualquiera señor que me hallare me matara, demandando q̃ assi se cumpliesse y lo tuuiesse por bien, que muriesse. A este sentido parece concorda la letra siguiente: por que le dixo el Señor. No sera assi en ninguna manera, como tu lo demandas: mas qualquiera q̃ matare a Cain, sera castigado y punido. Para su defensa, y en señal de su culpa, puso Dios en Cain vna señal, q̃ fue (segun comun sentencia) vn temblor de todos sus miẽbros, y enel rostro assi mesmo vna señal, en la qual todos conocian auer muerto a su hermano Abel, innocẽte y sin culpa. Assi era hecho odioso y aborecible a todos. Esto fue hecho assi, no solo para pena larga de Cain, mas aun para exẽplo y correccion a los otros. Assi andaua Cain a sombra de tejados: de dõde para su proteccion y defensa edifico vna ciudad: lo qual hizo, por que siempre estaua cõ sobre salto y temor, y esto todos los dias de su vida, hasta que fue muerto de Lamech, en vẽgança de la sangre de su hermano.

Si bien se ha mirado, muchos y grandes bienes le siguieron a Abel de su muerte. Por que auiendo sido (como lo fue, segun sant Augustin dize, el primer sacerdote, y el primer virgen, fue tambien el primer martyr. Donde dize el mesmo sãnt Augustin. Tres maneras de justicia se hallan en Abel. La primera es, que offreciendo de lo mejor, primogenito, y mas gruesso de su ganado, tuuo prerogatiua de sacerdote. La segunda, que no dexando generaciõ despues de si, se manifiesta auer sido virgẽ. La tercera, que por la efusion y derramamiento de su sangre, merecio corõna de martyrio. De aqui es, que con gran razon Christo nuestro redemptor alabando le (segun parece por sant Matheo) le dio el primado de la justicia de los hombres, diziendo. Desde la sangre de Abel justo, hasta la sangre de Zacharias. Manifiestase su justicia en el escoger del officio, por que fue pastor de ganado. Conociendo que Dios auia echado maldiciõ a la tierra, apartose de su labrança, como de cosa maldita de Dios: y por que en aquella maldicion dada por Dios no eran maldictos los animales, escogio el officio de pastor, viuiendo en simplicidad de vida. Este mesmo exercicio tuuieron los sanctos Patriarchas, los quales preguntados (segun parece en el Genesi) por el rey Pharaon, quienes eran, y la calidad de sus personas y officios, respondieron. Somos varones, pastores de ouejas. Cain no curando de la maldicion que Dios auia echado a la tierra, escogio la labrança, lo qual le es reputado a menosprecio de Dios. Y assi la eleccion de los officios manifiesta la justicia, o injusticia de cada vno dellos. Siguiose a Abel gran merito de premio essencial de gloria, y accidental de corona de aureola, y assi que tenga dos coronas, vna llamada aurea, y otra aureola, como a martyr, y primero martyr, (como esta dicho)

Aug. de mirabilib. sacra scriptura.

§.12. Como Abel fue primer sacerdote. &c.

Matth. 23

§.13. Como Abel fue el primer pastor y porq̃ escogio este officio

Genes. 47.

§.14. Que fue Cain el primer labrador.

O por

por donde ſu vida fue digna de alabança, y ſu muerte de gloria. Y aſsi como de la vida y muerte de Abel ſe ſiguieró muchos bienes, aſsi por el contrario dela vida de Cain muchos y grandes males. Por que ſe ſiguio lo primero, la maldita embidia que contra ſu hermano tuuo, y tan arraygada en ſu coraçon, que ſegun ſant Gregorio dize, aun que fue amoneſtado de Dios que el mal q̃ tenia penſado no lo puſieſſe en obra, no hizo en el impreſsion, mas menoſprecio la admonicion diuina: y aſsi ſe ſiguio q̃ peco en el Eſpiritu ſancto, ſegun el meſmo ſant Gregorio dize, y no de vn ſolo peccado, mas de dos: el vno, la embidia de la gracia fraternal: y el otro, la deſeſperació, deſpues de la perpetrada culpa del fratricidio. Siguioſe la maldicion q̃ Dios le echo, y no ſolo a el, mas aun a la tierra por amor del, q̃ fue maldita en ſu operacion. Siguioſe la la muy prolixa pena y ſeñal del téblor de todos ſus miébros q̃ cóſigo traya, y aquel temor y miedo que ſiempre tenia, péſando q̃ cada vno le auia de matar, por donde tenia la vida penoſa, porq̃ ſiempre andaua fugitiuo y a ſombra de tejados, de tal manera que ſu vida mas ſe podia llamar muerte, q̃ no vida. Y por que mejor ſe vean los males que ſe le ſiguieron, es de notar, que trayédo a numero cierto ſus culpas, ſiete peccados pecco Cain. El primero, que no diuidio ni partio bien có Dios, pues reſeruãdo y guardando para ſi lo q̃ mejor era, offrecia de lo peor de ſus frutos. El ſegundo, la embidia q̃ dela aceptacion delos ſacrificios de ſu hermano tuuo. El tercero, que como falſo y engañoſo vſo de cautela có ſu hermano, ſacandole con buenas y blandas palabras al campo, donde le mato. El quarto, el fratricidio que a tan ſin culpa y menos razon cometio. El quinto, q̃ ſin verguença y temor nego a Dios nueſtro ſeñor lo que auia hecho, mayorméte como eſſe meſmo ſeñor q̃ todas las coſas ſabe, ſe lo preguntaſſe. El ſexto, que condenando a ſi meſmo por ſu meſma boca, deſeſperaua de la diuina miſericordia. El ſeptimo, q̃ no queriédo enmédar ſu vida, ni demãdar perdon de ſu culpa y peccado, partio deſta vida ſin penitencia: por dóde ſe vee y claraméte conoce ſer ſu pena cierta, y la códenacion juſta. Y aſsi cotejada la muerte del vno y juſto Abel có la vida del otro y injuſto Cain, y los bienes q̃ ſe ſeguian de la muerte del vno, y los males de la vida del otro, dixe (y con razó) que mas querria la muerte de Abel, que la vida de Cain.

Gregor. in homil. 30.

§.25. Los males q̃ ſe ſiguieró de la vida de Cain.

Grego. ſup 4. pſal. pœni. ver. Ne proijcias.

§.26. Que ſiete peccados peco Cain.

Si la vida de Abel fue muy grata a Dios nueſtro ſeñor, como lo fue, no menos lo fue la muerte, y por tal la ſagrada eſcritura la publica, cuyos dones fueró muy gratos y agradables a Dios nueſtro ſeñor. Y aſsi todo ſu viuir y morir, toda ſu vida y muerte nos ſon exéplos y dechados para bié viuir y mejor morir. Por q̃ ſegú dize el Nicolao de Lira: la vida téporal es y ſe llama vida perdida, quãdo por ella no ſe alcança la vida eterna. Por q̃ aquella coſa llamamos ſer perdida, q̃ no conſigue ni alcãça ſu fin deſſeado. Como la medicina dezimos ſer perdida, quãdo por ella no ſe alcãça la ſanidad deſſeada. Aſsi de la meſma manera la vida preſente q̃ finalmente ſe ordena para conſecució dela vida eterna, con verdad es perdida, quãdo por ella no ſe cóſigue ni alcança la vida eterna. Mucho devé de mirar y miren eſto los miſerables peccadores, cuya vida, no vida, mas muerte llamarſe deue. Y ſi vida, vida perdida, y dias y años malos, y mal empleados, y no dignos de ſer traydos en memoria, y muy menos en cuéta. Haze mucho a eſte propoſito lo que de Barlahã eſcriue Damaſceno. El qual dize q̃ como fueſſe preguntado de Ioſaphat que quantos años auia, y de q̃ edad era, como vuieſſe ſetenta años, reſpondio, q̃ auia quarenta y cinco, callando veynte y cinco. Y preguntado por q̃ cauſa los auia callado, reſpódio diziendo: Por q̃ aquellos los auia gaſtado en vanidades y deleytes múdanos, y porq̃ los tenia por dias perdidos no auia oſado ponellos ni contallos en el numero delos otros, en los quales penſaua que auia ſeruido a Dios nueſtro ſeñor. Eſto meſmo ſintiendo el ſancto Iob, lloraua diziendo. Tuue meſes vazios, y noches muy trabajoſas cóte para mi. Pues q̃ aſsi es, y tal vida como la del juſto Abel nos es pueſta delãte de nueſtros

Gene 4.

Nicolaus ſup .0.ca. Matthei.

§.1. Que la vida ſe llama pdida quãdo por ella no ſe alcança la vida eterna.

Damaſcenus in Barlaham.

§ 2. Por q̃ callo Barlaham 25 años de ſu edad.

Iob.7.

nuestros ojos por dechado, trabajemos por que nuestros dias sean llenos y no vazios: como de los sanctos se escriue, q̃ murieron llenos de dias. Assi dize la sagrada escriptura de Abraham, que murio en muy honrada vejez, lleno de dias: y de Dauid dize lo mesmo, q̃ murio en muy honrada y buena vejez, lleno de dias, de riquezas, y de gloria, Eran los dias destos llenos de sanctas y virtuosas operaciones, y su vida de virtudes, y assi su muerte llena de riquezas de gloria. Y por q̃ muy poco aprouecha principiar el bien, si el fin no es tal, y no corresponde al principio, es necessario que nuestro bien viuir se continue hasta la muerte. Y assi dixo Christo nuestro redemptor, q̃ el que perseuerasse hasta la fin, q̃ aquel seria saluo. No dixo, el que començasse, sino el q̃ hasta la fin perseuerasse, esto es, hasta la muerte, q̃ es el fin de nuestra vida, y fin y termino de nuestro merecer: cabo de nuestros males, y principio de nuestros bienes. De dōde sant Augustin hablādo cōla muerte dize. O muerte, fin y termino de todos males, y principio de todo descanso. Llama la fin de todos los males, por q̃ aqui fenecē y se acaban los trabajos, aqui se acaban las fatigas, aqui las penosas enfermedades: aqui los sobresaltos, aqui las tristezas, congoxas, angustias y dolores. Muerte, fin de todos los males, y principio de todo descāso, por que aqui esta el hombre seguro de ser deshonrado. Aqui esta seguro de no caer de su estado, ni venir a estremo de pobreza. Aqui esta seguro de todo mal y peligro, por que aqui se acaban todos los trabajos, angustias, dolores, penas, tristezas, tribulaciones, y finalmente todos los males del mundo. Mas es de notar que esto q̃ aqui se dize (que se acaban aqui todos los males) se ha de entēder, a aquellos delos quales dixo el Angel a sant Iuan, segun parece en el Apocalipsi, Que son bienauenturados, por que mueren en el Señor. Y tābien sant Pablo dize, que los muertos q̃ en Christo son muertos, se leuantaran del trabajo al descāso, dela pobreza al reyno, del temor a la segundad, de la tristeza al gozo, plazer y alegria, de la vileza a la gloria, de la

Genes. 25. 1. paral. 2. Matth. 10. § 3. Quales mu... ... ... Aug. Apoca. 1. 1. Thes. 4.

muerte a la vida. Y para que esto mejor se vea y conozca, es de notar y considerar, q̃ ay vnos que mueren con Christo, y otros sin Christo, y otros en Christo. Mueré vnos con Christo, cuya muerte es con gozo, plazer, y alegria. Estos son los varones perfectos, justos y sanctos. Porq̃ como dize sant Augustin, No puede mal morir el que biē viuio. Por que como su vida fue buena, llena de virtudes, gracia, y buenas obras, agena de todo vicio y peccado, su muerte fue llena de alegria. De aqui es lo que dize sant Pablo: Mi vida y viuir es Iesu Christo, y el morir me es ganancia. Gran ganancia le es al justo el morir: por que dar vna vida tan llena de dolores, angustias, penas y trabajos, por vna vida como es la de la gloria, toda llena de plazer, alegria y gozo, gran ganancia le es: por que como esta escrito del anima sancta enlos Prouerbios, Reyr se ha alegrandose en el dia vltimo, esto es, en el dia de la muerte. Como no terna gozo, plazer y alegria el anima que es lleuada a enterrar al templo y sepulchro de la gloria? Deste sepulchro dize Esayas: Sera su sepulchro glorioso. Los quatro que lleuan a los justos, sanctos y buenos, son dos amores y dos temores. Amor de Dios y del proximo. Temor ynicial y filial. Temor de no offender a Dios, y temor de no ser por algun tiēpo apartado del. A estas obsequias y honras saliendo a recebir a las animas de los que biē mueren (como arriba diximos) van cantando los sanctos Angeles, cō mucho plazer y alegria. Ay otros que muerē sin Cristo. Estos son los peccadores q̃ mueren en peccado mortal, cuya muerte es cō mucho dolor y angustia. Assi lo dixo Dauid: La muerte de los peccadores es muy pessima, abominable, y mala. De aqui es lo q̃ el Ecclesiastico hablando con los tales dize. Ay de vosotros malos y peruersos peccadores, que dexastes la ley del muy alto, por que si fueredes nacidos, vuestro nacimiēto sera en maldiciō. Y si fueredes muertos, en maldicion sera vuestra parte, la qual cōsiguireys por la muerte. Nacidos en maldicion de peccado, muertos en maldicion de pena eterna. De notar es, que los pecca-

§ 4. Como ay tres differētes ā muertos. Augus. de tēpore. ser. 39. Ad Phil. 1. Prouer. 31. § 5. Que el justo quando muere tiene plazer y alegria. Esaia. 11. § 6. Que al justo muerto le lleuā a enterrar al sepulcro de la gloria. § 7. Que ay algunos que mueren sin Christo. Psal. 33. Eccle. 41.

dores ſon malditos en la vida y en la muerte, ſegun aquello que dize Dauid, Malditos ſon ſeñor aquellos que ſe apartan y declinan de tus mandamientos. Y aſsi enel juyzio quando Dios nueſtro ſeñor dixere y pronunciare aquella muy horrible ſentencia, Yd malditos al fuego perdurable que eſta aparejado para el demonio, y para ſus angeles: No ſera aquella maldicion nueua maldicion que les dara: mas ſera como ſi dixeſſe: Voſotros que ya ſoys malditos por aueros apartado de la guarda de mis mandamientos, yd al fuego perdurable para ſiempre.

Pſal. 118. *Matth. 25*

§.8. O con quãto dolor y anguſtia, temor y eſpanto muere el peccador, por que eſta todo cercado de demonios: por que ſegun dize el venerable Beda, a la muerte de cada vno viene el demonio, y vino a la muerte de nueſtro redemptor, penſando que tenia algo en el, por que nunca perfectamente le conocio haſta que dio el eſpiritu. O coſa digna de mucha memoria, y no menos de mucho temor. Que ſera de noſotros peccadores miſerables, quando a la muerte de nueſtro redemptor Ieſu Chriſto vino el demonio, y verna a cada vno de noſotros, trayendonos a la memoria la multitud de nueſtros peccados, la fealdad y enormidad y grauedad dellos: y no ſolo aquellos delos quales tuuimos alguna memoria y acuerdo, mas aun aquellos que teniamos echados a las eſpaldas, y no ſe nos acordaua de ellos.

Que los peccadores ala hora q̃ peccã ſon malditos, y que no ſera nueua maldició la q̃ les dara en el juyzio. *Beda. ſup. 6. c. Tho.*

§.9. *Que el demonio viene a la muerte de cada vno.* *Bona. in. 4 ſen. diſ. 50 art. 2. q. 2.*

§.10. De donde dize el ſeraphico doctor ſant Buenauentura: Que los dañados conocen todos ſus peccados, y tambien algunos que quando viuian no ſe acordauan dellos, ni los conocian. Y eſtos traenſelos a la memoria, para hazellos ſi pudieſſen deſeſperar dela grã miſericordia de Dios nueſtro ſeñor. De donde es ſingular enſeñamiento y doctrina muy ſaludable, que al que eſta propinco y cercano a la muerte, que no le traygan a la memoria (ſo color de prouocalle a contricion y penitencia) ſus peccados, por que eſto el demonio ſe lo tiene a cargo, para hazer deſeſperar al enfermo ſi pudiere. Mas deuen de traelle a la memoria todos los bienes que uuiere hecho, por muy pequeños que ſean, y la paſſion de nueſtro redemptor Ieſu Chriſto, y ſu muy gran miſericordia, por que el anima pueſta en tanto aprieto y eſtrecho, conſiderando los bienes que hizo, y la paſsion de ſu criador y redemptor, con ſu gran miſericordia cobre alas, animo, y nueuas fuerças, para ſobrepujar al demonio, y deshazer ſus engaños, y aſsi no deſeſpere. O con quanta anguſtia muere el peccador, viẽdo la muger, cõ la qual paſſo ſus recreaciones y paſſatiempos, que quiera, que no, la ha de dexar, y a los hijos que tanto amo, que no ſabe ſi le oluidaran, y ſi por ventura ſe cumplira en el la comun ſentencia, que a muertos y a ydos no ay amigos, y que ſi ternan mas cuydado de entender en repartir la hazienda que les dexa (que el con mucho trabajo adquirio, con temor y ſobreſalto poſſeyo, y cõ dolor ha de dexar) que no en el bien y prouecho de ſu anima. Y aſsi ocupado en eſtos penſamientos, que todos le dan fatiga, muere con mucha pena, dolor, y anguſtia.

Que a los q̃ eſtan a la muerte no les han de traer a la memoria ſus pecados

§.11. Lleuan a eſte tal peccador enlas andas del cuerpo quatro coſas que hazen al peccador eſtar obſtinado en el peccado. El vno, la eſperança de la larga vida, la qual muchas y muchas vezes engaña. O quantas y quantas vezes hemos oydo dezir, y aun viſto, anochecer muchos en la cama, y amanecer en la ſepultura. Cõforme a eſto dixo el rey Ezechias: que quãdo el vrdia la tela de ſu vida, que entonces auia ſido cortado de la muerte.

Que quatro coſas hazẽ al peccador eſtar en el peccado. *Eſaia. 38.*

§.12. El ſegundo, la conſideracion de la culpa agena, porque fauorecen ſu mal viuir y vida con la de ſus ſemejantes, diziẽdo. Pues hulano haze eſto no es mucho que haga ya eſto otro. Por dõde ſe deue cada vno de guardar del peccado publico, mayormente en perſona ſeñalada, a la qual Dios nueſtro ſeñor quiſo ſeñalar entre los del mundo: o por dignidad, o por oficio, o por abundancia de bienes temporales. Por que los que deſtas coſas carecen, viendo que los otros ſon tales, toman alas, y fauorecen ſus peccados con los agenos: por que el peccado y peccador publico ſe puede llamar (y aun lo es) capa de peccados y peccadores: y aſsi es muy mas graue que el ſecreto, por que por ſu

Que la cõſideraciõ dela culpa agena haze a muchos eſtar en peccados.

mal exemplo los otros se mueuen y tomā fauor para hazer los semejantes delictos y peccados. De donde dize el Ecclesiastico. *Eccle.32.* El hombre peccador euita la correccion, y segun su voluntad halla comparacion, con quien su vida mala pueda comparar y fauorecer. El tercero, la confiança del perdō, *§.12. Que la cō[fiança] del per[don]...* la qual concibe de la gran misericordia de Dios nuestro señor, diziēdo, y entre si mesmos pensando, Dios nuestro señor perdono a sant Pedro, perdono a sant Pablo, perdono a la Magdalena, y a otros muchos y grandes peccadores, grande es su misericordia, tambien me perdonara a mi. A qualquiera destos que esto dizen y piensan, se puede responder, que si son sant Pedro, y sant Pablo, y la Magdalena en el peccar, q̄ lo sean en hazer penitencia y llorar los peccados. Por que nunca Dios nuestro señor perdono a los obstinados en sus culpas y peccados. Y si Dios nuestro señor perdono a sant Pedro, por q̄ lloro, y muy amargamente, saliendo fuera de la culpa (segun dize el sagrado Euangelio). *Matth.26.* Y si sant Pablo alcanço perdon, por que enagenado de si mesmo se puso todo en las manos de Dios, diziendo. Señor que quieres y que mādas que haga (segun parece en los Actos delos Apostoles). *Act.9.* Y si la Magdalena alcanço indulgencia y perdon de sus culpas y peccados, *Luca.7.* fue, por que segun dize sant Lucas, rego con mucha abundancia de lagrimas, y no menos de dolor, sus muy sagrados pies, y le hizo otros muy señalados seruicios, segun que el Euangelista los cuenta. *§.14. Que el per[don] ... de ... deuemos ... esperar ... tābiē.* Y despues treynta y tantos años de penitencia. Y assi si nos fauorecemos de las culpas agenas para la esperança del perdon, no menos nos anime su penitencia: por que segū dize el Maestro de las Sentencias, *Mag.li.4 dist.26* si gracia y meritos esperas, no esperança, mas loca y vana confiança llamar se deue. Donde el Ecclesiastico diz. *Eccle.5.* No digas, Grande es la misericordia de Dios nuestro señor, y pues es tan grāde, el aura misericordia dela multitud de mis peccados: porque la misericordia y yra del muy alto, presto se acercan, y su yra mira a los peccadores. *§.15. Que la yra de Dios ... esta ... muy ...* No te tardes ni te detengas en conuerturte al Señor, ni lo dilates de dia en dia, por que muy subita y inopinadamente vendra su yra, y en el tiempo de la vengança (esto es de la muerte) te destruyra. El quarto que haze estar al peccador en peccado, es, la adulacion y lisonja con que los lisonjeros, fauoreciendo a los peccadores en sus peccados, los lleuā al infierno: *§.16. Que los lisonjeros lleuā a los peccadores al infierno.* a los quales queriendo desengañar nuestro señor debaxo de nombre de pueblo por su gran multitud, dize por Esayas. *Esaie.3.* Pueblo mio, los que bienauenturado te dizen (que es bien que estes en esse vicio y peccado peccador) mira que essos te engañan, por que te lleuan a sepultar al infierno. Mas por que estos portadores que dicho tengo que lleuan al peccador a sepultar al infierno, cansan: suceden otros quatro, que nunca cansan ni desfallecen, que son segun dize sant Ambrosio, los quatro elementos de que esta compuesto el hombre, *Ambro sup Lucam.* Tierra, agua, ayre, y fuego, y prouocan al hombre a quatro vicios y peccados mortales. La tierra, a auaricia. El agua, a luxuria. El ayre, a soberuia. Y el fuego, a yra. En estas andas, y destos quatro, fue lleuado aquel del qual se dize por Hieremias. *Hiere.22.* Esto dize el Señor a Ioarim, sepultura de asno, sera sepultado, podrido, y alançado fuera de las puertas de Hierusalem. *§.7. Que quatro vicios lleuā al peccador al infierno, y como es enterrado en sepultura de asno.* Ioarim quiere dezir leuantado al Señor, por el qual se entiende el peccador, el qual por auaricia, luxuria, soberuia, y yra, se leuanta contra el Señor. Este tal sera enterrado en sepultura de asno. Que assi como el asno es echado fuera de la ciudad al muladar, y dexado a los perros: assi el peccador sera echado fuera de la ciudad del cielo, por que nunca entrara en ella, y echado en el muladar del infierno, y dexado a los canes infernales, los demonios, para que le ayan de atormētar para siempre jamas sin fin. Por q̄ segun dize sant Gregorio. *Gre.lib.4 mor.ca.11.* A la gran justicia de Dios nuestro señor pertenece q̄ en la otra vida no carezca de pena, sino que padezca para siempre, aquel que en esta no quiso carecer de culpas: por que su vida fue muy mala, y la muerte no menos peor: por que muriendo, murieron sin Christo nuestro redemptor. Ay otros que murieron con

Christo, cuya muerte es con mucha confiãça en la misericordia de Dios. Estos son aquellos que en esta vida se desmandaron en algunos vicios y peccados, mas despues boluiendo sobre si mesmos, hizieron penitencia, y demandaron perdon a Dios dellos: mas por que no fue la penitencia tan perfecta como era necessaria que fuesse quando mueren, mueren en gracia, y assi en Christo. Y por que segun esta escrito enel Apocalipsi: Ninguna cosa que carezca de limpieza puede entrar en la gloria, son depositados en el purgatorio, para que despues que perfectamente fueren purificados, passallos a la gloria. Por q se ha nuestro Dios como se suele auer el discreto y sabio platero, que primero que ponga el oro en la custodia y relicario, le passa porel crisol y fuego, para quitalle la escoria y falta que de limpieza tiene, y del todo purificalle. Y assi Dios nuestro señor, a aquel que ha de poner en la custodia del cielo, y relicario de su gloria, quiere que passe primero por el crisol y fuego del purgatorio, para que sea alli purificado y acendrado. Esto es lo que el Ecclesiastico dize. El oro y la plata es purificado con el fuego, y los hombres que han de ser recebidos (en el cielo) en el camino de la humiliacion de purgatorio, donde son purificados para ser puestos en la gloria. Los que lleuan a estos a depositallos en el purgatorio, digo depositallos: por q assi como los que estan depositados no estan para siẽpre alli enterrados, por que los han de trasladar a otra parte, donde siempre esten: assi los que estan en el purgatorio, no estan para siempre, por que despues de purificados han de ser trasladados a la gloria. Son quatro, que son, contricion, confession, satisfacion, y el proposito firme de jamas tornar a peccar. Los que los acompañan, son las buenas y sanctas obras: aquellas de las quales esta escrito en el Apocalipsi: Bienauenturados aquellos que mueren en el Señor, por que sus obras buenas los acompañaran y seguiran. Y de alli del purgatorio van despues a la gloria. En cuya figura se lee enel segundo libro delos Reyes: que despues que Absalon fue reconciliado con su padre Dauid, no luego entro en el palacio real, ni vio la cara del rey, mas primero passaron dos años. Assi el peccador que por la penitencia se reconcilio cõ Dios y murio, no luego entra en el palacio real de la gloria, ni vee la cara de Dios, hasta q del todo sea purificado en el purgatorio, y de alli passe despues a la gloria. Mas para que esto se cumpla y ponga por obra, es menester q nuestra muerte sea como vno de aquellos de los quales dixo Balahã propheta que querria que fuesse su muerte, diziendo. Muera mi anima muerte de justos. Para que esto mejor se conozca, y tengamos noticia de como hemos de morir a la manera que murieron los justos, traere aqui algunos por cuyo exemplo nuestra anima muera muerte de justos. Lo primero hemos de morir como murio aquel muy justo y gran patriarcha Iacob, del qual se lee en el Genesi, que al tiempo de la muerte se encogio sobre la cama, juntando las manos cõ los pies, y assi murio y passo de esta vida. Assi nosotros para bien morir, hemos de juntar las manos cõ los pies. Por los pies, segun sant Augustin, se entienden los desseos del anima: por que assi como el cuerpo es lleuado de los pies, assi el anima de los desseos y aficiones. Por las manos se entienden las obras, las quales para bien morir hemos de juntar con los pies. Quiero dezir, que correspondan y se junten las obras con los desseos, y los desseos con las obras: manos y pies, pies y manos. Y assi que mire cada vno, que si tiene algun buẽ desseo de enmendar su vida mala antepassada, que la junte con la obra, y enmiende la vida. Y si tiene desseo de dexar la mala compañia, que la dexe: y si desseo de restituyr lo mal auido y ganado, que restituya. Mas dira por ventura alguno, O que tẽgo desseo de morir bien, por que temo de morir mal. Al qual se podra bien responder lo que sant Augustin dize hablando con los tales. Temes el mal morir, y no temes el mal viuir. Corrige y enmienda el mal viuir y no temeras el mal morir. Para q̃ su muerte sea de justo, pareciendo al sancto patriarcha Iacob. O sea lo segundo nuestra muer-

Margin notes: Apoc. 21. — .6.8 Que son puestos en el purgatorio los q̃ han de yr a la gloria, quales fueron peccadores — Eccle. 11. — Apoc. 14. — 2. Reg. 14. — Num. 23. 5.19. Que nuestra muerte ha de ser muerte de justos. — Gene. 49. c. 30. Que para bien morir hemos de juntar las obras con los desseos. — August. de tempore ser. 239.

Iudich.8.

te como la de aquel honrado varon Manasses, marido de Iudich, del qual se lee, q̃ murio en el tiempo del Agosto, quando se limpia el trigo, y se aparta el grano de la paja y arista. Por lo qual se da a entéder, que el que quiere morir muerte de justo, que ha de morir en el tiempo del Agosto. Esto es, apartando lo mal ganado, de lo bien ganado. De lo mal ganado haziendo restitucion: porque segun dize sant Augustin, y lo traen los Canonistas, No se perdona el peccado si no se restituye lo mal tomado. De lo bien ganado haziendo limosna y obras pias, sanctas, y buenas.

§.21. Que el que quiere biẽ morir ha d apartar lo mal ganado de lo biẽ ganado.

14.q.6. Si res.

O que sea lo tercero nuestra muerte como la de aquel gran caudillo de Israel y dador de la ley Moysen, del qual se escriue, que murio de edad de ciento y veynte años, y que nunca se le mouio ni anduuo diente ni muela, mas que murio con todos ellos, no le faltãdo alguno. Por lo qual se da a entender y entiende (que assi como para la formacion de la voz, y para que suene bien, se requieren quatro dientes, entre los otros instrumentos que los Logicos ponen) que para que nuestra muerte sea muerte de justos, q̃ hemos de morir hablando biẽ de nuestros proximos: no detracciones ni murmuraciones, ni muy menos falsos testimonios, de tal manera, que no nos falte diente ni muela. Esto es, que en ninguna cosa digamos ni hablemos mal de nuestro proximo por que sea nuestra muerte como la del sancto y justo Moysen.

Deute.34.

§.22. Que Moyses murio de 120 años sin q̃ se le cayesse diente ni muela.

O que sea lo quarto nuestra muerte como la de aquel noble cauallero Oza, del qual se escriue en el segundo libro de los Reyes, que estendio su mano a la arca del Señor, que era lleuada en vn carro, y asido della murio alli luego. Estaua en aquella arca vn bernegal lleno de manna, las tablas de la ley, y la vara de Aaron. Por lo qual se entiẽde, que nuestra muerte ha de ser asida la fe, y esperança en la passion de nuestro Redemptor, que aun que nuestros peccados sean muchos, que es muy mayor su misericordia: y no seamos como Cain, que (segun esta dicho) dixo que era mayor su peccado que la misericordia de Dios, que se entiende por la manna.

2.Reg.6.

§.23. Que es de morir y cõ fe y esperãça.

Mas es de notar, que ha de estar cõ esta manna, con esta fe y esperança, las tablas de la ley, por lo qual se da a entender la guarda de los diez mandamientos. Segũ aquello que dixo Christo a vn mancebo, q̃ le pregunto, que que haria para yr a la vida eterna: al qual respondio diziendo: Si quieres alcançar y entrar en la vida eterna guarda los mandamientos.

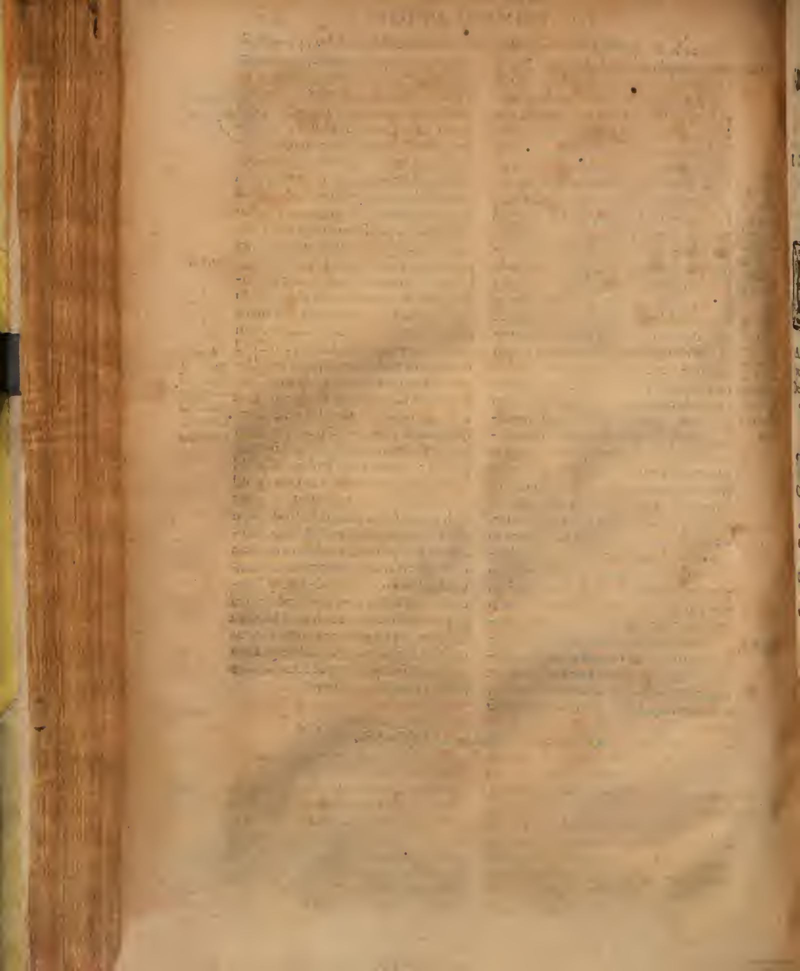
Matth 19.

Ha de estar assi mesmo con esto, la vara. Esto es, la rectitud de la consciencia, que ni el padre por el hijo, ni el hijo por el padre, ni el marido por la muger, ni la muger por el marido, ni el amigo por el amigo, dexe la buena, derecha, y sancta conciencia. Ni que por dexar a los hijos ricos, vaya el anima al infierno pobre. O muertos entre las dos ruedas del carro, que es, entre el amor de Dios, y del proximo. Y assi sera nuestra muerte, muerte de justos.

§.24. Que el q̃ quiere biẽ morir ha d guardar la rectitud d la cõciẽcia

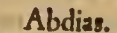
O sea como deste sancto justo Abel, de quien al presente hablamos, innocẽte y sin culpa nuestra vida, llena de obras de virtud, con la qual merezcamos alcançar el descanso celestial. O dichosa y bienauenturada vida, y muy mas bienauenturada y dichosa muerte, con la qual la eterna se euita, y la vida que fin no tiene y eterna de gloria se alcança. A la qual tenga Dios nuestro señor por bien de lleuar a todos los fieles Christianos. Amen.

¶ Deo nostro sit iocunda, decoraq; laudatio.



¶ PORQVE LOS QVE LA presente obra leyeren puedan mas facilmente hallar lo que quisieren buscar.

Y LAS SENTENCIAS DIGNAS DE SER ENCOMENDADAS a la memoria. Ponese aqui Tabla de todas ellas, con numero de hojas.



¶ Como

Como

Cain.

Caſar, y caſados.

Caſtidad.

Ciudad.

Conocer, y conocimiento.

 ſa

Que

Murmuracion, y murmurar.

Nabal Carmelo.

Naboth.

Ojos.

Oracion.

Padres.

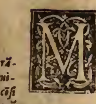
Que

Que

Fin de la Tabla.

¶El presente libro como sea ordenado para edificacion spiritual del anima, y consolació de los que tristeza, tribulacion, angustia, y trabajo padecen, va compuesto casi como por fundamento, sobre las sentencias y dichos que se siguen.

SIGVESE EL PROLOGO en la segunda parte del libro, llamado ESPEIO DE CONSOLACION DE TRISTES.



VCHOS Y MVY grandes premios y galardones no se consiguen ni alcāçan sin muchos y muy grandes trabajos, segun dize sant Gregorio. Grandes victorias y alegres triumphos, no se alcançan sin muy mortales y crudas guerras. Grandes letras, sciēcia y saber, sin grandes vigilias, velando y desuelando, y quemādo se las cejas de noche y de dia. Muchas y grādes riquezas ninguno las consiguio ni alcanço sin grādes cuydados y desassossiego del espiritu, y intolerables trabajos. De los ricos, mayormēte auarientos y tenazes dize Salomon. Que prouecho se le seguira ni q̃ le aprouechara al hōbre auaro y tenaz de todo su trabajo corporal, y afliccion del espiritu, de los quales es atormentado en este mūdo? Todos sus dias estan llenos de trabajos y miserias: y lo que peor (y muy peos) es, que aun de noche no reposa, sossiega ni descansa, por que es atormentado corporal y mentalmente, en el cuerpo y en el anima, de dia y de noche. Passa esto assi como esta dicho: por que a la hora que siente vn pequeño ruydo, no mas sino q̃ salte el gato tras el ratō, luego esta cō muy gran cuydado y sobresalto desuelado, pensando por ventura no sea algun ladron q̃ le quiera robar y hurtar sus riquezas: por que (como esta dicho) no se adquieren ni alcançan sin grandes y muchos trabajos, ni posseen sin grandes y muy crecidas cōgoxas, angustias, y sobresaltos. Muy grandes y muy crecidas y auētajadas mercedes, no se cōsiguen ni alcançan sin muy crecidos y grandes seruicios, y aun muy señalados. De notar es, que no dize sant Gregorio, por graues y muy pesados trabajos: mas por grandes, conuiene saber, con trabajos grandes q̃ leuanten a hombre a grandes virtudes o grādes prouechos, aun que no sean siempre los tales trabajos de gran aspereza y grauedad: por q̃ muy ligeramente es lleuada, tolerada y suffrida, la carga del trabajo, quando es empleado y gastado en prouecho y dulcedumbre de la virtud. De lo ante dicho y aqui con breuedad relatado, muy a la clara, patente, notoria y manifiestamente consta y parece, q̃ para auer de conseguir y alcançar grandiosas cosas, galardones y premios muy estremados, son necessarios muchos y muy grādes seruicios y crecidos trabajos. Primero pelea y entra en muy cruda y rezia batalla el cauallero, que le den el sueldo y acostamiento. Primero trabaja y suda el jornalero, que le den el jornal. Primero lloramos y gemimos, que nos riamos y alegremos. Primero viene la vigilia de la fiesta, que la fiesta. Primero sentis la amargura de la muy amarga purga, que vengays a la suauidad de la perfecta sanidad. Primero se gusta la amargura de la corteza, cascara, y pellejuela de la nuez, q̃ gusteys la interior medula muy suaue y dulce de comer. Nuestra vida (si bien se mira) es comparada y semejante a la nuez. En la nuez ay quatro cosas, la cascara amarga, la corteza muy fuerte y rezia, la pellejuela que tambien es desabrida y amarga, y despues la muy suaue, sabrosa y dulce medula. Por la cascara amarga, se entiende la tribulacion de nuestra vida, la qual esta llena de dos mil çoçobras y desabrimiētos. Por la corteza fuerte y muy rezia, se denota la paciencia que se ha de tener y tiene en las tribulaciones y aduersidades, la qual ha de ser muy cōstāte y no menos fuerte para sufrir las angustias

§.1. *Que grādes premios no se cōsiguē sin grādes trabajos.* *Gregor. homil 37.*

§.2. *Como nuestra vida es cōparada a la nuez.*

infortunios y sobresaltos desta vida. Por la pellejuela desabrida y amarga, se denota la muerte, q̃ es muy desabrida y no menos

Eccles. 41.

amarga: de la qual dize el Ecclesiastico. O muerte quan amarga y desabrida es tu memoria. Y si la memoria de la muerte es desabrida y amarga, que sera essa mesma muerte? Por la medula interior muy suaue y dulce de comer, se denota y da a entender la suauidad y dulçura de la soberana gloria del cielo, para cuya consecucion y por la auer y alcançar hemos de padecer muchas y muy grandes angustias, trabajos y tribulaciones. Gran cosa es, y tan grande, q̃ mayor dezir ni pẽsar no se puede, ver a Dios en el solio y trono de su diuina magestad: grande cõ verdad es, por q̃ en el cõsiste todo nuestro biẽ y fin vltimo q̃ da perfecciõ a nuestras animas. De dõde hablãdo Dios nuestro señor con el gran patriarcha Abra-

Genes. 15.

ham, le dixo Yo soy tu merced, premio y galardõ muy grãde. Llamase nuestro Dios premio y merced muy grande, por q̃ muy crecidas son las mercedes y muy auentajadas que nos haze, en comunicarsenos. Es nuestra merced, y muy grande, porque sin merecimientos algunos, alomenos equiualentes y que puedan corresponder a tan alto grado de gloria, se nos comunica. Donde el Apostol sant Pablo escriuiendo a los

Rom 8.

Romanos dize. No son condignas ni equiualentes las passiones deste tiempo y vida presente, para la gloria futura q̃ esperamos y q̃ ha de ser reuelada en nosotros. La razõ desto que ha dicho el Apostol es, segun dize el Nicolao de Lira, por que el premio incomparablemente excede a nuestro merito en la tolerancia y suffrimiento de las passiones y tribulaciones, segun que son aceptadas de nuestro libre aluedrio, sin estar acõpañadas y y desnudas de la gracia del Spiritu sancto: y por esta causa y razõ dixo nuestro Dios, q̃ era muy grande la merced. Es tan grande esta merced, q̃ espãtado el propheta y rey Dauid de su grãdeza, hablãdo cõ Dios nuestro señor le dixo. O señor quan grãde y quan immẽsa es la multitud de tu dulçura, la qual ascõdiste y guardaste para los q̃ te siruen, aman y te-

Nicol. sup. 8. ad Ro.

§. 5. Que no so condignos los trabajos desta vida para la gloria q̃ esperamos.

Psal. 30.

men. Dixo muy bien el Propheta, Que ascondiste: por que gustar y sentir se puede, mas explicar, contar ni relatar no se puede: es impossible: mas se gusta, goza y siente, que dezir ni explicar se puede. Donde sant Gregorio queriendonos leuantar a tã alta consideracion, hablando cõ cada vno de nosotros, dize. Si considerassemos hermanos muy amados, que, quales, quantas, y quan grandes son las cosas que nos son prometidas enel cielo, luego reputariamos y terniamos por muy baxas y viles las que estan en el suelo, no las terniamos enlo que hollamos debaxo de nuestros pies. Que lengua ay que pueda explicar, contar, relatar, ni dezir, ni que entendimiento es bastãte y sufficiente para poder comprehender ni alcançar quantos y quan grandes sean los gozos de aquella ciudad soberana de la gloria? Como si hablando mas claramente dixera. No ay lengua q̃ los pueda explicar cõtar, dezir ni relatar, por su immensa grãdeza, ni entẽdimiento alguno, assi angelico como humano, q̃ los pueda alcançar ni cõprehender. O si con atencion y muy sobre pensado considerassemos estos tan grãdes bienes, y que explicar ni dezir no se puedẽ y premio tan excessiuo y estremado de gloria, como con muy gran animo y no menor volũtad tomariamos y abraçariamos los trabajos, angustias y tribulaciones de este mundo, y nos deleytariamos en ellas, de tal modo y manera q̃ no las terniamos en nada, por muchas y muy grandes que fuessen. En figura desto que auemos dicho se lee en el Genesis, que el gran patriarcha Iacob estando para partir desta vida, propinco y muy cercano a la muerte, acordo y determino de bendezir y echar la bẽdicion a todos sus hijos: y ya que auia echado le bendicion a algunos dellos, viniendo a bendezir a Ysacar, echandole la bendicion, dixo. Ysacar asno fuerte, que mora en los terminos, vio la holgança que era buena, y la tierra que era muy buena, y puso su ombro debaxo de la carga, para la suffrir y lleuar con muy prompta voluntad, y fue hecho sieruo, y siruio a los tributos. Ysacar quiere dezir y se interpreta

Gregorius homil. 37.

§. 4. Que ninguna lengua puede explicar los bienes de la gloria celestial.

Genes. 49.

§. 5. En el qual se pone vna figura que nos muestra como se han de suffrir trabajos para alcançar la gloria.

preta

preta merced, precio y galardon. Por este Ysacar mortal, figuratiuamente hablando, se entiende todo fiel y verdadero Christiano, que sirue y trabaja cōtēplando el premio eterno de la gloria soberana, para el qual endereça todas sus cosas, todos sus desseos, pensamientos, palabras y obras. Este Isacar es dicho asno fuerte para suffrir los trabajos, angustias y tribulaciones desta presente vida, por amor de Christo nuestro redemptor, y por conseguir y alcāçar la gloria soberana del cielo. De aqui es lo que adelante se sigue, donde dize, que vio la holgança, conuiene saber de la gloria que era buena, y la tierra de los viuientes que era muy estremadamente buena: y con muy prompta voluntad y alegre animo pone su ombro a la carga y trabajos deste presente siglo: y ponese assi mesmo a suffrir y seruir los tributos. Estos tributos a los quales el varon justo, sancto y bueno sirue con prompta voluntad por alcançar la holgança de la vida eterna, son hambre, sed, cāsancio, angustias, trabajos y tribulaciones, los quales nos son impuestos por el peccado de nuestros primeros padres.

Trem.1. Destos tributos en el libro de los Trenos llorādo Hieremias dize: La princesa de las prouincias fue hecha tributaria y puesta debaxo de tributo. Por estas prouincias son entēdidos los cinco sentidos, alos quales principaua, mandaua y enseñoreaua el anima antes del peccado: mas despues por su causa es hecha tributaria y puesta debaxo de tributo de angustia, trabajo y tribulacion. Dixo mas de Isacar en su bēdicion el gran patriarcha Iacob: Isacar asno fuerte, cōmorante y que tiene su habitacion y morada en los terminos. Por estos terminos son entēdidos los dos terminos de nuestra vida, la entrada y salida deste mundo,

§ 6. *Que sō dos los terminos de nuestra vida.*

el nacer y el morir, en los quales mora el varon justo, sancto y bueno, por continua meditacion: por que con mucha atencion y muy sobre pensado los considera y piensa, para siempre estar cōjunto, vnido y encadenado con Dios nuestro señor, y no se desmādar en algun vicio y peccado: y assi cō tal cōsideracion mora en los terminos.

Mas ay dolor, y otra vez digo, ay dolor, q̄ los malos, torpes y carnales peccadores, no moran en los terminos, sino entre los terminos: a los quales y a cada vno dellos aquella muy prudente y sabia Delbora reprehendiendo dize. Por que moras entre los terminos, para oyr los siluos y balidos de las greyes y rebaños de ganado? Aquel mora y tiene su habitaciō y morada entre dos terminos, el qual hecho oluidadizo de si mesmo, no piensa ni mira ni muy menos considera su miserable entrada en esta vida, y su muy trabajosa y no menos penosa y terrible salida y partida deste mundo: mas sirue y se ocupa en los deleytes de su proprio cuerpo y carne: por cuya causa y razon oye los siluos de la grey y rebaño del ganado: esto es, la muy subtil y suaue persuasion de los cinco sentidos y de cada vno dellos en particular, incitado del demonio, siguiēdo lo que cada vno dellos desordenada y illicitamente demanda y quiere con las cosas de la sensualidad y carne: lo qual veda y prohibe el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Romanos, y diziendo. Los que estan en la carne no pueden agradar ni aplazer a Dios nuestro señor. Esto que aqui dize el Apostol sant Pablo es sentencia digna de notar, y declarase en esta manera, segun dize el Nicolao de Lira. Los que estan en la carne que se van tras sus torpes desseos, siguiendo sus carnales concupiscencias, no pueden agradar, contētar aplazer ni seruir a Dios nuestro señor: por donde añade el mesmo sant Pablo diziendo. Si viuieredes segun la carne, esto es, siguiendo sus desordenados y feos appetitos, daos por muertos, por que morireys de muerte de culpa. Donde la glosa interlineal dize. Los vicios y peccados que son imputados a la carne, nacen de los corporales sentidos. Deste modo y manera los miserables y mezquinos peccadores, moran entre los terminos de nacer y morir, sin ningun acuerdo ni pensamiento de su fin y muerte. Mas el justo, sancto y bueno, mora, no entre los terminos, mas en los terminos de nacer y morir juntamente, considerando la grandeza del premio y galardon

Iudicū.5. *Ad Ro.8.* *Nicolaus ī Lira super eundē locū.* *Glo. inter.*

§ 7. *Que los peccadores morā entre los terminos ē esta vida, y los justos ē los terminos.*

don dela gloria. Por donde con animo grãde y prompta voluntad ſe pone a ſuffrir y tolerar todo trabajo, penalidad, anguſtia y tribulacion, por ſer como es tan grande el premio y galardon dela tierra de los viuiẽtes, y holgança de la gloria: dela qual dize ſant Bernardo. Si todas las lenguas de todos los mortales eſtuuieſſen juntas, y me quiſieſſen dezir, relatar y contar la gloria q̃ las animas ſanctas hã de tener y poſſeer en el cielo, mas preſto deſfallecerian en ſu relacion y cuento, que pudieſſen explicar, relatar ni declarar la mas minima y pequeña parte de aquella gloria celeſtial. Y da la razon y cauſa, por donde no ſe puede explicar ni dezir, diziendo. Qual de los hombres por ventura podra declarar, dezir ni explicar, de quanta grandeza y quan immenſo ſea Dios nueſtro ſeñor? Y el meſmo es merced, premio, poſſeſsion y galardon de las animas ſanctas. El Apoſtol ſant Pablo hablãdo dela immenſidad deſte premio y galardon dela gloria, dize. Ojo no vio, ni oreja oyo, ni en coraçon humano ſubio, las coſas q̃ Dios nueſtro ſeñor aparejo para aquellos que le ſiruen y aman. El bienauenturado ſant Auguſtin aſsi meſmo hablando dela grandeza y immenſidad de eſte premio y galardon de la gloria y bienauenturança, dize. Lo que Dios nueſtro ſeñor tiene aparejado para aquellos que le ſiruen y aman, no ſe puede percebir con la fe, no ſe alcança con la eſperança, no ſe cõprehende con la charidad, traſpaſſa y tranciende todos los deſſeos y votos: adquirir ſe puede, eſtimar, dezir ni explicar no ſe puede. El medio, modo y manera muy ſingular, y no menos buena, mas muy conuiniente para adquirir y alcançar tanto premio, galardon y gloria, manifieſtalo el meſmo ſant Auguſtin (lo qual ſe deue no pequeñamente conſiderar, mas con gran atẽcion penſar y conſiderar) diziẽdo. Adquiereſe y alcançaſe el reyno con la pobreza, la gloria cõ la ignominia y denueſto, el enſalçamiento cõ el abatimiẽto y menoſprecio, la alegria con la triſteza, el plazer con el peſar, el gozo con la congoxa, la vida con la muerte, el deſcãſo con el trabajo, y finalmẽte la bienauenturança cõ la tribulacion y anguſtia q̃ en eſta vida ſe padece. O quanto deuemos a Dios, pues por tal precio nos da tal premio. De notar es, y no de paſſar ſin cõſideracion, como Dios nueſtro ſeñor no permite q̃ vengan y ſuccedan tribulaciones, anguſtias afflicciones y trabajos a los ſuyos, ſanctos y juſtos, buenos y virtuoſos, ſino para ſalud y ſaluaciõ, prouecho y bien dellos. Ponẽſe aqui algunas cauſas y razones en q̃ ſe fundan los açotes, trabajos y tribulaciones delos juſtos. La primera cauſa y razon es, para declarar Dios nueſtro ſeñor la virtud de la paciencia de algũ juſto, ſancto y bueno. Y por q̃ mediante el ſuffrimiento y paciencia de los ſanctos, juſtos y buenos, enſeñẽ a los otros ſeguir ſus muy loables exẽplos y ſanctas coſtũbres. Y por eſta cauſa y razon dezia el muy paciente y ſancto Iob. Eſta ſea mi cõſolacion ſolaz y refrigerio, q̃ affligiendo y atribulandome el Señor, no ſe cõpadezca ni aya piedad de mi, ni ponga tẽplança en mi dolor: y entõces yo no contradire a las palabras del ſancto. Quiſo dezir en eſto el ſancto y muy paciente Iob, como ſi hablando mas claramente dixera. No contradire a las palabras del ſancto, conuiene ſaber, a la volũtad y mandamiẽto de eſſe meſmo Dios, q̃ es ſancto de los ſanctos, y ſanctificador de todos los ſanctos, mas antes le loare, alabare y bẽdezire. La ſegunda cauſa y razon q̃ ſe da ſobre que ſe fundan las tribulaciones delos juſtos, es, por q̃ no ſolo conozca el juſto y ſancto, virtuoſo y bueno, que la tal affliccion, anguſtia, tribulacion y trabajo, es beneficio y merced muy ſeñalada que Dios nueſtro ſeñor le haze, mas q̃ reconozca q̃ es piedad y miſericordia muy grande que obra con el, en punille y caſtigalle luego aqui en eſta vida, ſi vuo en el algunos defectos y faltas: lo qual no es pequeña miſericordia que vſa con el. Y por eſta cauſa y razon eſta eſcrito en el ſegundo libro delos Machabeos, donde dize. En verdad que quando por la ſentencia de Dios nueſtro ſeñor no ſe da lugar a los malos y peruerſos peccadores, para que largo tiempo permanezcã en ſus culpas y peccados, para

Marginal notes:

Bernar. in ſentẽ. ſuis.

1. ad Co. 2.

Augu. 2. 25 de ci. Dei.

§. 8. *De quã grãde ſea el premio dla gloria.*

§. 9. *Que por muchas cauſas ſon atribulados los juſtos ẽ eſta vida.*

Iob. 6.

2. Mach. 6

§.10. *Que quãdo al peccado se sigue la tribulaciõ, que es grã beneficio de Dios nuestro señor.*

ra que despues hagan penitencia dellos, mas luego tras el peccado los atribula, aflige y açota, juyzio y señal es de grã merced y beneficio que les es hecho: y sant Hieronymo dize. Gran miseria es por la culpa y peccado presente no recebir aqui la misericordia de la tribulacion y açote. Y sant Augustin hablando en este mesmo proposito dize. Gran yra de Dios nuestro señor es, quando no corrige, açota, y pune al peccador, mas permite que tenga libre licencia para cometer y caer en otros peccados. La tercera causa y razon es, por que el justo viendose açotado y atribulado, tẽga muy mayor esperança en Dios nuestro señor: y assi mesmo por que del tal açote y tribulacion reciba mayor confiança. Dõde sant Augustin dize. Cõ temor (y no pequeño) deues estar quando en esta vida presente te va bien. Por ventura no es mas saludable y mejor cosa ser tentado y prouado, q̃ sin padecer tentaciones, tribulaciones, angustias y persecuciones, ser para siẽpre y sin fin condenado? Y sant Bernardo hablando en este proposito, dize vna sentencia a mi ver muy digna de temer, y es esta. Entõces esta Dios nuestro señor mas ayrado, quando no se le parece la yra. Y hablando con esse mesmo Dios y señor nuestro, dize. Pues quando yo señor te siẽto ayrado, luego cõfio que me seras piadoso y propicio, por q̃ bien se que es escrito, que quando fueres ayrado te acordaras de tu misericordia. La quarta causa y razon es, por q̃ el justo, sancto y bueno, conozca y vea en si mesmo si ama a Dios o no, y si son verdaderas o falsas las virtudes q̃ ay en el. Dõde sant Gregorio dize. La pena q̃ se padece en la tribulacion, angustia y trabajo, es la q̃ preguta si es verdad q̃ en la prosperidad ama el hombre a Dios. Y dize mas el mesmo sant Gregorio. Ninguno puede conocer ni alcançar sus virtudes en tiempo de paz, y quietud y reposo: por q̃ si las batallas faltaren, poco aprouechara la experiencia de los merecimientos. La quinta causa sobre que se fundan los açotes y tribulaciones de los justos, es (segun sant Chrisostomo) por q̃ enla tal tribulacion y açote, reciba conocimiento de los thesoros de las virtudes, y de los dones que el Señor deposito en el: ca cierta y muy aueriguada cosa es, que el demonio no vernia a lo combatir y conquistar, si no lo viesse dignificado de mayor honra y gracia, assi como se leuanto contra nuestro primero padre, por que lo vido esclarecido de gran dignidad: y contra el sancto Iob, por que lo vido coronado por la mano de Dios de diuinas alabanças, y muy loado y alabado. La sexta razon y causa que se da es, por que por los tales açotes y tribulaciones sea hecho el justo muy mas firme, estable y constante en la virtud, y reciba por la paciẽcia muy mayor merecimiento y corona: como parece en los sanctos Martyres Donde Sanctiago dize. Bienauenturado es el varon que suffre la tentacion, por que quando fuere probado, recibira la corona de la vida, la qual prometio Dios nuestro señor a los q̃ le aman. Mas sin esta manera de açotes y tribulaciones que a los justos, sanctos y buenos suelen venir y vienen, ay otra manera de açotar y atribular, de la qual los malos son açotados y atribulados, y quebrantados por diuersas penas, trabajos, angustias y tribulaciones: lo qual todo no es para purgacion de sus culpas, ni para perdon de sus delictos y peccados, mas para castigo, punicion y vengança dellos, y para començar aqui en las angustias, aduersidades y tribulaciones, la pena y condenacion eternal, y para mayor acrecentamiẽto del infierno que merecen y que justamẽte les es deuido por su mala vida: y esto es proprio de los reprobados y obstinados peccadores. Deste modo y en esta manera les acaescio a Antiocho y a Herodes, que padecieron en este mundo muchas y muy grandes afficciones: como del rey Antiocho parece en el libro de los Machabeos, y de Herodes en los Actos de los Apostoles. Esto mesmo se verifica aun enel dia de oy de otros muchos peccadores, los quales padecen angustias, tribulaciones y penas desta manera. En estos malos y obstinados peccadores que aun estando en esta vida comiençan à padescer, se cumple muy

Margin notes: Hiero. sup Esaiam. — Augus. sup epist. ad Hebreos. — August. in sententijs Prosperi. — Bernar. ad Eugenium. — Gregor. in morali. — Chrisosto sup. Matt. — Genesis. — Iob. 2. — Iacobi. 1. — §.11. *Que a los malos son dadas las tribulaciones para principio de pena.* — Actuũ. 12.

muy bien aquel dicho del propheta Hieremias, que dize. De doblado quebrantamiento y contricion los quebrantaras tu señor. De los tales peruersos y malos peccadores con verdad las tales angustias, trabajos y tribulaciones, molestias y penas, no son otra cosa sino vn adelantamiento en alguna manera y vn comienço de las penas del abismo infernal, por que la miseria y trabajo de las afficciones y tribulaciones demuestra y manifiesta lo que para siempre han de padecer en los centros infernales. Mas acerca de los suyos, de los justos, sanctos y buenos, con misericordia ordena y dispone el Señor todos los açotes y penas, trabajos y tribulaciones, y todas las cosas dispensa y ordena para bien y prouecho suyo y corona dellos. Esto es lo q̃ el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Romanos quiso dar a sentir segun la letra Griega, que dize en esta manera. A los q̃ aman a Dios, esse mismo Dios les ordena, endereça y dispone todas las cosas en bien y para bien, vtilidad y prouecho suyo. Por que dado caso que nuestra letra diga, que a los que aman a Dios todas las cosas les suceden en bien: la letra Griega (como auemos manifestado) dize, que Dios nuestro señor es el que obra, dispone, ordena y endereça a los que le aman, todas las cosas en bien para vtilidad y prouecho suyo. El curioso inuestigador, y quien bié lo quisiere mirar, hallara que el Apostol sant Pablo va prouando esto por vna inducion y persuasion, casi por todo aquel capitulo. Por donde con gran animo y con prompta voluntad las deuemos recebir y abraçar con nosotros, por que por ellas (como por singular camino y puerta) nos conuiene entrar en el reyno de los cielos y bienauenturança celestial. Donde sant Ambrosio dize. Si toleraremos y suffrieremos tribulaciones, angustias y trabajos, juntaméte conreynaremos. Los q̃ toleraró y suffrieron males, angustias, trabajos y tribulaciones por Christo, han de tener y posseer la gloria con Christo. Có no pequeña cóside racion se deue pésar y considerar, y mucho pensar y considerar, q̃ la tribulacion es mã

Hiere.17.

Roma.8. 9.12. Como se entiende q̃ todas las cosas sucedã a los justos en bien.

Ambro. in serm. mar.

jar muy prouechoso para el anima, mas muy amargo y desabrido, y q̃ casi trae cósigo póçoña y veneno: y de dóde auia de aprouechar, empece y daña: y de dóde auia de dar vida, da muerte, si se gusta, recibe y come sin salsa conueniente y fuerte y no menos sabrosa. Muy necessario es recebir y tomar el manjar de la tribulacion con alguna salsa, para que sea hecho dulce y sabroso al paladar del anima. La razon desto que auemos dicho es, por que apenas ay manjar alguno tan desabrido, que si se come y recibe con salsa buena, no sea hecho gustable y sabroso, dulce al gusto, y de comer muy facil, lo qual sin la tal salsa no lo seria. De donde dize Iob. Por ventura podrase comer, ni aun apenas gustar lo que esta desabrido y no confacionado có sal? Como si dixera, No se podra comer, ni aun gustar por su desabrimiento. Danse algunas salsas con que el manjar de la tribulacion se ha de comer para que sea muy sabroso y muy dulce al paladar del anima. La primera salsa con que se ha de comer el manjar de la tribulacion para que sea muy prouechoso al anima, es la consideració de los tormentos eternos del infierno, q̃ para siempre duraran, sin jamas se fenecer ni acabar, a cuya comparacion el açote, angustia y trabajo de la presente y transitoria tribulacion no es en nada estimado, ni se deue reputar por cosa alguna. La razon desto que auemos dicho es, por que las penas y tormentos infernales, son vna vara de hierro muy fuerte, que quebranta la vasija de barro, sin ser ella quebrantada ni aun doblegada. Desta hablando el propheta y rey Dauid con Dios nuestro señor, dezia. Regillos has señor, y assi como vaso de barro los quebrantaras y desmenuzaras. Deste quebrantamiento hablãdo el propheta Esayas dize. Subitamente y quando no se catare y quãdo mas descuydado y sin pensamiento alguno del estuuiere el malo y peruerso peccador, vendra su quebrantamiento, y sera quebrantado, hecho pedaços y desmenuzado, de la manera y modo que suele ser quebrantada y desmenuzada la tinaja del ollero, de vn quebrã-

9.13. Que la tribulacion es manjar del anima con q̃ desabrido.

Iob.6.

Psalm.2.

Esa.30.

§.14. De quatro maneras de salsa que se ponen para comer la tribulació.

quebrantamiento muy grande, de tal modo y manera, que no se halle de sus pedaços y partes (por que se ha tan desmenuzado) alguna, que sea suficiente y bastante para poder lleuar de vna parte a otra vn poco de fuego, ni vn poco de agua de la hoya. De aqui es que el rico malauenturado auariento q̃ estaua y esta en el infierno, núca pudo auer ni alcançar vna sola gota de agua para dar descanso y refrigerio a su lengua y a las muy encendidas llamas de fuego en que se ardia, arde, y ardera para siépre, y sin fin ni termino alguno. La presente tribulacion y que en esta vida se padece es vara de niños que muy facilméte se doblega, y açote de hijos có el qual son castigados mas no muertos. Desta dize el sabio Salomon: Si le hirieres y castigares con la vara, no morira, y libraras su anima del infierno. Esta salsa es muy azeda, conuiene saber de las penas del infierno. Desta salsa en figura dixo Booz a aquella muy honrada y no menos honesta Ruth. Moja tu bocado de pan en el vinagre. La tribulació presente comparada a la pena eterna del infierno, no es sino como bocado de pan, que se moja en el azedo vinagre, por donde es mitigada, y se haze sabrosa y de comer. La segunda salsa con que se come el manjar de la tribulacion es la consideracion de la dignidad del que padece, quan libre, inmune, y ageno de culpa. La cantidad de la pena y la ignominia que es hecha al innocente, y digno de todo loor y alabança, ni reputara ni terna nada todo lo que padeciere. Dóde considerando esto el sancto Iob dezia: Si yo quisiere contender con el y compararme a el, no le podre responder vno por mil. Quiso dezir enestas palabras el sancto Iob, hablando conforme a nuestro proposito, que toda nuestra angustia, trabajo, y tribulacion, comparada a la de Christo nuestro redéptor, no podra corresponder vna por mil. Esta es aquella prophetica harina, có la qual el propheta Heliseo hizo muy dulce y sabrosa la olla, y lo que en ella estaua guisado para comer, lo qual ante era desabrido y mortifero. Y por q̃ se sepa como aya sido esto, passo el caso en

Luc.16.

Prouer.23

Ruth.2.

§.15. Que la cõsideracion de la passió de Christo haze la tribulacion muy pequeña.

Iob.9.

esta manera. Leese en el quarto libro de los Reyes, que mando el propheta Heliseo a vno de sus criados, que pusiesse vna olla grande, y q̃ guisasse vn manjar suaue y sabroso de comer para los hijos de los prophetas que estauan y morauan con el: esto es, para aquellos q̃ honesta y religiosamente morauan en su cópañia có el. Salio vno dellos al cãpo a coger vnas yeruas, el qual hallo casi como vna vid y cepa siluestre y montesina, de la qual cogio vnas coloquintidas, q̃ son vnas calabacitas monteſinas, o cogóbrillos amargos, y hinchio su almãto dellas, y boluiendo a su casa, no sabiendo que cosa fuesse, echolas en la olla: como al tiempo del comer las gustassen, y hallassen que con estremo grado erã muy amargas, començaron de dar vozes y clamar al propheta Heliseo, diziendo. La muerte esta en la olla, varon de Dios, la muerte esta en la olla. Como Heliseo oyo lo que dezian, dixo. Traedme vn poco de harina. Como se lo traxessen, echola en la olla, y dixo. Dad de comer della a la compañia. Como los hijos de los prophetas comiessen de aquella que ante era desabrida y amarga, no hallaron en ella cosa alguna de desabrimiento ni amargura, mas suaue y muy dulce de comer. Por esta olla en la qual se dezia estar la muerte por razon de su amargura y coloquintidas que en ella se auiã echado, se significa y da a entender la tribulacion, angustia, pena, y trabajo desta presente vida, lo qual todo es amargo y muy desabrido. Por harina que todo lo haze sabroso, dulce, y muy suaue de comer, se figura y entiende la meditacion y cósideracion de los muy crudos y asperos tormétos y passion de Christo nuestro redemptor, de donde la sacrosancta madre Yglesia llama dulces a los Clauos y Cruz, diziédo. Dulces los clauos, y dulce el madero y arbol de la sanctissima Cruz. Donde el Ecclesiastico en figura muy al proposito de lo que al presente tratamos dize. Por vétura el agua amarga no fue hecha dulce por el madero? Por que se sepa como aya sido esto, passo el caso enesta manera. Despues que los hijos de Israel salieron de la capti-

4. Regũ.4.

§.16. Como la memoria de la passió de Christo haze dulces nuestras tribulaciones

Eccles.38.

uidad Pharaonica y penosa seruidumbre de que eran malamente agrauiados y tratados en Egypto (segun como y en que manera el libro del Exodo lo relata y cuenta) *Exo.15.* anduuieron por la soledad y desierto tres dias, vinieron a vna soledad que era llamada Marath, y no podian beuer las aguas de aquella soledad y desierto de Marath, por razon que erã muy desabridas y amargas. Como lo viesse el pueblo de Israel, murmuro contra Moysen diziendo. Que beberemos? Como Moysen oyesse la quexa del pueblo, y viesse su peticion y demanda, cõ el desseo de su coraçon, y juntamente con la boca, clamo y llamo al Señor, para que ouiesse de remediar aq̃lla falta, y proueer en aquella necessidad. Oyendo Dios nuestro señor su peticion y demanda, y queriẽdo corresponder a ella, mostrole vn madero. Como Moysen tomasse el madero, y le echasse en las muy amargas aguas, luego a la hora se hizieron muy dulces y sabrosas de beber, aquellas q̃ antes eran dessabridas y amargas, por q̃ se conuirtieron en grã dulçura y suauidad. Por estas aguas amarguas se entiẽden las tribulaciones desta presente vida, que son muy desabridas de gustar, y amargas de suffrir y tolerar. Por el madero que las haze dulces y sabrosas, se entiende la sanctissima Cruz y Passion de Christo nuestro redemptor, la qual si por fe formada con charidad es echada enel coraçon del hombre lleno de las aguas de las tribulaciones y angustias, las buelue en muy gran dulçura, por la virtud dela paciẽcia. Esta salsa es acetosa y muy pungitiua, por que viendo a Christo nuestro redemptor pintado y todo cubierto de llagas dẽ de la planta del pie hasta la superficie de la cabeça, y puesto en la Cruz, nos compungimos. Christo padece, y nosotros nos cõpadecemos. De donde el Apostol sant Pe- *1.Petri.4.* dro dize. Christo nuestro redemptor que padecio en la carne, vosotros armaos de la mesma cogitacion y pensamiento. La tercera salsa y condimento con que el desabrido manjar de la tribulacion se come y recibe, es la charidad y amor de Dios nuestro señor, a la qual ninguna cosa puede ser

§.17. Que por las amargas aguas de Marath se entiẽden las tribulaciones.

amarga ni desabrida. Todo lo que se ama en quanto es cosa amada, es grata, agradable, y contenta al amante. La perfecta charidad (dize sant Iuan) expele y alança fuera el amor, por que el temor trae y acarrea *1.Ioan.4.* pena cõsigo. De aqui es lo que dixo Christo nuestro redemptor: Mi yugo es suaue, *Matth.11.* y mi carga muy liuiana y ligera de suffrir y lleuar: al que ama se entiende, como dize la Glosa. De donde todas y quantas vezes Dios nuestro señor embia alguna tribulacion, trabajo, y dolor, luego embia la consolacion. De aqui es lo q̃ dize el Apostol: Bendito sea Dios padre, padre de nuestro señor Iesu Christo, padre de misericordia, y Dios de toda consolacion: que nos *2.Cor.1.* consuela en todas nuestras tribulaciones. Por que assi como abundan las passiones de Christo en nosotros: assi por esse mesmo Christo redẽptor nuestro abunda nuestra cõsolacion. Muy biẽ ha dicho el Apostol sant Pablo en llamar (como llamo) a Dios, Dios de toda consolacion, que nos consuela en toda tribulacion: por que a cada vno delos mãjares de trabajo, angustia, y tribulacion, viene luego y es administrada de Dios nuestro señor vna salsa muy sabrosa de propria y diuina consolacion, cõ que se haze muy dulce de suffrir y tolerar. Por esta causa y razon dixo el Propheta, hablando con Dios nuestro señor: Segun *Psal.93.* la multitud de mis dolores, tus consolaciones alegraron mi anima. La quarta salsa cõ que se come y hazen muy sabrosas y dulces las muy desabridas y amargas afficciones y tribulaciones desta vida presente es, la consideracion y contemplacion de los bienes eternos de la celestial bienauenturança y gloria eterna. De aqui es lo q̃ el Apostol sant Pablo dize: Lo q̃ en esta vida pre- *2.ad Cor.* sente es de tribulaciõ, angustia, y trabajo, momentaneo, passadero, y muy leue y ligero es de suffrir y tolerar: mas el peso eterno dela gloria, en sublimidad y alteza obra en nosotros que lo esperamos. Estas palabras del Apostol son dignas de notar, por donde se declaran cada vna dellas en particular. Es dicho sublime y alto el premio de la soberana bienauenturança, por razõ de

§.18. Que despues de la tribulacion embia Dios la consolacion.

la

la dignidad que esta en el premio. Es nombrado eterno, por razon de la duracion, que es sin fin in secula seculorum. Llamase peso o carga, por razon de la preciosidad: por que las cosas preciosas en comun modo de hablar son dichas de gran ponderacion y peso. Esta salsa es aromatica, y de muy gran fragancia y buen olor, que huelen las cosas eternas y soberanas del cielo. De donde la Esposa en los Cantares dize: Mezcle la Mirra con las cosas aromaticas y de buen olor. Quiso dezir la Esposa, en este modo y manera de hablar, como si dixera. Mezcle la esperança de los bienes eternos con la amargura de las presentes tribulaciones. Donde sant Gregorio dize: La esperança del premio y galardon, es vna fuerça de tanta fuerça, q̃ disminuye y menoscaba las fuerças del trabajo, por muy grande que sea. Desta virtud de la esperança y con ella hablando sant Augustin, dize. O, o esperança de la celestial gloria y bienauenturança: por ti los Patriarchas suffrieron los males en paciencia: por ti los sanctos Prophetas suffrieró muchos y muy grandes trabajos: por ti los sagrados Apostoles con cara muy alegre, y con gozo, plazer, y alegria, y muy regozijados, fueron a tomar la muy amarga y desabrida y no menos penosa muerte. Por ti los Martyres soportaron muy duros y crudos tormentos. Por ti, o esperança, las Virgines fueron quemadas y abrasadas. Por ti los Confessores toleraron, passaron, y suffrieron muchos y muy grandes improperios y denuestos, suffrieron grandes ayunos y vigilias. Por ti las Biudas abraçan la castidad y limpieza. Por ti las Casadas ciñen sus lomos con cingulo y cinta de conjugal continencia. Por ti, o esperança, los pupilos y huerfanos esperã yr al cielo. Por ti los pobres esperan y confian gozar de la celestial bienauenturança. Por ti los peregrinos esperan llegar al termino y fin muy desseado de su peregrinacion y trabajo. O esperança, tu hazes que todas las angustias, trabajos, y tribulaciones sean suffridas con paciencia: por que las hazes muy suaues y dulces, por muy

Cant. 5.
Grego.
August. ad fratres in sermo. 10.
Actuum. 5
§. 19. De muchas cosas q̃ son dichas en loor de la esperança.

graues, desabridas, y amargas que sean de suffrir y tolerar. Con las cosas ante dichas y relatadas, que no menos nos han de animar para suffrir los trabajos, angustias, y tribulaciones desta presente vida, es vna digna de consideracion, no pequeñamẽte buena, y que siempre auia de estar delante nuestros ojos y en nuestra memoria, que Dios nuestro señor es atalaya que esta presente y mira todas nuestras obras, y vee y cõsidera todo quãto por el y por su amor se padece, que no es pequeña, sino muy grande consolacion para los que en esta vida padecẽ angustias, tribulaciones, y trabajos: mayormente por amor del, y por su causa. O quanto y quanto daria vn cauallero de los que andan en Italia en las guerras, por q̃ el Rey viesse sus trabajos y seruicios, porque se le seguiria dello muy grã biẽ. Lo vno, por que el se animaria mucho mas, y cobraria nueuas fuerças y animo para hazer muy mas de lo que haze con mayor animo y voluntad. Lo otro, por que ternia esperança que auia de ser muy bien galardonado, remunerado, y premiado, y que le auian de ser hechas muy crecidas y auentajadas mercedes. Pues que assi es, animemonos mucho a suffrir y tolerar cõ plazer, gozo, y alegria, las angustias, dolores, trabajos, y tribulaciones desta presente vida, pues Dios nuestro señor vee y contempla todo lo que se padece, y nos ha de dar muy gran premio, merced, y galardon por ello, y tal y tan grande, que dezir ni aun pẽsar no se puede.

§. 20. Que nos hemos de cõsolar por q̃ Dios vee nuestras tribulaciones.

Pues que assi es, que tales y tantos bienes son los que por las angustias, trabajos y tribulaciones se consiguen y alcançan, digo que mas querria los males desta vida, que los bienes della.

Mas la aduersidad, que la prosperidad.
Mas el abatimiento, que la honra.
Mas el trabajo, que el descanso.
Mas la pobreza, que la riqueza.
Mas la hambre, que la hartura.
Mas la tristeza, que el plazer.
Mas la enfermedad, que la sanidad.

Y por q̃ claro se conozca por exẽplo verdadero, dãdo principio a la obra, digo q̃

Mas querria la ligatura y atamiento de Isaac,
Que la soltura de Esau.

CAPITVLO PRIMERO y principal. De los bienes que se siguieron de la ligatura y atamiento de Isaac: y de los males que de la soltura de Esau procedieron.



§.1. Quiē y cuyo hijo aya sido Isaac. SEGVN LA sagrada escriptura muestra y manifiesta, fue Isaac hijo del gran patriarcha Abraham, y de la muy anciana, esteril, y manera Sarra. Cuyo concebimiēto fue denūciado del Angel a su padre Abraham: y fue mas marauilloso que natural, mas diuino que humano: lo qual muy a la clara y patētemente muestra la sagrada escriptura: la qual relatando el modo y manera como aya sido denunciado, dize. Aparecio el señor (esto es, el Angel del Señor) a Abrahā *Gene.18.* enel valle de Mambre. Este valle auia tomado esta denominacion y nombre del señor cuyo era aquel valle, que se llamaua Mambre. *§.2. Por q̃ causa estaua Abrahā sentado a la puerta d su tabernaculo.* Estaua Abraham en aquella hora sentado a la puerta de su tabernaculo. La causa y razon que se da por que Abrahā estaua sentado a la puerta de su tabernaculo, es, por que estaua alli para ver si passarian algunos caminātes o peregrinos, alos quales el pudiesse lleuar, hospedar, y recebir en su casa, y hazerles alguna obra de charidad y misericordia, dar de comer, y sentar a su mesa: por que amaua mucho la hospitalidad y obras de misericordia y piedad: y estaua a la puerta del tabernaculo enel feruor del dia: por que quando comiença el dia a crecer, y el calor a se encender mas, y heruir sobre la tierra, entonces es la hora mas apta, conueniente, y dispuesta, en la qual los caminantes suelēdeclinar y recogerse en alguna casa o posada, por causa de descansar, y de reposar de la fatiga y trabajo del camino, assi mesmo para ser refectionados. Como Abraham estando con este buen desseo y sancto proposito leuantasse sus ojos, aparecieron cerca del tres varones. La causa y razon que se da del aparescimiento destos tres varones, es: porque como Dios nuestro señor viesse su buen desseo y sancto proposito para la obra de la hospitalidad y charidad, y no viniessen ni passassen algunos caminātes ni peregrinos, hizo que apareciessen tres Angeles en especie de varones, como que yuan de camino, y que passauan adelante, para q̃ les hiziesse aquel beneficio y seruicio de hospitalidad que el desseaua hazer. Vna glosa dize (y traelo el Nicolao de Lira) que estos *Nicol. sup idem capitulum.* tres Angeles que aparecieron a Abraham aparecieron por otras algunas causas allēde de la que esta dicha: por que como ellos eran tres, assi eran tres las causas por q̃ venian y aparecian. *§.3. Los tres Angeles q̃ aparecieron a Abrahā para q̃ vinieron.* El vno venia para denūciar la concepcion y concebimiento de Sarra: la qual siēdo (como era) esteril y mañera, auia de concebir. El otro venia para destruyr y assolar a Sodoma y a las otras ciudades. Y el tercero venia para sanar a Abraham, que era nueuamente rezien circuncidado, y a librar a Loth del fuego, incendio, y destruycion de Sodoma. Como Abraham los vio, muy prestamente sin detenimiento ni tardança alguna se leuanto de la puerta de su tabernaculo donde estaua sentado, y saliolos a recebir. Enesto quē el patriarcha Abraham hizo, se manifiesta quā prompto y aparejado estaua para poner por obra el officio de la hospitalidad. Llegando pues a ellos, puesto en tierra cō muy gran acatamiento y reuerencia, adorandolos de adoracion dulia (esta adoraciō

dulia

dulia de que habla aqui la sagrada escriptura, es vna manera de reuerēcia y acatamiēto que se haze a las personas de gran dignidad y merecimiento) lo qual hizo para mejor y mas conuenientemente los poder combidar, y dixoles. Señor si he hallado gracia en tus ojos, vista y acatamiento, no passes adelante de tu sieruo. Hablo desta manera el gran patriarcha Abraham, endereçando su habla y razonamiento como si vno solo fuera: por que dado caso q̄ fuessen tres (como lo eran, segun esta dicho) de tal modo y manera aparecian, como si fuesse vno solo, principal y señor entre ellos, por donde habla con aquel, creyendo que si a aquel ganasse la voluntad para q̄ fuesse a su casa y hospicio, que luego los otros dos le seguirian sin resistencia ni contradicion alguna. Dizen algunos declarādo este passo (y traelo el Nicolao de Lira) q̄ estos tres Angeles fueron, el angel sant Miguel, y el angel sant Gabriel, y el angel Raphael, de tal manera q̄ el angel sant Miguel estaua en medio y como principal, y los otros dos Angeles estauan el vno a la mano derecha y el otro a la yzquierda. Caminauā desta manera, por que era la costumbre y manera de andar de aquel tiempo, q̄ quando auia algun superior de los otros dos, o que era mas principal, aquel andaua en medio: y en esto conocio Abraham qual era el superior y mas principal de aquellos tres. Dizen assi mesmo, que este que yua en medio era el angel sant Miguel, y que auia venido a denunciar el concebimiento de Sarra, por que este era el negocio mas principal a que auia venido. La causa y razon que se da por donde era la causa mas principal a que auia venido, la denunciacion del cōcebimiento de Sarra, es, por que el Messias, cōuiene saber, Christo nuestro redemptor, auia de descender segun la carne de aquella prosapia y generacion. Concuerda y conforma con esto la interpretacion del nombre de Michael, porque Michael quiere dezir y se interpreta, Quiē como Dios. El angel Gabriel auia venido a quemar, destruyr y assolar a Sodoma cō las otras ciudades: y la interpretaciō de su

§. 4. Quienes fueron los Angeles q̄ aparecierō a Abrahā.

nombre conforma con la obra: por q̄ Gabriel quiere dezir fortaleza de Dios. El angel Raphael vino a sanar a Abraham, y a librar a Loth del fuego y destruycion de Sodoma: y la interpretacion conforma cō la obra, por que Raphael significa y quiere dezir, medicina de Dios. Despues que Abraham auia hablado con el mas principal de aquellos tres (segun diximos) endereçando despues su habla a todos tres, dixo. Traere vn poco de agua para cō que sean lauados vuestros pies, y descāsad debaxo del arbol y de su sombra, por amor del gran calor y ardor del Sol, y pondre pan que comays y sea cōfortado vuestro coraçon, y despues partir os heys y passareys adelante, por que por esta causa y razon aueys declinado y llegado a vuestro sieruo, para que estos oficios de hospitalidad os sean hechos y se vsen cō vosotros. Los Angeles correspondiendo con la peticion y ruego de Abraham, respondierōle diziendo. Como has dicho, ansi lo haz, y pon luego por obra. Luego Abrahā muy prestamente yendo al tabernaculo, dixo a su muger Sarra. Toma muy prestamente tres medidas de la flor y mas puro de la harina y mezclalas y haz panes subcinericios cozidos debaxo dela ceniza. Abraham despues que auia esto mandado a su muger, fue muy prestamente al ganado corriēdo, y tomo vn bezerrito muy tierno, gordo y bueno, y diolo al cozinero: el qual con mucha presteza lo cozio y guiso. Cozidos los panes y guisado el bezerrito, tomo juntamente Abraham manteca y leche, y el bezerrito que estaua guisado, y pusolo delante dellos para que comiessen, y el estaua debaxo del arbol junto con ellos, para ver que no les faltasse cosa alguna. Como vuiessen comido, dixeronle los Angeles. Donde esta tu muger Sarra? Demandan y preguntan esto, no por ignorancia que dello tengan, mas para que con mayor cōueniencia sea denunciada su concepcion, y como auia de concebir a Isaac, lo qual se auia de hazer de proximo y muy presto. Respondio Abraham. Mirad que en el tabernaculo esta. Sarra era muy vergonçosa y simple,

§. 5. De lo q̄ Abrahā dixo a su muger quando tenia cōbidados a los angeles.

y simple,por cuya causa y razon estaua recogida, y no se ponia donde pudiesse ser vista delos hombres.El Angel del Señor q̃ auia venido a denunciar el concebimiento de Sarra,dixo a Abraham.Viniendo vendre a ti en este tiempo dãdome Dios vida, y terna Sarra tu muger vn hijo, no adoptiuo,sino natural y legitimo. Como Sarra oyo lo que el Angel dezia, por que estaua de tras de la puerta del tabernaculo, riose, reputando y auiendo por cosa de burla, friuola,de escarnio,ridiculosa,y no cierta, lo que el Angel dezia,y lo que dezia,quasi haziendo burla della,o por satisfazer y pagar con buenas palabras el buen tratamiẽto y oficios de piedad y hospitalidad q̃ con el auian vsado,y el recibo que le auian hecho. La causa desta risa de Sarra se sigue adelante,y la pone la sagrada escriptura,diziendo.Eran ambos a dos(conuiene saber Abraham y Sarra viejos y de muy cansada edad, y auian dexado de venir a Sarra las costumbres mugeriles que enlos meses suelen venir a las mugeres, despues de cuya cessacion no es apta ni dispuesta la muger para poder cõcebir.Y riose Sarra oculta y secretamente, y dixo acerca de si mesma Despues que yo he enuejecido y mi señor es anciano y viejo, por ventura ocuparme he y dare obra a los deleytes de la carne?Hablo en esta manera,como si dixera.Nunca Dios tal quiera: por q̃ no es cosa licita ni conueniente, que vna tan vieja y anciana como yo, que me ocupe en semejantes deleytes. De aqui se collige y parece,que Sarra despues que passo su tiempo para poder cõcebir(segun curso de naturaleza)se abstuuo del acto cõjugal y ayũtamiento matrimonial,hasta que fue certificada del Angel que auia de concebir por virtud soberana y diuina: como de hecho passo asi en effecto:por que cõcibio marauillosa y milagrosamente,sin ningun fauor ni ayuda de naturaleza,por virtud soberana y diuina.Despues desto dixo el Señor a Abraham: esto es,aquel Angel que entre losotros parecia superior y mas principal,que auia venido a denunciar la concepcion de Isaac. Por que se rio Sarra tu muger,diziendo,Que es verdad que tengo yo de parir siendo vieja, anciana y de edad cansada?Por ventura acerca de Dios ay alguna cosa dificil o impossible? Como si hablando mas claramente dixera. Dado caso que sea cosa impossible a la naturaleza dar concepcion y hijo a la esteril y mañera,mas a Dios no es cosa dificil ni impossible,mas muy facil y ligera de hazer y poner por obra: segun que yo lo he dicho, y al plazo que tengo puesto boluere a ti, en el mesmo tiempo que tẽgo assentado y determinado de boluer,dandome Dios vida: y terna Sarra tu muger vn hijo.Sarra espãtada del temor del Angel,nego auerse reydo: a la qual dixo el Angel. No es assi como tu dizes,mas con verdad que te reyste. El gran patriarcha Abraham creyo al prometimiento diuino De donde dize el Apostol.Creyo Abraham en la esperança contra la esperança Esto se declara en esta manera,que creyo Abraham en la esperança de la diuina gracia,contra la esperãça de la naturaleza: por que segun curso de naturaleza,ni Sarra podia concebir,ni Abraham era apto para poder engendrar(como auemos dicho y relatado.) Mas no obstantes estos impedimẽtos y faltas q̃ en ellos auia, creyo Abraham a la esperança dela diuina gracia que le era prometida.Estas cosas assi passadas(segun auemos relatado y contado)visito Dios nuestro señor a Sarra, assi como lo auia prometido,y cumplio lo que auia hablado y dicho: la qual cõcibio y pario vn hijo en su senetud y vejez en aquel mesmo tiempo que el Señor le auia dicho. Abraham llamo al hijo que el auia engẽdrado y parido Sarra su muger,Isaac: y circũcidole enel dia octauo,assi como Dios nuestro señor se lo auia mandado. Quãdo nacio Isaac,era Abrahã de edad de cien años. Nacido el infante Isaac,dixo su madre Sarra.Risa me hizo el Señor.Quiso dezir Sarra en estas palabras, como si mas claramẽte dixera.El Señor me ha sido causa de risa gozo,plazer y alegria. Y assi añadio y dixo.Quien aura de todos quãtos son que lo oyere,que no se marauille y espante, q̃ tenga Abraham hijo de Sarra, y que ella mesma

Marginal notes:
§.6. Como el angel denuncio el cõcebimiẽto de Isaac.
§.7. Como y por q̃ se rio Sarra de lo q̃ el angel dixo.
Ad Ro.4.
§.8. Como dio hĩjo a la promission del angel.
Genes.21.

mesma de de leche, y crie a sus pechos? Que de viejos, tan viejos, esteril muger y sin virtud para la generacion, aya nacido infante, y que la vieja le de leche y de mamar y crie a sus pechos, cosa por cierto es de gran admiracion, y se atribuye a la gracia soberana y diuina, y no a virtud de naturaleza. Despues de esto assi passado, crecio el Infante Isaac, y fue destetado, y hizo su padre Abraham vn muy solenne y gran combite el dia que le destetaron y apartaran de la leche.

§. 9. Que Abraham hizo grā cōbite quādo dieste a Isaac.

CAPIT. II. EN EL QVAL se pone, como Dios nuestro señor tentó a Abraham: y como se ha de entender esta manera de tentar de Dios nuestro señor.

DESPVES de passadas todas estas cosas, como las auemos relatado y contado, conuiene saber, despues de destetado el infante Isaac, y hecho muy solenne y gran combite, y passados algunos dias y años, ya que Isaac era grande, tentó Dios nuestro señor a Abraham. Estas palabras de la sagrada escriptura, que dizen que tentó Dios a Abraham, traen consigo causa de admiracion. La razon desto es, por que tentar, es tomar experiencia de la cosa que se ignora y no sabe: y como Dios nuestro señor sepa muy clara, patente y abiertamente todas las cosas, como dize agora la sagrada escriptura, y como se entiende, que tentó Dios a Abraham? A esta questiō y pregunta se responde en esta manera. Que Dios nuestro señor no tienta a alguno para tomar experiencia de alguna cosa que el ygnore y que no sepa, por que todo lo sabe, vee y conoce, aun antes que vēga: mas dizese tentar, por que a los otros q̄ ignoran y no saben las tales cosas, se les de experiencia de la tal ignorancia, y de aquello que ella ignorauan y no sabian. Desta manera y modo tentó Dios nuestro señor a Abraham, mandandole que le sacrificasse a su hijo muy amado Isaac, para que a los otros que no sabian ni tenian noticia de su obediencia, y eran ignorantes y no sabidores de su muy prompta voluntad para lo q̄ tocaua al seruicio de Dios nuestro señor fuesse notoria y manifiesta, para q̄ por esta via, modo y manera, les diesse Abraham exemplo para toda obra de virtud y seruicio q̄ pertenecielle a Dios nuestro señor. Llamādo pues Dios nuestro señor a Abraham, dixole: Abraham, Abraham. Respondio Abraham diziendo. Señor aqui estoy prompto y aparejado para lo que me mandares. Tornando el Señor de nueuo a hablar a Abraham, dixole: Toma a tu hijo Isaac, y ve a la tierra de la vision, y offreceme lo alli sobre vn mōte que yo te mostrare. Segun lo trae el Nicolao de Lira, dizen algunos, que fueron aqui hechos muchos mandamientos sucessiuamente a Abrahā: por que primeramente le dixo Dios, Toma a tu hijo. Y como Abraham respōdiesse, Aparejado estoy señor para obedecer: mas tengo dos hijos, el vno Ismael, nacido de la esclaua Agar: y el otro Isaac, nacido de la libre Sarra: a qual dellos tengo señor de tomar y sacrificar. Respondio el Señor la segunda vez, y dixo: Al vnigenito. Respondio Abraham. Señor cada vno dellos es vnigenito y primogenito a su madre. Tornādo el Señor la tercera vez a hablar, dixo. Al q̄ amas y mucho quieres. Respondio Abrahā. Al vno y al otro y a ambos a dos amo mucho, y quiero muy biē. La quarta vez queriēdo el Señor mas en especial y en particular declarar por qual dellos entēdia, dixo. A Isaac. Dizen assi mesmo, q̄ esta manera de demādar de Dios nuestro señor y de responder de Abraham, fue hecha assi por que en las muchas respuestas de Abraham, tuuiesse muy mayor premio y galardon en su obediēcia y obedecer. Nuestros doctores catholicos sienten en otra manera y dizen, que fue vn vnico y solo precepto y mandamiento juntamente hecho a Abraham, para que junta y subitamente fuessen todas las cosas propuestas a Abraham que le podian retraer y apartar del cumplimiento del precepto y mandamiento diuino,

§. 1. En q̄ manera tentó Dios a Abraham.

Nicol. sup. 22. c. Gen.

§. 2. Si el mādamiēto dado a Abraham dela immolacion de su hijo, si fue vno solo, o muchos.

no, para que por esto fuesse mas notoria y manifiesta su prompta obediencia: de donde todo le fue dicho de vna vez y juntamente, hablandole en esta manera. Toma a tu hijo. Por que dado que Ismael el hijo de la esclaua Agar fuesse tambien su hijo, auiale dicho el Señor, En Isaac sera nombrada tu generacion: añade y dize, Vnigenito miraculosa y marauillosamente, y sobre todo curso de naturaleza engẽdrado y concebido. Y dize mas, Al q̃ amas sobre todas quantas cosas possees, y sobre todas las criaturas. Y assi concluye diziendo, A Isaac que se interpreta y quiere dezir, risa, gozo, plazer, y alegria: por el gozo plazer y alegria que tuuiste en su annunciacion y natiuidad. Y dixole mas, Ve a la tierra de la vision. Esta tierra llamada de la vision era vn monte cabe Hierusalem, el qual era muy alto respecto de la tierra de promission, de donde se podia muy bien ver la tierra en derredor. Fue dado este mãdamiento a Abraham, para que yendo lexos y camino largo, pudiesse deliberar y determinar de la obra, y assi dexalla, si no fuera muy constante y firme en la obediẽcia acerca de Dios nuestro señor. Y dando fin el Señor a su mandamiento, dixo: Y offrece me le alli en holocausto. Holocausto era vna manera de sacrificio, en el qual todo lo que se offrecia se quemaua, hasta hazerse poluo y ceniza, en hõra de Dios nuestro señor: de tal modo y manera, que de todo su hijo Isaac no quedasse, saluo sola la ceniza, que luego pudiesse ser derramada del viento. Abraham luego a la hora q̃ oyo el diuino precepto y mãdamiento de Dios nuestro señor, con mucha presteza sin detenimiento ni tardança alguna, y sin poner escusa ni contradicion, se leuãto de noche, por que de noche le auia sido dado aquel precepto y mandamiento diuino.

§.3. Holocausto q̃ manera era el sacrificio.

Esto fue hecho assi, por que en el tiẽpo de la noche comun y mas conueniẽte son hechas las diuinas reuelaciones y manifestaciones de las cosas ocultas y secretas a los que estan sossegados, quietos y reposados de los estruendos, ruydos y tumultos exteriores, que no a los que estan embueltos en los tumultos y estruẽdos del dia. No aguardo Abraham a la mañana ni a que amaneciesse, ni a que saliesse el Sol, para poner por obra y en execucion el precepto y mãdamiento diuino, aunque era muy dificil, dificultoso y penoso de cumplir. Adereço y enalbardo su bestia para en que lleuasse la leña que era necessaria y menester para el sacrificio del holocausto. Adereço y enaluardo el mesmo la bestia, y no aguardo a que alguno de sus criados lo hiziesse, ni se leuantasse para lo poner por obra: lo qual hizo por el muy feruiente y muy grã dessseo que tenia de cumplir el precepto y mãdamiento diuino. Tomo assi mesmo cõsigo Abraham a dos criados suyos, y a su hijo Isaac. Estos dos criados de que aqui habla la sagrada escriptura, se dizẽ ser Ismael y Eliezer. Hizo esto Abraham tan callada y secretamente, que ni a sus criados ni a su muger, ni a su hijo Isaac, reuelo cosa alguna de lo que le auia sido mandado, y entendia de cumplir y hazer, por que en alguna manera no le fuessen impedimento y estoruassen, para que no lo pusiesse por obra, y en efecto, conforme a su voluntad y desseo. Como partiesse la leña Abraham para el holocausto, segun que era necessaria y menester, que no era en pequeña cãtidad, pusola sobre la bestia, y partiose para el lugar que el Señor le auia mandado. Despues que ya auia caminado algunas jornadas, al tercero dia leuãtando sus ojos vio el lugar desde lexos donde auia de sacrificar y immolar a su hijo Isaac. El lugar de donde Abraham partio para yr a sacrificar a su hijo, conuiene saber, de Persabe (como dize el Nicolao de Lira) no estaua *Nicol. sup 22.c.Gen.*
lexos ni muy distante y apartado del monte donde auia de immolar y sacrificar a su hijo Isaac, que no pudiesse llegar alla en breue tiempo, por que no auia sino veynte leguas, o casi distancia dellas: mas esta dilacion y tardança fue hecha diuinalmente de Dios nuestro señor, para que a todos fuesse notorio y manifiesto, como Abraham en este tan notable hecho, offrenda y holocausto, no fue mouido liuiana, ni subita ni arrebatadamente, mas por larga deli-

§.4. Porq̃ Abrahã se leuanto de noche para cumplir el mandamiẽto diuino

deliberacion, sobre acuerdo, y muy sobre pensado, para que assi fuesse mas clara y mas notoria su obediencia. Llegando pues Abraham a la halda del monte donde auia de sacrificar y immolar a su hijo Isaac, dixo a los mancebos. Sentaos aqui, y aguardad aqui con la bestia, y yo y el mochacho yremos, y despues que ouieremos adorado, bolueremos a vosotros. Mandoles que se sentassen, y aguardassen alli, por que temia que si estauan presentes a la immolacion y sacrificio de su hijo, por ventura le impedirian su holocausto y obediẽcia. Tomando pues Abraham la leña de sobre la bestia pusola sobre su hijo Isaac, para que la lleuasse acuestas sobre sus ombros y espaldas. El padre Abraham lleuaua en sus manos el cuchillo y fuego. En la vna mano lleuaua el cuchillo, y en la otra lleuaua el fuego para sacrificar a su hijo, y quemalle, hasta hazelle poluo y ceniza, segun el rito y modo del holocausto, donde todo se auia de quemar y hazer poluo y ceniza. Como caminassen ellos dos juntamẽte padre y hijo, dixo Isaac a su padre Abraham. Padre mio? Al qual respondio el padre diziẽdo. Que quieres hijo mio? Dixo Isaac preguntando a su padre. He aqui padre mio el fuego y la leña, que es de lo que se ha de immolar y sacrificar en holocausto? Estas palabras que dixo Isaac a su padre, fueron ordenadas de Dios nuestro señor, que fuessen palabras de piedad y compasion, que mouiessen las entrañas paternales, para que mas se manifestasse la gran obediencia de Abraham, que ni por esto fue impedido de cũplir y poner por obra lo que Dios nuestro señor le auia mandado. Oyendo el padre la preguͦta de su hijo (con no menores palabras de piedad que el hijo las auia ante dicho) respondio diziẽdo. Hijo mio, Dios nuestro señor proueera de offrenda y holocausto para si.

¶ CAPITVLO. III. COMO Abraham y su hijo Isaac llegaron al lugar donde auia de ser immolado y sacrificado Isaac.



CAMINANDO pues que assi es ambos a dos juntamente padre y hijo, llegaron al lugar que el Señor le auia mostrado donde auia de sacrificar a su hijo Isaac. Como Abraham llego al lugar, edifico alli vn altar, y compuso sobre el la leña, y tomando a su hijo Isaac, atole de pies y de manos, y pusole sobre el altar y leña para aue lle de degollar, sacrificar, y offrecer a Dios nuestro señor en holocausto. Esta ligatura y atamiento de Isaac no se ha de entender, ni muy menos pensar auer sido hecha contra su voluntad, de tal modo y manera que aya sido ligado y atado inuoluntaria y forçosa mente, por que no fue assi, sino de su mera y prompta voluntad: el mesmo se permitio atar y ligar. Esto que auemos dicho auer sido assi, parece, por que Isaac era de edad de treynta y cinco años (segun dize Iosepho) y su padre Abraham era de edad de ciento y treynta y cinco años: por que quando nacio Isaac, era Abraham de cien años: y assi desta manera Isaac era muy mas robusto y fuerte que su padre: por que Abraham era muy anciano y viejo, de tal modo y manera, que si Isaac quisiera contradezir y resistir a su padre, y no permitir ser atado ni ligado del, muy ligera y facilmente lo pudiera hazer. Parece esto assi mesmo, por que lleuo a cuestas y sobre sus ombros la carga de leña muy pesada que lleuaua la bestia para el incendio y fuego del holocausto: la qual lleuo por el monte arriba: y conuenia que la leña fuesse tanta que bastasse y fuesse suficiente para quemar y boluer en poluo y ceniza vn cuerpo de vn hombre. Por estas razones antedichas consta, parece y se manifiesta, que de su mera y prompta voluntad permitio Isaac ser ligado y atado. Sobre este mesmo passo dize Iosepho: y traelo el doctor subtil Scoto en el tercero de las Sentencias: Que edificado el altar, y puesta la leña encima, y aparejadas todas las cosas, dixo Abraham y informo a su hijo Isaac, como por grandes oraciones

Ioseph. de antiquita. lib. 1. c. 12. 6. 1.

De q̃ años era Isaac quãdo fue atado para ser sacrificado.

Iose. lib. 1. ca. .. de antiqui. Scot. in 3. dist. .. ad 1 argu.

ciones, ruegos, y supplicaciones, auia sido demandado y alcançado de Dios nuestro señor, y como auia sido concebido marauillosamente contra todo curso de naturaleza, y como nacio con muy gran gozo, plazer y alegria. Despues de dichas todas estas cosas, dixole y diole noticia como el Señor auia mandado que se le offreciesse en holocausto. Como Isaac oyo todas las cosas que su padre dezia, teniendolo todo por bueno, y de ser sacrificado y offrecido en holocausto, de su mera y prompta voluntad, no coacto ni forçado, ni muy menos compelido, se llego, inclino, y abaxo para ser ligado y atado, immolado y sacrificado, por cumplir el mandamiento y voluntad diuina, juntamente con la de su padre. Atado y ligado Isaac, y puesto sobre el altar y leña (como auemos dicho y contado) estendio Abraham su mano y saco el cuchillo para degollar y sacrificar a su muy amado y mas querido hijo Isaac Luego a la hora ya que tenia el cuchillo muy propinco y cercano a la garganta del hijo, el Angel del Señor clamo dende el cielo, dando vna voz muy grande, llamando a Abraham, diziendo. Abraham, Abraham. El qual respondio diziendo. Aqui estoy señor presto y aparejado para lo que me quisieres mandar. Al qual dixo el Angel. No estiendas tu mano sobre el muchacho, ni hagas en el cosa alguna de mal. Es llamado aqui Isaac muchacho, por que dado que era de edad de treynta y cinco años (como esta dicho) todavia estaua debaxo de la guarda, regimiento y gouernacion de su padre Abraham: por cuya causa y razon es llamado mochacho Añadio mas el Angel, y dixo a Abraham. Agora conoci. Quiso dezir el Angel enestas palabras, como si dixera, Agora hize que de todos los otros fuesses conocido por temeroso de Dios, y guardador de sus diuinos mandamientos, y que no perdonaste a tu hijo primogenito por amor de mi, y por cumplir mi mandamiento. Oyendo el patriarcha Abraham lo que el Angel le dezia, y como le mandaua que en cosa alguna no llegasse ni perjudicasse al muchacha, leuanto sus ojos y boluio su rostro y vio a sus espaldas detras de si vn cordero que estaua entre vnas espinas, que estaua atado de los cornezitos a las espinas. Este cordero auia sido traydo alli por ministerio y administracion de los Angeles: al qual tomando Abraham, offreciolo en holocausto y sacrificio, en lugar de Isaac su hijo, y por el quedando Isaac libre, sano y saluo. Estas cosas assi passadas, llamo el Angel del Señor la segunda vez a Abraham y dixole. Por mi mesmo jure, dize el Señor, por que heziste esta cosa tan señalada y tan grandiosa, y no perdonaste a tu vnigenito por amor de mi, yo te bendezire, y multiplicare y aumentare tu generacion, assi como las estrellas del cielo, y como la arena que esta en la ribera del mar. Nombro aqui estrellas del cielo y arena de la mar, en la qual se da a entender (segun dize el Nicolao de Lira) la multiplicacion de los buenos y religiosos, entendidos por las estrellas, y la multiplicacion de los malos, terrenos y auarientos entendidos por la arena de la mar. Y dixo mas el Angel. Posseera tu generacion las puertas de sus enemigos. Esto fue assi cumplido en tiempo de Iosue: quando peleo contra treynta y vn reyes, y los vencio, y diuidio sus tierras y ciudades, para que las posseyessen los hijos de Israel. Y añadio y dixo mas el Angel. En tu generacion serã benditas todas las gentes de la tierra, por razon que obedeciste a mi voz y mandamiento. Todas estas cosas passadas como auemos dicho, relatado y contado, boluio se Abraham con su hijo Isaac del monte para dõde los estauan aguardando sus criados. Y fueron a Bersabe, donde hizieron habitacion y morada.

§. 2. De lo q Abraham dixo a Isaac ante de su ligatura y immolaciõ

§. 3. Por q la sagrada escritura llama a Isaac muchacho.

§. 4. Como Abrahã sacrifico vn cordero, y quedo Isaac libre y saluo.

Iosue. 11. & 12.

CAPITVLO. IIII. DE LOS muchos y muy grandes bienes que de la ligatura y atamiento de Isaac se siguieron y procedieron.

NO



O de facil podriamos contar, dezir, ni relatar, los muchos y muy grãdes bienes que de la ligatura y atamiẽto de Isaac se siguierõ, por ser (como son) muchos y muy grandes: mas para consolacion de los lectores copilaremos aqui algunos, callãdo otros muchos que podiamos dezir y contar. Siguiose lo primero y principal muy gran merito delãte de Dios nuestro señor, pues cõ tan prompta voluntad se offrecio para ser muerto y sacrificado en holocausto, por q̃ en todo y por todo se cumpliesse la volũtad diuina. Siguiose que en alguna manera le podemos llamar martyr, pues ya en su anima y voluntad se auia offrecido a la muerte, y queria dar y emplear su vida por la honra y seruicio de Dios para ser quemado, y offrecido en holocausto: y esto no tan solamente por vn breue espacio de tiempo, mas por muy prolixo y largo, entretanto que su anciano y viejo padre le ataua de pies y manos, le ponia sobre la leña y altar, y desenuaynaua su cuchillo con que le auia de degollar y sacrificar: lo qual todo no se hizo con pequeño interualo de tiempo, mas con largo espacio. Siguiose mas y allende desto muy grã alabança (y con razon) que sea muy alabado y loado de hijo muy obediẽte y subdito a su padre, y no menos obediente a Dios nuestro señor. Siguiose otro muy mayor beneficio y merced q̃ le fue hecha de Dios nuestro señor, ser auido, reputado y tenido por digno, para que en el y en su generacion fuessen benditas todas las gentes de la tierra, conuiene saber, en Christo nuestro redemptor, descendiente de su prosapia y generacion segun la carne y humanidad, como lo cuenta y relata sant Matheo, quando descriuiendo la humana generacion de Christo nuestro redemptor, de dõde descendia y procedia segun la carne, dixo. Libro de la generacion de Iesu Christo hijo de Dauid, hijo de Abraham. Abrãham engendro a Isaac. Isaac engendro a Iacob. &c. Hasta venir a la virgen nuestra señora, de la qual nacio Iesus, q̃ es llamado Christo. Siguiose otra merced muy señalada, que no es menor que las ante dichas, que por especial modo y manera sea Dios nuestro señor dicho y q̃ se llame Dios suyo: y assi lo dixo, como parece en el libro del Exodo, diziendo: Yo soy dios de Abraham, y Dios de Isaac, y Dios de Iacob. Siguiosele muy gran premio de gloria: por su ligatura gran libertad: por el atamiento gran corona de eterna remuneracion, y q̃ sea puesto en el catalogo y numero de los sanctos, por donde es honrado en la tierra y en el cielo. Siguiose su inuiolable y muy gran paciencia, por la qual nunca contradixo ni resistio a su padre para no ser atado ni ligado, obrando toda perfeccion. Donde el Apostol Sanctiago en su Canonica dize. La paciẽcia tiene obra perfecta. Este passo declarandolo el Nicolao de Lira dize. En las tribulaciones y persecuciones, lo primero que occurre y se le offrece al que las sufre y padece, es tristeza, y de la tristeza la yra y apetito de vengança contra aquel que le persigue y maltrata: y lo tercero, el odio, rancor y malquerencia, que no es otra cosa sino vna yra enuejecida que esta assentada en el coraçon. La virtud de la paciencia quita esta tristeza, y assi corta la rayz a las otras dos cosas, porq̃ no se entristece en la persecucion y tribulacion, ni se ayra ni mueue a saña contra el que le persigue, tribula y maltrata, y muy menos le aborrece: por donde muy bien y con justa causa y razon se dize en esto de la paciẽcia, tener la obra perfecta: lo qual parece en la paciencia de Isaac, q̃ no se entristecio en su ligatura y atamiento quãdo su padre le ataua, mas con muy prompta voluntad y animo alegre se offrecio para ser atado y ligado, degollado, muerto y sacrificado. Y de esta manera con la prompta voluntad que se offrecio, no se ayro contra su anciano y viejo padre que le queria cortar la cabeça, sacrificar y quemar, hazer poluo y ceniza: en lo qual se demostraua y manifestaua su inuiolable y gran paciencia. La virtud de la obediencia q̃ tuuo, y el muy grã merito q̃ della se le siguio, no es razon q̃ se passe debaxo de silencio, ni que se calle, porq̃ luego

Matth. 1.

Exod. 3. & Matth. 22

Iacobi 1.

Nicol. sup eundẽ locũ

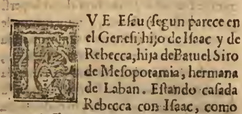
f. 5. Como se entiẽde la paciencia tener obra perfecta.

go sin tardança ni detenimiẽto alguno oydo el mandamiento de su padre, obedeciendo, se leuanto de noche, lleuo la leña a cuestas y la carga muy pesada por el mõte arriba, no contradiziendo, no murmurãdo, ni rehusando en cosa alguna, no dixo q̃ la lleuasse la bestia: y ya que no la lleuasse la bestia, q̃ la lleuasse alguno de sus criados. Y ya q̃ esto el padre no queria, no dixo que alomenos le ayudassen los moços: mas como hijo muy obediente a su padre tomo la carga acuestas, lleuãdola no con pequeño trabajo, por donde consiguio muy grã merito y no menor premio de gloria.

Visto (como auemos visto) quien aya sido Isaac, su prosapia y generaciõ, su ligatura y atamiento, como ligado y atado, y los muchos y muy grandes prouechos y vtilidades que dello se le siguieron, queda ver y saber quien aya sido Esau, su prosapia y generacion, quien fue su padre, y quien aya sido su madre, la soltura que tuuo, y los muchos males que della sucedieron.

¶CAPITVLO. V. QVE TRATA Y MANIFIESTA QUIEN FUE ESAU, quien su padre y madre, y de su parentela y generacion.

Genes. 25.



QVE Esau (segun parece en el Genesi) hijo de Isaac y de Rebecca, hija de Batuel Siro de Mesopotamia, hermana de Laban. Estando casada Rebecca con Isaac, como no tuuiesse hijos y fuesse esteril, mañera y no pariesse, sintiendo dello no pequeña pena, dolor y tristeza, rogaua con mucha instancia a Dios nuestro señor tuuiesse por bien de dalle generacion de hijos. Por otra parte asi mesmo Isaac su marido rogaua lo mesmo con no pequeñas oraciones, ruegos y suplicaciones: y por razon que Isaac era muy mas perfecto que no su muger Rebecca: de aqui vino, y sucedio que su oracion fue muy mas eficaz, por donde oyendola Dios nuestro señor, dio virtud a la esteril y mañera Rebecca para que concibiesse y pariesse: la qual concibio juntamente dos hijos. Estos dos infantes aun estando en el vientre de su madre reñian y se empuxauan y rempuxauan el vno al otro, de tal modo y manera que dauan muy gran pesadumbre y pena a su madre, en tanto grado, q̃ la madre que con tanto desseo auia desseado y con tantas oraciones auia demandado a Dios nuestro señor hijos, viendo lo mucho que padecia no con pequeña angustia, dolor y pena dixo. Si tal me auia de acontecer y tal auia de passar por mi, que necessidad auia de concebir? Dixo esto y hablo en ella manera, por que segun la muy gran contienda guerra y rebuelta que los hermanos trayã en su vientre, temio de malparir, y por consiguiente que juntamente ella moriria del parto y del malparir y aborso. O dixo esto sintiendo y comprehendiendo lo que adelante despues de muchos dias y años auia de suceder, de renzilla y enemistad entre los dos hermanos. Como si hablando mas clara y abiertamente dixera. Si agora aun estando en mi vientre andan a los cabeçones, riñen, y ay entre ellos tanta discordia, dissension y enemistad, que harãn despues que sean nacidos y criados, y fueren grandes de perfecta edad? Sin dubda alguna su enemistad y renzilla sera muy mayor y mas grande que la que yo agora siento en mi vientre. Muchas y muchas vezes las cosas que estan por venir y han de suceder y acontecer, las suele Dios nuestro señor mostrar antes q̃ vengan, y esto en diuersas maneras: vnas vezes con palabras, y otras cõ obras. Assi en esta renzilla, dissension y contienda que en el vientre de su madre tenian los dos hermanos, se figuraua y daua a entender la dissension, guerra, y capital enemistad que auia de suceder entre los dos, y entre los pueblos que dellos auian de descender y suceder, conuiene saber, entre el pueblo Ydumeo y el pueblo Hebreo, que dellos descendieron; como de hecho passo assi. Como la madre Rebecca se viesse tan fatigada, en tanta angustia, afrenta y trabajo puesta, acordo (y

§. 1. Como Esau y Iacob riñian en el vientre su madre.

§. 2. Como Dios nuestro señor muestra muchas vezes las cosas q̃ estã por venir cõ palabras y cõ obras.

muy bien acordado)de yr a rogar a Dios nueſtro ſeñor la libraſſe de aquella afrenta anguſtia, trabajo y peligro en que eſtaua pueſta: y aſsi meſmo tuuieſſe por biẽ de reuelalle, declaralle y manifeſtalle, que era lo que traya en ſu vientre, q̃ tanta peſadumbre y pena le daua, y de que tanto deſaſſoſſiego ſentia. Queriendo Dios nueſtro ſeñor condeſcender a ſu demanda, ſuplicacion y ruego: manifeſtandole lo que traya en ſu viẽtre y lo que por ello ſe ſignificaua dixole. Dos gentes de diuerſas naciones, y dos diſtinctos pueblos traes en tu vientre. Quiſo dezir en eſta reuelacion Dios nueſtro ſeñor a Rebecca, como ſi hablandole mas clara y patentemente le dixera. Lo que traes en tu vientre, las cabeças de dos pueblos ſon, conuiene ſaber, Iudayco y Ydumeo, por que dellos han de deſcender. Aſsi como Dios nueſtro ſeñor lo reuelo, aſsi fue pueſto por obra, por q̃ los Hebreos Iſraelitas deſciendẽ de Iacob, y los Ydumeos deſcienden de Eſau. Y dixo mas el Señor a Rebecca. Vn pueblo ſobrepujara y excedera a otro, y el mayor ſeguira al menor. Eſto fue aſsi cumplido (como auia ſido ante dicho y prophetizado) en el tiempo del rey Dauid, ſegun parece en el ſegundo libro delos Reyes: el qual hizo que los Ydumeos le dieſſen parias, y que pagaſſen tributos y ſiruieſſen a Iſrael. Llegado y cũplido el tiempo del parto, y la hora quãdo Rebecca auia de parir, fueron hallados dos Infantes en ſu vientre, los quales juntamẽte vno empos de otro ſalieron y nacieron ſin que vuieſſe algun interuallo de tiempo. El primero que nacio era bermejo y ruſo, y todo velloſo, al qual llamarõ Eſau. Luego ſalio y nacio el otro immediatamẽte, aſido de la planta del pie de ſu hermano: por cuya cauſa y razon fue llamado Iacob, que quiere dezir y ſe interpreta ſubplantador, o hombre que pone debaxo de la planta.

2. Regũ. 8.

§. 3. Como Eſau tuuo tres nombres.

Eſte Eſau tuuo tres nombres: por que ſe llamo Edom, Seyr, y Eſau. Seyr ſe llamo por que eſtaua todo velloſo y cubierto de pelos y vellos. Llamoſe Edom, por que era muy ſanguineo, bermejo, y lleno de ſangre. Eſau ſe llamo, por que ſe interpreta y quiere dezir, obra hecha y acabada: o hombre que obra alguna coſa, por que todo ſu exercicio y ocupaciõ era andar ſuelto, vagabundo, y a ſu voluntad por el campo de vna parte a otra caçando, en lo qual era muy dieſtro, aſtuto y ſabio: de donde la ſagrada eſcriptura hablando deſtos dos hermanos, y de cada vno dellos en particular dize. Criados los infantes y hechos ya grãdes, Eſau era varon ſabio, aſtuto y ſagaz en la arte de caçar, y era aſsi meſmo labrador. Iacob era varõ ſimple, ſin doblez de engaño ni de malicia ni de falſedad alguna. Eſte Iacob moraua en caſa de ſu padre retraydo y recogido enlos tabernaculos. Por eſſo q̃ aqui dize la ſagrada eſcriptura, q̃ Iacob eſtaua retraydo y recogido, y que moraua en los tabernaculos, ſe da a entender q̃ era muy eſtudioſo en las loables coſtumbres y buenas y ſanctas obras. Eſtos tabernaculos (ſegun algunos dizen) de los quales habla aqui la ſagrada eſcriptura que moraua en ellos Iacob, eran los tabernaculos de Melchiſedech, ſacerdote del muy alto Dios: y el tabernaculo de Eber, que fue Propheta, y enſeñaua de las coſas diuinas y ſanctas: en los quales moraua Iacob, por la muy gran frequentacion q̃ en ellos tenia: de lo qual parece que ſu exercicio y ocupacion principalmente era acerca de las coſas diuinas y ſanctas. Iſaac ſu padre amaua mucho a Eſau. La razon que la ſagrada eſcriptura da por que Iſaac amaua mucho a Eſau, es, porque comia de ſu caça, y de aquello que Eſau andando ſuelto y a ſu voluntad tomaua y caçaua en el campo. Rebecca ſu madre amaua mucho mas a Iacob, y allende del amor natural que las madres ſuelen tener a ſus hijos: la cauſa y razon deſte amor de Rebecca era, por que por diuina reuelacion y oraculo tenia y ſabia que auia de ſer preferido y antepueſto a ſu hermano Eſau, aunque era primogenito y mayor. Eſtãdo pues Iacob en caſa (como auemos dicho) recogido, guiſo y cozio vnas lantejas para comer el Eſau como lo tenia de exercicio y coſtũbre andar ſueltamente y a ſu voluntad por el cãpo a caçar de vna a otra parte, como vna vez vinieſſe muy

§. 4. Que ſe entiende por aquellos tabernaculos en q̃ moraua Iacob.

cansado, fatigado, y muy muerto de hambre de la caça, y de andar a vna y otra parte, como la caça lo requiere, dixo a su hermano Iacob. Dame destas lantejas q̃ has guisado y cozido para comer, porq̃ vengo muy cãsado y no menos fatigado y muerto de hambre, y para espirar. Vista de Iacob la demanda de su hermano Esau, respondiole diziendo. Vendeme tus cosas primogenitas y de mayorazgo. Para dar entera noticia y claro conocimiento que cosas eran estas de la primogenitura y mayorazgo, es de saber, que estas cosas del primogenito y mayorazgo (segun dize la Glosa: era vna vestidura sacerdotal, con la qual vestidos los primogenitos, y con la bendicion paternal, podian entrar assi como Sacerdotes, a offrecer a Dios sacrificios de animales muertos. Esau como oyesse la respuesta y demanda de su hermano Iacob, con la gran fatiga que de la hambre y sed que tenia padecia, respondio diziendo. Mirad que me muero. Que me aprouechan a mi las cosas de la primogenitura y mayorazgo, si yo por retenellas fenezco mi vida, y acabo mis años, y muero? Como si hablando mas claramente dixera. De buena y prompta voluntad te las doy y vendo, por que me des essas lantejas. Oyda la respuesta de Esau, queriendo Iacob mas confirmacion de las palabras de su hermano, dixole. Iurame que sera assi como passa entre nosotros, y que no aura falta alguna en ello, ni bolueras a tras, sino que sin fraude ni cautela ni engaño alguno me las daras. Conforme como Iacob lo pidio y demandado, juro Esau, y vendio a Iacob las cosas de su primogenitura y mayorazgo. Tomãdo pues Esau el pan y lantejas que Iacob tenia aparejadas para comer, comio y beuio, y partiose y fuese de alli, no estimando ni teniendo en nada que auia vendido las cosas de su primogenitura y mayorazgo.

§. 5. Que se entiende por aquellas cosas de la primogenitura q̃ vedio Esau. Glos. ordi.

¶CAPIT. VI. EN EL QVAL se pregunta, si fue licito a Iacob comprar el mayorazgo de Esau.



ANTES que vamos ni passemos mas adelante, sera bien que sepamos y declaremos esta venta y compra como aya sido, y si fue licita o no, la compra que Iacob hizo comprando estas cosas de Esau. Para dar mas clara noticia desto, y para sacallo mas en limpio, por que mejor se entienda, pongamos aqui esta questió y pregunta. Como Iacob aya sido varon de tan sancta vida, justo, sancto y bueno, como demando que le fuessen vendidas las cosas del mayorazgo y primogenitura de Esau? La razó desta question y pregunta, y que nos mueue a aella de poner, es, por que el tiempo de la naturaleza que entonces corria, los primogenitos eran Sacerdotes, y el sacerdocio sẽpre fue reputado ser cosa sagrada y dedicada a Dios: de dóde parece Iacob por la tal compra auer cometido symonia, cóprando cosa dedicada a Dios. Parece esto assi mesmo, por q̃ de derecho de la primogenitura y mayorazgo era y le pertenecia que el mayorazgo y primogenito tuuiesse parte doblada en los bienes paternos, respecto de los otros sus hermanos. Por esta causa y razó, Ioseph, al qual su padre Iacob dio la prerogatiua de la primogenitura entre los otros sus hermanos, tuuo dos suertes, y dos tribus entre los otros hijos de Israel, conuiene saber, al tribu de Ephraim, y al de Manasse. Como esto q̃ auemos dicho sea assi cierto y verdadero, Isaac su padre como tuuiesse muchos y muy grãdes bienes, sigue se que el mayorazgo y primogenitura valia muy mucho y que era de gran estima y valor: de donde parece q̃ Iacob hizo muy gran fraude y engaño en esta compra a Esau: que por vna cosa tan poca y de tan vil precio, estima y valor como era vna escudilla de lantejas, comprasse y alcançasse de Esau el derecho de su primogenitura y mayorazgo, siendo (como auemos dicho) el mayorazgo vna cosa de gran estima y valor. A esta questió y pregunta se respóde en esta manera. A lo primero se responde, que el derecho de la primogenitura y mayorazgo por derecho diuino

§. 6. Pódese responder equitatiuamente [illegible]

diuino

diuino era de esse mesmo Iacob, por dode le era a el deuido y le pertenecia, por que por diuina determinacion Dios nuestro señor auia ordenado y determinado que el mayor siruiesse al menor, por que fue ante puesto y preferido el menor al mayor: por lo qual (segun parece por la boca de Malachias propheta hablando destos dos hermanos) dixo el Señor, Ame a Iacob, y aborreci a Esau. El Apostol sant Pablo tratando y declarando este mysterio, escriuiendo a los Romanos, dize, que esto fue dicho de estos dos hermanos aun estando en el vientre de su madre antes que naciessen, por diuinal eleccion. De aqui muy claramente parece, que por diuina ordenació y sentencia le era deuido a Iacob el derecho de la primogenitura y mayorazgo: lo qual fue reuelado a su madre Rebecca, quando vuo respuesta de Dios nuestro señor, que el mayor seruiria al menor, segun que arriba mas largamente mostramos y manifestamos, Esau de facto (aunque no de derecho ni licitamēte) posseya el derecho de la primogenitura y mayorazgo: por donde era cosa muy razonable y no menos licita a Iacob, procurar y atraer para si el derecho ante dicho con cautela y por todas aquellas vias y modos q̄ el mejor pudiesse: lo qual hizo quando vio el tiempo, disposicion y oportunidad aparejada para lo poner por obra, por que vio a su hermano Esau fatigado y cansado de lo mucho que auia andado suelto y a su voluntad caçando por el campo, y tan hambriento, que temia no poder escapar de la muerte si no comia y beuia alguna cosa: por donde entōces estimaua y tenia en muy poco el derecho de la primogenitura y mayorazgo: de dōde con tal cōsideracion dixo: Yo me muero, q̄ me aprouechan a mi las cosas de mi primogenitura y mayorazgo? Vio asi mesmo Iacob q̄ Esau desseaua lo que el tenia aparejado para comer, y con tal desseo se lo demandaua con tanto afecto, y por consiguiente vio que entonces era el tiempo muy apto, dispuesto, y aparejado, y no menos cōueniente, en el qual podia auer y alcançar para si el derecho de la primogenitura y mayorazgo, por via deuida, conuiene saber, por venta y compra: lo qual hizo y puso por obra luego que vio (como esta dicho) disposicion y tiempo apto para ello. Y en esto no pecco Iacob, por que no tenia intencion de comprar cosa alguna sagrada y dedicada a Dios, saluo redemir y rescatar su vexacion, agrauio y vsurpacion, por que injustamente Esau su hermano le vsurpaua aquello que a el era deuido de derecho, y de voluntad de Dios nuestro señor concedido.

Malach. 1.

Rom. 9.

c. 7. Que Esau illicitamēte posseya el mayorazgo.

¶CAPITVLO. VII. QVE muestra y manifiesta los muchos peccados que pecco Esau en esta venta que hizo de su mayorazgo.

ESAV pecco, no solo en el peccado de la gula, dessfeando desordenadamēte aquel manjar, mas aun pecco de peccado de symonia, entendiendo vender (como vendio) cosa sagrada. Y asi quanto a lo primero se manifiesta muy notoria y patentemente, que licitamente pudo Iacob comprar el mayorazgo y primogenitura de Esau, y auelle por todos los modos, vias, y maneras que pudiesse, con tal que fuesse sin offensa de Dios nuestro señor. Desto que auemos dicho se manifiesta la respuesta ala segunda razon que se da, por donde dize, que no podia Iacob comprar el mayorazgo, y es, por que siendo (como era) suyo, lo podia auer y tomar sin dar cosa alguna por el, dado que fuesse de gran estima y valor, y de muy gran precio, por q̄ era suyo de derecho diuino, que asi lo tenia Dios nuestro señor ordenado y determinado. De aqui parece que no vuo engaño ni decepcion alguna de parte de Iacob en la cōpra y precio que dio, dado que fuesse pequeño y baxo, como parece muy verisimile q̄ vn hombre tan prudente como Iacob no demandasse vna cosa de tanto precio y

valor, que se la vendiesse por tan vil y baxo precio como era vna escudilla de lantejas, si Esau no la quisiera vender. De dõde dizen algunos, y tracto el Nicolao de Lira: que este manjar del qual se haze aqui mencion, y la sagrada escriptura pone, no fue precio principal de compra del mayorazgo y primogenitura, mas fue dado de Iacob allende del precio principal, por manera de cortesia y buena criança, segun costumbre y vso que se suele vsar y acostumbrar, que quando se haze translacion y traspassamiento de alguna cosa notable, el que la recibe allende del precio suele dar colacion, lo que aca comunmente llamamos alboroque, por el qual algunas vezes se entiende alguna comida o cena. Esto parece querer dar a sentir la letra en lo que dize, que juro Esau, y vendio su primogenitura y mayorazgo. Quanto aya sido el precio que Iacob dio por este mayorazgo y primogenitura, la sagrada escriptura no da noticia dello, ni lo expressa. Assi como por cosa, allende del precio principal y auentajada, y como por via de cortesia y de buena criança y alboroque, le fue dado aquel manjar: y assi Esau tomo el pan y aquellas lantejas, y comio y beuio, no estimando ni teniendo en cosa alguna que auia vendido su primogenitura y mayorazgo. La causa y razon que se da por que Esau no estimo ni tuuo en nada auer vendido su primogenitura y mayorazgo por tan vil y baxo precio, fue: Lo vno, porque Esau era muy mas robusto y fuerte que su hermano Iacob, en fuerças y fortaleza corporal. Lo otro, por que era muy intento y acostũbrado a vsar de cautelas y engaños mundanos: y assi por la vna via y por la otra, conuiene saber, por fuerça o por engaño y cautela, pẽsaua retener en su vigor y fuerça la primogenitura y mayoradgo, no obstante la venta q̃ entre ellos auia passado, y el juramento cõ que la auia jurado y cõfirmado. Despues destas cosas assi passadas como las auemos relatado y contado, creciendo y aumentandose los dias de Isaac, vino a la vejez, y a escurecersele y menoscabarsele la vista de los ojos, de tal modo y manera que no podia ver cosa alguna, por que se le acercaua la fin y termino de su vida. Como Isaac viesse que assi se le acercaua la muerte, y viẽdo y conociẽdo que era tiempo muy apto y no menos conueniente para ordenar y disponer de su casa y hijos, llamo a Esau su primogenito y dixole Hijo mio? Respondio Esau al llamamiento de su padre diziendo. Aqui estoy, padre, muy presto y aparejado para lo que mandares. Que es lo que mandas? Al qual dixo su padre Isaac. Ya vees como yo aya enuejecido, y no se quando ni como tengo de morir, por que no se el dia ni la hora de mi passamiẽto y muerte. Toma pues que ansi es tus armas, la aljaua y arco y sal al campo a caçar, y despues que vuieres caçado alguna cosa, y tomado alguna prea, guisame della algun manjar delicado, suaue y sabroso, como sabes q̃ yo lo quiero y tengo costumbre de comer, traemelo, y pon me lo delante para que yo lo coma, para que despues que lo aya comido, te eche mi bendicion, y te bendiga mi anima ante que muera y parta desta vida. Mando esto Isaac a su hijo Esau, por razon que el hijo que auia de recebir la bendicion paternal antes que passasse y se partiesse desta vida, auia primero de hazer algun señalado seruicio a su padre, siruiendole a la mesa. Esau como oyesse lo que su padre le mandaua, y la causa y razon por que se lo auia dicho, queriendo cũplir y poner por obra lo que le era mãdado, y viendo lo mucho que le yua en ello, conforme alo que le era prometido, tomo muy prestamente y sin detenimiento alguno su arco y aljaua, y partiose para el campo (como lo tenia de costumbre de andar libre, suelto, y a su voluntad a caça) para tomar y caçar alguna cosa que su padre comiesse, para q̃ despues que vuiesse comido le echasse su bendiciõ, como el mesmo padre se lo auia prometido y dicho que lo haria.

Nicol sup eundẽ locũ

§. 1. Como las lantejas q̃ Iacob dio a Esau no fue precio principal.

§. 2. Por q̃ Esau no tuuo en nada vẽder su mayorazgo.

§. 3. De lo q̃ dixo Isaac a su hijo Esau.

¶CAPITVLO. VIII. DE LO que dixo Rebecca a su hijo Iacob, queriendo que vuiesse la bendicion de su padre Isaac.

REBE-

EBECCA la madre que auia oydo todo lo que Isaac auia passado con Esau su hijo primogenito, y todo lo que le auia dicho y mandado, llamando a su hijo Iacob, al qual ella mucho amaua, dixole: Sabe que oy a tu padre que hablaua con tu hermano Esau y dezia: Traeme de tu caça manjares que coma, para que despues que los aya comido, ante que parta desta vida y muera, te eche la bendicion, y te bendiga mi anima delante del señor. Pues que ansi es hijo mio, toma mi consejo y vete muy prestamente y sin detenimiẽto ni tardança alguna al ganado, y traeme dos cabritos que sean muy buenos y muy gruessos, para q̃ dellos guise de comer, y haga yo mãjares para tu padre, como se que los come muy bien, por q̃ despues q̃ los ayas presentado y puesto delante, y el los coma, te eche a ti la bendicion ante que parta desta vida y muera. Oyendo Iacob lo que su madre le dezia y mandaua, y el cõsejo que le daua, respondiole diziẽdo. Tu madre mia sabes muy bien que mi hermano Esau es hombre todo velloso y cubierto de vello, yo por el contrario soy lampiño, y no tengo vello alguno: si me atentare y tocare mi padre y lo sintiere, temo no piense que le queria engañar, burlar y escarnecer del, y en lugar de bendicion me eche maldicion. Al qual respondio Rebecca su madre diziendo: Sobre mi sea esta maldicion hijo mio. Quiso dezir Rebecca en estas palabras, como si hablando mas claramente dixera. Nunca Dios tal quiera, ni nunca sera ni sucedera tal cosa como tu piensas y dizes. Dixo esto, por que confiaua y tenia esperança que Dios nuestro señor lo ordenaria de otra manera, y lo guiaria por otra via, por que fuesse cumplida su palabra y diuina promessa que auia prometido: y assi añadio diziendo. Tan solamente hijo mio oye mi palabra y toma mi consejo y ve al ganado y traeme lo que te he dicho y mandado. Iacob viendo lo q̃ su madre le dezia y mãdaua cõ tanta instãcia, fue luego y muy prestamente al ganado, y traxo dos cabritos muy buenos y gruessos, y diolos a su madre. Tomando Rebecca los cabritos, aparejo y guiso dellos mãjares muy sabrosos y suaues, como sabia q̃ su padre ysaac los comia. Tomo assi mesmo Rebecca y vistio a su hijo Iacob de vnas vestiduras muy buenas de su hermano Esau, que tenia en casa guardadas. Para declarar que vestiduras eran estas q̃ Esau tenia en casa guardadas, es de saber, que como arriba diximos, hasta la data de la ley en el tiempo de Moysen, los primogenitos eran sacerdotes, y assi tenian vestiduras especiales, preciosas, y oduriferas, cõ las quales, vestidos en las grãdes festiuidades y solẽnidades, offrecian sus oblaciones y offrẽdas al Señor. Estas vestiduras eran las que Esau tenia en casa guardadas. Destas vestiduras vistio Rebecca a Iacob su hijo, y cõ las pellejuelas de los cabritos cercole las manos, casi haziendole guantes de pelo, y con otra parte de las mesmas pellejuelas cubrio assi mesmo toda la parte desnuda del pescueço. Lo qual hecho, diole el manjar q̃ auia guisado para que lo diesse a su padre Isaac, dandole juntamẽte panes. Iacob tomando los manjares y panes q̃ su madre Rebecca le auia dado, lleuolos dentro de la camara donde estaua su padre Isaac, y poniẽdolos delante del, dixo. Padre mio. Al qual respõdio Isaac diziendo: Oyo lo q̃ dizes: quien eres tu hijo mio? Respondio Iacob diziẽdo. Yo soy tu hijo Esau primogenito tuyo: puse por obra lo que me mãdaste: leuantate, sientate, y come de lo que he caçado, para q̃ despues q̃ ayas comido me eches la bendicion, y me bendiga tu anima ante que partas desta vida y mueras. Al qual tornando de nueuo el padre a preguntar, dixo. Como tan presto hijo mio lo pudiste hallar? Respondio Iacob diziendo. La voluntad de Dios fue que tan presto se me offreciesse y hallasse lo que yo desseaua. Dixo Iacob y hablo en esta manera, porq̃ por ordenacion diuina la madre le embio al ganado, donde podia facil y prestamente traer recaudo delo que era necessario para guisar a su padre de comer: y por esta causa dixo, que auia sido la voluntad de Dios.

§.4. De las cosas q̃ Rebecca hizo cõ su hijo Iacob ante q̃ entrasse a tomar la bendiciõ.

Tornando Isaac su padre a hablalle, dixo: Llegate aca hijo mio para q̃ palpe y prueue si eres tu mi hijo Esau, o no. Conforme al mandamiento del padre, llegose prestamente Iacob a su padre: el qual despues q̃ le vuo tocado y palpado, dixo: Cõ verdad y sin falta alguna la voz es de Iacob, mas las manos de Esau: y no le conocio, por q̃ tenia las manos vellosas, a semejança de su hermano Esau. Hablo Isaac en esta manera por que dado caso que estaua ciego, y se le auia menoscabado la vista de los ojos, oya muy bien y claramente: y enla voz pareciale que era Iacob (como de verdad lo era) mas en el tacto pareciale que era Esau: lo qual no era asi como el pensaua. Mas por que en los hõbres el sentido del tacto es muy mas cierto que el del oydo, porque (como dize Aristoteles) el hombre enel sentido del tacto excede y sobrepuja a todos los otros animales, y en el oydo es excedido y le hazen muy gran ventaja muchos de los otros animales: de aqui es que Isaac juzgo, mas segun el sentido del tacto, que no del oydo. De aqui le vino a Isaac de pẽsar y creer (como pẽso y creyo) que Iacob era su hijo Esau: y asi torno de nueuo a preguntarle diziẽdo: Eres tu mi hijo Esau? Respondio Iacob diziẽdo: Yo soy tu hijo Esau. No pregunto esto Isaac como que dubdasse, mas para mandalle le hiziesse algun seruicio, y siruiesse, el qual acabado de hazer, le echasse su paternal bendicion: por donde asi como respondio q̃ era Esau le dixo su padre Isaac: Traeme los manjares que han sido guisados de tu caça. Como Iacob se los diesse y pusiesse delante, y Iacob los comiesse, diole asi mesmo vino a beber. Como Isaac recebidos los manjares comiesse y beuiesse, dixo a Iacob. Llega te aca hijo mio y besame. Como Iacob se llegasse y le besasse, luego que sintio la fragancia y buẽ olor delas vestiduras, echã dole la bendicion, dixo. Mirad que el olor de mi hijo es como olor de campo muy fecundo, fertil, abundante, y lleno de muy odoriferas rosas: al qual echo la bendiciõ, y bendixo el Señor. Y prosiguiẽdo Isaac en su bẽdicion, añadio y dixo: De te Dios del rocio del cielo y de la grossura dela tierra abundancia de trigo y de azeyte, y siruan te los pueblos, y adoren te los tribus. Sey señor de tus hermanos, y incuruen y ponganse de rodillas delante de ti los hijos de tu madre. El que te maldixere, sea maldito: y el que te bendixere, sea lleno de bẽdiciones.

§.5. Porq̃ Isaac no conocio a Iacob, mas pẽso q̃ era Esau.

Philo.3.de anima.

¶CAPITVLO. IX. EN QVE se pregunta, si mintio Iacob, diziendo que era Esau como de hecho no lo era.



ANTES que passemos ni vamos mas adelante, sera biẽ que sepamos, si por ventura pecco Iacob en dezir (como dixo) que era Esau, no lo siẽdo: y asi mesmo en todas las otras cosas que dixo: y si puede ser escusado de mẽtira, y de auer mentido? Parece en alguna manera que Iacob no puede ser escusado de auer mentido, por que en realidad de verdad en la persona era Iacob y no Esau: pues dezir vna y muchas vezes (como las dixo) que era Esau no lo siendo, parece muy manifiestamente auer mẽtido. A esta question y a esto que esta dicho responde el Nicolao de Lira diziendo. Dado que Iacob no era Esau en la persona, eralo en la dignidad y officio, quanto al derecho de la primogenitura y mayorazgo que le pertenecia, por cuya causa y razon le era deuida la bendicion paternal: de dõde quã do dixo, Yo soy tu hijo primogenito Esau se auia de entender y entendia quanto a la dignidad de la primogenitura y mayorazgo: y en quanto a esto, y entẽdiendolo en esta manera, dixo verdad, por que asi se auia de entender la pregunta de su padre Isaac. La razon desto es, por que Isaac preguntaua de aquel al qual era deuida, y se auia de dar la bẽdicion paternal, dado que el padre no lo aya entẽdido asi en esta manera. Deste modo y manera de hablar vso Christo nuestro redemptor hablando de sant

Nicolaus super. 27. cap. Genesis.

§.1. Que no mintio Iacob diziendo q̃ era Esau.

Matth.11.

ſant Iuan Baptiſta, deſpues que auia contado y relatado muchas y muy grandes virtudes del, añadio y dixo. Si le quereys recebir, el es Helias: lo qual ſe entẽdia, no en la perſona, ſino en el officio y dignidad, y en el eſpiritu y manera de predicar. Aſsi de eſte meſmo modo y manera ſe han de entẽder y declarar todas las otras palabras de Iacob, en las quales hablaua como ſi fueſſe ſu hermano Eſau. Eſtas coſas aſsi paſſadas como auemos relatado y contado, y deſpues de auer dado y echado la bendicion Iſaac a ſu hijo Iacob, a penas auia acabado Iſaac de echar la bendicion a Iacob, y el ſalirſe fuera, quando luego a la hora vino y entro Eſau, trayẽdo manjares guiſados delicados y ſabroſos, y muy aparejados, de lo que auia caçado en el campo, para dar de comer a ſu padre Iſaac. El qual como entraſſe donde eſtaua ſu padre, dixole. Leuãta te padre mio, y come de la caça que tu hijo ha oy caçado, para que deſpues que ayas comido, me eches la bendicion, y me bendiga tu anima antes que paſſes deſta vida y mueras. Como Iſaac oyo lo que dezia ſu hijo Eſau, dixo. Quien eres tu? Reſpondio Eſau diziendo. Yo ſoy tu hijo primogenito Eſau. Como Iſaac oyo la reſpueſta que le daua ſu hijo Eſau, ſobreuino en el muy gran pauor y miedo, marauillandoſe

§. 2. *Porq̃ Iſaac no reuoco la bẽdiciõ q̃ auia dado a Iacob.*

con extremo grado, mucho eſpantado de vn muy grande y exceſsiuo eſpanto, y tã grande y exceſsiuo que no ſe puede dezir. La cauſa del grandiſsimo eſpanto, temor, y gran admiracion de Iſaac tan grande y tan exceſsiuo fue (ſegun dize el Nicolao de Lira) por que arrebatado y leuãtado en

Nicol. ſup eundẽ locũ

extaſi, conocio y vio que aquello que auia ſido (como fue) hecho acerca de ſu hijo Iacob, auia ſido por ordenaciõ diuina y por ſu voluntad, que aſsi lo tenia diſpueſto y ordenado, lo qual el por entonces no ſabia por donde, marauillãdoſe y correſpondiẽdo con la diuina voluntad y ordenacion q̃ aſsi lo tenia ordenado, pregunto diziẽdo. Quiẽ es aquel que poco tiempo ha entro a mi, y me traxo de la caça que auia tomado, y comi de todas las coſas que me puſo delante antes que tu vinieſſes? Y confirmãdo la bendicion que antes auia dado, añadio y dixo. Bẽdixele, y echele mi bẽdicion, y ſera bendito. Como Eſau oyeſſe las coſas que ſu padre Iſaac dezia, en eſpecial q̃ auia ya dado la bẽdicion a otro que auia entrado antes que el, que ſeria bendito, começo muy fuerte y amargamente con muy clamoroſas, altas, y no menos doloroſas vozes a llorar muy amargamẽte de ſus ojos, caſi ſaliendo fuera de ſi meſmo, y cõ muy gran temor y admiracion dixo. Padre mio bendize me, y echame a mi tu bendiciõ como la echaſte a mi hermano Iacob. Hablo en eſta manera Eſau, y rogaua a ſu padre Iſaac, como ſi hablandole mas claramente le dixera. Tambien lo puedes hazer agora y echarme la bendicion como antes de la bendicion de Iacob, por que no ay quien te impida, cõtradiga, ni vaya a la mano para q̃ no lo puedas hazer y poner por obra ſi tu quieres. Al qual el padre por q̃ tenia ya conocimiento y ſabia la voluntad y ordenacion de Dios a cerca de Iacob, eſcuſandoſe reſpondio diziendo. Vino tu hermano Iacob cauteloſa, aſtuta, y prudentemente, y tomo tu bendicion. Sabia Iſaac q̃ de voluntad y ordenacion diuina, Iacob auia recebido la bendicion que el le auia dado, por cuya cauſa y razon propriamẽte el hecho de Iacob no podia ſer imputado a fraude ni engaño. Como Eſau oyo lo q̃ ſu padre Iſaac dezia, hablando de Iacob dixo. Iuſtamente con juſta cauſa y razõ es llamado Iacob, que quiere dezir y ſe interpreta, cauteloſo engañador. Engañome ya otra vez, por que antes de agora me tomo las coſas que eran de mi progenitura y mayorazgo, y agora aſcondida y fraudulentamente me hurto la bendicion. En eſto que aqui dize Eſau q̃ ſu hermano Iacob le engaño, no dize verdad, mas manifieſtamẽte miente, por que de ſu propria voluntad, y ſin ſer compelido ni forçado para ello (como eſta dicho) le vendio las coſas que erã de ſu primogenitura y mayorazgo: y por cõſiguiente Iacob no hurto ni tomo la bẽdicion agena, mas tomo cauta y ſabiamẽte la bendicion que le era deuida, y coſa propria ſuya, por diuina inſtitucion y ordenacion

·§·3· De como Eſau lloro muy amargamente y clamoroſamente.

§ 4. Que enlo q̃ dixo Eſau contra ſu hermano Iacob no dixo verdad.

cion que assi lo tenia instituydo y ordenado. Esau oyendo lo que su padre Isaac auia dicho, tornando a hablar con el no có menos lastimosas palabras que antes auia dicho, por conseguir y alcançar del alguna bendicion dixole. Por ventura padre mio no guardaste para mi alguna bendicion? Respondiendo su padre Isaac dixole. Constituyle por tu señor, y a tus hermanos sojuzgue y someti debaxo de su imperio, mãdo, y seruidumbre. Estable y firme le hize con bendicion de trigo y vino. A ti hijo mio despues desto que bendicion quieres que te de, ni que quieres que haga ni vse contigo? Al qual tornando de nueuo a hablar Esau dixo. Por ventura padre mio no tienes mas de vna bendicion tan solamẽte? Suplico y ruegote q̃ tambien me bẽdigas a mi, y eches tu bendicion. Como Esau llorasse muy amarga, lastimera, y altamente, leuãtando su voz y lloro, cómouido Isaac con paternal piedad, y compadeciendose de su lloro y lagrimas, casi como echãdole la bendicion dixole. En la gordura dela tierra, y en el rocio del cielo, sera tu bendiciõ. Esto es como si dixera, En la abundancia de las cosas que nacen de la tierra q̃ destas dos cosas se causan, serà tu bendicion. Despues destas cosas assi passadas, de ay adelãte aborrecio Esau con extremo grado a Iacob, teniendo contra el muy grã odio, rancor, y malquerencia por la bendicion dela qual su padre le auia bẽdito, dixo en su coraçon y acerca de si mesmo: Vendran los dias del lloro y de la muerte de mi padre, y matare a mi hermano Iacob. Como los males no se acaben y fenezcan luego, yendo de mal en peor las cosas de Esau, sabiendo y conociendo que su padre Isaac aborrecia a las hijas de los Cananeos, fuese para los Ismaelitas, y allende delas mugeres q̃ tenia, tomo por muger vna de entre ellos, llamada Mahalath, casi queriendo dar sinsabor y pena a su padre Isaac: lo qual no fue pequeño mal.

§. 5. De la bẽdiciõ que dio Isaac a su hijo Esau.

¶CAPITVLO. X. DE LOS males que se siguieron a Esau de su soltura.



LOS males que desta soltura de Esau, y de andar a su volũtad a caça hecho campesino y montesino se siguieron, no son pequeños ni pocos, sino muchos y muy grandes. Lo primero, por que vino a tanta necessidad por lo mucho que auia suelta y libremente sin freno ni rienda alguna andado vagabũdo, conforme a su desseo y voluntad, por donde vino a tan gran necessidad y peligro, que casi llego a trance de muerte, de hambre y sed: lo qual pudiera muy biẽ cuitar, si no anduuiera assi tan sueltamẽte fuera de casa de su padre. Siguiosele lo segũdo que por la causa ante dicha vendio las cosas de su primogenitura y mayorazgo (no las estimando, reputando, ni teniẽdo en cosa alguna) por vil y baxo precio de vna escudilla de lantejas. Donde el Apostol sant Pablo le llama fornicador y prophano. Llamole fornicador, por que contra la voluntad de su padre y madre, y por dalles sinsabor y pena, tomo mugeres alienigenas Chananeas, de la prosapia y generacion de Ismael. Llamale prophano y ageno de Dios por que por vna escudilla de lantejas vendio la dignidad de su mayorazgo y primogenitura. La glosa interlineal le llama loco, diziendo. El loco por desseo de gula se enciende por vil manjar. Lo tercero se siguio la symonia que cometio vendiendo las cosas espirituales: lo qual le sucedio de la gula: y lo vno y lo otro por andar suelto a su volũtad hecho cãpesino. Siguiose lo quarto, q̃ perdio y fue priuado de la bendicion paterna, que era annexa a la primogenitura y mayorazgo, la qual perdio por andar al campo suelto y a su voluntad: por que si el estuuiera en casa, no tuuiera Iacob el lugar y disposicion que tuuo, para vestirse de sus vestiduras (como se vistio) y entrar a le tomar la bẽdicion, como entro. Lo quinto que se siguio, fue, el muy lamentable y lastimero lloro y llanto que hizo por adquirir y alcançar bendicion, y fue reprochado y no la pudo alcançar. De donde hablando del el Apostol sant Pablo dize. Sabed que despues desseando tener la bendicion

Ad Heb. 12 §. 6. Q el Apostol sant Pablo llama a Esau fornicador y prophano, y porque.

Ad Heb. 12

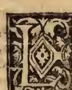
dicion por via de herencia, fue reprobado y no la pudo auer ni alcançar. Y da la causa y razon dello diziendo. Por que cō verdad no hallo lugar de penitencia, aunque con lagrimas la buscasse. Esto fue, por que sus lagrimas no procedian de dolor de la culpa cometida, sino solamente por el daño y perdida temporal, por cuya causa no era verdadera penitencia, y assi fue infructuosa y sin algun fruto, por donde no cōsiguio ni alcanço lo que desseaua, que por su culpa auia perdido. El sexto mal que se siguio, fue el odio, rancor y malquerencia que tuuo contra su hermano Iacob, y el desseo que tenia de matalle despues de la muerte de su padre, lo qual hiziera si pudiera, si Dios nuestro señor nó le fuera a la mano. Finalmente se muestra en el, el vltimo de todos los males, por que del dize Dios nuestro señor por la boca de Malechias propheta. Ame a Iacob, y aborreci a Esau. Esto fue, dando al vno la bendicion y heredad paterna, que fue a Iacob, y denegādola a Esau, aunq̄ era primogenito y mayor. Esta dileccion de Iacob y odio de Esau, fueron señales muy ciertas de elecciō y reprobacion eterna. Assi lo trae el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Romanos. Todos estos males que sucedieron a Esau, le sucedieron por andar suelto, vagabundo, campesino y montesino hecho: y lo que el vno perdio por andar de vna parte a otra con mucha soltura, q̄ fue Esau, alcanço y consiguio el otro, q̄ fue Iacob, por estar recogido en casa, sin andar de aca para aculla. Por donde yo no con pequeña cōsideracion y atencion considerando los bienes que se siguieron de la ligatura y atamiēto de Isaac, y los males que de la soltura y desembolturà de Esau procedieron, dixe, q̄ queria mas la ligatura y atamiento de Isaac, que la soltura y desembolturà de Esau.

§. 7. Que Esau no pudo hallar lugar de penitencia, y por q̄.

Malac. 1.

Ad Ro. 9.

¶CAPITVLO. XI. EN QVE se declara, q̄ son muy altos los mysterios que en estas sagradas letras se encierrā, y de dos maneras de obediencia q̄ nos son mostradas en Abraham y en Isaac.



LOS muy altos y encūbrados mysterios que en estas sagradas hystorias se encierran, muy digno sena yo de pena y castigo (como el otro sieruo malo que escondio en la tierra el talento de su señor) (si ayudandonos la gracia diuinal (en la qual confiassemos) las dexassemos de declarar, passandolas debaxo de silencio: por que no es de menor culpa algunas vezes el callar, q̄ el mal hablar. Donde sobre aquello que dize el propheta Esayas, Ay de mi por que calle: dize sant Gregorio. Si algunas vezes el callar y no hablar no fuesse culpa, nunca el Propheta dixera, Ay de mi por que calle. En dos maneras offendemos con nuestra lengua, o quando callamos, o quādo hablamos: quando callamos las cosas sanctas, justas y buenas, o quando hablamos las cosas malas y injustas. Por euitar esta culpa y pena, en quanto en mi sea, trabajare con todas mis fuerças, ayudādome (como dixe) la gracia diuinal, por las declarar, elucidar, y exponer.

Matth. 25

§ 1. Que no es de menor culpa algunas vezes el callar, q̄ el hablar.

Grego. lib. 2. mor. c. 6

No solo nos son manifestados en estas diuinas hystorias y sagradas letras diuinos y misticos mysterios (como adelante seran vistos y declarados) mas aun y allēde desto morales y muy saludables documentos y doctrinas para nuestro enseñamiento. Lo primero que nos es puesto delante los ojos es dos maneras de obediencia, las quales deuemos seguir, imitar, y remedar. Vna del padre Abraham a Dios nuestro señor, por que a la hora que Dios nuestro señor le mando le sacrificasse su hijo, luego sin detenimiento alguno, ni aguardar a la mañana, se leuanto, obedeciendo al precepto y mandamiento diuino. Otra del hijo Isaac a su padre: por que en todo quanto Abraham mando a su hijo Isaac, y quiso hazer del, en todo y por todo le obedecio, sin cōtradicion alguna. Por q̄ obedecio quando le mando le acompañasse, sin saber donde yua, ni a q̄ yua, y sin se lo preguntar. Mandale lleuar la carga de la leña muy pesada a cuestas, obedece, y lleuala por el mōte arriba, y no sin gran trabajo. Denunciale como

§. 2. Que en Abrahā y Isaac nos son demostradas dos maneras de obediencia.

mo

mo le quiere sacrificar, ofrecer en holocausto, y que ha de ser hecho poluo y ceniza, para lo qual le ha de atar de pies y manos, y cortar la cabeça: y a todo obedece, y cõ prompta voluntad estiende sus pies a los duros cordeles, y sus manos alas asperas sogas, su cuello al muy cruel cuchillo, y todo su cuerpo al incendio, y para ser quemado y conuertido en poluo y ceniza. O bienauenturada obediencia del padre a Dios, y del hijo al padre, y todo por Dios y en Dios nuestro señor. No es pequeña doctrina, enseñamiento y documento, sino muy grande: y no vno sino muchos los que nos son dados en esta obediencia de Abraham y de su hijo Isaac. En la de Abraham, que con tan prompta voluntad obedescio a Dios nuestro señor, se nos da a entender y muestra, como auemos de obedecer a Dios nuestro señor, a sus sanctas inspiraciones, y diuinos mandamientos. No menos en la obediencia de Isaac se nos ha mostrado y manifestado, como auemos de obedecer, temer, acatar y reuerenciar a nuestros padres, a nuestros mayores y perlados. Dõde

Augustin^9 Ad fra in here. ser. 5.

sant Augustin hablando de la obediencia que se ha de tener a Dios nuestro señor y a los superiores y perlados, dize: En todas vuestras obras hermanos muy amados, siẽpre se os acuerde y tened en la memoria,

§.3. Que emos de obedecer a Dios nuestro señor.

los mandamientos de Dios nuestro señor, para que en todas las cosas seays obedientes, poniendo por obra lo que el manda q̃ se haga, y no haziendo lo que el prohibe y veda que no se haga, por que mediante su gracia seays hallados dignos dela repromission eterna, sabiendo como deueys saber, que sin la obediencia todas las cosas estan vazias, y con la obediencia todas se hallan llenas de charidad y amor de Dios. Pues que ansi es, necessaria cosa nos es obedecer, no tan solamente a los buenos y modestos (como dize sant Pedro) mas aun a indisciplinados y malos perlados. Mas han de ser obedecidos, no por que son malos, mas por que nos mandan guardar buenas

1. Petri. 2.

Vbi supra.

cosas. Hablãdo el mesmo sant Augustin de la obediencia, y con ella, dize: O venerable y sancta obediencia, salud de todos los fieles, guarda y custodia de todas las virtudes. Tu abres de par en par las puertas del cielo, y cierras las del infierno. Tu tambiẽ traxiste del cielo a la tierra al hijo de Dios, y vino entre los hombres, no para hazer su voluntad, sino la voluntad de su padre que le embio. La voluntad del padre fue, q̃ redimiesse al genero humano para que reconciliasse su criatura que auia perecido.

§.4. ... la obediencia.

Y por que esta su voluntad fuesse perfecta y acabada, el hijo fue obediente hasta la muerte. Y porq̃ a nosotros no nos fuesse trabajosa ni penosa la obediencia, la salida y partida desta presente vida y muerte la acabo el Saluador por la obediencia, por que tuuo por mejor morir, q̃ desamparar ni dexar la obediencia, mas abraçado con ella murio. Con razon la obediencia es preÂpuesta, preferida y antepuesta a todo sacrificio, por que nos libro del poderio del demonio: lo qual no pudo hazer ningũ sacrificio legal. No es de marauillar si nosotros peccadores somos subjectos en esta vida presente, quando el medianero de Dios y de los hõbres nunca la dexo hasta la muerte, y se subjeto a ella, siendo en todas las cosas ygual al padre. Nosotros por el peccado estamos subjectos a los otros hombres.

Ad Phil. 2.

§.5. Porq̃ la obediencia es antepuesta todo sacrificio.

1. Regũ 15

Con verdad que la naturaleza a todos hizo yguales y sin differencia alguna, mas la desigualdad que se allegõ del vicio, culpa y peccado, succedio y es ordenada por juyzio de Dios nuestro señor, por donde nos cõuiene obedecer a los hombres: Mas por la obediencia y so color de obedecer, nunca se ha de hazer cosa mala ni fea, aunque el Angel o el Archangel, Cherubin o Seraphin lo mande. Y lo que mas y mas es, aun esse mesmo Dios (el qual es bendito en los siglos delos siglos) no nos puede mãdar que no le amemos con todo nuestro affecto, animo y fuerças, y de todo nuestro coraçon. Mas aueys de saber hermanos muy amados, que algunas vezes por amor de la obediencia el bien que hazeys se ha de dexar, por algun interuallo de tiempo. Mas por que algunas vezes nos son mandadas las cosas prosperas desta vida, otras vezes las aduersas. Por lo qual es de

§.6. Que por obedecer nũca se ha de hazer cosa mala.

§ 7. *Que la obediencia algunas vezes ha d tener algo d suyo y otras no.*

de saber, que si algunas vezes la obediécia tiene algo de suyo, que es ninguna: y algunas vezes si no tiene algo de suyo, que es muy pequeña. Pues q̃ ansi es, ha de tener la obediencia en las cosas aduersas y q̃ son contra nuestra voluntad y querer algo de suyo: mas en las cosas prosperas, no ha de tener cosa alguna de suya.

¶CAPITVLO. XII. COMO han de ser obedecidos los padres carnales, y reuerenciados, y acatados.

August. ad fra. ser. 54

EL mesmo sant Augustin en otra parte queriendo manifestar como ayan de ser reuerenciados, acatados y obedecidos los padres carnales, dize. No ay cosa que tanto agrade ni de que tanto plazer Dios nuestro señor reciba, como es de la obediécia. Cham fue maldito, y despues de muchos siglos queda su maldicion, por q̃ no obedecio a su padre: mas Sem que obedecio, consiguio y alcanço la bendicion de su padre, y queda y permanece en los siglos de los siglos. Todo esto digo por que obedezcamos a nuestros padres. El q̃ no obedece a sus padres, no obedece a Dios. Dize el Señor. El que avosotros menosprecia, a mi menosprecia. El que menosprecia y tiene en poco a los Apostoles, menosprecia y tiene en poco a Christo. El que menosprecia a sus padres, menosprecia a Christo que esta en sus padres. Esto digo, por que la sola y summa virtud en vosotros, es la virtud de la obediencia. Si ayunares los dias y noches, y si hizieres oracion: si estuuieres vestido de saco y assentado en ceniza, y si ninguna otra cosa hizieres sino lo que esta mandado en la ley, y te pareciere a ti que eres como sabio y prudente, y teniendo todas estas cosas no fueres obediéte a tu padre, todas las virtudes perdiste: vna sola obediencia vale mas que todas las otras virtudes. El ayuno y continencia (si diligentemente se mira) causa soberuia, la soberuia es enemiga de Dios, por q̃ no ay cosa q̃ ansi aborrezca Dios nuestro señor como la soberuia. Qualquiera que no obedece, no lo haze de sanctidad, sino de soberuia: por esto có verdad no obedece, por que cree y se tiene por mejor que aquel al qual no obedece. Y dize mas el mesmo sant Augustin en otra parte. Es de saber q̃ quanto mas obedientes fueremos agora a nuestros padres, tanto sera Dios mas obediente a nuestras oraciones, y tanto mas nos sera su yugo suaue, y su carga muy ligera de lleuar. Esta obediencia se nos manifesto y a la clara mostro en Isaac, el qual estuuo obediente a su padre hasta la muerte y incendio de su cuerpo.

Genes. 9.

§ 1. *Que el q̃ no obedece a sus padres no obedece a Dios.*

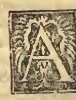
Luca. 10.

§ 2. *Que summa y sola virtud es la de la obediencia.*

August. ad fra. ser. 61.

§ 3. *Que tanto quanto agora estuuieremos obedientes a nuestros padres, tanto estara Dios a nuestras oraciones.*

¶CAPITVLO. XIII. EN EL qual se ponen muchas cosas acerca de la obediencia que se ha de tener alos perlados y superiores.



ACERCA de la obediencia que los subditos han de tener a sus superiores y perlados, es de notar, que ha de ser para dos cosas. La vna, para poner por obra lo que el perlado mandare. La otra, para tolerancia y suffrimiento de las increpaciones, disciplinas y reprehensiones que del fueren dadas. Donde el Apostol sant Pablo dize. Obedeced a vuestros perlados, y estad subjetos a ellos. En lo q̃ dize el Apostol, Obedeced: se denota, da a entender y pertenece a la operacion y obra que el subdito con prompta y buena voluntad ha de obrar. Mas en lo que dize, Estad subjetos a ellos, se da a entender y pertenece a la tolerancia de las increpaciones, disciplinas y reprehensiones. Mas ay algunos subditos q̃ muy bien estan subjetos y obedientes a todo lo que sus superiores les mandan, y con prompta voluntad lo poné por obra, mas quando [illegible] reprehendidos, increpados, redarguydos y castigados, murmuran desus superiores y perlados: lo qual es cosa muy vituperable en el subdito. Mas por ventura dira alguno. Ay algunos perlados viciosos, discolos, sin disciplina y malos, no es razon que los tales sean obe-

Ad He. 13.

obedecidos. Al que esto dize respondo lo que dize sant Pedro, y arriba diximos, que han de ser obedecidos no solamente los buenos y modestos, mas aun los viciosos y malos, por que mandan cosas buenas. Digo esto, por que a mi ver no es cosa muy grande obedecer al buen perlado: por que el buen perlado no manda sino cosas justas, sanctas y buenas, cuyo cumplimiento da delectació al subdito, y lo pone en obra con prompta voluntad: mas al perlado sin disciplina y no bueno, que manda cosas desatinadas y sin razon, a este tal es cosa grande y muy meritoria obedecer, y al tal deue el subdito estar muy mas subjeto, Quãdo el barbero afeyta a alguno la barba, suele al q̃ afeyta estar muy subjeto debaxo de la mano del barbero, permitiẽdole buelua la cabeça de vna parte a otra, que le leuante la barba, traue de las narizes, abra la boca, y otras cosas semejantes, y esta a si subjeto puesto todo en sus manos, con temor por vẽtura resistiendole, le corte la nauaja, y juntamente cõ el cabello lleue la carne y derrame la sangre: y tãto mas esta subjeto y con mayor temor, quanto el barbero es menos sabio y imperito, cõ miedo no le corte, o haga algun otro mal. Assi el subdito, tanto quanto el perlado fuere mas indisciplinado y dissoluto, y mandare con mas imperio y austeridad, y cosas no tan cõcertadas, tanto deue estar el subdito mas subjeto, por que no le corte, no le empezca y dañe en la honra y fama, considerando el premio muy grande que por ello se consigue y alcança. De donde sant Augustin dize. No ay cosa mayor que la obediẽcia, ni cosa peor que la inobediencia. Adam perecio por que fue inobediente, Christo por que fue obediente al padre resuscito. Ionas inobediente, fue tragado de la vallena y bestia marina. El rey Saul por que fue inobediente, fue arrebatado del demonio. No assi hermanos mios, no assi, sino como Christo nuestro redemptor, el qual inclinada la cabeça obedecio al padre, assi nosotros, inclinada la cabeça sin alguna cõtradicion deuemos obedecer a nuestros perlados. De aqui es lo que sant Augustin dize: Hermanos muy amados conuiene obedecer a Dios nuestro señor en todas las cosas, si desseamos ser saluos en el yermo: y si nos parece cosa dificil, deuemos considerar la obediencia del hijo de Dios, y no dilatemos ni difiramos quitar nuestra contumacia. Fue el hijo de Dios obediente hasta la muerte, denuesto y oprobrio de la Cruz, y nosotros menospreciamos obedecer a sus preceptos y mandamientos? Christo con verdad fue obediente hasta la muerte, no por su vtilidad y prouecho, si no por el nuestro. Pues que ansi es, sed obedientes a el en todas las cosas, por que por ello conseguireys gran vtilidad y prouecho. Mirad hermanos, que el Angel en todas las cosas obedecio a Dios, y tu que eres ceniza y gusano contradizes a Dios? Las criaturas irracionales y insensibles obedecen a Dios, y tu que eres racional contradizes a Dios? El Sol, ni la Luna, ni las estrellas no se apartã de sus caminos y senderos. Todas las cosas del cielo vsan de sus oficios, y tu en todas las cosas contradizes y resistes a la diuina voluntad? Conforme ala voluntad de Dios nuestro señor los campos son hermoseados de flores. La tierra es fecundada con agua. La selua y montaña es adornada de muy espessos arboles llenos de flores y frutas. En los bosques esta la auezita zitarizando y cantando. Todas las cosas obedecen a Dios, solo el hombre resiste y contradize a su diuina voluntad. O Christiano, o Monje, lee lo que esta escrito y se dize, Mejor es la obediencia que la victima y sacrificio. Que es la causa desto? sino por que en la victima y sacrificio es immolada y sacrificada la carne agena, mas en la obediẽcia la propria voluntad y carne es muerta. Pues que ansi es sed obedientes para que podays aplacar a Dios de los peccados cometidos. Tanto mas presta y facilmente aplaca el hombre a Dios nuestro señor, quanto oprimida y abatida la soberuia, de su aluedrio se immola y sacrifica con el cuchillo del precepto y mãdamiento Hermanos mios, guardaos que en la obediencia y debaxo della, puede estar la del dragon, y la del dragon

debaxo

Margin notes (left column): *1. Petri 2.* — *§. 1. Que no es cosa grãde obedecer al buẽ perlado, y q̃ hã de ser obedecidos los malos perlados.* — *§. 2. Que no ay cosa mayor q̃ la obediẽcia, ni peor q̃ la inobediencia.* — *Augustin. Ad fra. sermo. 24.* — *Genes. 3.* — *Philip. 2.* — *Ioan. 2.* — *1. Regũ. 15.*

Margin notes (right column): *Augustin. Ad fra. in her. ser. 7.* — *§. 3. Como emos de ser obediẽtes hasta la muerte.* — *§. 4. Que todas las cosas obedecen a Dios, salvo el hõbre.* — *1. Regũ. 15.* — *§. 5. Como es mejor la obediẽcia q̃ el sacrificio.*

debaxo de especie de miel: el lobo debaxo de piel de oueja. En el dulce beuer muchas vezes esta escondida la ponçoña y veneno, y en la olla muchas vezes esta puesta la muerte. El que manda, mire lo que manda: y el que entiende obedecer, que la obediencia sea honesta y adornada cõ toda hermosura de discrecion, por que si no fuere discreta, ha se de reputar ser crueldad. Si no fuere honesta, en ninguna manera deuemos obedecer. Desta manera. Si nos es mandado que no amemos a Dios, o que le aborrezcamos, por vẽtura auemos de obedecer? Por vẽtura puedelo mandar esse mesmo Dios? Pues que ansi es hermanos, han de ser mandadas cosas honestas y justas; y si no fueren honestas y justas, en ninguna manera auemos de obedecer, aunq̃ el Apostol nos lo dixesse y publicasse. Tened y ligad hermanos en vuestros coraçones, q̃ la obediencia sin discreciõ es ninguna, vazia y vana, no de parte del que obedece, sino de parte del que manda: y la obediẽcia priuada de honestidad, soberuia es, y viene de la vna y otra parte, assi del que consiente y obedece, como del que manda: y en el dia vltimo y nouissimo serã punidos de ygual pena y tormento. O perlados pues q̃ ansi es, guardad lo que mandays: guardaos, y ponderad lo q̃ imponeys y mandays. Todas las vezes que la obediẽcia no fuere honesta y justa, tantas vezes sepan y conozcã los pastores, auer venido y incurrido en irregularidad. Hermanos muy amados, la obediencia entonces es buena, entõces justa, entonces verdadera, entonces sancta y muy meritoria, quando es adornada y cõpuesta con discrecion, honestidad, justicia, y humildad. Estas son por cierto las compañeras que acompañan a la sancta obediencia: sin las quales de todo en todo la obediẽcia es vana, inutil, y sin prouecho alguno. Esta es aquella obediencia que conserua la concordia ẽ los Angeles, cria la paz en los Monjes, engendra tranquilidad, quietud, reposo, y sossiego entre los conciues y ciudadanos. Esta es aquella obediencia sin la qual la Republica no puede estar ni permanecer por largo tiempo, sin la qual ninguna familia puede ser regida. O quã enorme vicio fue el contrario a la obediencia, por el qual el demonio perdio el cielo: por este el hombre perdio el parayso: por este Saul perdio el reyno: por este Salomõ perdio el amor diuino. O sancta obediencia, esposa de Dios, tu eres perfecta escala por la qual se sube al cielo: tu eres carro en el qual Helias es lleuado al parayso: tu puerta del cielo para los fieles, y clausura de los culpados del infierno. O sancta obediencia, tu crias la humildad, tu prueuas la paciencia, tu examinas la mãsedumbre. O hermanos muy amados: pues que ansi es, tengamos obediencia con Abraham, el qual luego q̃ le fue mandado yr a immolar y sacrificar a su hijo, sin detenimiento alguno se leuanto y fue al monte dõde le era mandado lo immolasse y sacrificasse, por que con el tengamos el premio de la gloria.

Margin notes: *4. Regũ. 4* — *§. 6. Que la obediencia sin discrecion, es vana y vazia.* — *§. 7. De las cõpañeras q̃ ha de tener la sancta obediencia.* — *Esaie 14. Genes 3. 1. Regũ 15. 3. Regũ. 6.* — *§. 8. De muchas cosas q̃ son dichas en loor dla sãcta obediẽcia.*

¶CAPITVLO. XIIII. EN EL qual se declara la immolacion y sacrificio de Isaac misticamente.

ESTAN estas sagradas y diuinas letras llenas no solo de morales doctrinas y saludables documẽtos; mas de muy altos y encũbrados spirituales y misticos misterios. Dõde sant Augustin declarãdo este alto mysterio de la ligatura y atamiento de Isaac, y el solẽne holocausto q̃ del su padre Abraham queria hazer, y cada vna delas cosas en particular, dize. Que se entiende por aquel grã patriarcha Abrahã? Que por Isaac su muy querido y amado hijo. &c? Por Abraham q̃ se interpreta y quiere dezir, padre de muchas gentes, es significado y se entiende Dios padre. Por Isaac que es lleuado a immolar y sacrificar, se entiende Christo nuestro redẽptor. Isaac se interpreta y quiere dezir, risa plazer y alegria. Christo nuestro redemptor es en cuya natiuidad nos dio el Señor risa, plazer y alegria: donde dixo el Angel a vnos pastores que estauan en aquella region velãdo sobre la guarda de su ganado. Mirad que os denuncio vn muy gran gozo,

Margin note: *August. de tẽp. ser. 71.*

§.1. zo, que es nacido el Saluador. En aquello
Que los tres dias q̃ tardo Abrahã hasta llegar donde auia de sacrificar significã el alto misterio de la Trinidad. que Abraham tardo tres dias hasta llegar al lugar y monte donde auia de ser sacrificado y offrecido en holocausto Isaac, se significa y da a entender el alto mysterio de la sanctissima Trinidad. Que por el tercero dia se aya de entender el mysterio de la sanctissima Trinidad (dize sant Augustin) muchas vezes lo hallamos escrito en la sagrada escriptura y sagrados libros, assi como en el Exodo, donde dixo Moysen. Camino de tres dias andaremos hasta llegar
vbi supra.
Exodi. 15. al desierto. Despues otra vez quando llegaron al monte Sina dixo al pueblo. Sanctificaos y estad aparejados para el tercero dia.
Exodi 19.
Iosue. 1. Iosue auiendo de passar el Iordã amonesto al pueblo que estuuiesse aparejado para el tercero dia. Y Christo nuestro redẽptor y
Matth. 28 señor al tercero dia resuscito. Esto hemos dicho, por que Abraham al tercero dia llego al monte y lugar que el Señor le auia mostrado y manifestado donde auia de sacrificar a su hijo Isaac, en lo qual se denota el muy alto mysterio de la sanctissima Trinidad. Por aquellos dos mochachos q̃ lleuo consigo, a los quales (como llegasse a la halda del monte) mando quedar, y q̃ se sentassen cõ la bestia, son significados los pueblos de los Hebreos de Israel y Iudea q̃ se diuidieron en tiempo del rey Roboam hijo del rey Salomon, los quales por q̃ no auiã de creer en Christo, no podian subir al lugar donde auia de ser immolado y sacrificado. Aquella bestia que lleuaua cargada,
§.2. significaua la sinagoga cargada de cerimonias,
Que la asnilla q̃ lleuaua cargada sig. significaua la sinagoga. preceptos y mndamientos, de sacrificios, ritos y oblaciones. El padre lleuaua el fuego y el cuchillo, y el hijo lleuaua la leña. Por este fuego se entiende el fuego de la charidad, el qual mouio al padre celestial para dar a su vnigenito al mũdo para ser immolado y sacrificado en el altar de la Cruz. De aqui es lo que dize
Ioan 3. sant Iuan: Assi amo Dios al mundo, que dio a su vnigenito hijo: por que el es vnigenito y natural hijo del padre, y los otros son adoptiuos. Dalle el padre y entregalle a la muerte por su summa y gran charidad, significaualo el fuego que en la vna mano lleuaua. Por el cuchillo que en la otra mano lleuaua Abraham, se da a entender auer el mesmo padre celestial dado y entregado a su vnigenito hijo a la muerte. O por este cuchillo se entiende la lança con la qual fue abierto su sancto costado, quando vno de los caualleros abrio su costado con la lança. Dizese lleuallo el padre en su mano, por que permitio que fuesse su hijo sacrificado y crucificado. Lleuaua el hijo Isaac la leña quando yua a ser inmolado y sacrificado, en lo qual significaua a Christo nuestro redemptor, el qual lleuo al lugar de la passion la Cruz en que fue sacrificado y crucificado: assi lo dize sant Iuan: Salio Iesus lleuando sobre sus *Ioan. 19.*
ombros la Cruz acuestas. Deste alto mysterio mucho tiẽpo antes estaua dicho y prophetizado por Esayas propheta, el qual dixo. *Esa. 9.*
Sera su primado y principado, sobre su ombro. Entonces con verdad Christo nuestro redemptor tuuo el principado sobre sus ombros, quando con admirable y marauillosa humildad lleuo su Cruz acuestas. No sin gran conueniencia la Cruz de Christo significa principado, ca por ella con verdad el demonio es vencido, y todo el mundo es reduzido y traydo a noticia de Christo, o de su gracia. Finalmente assi lo dize sant Pablo quando habla de la pas- *Ad Phil. 2.*
sion de Christo. Fue hecho obediente al padre celestial hasta la muerte, y muerte de Cruz. Por lo qual Dios le ensalço y le dio nombre sobre todo nombre. Quando Abraham llego a vista del monte donde auia de immolar y sacrificar a Isaac su hijo, dixo a los mochachos, (lo que auemos arriba dicho, aunque no del todo declarado) Sẽtaos aqui con la asnilla, y yremos el muchacho y yo, y despues que vuieremos adorado boluerremos a vosotros. Lo qual muy encumbrada y altamente ponderando y declarando sant Augustin, dize. Porque a los mo- *Vbi supra.*
ços que tenian figura de los Hebreos fue dicho, Sentaos aqui con la asnilla? Por ventura hermanos muy amados hizo sentar la asnilla? Mas por esso lo dize, Sentaos aqui con la asna, por que el pueblo de los Hebreos que no auia de creer en Christo,

no podia estar en pie,mas assi como flaco, o assi como peccador enfermo de larga enfermedad que auia menospreciado el baculo de la Cruz,auia de caer en tierra. Dixo pues Abraham.Sentaos aqui con la asna, y remos yo y el muchacho, y despues que vuieremos adorado, boluerem os a vosotros.Hablando sant Augustin con el gran patriarcha Abraham,y declarãdo este passo,dize. Que es lo q̃ dizes o bienauenturado Abraham? Vas a immolar, sacrificar, y offrecer en holocausto a tu hijo, q̃ se ha to-

§.4. Como fue muy grãde la fe de Abraham.

do de abrasar,quemar,y hazer poluo y ceniza,y dizes q̃ bolueras cõ el? Si le offreces en holocausto,le quemas y hazes poluo y ceniza,sin dubda alguna no podra boluer contigo. Pudo responder Abraham (dize sant Augustin,) Yo digo verdad:offrecere a mi hijo,y cõ mi hijo boluere a vosotros. Tanta es mi fe,q̃ crea que aquel que me le dio de madre esteril y mañera, le pueda despues de muerto,hecho poluo y ceniza, resuscitar:y por esso digo verdad, q̃ despues que adoraremos boluerem os a vosotros. Fue offrecido vn cordero, y quedo libre Isaac.Por Isaac y por el cordero se pueden

§.5. Como por Isaac y el cordero sõ significadas dos naturalezas en Christo.

entender dos naturalezas en vna persona ypostatica de Christo, diuina y humana: por Isaac la diuinidad, y por el cordero la humanidad. Por que en la passion se cree no auer sido crucificada la diuinidad: de dõde no Isaac es immolado y sacrificado,sino el cordero.Es offrecido el vnigenito hijo de Dios, y es immolado y sacrificado el primogenito de la Virgen.Estaua el cordero entre las espinas, por q̃ sobre la cabeça del cordero sin manzilla que quita los peccados del mundo,pusieron vna corona de espinas. Y quereys ver quã propria y verdaderamẽte en Isaac es significado Christo nuestro redẽptor? Miraldo.Es atado Isaac, es preso y atado Christo.Lleua Isaac la leña acuestas para ser sacrificado en ella , lleua Christo nuestro redemptor la Cruz a cuestas para ser sacrificado y crucificado en ella.Es libre Isaac y sacrificado el cordero, es libre la diuinidad y sacrificada la humanidad entre las espinas de nuestros peccados. Dize mas sant Augustin. Oyd hermanos muy amados otro sacramento: Hieronymo escriuio auer sabido y conocido de los Hebreos antiguos y viejos por cosa muy cierta,que alli fue immolado y sacrificado Isaac,dõde despues fue puesta la Cruz de Christo nuestro redemptor,y crucificado en ella. Tambien se dize por relacion de los antiguos,que Adam el primer hombre, en algun tiempo aya sido sepultado alli,donde fue puesta la Cruz de Christo, de donde tomo nombre y se llama lugar de Caluario, por que la cabeça del genero humano(cõuiene saber Adam)se dize auer sido alli sepultado. Con verdad hermanos muy amados no incongruamente sino cõ muy justa causa y razon se cree alli auer sido leuantado el medico en la Cruz donde estaua echado y prostrado el enfermo. Y era cosa digna que donde auia caydo la soberuia, que alli para la leuantar se inclinasse la diuina misericordia. Y aquella sangre preciosa distilando corporalmente y teniendo por bien de rociar la tierra y poluo de aquel muy antiguo peccador,se crea auelle redemido y librado. Lo que hemos dicho es de sant Augustin.Esto vltimo que aqui dize sant Augustin,de la sepultura de Adam,no se aprueua de todos,porque segũ parece enel libro de Iosue, quatorzeno capitulo, fue enterrado en AEbron,la qual se llamaua ante Cariatarbe, que quiere dezir,ciudad de quatro,por razon de quatro patriarchas de los principales que estã alli enterrados con sus mugeres, conuiene saber,Adam y Eua,Abraham y Sarra, Isaac y Rebeca,Iacob y Lia. Segun lo pone el Nicolao de Lira.

§.6. Que Isaac fue sacrificado dõde la Cruz de Christo fue puesta.

Nicolaº de Lira super cap.14. Iosue.

¶CAPIT. XV. QVE TRATA quanto pueda la fe,y quan poderosa sea,y quã grandiosas cosas obra.



QVAN poderosa sea,quanto pueda y valga la fe, quan grandiosas cosas obre, muy a la clara lo vimos en el gran patriarcha Abraham. Lo vno en creer (como creyo) a la promission diuina, que auia de concebir su

§.1. De la grãde fe de Abrahã, y que obra cosas grandiosas.

su muger esteril y mañera, cótra toda via, modo y curso de naturaleza, por donde merecio recebir en hijo a Isaac. Lo otro, quando no con menor fe que la ante dicha, creyo que offreciendo a su hijo Isaac a Dios en holocausto, y hecho poluo y ceniza, se lo auia de resuscitar, y q̃ era Dios nuestro señor muy poderoso para ello: aquel que se le auia dado de madre esteril y mañera, le podria tornar de muerte a vida. No solo estas cosas, mas otras muchas se hallan auer hecho los sanctos padres del viejo testamento, que no menos muestran quan poderosa sea, y quan grandiosas cosas obra: de las quales entiendo aqui relatar y contar algunas, por donde se conozca de quanta excellencia sea la virtud de la fe. Antes que vengamos a declarar esto, y quantas y quan grandiosas cosas aya obrado, y de cada dia obre en los que tienen verdadera fe, sera bien sepamos, que cosa sea esta virtud de la fe. El Maestro de las Sentencias dando su discrecion o definicion, dize. La fe es vna virtud mediante la qual se creen las cosas que no se veen. Creemos que Dios nuestro señor es trino y vno, trino en personas, y vno en essencia, mas no lo vemos. Creemos que el hijo es eternalmente engendrado del padre, y q̃ el Espiritu sancto procede del padre y del hijo: creemos lo, mas no lo vemos. Creemos que Christo nuestro redemptor al tercero dia resuscito delos muertos, que subio a los cielos, que ha de venir a juzgar viuos y muertos: creemos lo, mas no lo vemos: por q̃ la fe es vna virtud mediante la qual se creen las cosas q̃ no se veen, ni son apparentes. Dexada esta definicion del Maestro a parte, tomaremos la que pone el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Hebreos, el qual dize. La fe es substancia y argumento de las cosas que esperamos, y que no parecen ni se veen. Està definicion (segun dize el seraphico doctor sant Buenauentura) es dada de la fe con muy gran congruencia, y muy bien assignada del Apostol, por q̃ es dada conforme al arte, de tal modo y manera que cótiene en si toda verdad. Es assi mesmo perfecta, por que no contiene en si

Magist. in 3 dist. 23. §. 2.

Que cosa sea la fe.

Ad He. 11.

S. Bena in 3. dist. 23. q. 5.

alguna cosa superflua, ni le falta cosa alguna de las cosas necessarias. Ni ay en ella clausula, ni diccion, y lo q̃ mas es, ni aun sillaba ociosa ni superflua. Y assi para venir en conocimiéto q̃ cosa sea la virtud de la fe, declararemos esta definició, por q̃ esta comunmente siguen los doctores Theologos. Declararla hemos có palabras claras y llanas. Por q̃ la fe (segun esta mandado) se ha de declarar con palabras simples y no intricadas, con claras y no obscuras. Para mejor comprehender esto, es de notar, que tres cosas dize sant Pablo de la fe. Dize que es substancia, y q̃ es argumento, y que es de las cosas no aparentes ni vistas. Alexander de Alex. y el seraphico doctor sant Buenauentura dizé. Quando se dize que la fe es substancia, no se significa nada por ello a entender que esta en el predicamento de la substancia, por que esta en el predicamé to de la qualidad: mas es dicha substancia, por razon que assi como la substancia es objecto de todos los accidentes, y causa de su existencia, sin la qual el accidéte no puede estar segun naturaleza, porque como dize Aristoteles, no dura accidente alguno faltando la substancia, assi de la mesma manera la fe es fundamento de todo el edificio espiritual. Donde Alexander de Alex. dize. Todas las virtudes proceden y emanan de la fe. Quereys lo ver? Miraldo y cósideraldo con atencion, y hallareys q̃ tiene mucha verdad lo que Alexander de Alex. dixo de la virtud de la fe. Tiene esperança el hombre de conseguir y alcançar la bienauenturança, por que cree que la ay, y que se da a los q̃ virtuosa, justa, y sanctaméte viuen. Ama a Dios nuestro señor, porq̃ cree que es summamente bueno, y digno de ser summaméte amado por si mesmo y sin ningun otro algun interes. Teme a Dios, y temiendole se abstiene y aparta de los peccados, y de los ante actos y por el perpetrado se duele y haze penitencia, por q̃ cree que Dios nuestro señor es justo, y q̃ acerca del ningun mal queda sin castigo y punicion, y cree que es poderoso para ponello en effecto y execucion. Es humilde, por q̃ cree que Dios nuestro señor resiste

De summa Trini. et fi de. c. 1.

§. 3. Por q̃ la fe se dize ser substãcia.

Alex. in 3. par sum in tracta. de fide.

S. Bena in 3. dist. 23. q. 5.

Arist. 1. de genera.

§. 4. Como todas las virtudes proceden de la fe.

a los soberuios, y a los humildes da su gracia. Es casto y limpio, por q̃ cree que en la bienauenturāça del cielo, solos los limpios de coraçon entran a gozar della. Donde se dize: Bienauenturados los limpios de cora çon, por q̃ ellos veran a Dios. O pluguiesse a Dios que assi trabajassemos por andar limpios en el coraçon y anima, como trabajamos por andar limpios, adornados y muy cōpuestos en el cuerpo, para q̃ desta manera pudiessemos merecer ver a Dios nuestro señor, aqui por fe, y en la gloria por beatifica vision y fruyciō. Veys como la fe es dicha fundamento y substancia de todas las virtudes? Porque assi como todas las cosas tienen su fundamento, principio y origen de dōde proceden y emanan: assi todas las virtudes tienen su fundamento y origen dōde proceden: y este es la fe, sobre la qual estan todas fundadas y sustentadas. Donde Alexander dize. La fe es principio generatiuo de todas las virtudes, por donde con justa causa y razon es dicha y se llama substancia: por que assi como la substācia (segun el philosopho) se llama primer ente y que tiene ser, del qual dependen todos los otros entes y que tienen ser, assi la fe ha de ser la primera que ha de estar en el anima, para que las otras virtudes puedan ser superedificadas en ella: por donde en el Baptismo, que es puerta de los Sacramentos, es infundida la fe. Por que quitada y remouida la substancia y fundamento de la fe, de necessidad se han de quitar las virtudes que estan superedificadas sobre ella. Quitad el fundamento dela casa, y dareys con toda la casa en tierra. Ninguno podra guardar los mandamientos de Dios nuestro señor, ni hazer obras meritorias de vida eternā, si no tiene fe. De donde dize el Ecclesiastico. En todas tus obras ten fe. Y sant Augustin dize Qualquiera cosa q̃ es de gracia, qualquiera de merito, de virtud y de bienauenturança que el anima ha de recibir, todo procede y emana de la substancia y fundamento de la fe. Por donde parece auer dicho muy bien sant Pablo quando dixo, que la fe era substācia. Dixo lo segundo, que era argumēnto. No se ha de entēder (como dize el seraphico doctor sant Buenauentura) que sea argumento sophistico. Mas tomase transumptiuamente. Sea lo que fuere, lo que es que arguye y alumbra al anima para venir a ver y contē plar alguna cosa oculta y para llegarse firmemente a ella. Y quanto a esta manera, la fe es dicha argumento, por que arguye y alumbra a nuestras animas para creer las cosas inuisibles, y que no son aparentes: y por esta causa dixo el maestro, que la fe era vna virtud mediante la qual eran creydas las cosas inuisibles, y que no son aparentes ni se veen. De aqui es lo tercero que dixo sant Pablo. Que la fe era delas cosas q̃ esperamos que no son aparentes. Por q̃ el objecto de la fe es la primera verdad no vista, a la qual primeramente se llega la fe: no por euidencia de la cosa, mas por autoridad diuina: por que las cosas que esperamos, no parecen ni son manifiestas. Donde el mesmo sant Pablo dize. La esperança q̃ se vee, no es esperança. Por q̃ lo que alguno vee como lo puede esperar ni espera? Y assi la fe es de las cosas no vistas: por que si de los articulos de la fe tuuiessemos clara vista y conocimiento, no terniamos merito alguno. De aqui es lo que sant Gregorio dize. La fe no tiene merito donde la humana razon da experimento. Assi la fe es dicha y se llama substancia y argumento de las cosas que esperamos que no son aparētes ni vistas de nosotros.

Matth. 5. | Vbi supra. | Philos. 4. Phisicorū. | §. 5. Que la fe ha de ser la primera q̃ ha de estar en el anima | Eccle. 32. | Augustin. | Bonau. in 3. di. 23. q. 5. | §. 6. Que la fe es dicha argumento, y como se ha de entēder | Ad Ro. 8. | Gregorius.

¶ CAPITVLO. XVI. DE LAS cosas que la fe obro en los padres del viejo testamento.

VISTO (como hemos visto) que cosa sea la fe, veamos agora los effectos y obras marauillosas que ha hecho y haze. Digo que son tales, tantas y tan grandiosas las obras que haze, y tan marauillosas, que no ay quien las pueda contar, relatar, ni muy menos explicar. El Apostol sant Pablo despues que auia dicho que cosa era la fe (como ya declaramos) començo a numerar,

c.1. relatar y cõtar las marauillas que auia obra
De muchas do y obraua, diziendo. En ella los viejos,
y muy grã esto es, los padres del viejo testamento an
desc. fas q̃ tepassados, consiguieron testimonio de su
obro la fe bondad. Lo qual fue por el merito de la
en los pa- fe, como Abraham del qual al presente
dres ante-
passados. hablamos, que se dize del, Creyo Abraham
Genes. 15. a Dios, y fuele reputado para su justicia.
Por la fe creemos ser criados y hechos los siglos, solo con la palabra de Dios. Como si dixera sant Pablo Assi como los antiguos creyeron ser dispuestas y produzidas todas las cosas por la palabra de Dios, quando dixo, Sea hecho esto, y luego fue hecho lo que el quiso y mando: de la mesma manera nosotros creemos la producion y ordenacion de las cosas segun que la sagrada escriptura habla del modo de su producion y creacion, para que de las cosas inuisibles fuessen hechas las cosas visibles: por que segun los catholicos y sanctos doctores ponen, ay en Dios nuestro señor vnas Ydeas, que son vnas formas inuisibles, mas proceden y emanan dellas todas las cosas visibles, assi como las cosas artificiales visibles proceden del exemplar y dechado inuisible que esta aposentado, oculto y secreto, en el anima del maestro y artifice. Deste mesmo modo y en esta manera dixo el Apostol que de las cosas inuisibles eran fabricadas y hechas las cosas visibles. Començando mas en particular el Apostol a hablar delas cosas muy grãdiosas que la fe auia obrado en los padres antiguos, dixo. Abel con la fe offrecio hostia y sacrificio muy agradable y de mayor estima y precio a Dios nuestro señor, que su hermano Cayn. Offrece Cayn de las cosas de la tierra, de los frutos della, y no de los mejores, mas de las de menor precio y viles, por su gran malicia y auaricia. Offrece Abel de lo mejor y mas gruesso de su ganado. Mira Dios nuestro señor a Abel y

§.2.
Como Dios sus dones, esto es, a su heredad. Por que las
nuestro se- tales oblaciones y offrendas no eran mas
ñor prime- gratas ni aceptas delante de Dios nuestro
ro mira al señor de quãto la persona que las offrecia
q̃ offrece y era acepta y agradable: y assi miro a Abel:
despues lo
q̃ le offrece aceptando su persona acepto sus sacrificios y oblaciones, echando fuego del cielo como lo consumio todo. A Cain y a sus oblaciones y offrendas no miro, por que no siẽdo grata la persona, no lo fueron sus dones ni oblaciones. De Abel dize el Apo- *Ad Heb.*
stol, que por la fe, mediãte la qual offrecia, alcanço testimonio de ser justo, dando de ello testimonio Dios nuestro señor, echando (como esta dicho) fuego del cielo en señal de diuina aceptacion. Y por ella estando aun defunto habla. Por que fue tanta su fe, que no fue poderosa la muerte de extinguilla ni amatalla. Donde la Glosa dize, *Glos. ibi.*
Con verdad la muerte no llega ni amata la fama de la fe. Abel aun agora habla, por que por su exemplo amonesta a los otros que sean buenos, sanctos y justos. Matole la muerte, y quitole la vida, mas no pudo ser tan poderosa que le matasse su gloria y memoria. Enoch por la fe, esto es, por *c.4.*
el merito de la fe, fue trasladado, por que *Enoch.*
no viesse la muerte, ni de los otros ni la su- *mediante la*
ya en el diluuio, por que estando (como *fe.*
esta) trasladado en el parayso terrenal, no murio, mas en fin del mundo morira, por que todos son deudores de la muerte, por la transgression de nuestros primeros padres. De Enoch dize la sagrada escriptura: No fue hallado Enoch, por que le trasla- *Genes. 5.*
do el Señor (como esta dicho) al parayso terrenal, en el qual esta conseruada su vida hasta la fin del mundo. Y da la razon de esto diziendo. Atended la traslacion agrado a Dios, lo qual fue por el merito de la fe, por que sin la fe ninguno puede agradar a Dios. De aqui es lo que del dize la diuina escriptura: Enoch anduuo cõ Dios nuestro *Genes. 5.*
señor viuiendo justa y sanctamẽte, por lo qual y por la excelencia de su fe fue trasladado al parayso terrenal, donde todauia viue. Noe por la fe hizo cosas muy señaladas. El Apostol pone algunas. La primera dize: Noe por la fe recibia respuesta de Dios nuestro señor (porq̃ oraua, rogaua y suplicaua con mucha instancia y continua- *§.4.*
mente por la liberacion y saluaciõ del pue- *De muchas*
blo) que el mundo auia de ser destruydo *fas q̃ hizo*
y perecer por el diluuio, creyo a las cosas *Noe por la*
contingentes y que estauã por venir del di- *fe.*

luuio, como despues se puso en effecto, se cumplio y vino. Y assi se siguio la segunda cosa, que creyendo (como creyo) que se auia de poner por obra, y cumplir lo que Dios nuestro señor auia ante dicho, temio y no de pequeño temor, por donde hizo la tercera cosa, y es, que creyendo, para el cumplimiento del precepto y mandamiento diuino, aparejo y dispuso vna arca muy apta, para que en ella pudiessen morar los hombres, y brutos animales, y aues, segun el mandamiento y precepto diuino. La quarta cosa que hizo, es, que siendo muertos y pereciendo los otros de todo el mundo, espero y creyo que se auia de saluar con toda su casa. Y la quinta se muestra, por que dize el Apostol que por la fe, o por el arca (que a cada vna destas dos cosas se puede referir) cōdeno al mundo: esto es, mostro q̃ los mundanos erā dignos de ser condenados por su salud y saluaciō, en quanto solo el cō los de su casa fue hecho saluo. Declarado y puesto lo que auia hecho la fe en los padres antepassados antes del diluuio, pone agora el Apostol lo que obro despues del diluuio, antes de la data

§. 5. Delas cosas q̃ Abraham hizo mediãte la fe.

de la ley, y assi dize. Abraham llamado de Dios nuestro señor, por la fe obedecio a la vocacion, llamamiento y precepto diuino, y salio de su propria tierra, desamparando su casa, heredad y propria patria. La grādeza de la fe de Abraham parece en esto, que luego a la hora que le fue mandado salir de su tierra, sin dilacion ni cōtradiciō alguna fue a tierra estraña y del no conocida; la qual le era prometida de esse mismo Dios, y por toda su vida moro en ella; como peregrino y aduenedizo: por q̃ cōmo esta escrito en los Actos delos Apostoles: No le dio Dios nuestro señor heredad en ella, ni vn passo de vn pie, mas siempre creyo q̃ se auiá de cūplir la diuina promessa. Y dize mas sant Pablo del: Por la fe moro en la tierra de promissiō, como en tierra estraña y agena, a la manera de aduenedizo y peregrino, morando en casillas, y nō en casa firme, sino en choças, cabañas y tabernaculos; que son casas mouedizas, morando en ellas con sus herederos Isaac y

Act. 7.

Iacob, los quales moraron alli, aunque no en vn mesmo tiēpo, por que assi auia sido prometida a ellos como a Abraham. Da la razō por q̃ morauan en aquellas casillas y tabernaculos, diziendo: Morauan alli, por q̃ esperauan Abrahā con sus herederos cō seguir la ciudad celestial q̃ tiene firme fundamento de estabilidad y permanencia, q̃ no se puede mouer, segū aquello q̃ Esayas dize. Veran tus ojos a Hierusalem ciudad muy opulēta y abastada, tabernaculo q̃ en ninguna manera podra passar de vna parte a otra, ni se podra mouer: y con razon por que el artifice y formador della es esse mesmo Dios, de dōde tomo su denominacion, segū q̃ dize el Ezechiel: El nōbre de la ciudad el señor q̃ esta en ella mesma. Assi como Roma es denominada y tomo su nōbre de Romulo su fundador. La mansiō de la ciudad celestial propriamente es dicha y se llama ciudad: esto es, vnidad de ciudadanos, por la semejança de la paz y vnidad q̃ ha de auer en los ciudadanos. Por la fe, Sarra esteril y mañera recibio virtud para poder cōcebir fuera del tiempo de su edad. Parece en esto la fe muy grande de Abraham, quanto a la generacion de Sarra, por que fue muy dificultosa por dos causas. La primera, por que era esteril, segun lo manifiesta la sagrada escriptura. La segunda, por que estaua fuera de todo tiempo para poder concebir, y por que auian ya faltado en ella las costumbres mugeriles, que en los meses les suelen venir. Mas Abraham creyo que era fiel aquel que se lo prometia: y assi a la hora que fue prometido, luego creyo que auia de tener hijo, engendrandole de esteril y mañera Sarra. Nacido el mochacho, ya q̃ era grande de treynta y cinco años, por la fe Abraham offrecio a su hijo Isaac quando fue llamado de Dios nuestro señor y tentado; y offrecia a su vnigenito hijo, en el qual auia recebido las diuinas promissiones, quando le fue dicho: En Isaac sera nombrada tu generacion. Mas no obstante esto, le offrecio en holocausto y sacrificio, creyendo y pensando firmemente que Dios nuestro señor era poderoso para le resuscitar de

Esaia. 33.

Ezec. vlt.

§. 6. Como propriamente la gloria es dicha ciudad.

Genes. 16. Genes. 18.

 los

los muertos. Isaac por la fe echo la bendicion y bendixo a sus hijos Iacob y Esau, de las cosas que estauan por venir, y q̃ no eran manifiestas, patentes ni notorias. En esta bendicion el gran patriarcha Isaac prepuso y antepuso Iacob a Esau, diziendo a Esau, hablando de Iacob: Ya le constituy por señor tuyo. Isaac vio en espiritu que esta bendicion auia de tener eficacia en el tiempo que estaua por venir, por que no se cumplio ni tuuo effecto en las personas de los dos hermanos, por que Esau nunca siruio a Iacob: mas tuuo effecto y cumplio se en los pueblos descendientes dellos: por que los Idumeos procedientes de la prosapia y generacion de Esau, siruieron a los hijos de Israel, que procedian de la generacion de Iacob, que por otro nombre es llamado Israel: de donde tomaron su denominacion los Israelitas. Este cumplimiento fue hecho en el tiẽpo del rey Dauid, como parece en el segundo libro de los Reyes. El patriarcha Iacob a la hora de su muerte por la fe echando la bendicion a todos los hijos de Ioseph, prepuso y prefirio a Ephraim que era mas mancebo, a Manasse que era mayor y mas anciano, por que por reuelacion diuina alcanço que la dignidad real auia de passar a Ephrain: lo qual fue cũplido por Hieroboam: deste cumplimiento tuuo Iacob firme fe, y creyo se auia de cumplir, como se cumplio. Ioseph por la fe creyendo que los hijos de Israel auian de salir de la tierra de Egypto, al tiempo de su muerte les mando, que quãdo saliessen de Egypto lleuassen consigo sus huessos, para que los enterrassen en la tierra de promission. Tuuo Ioseph fe de la sepultura y resurreccion de Christo nuestro redẽptor que se auia de cumplir en la tierra de promission, por donde mando que fuessen alla lleuados sus huessos y enterrados, para ser participe de aquella resurreccion, por que resuscitando Christo nuestro redemptor, muchos sanctos padres resuscitaron con el, como parece por sant Mattheo, el qual dize: Muchos cuerpos de los sanctos que eran muertos resuscitaron (esto es, quãdo Christo resuscito, y saliendo de los monumentos) despues de la resurreccion de Christo vinieron a la sancta ciudad de Hierusalem, y aparecieron a muchos, para ser testigos de la resurreccion de Christo nuestro redemptor. Entre los quales (sin assercion alguna) podemos creer auer sido vno dellos el sancto Ioseph, por cuya fe mando traer sus huessos para ser enterrados en la tierra de promission. Por cuya causa y razon Moysen sacando a los hijos de Israel de Egypto, lleuo consigo los huessos del gran patriarcha Ioseph, segun parece en el Exodo.

Gene. 27. *§. 7. De lo q̃ Isaac hizo mediãte la fe.* *2. Regũ. 8.* *§. 8 De lo q̃ hizo Iacob por la fe.* *Genes. vlt.* *§. 9. Como Ioseph tuuo fe de la resurrecion de Cristo nuestro redemptor.* *Matth. 27.* *Exodi. 13.*

¶CAPITVLO. XVII. DE LAS cosas muy señaladas q̃ los padres del viejo testamẽto hizieron mediãte la fe, en el tiempo de la ley escrita.

DVESTAS de sant Pablo las cosas muy señaladas y no menos grandiosas que la fe auia obrado en los Padres del viejo Testamento antes del diluuio y despues del, antes de la data de la Ley, pone agora las que fueron hechas por los padres antiguos en el tiempo de la ley escrita, que fue dada en tiempo de Moysen. Donde sant Iuan dize. La ley fue dada por Moysen. Este tiempo se diuide en tres partes. El primer tiempo fue antes de la salida de los hijos de Israel de Egypto. El segundo fue, el tiempo de la salida. El tercero, el tiempo despues que salieron de Egypto. De donde dize. Por la fe nacido Moysen, fue encelado y encubierto (por espacio de tres meses) de sus padres, por que le vieron que era muy hermoso, elegante y de buen parecer: lo qual hizieron no temiendo el edicto y mandamiento del rey Pharaon. Acerca desto es de saber, que los hijos de Israel por la prophecia de Ioseph, firmemente creyan que auian de ser librados de la aflicion de Egypto por alguno de su pueblo, mediante la ayuda de Dios. De donde los padres de Moysen viendole tan elegante, hermoso, y de buen parecer, contra lo que

Ioan 1. *§. 1. Como los padres de Moysen le guardaron tres meses mediãte la fe q̃ tenian.*

solian tener de costumbre, por q̃ no auian engendrado hijo tan hermoso, juzgaron que la virtud de Dios nuestro señor estaua en el para librar al pueblo, y por esta causa le reseruaron y guardaron por la fe que tenian, contra el precepto del Rey, y le ocultaron y guardaron, poniendo sus personas a todo peligro y trance de muerte. Esto es lo que dize sant Pablo: que por la fe de los padres de Moysen, fue esto hecho, y no por la de Moysen, que aun no tenia juyzio de razon. Pone assi mesmo la causa por que lo hizieron, diziendo: Por que le vieron que era muy apto y dispuesto para librar el pueblo, inspirandoselo Dios nuestro señor, y no temieron al edicto y mandamiento del rey Pharaon, el qual auia mandado, que los infantes que naciessen de los Hebreos fuessen echados en el rio, de manera que muriessen (segun

Exodi.1.

parece enel Exodo) y por esta causa le guardaron. Moysen hecho grande, por la fe nego ser hijo de la hija del rey Pharaon, la qual le auia adoptado en hijo, teniendo por mejor cosa y escogiendola por tal, ser afligido con el pueblo de Dios, que tener la prosperidad de los Egypcios. El qual visito a los hijos de Israel: y viendo a vn varon Egypcio que heria y maltrataua a vno de los hijos de Israel, matole, y escondiole debaxo de la arena. Y assi matandolo, nego ser hijo de la hija del rey Pharaon. Y fue tanta y tan grande su fe, que por ella escogio dos cosas muy dificultosas de suffrir. La vna, que tuuo por mejor ser afligido temporalmente con el pueblo de Israel que honraua y adoraua a Dios, que estar en fiestas, plazeres y alegrias con los Egypcios, ydolatras y adoradores de ydolos. Por esto dize, Teniendo por mejor ser afligido con el pueblo de Dios, esto es, con los hijos de Israel que honrauan a vn solo Dios, que tener la temporal alegria y prosperidad de los Egypcios. La otra cosa que escogio fue, que tuuo por mejor y escogio suffrir pobreza, mengua y necessidad, q̃ con peccado posseer las riquezas de los Egypcios, teniendo por muy mayores riquezas el improperio y denuesto de Christo, esto

§.2. Como Moysen por la fe nego ser hijo de la hija del rey Pharaon.

es, suffrir la pobreza, necessidad, mengua y falta, denuesto y improperio, por la fe de Christo que auia de venir, que el thesoro de los Egypcios posseydo con culpa y peccado. Por que miraua con los ojos del coraçon en la remuneracion de la bienauenturança futura, y que auia de venir. Muestra assi mesmo sant Pablo, que aya hecho mediante la fe Moysen enla salida de Egypto: lo qual se diuide en tres partes: por que en la primera se muestra, que sea lo que se aya hecho en la preparacion y aparejo para la salida de Egypto. En la segunda se muestra que sea hecho en la manera y modo del salir. En la tercera, despues de auer salido de Egypto, lo que aya sido hecho entrando en la tierra de promission. De lo primero dize. Moysen mediante la fe dexo y desamparo a Egypto, no auiendo miedo del rey Pharaon. Acerca dello es de saber, q̃ Moysen dos vezes salio de Egypto. La primera salio de Egypto despues que auia muerto al Egypcio y le escondio debaxo de la arena: y desta salida y exitu no habla aqui sant Pablo, por que entonces salio huyendo por miedo que vuo del rey Pharaon, temiendo ser preso y muerto por ello, como parece en el libro del Exodo. La segunda vez salio, lleuãdo cõsigo y sacando a los hijos de Israel de la captiuidad Egypciaca. Desta salida habla aqui el Apostol, en la qual Moysen no temio al Rey q̃ yua en su seguimiento y alcance, persiguiendo a los hijos de Israel. De donde dixo al pueblo: No querays temer: estad firmes, fuertes y estables en la fe, y ved las cosas muy grandiosas y marauillas tan grandes q̃ el Señor ha de hazer el dia de oy. La razon por que Moysen no temio fue, por q̃ mediante la fe esperaua la ayuda del inuencible Dios, como si la viera presente: y por esto dixo a los hijos de Israel, que estuviessen firmes en la fe, y que verian las grandes marauillas q̃ Dios nuestro señor auia de obrar en su defensa y amparo; como lo hizo. Dize mas sant Pablo de Moysen. Moysen mediante la fe celebro la pascua y derramamiento de sangre del cordero. Esto fue hecho en la preparacion y aparejo para salir de

§.3. De las cosas q̃ Moysen hizo mediante la fe a la salida d Egypto.

Exodi.2.

Egypto, que fue la immolacion y sacrificio del cordero pascual, de cuya sangre por mandamiento de Dios fueron vngidos y teñidos los humbrales de las puertas y postes de las casas de los hijos de Israel, por q̃ no fuessen muertos del Angel que mataua a los primogenitos de los Egypcios. Lo qual era figura de la immolació de Christo nuestro redemptor, cordero sin manzilla, en la sanctissima Cruz. Donde dize el Apostol. Nuestro sacrificio pascual, que es Christo, es sacrificado, por cuya muerte y derramamiéto de sangre somos librados del poder y captiuidad del demonio: assi como los hijos de Israel por immolacion y sacrificio del cordero pascual y derramamiento de sangre sobre los postes y humbrales de las puertas fueron librados del Angel que heria y mataua a los primogenitos de los Egypcios, de tal modo y manera q̃ no auia casa alguna en todo Egypto en la qual no vuiesse algun muerto. Saliendo pues de Egypto los hijos de Israel, por la fe, y mediante la fe passaron el rubro mar, assi como por tierra arida y seca. Aqui acontecieron tres grandes milagros. El vno, que passaron el mar bermejo sin se mojar sus pies, sino como por tierra arida y seca. El segundo, que las mesmas aguas eran a ellos por muro, amparo y defensa, a la mano derecha y yzquierda. El tercero, que los Egypcios que yuan en su seguimiento y alcance, fueron todos submergidos y ahogados. Por q̃ entrãdo tras ellos el rey Pharaó có todo su exercito, las aguas fueron bueltas sobre ellos, y assi murieron todos ahogados. Todo esto se hizo mediante la fe, por que la operacion de los milagros y marauillas se atribuye a la fe. Los muros de Hierico por la fe y mediante la fe cayeron por tierra, perdiendo su stabilidad y firmeza. Lo qual fue hecho a la entrada de la tierra de promission. Para lo qual es de saber, que acerca de la destruycion y cayda de los muros de la ciudad de Hierico, vuo alguna cosa de parte del pueblo, que fue, cercar la ciudad siete dias arreo en derredor, lo qual hizieron por mandamiento de Dios nuestro señor, creyendo firmemente al prometimiento de Dios acerca de la marauillosa tomada de la ciudad de Hierico, que se auia de cumplir, como se cumplio. Otra cosa vuo de parte de esse mesmo Dios, conuiene saber, que los muros de Hierico cayeron y fueron destruydos por la virtud diuina, como adelante mas largamente diremos y declararemos. Por la fe y mediãte la fe, Raab meretrix fue salua, y no perecio con los incredulos, la qual recibio en su casa pacificamente a los exploradores que auia en biado Iosue para que considerassen la tierra, a los quales amparo y defendio en su propria casa. Esta Raab meretrix oydos los milagros y marauillas que auian acontecido a la passada de los hijos de Israel por el mar bermejo, con otras que les auian acontecido, creyo firmemente que la ciudad de Hierico auia de ser entregada por virtud diuina en manos de los hijos de Israel, por donde los mensajeros, esculcas y corredores de campo que fueró embiados de Iosue para considerar la tierra, fueron recebidos della por la fe grãde que tuuo, mediante la qual merecio ser librada de la muerte con toda su prosapia y generacion, pereciendo todos los otros ciudadanos incredulos, los quales pensauan y creyan que la ciudad de Hierico se podia defender contra el Dios de Israel, lo qual era falso, como la sagrada escriptura lo cuenta, y la obra lo manifesto: y adelãte mas extensamente veremos.

1. Thess. 15.

§.4. Que por la fe los hijos d Israel passaron el rubro mar, assi como por tierra seca

Iosue. 6.

§.5. Que mediãte la fe cayeron los muros de Hierico.

§.6. Que por la fe fue salua Raab meretrix en Hierico.

¶CAPITVLO. XVIII. QVE trata de otros muchos padres del viejo Testamento, que por la fe hizieron cosas muy grandiosas.



EL Apostol sant Pablo considerando las cosas muy grandiosas que la fe auia obrado en los padres antepassados, y como por la fe auian conseguido y alcançado la tierra de promissió, dize agora. Que dire mas? Como si dixera, Muchos exéplos y muy notables (sin los q̃ he cõtado y relatado) pudiera dezir y contar de los padres ante

antepassados, que para auellos de relatar no bastaria todo el tiempo de mi vida, por que auiendo mucho que dezir, que contar y relatar, faltame el tiempo para dezillo, cótallo y relatallo Que de Gedeon? Que de Barach? Que de Samson? Que de Iephte, de Dauid, de Samuel, y de otros prophetas, que por la fe hizieron cosas muy grandiosas y estremadas marauillas? Gedeó por la fe creyendo al prometimiento diuino, con trezientos varones có muy gran confiança peleo contra vn muy gran exercito de Madianitas, que eran ciento y treynta y cinco mil hombres de guerra, alos quales vencio, matando la mayor parte dellos. Barach creyendo a la prophecia de Delbora, fue con el pueblo de Israel sin lleuar algunas armas, a pelear contra Sisara capitan del rey Iabin rey de Chanaam, el qual tenia en su exercito ochocientos carros falcados, que erã de tal modo y manera guarnecidos, que tenian vnas hozes con que cortauan y segauan en los contrarios, como hozes, sin otra muy gran multitud y quasi innumerable gente de guerra: al qual vencio: y fue muerto de vna muger que se llamaua Iael, segun el libro de los Cuentos lo relata y cuenta. De Sanson, del qual assi mesmo cuenta la sagrada escriptura cosas muy y dignas de memoria, que por el fueró hechas mediante la fe: segun adelante (ayudandonos la diuina gracia) muy largo declararemos. Nombra assi mesmo a Iepte, el qual mediante la fe, fue a pelear contra los hijos de Amon, esto es, cótra los Amonitas, del qual dize la sagrada escriptura. Fue hecho el espiritu del Señor sobre Iepte, Por donde mediante la fe, y acompañado del espiritu del Señor, los vencio, y cósiguio victoria y triumpho dellos De Dauid, el qual mediante la fe, siendo aun muchacho, sin armas algunas, saluo có vn çurron, honda y cayado, que son mas armas pastoriles que no de bellicoso cauallero, salio a pelear con el muy fuerte y no menos armado gigante Golias, al qual derroco a sus pies y mato con el proprio cuchillo del gigante, porq (como auemos dicho) Dauid carecia de toda manera de armas, que aun cuchillo no lleuaua: de donde para cortar la cabeça al gigante Golias se aprouecho de vn cuchillo que el gigante traya sobre sus armas ceñido. Samuel por la fe y gran fidelidad que tuuo, alcanço spiritu de prophecia, de vngir a los Reyes Saul y Dauid, y otras cosas muy señaladas, y no menos grandiosas, segun lo manifiesta el primero libro de los Reyes. Despues que el Apostol sant Pablo ha nombrado algunos padres del antiguo y viejo testamento (segun auemos relatado) añade y dize. Podrian os tambien dezir de muchos prophetas, los quales por la fe vencieron los reynos con gran fortaleza y animo. Obraron justicia, en la qual se encierran los otros actos de las otras virtudes, por ser (como es) la justicia vna virtud comun, que comprehende debaxo de su nombre todas las otras virtudes De los prophetas que podriamos dezir, como de Esayas, Hieremias, Ezechiel, Amos, y de otros muchos, los quales hizieron por la fe y mediante la fe grandes marauillas? Por que el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Hebreos, cuenta otras cosas, no menos dignas de memoria y de escreuir, que las que aqui auemos escrito y relatado, las quales por no alargar mas la pluma y euitar toda prolixidad, las dexo para el curioso inuestigador que tiene desseo de saber altos y muy encumbrados mysterios, por que los podra hallar alli copilados y sumados.

Iudic. 6. §. 1. Iudic. 4. 5. (De los que mediante la fe hizieron marauillas.) Num. 4. §. 2. De muchos padres que mediãte la fe hizieron grãdes cosas. Iudicũ. 11. 1 Regũ. 16. 1 Regũ. 4. §. 3. De muchos prophetas q por la fe vencieron los reynos. Ad Heb. 11

¶CAPITVLO. XIX. DE LAS cosas que los sanctos del nueuo Testamento hizieron y alcançaron por la fe.



SI en los sanctos antepassados del viejo Testamento (como auemos visto) la fe obro cosas muy grãdiosas y dignas de ser contadas y relatadas y de perpetua memoria, no menos en el nueuo Testamento y ley de gracia, Por la fe los sagrados Apostoles dexaron y desampararon el mundo y todo quanto tenian, dexando assi

mesmo padre y madre y los muy propincos parientes y charos amigos. Dóde sant Pedro en nóbre de todos los sagrados Apostoles hablando con Christo nuestro redéptor, le dixo: Mira señor que hemos dexado todas las cosas y te emos seguido. Pues que ansi es, que sera de nosotros? A los quales respondio diziendo: Vosotros q̃ aueys dexado todas las cosas, y me aueys seguido, recibireys ciento tanto, y possеereys la vida eterna: Por este numero de ciento, que excede a los otros numeros en gran quantidad, se entiende el premio muy grãde de la gloria, que dezir ni estimar no se puede, que auia de ser dado a los sagrados Apostoles, como lo fue. Por la fe los sanctos Martyres pusieron sus cuerpos a muy crudos y no menores tormentos, y su vida al tablero. Vnos asaeteados, otros quemados, otros dessollados, otros crucificados, otros arrastrados a colas de indomitos cauallos, por cuestas y valles, por cardos y piedras, hasta ser despedaçados, y otros cõ muy crudos generos de muertes y martyrios martyrizados y muertos, que seria muy largo de relatar y numerar: y todo lo padecian por la fe cõ muy prompto animo y no menor voluntad. Donde sant Maximo dize: Con verdad y sin falta alguna la madre del martyrio la fe catholica es. Los sanctos martyres animados con los saludables consejos y sanctos enseñamientos de tal madre, no teniã en nada el morir ni poner (como esta dicho) sus cuerpos por amor de Dios nuestro señor a muy crudos y inhumanos tormentos, por q̃ creyan y esperauan que se les auia de dar aquel mesmo cuerpo muy mas excelente y glorioso. Auianse los gloriosos martyres, como se suelen auer los pajes de los grãdes señores. Los grandes señores suelen dar dos maneras de libreas a sus pajes: vna de paño vil y baxo, y esta para el inuierno, como de vn pardillo: otra de paño alto y precioso, de vn cõtray, o de seda, y esta para el verano. El paje cõ la esperança que tiene dela librea de mas preciosidad y de verano, no tiene en nada gastar la del inuierno y de vil paño, poniendola al agua, nieue y granizo, y al fuego, y q̃ sea rota y despedaçada. Assi Dios nuestro señor, que es muy gran señor, da estas dos maneras de libreas a los sanctos, justos y buenos: vna de vil paño, y esta es dela mortalidad deste cuerpo vil y baxo, lleno de dos mil faltas y miserias, para con que passe el inuierno desta presente vida: otra de gran preciosidad, q̃ es dela immortalidad, y esta es la de gloria, para el verano de la bienauenturança celestial. Los sanctos Martyres con la fe y esperãça que tenian de cobrar la librea de la gloria, El cuerpo glorioso dotado de quatro dotes, como quatro girones, subtileza y impassibilidad, ligereza y claridad: no tenian en nada poner sus cuerpos a los muy crudos tormentos, para que fuessen assados, asaeteados, apedreados, crucificados, desgarrados y rotos cõ peynes de hierro, hechos pedaços, antes sentiã muy gran plazer y alegria dello, y les eran muy dulces los tormẽtos. De donde de sant Esteuan cãta la Yglesia: Las piedras del torrente arroyo le fuerõ a el muy dulces. No menos las saetas a sant Sebastian, y a sant Lorenço las muy ardiẽtes brasas y incendio: el cuchillo con que fue dessollado a sant Bartholome: la Cruz en que fue aspado a sant Andres: y la espada con que fue degollado a sant Pablo. Donde como el propheta Agabo tomasse la cinta del Apostol, y con ella se atasse de pies y manos, y prophetizando dixesse, Estas cosas dize el Espiritu sancto, Al varõ cuya es esta cinta, assi le han de prender y atar en Ierusalem los Iudios, y entregalle en manos de los Gentiles. Como los Christianos lo oyessen, rogauan a sant Pablo q̃ no fuesse a Hierusalẽ: a los quales cõ muy gran animo respondio diziendo. Que hazeys llorando, y affligiendo mi coraçõ? Yo no solo estoy aparejado para ser preso, atado y encadenado, mas aun estoy aparejado para morir en Hierusalem por el nombre de Iesu. En lo qual (segun dize la glosa) se muestra la fortaleza de la fe de sant Pablo. De algunos sanctos martyres se lee, q̃ yuan con tanto plazer y alegria al martyrio, como si fueran cõbidados a muy grandes banquetes de muy abundãtes y no menos

Margin notes: §. 1. De las cosas q̃ obro la fe en los sagrados Apostoles. — §. 2. De lo q̃ los sanctos martyres por la fe padecieron. — Maximus. in ser. mar. — §. 3. Como los sanctos martyres por la fe no teniã en nada poner sus cuerpos a los tormẽtos. — Actu. 21. — Glo. inter.

nos preciosos manjares: y assi como lo sen tian en el anima y coraçon, lo publicauan y dezian por la boca a los iniquos juezes q̃ los mandauan atormentar y martyrizar: lo qual todo suffrian guiados por el norte de la fe. Sant Maximo considerando como por la fe los sanctos Martyres auian recebi
Maximus in ser. mar do tantos tormẽtos, el prouecho y vtilidad muy grande q̃ dello se nos seguia, dize: Se pamos hermanos muy amados, que no sin gran peligro disputamos y cõtendemos de la verdad de la religion Christiana, la qual vemos ser confirmada con derramamiento de sangre de tantos martyres. Cosa de muy gran peligro es, si despues de los oraculos y prophecias de los prophetas, y despues de los testimonios de los Apostoles, y despues de las mortales heridas y llagas de los martyres, y derramamiento de su sangre, presumas de discutir y examinar la antigua y vieja fe, como si fuesse nouela y de tierna edad. Pues que ansi es, en la gloria de los sanctos martyres reuerenciemos y honremos nuestra fe. Mas dira alguno. Como nuestra fe? Por que con verdad siendo dellos tomada la muerte con tanta constancia y sin dubdar, es afirmada sin alguna dubda la esperança de la immortalidad. Cõ verdad nunca con tanta cõstancia padecieran, y con tãto desseo dessearan la muerte, y pospusieran su vida, si con perfecta definicion y sentencia, no definieran, afirmarã y creyeran auer otra vida sin comparaciõ alguna muy mas bienauenturada que la q̃ perdian, por la qual no dubdauan dar la que tanto amauan. Por la fe los sagrados
§.4. De lo q̃ los confessores obrarõ mediante la fe. Cõfessores desampararon sus proprias patrias, ciudades, patrimonios y casas, morãdo en los muy asperos desiertos, en vigilias ayunos, disciplinas, y aspereza de vida, gastando sus dias y dando fin a sus años y vida, rotos y desarropados, y vestidos de asperos silicios, solamente procurando agradar a Dios nuestro señor. Todo esto padecian por la fe, creyendo que de los ayunos auian de yr a la refeccion del cielo, y de la hambre a la hartura de la gloria, y del trabajo al descanso de la bienauenturãça, y de la desnudez a ser vestidos de vestidura de immortalidad, y de la aspereza de la vida a la bienauenturada vida de la gloria. Por la fe las sanctas Virgines guar
§.5. De lo q̃ padecierõ las Virgines por la fe. daron su limpieza y virginidad, consagrãdola a Dios nuestro señor, guardandola no solo en el cuerpo, mas aun en el anima: por que como dize sant Augustin: La virginidad del anima es la fe entera, solida y firme esperãça, y charidad sincera. Por no perder esta fe, muchas y muchas dellas padecieron muchos y muy crudos tormentos, en cuya defensa perdieron las vidas, mostrando tener animo, no de flacas mugeres, mas de muy fuertes y animosos varones, como sancta Cathalina, sancta Ynes, sancta Lucia, sancta Agueda, y sancta Vrsula con las onze mil virgines, con otras muchas que seria muy largo de contar, las quales por la fe padecierõ muy crudos tormentos, teniendo y auiẽdo por mejor perder las vidas, que la fe. Por esta la Emoroysa que auia doze años que padecia fluxo
August. in ser virgi.
Matth.9.
§.6. De muchos q̃ sanarõ de sus enfermedades, mediante la fe. de sangre (sin poder hallar remedio alguno de los medicos) alcanço sanidad, y fue luego a la hora sana, a la qual dixo Christo nuestro redemptor: Confia hija, que tu fe te hizo sana. Por esta la Magdalena consiguio remission de sus culpas, y perdon de sus pecados, y sanidad para su anima: a la qual dixo Christo nuestro redemptor: Tu fe te ha hecho salua. Por esta el ciego Bartimeo por nombre llamado, que estaua en el camino de Hierusalem cabe Hierico mendigando y demandando limosna, fue hecho sano, y cobro la vista: al qual dixo Christo nuestro redemptor: Tu fe te hizo saluo. Por esta el Centurion cõsiguio sanidad para su sieruo, que estaua en su casa paralitico: al qual dixo Christo: Ve, y assi se haga contigo como creyste: y luego dende aquella mesma hora fue hecho sano el mancebo. Por esta la Chananea consiguio sanidad para su hija, la qual estaua muy mal atormẽtada del demonio: de donde Christo nuestro redemptor viendo su fe, le dixo: O muger grãde es tu fe, hagase como tu quieres: y luego fue su hija sana dende aquella hora. Y q̃ dire mas? Por que antes me faltaria tiempo, que escreuir, relatar y cõtar, ni exeça-
Luca.7.
Marci.10. & Luc.18.
Matth.8.
Matth.15.

exemplos que traer, de las cosas muy grandiosas, que ha obrado y obra la fe, ansi en el viejo como en el nueuo testamento, assi en la ley de seruidumbre y temor, como en la ley de gracia y de amor: mas por euitar prolixidad las passo debaxo de silencio, creyendo ser suficientes y bastãtes las q̃ auemos aqui traydo y con breuedad relatado. Finalmente mediante la fe, y por ella, se cõsigue y alcança la gracia y la gloria.

¶CAPITVLO. XX. DE MVchos q̃ tuuieron muchas y muy señaladas virtudes, las quales sin la fe no fueron verdaderas, y sin algun merito.

Hebr. 1. EL Apostol sant Pablo queriendo manifestar como todas las virtudes sin la fe no se puedẽ llamar verdaderas virtudes, y como ningun merito ni premio tengan delante de Dios nuestro señor: assi mesmo como sin la fe ninguno puede contentar ni agradar a Dios, dize: Cosa impossible es sin la fe agradar ni aplazer a Dios. Como si dixera. Tenga vno quantas y quantas virtudes quisiere, que sin la fe no puede alguno agradar ni aplazer a Dios, ni se podran llamar verdaderas virtudes. Donde sant Gregorio dize: Assi como los ramos del arbol sin la virtud de la rayz todas se marchitan y secan, assi todas las obras aunque parezcã buenas, son en si ningunas y de ningun precio y valor, si se apartan de la firmeza de la fe. De donde no fue verdadera la virtud de la abstinencia de Euripido philosopho, el qual por ocuparse y vacar a la philosophia, se abstuuo de no comer carne ni beuer vino, y de toda cosa cozida, con admirable y indezible abstinencia. Mas verdadera fue la abstinencia de Daniel y sus compañeros, los quales no quisierõ comer de los manjares de la mesa del rey Nabuchodonosor, teniendo por mejor, y auiendolo por cosa mas licita comer legumbres y lantejas, que ser contaminados en los gẽtilicos manjares, aunq̃ de gran preciosidad como de mesa de rey: por donde excedio su sabiduria ala de todos de los magos, arioles y phitonisos. Falsa y no verdadera fue la castidad de Tullio, el qual no quiso tomar por muger a la hermana del principe Hyrcano, diziendo, que no podia juntamẽte ocuparse en la philosophia y en lo que tocaua y pertenecia a la muger. Mas muy verdadera fue la virtud de la virginidad y castidad de sant Iuan Euangelista, el qual siendo virgen, fue llamado de Christo nuestro redemptor de las bodas, y permanecio siempre virgen, por cuya causa alcanço la verdadera philosophia, por que estando recostado (en la cena) sobre el pecho del Señor, le fueron reuelados los secretos celestiales y diuinos, por que los penetro y alcanço. No fue verdadera, mas antes falsa, la virtud de la contemplacion de Talo Milesio, el qual de tal modo y manera tenia afixos y puestos los ojos en los cielos, estrellas y planetas, que se oluidaua donde auia de poner los pies para andar, por la muy subida contemplacion y consideracion que tenia delos cielos, estrellas y planetas. Mas verdadera y muy encũbrada fue la contemplacion del rey Dauid, el qual tenia leuãtados, no solos los ojos, mas el anima y coraçon, no en las estrellas, planetas, y cielos, mas en el criador de todos ellos: por donde dezia: Mis ojos siempre estan leuãtados y puestos en el Señor. No fue verdadera la paciẽcia de Socrates philosopho, el qual siendo injuriado de dos mugeres q̃ tenia, despues de muchos improperios, denuestos y injurias que le auian dicho y hecho, subiẽdo en lo alto de vn sobrado echaron sobre el su orina: el qual con mucha paciencia limpiandose y riendo, dixo. Sin dubda alguna assi lo creya yo y assi lo esperaua, que despues de los truenos auia de venir el agua. Mas verdadera fue la virtud de la paciencia de Iob, el qual despues de auer suffrido muchos y muy grandes males y no menores tribulaciones, sobre todo suffrio cõ paciẽcia las desconcertadas, mal miradas y peor dichas palabras de su muger, la qual le dixo: Maldize a Dios, y muere luego. Ala qual cõ no menor paciẽcia q̃ ella

Marginalia: Gregor. in moralib. — §. 1. De la abstinẽcia de Euripido philosopho. — Daniel. 1. — §. 2. De la castidad de Tullio. — §. 3. De la contemplacion de Talo Milesio. — Psal. 25. — §. 4. De la gran paciencia de Socrates philosopho.

ella tenia yra y saña, respondio diziendo. Como vna de las mugeres menos sabias y locas ha hablado. Porque si con alegria y gozo recebimos los bienes de la mano del Señor, porque no recebiremos con paciencia los males y tribulaciones? Con verdad en todas estas cosas no pecco Iob cō sus palabras, ni cosa mala salio por su boca. Falsa y no verdadera fue la pobreza de Pithagoras y de sus discipulos, los quales por consejo de su maestro todos viuian en comun y no tenian cosa alguna propria, y se amauan los vnos a los otros sin doblez ni engaño alguno. Mas verdadera fue la virtud de la pobreza de los sagrados Apostoles, que hechos pobres de espiritu por amor de Christo nuestro redemptor, desampararon todo lo que tenian: y lo que mas y mas es, lo que podian tener: por que en los sagrados Apostoles (como dize sant Gregorio) no se ha tanto de mirar lo que dexaron, mas la voluntad y animo grande con que lo desampararon y menospreciaron. No fue verdadera la sabiduria de Platon, el qual por amor de la sabiduria y philosophia, anduuo peregrino por el mundo, sufrio muchos trabajos, ser preso y vendido de los cossarios de la mar. Mas verdadera fue la sabiduria del Apostol sant Pablo, el qual por amor de Christo nuestro redemptor cerco todas las Yglesias, con muy grandes y no menos crecidos trabajos de ladrones y perseguidores, suffriendo peligros en la tierra, en la mar, en las ciudades y villas, y lo que mas y mas es, en los falsos hermanos: vna vez apedreado, tres vezes açotado con vergas, tres vezes en peligro de la mar padeciendo naufragio: de tal modo y manera, que por espacio de vn dia y vna noche estuuo en lo profundo del mar submergido, segun lo dize el mesmo. Algunos Doctores declarando este passo del naufragio de sant Pablo, dizen: Estuuo el Apostol en lo profundo del mar, y debaxo de las aguas submergido por espacio de vn dia y vna noche, guardandole y conseruandole la virtud diuina, por donde salio sano y saluo del profundo del mar. Falsa y no verdadera fue la virtud de la piedad de Plutarcho, el qual solto y libro de la muerte a vn hombre que auia muerto a su hijo, el qual estaua preso y sentenciado a muerte por le auer muerto a su hijo; y quando le solto dixo: El perdonar las injurias y muerte, es cosa mas excelente que toda vengança. Mas verdadera fue la piedad del gran patriarcha Ioseph, el qual a sus proprios hermanos que auian intentado de le matar, y le vendieron a los Ismaelitas, no solo los solto y enriquecio, mas con gran derramamiento de lagrimas mouido de piedad los consolo diziendo. No querays temer, que por vuestra salud y saluacion me embio el Señor delante de vosotros. Falsa y no verdadera fue la constancia y justicia de Bruto, el qual hallando que dos hijos suyos auian conspirado contra la Republica, mando que en su presencia los atassen a sendos palos y los açotassen muy crudamente, y que despues los degollassen, viendolo todo el padre (por que en su presencia y acatamiento passo todo) no mostrando señal alguna de dolor, ni menos de tristeza. Mas verdadera fue la constancia de Abraham, el qual al mandamiento de Dios nuestro señor quiso matar con su propria mano y cuchillo a su muy amado y no menos dilecto hijo Isaac. La madre de los Machabeos constantissima fue, que amonesto a siete hijos que tenia, a morir (como murieron) por la guarda de la ley, los quales fueron muy cruelmente atormentados de diuersos tormentos, y martyrizados con distintas muertes, estando presente la madre y viendolo todo con sus ojos, a los quales animaua y esforçaua a morir porque no quebrantassen la ley de Dios. Falsa y no verdadera fue la virtud de la religion de Horacio, el qual por el bien de la Republica mato a su proprio hermano: y como supiesse que el marido de su hermana era muerto, el qual era enemigo capital de los Romanos, con muy abundantes lagrimas lloro por el. Mas verdadera fue la religion de Iephte, el qual por vn voto que auia hecho de vna victoria que vuo de los enemigos del pueblo de Dios, mato a su propria

hija,

Margin notes: *Iob. 1.* — *Dineros y pobreza de Pithagoras* [partly illegible] — *Pobreza de los Apostoles.* — *Grego. homil. 5. sup Matth.* — *Sabiduria de Platon.* — *2. Cor. 11.* — *Piedad de Plutarcho.* — *Constancia de Bruto.* — *Genes. 22.* — *2. Mach. 7.* — *Religiō de Horacio.*

hija, y la offrecio a Dios nuestro señor en holocausto. Esto se ha de entender (como *Nicol. sup 11. cap. in.* dize Nicolao de Lyra, y adelante mas largaméte declararemos) que no la mato corporalmente, mas de muerte ciuil, dedicando su virginidad a Dios nuestro señor. De todo lo ante dicho clara y muy manifiestamente parece y se sigue, que aquella se puede llamar (y lo es) verdadera virtud, que esta decorada y hermoseada con la fe, por que por ella se consigue y alcança grã merito y premio de gloria. Donde sant Augu *August. sup epi. ad Gal.* stin dize: Ningun mandamiento guarda, ni cumple, ninguna obra buena haze, el q̃ no tiene verdadera fe: y ansi mesmo ningun merito adquiere, ni premio consigue, si no tiene fe, mas mediante la fe, y por ella se consigue y alcança merito y premio de gloria.

¶CAPITVLO. XXI. QVE trata, que cosa sea el vicio de la gula, y quantos y quan grandes males cause.

EN LO que hemos arriba declarado de Esau, hemos dicho entre otras cosas, que el grande y desordenado desseo q̃ tuuo de comer, le hizo vender el mayorazgo: por donde es razon que aqui digamos los males que cause la gula y desordenada manera de comer: no ay quié de facil los pueda contar y relatar. La gula (segun dize Hu *Hugo de S. Victo. in li de Sacra.* go de sancto Victore) es vn desordenado apetito de comer o beuer. Sancto Thomas *S. Tho. 2. 2 q. 58. ar. 4* dize, que es desordenado apetito, por quanto se aparta de la orden de la razó, en la qual consiste el bien de la virtud moral. La gula por la mayor parte anda acompañada con la luxuria, y ellas juntas gula y luxuria, hazen muchos y muy grandes males, por que estos dos vicios casi estan derramados por todos los estados del mundo. *§. 1. Como la gula y luxuria son vicios vniuersales.* Los otros vicios son singulares y casi proprios a algunos hombres, como los engaños, doblezes y falsedades a los mercaderes. La vsura, renueuo y logro a los tratantes. La simonia a los Clerigos y personas Ecclesiasticas. La rapiña, robo y tyrania a los poderosos y grandes señores. &c. Mas la gula y luxuria estan muy difusas y derramadas por todos los estados desta presente vida. Donde el Nicolao de Lira dize. La gu *Nicol. sup. 4.* la esta derramada por todos los estados, por que tiene muchos criados y sieruos de que se sirue. Y la Glosa ordinaria dize. El que sirue a la gula y glotonia y al demasiado comer y beuer, siervo es de la gula. *Glo. ex sup 43. c. Gen.* Para hazer gente toman criados, sieruos y esclauos que la siruan. Dize sant Gregorio que tienta en cinco maneras. Vnas vezes *Grego. lib. 30. mor. c. 27.* anteueniendo a la necessidad del tiempo, mouiendo y prouocãdo a que coman sin tener alguna necessidad. Otras vezes no anteuiene a la necessidad del tiempo, mas siendo el tiempo conueniente, busca manjares delicados y curiosos. *§. 2. Quantas maneras tientan los vicios de la gula.* Otras vezes quiere que sean aparejados y guisados los manjares con mucha solicitud y cuydado con cosas que pongan apetito al gusto, mas que proueer a la necessidad corporal. Otras vezes no traspassando el orden del tiempo ni en la calidad de los manjares, excede en la cantidad, comiendo mas que deue, y aquellas cosas que le son nociuas y dañosas, mouido por el vicio de la gula. Otras vezes es cosa muy vil y baxa la que dessea el goloso y gloton, mas con el encendimiento de immẽso desseo pecca muy mas grauemẽte. Ionathas hijo del rey Saul merecio oyr de la boca de su padre senten- *1. Reg. 14* cia de muerte, porque gustando la miel, anteuino al tiempo y hora que estaua puesta pare auer de comer. Aunq̃ esto que aqui dize sant Gregorio q̃ merecio Ionathas la muerte, se ha de entéder por manera de encarecimiento, y para dar doctrina quã malo sea no obedecer a los superiores: y no por esso se ha de entender q̃ Ionathas peccasse, por que si bien se mira, estaua en extrema necessidad. El pueblo de Israel que auia sido sacado de Egypto fue muerto en *§. 3. De muchos q̃ perecierõ por la gula y comer.* el desierto, por q̃ menospreciando el mãna demando manjares de carne, los quales pẽso que eran mas preciosos y suaues. La primera culpa que nacio de los hijos de Hely summo Sacerdote fue, por que por su *1. Reg. 3.* volun-

voluntad y mandamiento el criado del Sacerdote (no como lo tenian de costumbre tomar del sacrificio las carnes cozidas) demãdaua carnes crudas para cozellas y guisallas mas delicada, suaue y curiosamente, al sabor de su paladar. A Hierusalem es dicho por el propheta Ezechiel. Que fue la iniquidad y maldad de tu hermana Sodoma? Responde el mesmo diziendo. La soberuia, hartura de pan, y ociosidad. La soberuia, presumiendo de si mesma. La hartura del pan: debaxo deste nombre de pan se entiende en la sagrada escriptura toda manera de manjar, del qual era harta, viuiẽdo en deleytes. Y la abundancia de las riquezas mal auidas y peor ganadas. Y la ociosidad cerca de las buenas obras: en lo qual manifiestamẽte se muestra, que la causa por que perecio fue, por que con el vicio de la soberuia excedio la medida de la moderada refeccion. Esau perdio la gloria de la primogenitura, por que con gran ardor desseo vn vil manjar, conuiene saber de lantejas, el qual teniendo en mas las lantejas que la primogenitura, vendiendola, mostro con quanto ardor de desseo la amaua: por que no en el manjar, mas en el apetito esta el vicio. De donde muchas vezes comemos y tomamos manjares delicados y preciosos sin culpa ni peccado alguno, y los viles y baxos no sin culpa y peccado los gustamos y comemos. Lo dicho es de sant Gregorio. Sancto Thomas declarando esto de sant Gregorio como se aya de entender, dize. La gula trae cõsigo desordenado apetito de comer. En el comer se han de considerar dos cosas, conuiene saber, el manjar que se come, y el modo y manera como se come. Puedese considerar la desordenada manera del comer en dos maneras La vna, quanto al mãjar que se come. Y assi quanto a la substancia o especie del manjar gusta alguno manjares preciosos, y quanto a la calidad gusta manjares guisados con mucha curiosidad. Y quanto a la cantidad excede, tomando mas de lo q̃ deue ni tiene necessidad. Considerase assi mesmo el desordenado apetito de comer, quanto a la manera y modo de tomar y recebir el manjar. O por q̃ anteuiene al deuido tiempo del comer, no guardando hora ni tiempo alguno. O que no guarda la manera y modo deuido en el comer, que come con mucha presteza, ardor, y con gran glotonia, que parece que todo lo quiere tragar de vn bocado, por donde no carece de culpa el gloton. El goloso, gloton, y destemplado en comer y beuer, haze muy gran injuria a Dios nuestro señor, por que dexando de le honrar y adorar como a Dios desamparandole, siruiendo a la gula y glotonia, tiene por Dios a su vientre, y su vientre es su Dios. Deste tal glotõ y destemplado dezia sant Pablo, Cuyo Dios es su vientre, y su vientre es su Dios. De nde Hugo de sancto Victore dize. El vientre del goloso gloton que se exercita en las cosas de la gula y demasiado comer y beuer, tiene por Dios a su vientre. A los dioses suelen ser fabricados y dedicados templos, leuantar altares, ordenan ministros que siruan al altar, y offrecen animales, y queman enciensо A l dios del viẽtre que el gloton tiene por Dios, el tẽplo es la cozina. El altar la mesa. Los ministros que siruen, los cozineros. Los animales q̃ se offrecen, las aues que se assan y cuezen. El enciensо, el humo, olor y sabor de los manjares. Este modo y manera de seruir al dios del vientre y ydolatria, quanto a alguna cosa es peor que la de los paganos gentiles q̃ adoran los ydolos, por q̃ aquellos adorã el oro y plata de que son fabricados los tales ydolos: mas el goloso adora vn saco de estiercol, que es su vientre.

Luch. 16 [margin, beside "cho por el propheta Ezechiel"]
Lib. 2.2 q. 148. a. 4 [margin, beside "Sancto Thomas"]
§ 4. Que el goloso gloton tiene por Dios a su vientre.
Philip. 3.
Hugo de S. Victore.

¶ CAPITVLO. XXII. QVE manifiesta, como la gula haze perder todas las virtudes.



LA GVLA haze perder todas las virtudes que vn hõbre tiene. Donde sant Gregorio dize. Enseñoreado el vicio de la gula del hombre, todo lo q̃ los hombres hizieron de bien con gran animo y muy fuertemente, lo pierden: quando el vientre no es restre

Gre lib. 30 mora.

restreñido, juntamente todas las virtudes son derrocadas y abatidas por tierra Innocencio queriendo mostrar los males que haze la gula y glotonia en dissipar los bienes del cuerpo, sin los males q̃ haze dissipãdo los bienes del anima (por q̃ ofusca el entendimiento, haziendole que no pueda cõprehẽder cosas altas y subtiles, menoscaba la memoria para que no sea tenaz tanto quanto deuia ser: abate la voluntad a dessear, querer y amar cosas terrenas, viles y baxas, carnales y torpes) dize. Que cosa ay mas torpe ni vil que el goloso gloton, el qual tiene mal olor en la boca, temblor en el cuerpo y en todos sus miembros, habla cosas locas, desatinadas, y sin razon, descubre las cosas secretas y ocultas, pierde el seso, su rostro es transformado en otro parecer del que antes tenia. Dixo que tenia mal olor en su boca, por que como son sepulchros llenos de cosas immũdas y muertas, dan de si mal olor. De donde el Psalmista dize: Sepulcro patente y abierto es su garganta, de donde dan de si mal olor. Dixo temblor en los miembros, por q̃ como Seneca dize, los muchos manjares engendran crudeza en el estomago, por no ser cozidos ni digeridos en el mesmo estomago. Dixo flaqueza y debilitacion en los nieruos, y temblor en todo el cuerpo, y que hablaua cosas vanas: de donde de los tales glotones y comedores se puede muy bien dezir lo que dize el Rey y Psalmista. Cuya boca hablo vanidad, y su mano derecha, mano derecha de iniquidad. Es trãsformado y mudado su rostro. Donde de la muger golosa y glotona es escrito. Salio y apartose de la hija de Sion toda su hermosura, y su cara es hecha muy mas negra que el carbon. La gula y glotonia engendran muchas y diuersas enfermedades. De aqui es lo que sant Hieronymo dize. Las enfermedades con la mucha hartura son incitadas y leuantadas. Y Seneca dize. Muchos mas ha muerto el demasiado comer, beuer, y glotonia, que ningun cuchillo ni espada por muy afilada y aguda que aya sido. En otra parte dize. Todo lo que buela por los ayres de las aues: Todo lo que nada de los peces por las mares. Todo lo que de las fieras y bestias siluestres y montesinas, anda y discurre de vna parte a otra, por la tierra y montes, todo se encierra en nuestros vientres: y de aqui es q̃ morimos subita y repentinamente, por que viuimos cõ muerte de muchos. Y el Ecclesiastico dize. No quieras ser cobdicioso en toda manera de comer, ni te eches ni abalances sobre todo manjar: en los muchos y diuersos manjares estara la enfermedad: por el demasiado comer, gula y glotonia, muchos acabaron mal sus dias y perecieron. La gula dissipa los bienes tẽporales Donde Salomon dize. El que ama los manjares estara en pobreza, mengua, y necessidad: y el que ama los vinos y cosas gruessas, no se enriquecera. De los glotones y de cada vno dellos dize Ageo propheta. El que junto por toda la semana el galardon y jornales de su trabajo, y los echo en vn saco roto, esto es, en el vientre; que es como saco roto, que expele y echa de si lo que tiene. Esto hazen muchos, los quales aquello que con mucho trabajo, (velando y trasnochando, madrugando y sudando) ganaron entre semana, gastan el dia de la fiesta y Domingo en tabernas y bodegones, en glotonias, demasiado comer, y destemplado beuer. Sabiendo y conociendo Christo nuestro redemptor los grãdes males que de la gula y glotonia procedian, amonesta a cada vno de nosotros que nos guardemos della, diziendo. Guardaos que no sean agrauiados vuestros coraçones con demasiado comer, gula y glotonia. Esto dixo Christo nuestro redemptor, por que segun dize la Glosa: Si la gula no es refrenada y reprimida, embalde se trabaja contra los otros vicios. Assi como la destemplança, gula y glotonia causa muchos males, assi por el contrario la templança y abstinencia causa muchos bienes: de la qual dize sant Augustin. O quan grande y quan admirable es la virtud de la abstinencia y templança, por la qual los hombres son hechos hijos de Dios excelso, por la qual son expelidos los vicios, y los demonios alançados, por la qual no

Marginalia: Innocẽ. li. 3. de miseria cõditionis humanæ. — §. 1. Que no ay cosa mas torpe q̃ el gloton ni desleal. — Psal. 5. — Seneca ad Lucil. epist. 20. — Psal. 143. — Treno. 3. — Hieroni. de conse. di. 5. c. non tales. Seneca vbi supra. — §. 2. Que la gula la consume todo lo que buela. — Eccle. 31. — Prouer. 21. — Agge. 1. — §. 3. Que la gula consume los bienes tẽporales. — Luca. 21. — Glossa. 6. ca. Matt. — Augustin. sra ser. 31. — §. 4. Que es admirable la virtud de la abstinẽcia.

no solo se consigue y alcança la salud y salvacion de las animas, mas aun es posseyda la sanidad de los cuerpos. Pues que ansi es, deuemos con estremo grado aborrecer y tener por cosa muy abominable la gula, glotonia y destemplança del comer y beuer, y amar la templança, temperãcia y abstinencia, por que siendo limpios en el coraçon, merezcamos ver a Dios nuestro señor en la bienauenturança celestial.

CAPITVLO. XXIII. COMO auemos de responder a la vocacion y llamamiento de Dios nuestro señor quando nos llamare.

NO ES pequeño documento ni doctrina la que el gran patriarcha Abraham sieruo y amigo de Dios nos ha mostrado y enseñado en su respuesta y respõder: por que luego a la hora que era llamado de Dios nuestro señor, luego sin ningun interuallo ni tardãça alguna respõdia diziẽdo: Aqui estoy señor presto y aparejado para lo que mandaredes y de mi os quisieredes seruir. Quan prompto y aparejado aya estado la correspondencia de la obra con las palabras, lo manifiesta en la immolaciõ, sacrificio y holocausto que de su hijo queria hazer sin tardança ni detenimiento alguno. En lo qual (como auemos dicho) se nos manifiesta que hemos de responder y corresponder al llamamiento y vocaciõ de Dios nuestro señor quando somos del llamados: y no solo hemos de responder con palabras, mas con obras que sean conformes a su sancta voluntad y llamamiento. En muchas y diuersas maneras llama Dios nuestro señor a los suyos. Llamo a Abraham (como auemos visto) del sacrificio que queria hazer de su hijo Isaac (quando estendia su mano y leuantaua el cuchillo para le degollar y matar) diziendo, Abraham, Abraham. Como respondiesse, Presto y aparejado estoy señor para lo que mandaredes. Dixo el Señor. No estiendas tu mano o bre el muchacho, ni le empezcas ni perjudiques en cosa alguna. Dexando pues Abraham de sacrificar a Isaac, sacrifico vn cordero. Isaac quiere dezir y se interpreta risa, gozo, plazer y alegria, por el qual se entiende el gozo espiritual. Dos maneras ay de gozo: vno espiritual, y otro carnal. Del espiritual dize sant Iuan. Gozaronse los Apostoles cõ la vista de su señor y maestro Christo nuestro redẽptor. Deste gozo espiritual dize el Apostolo Gozaos en el señor siempre, y otra vez digo que os gozeys: en el Señor dize, no en el mundo: en el Señor, no en el siglo, en el qual (como dize la Glosa) se gozan aquellos que se alegran, por que sus males, vicios y peccados no son punidos ni castigados. Deste gozo dize Salomon. Alegrã se quando han hecho alguna cosa mala y fea: y en las cosas pessimas y abominables se rogozijan y alegran. No se hã de alegrar sino del gozo espiritual, el qual consiste en Dios nuestro señor, y en la buena, sancta, y limpia consciencia. Deste gozo dize sant Augustin. Entiendo hermanos muy amados de combidaros al gozo espiritual, el qual con verdad no le causa la abundante copia de las riquezas, no la engañosa gloria deste mundo, no la fecundidad dela generacion y abundancia de hijos, no la sanidad del cuerpo, mas tan solamente la pureza dela buena, sancta y limpia consciencia. O dichosa y bienauenturada pureza de la consciencia. O dichosa y bienauenturada alegria de la consciencia, que expeles el gusano interior que siempre remuerde, que libras la razon de la carcel de dolor: limpias y purificas al anima de toda immundicia, culpa y pecado. O anima sancta, parayso de deleytes, plantado, adornado de plantas de virtudes, y regada muy suauemente cõ la gracia celestial. Esto es hermanos muy amados el parayso, en el qual esta plãtado el arbol de la vida y dela celestial sabiduria, Esta es thalamo de Dios, palacio de Christo, habitaculo y morada del Espiritu sancto. Esta es throno de Salomon, cama del celestial esposo, en la qual essa mesma buena consciencia muy abundantemente se alegra con su esposo Christo. O sancta y buena

[Marginal notes: §.1. Que llama Dios nuestro señor en muchas y diuersas maneras. — §.2. Como ay dos maneras de gozo. — Ioan. 20. — Ad Phi. 4. — Glo. inter. — Prouer. 2. — August. ad fra. ser. 10. §.3. Como el gozo consiste en la pureza de la cõsciencia. — Genes. 2. — 1 Reg. 10.]

§.4. De muchas cosas q̃ son dichas en alabāça de la buena cōsciēcia.

buena consciencia, en ti y a ti ocurre y sale al encuentro y a recebirte Rebeca cō Isaac que viene del campo. En ti se alegra Iacob con el ayuntamiento de la hermosa Rachel. En ti la Sunamites Abisaac con abraçados alegres recrea y da calor al anciano

3. Regū. 1.

David. O consciencia sancta, aun estas acá en la tierra, y habitas y moras en el cielo? Goza te anima sancta decorada y hermoseada con la limpieza de la sancta consciēcia. Goza te con la celestial y eternal gloria. Este es el gozo espiritual, del qual diximos q̃ nos auiamos de alegrar enel Señor. Donde declarando sant Augustin las palabras del Apostol que dixo: Gozaos enel Señor siēpre, y otra vez digo q̃ os gozeys, dize. Mandanos el Apostol q̃ nos gozemos, mas en el Señor: no en el siglo: por q̃ qualquiera que quisiere ser amigo deste siglo, como la Escriptura dize, sera reputado y auido por enemigo de Dios. Assi como no puede el hombre seruir dos señores, assi ninguno se puede alegrar de dos maneras de gozo, en este siglo, y en el Señor. Estos dos gozos difierē mucho entre si mesmos, son de todo en todo muy cōtrarios. Quādo vno se goza del siglo, no se goza del Señor. Quando se goza en el Señor, no se goza en el siglo. El gozo en el Señor siempre se aumenta y crece: el gozo del siglo siē pre se disminuye y menoscaba, hasta que de todo en todo fenece y perece. Vence el gozo del Señor hasta que se acaba el gozo del siglo. El gozo carnal ha de ser disminuydo y menoscabado hasta que fenezca: el gozo espiritual ha de ser siempre aumentado para que crezca. Estas dos maneras de gozo, dan de si otros dos gozos, los quales se comparan a dos amores, al amor de Dios, y al amor de si mesmo y de su propria excelēcia. Assi como son dos amores muy contrarios y capitales enemigos, assi son dos gozos muy contrarios el vno del otro, y totalmente enemigos. Assi como los dos amores, amor de Dios y amor de si mesmo y de su propria excelencia no pueden juntamente estar en la voluntad, assi estos dos gozos que salen y proceden dellos, no pueden juntamente estar enla voluntad, mas de necessidad el vno al otro se expele, alança y destruye, y el vno haze huyr al otro. El primer gozo que sale del amor de Dios, nace con verdad, y es verdadero. El segundo gozo que nace del amor de si mesmo, salē de falsedad y injusticia. El primero nace y sale de rayz de todos los bienes, el segundo de rayz de todos los males. El primero sale dela eternidad, el segundo de la vanidad. El primero nace de incorrupcion, el segundo de corrupcion. El primero nace, sale, y tiene su nacimiēto de Dios nuestro señor: el segūdo sale sin Dios y fuera de Dios, y contra Dios. El primer gozo junta, haze fuerte y solido, reficiona, harta, vñe y junta al hombre con Dios. El segundo diuide, aparta, alexa y pone al hōbre fuera de Dios. El primero multiplica y aumenta la amistad y amicicia cō Dios. El segundo acrecienta y multiplica la enemistad con Dios nuestro señor. El primer gozo da cumplimiento, abastança, y haze solida y dulce a la voluntad: el segundo debilita y haze amarga y vazia la voluntad, y hazela fluctuante, inquieta, instable, hambrienta y sedienta. El primer gozo es segū la naturaleza del hombre en quanto es hōbre: el segundo es contra la naturaleza del hombre en quanto es hombre. El primero es segun la ordē del vniuerso y de todas las criaturas: el segundo es contra la orden de todo el vniuerso, y de todas las criaturas. El primero es durable y permaneciente: el segundo instable, passadero y momētaneo. El primer gozo que se causa y sale del amor de Dios, puedese auer sin ningun trabajo, sin expēsas, sin gastos ni ayuda de otro alguno: mas el segundo que nace de si mesmo, no se puede auer sino con trabajo, cō expensas y gastos, con multitud de cosas temporales, con daño y destruymiento de los otros. El primer gozo nunca se conuierte en tristeza: mas el segundo siempre se conuierte en tristeza y dolor. De donde dize Salomon: La risa demasiada repute y tuue por error, por que se conuierte en tristeza. De aqui es lo que dixo Christo nuestro redemptor. Ay de vosotros que agora reys, por que llorareys. Y añade Salomon y dize.

Margin notes (left): Augus. sup Lucā ser. 37. — Iacobi. 4. — Matth. 6. — §.5. Que ningu no se puede gozar en Dios y en el mundo. — §.6. Que se dā dos gozos, q̃ son cōparados a dos amores. — Libro creaturarū. titulo. 159.

Margin notes (right): §.7. De muchos bienes y ma- les q̃ destos dos amores nacē... sa desta — Eccles. 2. — Luca 6.

§.8. *Como el gozo del mũ[do] bien acaba en dolor y [tristeza].*

y dize. Al gozo dixe, por que embalde te engañas, pẽsando que esta felicidad en los deleytes y passatiempos mundanos, como estos muy presto passen, fenezcã, y se acaben. El primer gozo haze al hombre benigno, suaue, humilde, y manso: mas el segundo haze al hombre maligno, cruel y pessimo. El primer gozo multiplica, aumenta, construa, fortifica, y cria paz, vnidad, concordia, amistad, y todo bien entre los hombres: mas el segundo multiplica todo lo cõtrario, y siembra entre los hombres todo mal. Del primer gozo ningun mal ni escandalo se puede seguir: mas del segundo no se puede seguir sino mal y escandalo. El primer gozo despierta y leuanta a obrar todo bien: mas el segundo despierta y incita a obrar todo mal. El primer gozo, es gozo que da vida, salutifero, laudable, amable, desiderable, glorioso, honesto, y segun naturaleza y razon: el segundo es mortal y mortifero, vituperable, aborrecible, ignominioso, y contra la naturaleza, y contra la razon. El primer gozo es causa, origen y motiuo de todas buenas obras: mas el segundo es origen, causa y motiuo de todos los males. El primer gozo siẽpre aprouecha al que le tiene: mas el segundo siempre es dañoso y nociuo al que le posse.

§.9. *De muchas cosas q̃ son debidas a la [alegria] del gozo spiritual.*

El primer gozo es de tal modo y manera, que no ay cosa que mas aplaque, ni sea amada de Dios: mas el segundo, que no ay cosa que a Dios mas aborrezca ni desagrade. El primer gozo acrecienta el amor y desseo de todos los bienes: el segundo acrecienta el amor de todos los males y vicios. El primer gozo clarifica y alumbra el entẽdimiento: mas el segundo ciega y escurece el entendimiento: y lo que mas y peor es, que de todo en todo ciega el anima. El

§.10. *Como el gozo [carnal] es digno de ser [penado] &c.*

primer gozo es summamente digno de ser remunerado y premiado: mas el segũdo es merecedor de ser summamẽte punido y castigado: y por q̃ es causa de toda punicion y castigo, le es deuida toda pena. El primer gozo se denota y figura en Isaac: el segundo en el cordero animal irracional, porq̃ en el se denota el gozo carnal, mundano, y de este siglo: del qual dize Iob, hablando del gozo de los mundanos, carnal y transitorio. Passan sus dias en deleytes y plazeres, y en vn punto desciendẽ y dan consigo en el infierno. Tienen en sus manos adufres y panderos, bihuelas y psalterios, y gozanse al sonido de los organos, y en vn punto dan consigo en el infierno. A Isaac (por el qual se entiende el gozo espiritual) matan y sacrifican aquellos que matan el gozo espiritual en si mesmos quando estã en alguna angustia, tristeza, trabajo, o tribulacion: como Helias y Ionas prophetas, que viendose atribulados, demandauan a Dios la muerte. Por que muchos quando les viene algun trabajo, angustia, o tribulacion, perdimiento de hazienda, muerte de hijos o muger, o caen en alguna graue enfermedad, en tanto se entristecen, que dessean la muerte, desamparada y perdida toda paciencia, y demandan a Dios nuestro señor la muerte: y desta manera sacrifican y matan a Isaac: esto es, al gozo espiritual. Deste sacrificio nos llama Dios nuestro señor, queriẽdo que viua en nosotros el gozo espiritual, y quiere y manda que muera y que sacrifiquemos el cordero, el gozo carnal, mundano, y transitorio, los deleytes y plazeres, los vicios y peccados: por q̃ como dize el Apostol: Si viuimos segun lo que la carne quiere y demanda, y segun la sensualidad, moriremos de muerte de culpa, y aun lo que mas y peor es, de muerte del infierno. Muera, muera, pues que ansi es en nosotros el gozo carnal mundano, y sacrifiquemoslo, y luego conocera el Señor que le amamos y tememos. Mas ay de aquel que reserua y guarda el cordero, y mata a Isaac. Ay de aquel que menospreciando el gozo spiritual, se deleyta y goza en las cosas carnales, mundanas y transitorias. Mire cada vno que le llama Dios nuestro señor, Abraham, Abraham.

Iob.21. — *4.Reg.19.* — *Ione.4.*

§.11. *Que algunos matan el gozo espiritual.*

Rom.8.

§.12. *Que ha de morir el gozo carnal, y viuir el spiritual.*

¶CAPITVLO. XXIIII. QVE trata como llama Dios nuestro señor a otros muchos, como llamo a Samuel del sueño.



1.Reg. 3.

LLAMO Dios nuestro señor assi mesmo a Samuel del sueño que estaua durmiendo en el Templo delante la Archa del Señor, y llamole no vna vez sola, mas tres, Samuel, Samuel, Samuel. Y leuãtandose con mucha presteza, en cada vna de las vezes q̃ era llamado, dexando de yr a Dios que le llamaua, yuase a Hely summo sacerdote, diziendo: Señor veys me aqui, presto estoy para lo q̃ mandaredes. Por Samuel q̃ esta durmiendo se significa y entiẽde el peccador, el qual duerme en el sueño dela culpa y peccado, cerrados los ojos del conocimiẽto de su culpa y peccado y mal estado en que esta, y los sentidos espirituales, de los quales dize el Apostol:

Ad The. 5.

Los que duermen, de noche duermen.

¶.1 Que la vida q̃ se gasta en vicios, es sueño.

La vida que se emplea, consume y gasta en vicios y peccados, no es sino vn sueño de vn hombre que duerme. Deste sueño dize Esayas.

Esa 29.

Sueña el hambriento que esta comiendo en muy solenne y gran banquete de muy preciosos manjares, muy harto, contento y satisfecho: y quãdo despierta, halla su anima muy vazia, famelica y hãbrienta. Hallase q̃ ha sido burlado y engañado del sueño que auia soñado, el qual pensaua q̃ era verdadero. Assi seran los peruersos y malos peccadores, que a la hora de su muy terrible y espantosa muerte, despues del sueño desta presente vida, se hallaran burlados y engañados, por auer mal gastado y peor empleado sus dias, años y vida, en vicios torpes y abominables peccados, en sueño de culpa mortal.

¶.2. Como llama Dios al peccador mancebo.

Deste sueño con muy grandes vozes llama Dios nuestro señor al peccador diziẽdo, Samuel, Samuel, peccador, peccador, a ti lo digo, leuantate peccador. Mas el miserable y desacordado peccador dexando de yr a Dios nuestro señor que con muy gran piedad y no menor misericordia le llama, va se a Hely que no le llama ni se acuerda del. Hely quiere dezir y se interpreta Fuerte, Ascendiente, Dios mio. Quãdo llama Dios nuestro señor a los mancebos q̃ se leuãten del sueño de la culpa y peccado, interiormente inspirando y diziendo: Mancebo, a ti lo digo, leuantate, mira por ti, cata q̃ es medio dia, la media vida passada. Mas ellos dexando de yr a Dios nuestro señor q̃ los llama, vanse a Hely, siguiendo la primera interpretaciõ y significacion, que quiere dezir fuerte, cõfiando de su fortaleza, diziẽdo. Agora soy mãcebo, robusto, fuerte, sano, y de buena complexiõ, el diablo me da ruydo, sinõ darme a buen tiempo, holgarme y alegrarme, quando fuere viejo hare penitencia, enmẽdare mi vida, y sere vn sancto. O gran locura de mancebos, que tienen la vida delante los ojos, y la muerte a las espaldas, por que piensan que siempre han de viuir y nunca de morir, prometen que haran penitencia quando fueren viejos, y no saben si llegaran a viejos, ni aun tienen certidumbre si llegaran a mañana. De donde sant Augustin dize.

August. in lib. de penitentia.

¶.3. Que es gran locura viuir el hombre en esta do q̃ no querria morir.

Cosa loca es y sobrado atreuimiento, viuir el hombre en aquel estado en el qual ninguno osa ni querria morir. Pues que muy mas osado es el que con vn peccado mortal duerme, que el que con siete enemigos capitales pelea. Muchas vezes por cierto prometen los hombres a si mesmos larga vida, por que se veen mancebos robustos, de buena complexion y fuertes, no sabiendo lo que les ha de parir el dia de mañana, y no miran que pocas vezes muere el hombre de su muerte natural, y que muchas mueren de accidentes y de postemas, y otras de muertes desproueydas y ocasionadas. Mas ay dolor, que por la vana esperança de la vida larga, muchos son engañados, y la penitencia que esperan hazer no la consiguen. De aqui es lo q̃ sant Chrisostomo dize.

Chriso. sup. Matth.

¶.4. Que no ay cosa q̃ tãto engañe como esperar viuir largos años.

No ay cosa q̃ tãto engañe a los hombres, como la vana esperança de vida mas larga. Y sant Augustin dize. Por experiẽcia auemos visto que muchos han sido muertos, esperando hazer penitencia y confessarse. Y puesto caso que alguno fuesse certificado de viuir muchos dias, y aun años, aun no se deuia dilatar la penitencia hasta la vejez, por que entonces son los hombres muy flacos para el trabajo, y a penas se halla en tales edades alguno que se aparte de los peccados por la peniten-

cia,

cia, los quales tiene tornados en coſtũbre. Por eſto es conſejo muy ſano, ſaludable, y de ſoberana prudencia, que por verdadera contricion, y por muy entera y pura confeſsion, y por juſta y digna ſatiſfaciõ, ſe diſ ponga el q̃ eſta ſano y fuerte, a hazer penitencia de todas ſus culpas y peccados, lançando de ſi todas las ocaſiones q̃ lo retraen y apartan de la ſalud perdurable: y de tal modo y manera ſe aya de contino con ſu conſciencia, como ſi oy o mañana, o a lo mas tarde eſta ſemana vuieſſe de partir de eſte mundo. O mancebo peccador a ti lo digo, y contigo hablo. No ſeas deſagradecido del dia de oy que Dios nueſtro ſeñor te dio para hazer penitencia, y para q̃ puedas ſer corregido, y para que ſi ayer eras malo, ſeas oy bueno. Ten pues conſideracion q̃ muchos mueré, que ſi les fuera otor gada vna ſola hora para hazer penitencia, como es dada a ti, cõ quanto acceleramiẽto correrian a los altares, y pueſtas las rodillas en tierra (o hablando mas cierto) derribado todo el cuerpo en el ſuelo, tanto ſe detendria alli, llorando, ſoſpirando, y orando, haſta que mereçieſſe cõſeguir pleniſsimo dolor y perdõ de ſus culpas y peccados. Mas tu comiendo, beuiendo, jugando, riendo, y gaſtando tu vida en toda ocioſidad, pierdes el tiempo que Dios te dio para ſolicitar ſu gracia y merecer ſu gloria. Mas los deſacordados mancebos, con loca confiança de larga vida, ſe van al infierno, por que viuen ſin ningun acuerdo de morir, y viene la muerte quando mas deſacordados eſtã, cortales los paſſos, tomalos en eſtado de peccado mortal, y da con ellos en el infierno. Muy al contrario deſto hazia el rey Dauid, quando hablando con Dios nueſtro ſeñor dezia. Mi fortaleza ſeñor, ſanidad del cuerpo, y fuerças, las guardare para ti, para las emplear en tu ſancto ſeruicio.

§.5. Que de tal manera auemos d viuir como ſi oy vuieſſemos de morir.

§.6. Que los mancebos cõ loca cõfiança de larga vida ſe vã al infierno. Pſal. 58.

¶CAPITVLO. XXV. QVE trata como Dios nueſtro ſeñor llama a muchos de diuerſos eſtados, y como no quieren yr a ſu llamamiento.



LLAMA Dios nueſtro ſeñor a otros muchos de diuerſos eſtados, mas dexando de yr a ſu vocacion y llamamiẽto, vanſe a Hely, ſiguiendo la ſegunda interpretacion, que quiere dezir, Aſcendiente, o hombre que ſube a lo alto. Por que eſtos tales procuran y buſcan, como, o en que manera puedan ſubir, ſer enſalçados y encumbrados en honras, dignidades, mandos y ſeñorios mundanos: como adquieran riquezas, poſſeſsiones y heredades, licita o illicitamente, por que ſean en mas tenidos y eſtimados del vulgo, no mirando a la offenſa de Dios, ni al perdimiento de ſu anima y conciencia, ſuben con fauores mundanos, mẽtiras y liſonjas: adquieren riquezas cõ vſuras, renueuos y logros: y ſuben, para dar mayor cayda en el infierno. Miren eſtos tales que anſi eſtan enſalçados en honras, quan encumbrado, quan leuantado y enſalçado eſtaua Aman, aquel muy gran priuado del rey Aſſuero, delante del qual todos hincauan las rodillas, y le adorauan, por que anſi lo auia mandado el Emperador, quan gran cayda dio, que fue a dar conſigo en la horca, y de la horca en el infierno. Los que abundan en riquezas miren aſsi meſmo al rico auariento, quan ſubido y quan leuantado eſtaua, y quan grã cayda dio, que no paro haſta dar cõſigo en el infierno. Murio el rico (dize el ſagrado Euangelio) y fue ſepultado en el infierno. De donde Innocencio conſiderando eſto, dize. Que aprouechan las riquezas, que los precioſos y delicados manjares, que las alabanças humanas, que las pompas y arreos deſte ſiglo? No libran de la muerte, no del mal olor, no defienden de la pudredumbre y guſanos, y muy menos del tormento del infierno. Mas llama Dios nueſtro ſeñor a eſtos que aſsi procuran las honras y enſalçamientos, riquezas y poſſeſsiones, mas dexando de yr a el, vanſe a Hely, procurandolas con todas ſus fuerças, no cõſiderando el gran daño que en ellas eſta encubierto y encerrado. Llama Dios nueſtro ſeñor a otros peccadores q̃

Heſther. 7.

§.1. Como algunos llamados de Dios no van a el, y por q̃. Luc. 16. Innocẽtius de vilitate cõditionis humana.

por largo tiempo se estan en vicios y peccados, y ellos vanse a Heli siguiendo la tercera interpretació, que quiere dezir, Dios mio. Estos son aquellos que con sobrado y loco atreuimiento y demasiada osadia, no queriendo hazer penitencia de sus culpas y peccados, ni poner enmienda en su vida mala antepassada, tienen esperança y confiança que Dios nuestro señor los ha de saluar y lleuar a la gloria: y assi con este sobrado atreuimiento y loca confiança dizen: Andad que Dios es misericordioso, no nos crio para nos condenar, sino para nos saluar. Christo nuestro redemptor la penitencia que hizo, no la hizo para si, por que no tenia necessidad alguna della. No padecio tantos tormentos y tan cruda passion y muerte, por que el tuuiesse necessidad della, ni por que en el vuiesse alguna culpa o peccado, sino todo para nosotros, y para nuestra saluacion. No nos condenara, que misericordioso es, y la mesma misericordia. Dios nuestro señor perdono a sant Pablo, soberuio y altiuo, perseguidor de la Yglesia de Dios, y fue hecho Apostol. Dauid pecco en el peccado de la luxuria cometiendo adulterio, y fue hecho el mas encumbrado de los Prophetas. La Magdalena se desmando en diuersidad de vicios, de la qual Christo nuestro redemptor alanço siete demonios, por los quales (segun sant Gregorio dize) se entiende la vniuersidad de los vicios y peccados. Mas despues fue hecha Apostola, y vna delas grandes sanctas del cielo. Sant Mattheo pecco en el peccado de la auaricia, mas fue llamado de Christo nuestro redemptor, y hecho Euangelista. Quien perdono a estos tan grandes peccadores, tābien me perdonara a mi. Quien hizo saluos a estos, tābien me saluara a mi. Quien dio la gloria a estos tales y tan grandes peccadores, tābien me la dara a mi. O gran locura delos mortales. O loca presumpció. O sobrada osadia de peccadores. A estos podemos responder, que aquellos varones antedichos q̃ traen en defensa de sus culpas y mala vida, que no nos son dados en exemplo para q̃ que pequemos, mas para q̃ si peccaremos, emendādo

§. 2. Que algunos peccadores no queriēdo emēdar su vida esperā yr a la gloria.

Luca. 7.

Grego. homil. 33.

§. 3. De lo q̃ dizē los peccadores en defensa d sus peccados.

nuestras vidas no desconfiemos dela misericordia de Dios. Mas deuen considerar la respuesta q̃ dio sant Ambrosio a Theodosio Emperador, el qual como cometiesse vn graue excesso, y traxesse en su escusa a Dauid por exemplo, respondiole sant Ambrosio diziēdo. Tu q̃ seguiste al que erro, sigue al q̃ se enmēdo: y pues seguiste al delinquēte, sigue al penitēte. Cuenta assi mesmo sant Augustin, q̃ como cayesse vn hombre en vn pozo, y sobreuiniesse otro y le preguntasse como auia caydo alli, respondio. No preguntes como cay, mas cō diligencia inquire y pregūta como me sacaras de aqui. Ninguno deue pregūtar como cayo aquel peccador, sino como se leuanto: no como pecco, sino como hizo penitencia y se enmendo. Lo otro q̃ podemos respōder (a los peccadores de largos dias y años, q̃ tienen gran esperança de yr a la gloria sin enmendar su vida mala antepassada) es lo q̃ dize el Maestro de las sentencias. Sin gracia y merecimientos esperar (vno de se saluar) no es esperança, sino sobrado atreuimiento y loca confiança. Donde el Ecclesiastico dize: No digas, La misericordia del Señor es muy grande, el aura misericordia dela multitud de mis peccados. Porq̃ con verdad su misericordia y yra muy presto proceden y salen del. De ninguno se lee q̃ teniēdo mala vida, vuiesse buena muerte (saluo del ladron que estaua pendiente en el palo cabe Christo nuestro redemptor.) Luego pues q̃ assi es, respōdamos al llamamiēto de Dios nuestro señor, y hagamos lo q̃ hizo Samuel ala quarta vez q̃ fue llamado, q̃ dexādo de yr a Hely, se fue a Dios, diziendo. Habla señor, y manda lo q̃ quisieres y por biē tuuieres cōforme a tu sancta voluntad, por q̃ lo oye tu sieruo, y esta prōpto y aparejado para hazer y cumplir todo lo q̃ mandares. Este tal podra dezir con el sancto Iob. Llamar me has, señor, y yo te respōdere (y no a Heli) y estenderas tu mano derecha a las obras de tus manos, dando gracia al peccador con q̃ se leuante de la culpa y peccado en que ha estado echado por largos dias y años, para q̃ ansi consiga y alcance la celestial gloria y bienauenturança.

In hystoria tripartita.

August. in epist. ad Hi. 10.

§. 4. Que sin gracia y merecimiētos esperar no es esperança sino loca confiança.

Mag. in. 3. dist. 27.

Ecclesia. 5.

1. Regū. 3.

Iob. 14.

¶CAP.

❡CAPITVLO. XXVI. QVE trata como Isaac en su ligatura nos mostro gran exēplo de paciencia.

SI EL dechado de paciencia y de singular dectrina que el muy paciente y sancto Isaac nos ha mostrado y manifestado en su ligatura y atamiento, estender su cuello al cuchillo para ser immolado y sacrificado (por que nunca murmuro ni cōtradixo, nunca resistio ni se leuanto contra su padre, mas sometio sus manos a los duros cordeles, sus pies a las asperas ligaturas, y su cuello y garganta al muy cruel cuchillo de su anciano y viejo padre (yo passasse debaxo de silencio, y sin presentalla delante de los que tribulacion y trabajo padecen para su consolacion, aliuio, descanso y essuerço, pues el presente libro lo demanda, que Espejo de consolacion se dize, no creo seria ageno de graue culpa, ni pequeñamente digno de pena y castigo: mas por no caer en culpa tan graue, y librarme de la pena y castigo en que incurriria si no lo hiziesse, ponerla he aqui a vista de todos los mortales, para que conozcan quan gran bien sea la virtud de la paciencia en las tribulaciones, aduersidades, angustias y trabajos que en esta vida se padecen.) Sant Augustin hablando de la virtud de la paciencia, y quan necessaria sea para saluacion de los fieles, dize. Ninguno con verdad podra ser bien auenturado, ninguno ciudadano del cielo, ninguno constituydo por amigo de Dios, si no fuere hallado paciente entre los males, angustias, trabajos y tribulaciones deste mundo y siglo presente. Aquel que tiene paciencia en las aduersidades, trabajos, enfermedades, y tribulaciones de esta presente vida, sera bienauenturado, ciudadano del cielo, y amigo de Dios. O paciencia, tu vences todas las cosas aduersas, no peleando, sino tolerando y suffriendo, no murmurando, mas en todas las cosas contrarias, tribulaciones y trabajos, haziendo gracias a Dios nuestro señor. La paciencia con verdad limpia la hez y inmundicia de la voluntad, ella es la que buelue a Dios las animas muy limpias, que ante estauan immudas y menos limpias. Ella es la naue que lleua a todos sus amadores al puerto desseado. Ella es por la qual el infierno es cerrado, y el parayso abierto a aquellos que la abraçan y amā. Ella es por la qual todos, y sin la qual ninguno, es justificado. De quanta excelencia sea la paciēcia, y quanta dignidad de al hombre dōde mora y donde esta aposentada, manifiesta lo Salomon diziendo. Mejor es el varō paciente, que el fuerte: de fortaleza corporal se ha de entender. Sobre lo qual dize el Nicolao de Lira. Con verdad la paciencia propriamente es fortaleza del anima, por la qual con ygual coraçon y animo son toleradas las cosas aduersas, angustias, trabajos, enfermedades, y tribulaciones. Añade mas Salomon diziendo: Y el que se enseñorea de su propno animo, mejor es que el que combate las ciudades. La glosa interlineal declarando este passo, dize: Mayor cosa es cada vno vencer y sobrepujar a si mesmo, que no vencer y sobrepujar las cosas que son de fuera. Y la Glosa ordinaria dize: Menor victoria es expugnar, combatir, conquistar, y tomar las ciudades, por que las cosas que son vencidas estā fuera de nosotros mesmos. Mayor cosa es lo que por la paciencia es vencido y sobrepujado, por que es vencido, enseñoreado y sobrepujado el animo de esse mesmo que tiene paciencia, y a si mesmo subjeta y pone debaxo de si mesmo, y es prostrado debaxo de la humildad de la paciencia, lo qual es don (y no pequeño) de Dios nuestro señor. Dōde el Apostol sant Pablo dize: Gracias sean dadas a Dios que siempre triumpha en nos: esto es, siempre nos haze triumphar y conseguir victoria y triumpho de nuestros enemigos, perseguidores, y tribulaciones por la paciencia de la tolerancia de las aduersidades. Donde el Nicolao de Lira dize. Noble genero de vencimiento es la paciencia. Vencer el que padece, si quiere vencer, aprende a padecer.

Augus. ad fra. ser. 32

§.1. De muchas cosas q son buenas en alabāça de la paciēcia y q es muy necessaria

Prouer. 16

Nico. de Lira sup idē cap.

Glo. inter.

Glo. ordi.

§.2. Que la paciencia es fortaleza del anima y que es mejor el varō paciente q el fuerte.

2. ad Co 2.

Nicolaus de Lira.

§ 3. *Que es noble genero de vencer, la paciencia y q̃ de dõde vino este nõbre paciencia.*

decer. Por que deste nombre, padecer, viene y desciende este nombre, paciēcia. Mas ay dolor (segun dize sant Augustin) que se hallan muy pocos que enlas tribulaciones, angustias y trabajos tengan verdadera paciencia. Muchos se hallan humildes, muchos templados, muchas charitatiuos, muchos castos y limpios, mas muy pocos que tengan paciencia en las aduersidades, por que la tribulacion descubre y manifiesta la virtud o no virtud que esta encerrada en lo mas secreto del coraçon. El escorpion quando es hallado, esta manso y quieto cō reposo, no saca la lengua, ni aguza sus aguijones, mas en el punto que es tocado y le huellan, luego aguza el estimulo, punge y lastima. Desta manera es conocido el virtuoso, o el no virtuoso, y el que esta vazio de virtud: por que el hombre vazio de virtud quando es pungido o tocado de alguna tribulacion, o de alguna palabra que le lastima y escueze, o de alguna injuria que le es hecha, luego rebienta con impaciencia como mortifera serpiente, armado de yra, de odio, de rancor, de malquerencia, y dize palabras injuriosas y de impaciencia, y salta contra aquel que le molesto: en lo qual se prueua y manifiesta su peruersidad, y se conoce ser vaso vazio de virtud. El contrario desto tienen las sanctas y virtuosas personas, por que molestados y heridos en vn carrillo, luego con soberana paciencia dan de buena voluntad el otro, y con encumbrada perfeccion aman a sus enemigos, y ruegan, oran, y suplican con ardiente charidad por los que los persiguē. De aqui es lo que sant Bernardo dize. Asi como las estrellas resplandecen de noche y no de dia, asi la virtud que no parece en la prosperidad, resplandece en las tribulaciones y aduersidades acompañada de paciencia. Y el venerable Beda dize. Que cosa puede ser tan grande como la paciencia del coraçon del hombre, que lastimado y herido en vn carrillo, offrece el otro, por que doble y acreciente la injuria el malo y peruerso offensor? Por ventura el tal offrecimiento no quebranta y haze pedaços la fuerça y vigor de la indignacion y animo

§.4. *Que ay muy pocos paciētes aū q̃ tegan otras virtudes.*

§ 5. *Como la tribulaciō descubre lo q̃ esta enel coraçon.*

Bernardus super [illegible] tica.

Beda super Lucam.

ayrado, y no se amansa, quieta y pacifica por ella la yra? Y por ventura por la paciencia del injuriado no le aplaca el offensor y se muda, combida y conuierte a penitencia? Mucho sin dubda alguna es muy mejor vencer el mal de la injuria cō el bien de la paciencia, que no dar mal por mal. En la antigua y vieja ley auia ygual paga, por que mandaua, que al agrauiado y injuriado le fuesse hecha justicia segū la ygualdad del daño recebido: y asi se media la pena por la qualidad de la culpa: mas en el sagrado Euangelio ay estremidad de gracia, por que enseña que vsemos de la virtud de la paciencia, y que siempre la guardemos (aun que sea con daño y perdida de hazienda, hijos, muger, o de los miembros y partes de nuestro cuerpo.) Donde sant Chrisostomo dize (y dize muy bien.) Si te quebraron o sacaron tu ojo, y tu trabajas por que saquen otro al que el tuyo saco y destruyo, mira que no cobras el ojo que perdiste, mas antes con el que perdiste pierdes el anima, y pierdes la paciencia. Y mira que el demonio procura las llagas de los cuerpos, por hazer llagas en las animas: y parecer te ha que estas vencido del hombre quando no le puedes herir, y deues mirar que si por virtud no le quieres herir, que al demonio venciste. Donde si no dieres mal por mal, y perdiste algun miembro de tu cuerpo, alguna parte de tus tēporales bienes, cierta cosa y muy aueriguada es, que ganaste el thesoro de la paciencia, que en los ojos de Dios nuestro señor es auido por muy mayor gracia. Mas si por ventura diste mal por mal, dos daños recebiste, el vno que padeciste pena en tu cuerpo, el otro que trabajaste por el perdimiento de tu anima. Y no es tanto el daño que te viene quando de los malos eres empecido, quāto es el bien que pierdes quando te apartas de la constancia y firmeza de la bondad, y virtud de la paciencia. De aqui es lo que Christo nuestro Redemptor dixo: En vuestra paciencia posseereys vuestras animas. De notar es, q̃ no dixo, En vuestra limpieza y castidad, ni en vuestra humildad y abatimiento, ni en

§ 6. *Que mejor cosa tēgā de tener la paciencia.*

Chrisost. super Mattheum

§ 7. *Que el que desampara la paciencia y da mal por mal, recibe doble daño.*

Luca. 21.

en alguna de las otras virtudes, sino en sola la paciencia. Sobre lo qual dize la Glosa. La paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes. En ella las animas que posseen los cuerpos, posseemos las animas, quando có la razon regimos a essas mesmas animas para que ayan de padecer. La verdadera paciencia es, los males agenos que nos son hechos, suffrillos con ygual coraçon y anima, y contra aquel que nos haze mal, no nos mouer con dolor y pena, ni menos dessseo de vengança. La paciencia en las tribulaciones, miserias y trabajos desta presente vida, es, la que perfecciona nuestro padecer, da merito y alcança premio para nuestras obras. De donde Origenes dize. Con verdad cosa de summa y encumbrada paciencia es, suffrir los mouimientos y injurias de los insipientes y menos sabios. Y en otra parte el mesmo Origenes dize. Esse con verdad es el camino, el qual Christo nuestro redemptor abrio y manifesto a sus herederos, para que no con la fortaleza ni por la sabiduria, sino por la humildad sean leuantados y ensalçados, y para que por paciencia de las tribulaciones consigan y alcancen la gloria de la eterna heredad. Assi yo considerando los bienes que de las tribulaciones y trabajos se conseguian y alcançauan, fortalecidos con la paciencia, dixe, que querria mas la ligatura y atamiento de Isaac, que la soltura y desembol tura de Esau. Assi mesmo no me apartando desta voluntad y querer, de nuevo quiero, y queriendo digo, que

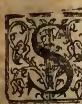
Glos. ordi. §. 5. Consolaps ... paciencia es ra yz y guarda de todas las virtudes.

Orig. li. 1. ... ultima.

Orig. li. 7. sup. ... cap. ad Rom.

Mas querria la seruidumbre de Iacob,
Que el señorio de Nabuchodonosor.

CAPITVLO PRIMERO y principal, de los bienes que en la seruidumbre de Iacob procedieron: y de los males que del señorio de Nabuchodonosor sucedieron.



SI BIEN se ha mirado, en el capitulo precedente (el primero dela antepassada hystoria) diximos, como Iacob fue hijo del patriarcha Isaac y de su muger Rebecca. Lo que al presente hemos de ver y declarar, es la seruidumbre y trabajos de Iacob, y los prouechos que della se siguieron, por donde se conozca y manifiestamente vea, ser mejor la seruidumbre de Iacob, que el señorio de Nabuchodonosor. Para dar entero conocimiento de lo que auemos propuesto, es de saber, que despues que Iacob compro a su hermano Esau el mayorazgo por las lantejas, y le hurto la bendicion (segun arriba declaramos) Esau cobro muy gran odio contra su hermano Iacob. Lo qual como la madre Rebecca conociesse y supiesse por cierta sciencia, por que era muy solicita y cuydadosa de lo que tocaua al bien de su hijo Iacob, tomandole a parte dixole. Mire hijo mio que tu hermano Esau te amenaza, que te ha de matar: pues que assi es, oye mi voz y toma mi consejo, y leuantate, huye y vete a Laban mi hermano, que mora en Aran, y moraras con el por algunos dias, hasta que descanse el furor de tu hermano, y cesse su indignacion y saña, y se le oluide lo que contra el has hecho: despues yo embiare por ti, y te traere de alla para aca. Por q̃ tengo de ser desamparada

Genes. 27. c. 1. De lo q̃ Rebeca hablã do cõ su hijo Iacob le dixo.

parada de ambos a dos hijos en vn mesmo dia? Como si dixera: Si te acomete para auerte de herir y matar, tu te pondras en defensa, y podra ser que ambos a dos murays juntamente: y ya que el vno quede viuo, terna necessidad de se ausentar, echar a huyr, y andar fugitiuo, por donde yo carecere de ambos a dos: por lo qual hijo mio pon por obra lo que te mando. Rebecca para tener mejor color y ocasion de embiar a su hijo Iacob a casa de su hermano Laban en Aran, dixo a su marido Isaac. Si mi hijo Iacob tomare muger de las desta tierra y de su generacion, no quiero mas viuir, ni por solo vn dia. Quiso dezir como si mas claro dixera. Si quieres mi vida y viuir, embiale a casa de mi hermano Labã, para que alla tome muger. Como Isaac oyesse lo que Rebecca su muger dezia, llamando a Iacob, echole la bendicion, y juntamente le mando diziendo. No quieras tomar muger de la generacion de Chanaam, mas parte te y ve a Mesopotamia de Siria a la casa de Bathuel padre de tu madre, y toma alli muger delas hijas de Laban. Dios todo poderoso te bendiga y te haga crecer y te multiplique, para que seas en grandes cõpañas de pueblos, y te de las bendiciones de Abraham, y a tu prosapia y generacion despues de ti, para que posseas la tierra de tu peregrinacion, la qual prometio a tu aguelo. Queriendo Iacob cumplir el mandamiento paterno, tomando su camino para Mesopotamia, saliendo de Bersabe caminaua para Arán. Como viniesse a vn cãpo cerca de vna ciudad, y quisiesse descãsar alli en aquel mesmo lugar despues depuesto el Sol, ya que se acercaua la noche, tomo delas piedras q̃ alli estauan, y poniendolas debaxo de su cabeça en lugar de almohadas, durmio en aquel lugar. La causa por que Iacob durmio en el campo fue (segun dize Iosepho) por q̃ tenia por sospechosos a los moradores delas ciudades por su gran malicia, y assi de noche moraua y dormia en los campos cerca delas ciudades. Estando pues durmiendo, vio en sueños vna escalera q̃ estaua assentada en la tierra, y la cumbre y altura della q̃ llegaua a lo alto del cielo, y vio que los Angeles subian y descendian por ella, y al señor que estaua junto cõ la escalera, y que le dezia. Yo soy señor y Dios de Abrahã tu padre, y de Isaac. La tierra en que duermes yo te la dare, y a tu prosapia y generacion despues de ti, y sera tu generaciõ como el poluo dela tierra mucha sin numero ni cuẽto: seras estendido dende Oriente a Occidẽte, y Setẽtrion, y a la parte de medio dia. Quiso dar a entender en esto que le dezia, que se auia de estender su prosapia y generaciõ por todo el mundo, que se comprehẽde en estas quatro partes. Y dixo mas. En ti y en tu generacion seran benditos todos los tribus de la tierra, y yo sere tu guarda y protector dõde quiera que fueres: y yo te boluere a esta tierra: y no te dexare hasta que ponga por obra y cumpla todas las cosas que te tengo dicho. Leuantandose el gran Patriarcha Iacob de mañana, tomo la piedra que auia puesto debaxo de su cabeça, y leuantola en titulo, y derramo azeyte sobre ella. El leuantar la piedra en titulo, fue leuantalla en señal de las cosas ante dichas, y de la diuina reuelacion que alli le auia sido hecha, y en señal de lo que estaua por venir, conuiene saber, de la fundacion del Templo, y passion de Christo nuestro redemptor. Hizo assi mesmo vn voto, diziendo. Si el Señor estuuiere conmigo, y me guardare en el camino q̃ voy, y me diere pã para comer, y vestidura para vestir (quiso dezir, de comer y vestir) y me boluiere con prosperidad y prosperamente a casa de mi padre, el Señor sera mi Dios, y a el solo adorare y seruire. Esto q̃ aqui dize el gran patriarcha, parece cosa ridicula y de burla, por que el voto no es de las cosas q̃ son de necessidad para la saluacion. Ridiculosa cosa y de burla seria vno prometer a otro, aquello a que le es obligado de necessidad. El voto propriamente es prometimiento y promessa hecha a Dios de cosas buenas, que son de voluntaria perficiõ, sin las quales alguno se puede saluar, como de obediencia, castidad, y pobreza, sin cuyos votos se puede el hombre saluar. A esto se responde, que el gran patriarcha Iacob

§.2. Como Isaac hablo a su hijo Iacob, y le mãdo yr a Mesopotamia.

Iosephus de antiqui.

§.3. Como el patriarca Iacob dormia en el cãpo, y por q̃, y como vio vna escalera.

§.4. De vn voto q̃ hizo Iacob.

§.5. Voto q̃ cosa sea propriamente.

Iacob no hizo voto que el Señor fuesse su Dios, por que esto no cae debaxo de voto como lea de necessidad para la saluacion. Mas hizo voto q̃ le reconoceria por Dios, y ser Dios verdadero, haziendole vn especial culto y honra, y vn nueuo modo y manera como fuesse seruido, acatado, y honrrado, lo qual era seruicio de voluntaria perficion y supererogacion, como no se obliga el Religioso de seruir a Dios, en obediencia, sin proprio, y en castidad, alas quales cosas no era obligado de necessidad para la saluacion. De donde parece que el voto del patriarcha fue licito y bien hecho. Añadio mas Iacob y dixo. Esta piedra que he leuantado en titulo, sera llamada casa de Dios. Dixo esto, lo vno por que alli fue despues fundado el Templo. Lo otro por que el Patriarcha Iacob en su buelta y quando boluiesse, entendia y era su intencion offrecer alli oblaciones, offrendas y sacrificios, como en lugar deputado para honra y culto diuino, que comunmente se llama casa y templo de Dios. Donde endereçando su habla a Dios nuestro señor, dixo. De todas las cosas que, señor, me dieres te offrecere los diezmos y decimas partes dellas. Esto cumplio despues Iacob, como parece en el Genesis.

Genes. 35.

¶CAPITVLO. II. COMO EL patriarcha Iacob cō grandes trabajos llego a la parte Oriental, donde hallo vn pozo: y de lo que alli passo.

§. 1. Como Iacob llego a vn pozo q̄ estaua cerrado con vna piedra y la quito.

CAMINANDO pues el patriarcha (aunq̃ no sin grandes trabajos) llego a la tierra Oriental, y vio en el campo vn pozo, y que tres rebaños de ganado esta uan echados cerca del pozo, por que de alli bebian los brutos animales, el qual estaua cerrado y cubierto con vna muy gran piedra. Por que era costumbre, que allegados y juntos todos los ganados y ouejas, reboluer y quitar aquella piedra para que beuiessen: y despues que vuiessen beuido, tornalla a poner encima y cerrar el pozo. Llegando alli Iacob, pregunto a los pastores diziendo. Donde soys hermanos? Los quales respondiendo dixeron: De Aran. A los quales tornando a preguntar, dixo: Por ventura conoceys a Laban hijo de Nachor? Esto es, a su nieto de Nachor, por que Laban era hijo de Bathuel su hijo: mas nombro a Nachor y no a Bathuel, por que era cabeça de todo su linage en aquella tierra y lugar, como lo era Abraham en el otro lado y parte de aquella tierra. Al qual respondieron diziendo. Muy bien le conocemos. Pregunto mas Iacob. Por ventura sabeys si esta bueno y sano? Respondieron. Si, muy bueno y sano esta. Y añadieron diziendo. Veys alli a Rachel su hija, que viene cō su ganado para darle de beuer. Hablando despues Iacob con los pastores, dixoles. Aun muy gran parte ay del dia, dad de beuer a los ganados, y tornadlos a pacer y apacentar. Respondieron los pastores. No lo podemos hazer hasta que todo el ganado este junto, y quitemos la piedra de sobre la boca del pozo, y demos de beuer al ganado. Estando hablando Iacob estas cosas con los pastores, y los pastores con el, vino la muy hermosa y no menos honesta Rachel con las ouejas de su padre Laban, por que ella guardaua y apacentaua el ganado de su padre. Como Iacob vio que era su prima, hija de su tio Laban, juntamente con los pastores, quito la piedra de sobre el pozo con la qual estaua cerrado. Dando de beuer al ganado, hablando con Rachel, diole noticia como era su primo, hijo de Rebecca su tia, y besola de beso de paz: y leuantando la voz, lloro muy amarga y lamentablemente. Diole beso de paz, y besola segun la costumbre antigua que entre si tenian los parientes de darse besos de paz, y besarse: y aun agora se guarda y lo tienen de costumbre en algunas partes y tierras. Lloro de piedad y compassiō, por que en semejantes casos suelense commouer las entrañas a cōpassion y piedad. Mas por ventura preguntara alguno y querra saber, como las mugeres sean mas promptas y aparejadas a llorar y a lagrimas q̃ los

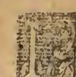
§. 2. Como Iacob hablo cō Rachel, y de lo que le dixo.

los varones, parece que deuiera dezir y ex
§ 3. plicar la sagrada escriptura, auer tambien
Como lloro Iacob, y por q̃ causa y razon. llorado Rachel como lloro Iacob? A esto se puede responder, q̃ por ventura fue assi q̃ lloro Rachel juntamente con Iacob, dado que no este escrito, ni dello haga mencion la sagrada escriptura, por q̃ no todas las cosas que en aquellos tiempos passauan
Nicol. sup eundē locū estan escritas: mayormente que expressando y declarando el lloro y lagrimas de Iacob, se exprime y declara el lloro y lagrimas de Rachel, por razon de la mayor promptuosidad que tienē las mugeres mas que los hombres para llorar. Dase otra causa y razon deste lloro y lagrimas de Iacob, y harto conforme a verdad, q̃ dize. Quando Iacob partio de la casa de su padre Isaac partio muy acompañado, y con gran copia y abastança de oro y plata. Traese para esto por simile y cosa semejante, q̃ quando el gran patriarcha Abraham embio a su criado Eliezer a aquella tierra a buscar muger para su hijo Isaac, embiole muy honradamente y muy acompañado con mucha gente y camellos, y con mucha y muy grā abundancia de bienes, y de oro y plata, y de otras joyas de gran estima y valor, y no en menor numero y cuento, segun parece en el Genesis, en el capitulo veynte y quatro: lo qual no se auia apartado de la memoria de su hijo Isaac, ni lo auia oluida do, quando quiso embiar a su hijo Iacob: por cuya causa y razon como Isaac fuesse muy poderoso y nō menos rico, no es cosa de creer, ni de semejante a verdad, q̃ embiasse a su proprio hijo menos honrosamēte y acompañado, q̃ Abraham auia embiado a su criado y sieruo Eliezer: por donde parece auelle embiado honrosamente y biē acompañado y cō gran abastança y copia de oro y plata. Esto creyendo ser assi, dize se que Eliphac primogenito de Esau, sobrino desse mismo Iacob, que ya era grande, de mandamiento de su padre Esau fue en seguimiento y alcance de Iacob con muy gran multitud de gente de armas, y alcançandole prendiole, mas no le mato: lo vno por q̃ (segun esta dicho) era su tio. Lo otro por que muchas y muchas vezes Iacob le auia tenido en braços quādo era niño chi- *§. 4.*
quito: mas dexole yr libre, embiandole so- *De lo q̃ acōtecio a Iacob en el camino, y como fue robado. &c.* lo y despojado de todos quantos bienes y riquezas lleuaua, assi de oro como de plata, y de las otras joyas de gran estima y valor. El gran patriarcha Iacob viendose assi despojado y solo, como ya estuuiesse lexos de casa de su padre, no quiso dar la buelta, por que por vētura no le matassen en el camino: y tambien, por que su padre Isaac viēdole que boluia assi despojado de todo quanto le auia dado, y que auia sido malamente tratado, no se turbasse, entristeciesse y recibiesse pena dello: mas prossiguiendo yendo mas adelante en su camino solo y desamparado, confiaua en la ayuda de Dios nuestro señor, que le podia dar y boluer cosas muy mas preciosas, mejores, y mayores, que se las auian quitado, como de hecho sucedio y fue assi (como adelante veremos). De donde a la buelta, viēdo que venia muy rico y no menos acompañado
dixo En mi baculo passe este Iordan, con- *Genes. 32.*
uiene saber, solo, desacōpañado y pobre, mas agora bueluo con dos cōpañias bien acompañado, rico, y honrado. Pues q̃ ansi es, como el patriarcha Iacob viesse a su prima, y no tuuiesse oro ni plata ni joyas algunas que le dar (como el sieruo de Abraham auia dado a su madre Rebecca,) acordandose desto y trayendolo a la memoria, començo a llorar y derramar muy abundātes lagrimas. Como Rachel oyesse a Iacob lo que le auia dicho, con mucha priessa fue corriendo a casa de su padre Laban para relatalle y contalle lo que passaua, y auia oydo a Iacob, y diole noticia dello. Como
Laban oyo que su sobrino Iacob hijo de *§ 5.*
su hermana venia, corrio muy presto sin *Como Labā lleuo a Iacob a su casa.* detenimiento alguno, y saliole a recebir, y abraçandole y dandole besos de paz muchas vezes, lleuole a su casa. Oydas de Laban las causas de su camino, como Iacob auia venido huyendo de casa de su padre por el odio, rancor y malquerencia q̃ contra el tenia concebido su hermano Esau, y lo que en el camino le auia acontecido, y assi mesmo que venia a tomar muger de su prosapia, generacion y parētela, dixole Laban.

Laban: Mi carne y hueſſo eres. Quiſo dezir en eſto Laban, como ſi mas claramente hablãdo cõ Iacob le dixera. Como tu ſeas de mi proſapia, linage, parentela y ſangre, coſa muy mejor es que mi hija ſea dada a ti por muger, que dalla a otro alguno. Hablo en eſta manera Laban y dixo eſto, por que en aquel tiempo no contrayan matrimonio de buena gana, ni tomauã por mugeres las eſtrañas y de otras naciones. Paſſado vn mes deſpues q̃ Iacob eſtaua en caſa de Laban, ſiruiendolelo mejor q̃ el podia, hablando con el Laban dixole. Por vẽtura por q̃ eres mi pariente y de mi linage y ſangre, has me de ſeruir embalde, gracioſamente y ſin ningun premio y galardon? Como ſi dixera. No es coſa juſta, ni nunca Dios tal quiera. Dime q̃ quieres que te de por precio, premio y galardõ de tus trabajos y ſeruicios? Tenia en aquel tiempo Laban dos hijas donzellas: la mayor ſe llamaua Lia, la qual era lagañoſa y no hermoſa: la menor ſe llamaua Rachel, la qual era muy hermoſa, honeſta, y no menos vergõçoſa, a la qual aficionado Iacob, como la amaſſe mucho, dixo a Laban. Seruir te he por tu hija menor Rachel ſiete años. Dixo que le ſeruiria por aquel largo eſpacio de tiempo por q̃ le dieſſe a ſu hija, por q̃ no tenia oro ni plata, ni otras riquezas algunas para dar en lugar de dote y caſamiento. Reſpondio Laban diziẽdo. Coſa muy mejor es q̃ te la de a ti, mas q̃ a otro varon alguno q̃ no ſea de mi generacion: quedate en mi caſa, y ſirue me cõforme al pacto y concierto q̃ has aſſentado y pueſto cõmigo, y conforme a la remuneracion y premio q̃ por tus ſeruicios has de auer, conſeguir y alcançar. Hecha la conueniencia, pacto y concierto entre ellos (como eſta dicho) ſiruio Iacob a Laban por Rachel los ſiete años que auia aſſentado con el: y por la grandeza del amor con que Iacob amaua a Rachel, parecianle los dias muy pocos.

c.6. Del pacto y cõcierto q̃ passo entre Laban y Iacob.

¶CAPITVLO. III. QVE TRATA como Iacob ſiruio a Laban ſiete años por Rachel: y como le parecian pocos.



NESTO que dize la ſagrada eſcriptura, que a Iacob le parecian los dias muy pocos, por razon del grã amor con que amaua a Rachel, parece que deuiera dezir lo contrario, por que como eſta eſcrito en los prouerbios: La eſperança que ſe prolonga y dilata, aflige y anima y da pena: y por que Iacob en premio y galardon de ſus dias y años de trabajo y ſeruicio con que ſeruia a Laban, eſperaua auer por muger a Rachel, que el mucho amaua, los dias de ſu eſperança tan prolongada y dilatada le auian de parecer muchos y no pocos? A eſta pregunta y queſtion reſponde ſant Hieronymo diziendo. En aquel lugar dela ſagrada eſcriptura, ſe toman dias por el trabajo de los dias, el qual era menoſcabado y aliuiado y ſobrelleuado y parecia pequeño, por razon del gran amor con que Iacob amaua a Rachel. Puedeſe tambien dezir y declarar eſto en otra manera. Que le parecian los dias muy pocos en comparaciõ de la coſa tan amada de Iacob, de tal modo y manera, que ſegun el gran amor con que amaua a Rachel, ſi muchos mas dias y años le demandaran que ſiruiera por ella, los acceptara y ſiruiera de muy buena gana. Mas es de notar que eſte amor de Iacob con que amaua a la muy hermoſa Rachel, no era libidinoſo ni carnal, ni que excedia los limites de la razon, por donde no era deshoneſto ni malo, ſino caſto y muy limpio, endereçado en Dios nueſtro ſeñor. Paſſados pues los ſiete años de ſeruicio, los quales con no pequeños ni pocos, ſino cõ muchos y muy grãdes trabajos auia ſeruido Iacob a Laban por Rachel, hablãdo cõ Laban, y demãdando a ſu muger, dixo. Dame mi muger, porque ya es cumplido el tiẽpo y plazo en el qual yo la auia de auer por muger y entrar a ella, ſegun el pacto y concierto que entre ti y mi eſta aſſentado. Oyendo Laban lo q̃ Iacob dezia, y viendo aſsi meſmo que era muy juſta ſu peticion y demanda, queriendo correſponder a ella (como era muy juſta razon lo hizieſſe) llamando muchas cõpañas de ſus parientes y migos

Prou 12.

c.1. Como ſe entiẽde q̃ los dias que Iacob ſiruio, le parecian pocos.

amigos para el cõbite, solennidad y regozijo de las bodas, celebrolas con mucho plazer, gozo y alegria y con muy gran solennidad. Venida la noche, ya que era tiempo de recogimiento, en el qual se auian de retraer los nouios y rezien casados a su camara y secreto retraymiento, Laban secreta, oculta y escõdidamente, tomando a la lagañosa Lia, metiola dentro de la camara y cama donde auian de reposar los rezien casados. Como Iacob segũ costumbre entrasse a Lia, auiendo con ella sus accessos matrimoniales creyendo y pensando que era su muy amada Rachel, por la qual el auia seruido a Laban: como a la mañana vio a la lagañosa Lia, quexandose de Laban su suegro por q̃ tan malamẽte le auia engañado, dixole. Que es esto que quesiste hazer y has hecho? Por ventura el pacto asiento y concierto que se assento y passo entre nosotros, no fue que me auias de dar en pago de mis seruicios y galardon de mis trabajos a Rachel: y no te serui por amor della siete años con muy grandes trabajos: por que me has burlado y tan malamente engañado? Mas por ventura ante que passemos ni vamos mas adelante, preguntara alguno y querra saber, como Iacob no conocio a Lia de noche, por que por la voz o por el tacto la pudiera conocer, mayormente como vuiesse estado, morado y conuersado con ella dentro de vna mesma casa por espacio de siete años? A esto se respõde, que en esta falta de conocimiento que Iacob no conocio a Lia, se muestra muy gran alabança de Iacob. Lo primero, por que por vẽtura en aquella noche no llego a Lia, ni la conocio de conocimiento matrimonial, mas absteniendose de su ayuntamiento, vaco a la oracion, ocupandose en ella por toda aquella noche, assi como se lee auello hecho Thobias, segun la sagrada escriptura lo manifiesta. Lo segundo, por que si llego a ella y la conocio matrimonialmẽte, no buscaua ni queria ni menos se deleytaua en palabras halagueñas, torpes, ni carnales, ni en tactos y tocamientos illicitos, malos, y feos, mas vso con ella con castidad matrimonial: por cuyas causas y razones no la conocio hasta la mañana y despues que euia amanecido, que claramente vio que no era Rachel, sino Lia. Y como de ello se quexasse a su suegro Laban porque ansi le auia burlado y engañado, respõdio Laban diziendo. No es costumbre en esta tierra de dar maridos y casar antes a las menores, que a las mayores. Pues que assi es, da fin y cabo a la hebdomada y semana destas bodas y ayuntamiẽto con Lia, esto es, a los siete dias que duraua la solennidad y regozijo de las bodas. Hablo en esta manera Laban, por que antiguamente tanto solia durar el regozijo y solennidad de las bodas, segun parece en el libro de los Iuezes, que el combite, regozijo y solennidad de las bodas de Sampson duro por espacio de siete dias. Y assi añadio Laban y dixo. Despues de acabados los siete dias, tambiẽ te dare a Rachel, con tal pacto y condiciõ, que me siruas otros siete años. Iacob oyendo lo q̃ su suegro Laban dezia, cõsintio en el matrimonio con la lagañosa Lia, y en el seruicio que de nueuo auia de seruir por Rachel. Estas cosas assi passadas como auemos relatado y contado, y assi mesmo passados los siete dias de la solennidad y regozijo con Lia, fue dada Rachel por muger a Iacob, con la qual se caso en legitimo matrimonio. Acerca deste matrimonio y casamiento de Iacob con la hermosa Rachel, mayormente acerca del tiempo en el qual le fue dada y entregada Rachel (como dize sant Hieronymo) yerran algunos, por que entienden mal este passo de la sagrada escriptura, por que entienden por la semana de los dias, los otros siete años de seruidumbre y trabajo de Iacob que siruio a Laban por su hija Rachel, en fin de los quales le fue dada y entregada en legitimo matrimonio: lo qual no fue assi como ellos juzgan y piẽsan: porq̃ luego passados los siete dias de las bodas de Lia, le fue dada y entregada Rachel, y conjunta con el, y se caso con ella por legitimo matrimonio. Estãdo pues casado Iacob (como auemos dicho) con las dos hermanas Lia y Rachel, Lia era muy fecunda y abundante en generacion de hijos, por que abundaua y tenia muchos hijos.

Margin notes:
§. 2. Como se quexo Iacob de Laban.
§. 3. Como no conocio Iacob la noche de la boda si era Rachel o Lia con la que estaua.
Thob. 8.
§. 4. De lo q̃ respõdio Labã a la quexa de Iacob.
Iudicũ. 14
Hiero. sup. hũc locum
§. 5. Q fue dada Rachel por muger a Iacob.

hijos.Rachel era infecunda,esteril y mañera,por donde no concebia ni paria, lo qual le era a ella causa de gran aflicion, dolor y pena,porque dessseaua tener hijos de su marido Iacob.La causa principal de la tristeza de Rachel y dessseo de tener hijos de su marido Iacob,era,por razon que del auia de descender Christo nuestro redemptor segũ la mortalidad de la carne. Viendo pues Rachel su infecundidad y esterilidad, y como carecia de hijos, y viendo la muy gran abundãcia y fecundidad de hijos de su hermana,vuo della grã embidia, y sentia muy gran pena de su esterilidad. Para declarar este modo y manera como Rachel vuo embidia de su hermana Lia, es de saber, que embidia se toma en dos maneras. Tomase en la primera,segun que es vicio, culpa y peccado.Esta es,tristeza del biẽ y felicidad agena,y de su buena andança. Quanto a esta manera de embidia,Rachel no vuo embidia ni tenia dolor ni tristeza del bien de su hermana Lia, doliendose y pesandole por que tenia hijos, y era muy fecunda en su generacion. Tomase en la segunda manera embidia, segun que importa y trae consigo tristeza,dolor y pena del proprio defecto y falta, en comparacion a otro alguno que no tiene el tal defecto y falta: y quanto a esta manera de embidia, Rachel vuo embidia de su hermana Lia,comparãdo su infecundidad y esterilidad a la fecundidad y abundancia de hijos de su hermana: de donde no con pequeña pena dixo a su marido Iacob. Dame hijos, sino en otra manera yo me morire. Como Iacob oyo lo que Rachel dezia,no con pequeña yra y saña (viendo que assi hablaua sin razon y tan desconcertadamente) respondio le diziendo.Por ventura estoy yo en lugar de Dios, en que te priuo del fruto de tu vientre, para que te pueda dar hijos conforme a tu dessseo y voluntad? Despues de muchos dias passados, y de muy continuas y largas oraciones y suplicaciones, que Rachel auia hecho a Dios nuestro señor, suplicandole tuuiesse por bien de le dar hijos, acordose el Señor della, y oyo sus oraciones y suplicaciones, y la demanda que con tanta instancia hazia, y diole virtud para concebir y parir,y pario vn hijo. Rachel viendo que ya tenia hijo, atribuyendolo a Dios nuestro señor, dixo.El señor Dios quito de mi el oprobrio y denuesto de ser reputada, auida y tenida por esteril, infecunda y mañera. La falta de hijos en la antigua y vieja ley, era reputada por improperio y denuesto, porque esta escrito en el Deuteronomio. No aura acerca de ti esteril, assi en los hombres como en las mugeres. Nacido pues el infante,llamole y pusole nombre Ioseph, que se interpreta y quiere dezir, aumento y acrecentamiento: y dixo mas Rachel. Añada me el Señor otro hijo natural y legitimo. Y por esta causa y razon, con dessseo de auer el segundo hijo, llamo al primero Ioseph, que (como auemos dicho y declarado)quiere dezir, aumento y acrecentamiento,

§ 5. Que embidia se toma en dos maneras. *§ 6. Como Rachel pario vn hijo. al qual llamo Ioseph.* *Deute. 7.*

¶CAPITVLO. IIII. DE COMO Iacob se quiso partir de casa de su suegro Laban, y de lo que cõ el passo y le dixo acerca de su partida.



NACIDO Ioseph, dixo Iacob a Laban su suegro. Dexa me para que me buelua a mi tierra y propria patria. Dame a mis mugeres y hijos por los quales te serui, para que los lleue a mi tierra,y tenga conmigo. Tu mesmo sabes muy bien quan leal y fielmente te aya seruido, y los seruicios que te he hecho, tu eres buen testigo dellos, y los sabes muy bien. Al qual respondio Laban diziendo. Halle yo gracia en tu presencia y acatamiẽto, y hazme este plazer y merced, que te estes comigo por mas tiempo,por que por experiẽcia he hallado y experimentado que me aya Dios nuestro señor hecho muy grãdes mercedes por amor de ti. Como Iacob oyo lo que su suegro Laban dezia, respondio diziẽdo. Tu sabes como y quan bien yo te aya seruido, y quanta aya sido tu possession y ha-

§ 1. De lo q̃ dixo Iacob a Labã queriẽdose partir de su casa &c.

y hazienda de tus ouejas y ganado en mis manos quan multiplicado y aumentado aya ſido. Ante que yo vinieſſe a tu caſa muy poco tenias, y agora has ſido hecho muy rico y muy abaſtado, y echo te Dios la bendicion, aumentando tu haziẽda y ganado a la hora q̃ yo entre en tu caſa y more contigo. Pues que aſsi es, coſa muy juſta y no menos razonable es, que yo tambien en algun tiempo prouea mi caſa delas coſas que nos ſon neceſſarias para mi y para mis hijos y para mis mugeres. Hablo deſta manera Iacob, como ſi mas claramẽte dixera a Laban. No es razon que embalde y graciofamente yo te ſirua, ſin q̃ me des premio y galardon por mis trabajos con q̃ pueda proueer mi caſa de aqui adelante. Oyendo Laban lo que Iacob dezia, y viſta ſu juſta razon y demanda, queriendo aſſentar con el lo que le auia de dar de ay adelante por ſu ſeruicio y trabajo, dixo a Iacob. Que te dare en premio y galardõ de tus ſeruicios y trabajos? Dixo Laban, que te dare, como que le querria hazer alguna gracia y merced, como fueſſe al contrario, por que ſu intento y intencion era (como adelante muy clara y parentemente parecera) de defraudalle ſu premio y galardon, y de engañalle. Reſpondio Iacob diziendo: No quiero que me des coſa alguna graciofamente ni de balde: mas ſi hizieres lo que yo te pido y demando, yo te tornare a ſeruir y apacentar y guardar tu ganado. Lo que quiero que hagas y aſsientes comigo, es eſto que te dire. Rodea, cerca y mira cõ mucha diligencia todo tu ganado, y aparta todas las ouejas manchadas y de diuerſas colores a vna parte, y dexame a mi en guarda todas las que fueren de vna ſola color, totalmẽte blancas, o totalmẽte negras. Para dar mas euidente declaracion deſta peticion y demanda de Iacob, es de ſaber, q̃ las ouejas y cabras de Laban que eſtauan debaxo de la guarda de Iacob, demandaua el meſmo Iacob que fueſſen apartadas, y quitadas las que fueſſen bermejas y que tuuieſſen diuerſas y varias colores, y que las entregaſſe a guardar a ſus hijos, y que las q̃ fueſſen totalmente blancas, o totalmẽte negras, quedaſſen debaxo dela guarda de Iacob, y los corderos que dellas nacieſſen todos negros, o todos blancos, que fueſſen del meſmo Laban: y los corderos que nacieſſen bermejos, o de diuerſas colores, fueſſen de Iacob. Como Laban oyo lo que Iacob dezia, y viſto el pacto y concierto que con el ponia y aſſentaua, tuuolo por bueno, como coſa de que le venia muy gran vtilidad y prouecho: por que natural coſa es, y ſegun comun curſo de naturaleza, de las ouejas blancas ſalir blancos corderos, y de las negras negros corderos. Queriendo Laban poner por obra el pacto y concierto, luego en aquel meſmo dia aparto todo el ganado que era de vna ſola color, blanca o negra, y diolo a Iacob en guarda, y el ganado que era bermejo o mezclado de diuerſas colores y manchado, diolo a ſus proprios hijos, para que lo guardaſſen, y puſo diſtancia de termino y tierra entre el ganado que guardauan ſus hijos, y el que guardaua Iacob ſu yerno, camino y andadura de tres dias, por que los carneros y cabrones que eran manchados y de diuerſas colores que ſus hijos tenian en guarda no ſe pudieſſen juntar ni mezclar con las ouejas y ganado q̃ ſu yerno Iacob guardaua, el qual era tan ſolamẽte de vna ſola color: lo qual hizo Laban, por que las ouejas y cabras que Iacob tenia, no engendraſſen ni parieſſen corderos, ni cabritos de varias y diuerſas colores y manchados, para que aſsi adquirieſſe para ſi muy gran ganancia y aumento de ganado conforme a ſu deſſeo. Eſto aſsi paſſado, como auemos relatado y contado, por razon que Laban vſaua con ſu yerno Iacob de muchos fraudes, cautelas y engaños, y aſsi meſmo le era en cargo y deuia mucho, para ſatiſfazerſe de tantos agrauios, vſo Iacob de vna muy buena cautela, y fue, que para que las ouejas y cabras parieſſen los corderos y cabritos, no de vna ſola color, ſino mãchados y de diuerſas colores, que tomo vnas varas de alamos y de almendros y de platanos, y deſcortezolas, quitandoles en parte las cortezas y en parte no, de tal modo y manera, q̃ auia en ellas diuerſas colores.

§.2. De como Labã hizo nueuo pacto y cõcierto cõ Iacob porq̃ le ſirueſſe.

§.3. De lo q̃ Iacob hizo para q̃ las ouejas cõcibieſſen de diuerſas colores.

res. En las q̃ estauan descortezadas parecia la color blanca, y en las que estauã enteras y no descortezadas, quedaron verdes, y su color en perfeccion tan verde, como la tenia: y desta manera fue hecho color vario y diuerso. Estas varas assi descortezadas, y verdes puso Iacob en las canales quãdo el ganado, ouejas y cabras bebian, para que quando las ouejas y cabras viessen delãte sus ojos las varas de aquella manera quando viniessen a beuer, a la vista dellas concibiessen y pariessen corderos y cabritos de diuersas colores. Esto hazia Iacob quando era el tiẽpo primero de cõcebir el ganado, porque los corderos tempranos y primeros son mejores que los tardios y postreros. Lo qual fue hecho y passo assi, porque en el ardor del cõcebimiento de las ouejas, mirando las varas, conciben a la vista de ellas, y assi parian los corderos mãchados: y lo mesmo hazian las cabras, porq̃ parian los cabritos manchados y de diuersas colores. Quando las ouejas y cabras beuiã, los carneros y cabrones se juntauan con ellas de ayuntamiento generatiuo: las ouejas y cabras veyan las sombras dellos en el agua y las ymagines dellos de diuersas colores, y assi concebian semejantes a aquellas colores: por esta causa y razon parian los corderos y cabritos manchados y de diuersas colores. La razon desto es, por que esta virtud tiene ymaginatiua sobre el cuerpo y sobre la materia de donde se causa y haze el concebimiento, que los que son concebidos, son concebidos similes y semejantes a aquellos que con mucha atencion miran y cõsideran en el vltimo y postrimero ayũtamiento quãdo se haze el concebimiento y generacion. Donde sant Hieronymo a este proposito pone vna cosa a mi ver digna de notar, y vn exempo, q̃ no luego se auia de apartar de la memoria, mayormẽte a las mugeres casadas: y fue el caso en esta manera. Auia vna dueña muy honrada y no menos virtuosa, casta, limpia, honesta, muy leal a su marido, la qual era muy hermosa: su marido assi mesmo gentilhombre hermoso y de buen parecer. Acontecio q̃ esta buena dueña concibio de su proprio marido: y al tiempo del parto pario vn negro, vn Etiope muy feo y de mal parecer. Visto del marido el Etiopio tan feo y negro, fue acusada de su marido de adulterio la muy honesta y casta dueña, y no menos leal a su marido. Y como segun su muy buena relacion y fama por otra parte no se sospechasse ni presumiesse della cosa alguna fea ni mala, presentada delante del juez, ya que querian dar y pronunciar cõtra ella la sentencia, y condenalla por adultera, fue librada en esta manera. Quintiliano oyendo la buena relacion y fama de aquella buena dueña, y como era acusada de adulterio, y condenada por ello, como fuesse muy sabio, hizo buscar, inquirir y mirar con muy grã diligencia la camara y cama de la buena y honesta dueña, y leal muger a su marido, para ver si por vẽtura estaua en ella semejante ymagen y figura que aquella: y como fuesse hallada pintada en vn tapiz, fue librada la buena dueña, y manifestada su lealtad y innocencia. Otra cosa muy similima y semejante a esta se escriue auer hecho Ypocras medico: y fue el caso y passo en esta manera. Vna muger casada pario vn niño muy hermoso y muy dessemejante a sus padres, por que ellos eran feos y de no buen parecer. Acusada la muger de adulterio, por que siendo ellos tan feos auia parido hijo tan hermoso, agraciado, y de buen parecer: como viniesse a noticia de Ypocras medico, hizo cõ mucha diligencia buscar y inquirir en la camara de aq̃lla muger, si por ventura auia semejãte figura y ymagen q̃ aquella del niño q̃ la muger auia parido: la qual como fuesse hallada debuxada y pintada en vna pared, fue libre la muger del crimẽ de adulterio que le era injustamente impuesto, y assi mesmo dela pena q̃ le era deuida. Conforme a esto q̃ esta dicho ponia Iacob las varas en las canales (como auemos dicho) De aqui se collige y manifiesta, que Iacob era hombre sabio enel conocimiento delas virtudes naturales. Dizen assi mesmo, que el Angel del Señor le mostro y manifesto aquella arte, modo, y manera de poner aq̃llas varas. Lo qual aun parece sentir y mostrar

§ 4. Como las ouejas q̃ la obguarda ua parian los corderos d diuersas colores.

Hiero. sup hebrai. quæst.

Nota. Exemplo.

§ 5. Como fuerõ libradas dos mugeres q̃ eran acusadas d adulterio.

Ypocras. in lib. de vita phisi. c. 45.

Gene. 31.

§.6. Porq̃ Iacob vsò de esta cautela y prudencia

strar la sagrada escriptura en aquello q̃ el Angel mostro en sueños y vision q̃ se juntauan los carneros y cabrones con las ouejas y cabras en ayuntamiento generatiuo, los quales erã de diuersas colores y mãchados. Manifiestase aqui assi mesmo, como nõ pecco Iacob atrayẽdo y adquiriẽdo para si, lo q̃ era deuido: lo qual hizo con muy gran prudencia, astucia, y sagacidad: y mayormente q̃ parece auello hecho por reuelacion del Angel q̃ se lo reuelo. Estas cosas assi passadas, Iacob quãdo eran tardios los ayuntamiẽtos en los quales se auiã de juntar los carneros y cabrones con las ouejas y cabras, no ponia las varas: de donde fueron de Laban las q̃ eran tardias y de vna sola color, y de Iacob las tempranas, y de la primauera y tiempo primero, las quales eran de diuersas colores. No obstante que Laban por diez vezes defraudo y engaño a Iacob en su premio y galardon (por que vnas vezes dezia Laban q̃ las mãchadas le pertenecian a el, y otras q̃ la de vna sola color) fue hecho Iacob muy rico en muy excessiuo grado y manera, y tuuo muchos rebaños de ganados, assi de ouejas como de cabras, corderos y cabritos: assi mesmo de sieruos y criados gran familia, y de camellos y bestias asnales en gran manera muchas en gran copia y numero. Los hijos de Laban, cuñados de Iacob, viendole tã rico y hazendado, murmurauan del diziendo,

§.7. Como los hijos de Labã murmurauã cõtra Iacob.

Tomo y vsurpo para si Iacob todas las cosas que eran de nuestro padre y de su facultad, possession y hazienda, y se ha hecho muy rico, inclito, glorioso, preclaro, y digno de ser estimado y honrado. Laban assi mesmo no miraua cõ buen rostro a Iacob como solia y lo tenia de costumbre, y segũ que ante lo solia hazer.

¶CAPITVLO. V. COMO EL Angel del Señor mando a Iacob que se boluiesse a su propria tierra.



ESTAS cosas assi passadas, como auemos relatado y cõtado, mandole el señor Dios q̃ se boluiesse a tu tierra, diziendo. Bueluete a la tierra de tus padres y a tu prosapia y generacion, q̃ yo sere contigo. Como Iacob oyesse lo que los hijos de Laban cuñados suyos dezia, y viesse assi mesmo que su suegro no le miraua con tan buen rostro como solia, y sobre todo esto lo que el Señor le mandaua acerca de su buelta a su propria tierra y patria: embio a llamar a sus dos mugeres Rachel y Lia, para que saliessen al campo donde el estaua apacentando y guardando su ganado. Las quales como viessen el mandamiẽto de su marido, y luego sin tardança ni dilacion alguna viniessen donde estaua Iacob, hablãdo con ellas dixoles. Veo q̃ vuestro padre no me mira cõ buen rostro como solia ante de agora y en el tiempo passado, y no se que sea la causa desto, por que yo nunca le offendi en cosa alguna. El Dios de mi padre estuuo siempre conmigo, y vos otras mesmas sabeys como con todas mis fuerças yo aya trabajado y seruido a vuestro padre. Mas vuestro padre me engaño y mudo mi merced y galardon de mis seruicios y trabajos por diez vezes: mas no le dexo el Señor que en cosa alguna me perjudicasse, empeciesse, ni dañasse. Quando dezia, Los corderos y cabritos que naciere de diuersas colores, seã tuyos, por tu galardon y premio de tus trabajos: pariã todas las ouejas y cabras los corderos y cabritos de diuersas colores. Quando por el cõtrario dezia, Las blancas y de vna sola color seran para ti: todas las ouejas y cabras parian blancos: tomo el Dios de mi padre la substãcia de vuestro padre, y diomela a mi. Mas preguntara alguno con justa causa y razon: como pudo ser verdad esto q̃ aqui dize Iacob, q̃ Labã le aya engañado y mudado su merced, premio, y galardon diez vezes, como no aya estado con el despues q̃ passo el pacto y cõcierto del ganado entre el y Laban, sino seys años? A esto se responde, q̃ muy bien le pudo defraudar y mudar su galardon tantas vezes, por q̃ en aquella tierra las ouejas parẽ dos vezes en el año, por donde lo pudo muy bien hazer, como de hecho lo hizo. Dixo estas cosas Iacob y hablo enesta manera a Rachel y a

§.1. De como Iacob embio a llamar al cãpo donde el estaua a sus mugeres Rachel y Lia, y de lo q̃ les dixo.

y a Lia sus mugeres quando se queria partir de Laban su suegro, y boluerse a su tierra, para tomar su parecer y cōsentimiēto, por q̄ sin ellas no se podia partir ni ausentar de aquella tierra. A esto q̄ Iacob dixo a sus mugeres, oyendolo ellas, respondieron (como dize la sagrada escriptura) Rachel y Lia. Es aqui antepuesta Rachel a Lia, porque dado caso que fuesse la menor (como lo era) en la edad, era su principal muger. Las quales consintiendo cō su marido en la partida de aquella tierra, respondiendo a su pregunta dixeron. Por ventura tenemos alguna cosa en las facultades y heredad en la casa de nuestro padre q̄ aya quedado que nosotras podamos heredar, y q̄ sea para nuestros hijos? Hablaron y respō dieron desta manera, como si dixeran. No ay cosa alguna que aya quedado para que nosotras podamos heredar, que todo no lo aya dado a nuestros hermanos. Por ventura no nos reputo y estimo como si no fueramos sus hijas, sino vnas estrañas y no conocidas, que nos vendio a ti como si fueramos esclauas, y nos entrego en tu poder por el precio de tus seruicios? Comio nuestro precio, porque por tu seruicio, q̄ fue nuestro precio, alcāço muchas y muy grādes riquezas, de las quales viuio y sustento su vida comiendo y beuiēdo. Mas el señor Dios tomo justamente las riquezas de nuestro padre por la mayor parte, dandolas a nosotras y a nuestros hijos: por donde todas las cosas que te mando el Señor que hiziesses, haz las, y pon las luego por obra conforme a su mandamiento. Oyda Iacob la respuesta de sus mugeres, y aguardo tiempo oportuno y conueniente para su partida. Laban en aquel tiempo apartose de Iacob para exquilar y esquilmar su ganado que sus hijos trayan en guarda, que estaua apartado de Iacob espacio y camino de andadura de tres dias, segun que auemos dicho arriba. Visto Iacob tan buena disposicion, y tiempo tan apto para su partida, partiose secreta y ocultamente, sin dar parte ni noticia dello a su suegro Laban. Esto hizo Iacob con justa causa y razon: por que de los precedentes y antepassados fraudes y engaños que con el muchas vezes auia vsado, temia por ventura Laban al tiēpo de su recesso y partida, si lo supiesse, no le quitasse todo quāto tenia, y le despojasse de todos sus bienes. Y assi por esta causa y razon se leuanto muy secretamente, y puestos los infantes y a sus mugeres sobre los Camellos, partiose para su tierra. Lleuo assi mesmo Iacob toda la substancia y los ganados, y todo quanto auia adquirido y ganado en Mesopotamia, yendose para casa de su padre Isaac a la tierra de Chanaan. Partido pues Iacob (como auemos contado y relatado) con todo quāto tenia, mugeres y hijos y ganado, y passando vn rio yendo contra el monte de Galaad, fue dada relaciō y denunciado a Laban su suegro, y al tercero dia, como Iacob se auia ausentado, y yua huyēdo para su tierra y patria a casa de su padre. Como Laban lo supo, luego a la hora sin detenimiento alguno, con muy gran presteza, juntados todos sus hermanos y parientes, fue en seguimiento y alcance de Iacob, por espacio de siete dias, y alcançole en el monte de Galaad, por que alli auia Iacob assentado su tabernaculo para descanso de su persona y de los suyos, que yuan fatigados y cā sados del camino. Caminando pues Laban con no pequeño furor, yra, y saña, y con no menos aceleramiento en alcāce y seguimiēto de Iacob, como vna noche estuuiesse durmiendo y reposando en el camino, hablādole el Angel de Dios nuestro señor dixole. Guarda te que no digas ni hables palabra alguna aspera ni desabrida ni mal mirada contra Iacob. En esto que el Angel prohibio y vedo a Laban, que no solo no hiziesse alguna cosa mala ni obra penosa y peruersa cōtra Iacob, mugeres y hijos y sus cosas, mas que ni con palabras desabridas y mal miradas le injuriasse ni maltratasse, ni en cosa alguna le empeciesse, dañasse ni perjudicasse, llegado Laban al monte de Galaad donde estaua Iacob, el assi mesmo assento alli su tienda, con sus hermanos y parientes: y hablando con Iacob pacifica y blandamente, dixole. Por q̄ lo heziste assi, partiendote oculta y secretamente,

§ 2. Como respondieron Rachel y Lia a Iacob su marido.

§ 3. Como Iacob se partio secretamente de su suegro Laban.

§ 4. Como supo Labā q̄ era partido Iacob, y fue en su seguimiento.

sin darme noticia de tu partida, lleuando a mis hijas como si fueran captiuas auidas por fuerça de armas? En esto que aqui dixo Laban no dixo verdad, por que sus hijas eran ya de Iacob por derecho del matrimonio con que estauan conjuntas y casadas con el. Y dixo mas Laban. Por q̃ quesiste echar a huyr sin que yo lo supiesse, y no me dar parte ni noticia dello, para q̃ sabiendolo yo, saliera contigo por algun espacio de camino, con gozo, plazer y alegria, con cantares y instrumentos musicales? Mẽtia Laban en esto que dezia: lo qual dixo, por el temor grande que auia cobrado de lo q̃ el Señor le auia dicho en sueños quando estaua durmiendo en el camino le hablo el Angel. Y añadio mas y dixo. No permitistes que besasse a mis hijas y hijos, lo heziste cruelmente. Con verdad agora soy yo poderoso para hazerte harto mal, mas el señor Dios de tu padre me dixo ayer: Guardate no hables contra Iacob palabra alguna aspera, desabrida, ni mal mirada. A todo lo que Laban auia dicho respõdio Iacob diziendo. Si me parti sin que tu

§. 6. De lo q̃ respõdio Iacob a su suegro Laban.

lo supiesses, ni darte dello parte, fue por q̃ temi, por ventura violentamẽte y forçosamẽte me tomasses a tus hijas mis mugeres. Hablandole assi mesmo y trayendole a la memoria en lo que en su casa auia trabajado, y q̃ si algo lleuaua consigo, era premio de sus seruicios y galardon de sus trabajos muy crudos, penosos y rezios, dixo. Veynte años te serui y estuue en tu casa, los catorze por tus hijas, y los seys por tus ganados. En este tiempo tus ouejas ni tus cabras no fueron esteriles, ortuñas, ni mañeras: nũca comi los cabritos de tus ganados, nũca te mostre cosa que alguna bestia saluaje como lobo o raposa o otro animal nociuo tomasse de tu ganado, mas yo pagaua todo el daño. Si alguna cosa perecia por que me la hurtauan, tu me la demandauas y hazias pagar. De dia y de noche, cõ el resestero del Sol, y dela muy fuerte elada, andaua quemado y abrasado: apartauase el sueño de mis ojos, y andaua desuelado guardãdo tu ganado: quãdo me auias de galardonar mis seruicios y pagar mis trabajos, me engañaste, y mudaste mi premio y galardon diez vezes. Si agora el Dios de mi padre Abraham, y Dios al qual temio Isaac, no fuera en mi fauor, amparo y defensa, por ventura aun agora me despojaras de todo quãto tengo, y me en biaras desnudo a casa de mi padre: mas Dios miro mi aflicion, y el trabajo de mis manos, y te increpo y arguyo ayer, para q̃ ninguna cosa hiziesses contra mi, ni en vna sola palabra desabrida y aspera. A esto que Iacob dixo respondio Laban diziendo. Mis hijas y hijos,

§. 7. De lo q̃ dixo Laban, respõdiẽdo a Iacob.

y tu ganado, y todo quanto vees, todo es mio, por que todo descendio de mi. Mas q̃ q̃ puedo yo hazer cõtra mis hijas y nietos, q̃ no lo haga contra mi mesmo? Ven aca pues q̃ ansi es, hagamos pacto y concierto de cõfederacion y amistad entre nosotros mesmos. Hizierõ Laban y Iacob en aquel dia sus pactos y juramentos de confideracion y amistad perpetua. Y llamando Laban a sus hermanos y parientes, para que juntamẽte comiessen y bebiessen cõ ellos, hizieron vn muy solenne y gran combite, con mucho plazer, gozo y alegria. Estas cosas assi passadas, leuãtandose Laban de noche, beso a sus hijos y hijas, y echandoles la bendicion, boluiose a su lugar y tierra donde moraua. Continuando su camino el patriarcha Iacob con sus mugeres, hijos y ganado, dize la sagrada escriptura que le salieron al camino y encuentro los Angeles de Dios. Estos Angeles, segun dizen algunos, eran los Angeles que guardauan la prouincia de Siria, los quales auiã traydo a Iacob hasta aquel lugar, que era fin y termino de la prouincia de Siria. Y entonces los Angeles que presidian y guardauã a la otra prouincia que estaua conjunta, y partia termino con la de Siria, le salieron al camino y encuentro para le lleuar a su tierra. Otros dizen, que por q̃ Iacob temia aun a su hermano Esau, los Angeles que le aparecieron fueron para darle animo y esfuerço contra el temor y miedo de su hermano Esau. De donde quãdo el patriarcha Iacob los vio, dixo. Huestes de gente de armas y reales de Dios son estos: y assi al lugar donde le aparecieron le llamo y puso por nombre

§. 8. Como los Angeles salierẽ al camino a Iacob, y q̃ Angeles eran.

bre Manaim, que se interpreta y quiere dezer, hazes, o batallas de gente armada.

¶CAPITVLO. VI DE COMO Iacob embio sus mensajeros a su hermano Esau, para denuncialle su venida.

DESPVES destas cosas assi passadas (como auemos contado y relatado) embio Iacob sus mensajeros a su hermano Esau, para que de su parte le denunciassen su venida. Hizo esto Iacob, por que no obstante y dado que auia sido confortado del Angel quando le aparecio, y en el camino de los otros Angeles que le salieron al encuentro, temio como hombre. La causa de su temor fue: lo vno, por que sabia que le auia offendido en lo del mayorazgo que le compro, y por las bendiciones q le hurto. Lo otro, por que auia morado con Laban su suegro por largo tiempo, el qual era ydolatra, de cuya cohabitacion y morada pudiera auer incurrido en alguna offensa: por cuya causa y razon temia: por que las promissiones diuinas communmente se hã de entender debaxo de condicion: conuiene saber, si aquel al qual son hechas haga su deuer, y lo que es obligado acerca de Dios nuestro señor. Y por que Iacob no sabia si en alguna cosa auia offendido a Dios, temia: o por ventura no vuiesse dexado de hazer lo que era de su parte, y todo aquello a que era obligado.

Embio Iacob sus mensajeros a Esau, por q (como diximos) auia de passar por su tierra, lo qual no podia hazer sin que su hermano lo supiesse, y viniesse a su noticia. Y embiando los mensajeros, embio juntamẽte presentes para aplacalle y ganalle la voluntad. Como los mensajeros boluieron a Iacob, dixeronle. Fuymos a tu hermano Esau con la embaxada que nos embiaste, y el huelga de tu venida: y mira que te sale a recebir con quatrocientos varones muy acompañado. Estos quatrocietos varones auia Esau lleuado consigo, por que si le paresciesse que le conuenia lleualle captiuo,

§.1. Como Esau salio a recebir a su hermano Iacob.

le pudiesse facilmente lleuar: y si le paresciesse lo contrario, alomenos le mostrasse su gran poder. Oyendo Iacob q su hermano Esau venia cõ tanta copia de gente, temio muy mucho: y espantado, diuidio y repartio el pueblo que estaua con el en dos partes, y assi mesmo repartio los rebaños del ganado, las ouejas suyas y Camellos en otras dos partes, diziendo. Si viniere Esau a la vna parte de gente y ganado, y la hiriere, desbaratare, y maltratare, saluarse ha la otra parte, y no perecera todo juntamẽte. Hablo Iacob desta manera, y dixo esto: lo vno, por que desbaratando, maltratãdo y hiriendo Esau en la vna parte de la gente y ganado, ocupado en el despojo, entretãto se saluasse la otra parte de la gente y ganado. Lo otro, por que por ventura contento y satisfecho de la matança que vuiesse hecho en la vna parte, y harto del despojo della, perdonaria ala otra. Sabia assi mesmo Iacob, que dado que Dios nuestro señor aya ordenado y determinado alguna cosa, quiere ser rogado para que lo ponga en execucion, orando y rogando a Dios, dixo Señor Dios de mi padre Abraham, y de mi padre Isaac, señor que me dixiste y mandaste, Bueluete a tu tierra, y al lugar de tu natiuidad, y yo lo hare muy bien contigo: señor yo no soy digno ni merescedor de la menor merced de quãtas me has hecho, librame de la mano de mi hermano Esau, por que cõ estremo grado temo por ventura viniendo, hiera, maltrate, y mate alas madres con los hijos. Tu señor dixiste q me auias de hazer mucho biẽ y merced, y que auias de dilatar y multiplicar mi generacion como la arena de la mar, que por su gran multitud no se puede cõtar. Acabada Iacob su oracion, queriendo hazer todo lo que era de su parte para aplacar a su hermano Esau, dexando y encomendando lo demas a la disposiciõ diuina, aparto de todo el ganado, de ouejas, cabras, cabritos, vacas, camellos, toros, otras bestias con sus hijos, vn muy solenne y gran presente, y embiole con sus criados a su hermano Esau, diziendo acerca de si mesmo. Aplacalle he con dones y

§.2. De vna oracion que hizo Iacob a Dios nuestro señor.

§.3. Del presente q Iacob embio a su hermano Esau.

presentes qne yran delãte de mi, y despues llegare yo y le vere, por ventura me sera propicio y piadoso. Yendo pues delãte de Iacob sus criados con aquel solenne presente, que de todo ganado passauã de mas de quinientas y cincuenta cabeças, leuantando sus ojos, vio a su hermano Esau que venia con quatrocientos varones (como auemos dicho:) y como Esau viniesse y se acercasse, poniẽdo Iacob las rodillas en tierra, adorole siete vezes, inclinando la cabeça hasta que llego su hermano Esau. Adorole de adoracion Dulia, que es vna manera de reuerencia que se haze a las personas de gran dignidad y merecimiento: lo qual hizo, por que era primogenito quanto a la edad, dado que por diuina disposiciõ y ordenacion, la dignidad de la primogenitura auia sido traspassada a este mesmo Iacob. Corriendo Esau y saliendo al encuentro y camino a su hermano Iacob, abraçole, y apartando el cuello, besole llorando muy abundantemente de sus ojos. Esto hizo Esau, por que por diuinal ordenacion, todo su odio, rancor, y malquerencia, se auia mudado en piedad y mãsedumbre para cõ Iacob. Donde hablando Iacob con Esau, le dixo. Con verdad te digo, que vi tu cara como si viera la cara de Dios. Dixo esto Iacob, por que assi le auia visto pacifico y manso como Angel que hablando en persona de Dios le cõsolaua. Recebido Iacob de Esau con gran mansedumbre y amicable fraternidad, en aquel mesmo dia que le salio a recebir, se boluio Esau a Seyr, lugar de su habitacion y morada. Despedido Iacob de su hermano Esau, vino a Socoth, donde despues de edificada casa, afixadas y assentadas sus tiendas, llamo aquel lugar Socoth, que se interpreta y quiere dezir tabernaculos. De alli partio Iacob para Salen ciudad de los de Sichen, ꝗ esta assentada en la tierra de Chanaan, donde cõpro vn campo junto con la ciudad: y alli moro despues que boluio de Mesopotamia de Siria: y alli en aquel campo assento su tabernaculo, en el qual moraua. Alli assi mesmo leuanto vn Altar para immolar y sacrificar a Dios sacrificio y offrenda, y inuoco y llamo sobre el al muy fuerte y no menos poderoso Dios de Israel. Todo esto hizo Iacob en reconocimiento de la bondad diuina, dando gracias a Dios, que en la peregrinacion y destierro le auia aumentado y enriquecido, y en el campo le auia guardado de Laban que le persiguia, y de Esau que le auia salido al camino con gran multitud de gente a recebir, por ꝗ al vno dixo Dios, ꝗ no perjudicasse en cosa alguna a Iacob, ni aun cõ palabra aspera y desabrida: y al otro su yra y saña, en mãsedumbre y piedad. Por donde con muy justa causa y razon Iacob edifico y leuanto Altar, dõde sacrificãdo daua muchas gracias a Dios nuestro señor por los muchos y grandes beneficios que del auia recebido, como la sagrada escriptura lo ha mostrado y claramente manifestado.

§. 4. Como Iacob adoro a su hermano Esau, y de lo que le dixo.

§. 5. Como Iacob hizo vn altar, y para que.

¶CAPITVLO. VII. DE LOS muchos y muy grandes bienes que se siguieron de los trabajos de Iacob, y seruidumbre.



VANTOS y quan sin cuento y innumerables ayã sido los bienes y prouechos que al grã patriarcha Iacob le ayan seguido de sus trabajos y seruidũbre, no de facil los podriamos cõtar y relatar, y muy menos copilar y sumar: por que sobrando ꝗ dezir y relatar, faltaria el tiempo para lo relatar y dezir. Por que se siguio lo primero en el trabajo penoso de camino, quando quiso reposar y dormir en las piedras, las quales siendo muchas, se conuirtieron en vna que vio, y conocio el mysterio de la sanctissima Trinidad, conociendo distincion de personas con vnidad de essencia, y vnidad de essencia con distincion de personas, como adelante muy mas larga y copiosamente declararemos. Vio assi mesmo lo segundo, que no fue pequeño bien, el alto mysterio de la sanctissima Incarnaciõ del Verbo diuino, en aquello de la escalera que vio. Siguiose lo tercero, que vio a los sanctos Angeles que subian y descendian

por

por la escalera: y lo que mas y mas es, a Dios, que estaua conjunto con la escalera: el qual le hablo, y prometio de hazelle señaladas mercedes, y de dalle cosas muy grãdiosas: como despues se las dio. Siguio sele lo quarto, q̃ estando en casa de Laban en gran seruidumbre, y con no pequeños trabajos siruiendo a Laban, que por ello cõsiguio y alcãço auer por mugeres a Lia y a la muy hermosa y no menos vergonçosa Rachel. Siguiose lo quinto, la multiplicacion del ganado, por ordenacion diuina, de tal modo y manera que con estremo grado fue hecho muy rico y abastado. Siguiose lo sexto (que no es menor biẽ que el antepassado) la fertilidad y abundãcia de los hijos, que no es menor riqueza que la abundante y gran possessiõ de mundanos y temporales bienes. Siguiose lo septimo, que Dios nuestro señor se puso por su defensa, ayuda, guarda, y amparo, quando Laban con no pequeña yra y saña yua tras el para le prender, por q̃ amenazo Dios a Laban, y mandole, que no solo no le perjudicasse en cosa alguna en su persona, mugeres, hijos, y hazienda, mas que aun no le dixesse vna sola palabra de reprehension, molesta y dessabrida. Siguio sele lo octauo, que en su camino hasta llegar donde auia de habitar y morar, que los sanctos Angeles yuan en su guarda, defensa, y amparo. Siguiose lo nono, que Dios nuestro señor mudo y conuirtio la yra, furor y saña de Esau q̃ contra Iacob traya, en gran mansedumbre, piedad y lagrimas. Siguiose lo decimo, la paz, cõcordia y amistad q̃ entre Laban su suegro y el mesmo Iacob fue assentada y con juramẽto firmada, y la que con su hermano Esau quedo con cõfederacion perpetua. Lo vndecimo que mas y mas es, que se siguio el hazimiẽto de gracias, la honra y culto diuino, por que fabrico y assento altar, en el qual offrecia sus offrendas y holocaustos, donde llamaua y inuocaua al muy fuerte Dios de Israel, con culto y honra sempiterna, y para siempre duradera.

Visto (como auemos visto) quien aya sido el gran patriarcha Iacob, sus grandes trabajos, seruidumbre, las vtilidades y prouechos tantos y tan grandes que dellas se le ayan seguido, es bien que sepamos quiẽ aya sido Nabuchodonosor Rey, su primado, señorio y reyno, y los males que del se le ayan seguido.

¶CAPITVLO. VIII. QVE manifiesta quien aya sido Nabuchodonosor, y de dõde vino este nombre Nabuchodonosor.



ESTE Nabuchodonosor rey del qual al presente entiendo hablar (por que muchos fueron llamados deste nombre) es aquel del qual se escriue en el libro de Daniel propheta, cuya hystoria aqui entiendo prosseguir y declarar. Este Nabuchodonosor, segun dizen algunos chronistas y hystoriadores (y lo trae el Nicolao de Lira) fue el primero que se llamo deste nombre Nabuchodonosor. Fue llamado assi, por lo que le acontecio y sucedio en naciendo: por que luego que nacio fue echado en vn monte, y alli dexado solo y desamparado: mas, por diuinal ordenacion, que no desampara a ninguno en su tribulacion y necessidad, vino vna Cabra siluestre y dio de mamar al niño, por q̃ como dize el Propheta, Dios nuestro señor guarda alos infantes pequeños. Acontecio juntamente con esto, que vino vn Buho volando y assentose sobre vn arbol debaxo del qual estaua el niño y la Cabra dandole de mamar. Como a caso passasse vn leproso por aquel monte, marauillãdose mucho de ver alli aquel Buho, por que pocas vezes aparece de dia como sea aue nocturna, llegando alli vio a la Cabra que estaua dando de mamar al niño rezien nacido. Al qual como le tomasse, hizole criar con mucha diligencia y solicitud, y pusole nombre y llamole Nabuchodonosor, tomando y juntando el nombre de lo que auia acontecido al infante rezien nacido y quãdo fue hallado. Nabu en lengua Chaldea quiere dezir Buho. Chodo, quiere dezir Cabra. Nosor, quiere dezir

Dan 8.

Nicol. sup 1 cap. Danielis.

§.1. Como fue compuesto este nõbre Nabuchodonosor.

leproso. Assi, por que estaua el Buho en el arbol debaxo del qual estaua el infante, y por que le criaua y daua de mamar vna cabra, y por que le hallo el leproso, de todos estos estos tres nombres compuso este nõbre Nabuchodonosor, y assi fue llamado Nabuchodonosor, q̃ fue el primero deste nombre. No se engañe alguno pensando que sea aquel Nabuchodonosor, del qual se escriue en la historia de Iudith: por que aquel fue despues deste por muy largo tiẽpo. Este Nabuchodonosor de que hablamos, es llamado y se dize muy grande, por la grandeza de sus obras: por que este amplico y hizo muy grande el reyno de los Chaldeos, q̃ antes del era muy pequeño, hizole monarchia y Imperio. Este Nabuchodonosor vẽcio al rey Pharaon rey de Egipto, y tomo a toda Siria, hasta llegar a tomar a Egipto. Este queriẽdo subjetar al rey no de Iudea y hazelle su tributario, vino con muy gran exercito sobre el, y prendio al rey Ioachim rey de Iudea, lleuãdole captiuo a Babilonia, y a su madre, y a sus mugeres y hijos, y a sus eunuchos y criados, y a los juezes de la tierra, con otra muy grã multitud de gente: todos los lleuo de Hierusalem a Babilonia captiuos, y cõstituyo por rey de Iudea a Sedechias, al qual hizo jurar en el nombre del Señor, que le seruiria, daria tributo, y pagaria parias fidelissimamente en cada vn año. Mas este rey Sedechias, apartandose del juramento q̃ auia hecho y assentado con el, no queriẽdo pagar el tributo y parias a q̃ estaua obligado, vino el rey Nabuchodonosor sobre la ciudad de Hierusalem, a la qual cerco: y vinieron a tanta necessidad y hambre, q̃ las madres comian a sus proprios hijos. El rey Sedechias viendose en tanta necessidad y aprieto, echo a huyr, saliẽdose de la ciudad por vna mina que auia hecho, que llegaua harto lexos de la ciudad. Mas como esto no fuesse oculto a los Chaldeos, fueron en su seguimiento y alcance: al qual prendieron, trayendole al rey Nabuchodonosor, por que no auian osado matalle, por ser la persona que era. Como el rey Nabuchodonosor vio al rey Sedechias, hablole cõ mucha aspereza, reprehendiendole del traspassamiento de la verdad y juramento q̃ auia assentado con el: y procedio contra el por todo rigor de justicia, en su propria persona y de sus hijos, por que delãte del le mato los hijos, y a el saco los ojos, y preso y atado con cadenas le lleuo captiuo a Babilonia, destruyendo y assolando toda la ciudad de Hierusalem, hasta no quedar en ella piedra sobre piedra. Despues de todas estas cosas assi passadas, el rey Nabuchodonosor en el segundo año de su reyno despues que fue hecho monarcha y Emperador, por que ya auia tomado muchos reynos y señorios, y despues de vn año que auia tomado el reyno de Egipto, soño vn sueño, y luego que lo soño, le oluido. Es de saber, que Dios nuestro señor tiene especial prouidencia y cuydado de los Reyes, principes, y grandes señores, por que dellos depende la republica: y por esta causa algunas cosas les son a ellos mas amostradas y manifestadas que a otros algunos qualesquier que sean. Y assi mostro y manifesto Dios nuestro señor al rey Pharaon la grã hambre que auia de venir en Egipto, despues de la qual auia de suceder muy gran abundancia, segun que Ioseph se lo declaro. Assi agora Nabuchodonosor soño vn sueño, en el qual le era demostrado y manifestado lo que adelante auia de suceder, del, y de su estado y persona. El sueño que soño fue tan terrible y espantoso, q̃ le quebranto su espiritu, y fuesele de la memoria; que nunca mas se pudo acordar de lo que auia soñado, por que acabado de soñar, y acabado de oluidar, todo fue vno. El oluido se causa del mouimiẽto de los humores, por cuya razon y causa los muchachos y los muy viejos y ancianos carecen de memoria, y se les olujdã muy presto las cosas, segun dize Aristotiles. El espãto causa mouimiento de los humores: y de aqui vino oluidarse Nabuchodonosor. Antiguamente los hõbres mirauan mucho en agueros y sueños, como parece del rey Pharaon. Parece assi mesmo en el copero y panadero del mesmo Rey Pharaon, y en este Nabuchodonosor. El qual como viesse que se le

§.2. Que el rey Nabuchodonosor es llamado grande, y porque.

4 Reg. 23.

§.3 Delo que el rey Nabuchodonosor dixo al rey Sedechias, y con el saco los ojos.

§.4. Como el rey Nabuchodonosor soño vn sueño.

§.5. De donde procede y se causa el oluido. Aristot. in lib. de memo.

se le auia ydo de la memoria su sueño, fue muy solicito y cuydadoso en inquirir, escudriñar, y procurar de saber, que auia sido su sueño, y lo que por el se significaua: para lo qual mando luego llamar y conuocar a los Ariolos, Magos, y Caldeos, q̃ erã aquellos que adeuinauan en las aras y sacrificios que immolauan: y alos encantadores y que sabiã de arte magica y diabolica, para que le declarassen el sueño que auia soñado, y lo que por el se significaua y daua a entender y conjecturaua. Como conforme a su mandamiento todos viniessen

16. delante del, dixoles el Rey. Vi vn sueño, y confundido en mi anima, no se lo que vi. Dixo esto, por que del espanto grãde que vuo de la insolita y no acostumbrada vision, las fantasias fueron hechas confusas, y assi no quedo memoria distinta de la vision y de lo que auia visto, por la qual se haze que las ymagines queden distinctas en la memoria: mas acordauase confusamẽte que auia soñado, mas no lo que auia soñado: como aun aca suele acontecer en los actos humanos, que alguno en algun banquete o sala real se acuerda auer comido algunos preciosos majares y muy delicados y auer visto grandes fiestas, de torneos, justas, y juegos de cañas, mas no sabe determinadamente dezillos, contallos, ni relatallos. Assi el rey Nabuchodonosor, acordãdose confusamente q̃ auia soñado, mas no que era el sueño ni lo que auia soñado.

De lo que el rey Nabuchodonosor hizo para q̃ le declarassen lo q̃ auia soñado.

¶CAPITVLO. IX. DE LO QVE respondieron los Chaldeos, Magos, y encantadores, al rey Nabuchodonosor.

OYDA de los Chaldeos, magos, y encantadores, la demãda del Rey, respondieronle diziẽdo. Rey viue para siempre y en eterno. Hablaron desta manera para ganalle la voluntad, y porque creyan, que los hõbres virtuosos despues desta vida erã traspassados

2. Mach. 11 a la vida de los dioses y eterna. Assi hallamos auello dicho Antiocho el mancebo, de su padre el rey Antiocho muerto. Nuestro padre trasladado entre los dioses. Y assi añadieron diziendo. Di a tus sieruos el sueño, y lo q̃ soñaste, y mostrarte hemos su interpretacion, y lo que por el se significa y da a entender. A los quales respondio el Rey. El sueño se aparto de mi, y no me acuerdo ni tengo memoria delo que soñe: Si no me declararedes el sueño, y que fue lo que soñe, y lo que porel se significa, todos juntamente perecereys y morireys, y vuestras casas seran confiscadas para la corona real. Mas si me declararedes el sueño, y lo que por el se significa, ser os hã hechas muchas y muy crecidas mercedes, y dados muchos dones, y de mi recibireys muy grã honra, y sereys mucho hõrados. Pues que ansi es, declarame lo que soñe, y lo q̃ porel sueño se significa: el sueño y soltura. Al qual respondieron la segunda vez los Chaldeos, lo que antes auian dicho. Y dixoles el Rey. Cõ verdad he conocido que andays prolongando el tiempo de vuestra vida con palabras, sabiendo (como sabeys) que el sueño que soñe se aya apartado de mi memoria. Pues que ansi es, si no me declararedes el sueño, vna sera la sentẽcia de todos vosotros, firme y irreuocable, que todos juntamente morireys, y por semejante modo y manera si fingieredes alguna falsa interpretacion, conjectura, o significaciõ, no menos morireys y perecereys. Pues q̃ ansi es, dezidme el sueño entera y perfectamente, no componiẽdo ni fingiendo alguna interpretacion falsa y mentirosa. Respondieron los Chaldeos, Hablaron y respondieron estos Chaldeos, por q̃ eran los mas principales entre los que vsauan de conjecturas y adeuinanças, por que su manera de adeuinar era en alguna manera por via de razon, conuiene saber, por consideraciõ de los astros celestiales: la adeuinacion de los otros era por via supersticiosa, diabolica, peruersa, y mala. Y assi por esta causa respondieron los Chaldeos al rey diziẽdo. No ay hombre sobre la tierra que pueda cumplir lo que señor rey demandas y quieres. Dixeron que ningun hombre sobre la

6. 1. De lo q̃ dixo Nabucodonosor a los encantadores acerca de su sueño.

De lo q̃ respondierõ los adeuinos y Chaldeos al rey Nabuchodonosor.

tierra lo podia declarar, por que ponian q̃ el anima apartada del cuerpo era de mayor intelligencia que estando junta con el cuerpo, mayormente si estaua conjunta cō los dioses (como ya diximos auello dicho Antiocho el moço, de su padre el rey Antiocho muerto.) Y añadieron mas y dixeron. No ay algun rey por grande y poderoso que sea, que demande cosas semejātes de las cosas passadas a algun adeuinador, ariolo, mago, ni Chaldeo, y por consiguiēte ni tu lo deues pedir ni demandar. Y dan la razon dello diziendo. Lo que tu, Rey, demandas y quieres es cosa muy graue y ardua, que excede la virtud de todo entendimiento humano: ni se hallara alguno que lo manifieste y haga notorio en presencia del Rey, saluo los dioses, cuya cōuersacion no es con los hombres. La causa por que hablaron desta manera fue, por q̃ pusierō algunos Platonicos que los demonios tenian cuerpos aereos, como parece auello puesto Apuleyo discipulo de Platon, que dize, que los demonios son animales q̃ tienen cuerpos aereos, y en la mente racionales, eternos en el tiempo, en el animo passiuos, y assi por consiguiente en alguna manera conuersan con los hombres, De donde, segun los doctores catholicos, moran aqui con nosotros enel ayre caliginoso hasta el dia del juyzio general. Y destos demonios por arte magica puedē saber algunas cosas. Mas los dioses (cuya conuersacion no es con los hombres) son aqui llamados de los Chaldeos, las substancias totalmente apartadas, cuya sciencia dixeron los Platonicos, y aun tambien otros philosophos, que era muy mayor q̃ la delos demonios, mas que el arte magica y adiuinatiua no se estendia a procurar ni saber alguna cosa dellos. Como el Rey oyesse la respuesta de los Chaldeos, con muy gran furor y no menos saña y yra, mando que todos los sabios de Babylonia juntamente pereciessen y muriessen. Salida y dada la sentencia del Rey, aparejauan para matar a todos los sabios de Babilonia. Mas antes que vamos mas adelante, por vētura preguntara alguno y querra saber. Como esta sentēcia del

§.3. Como el rey Nabuchodonosor ayrado mādo q̃ todos los sabios muriessen, y la causa y razon desto.

Rey parezca irracionable y injusta, mayormente que ellos se escusauan cō mucha razon y suficientemente, por que dio sentencia tan cruda y rezia cōtra todos los sabios de Babylonia? A esto se responde, que la causa por que dio sentencia tan agena de piedad y tan cruel, fue, por que los que vacauan a la philosophia y a las conjecturas de las cosas que estauan por venir, y de cosas semejantes, lleuauan del Rey muy grandes acostamientos y salarios, y les era dado todo lo que auian menester, assi para comer como para vestir, por cuya causa hazian muy grandes gastos: lo qual todo pagaua la Corona Real, Y por que el rey Nabuchodonosor auia gastado mucho en sustentacion de los sabios, fue muy ayrado quando no le respondieron cōforme a su voluntad y desseo: y de la tal yra dio la sentencia tan agena de piedad, dura, y irreuocable. Esto assi passado, como entre los sabios que estauan en Babylonia, eran y no de los menores, Daniel, Ananias, Misael, y Azarias, que eran de la generaciō Hebrea y auiā sido alli lleuados captiuos de Iudea a Babylonia Fue buscado Daniel con sus compañeros, para que juntamente muriessen con los otros magos y sabios de Babylonia. Entonces Daniel no sabiendo la causa de su peligro (por que los Caldeos auian encubierto y encelado la question y preguta del Rey a Daniel y a sus compañeros, por que no fuessen preferidos a ellos en la exposicion y declaraciō del sueño y visiō) pregunto a Arioch principe de la caualleria del Rey (que auia salido con muy gran poder a executar la sentencia y matar a todos) diziendo. Por q̃ causa y razon el Rey ha dado tan cruel sentēcia y tan agena de piedad, cōtra los sabios, magos, y ariolos? Al qual respondio Arioch, dādole noticia de la causa por que el rey auia dado aquella sentencia tan rezia y irreuocable.

§.4. Como Daniel pregūto por q̃ Nabuchodonosor auia dado vna sentencia tan rezia y cruel

¶CAPITVLO. X. DE COMO Daniel entro al Rey, y le demando tiempo, y declaro el sueño, lo que significaua.

OYDA



YDA de Daniel la causa de la sentencia, luego entrādo al Rey, rogole le diesse espacio y tiempo para desatarle la interpretacion del sueño. Concedido del Rey el espacio y tiempo que Daniel demandaua, entrando en su casa en lo mas secreto della, para que ansi apartado del tumulto exterior, muy mejor pudiesse vacar a la oracion y contemplacion, oro a Dios nuestro señor cō mucha deuocion. Recurrio aqui Daniel a la oracion, deuocion, y contemplacion, para poder saber el sueño del Rey, y su interpretacion y significacion. De aqui parece, que no busco tiempo para desatar el sueño, cō fiando en su proprio ingenio, ni por via de alguna superticion, como lo hazen los agoreros y adeuinos, mas confiando de la ayuda y adiutorio diuino. Y por q̄ la oracion de muchos, mayormente buenos, sanctos, y justos, es oyda muy presto de Dios nuestro señor, junto consigo a sus compañeros, para que juntamente orassen cō el, manifestandoles lo que passaua, para que juntamente Ananias, Misael, y Azarias, orando con el, alcāçassen de Dios nuestro señor misericordia sobre este Sacramento, por que no pereciessen Daniel y sus cōpañeros con los otros sabios de Babylonia. En esto se da a entender, su oraciō ser charitatiua: por que no solo procuraua para si salud y conseruacion de vida, mas para conseruar la vida de los otros sabios, que eran sus emulos y mortales enemigos, embidiosos, que le auian muy gran embidia. Estādo Daniel de noche despues de su oracion, fuele reuelado el mysterio: esto es, el sueño del Rey oculto, y su interpretacion y significacion. Daniel no queriendo ser ingrato ni desconocido a Dios nuestro señor de la merced tan señalada que le auia hecho en declaralle el sueño, y lo que por el significaua, dandole gracias y bendiziendole, dixo. Sea el nombre de Dios bendito y alabado dende el siglo hasta el siglo: esto es, para siempre y en eterno. Por q̄ comunmente donde quiera que en el viejo testamento se dobla este nombre, siglo, importa y significa eternidad. Y dixo mas. Por q̄ la sabiduria y fortaleza son suyas. Dixo Daniel, que la sabiduria era de Dios, para disponer y ordenar en las criaturas: por q̄ obra es del sabio ordenar y disponer lo q̄ conuiene, segun dize el Philosopho. Dixo tambien, y la fortaleza que era de Dios, para poner en execucion lo que el tiene ordenado, sin que alguno le vaya a la mano, ni le pueda impedir. Dixo que la sabiduria y fortaleza eran de Dios, y la disposicion y execucion del effecto: por que del depēde y emana en los otros: y pueden ser por el impedidos cada y quando que quisiere, y como quisiere, sin contradicion alguna, Añadio mas, diziendo. El muda los tiēpos y las edades, y passa los Reynos de vna parte a otra. Esto suele acontecer muchas vezes por los peccados de los hombres, como parece en el Exodo. Dōde se dize: que los hijos de Israel tomaron el reyno de los Chananeos por los peccados dellos. Assi mesmo los Romanos tomaron el reyno de los Iudios, por la muerte de Christo. Dixo mas. El da la sabiduria a los sabios, y sciencia a los disciplinados y virtuosos. El es el que reuela las cosas profundas y escondidas, que ningun entendimiento criado por su propria virtud las puede comprehender ni alcāçar. Despues añadio y dixo mas en su oracion. A ti Dios de nuestros padres confiesso de confession de alabança, y te alabo y glorifico, por que me diste sabiduria y fortaleza, y agora me manifestaste a mi solo, lo que todos quatro te reguamos: por que me manifestaste lo que el Rey demanda, su sueño, y la interpretacion y declaracion del. Despues destas cosas assi passadas, Daniel entro a Arioch, al qual auia constituydo el Rey para que matasse a todos los sabios de Babylonia, y dixole. No mates ni destruyas a todos los sabios de Babylonia, mas meteme delante del Rey, y yo le declarare la solucion de lo que el quiere y demanda. Como Arioch oyo lo que Daniel dezia, entro luego al Rey cō muy grā presteza, y dixole. He hallado vn hombre de los hijos de la transmigracion de Iudea, el qual puede declarar la solucion de lo que el Rey

Como Daniel para orar se entro ē su casa.

§.2. De las gracias q̄ Daniel dio a Dios nuestro señor, y por que.

§.3. Como los reynos suelen passar de vna parte a otra, por los peccados de los hombres.

el Rey quiere y demanda. El Rey oydas estas palabras, mando se lo traxessen delãte: y fue traydo Daniel: al qual como vio el Rey, dixole. Piensas por ventura que verdaderamente me puedas declarar el sueño que vi, y su interpretacion? Respondio Daniel diziendo. El mysterio que el Rey pregunta, los sabios, magos, adeuinos, y los q̃ adeuinan en diuersas maneras, no lo podran manifestar al Rey: mas esta Dios en el cielo, que reuela los mysterios, que te manifesto a ti rey Nabuchodonosor las cosas que han de venir en los vltimos tiempos.

§.4. De lo q̃ el rey Nabuchodonosor dixo a Daniel acerca de la declaraciõ de su sueño.

Començando Daniel a declarar que era lo que auia soñado, y lo que por el sueño se significaua, y su interpretacion, dixo. Tu sueño y las visiones de tu cabeça, estas son. Tu, Rey, en tu estrado y cama començaste a pensar, que era lo que auia de ser adelãte despues deste tiempo. En esto que dixo, se muestra y manifiesta la reuelacion hecha a Daniel ser muy marauillosa: por q̃ no solo le fue reuelada la vision del Rey, mas aun los pensamientos del Rey, y lo que ante de la vision pensaua, lo qual era noto a solo Dios: y assi añadio y dixo. El que reuela los mysterios, te reuelo a ti, o Rey, las cosas que estan por venir, y a mi tambien me las hizo notorias y manifiestas. Y queriendo quitar de si toda vanagloria, y al rey de falsa opinion y pensamiento, dixo. Por q̃ no pienses que las cosas que estan por venir puedan ser comprehendidas y alcançadas por solicitud y diligencia humana, y esto no por la sabiduria que esta en mi, mas q̃ en todos los viuiẽtes, me ha sido reuelado este sacramento, mas por que la interpretaciõ fuesse manifiesta al Rey, y supiesses los pensamientos de tu anima. Aqui Daniel escusa a los sabios de Babylonia, y quita dellos toda manera de embidia, y q̃ no piẽse el Rey que lo que el ha de dezir, auello alcançado por su propria sabiduria.

¶CAPITVLO. XI. COMO Daniel declaro el sueño que el Rey Nabuchodonosor auia soñado, y lo que significaua.



Començando a declarar lo que el Rey auia soñado, y lo q̃ por el sueño se significaua, dixo. Tu, Rey Nabuchodonosor, veyas y aparecio casi vna estatua muy grande, y su estatura muy sublime y alta, la qual estaua delante de ti en tu presencia y acatamiento, y su vista era muy terrible y espantosa. La cabeça de esta estatua era de oro muy bueno, el pecho y braços de plata, el vientre y muslos de cobre, las piernas de hierro, los pies vna parte de hierro, y otra parte de barro. Veyas todas estas cosas hasta q̃ fue cortada vna piedra sin manos de vn monte, y hirio en los pies de la estatua, que erã de hierro y de barro, y desmenuzolos todos. Entonces juntamente fueron quebrantados el hierro, barro, cobre, plata, y oro, y bueltos en poluo y ceniza muy menuda: las quales cosas fueron arrebatadas del viento, y no fue hallado algun rastro ni lugar en ellas. La piedra que auia herido la estatua, fue hecha vn monte muy grande, y hinchio toda la tierra. Este es el sueño: y la interpretaciõ dezilla emos delãte de ti o Rey. Tu eres rey de los reyes: dixo esto, por que auia vencido muchos reyes, y los tenia debaxo de su señorio y mando por tributarios, y por q̃ era el mayor rey de todo el mundo en su tiempo. Y manifestando de donde le aya venido tanta grãdeza, añade y dize. Dios te dio reyno: conuiene saber de los Caldeos primeramente. Diote fortaleza para conquistar y vencer a los reyes tus contrarios y capitales enemigos. Diote imperio, por que te hizo Emperador y monarcha. Diote gloria, porque de muy baxo y infimo estado, por diuina disposicion y ordenacion fue leuãtado a todas estas cosas. Y por q̃ breuemẽte debaxo de pocas palabras comprehẽda mucha sentencia. Diote todas las cosas dõde miran los hijos de los hombres, las ciudades, villas y lugares, y las bestias del campo quanto a los lugares campestres, y las aues del cielo, quanto a los montes, bosques, y seluas, donde comunmẽte moran las aues: diolo todo en tu mano, debaxo de tu poderio, señorio y mando. Dixo todas estas cosas

§.1. Como el rey Nabuchodonosor vio vna estatua de diuersos metales.

§.2. Que Nabuchodonosor fue llamado rey de los reyes, y por que.

cosas para declarar la muy excessiua grandeza suya: no por que toda la tierra habitable fuesse a el subjecta, mas muy gran parte della, por que ninguno le contradezia. Començando mas en particular a declarar el sueño y vision, dixo. Pues q̃ assi es, tu eres la cabeça de oro. Esto es, tu reyno es signi-

§.3. Como Daniel declaro el significado de la estatua. Dan. 2.

ficado por aquella cabeça de oro que aparecio en aquella estatua. Y esto cõ mucha conueniencia fue significado por el oro, por las muy grandes y excessiuas riquezas de aquel Rey, las quales auia juntado en Babylonia de diuersos reynos que auia subjectado debaxo de su imperio, mando, y señorio. Y prossiguiendo la interpretaciõ y declaracion, dixo. Despues de ti leuantar se ha otro reyno menor que no el tuyo, el qual sera de plata. Es comparado a la plata, porque la plata es de menor valor y estima que el oro. Este fue el reyno de los Medos

§.4. Que el reyno de los Medos fue significado por la plata.

y Persas, el qual sucedio al reyno de los Chaldeos. Es significado aquel reyno por la plata, por que en aquel reyno se ocupauan y vacauan mucho a la sabiduria y eloquencia, que se significa por la claridad de la plata, y por su sonido, por que es muy grande y sonorosa. Y por que el reyno de los Medos y Persas primero fuerõ dos reynos, y en el vno reynaua el rey Dario, y en el otro el rey Siro, de aqui es que son significados por los braços de plata: mas por q̃ fueron conjuntos ambos los reynos, por que en el tiẽpo del rey Siro, muerto el rey Dario su abuelo, y se juntaron los reynos: de aqui es que aquellos braços estauan cõjuntos en vn pecho: de donde dixo que la estatua tenia los braços y pechos de plata. Dixo mas Daniel. Otro reyno tercero aura, q̃ sera de cobre. Este fue el reyno del gran Alexandre, y de los Griegos, el qual

§.5. Que el reyno de los Griegos es significado por el cobre.

sucedio al reyno de los Persas. Es dicho y se llama de cobre, por el sonido dela eloquẽcia de la lengua Griega, por que el cobre entre los otros metales es mas sonoroso. Este reyno ha de sobrepujar y mandar a toda la tierra. Dixo esto, por que Alexandre quasi de todos los reynos recibio tributos parias, y dones: porq̃ muchos reyes oyendo su fama, por que no fuesse a cõquistar y tomalles la tierra, le embiauã dones, offrecian presentes, y dauan parias, por el gran temor que le auian, oyendo dezir sus muy continuas y grãdes victorias. Otro reyno quarto que sucedera, sera assi como hierro fuerte. Comparalo al hierro, por que assi como el hierro deshaze, desmenuza y doma todas las cosas, assi desmenuzara y quebrãtaria todos los reynos antedichos. Este fue el reyno de los Romanos, el qual

§.6. Que el reyno de los Romanos es significado por el hierro.

sojuzgo a todos los reynos ante dichos debaxo de su imperio, mando, y señorio: y esto por tres cosas que en ellos auia, mediãte las quales vencieron todo el mundo: cõuiene saber, por sabiduria, por que regian y gouernauan los sabios: por exercicio y fuerça de armas: y por muy buen regimiẽto y gouernacion que tenian. Qualquiera hombre, de dõde quiera que fuesse, que yua a ellos, le honrauan segun su valor y merecimiento, ora fuesse en la guerra, ora en sciencia, ora en alguna arte mechanica, o en otra excellencia que tuuiesse. Por esta causa y razon muchos y muy excellentes varones de todas las partes del mundo se juntaron a su policia: y junto cõ esto, por la gran paz que tenian. Mas por que despues el reyno fue diuidido y partido en el Imperio de Cõstantinopla y de Roma, de aqui vino q̃ fue figurado en la estatua por las dos piernas de hierro. Otra cosa significa en las dos piernas de hierro, o por otra causa y razon se significa en ella: conuiene saber, por que el que era principal Emperador, tomaua consigo vn compañero para la administracion y gouernacion del Imperio: como parece de Augusto y Antonio, y de Diocleciano y Maximiano, y de otros muchos. Y dixo mas Daniel prossiguiendo la declaracion de la estatua y sueño. Con verdad en lo que viste, que de la planta del pie de hierro salian vnos dedos, parte de barro y parte de hierro, se significa la fortaleza de aquel reyno en el principio, y despues su flaqueza, y quan debil y flaco sea en el fin. Lo qual hallamos agora cumplido: por que assi como en el principio no vuo cosa mas fuerte ni mas dura q̃ el Imperio delos Romanos, assi en la fin no

aura

auia cosa mas debil y flaca que el: y esto fue por las diuisiones interiores que entre ellos auia, y por las grandes ambiciones, las quales se leuantaron entre ellos por la fuerça de las riquezas, y por la gran fortaleza y potencia secular que tenian, por las quales cosas el reyno de Romanos es casi anichilado.

§.7. Porq̄ los Romanos perdieron su reyno.

¶CAPITVLO. XII. DONDE se trata del reyno tẽporal de Christo nuestro redemptor, de donde tuuo principio y origen.

DESPVES de estas cosas dichas, añadio mas Daniel, y dixo. En los dias de aquellos Reynos leuantara Dios del cielo vn reyno, q̃ en eterno y para siẽpre no sera dissipado ni destruydo: y su reyno no sera dado a otro pueblo: deshara y consumira todos estos reynos, y el estara para siempre y en eterno. Por este reyno se entiẽde el de Christo nuestro redemptor, y de la Yglesia, que es eterno, segun aquello que esta escripto por sant Lucas, que dize, Su reyno no terna fin. El qual reyno tuuo su principio en el reyno de los Romanos, q̃ estauan en su muy grã fortaleza, por que sujetas todas las naciones al Romano Imperio, fue escripto el mũdo por mandado de Cesar Augusto Emperador Romano, en el qual tiempo nacio Christo nuestro redemptor, como lo cuenta sant Lucas. Y su reyno no sera dado a otro pueblo. Dixo esto, por que el reyno de Christo nuestro redemptor, mayormente es en el cielo, donde los ciudadanos son immortales. Y desmenuzara todos los reynos, por que en el juyzio general sera quitado todo poderio, mando, y señorio, temporal y terreno: y aun agora ay muchos y hartos reynos sojuzgados debaxo del yugo de la sancta Fe catholica. Y dixo mas al Rey. En lo segundo que viste, que fue cortada vna piedra de vn monte, sin manos, q̃ deshizo y disminuyo el barro y el hierro, cobre, plata, y hasta el oro, Dios grãde mostro y manifesto al Rey las cosas que estan por venir, y que despues han de suceder. Mas encumbrando mas este alto y grã mysterio, en esto que aqui dixo se mostraua y manifestaua el modo del nacer de Christo nuestro redemptor, el qual nacio de la virgen nuestra Señora, que es dicha monte, por la excellencia de su vida. Deste monte fue cortada la piedra: esto es, formado Christo redẽptor, que se llama y es significado por la piedra, segun parece en el Psalmo, donde dize. La piedra que reprobaron los que edificauan, fue hecha en la cabeça del angulo. Sin manos cortada: esto es, sin obra humana, mas por virtud del Spiritu sancto. La qual deshizo el barro, hierro, cobre, plata, y oro: porque por la mayor parte todos los reynos del mundo estan sujetos a Christo nuestro redemptor por la fe: y perfectissimamente estaran subjetos (como esta dicho) en el tiempo del general juyzio. Dando pues Daniel cõclusion a su declaracion, dixo. El sueño es verdadero, y la declaracion y interpretacion fiel, cierta, y verdadera. Como Nabuchodonosor oyesse todo lo que Daniel auia dicho del sueño y de su interpretacion y declaracion, cayo sobre su rostro humillandose, adoro a Daniel, reuerenciandole y acatandole, y hablando con el dixo. Con verdad vuestro Dios al qual vosotros honrays, y no a los otros dioses, es Dios de los Dioses, y señor de los reyes, que reuela los mysterios. Y da la causa, diziendo Por que pudiste abrir y manifestar este secreto sacratissimo por reuelacion. Luego el Rey leuanto en muy alto grado de honra a Daniel, y en muy encumbrada dignidad, por que le constituyo por principe sobre todas las prouincias de Babylonia para exercitar justicia: y hizole Prefecto, prefiriendole a todos los otros Prefectos, para determinar las causas grandes y arduas: y pusole por maestro para ordenar los hechos arduos y dificultosos: y esto sobre todos los sabios de Babylonia: para que las tales cosas no las hiziessen ni determinassen sin su consejo, y le diessen cuenta y razon dellas. Daniel demando al Rey que hiziesse mercedes a sus compañeros. Y el Rey puso y constituyo sobre las otras

Luca. 1.

§.1. Del Reyno de Christo tẽporal de dõde tuuo principio.

Psal. 118.

§.2. Como Nabuchodonosor oyda la declaraciõ del sueño, cayedo sobre su rostro adoro a Daniel.

otras obras dela prouincia de Babylonia a Sidrach, Misach, y Abdenago. En esto se manifiesta la muy gran fidelidad de Daniel que promouido el a las honras, no se oluido de sus compañeros, mas penso fidelissimamente como serian promouidos. Esto hizo no solamente por amor dellos, mas aun tambien por consolacion de los hijos de Israel que estauan por las prouincias derramados captiuos. Daniel estaua en la casa y palacio real, no se partiendo del lado del Rey, honrado muy familiarmēte, muy priuado del Rey.

¶CAPITVLO. XIII. QVE trata como Nabuchonodosor hizo vna estatua de oro, plata. &c. en que fuesse adorado y reuerenciado.

DESPVES destas cosas assi passadas, como auemos relatado y contado, el rey Nabuchodonosor hecho ingrato y desconocido de los muy grandes y muy crecidos beneficios y mercedes q̃ de Dios nuestro señor auia recebido: por que le leuanto y ensalço de no nada, de muy infimo y baxo estado, en muy alta dignidad y cumbre de honra, haziendole Rey, Emperador y Monarcha de tantos reynos, concediendole muchas y muy grandes victorias, sojuzgando debaxo de su imperio y mando muchos Reyes, reynos y señorios: mostrādole assi mesmo la differēcia de los reynos que despues del suyo auian de suceder: de donde auia de dar gracias a Dios, y se auia de humillar, reconociēdo que todo le auia venido de la mano de Dios nuestro señor al qual auia de honrar, seruir, y acatar, leuātandose en soberuia quiso vsurpar la honra diuina, y adorarse como Dios, y ser por tal auido y tenido: para lo qual poner por obra (como dize la sagrada escriptura) hizo vna estatua de oro muy grande, de altura de sesenta codos, y de anchura de seys codos, la qual puso en el campo de Duran, de la prouincia de Babylonia, para que en ella fuesse adorado. Semejante cosa q̃ esta se lee de Gayo Emperador Romano (como dize Iosepho) que embio su simulacro y estatua por todo su Imperio, para que en ella fuesse adorado, reuerenciado, y acatado. Es de creer que para hazer tales cosas como estas, tan abominables, que los hombres eran induzidos a ellas por algunas respuestas dadas por los demonios cō prometimientos, con los quales trabajauan por induzir a los hombres a ydolatrar. Assi el rey Nabuchodonosor hizo la estatua, para que en ella (como diximos) fuesse adorado y reuerenciado como Dios. Para la dedicacion de la estatua embio el Rey embaxadores por todo su Imperio, para llamar y cōuocar los varones nobles, y los cōsiliarios y juezes, y los capitanes de las capitanias de su exercito, y los cogedores de los tributos Reales y Imperiales, y los mas nobles de todo su Imperio, mādo, y señorio: y los Prefectos, a aquellos que estauan preferidos a otros muchos: y a los principes delas regiones, para que conuiniessen y se juntassen a la dedicacion de la estatua, la qual auia leuantado Nabuchodonosor, para q̃ en ella fuesse reuerenciado, acatado, y adorado como Dios. Todos estos mas principales del Imperio fueron primeramente llamados y conuocados a la adoracion de la estatua, para que consintiendo ellos con el Rey en cosa tā fea, abominable y nefanda, los otros plebeyos y menores por temor de la muerte, y induzidos y prouocados por exemplo de los mas principales, muy facilmente fuessen inclinados y atraydos a la voluntad del Rey, y assi a adorar la estatua segun que el lo queria y mandaua, so pena de muerte. Congregados todos y juntos delante la estatua, la qual auia puesto el rey Nabuchodonosor para que en ella fuesse adorado, reuerēciado y acatado, estaua vn pregonero el qual a muy alta voz pregonaua la pena que se auia de dar al q̃ no adorasse la estatua, diziendo. A vosotros se dize y a vosotros se manda los pueblos, esto es, a los principes de todas las naciones, y alos tribus y lenguas: dixo esto, por que estauan alli hombres de diuersas naciones y lenguas. A la hora que oyeredes el sonido

Daniel. 3. *§ 3.* *Como Nabuchodonosor hizo vna estatua en la qual fuesse adorado.*

Iosephus. libr. 18. de antiq. c. 9

§ 4. *Como para la dedicaciō dla estatua hizo llamar muchas y diuersas gentes.*

§ 5. *Como mando pregonar Nabuchodonosor q̃ adorassē la estatua, so pena de muerte.*

nido de la trompeta, cheremia, sacabuche, harpa, guitarra, psalterio, laud, y de toda la vniuersidad de todos instrumentos musicales, cayendo en tierra con muy profunda humildad y reuerecia, adorad la estatua de oro, la qual constituyo Nabuchodonosor rey. Vso aqui Nabuchodonosor destos instrumentos musicales para la adoracion de la estatua, por incitar y prouocar a los hobres a su veneracion, por que de diuersas melodias son incitados en los hombres diuersas passiones, y assi son mas inclinados y prouocados a qualquiera cosa, mayormente de deuocion. Y el pregonero añadio mas la pena que se auia de dar al q̃ no adorasse la estatua, diziendo: Si alguno no temiendo el mãdamiento imperial dexare de adorar la estatua, prostrado pecho por tierra, en la mesma hora sera echado en el horno de fuego encendido, que esta ardiendo cõ muy encendidas llamas. Despues destas cosas hechas, y assi mesmo despues del mãdamiento imperial, amenazas, y penas puestas y pregonadas (como dicho es) como tocassen y tañiessen los instrumentos musicales antedichos, a la hora q̃ toda aquella muy gran multitud de gente que alli estaua presente delante de la estatua (que el rey Nabuchodonosor auia mandado hazer) oyeron el sonido de la trompeta, cheremia, sacabuche, harpa, guitarra, psalterio, laud, y otros diuersos instrumentos musicales, caydos todos los tribus, pueblos, lenguas, en tierra, con mucha humildad y reuerencia, adoraron la estatua de oro que auia hecho Nabuchodonosor. En la misma hora que estas cosas passauan, viendo los Chaldeos que Sidrach, Misach, y Abdenago, no auiã adorado la estatua, ni hecho caso alguno della (mouidos por embidia, por ser como eran preferidos y antepuestos a ellos los Hebreos en los negocios y gouernacion del Reyno) acusaronlos delante del Rey diziendo: Rey viue en eterno y para siempre. Hablaron desta manera, por ganalle la voluntad, para inclinalle a lo que ellos desseauan y querian: y assi añadieron diziendo. Tu, Rey, pusiste vn decreto, el qual es ley firme y irreuocable, y no es licito quebrãtalla ni

§.6. Como fueron acusados delãte Nabuchodonosor, Sidrach &c porq̃ no adorarõ la estatua.

traspassalla. Que todo hombre no sacasse ni heziste ciento della alguno, que oyesse el sonido de la trompeta, cheremia, sacabuche, harpa, guitarra, psalterio, laud, vihuela y todo genero de instrumentos musicales, se prostrasse pecho por tierra, y cõ mucha reuerencia y humildad adorasse la estatua de oro: y si alguno fuesse hallado q̃ menospreciando el decreto y mandamiento imperial, no lo hiziesse y pusiesse por obra, q̃ en la mesma hora fuesse echado en el horno encendido y ardiente. Pues que ansi es, sabe, o Rey, que ay aqui algunos varones Hebreos, como si dixeran, que son captiuos y de cõdicion sieruos, por lo qual auiã de ser mas humildes, conuiene saber: Sidrach, Misach, y Abdenago, los quales cõstituyste sobre las obras de la region de Babylonia, por donde auiã de ser mas gratos de las mercedes y beneficios recebidos, y por consiguiente el menosprecio es muy mayor: estos varones menospreciaron tu decreto y ley imperial. No hã honrado tus dioses: y la estatua de oro que leuãtaste, no la adoran: por donde parece que con justa causa y razon deuen ser condenados, y q̃ no se les deue perdonar tal quebrantamiento y injuria, porque redunda en los dioses: Como Nabuchodonosor oyo estas cosas, con muy gran furor, yra, y saña, mando traer delante de si a Sidrach, Misach, y Abdenago. Los quales fueron luego traydos, y hablandoles dixo. Por ventura es verdad lo que me dizen, que no honrays mis dioses, ni adorays mi estatua de oro, la qual yo puse y mande y ordene que fuesse adorada? Nonbro y dixo aqui sus dioses, no por que el adorasse la estatua, mas por que representaua su persona, a la qual queria q̃ fuessen dados honores diuinos, adorãdo la como a Dios. Y dixoles mas Nabuchodonosor. Pues que assi es, si agora estays dispuestos y aparejados para que en oyendo el sonido de los instrumentos musicales, os prostrareys pecho por tierra, y adorareys la estatua de oro que yo hize: porque si no lo hizieredes y no la adoraredes, en la mesma hora sereys echados en el horno del fuego ardiente: Que Dios ay que os pueda

§.7. Como Nabuchodonosor se ayro contra Sidrach, Misach, y Abdenago por q̃ no adoraron la estatua. &c.

librar

librar de mis manos? Esta fue muy grãde y muy marauillosa ceguedad, por que aquel mesmo Dios de los Hebreos, al qual ante auia llamado todo poderoso, agora dize, si ay Dios q̃ los pueda librar de su mano. Dixo esto, por q̃ la soberuia marauillosamente ciega a los hõbres. Respondiẽdo Sidrach Misach y Abdenago al Rey, dixeron. No nos conuiene a nosotros sobre tal cosa como esta suerte de responder. Como si mas claramente dixeran: Tu question y pregunta es de tal modo y manera, y tan agena de razon, que no es digna de respuesta: por que es cosa muy euidente y clara que se ha de dar vn primero de infinita potencia, que nos podra librar, por que le honramos. Mira, o Rey, que nuestro Dios al qual nosotros hõramos, nos podra librar del horno encendido de fuego, y que esta ardiendo, y assi mesmo de tus manos. Y si no lo quisiere hazer, (por que algunas vezes no libra a sus sieruos temporalmente, para mejor hazellos saluos inuisiblemente, traspassandolos a la holgança de la gloria) empero cosa cierta es y muy aueriguada q̃ no honramos a tus dioses, ni adoramos tu estatua.

¶CAPITVLO. XIIII. COMO Nabuchodonosor ayrado mando encender el horno siete vezes, y echar en el a Sidrach, Misach, y Abdenago.

NAbuchodonosor oyda la respuesta de Sidrach, Misach y Abdenago, lleno de furor, y ira y saña, fue su vista mudada sobre Sidrach, Misach, y Abdenago: porque las passiones del coraçon muy mas presto aparecen en los ojos, que en las otras partes del cuerpo: y mando que encendiessen el horno siete vezes mas, de lo que solian: y mando a los varones muy fuertes de su exercito y caualleria, que atados de pies y manos Sidrach, Misach, y Abdenago los echassen en el fuego del horno que estaua ardiendo. Aquellos varones queriendo cũplir y poner por obra el mandamiento del rey Nabuchodonosor, luego repentinamente tomando a Sidrach, Misach, y Abdenago, assi como estauan vestidos y calçados, compuestos y adornados, atandolos de pies y manos, dieron con ellos en el fuego del horno, que estaua siete vezes encendido mas que antes solia, y cayerõ Sidrach Misach, y Abdenago en medio del horno atados: y aquellos ministros del Rey que los auian echado, no cessauan de encender mas el horno con alquitran y estopa, y con pez y sarmientos: y la llama saliendo del horno, subia quarenta y nueue cobdos en alto: y saliendo con muy gran impetu, quemo a todos los que hallo cerca del horno. Esto fue hecho ansi, por que el Angel del Señor descendio con Azaria y sus cõpañeros en el horno ardiendo, y sacudio, expelio, y echo fuera la llama del fuego: y el fuego de todo en todo no toco, molestio ni entristeccio en cosa alguna a Sidrach, Misach, y Abdenago, porque el Angel del Señor hizo el medio del horno como vn viento de rocio que los refresco y daua gran refrigerio. Es de notar acerca desta deliberaciõ destos cortesanos de la casa de Israel, Sidrach, Misach y Abdenago, que dado que los milagros sean principalmente hechos por virtud diuina, como aqui, q̃ suspendio el effecto del fuego quanto a aquellos de quemar ni perjudicar en cosa alguna, quemandoles las ataduras con que estauan atados, para que libremẽte pudiessen andar por el horno en medio del fuego. Mas los Angeles acerca delos milagros algunas vezes tienen alguna operacion y hazen algun ministerio, como aqui, que hizo el Angel que la llama saliesse cõ tanto impetu fuera del horno. Mas que la llama y fuego no quemasse a Sidrach, Misach, y Abdenago, ni que en cosa alguna fuessen perjudicados en el horno encendido, de la llama y fuego, esto fue por virtud diuina. Estando pues echados en el horno, y que el fuego les auia quemado y desatado las ataduras con que auian sido echados, atados y ligados, todos tres vnanimes y de vn coraçon y boca glorificauan, bẽdezian y alabauan (de en medio del horno y llama)

§. I. Como el Angel del Señor descendio con Sidrach &c. y los libro.

§.2. Como en el horno q̃ Nabuchodonosor mando echar a Sidrach &c. le alabauã

ma) a Dios nuestro señor, diziendo. Bendito eres señor Dios de nuestros padres y laudable, glorioso y sobre todas las cosas ensalçado por los siglos de los siglos. Añadian otras muchas alabanças, y muy diuersas: y ellos hablando entre si y cõsigo mismos, dezian: Bendezid Anania, Azaria, y Misael al Señor, alabalde, glorificalde, y encumbralde cõ loores y alabanças en los siglos de los siglos. Dan la causa y razon por q̃ ayan de dar tantas alabanças a Dios diziendo: Que os libro del infierno, y hizo saluos de las manos de la muerte y de su poderio. Que os libro de en medio de la llama ardiẽte, y de en medio del fuego. Como Nabuchodonosor mirasse en el horno y viesse q̃ ansi andauan en medio de la llama glorificando y alabando a Dios, marauillado espantose, y leuantandose llegose mas cerca del horno, y dixo alos muy principales de su reyno, por cuya instancia y procuracion auian sido echados Sidrach, Misach, y Abdenago en el horno, llama, y fuego. Por ventura no echamos tres varones en medio del fuego atados? Respondieron al Rey. Verdaderamente assi es, Rey, q̃ tres fueron echados en el horno ardiente. Dixo el Rey. Mirad que yo veo quatro varones desatados que andan en medio del fuego, y no ay en ellos alguna corrupcion ni lision, y la especie del quarto semejante al hijo de Dios. Dixo esto, por q̃ por el resplandor del Angel que en el cuerpo tenia, que auia tomado, bien parecia que el Angel no era hijo de Dios, mas que era alguna cosa mas que hombre. Visto esto, luego Nabuchodonosor llegose a la puerta del horno que estaua ardiendo, y dixo. Sidrach, Misach, y Abdenago, sieruos de Dios muy alto, salid y venid a mi seguramente. Luego salieron Sidrach, Misach, y Abdenago de en medio del fuego sin lisiõ alguna. Esto ansi passado, fueron luego juntos los satrapas, los maestros, los juezes, y los poderosos del Rey: y congregados, marauillandose mucho, contemplauã y mirauan a aquellos varones, y como ninguna virtud ni fuerça auia tenido en ellos el fuego, ni en sus cuerpos ni en sus

§.3. De lo q̃ Nabuchodonosor dixo viẽdo a Sidrac &c. q̃ alabarõ a Dios en el horno

§.4. Como Nabuchodonosor mando salir a Sidrach, Misach &c. del horno.

vestiduras, ni aun en sus cabellos, por que no estauan quemados. Nabuchodonosor echando de si y leuantando vna gran voz en alabança de Dios, dixo. Bendito el Dios de los de Sidrach, Misach, y Abdenago, q̃ embio su Angel y libro a sus sieruos que creyeron en el, y mudaron la palabra y mandamiento del Rey, obedeciẽdo a Dios y no al Rey, y entregaron sus cuerpos alos tormentos por no adorar a otro Dios sino a su solo Dios. Queriendo Nabuchodonosor que no solamente del, mas que en todo su reyno y imperio fuesse Dios del cielo alabado, honrado y glorificado, hizo vn decreto y ley imperial, mandando y diziendo. Yo he puesto y pongo este decreto y ley firme y inuiolable, que todo pueblo, tribu, y lengua, qualquiera que sea, de qualquier estado o cõdicion que sea, q̃ hablare y dixere alguna blasphemia cõtra el Dios de Sidrach, Misach, y Abdenago, q̃ perezca y muera por ello, y su casa sea destruyda y assolada: por que con verdad no ay otro Dios que ansi pueda librar y saluar como el. Despues desto el Rey promouio a Sidrach, Misach y Abdenago, a muy mas alto grado de honra que antes tenian, por q̃ primero eran prefectos delas obras, mas agora los hizo juezes de todas las prouincias de su reyno.

§.5. Como Nabuchodonosor bẽdixo a Dios, y mãdo q̃ en todo su reyno fuesse honrado.

¶ CAPITVLO. XV. QVE trata como Nabuchodonosor vio vn arbol muy grande que llegaua al cielo.

ESTAS cosas ansi passadas como auemos contado y relatado, vio Nabuchodonosor en sueños otra visiõ, dela qual el mesmo dixo. Yo Nabuchodonosor estaua quieto y reposando en mi cama, y en grã prosperidad en mi palacio real, y vi en la visiõ de mi cabeça en mi cama y retraymiẽto. Dixo la visiõ de mi cabeça, por que las tales visiones son hechas enla parte ymaginatiua que esta assentada en la cabeça. Y dixo que en su cama y secreto retraymiento, por que esta visiõ fue hecha en sueños,

repo-

repoſados y quietos los ſentidos exteriores. Y la viſion es eſta que ſe ſigue. Yo Nabuchodonoſor via y aparecio vn arbol en medio de la tierra, y ſu altura muy grande: el arbol muy grande y fuerte, y la grãdeza del llegaua y tocaua en el cielo: la viſta del era haſta los terminos de toda la tierra: ſus hojas muy hermoſas, ſu fruto mucho y muy abundante, y el mantenimiento de todos eſtaua en el. Debaxo del arbol morauan los animales y beſtias: en ſus ramas conuerſauan las aues del cielo: y de aquel arbol comian todos. Y añade mas Nabuchodonoſor y dize, Via en la viſion de mi cabeça en mi eſtrado y cama, y aparecio vn velador ſancto que deſcendio del cielo, y clamo muy fuertemente, y clamando dixo. Cortad el arbol, cortad ſus ramas, ſacudid ſus hojas, y derramad ſu fruto: echen a huyr las beſtias que moran debaxo del, y las aues del cielo huyan de ſus ramas. Mas dexad en la tierra lo que ſe produze de ſus rayzes: ſea atado con vinculo ỹ atadura de hierro y cobre: more en los campos cõ las beſtias de la tierra: ſu coraçon de humano ſea mudado, y ſeale dado coraçon de bruto animal y beſtia ſilueſtre: y ſiete tiempos ſean mudados ſobre el. En la ſentencia de los veladores eſta eſto pueſto por decreto y determinado, haſta que conozcan los hombres viuiẽtes que ſe enſeñorea el muy alto en el reyno de los hombres, y que a quien el quiſiere y por bien tuuiere, le podra dar, y al mas humilde, infimo y baxo de los hombres podra conſtituyr por Rey y ſeñor del reyno. Y añadio Nabuchodonoſor diziendo. Eſte ſueño vi yo Nabuchodonoſor. Queriendo Nabuchodonoſor ſaber que ſignificaua aquella viſion, y que ſe daua a entender por aquel arbol, dixo a Daniel, al qual auia pueſto por nombre Balthaſar, Pues que aſsi es, tu Balthaſar con mucha preſteza y ſin dilacion alguna cuenta y declarame ſu interpretacion, por que por la diuina ſabiduria que eſta en ti, no tienes neceſsidad de dilacion de tiempo para penſar en ella, por que luego la puedes declarar, por que todos los ſabios de mi reyno, mando, ſeñorio, y imperio, no me la ſabran ſacar a luz, explicar, dezir, ni declarar: mas tu puedes, por que el eſpiritu de los dioſes de los ſanctos eſta en ti. Dixo eſto, por que el arte de interpretar los ſueños era dicha arte de ſciencia diuina. Entõces Daniel, cuyo nombre era Balthaſar, començo dentro de ſi meſmo tacita y calladamente a penſar quaſi por eſpacio de vna hora, por que no queria luego proceder a denunciar al Rey los males que le auian de venir muy preſto: y por que el Rey auia honrado a el y a ſus compañeros muy mucho: aſsi como hombre grato de los beneficios recebidos, conturbauaſe, y ſus penſamiẽtos le turbauan del mal que eſtaua por venir al Rey muy propinco. El rey Nabuchodonoſor como vieſſe turbado a Daniel y que no queria dezir coſa alguna ſinieſtra ni mala del, amoneſtole que ſimple y verdaderamente hablaſſe y dixeſſe lo q̃ entendia y ſentia de ſu viſion, diziendo. Balthaſar el ſueño y ſu interpretacion no te conturbẽ. Como ſi mas claro le dixera. Deſnuda, clara, patente y abiertamente di la verdad de lo que ſignifica el ſueño y ſu interpretacion. Reſpondio entonces Balthaſar diziendo. Señor mio el ſueño ſea y venga ſobre los que te aborrecen, y ſu interpretacion aſsi meſmo ſea a tus enemigos. Hablo deſta manera, por que dado que la verdad ſe ha de dezir contra los perlados, haſe de dezir con reuerencia y acatamiento. Començando pues a declarar la viſion y ſueño, dixo. El arbol que viſte de tanta grãdeza y alteza, tu eres, Rey, que has ſido magnificado y enſalçado. Y declarando todo lo demas del arbol, aſsi quanto a ſu alteza, fruto y hojas, como al aſsiẽto del, aplicandolo a ſu perſona y reyno, dixo, que el arbol eſtaua en medio dela tierra ſituado y aſſentado, por que Babylonia donde reynaua Nabuchodonoſor, eſta (ſegun dizen algunos) aſſentada y ſituada en el medio de la tierra habitable, que es enel quarto clima, ſegun los Coſmographos. Era aquel arbol muy alto, por el gran poder que tenia Nabuchodonoſor, y por ſu muy gran ſoberuia Dixo que era grande, por que ſu reyno, ſeñorio, mando y impe-

§.1. *Como Nabuchodonoſor mãdo a Daniel le declaraſſe la viſiõ del arbol.*

§.2. *Como Daniel ſe turbo. conociẽdo lo q̃ auia de ſuceder al Rey.*

§.3. *Que la verdad ſe ha de dezir cõ reuerẽcia al ſuperior y perlado.*

rio estaua muy estendido por diuersas tierras y reynos. Era fuerte, por el muy gran exercito que tenia de gente de armas, y de streza en la guerra, por que en lo vno y en lo otro y en todo era muy fuerte. Dixo q̃ la alteza de aquel arbol llegaua a la alteza del cielo, por la excellencia de Nabuchodonosor, que de baxo y infimo estado auia venido y subido a tan gran poder de ser Emperador y Monarcha en tantos reynos y imperios. La vista del arbol llegaua hasta los terminos de la tierra. Por que de los q̃ morauan en las partes muy remotas de Babylonia, temian por ventura no los tomasse, sojuzgasse, y captiuasse, como auia hecho a las otras naciones. Las hojas del arbol eran muy hermosas. Dixo esto, por razon de su ornato y compostura, y por las cosas muy preciosas de joyas que de diuersos reynos auia traydo y juntado, de aquellos que auia vencido, sobrepujado, y sojuzgado debaxo de su imperio. Dixo que su fruto era muy grande, por la multitud de las riquezas artificiales, de oro, plata, dineros, piedras preciosas, y otras cosas de gran estima y valor en que era muy abundante. Dixo que estaua el manjar y mantenimiento de todos en ella, por la gran multitud de las riquezas naturales que tenia. Debaxo del arbol morauan los animales y bestias feroces del campo, por que debaxo de su amparo estauan los simples, y para la guerra estauan los muy feroces y fuertes varones. En sus ramas conuersauan las aues del cielo. Por estas aues se entienden los parleros, mentirosos, y aduladores, que trabajan por subir en la altura de alguna dignidad o grado de honra, los quales suelen comunmente andar al lado de los Reyes, principes, y grandes señores. Despues de dichas estas cosas, endereçando Balthasar su habla al Rey, dixo. En lo que viste, o Rey, que descendia vn velador sancto del cielo, y que dezia y mãdaua que cortassen el arbol. Por este velador se entiende el Angel del cielo: por que los Angeles velan para nuestra guarda, y para poner en obra y execucion los diuinos mandamientos, y por q̃ nunca cessan

§ 4. De como Daniel declara, q̃ sig nificaua el arbol.

§ 5. Que los sãctos Angeles son dichos veladores &c.

del acto de intelligẽcia, como nosotros cessamos quando estamos durmiendo. Llamo le sancto, para hazer differencia entre los buenos y malos Angeles, entre los del cielo y del infierno, que son los demonios. Dixo que descendian del cielo, por q̃ son embiados de Dios nuestro señor para administrar estas cosas inferiores. Clamo fuertemente, para manifestar la auctoridad de la sentencia diuinal, diziendo. Cortad el arbol. Esta es la sentencia del muy alto, que ha de venir sobre mi señor el Rey. Expeler te han y alençar te han de la conuersacion y compañia de los hombres. Esto fue hecho assi, por que Nabuchodonosor (como adelante se vera) estuuo por largo tiempo priuado del reyno. Dixole mas: Tu habitacion, conuersacion, y morada, sera con las bestias siluestres del campo, y comeras heno, assi como buey, y seras cubierto del rocio del cielo siete tiempos, esto es, siete años se mudaran sobre ti. Dixo esto, por que siete años estuuo priuado del reyno, y anduuo como bruto animal conuersando con las bestias siluestres del campo. Y assi el sancto Angel que descendio del cielo, dixo del, Su coraçon sera mudado de humano, y dar se le ha coraçon de bruto animal. Esto se cumplio, por que perdio el vso de la razon y el seso, y andaua hecho loco, por donde fue hecho quasi bestia y animal bruto: por que la vida del hombre no difiere de la bestial, saluo por el vso de la razon: no que aya sido mudado en buey, como alguno dixo (aunque no biẽ.) Todo esto dixo Daniel que auia de passar y ser assi, hasta que el conociesse, que el muy alto señor Dios se enseñoreaua del reyno de los hombres, y que lo podia dar y quitar a quien el quisiesse y por bien tuuiesse. Declarada la interpretacion del sueño y vision, acuerda Daniel dalle consejo como haga penitencia de sus culpas y peccados, y se exercite en las obras de misericordia, diziendo. Pues que assi es, o Rey, toma mi cõsejo y ten por bien hazer lo que te digo: Tus peccados redimelos con limosnas, y tus iniquidades con misericordias de pobres, por ventura perdonara Dios

§ 6. Como Daniel dio cõsejo a Nabuchodonosor para redemir sus peccados.

ra Dios sus delictos, culpas, y peccados. Diole este cõsejo (como dize la Glosa) por que dado que Dios nuestro señor lo auia antedicho, cuya presciencia no se puede mudar, amonestauale que hiziesse limosna, y a vsar misericordia con los pobres, por que no sabia si era amenaza de Dios nuestro señor con que le amenazaua, o si era sentencia difinitiua, que en effecto y sin faltar auia de venir y ser assi: por que sabia que la sentencia del rey Ezechias, y la de los Niniuitas auian sido mudadas, no por que se aya mudado Dios nuestro señor, mas por que ellos se mudaron haziendo penitencia, por la qual merecieron alcançar misericordia. Dize mas la Glosa. Cõ verdad Dios nuestro señor no se ayra contra los hombres, sino contra los vicios y peccados, los quales quando no estuuieren en los hombres, no castiga lo que es mudado. Entiende Dios nuestro señor en sus castigos punir y castigar los peccados, y saluar los hombres. Por esta causa Daniel le dio consejo que con limosnas y obras pias redimiesse sus peccados. Segun dizen la Glosa y Nicolao de Lira, cõforme al consejo de Daniel, el rey Nabuchodonosor vso de misericordia cõ los pobres, por donde estuuo en el reyno por espacio de vn año despues de passada la vision. Mas despues tornando a la pristina y antigua soberuia, fuele dada la pena que le auia sido ante dicha: y assi fue expelido y alançado del Reyno.

Glos. super 4. ca. Dan.

Ibi supra.

Que Dios se ayra cõtra los peccados y no contra los hombres.

Glos. ordi. et Nicolaus sup. 4. cap. Danielis.

¶ CAPITVLO. XVI. DE como Nabuchodonosor se leuanto en muy gran soberuia, y de lo que dixo.



DESPVES de doze meses, despues de vn año passado, andaua el rey Nabuchodonosor passeandose en el palacio y casa real q̃ auia edificado en la ciudad de Babylonia. Andaua (segũ dize la glosa interlineal) reboluiendo en su pẽsamiento las cosas que le auiã sido dichas de Daniel acerca de su ejeccion, y como auia de ser expelido del reyno: y reputaualo por friuolo, falso, y impossible, por que ya auia passado vn año: y por su grã poder y soberuia dixo. Por vẽtura no es esta Babylonia la grã ciudad q̃ yo edifique para casa y palacio real? Dixo esto, por q̃ no la auia edificado assi simplemente, mas aun la auia hecho Metropolitana y cabeça del Imperio, y la auia edificado, ampliado, y hecho muy fuerte, para guarda, decoro y hermosura del reyno: y assi dixo. Por vẽtura no es esta la ciudad grãde de Babylonia, la qual yo edifique en el poder de mi fortaleza, y en gloria de mi hermosura? Llamola grande, por que (como dize la Glosa) era ciudad Metropolitana de los Chaldeos, cuyos muros tenian diez y seys mil passos de vn angulo a otro: por que estaua edificada en quadro: de manera que erã sessenta y quatro mil passos. La torre della tenia tres mil passos en alto. Desta dize sant Hieronymo, que estaua edificada en quadro y quadrada, y cada vno delos lados de cada vno de los quadros, tenia ocho leguas: de manera que en circuyto tenia treynta y dos leguas. Y no es de marauillar, por que en aquel tiempo edificauan las ciudades de aquella manera, y cada vno segũ su estado tenian cabe su casa vna huerta y vna viña, de donde cogian las cosas que auian de comer y beuer por largo tiempo, aunq̃ estuuiessen cercados. Desta dize el Philosopho que por su grandeza era mas region cercada de muros, que no ciudad, por razõ que notablemente excedia a la grandeza de toda ciudad. El Capitolio o fortaleza della, era la torre que edificaron los hijos de Noe despues del diluuio, segun parece en el Genesi. Considerando todas estas cosas Nabuchodonosor, tenia y reputaua por cosa de burla lo que Daniel auia dicho: y assi leuãtado en soberuia dixo lo que auemos contado y relatado. Mas a penas Nabuchodonosor lo auia acabado de pronunciar, dezir, y echar por la boca, quando repentinamente descendio vna voz del cielo que fue oyda de todo el pueblo, y de los q̃ estauan con el (por que estaua muy acompañado) la qual dixo. A ti se dize y no a otro,

§. 1. Delo q̃ Nabuchodonosor dixo cõ soberuia.

Glos. ordi. sup. 13. ca. Esaia.

Hiero. sup. 13. c. Esaia

§. 2. Que tã grãde era la ciudad de Babylonia.

Philoso. in lib. politi.

Genes. 11.

otro, Nabuchodonosor rey. Tu reyno passara de ti, y seras expelido de la conuersacion y compañia de los hombres, y tu habitacion y conuersacion sera cõ las bestias y fieras del campo, y comeras heno. assi como buey, y mudar se han y passaran sobre ti siete años, hasta que sepas y conozcas q̃ el muy alto se enseñorea en el reyno delos hombres, y q̃ le podra dar a quien el quisiere y por bien tuuiere. Luego en la mesma hora que fueron dichas estas cosas, fueron cumplidas, por que fue echado del reyno y compañia de los hombres, y conuerso con los brutos animales y bestias siluestres y saluajes por espacio y tiempo de siete años, comiendo heno assi como buey: su cuerpo fue maculado y amanzillado del rocio del cielo, sus cabellos crecieron segun la altura y grandeza de su cuerpo, como alas de aguila, y sus vñas fueron tan largas como vñas de aues con extremo muy largas, por que ni se afeytaua los cabellos, ni cortaua las vñas.

§.3. Como se cũplieron las cosas dichas de Nabuchodonosor.

CAPITVLO. XVII. DONDE se ponen algunas dubdas acerca de esto de Nabuchodonosor, cõ otras cosas muy señaladas.

ACERCA destas cosas q̃ la sagrada escriptura cuẽta y relata del rey Nabuchodonosor es de saber q̃ vuo algunos q̃ no sintiendo (como sentir devian) se atreuieron a dezir, no auer esto passado ansi, ni se auer cumplido en Nabuchodonosor, dando para ello algunas causas y razones, diziendo. Lo primero, por que no es cosa verisimile que vn Rey tan poderoso y tan gran señor fuesse dexado por tan largo tiempo andar discurriendo por el campo con las bestias siluestres, saluo que le ternian atado, ligado, y encerrado en casa. Lo segundo que dizen es, que no podria viuir por tan largo tiempo, como erã siete años, desnudo y sin habitacion, sino durmiendo y conuersando en el campo, puesto a las influencias del cielo, agua, nieue, elada, y granizo. Lo tercero dizen, que parece cosa impossible poder viuir por tã largo tiẽpo con tal mantenimiento, comiẽdo heno como bruto animal. Lo quarto dizen, que en tan largo tiempo las bestias fieras siluestres le mataran. Lo quinto, por q̃ no es verisimile que vn reyno tan grande estuuiesse tanto tiempo sin Rey q̃ le vuiesse de regir y gouernar, por q̃ no se lee que alguno aya sido instituydo en su lugar: y si fuera instituydo, no es de creer q̃ despues que sanara de su locura, le dexara el reyno. Assi con estas y algunas otras razones trabajã (aun que en vano) por probar no se auer cumplido en Nabuchodonosor lo arriba relatado y contado. A las quales razones por ser (como son) friuolas y de ningun vigor y fuerça, se responde. A lo primero que dizen, que por que no fue atado, ligado, y encerrado en casa en el tiempo de su locura, demencia y furia. A esto se responde, que la causa fue, por que con estas cosas fuera su enfermedad muy y mas agrauada, y se aumentara y acrecentara mas en el, como se vee por experiencia, que los furiosos y locos si estan atados, mas se encienden en su enfermedad, furor, y saña, y en todo suele ser mas agrauada. Y assi mesmo fue dexado andar de aquella manera, por que por reuelacion del Daniel sabian los suyos, que no auia de morir en el campo. A lo segundo dize sant Hieronymo, que muchas cosas son impossibles al hombre sano, que son possibles al hombre falto de seso y que no vsa de razon, por que la locura le haze hazer y padecer muchas cosas, que en otra manera no las podria hazer ni padecer. Vemos (dize el mesmo sant Hieronymo) que los que carecen de seso y razon, que moran por largo tiempo en los campos y soledades, desnudos y sin alguna cobertura, saluo cubiertos del cielo, a los quales les parece que son de la naturaleza de bestias fieras, y con ellas contrahen amistad. Destas cosas que aqui dize sant Hieronymo, la razõ que se puede dar y assignar breuemente es (segun dize el Nicolao de Lira) porq̃ la locura y falta de seso desordena la naturaleza del hombre, y quasi

§.1. Que algunos dizẽ no se auer cũplido estas cosas q̃ son dichas de Nabuchodonosor.

Hiero. sup 4.c Dani, §.2. Como fue cosa possible Nabuchodonosor andar tãto tiẽpo en el cãpo. &c.

Nicol. sup 4.ca. Dan.

quaſi la haze beſtial. Y de aqui ſe ſigue, q̃ algunas coſas les ſon a ellos deleytables y poſsibles, que no lo eran ante quando eſtauan en ſu ſeſo y vſauan de razon, y eſto por la tranſmutacion de la naturaleza: como a las mugeres preñadas, que los carbones, tierra, y otras coſas deſta manera les ſon manjar muy ſabroſo y deleytable, por razon de la deſordenacion de la naturaleza, las quales coſas no eſtando preñadas aborrecerian y aborrecē. Deſto que aqui auemos dicho ſe collige la reſpueſta para lo tercero, de aquello que acerca del comer y mantenimiento dizen de Nabuchodonoſor. A lo quarto ſe dize, que deſta tranſmutacion de naturaleza, los locos y ſin ſeſo contraen amiſtad con las beſtias, por alguna aſsimilacion y ſemejança que tienen cō ellas: y por eſta cauſa las fieras y beſtias ſilueſtres no dañauan ni perjudicauan a Nabuchodonoſor. Puedeſe aſsi meſmo dezir, que fue diuinalmente guardado y conſeruado que no fueſſe muerto delas beſtias fieras. A lo quinto ſe reſponde, que en el tiempo q̃ Nabuchodonoſor eſtaua ſin ſeſo y andaua por el campo, el reyno fue regido y gouernado por los principes del reyno, mayormente por Daniel, que amaua mucho al Rey: aſsi meſmo por que ſabian por reuelacion de Daniel, que el Rey auia de tornar a ſu reyno no oſaron leuantar otro en ſu lugar, por que por ventura Nabuchodonoſor deſpues de reſtituydo en ſu reyno los punieſſe y caſtigaſſe, como aquellos que auian cometido crimen læſæ maieſtatis. O puedeſe dezir, que ſu hi-

43. *Como Euil merodach reyno el tiēpo q̃ ſu padre andaua ſin ſeſo.* jo Euilmerodach reyno en aquel tiempo q̃ ſu padre Nabuchodonoſor eſtaua ſin ſeſo y andaua en el campo: mas deſpues que Nabuchodonoſor torno en ſu ſeſo y vſo de razon, los principes del reyno le reſtituyeron en ſu primer honor y reyno. Mouieronſe a eſto, por q̃ Euilmerodach en el tiēpo que reyno, reyno muy tyranicamente, haziendo muchos y muy grandes males, por q̃ mataua a muchos, en eſpecial a los ſabios y maeſtros, vſando de muchas y muy grandes crueldades. Xerxes philoſopho viendo los muchos y muy grādes males, y las muy exceſsiuas crueldades q̃ Euil- 44. *Como Xerxes philoſopho inuētó el juego dl Axedrez, y por que.*
merodach hazia, queriendole traer y apartar dellas, inuento el juego del Axedrez, y enſeñole a jugar a Euilmerodach: el qual ſe aficiono tanto el, tomandolo por recreaciō y paſſatiempo, que por ſu exercicio y recreacion fue retraydo y emendado de los grandes males y crueldades que hazia, ocupando quaſi todo el tiēpo en jugar al axedrez. El rey Nabuchodonoſor ſu padre buelto al reyno, por los grandes males de Euilmerodach ſu hijo encarcelole, poniendole en la carcel con el rey Ioachim rey de Iudea que eſtaua en ella, al qual el rey Nabuchodonoſor auia traydo preſo de Hieruſalem. Eſte Euilmerodach reynando deſpues de la muerte de ſu padre el rey Nabuchodonoſor, ſaco al rey Ioachim de la carcel, y leuantole en el reyno de Babylonia, por la gran amiſtad que auian contraydo y cobrado entre ſi meſmos eſtando en la carcel todo el tiempo que viuio el Rey ſu padre Nabuchodonoſor, deſpues que fue reſtituydo en el reyno. Eſte Euilmerodach 45. *Como Euil merodach deſenterro el cuerpo d ſu padre.*
muerto ſu padre Nabuchodonoſor no oſaua tomar el reyno y gouernacion real, temiendo que por ventura aſsi como auia tornado ſu padre de la locura y inſania a ſu ſeſo y vſo de razon, deſpues de muerto reſuſcitaſſe, hizo deſenterrar el cuerpo de ſu padre (por conſejo del rey Ioachim) y partille en trezientas partes muy pequeñas, y buſcando trezientas aues de diuerſas partes del mundo, atando a cada vna dellas vna parte, echolas a bolar, y bolarō a diuerſas partes del mundo. Eſto hecho dixo el rey Ioachim a Euilmerodach. Quando eſtas aues ſe tornaren a juntar en vno, entonces reſuſcitara tu padre. Quiſo dezir como ſi mas claramente hablando dixera: No tienes que temer que tu padre reſuſcite, por donde ſeguramēte podras tomar el reyno y gouernacion del. En eſte hecho de Euilmerodach que vſo contra ſu padre ſe cumplio a la letra ſin faltar, lo que auia prophetizado Eſayas de Nabuchodonoſor diziēdo. Tu has ſido deſenterrado, expelido *Eſaie 14.*
y alançado de tu ſepulchro, careciendo de ſepultura para tu cuerpo.

¶CAPITVLO. XVIII. DE LOS muchos y muy grandes males que se siguieron del señorio de Nabuchodonosor rey.



O de facil podria yo contar y relatar los muchos y muy grãdes males que del señorio mando y imperio de Nabuchodonosor rey se ayã segui do, porq son muchos y muy grandes. Y por que mejor se vean, copilaremos aqui algunos dellos, callando otros muchos. Siguieronse lo primero muchas y grandes muertes que por tomar los reynos agenos y estraños se hizieron y causaron: prender los Reyes: y captiuar el pueblo Hebreo, pueblo peculiar y familiar de Dios. Siguiose lo segundo, que quito la hõra y culto diuino de Hierusalem trayendo los vasos del Templo de Dios, poniẽdolos en el templo de su ydolo. Siguiose lo tercero, que prendio al rey Ioachim rey de Iudea, al qual tuuo preso por muy larges años en la carcel Siguiose lo quarto, q̃ de nueuo cerco a Hierusalem, y la puso en tãta necessidad y estrecho, que de hambre las propias madres comian a sus hijos: destruyo a Hierusalem, quemandola y no dexando en ella piedra sobre piedra. Siguiose lo quinto, q̃ prendio al rey Sedechias, al qual delante del mesmo Sedechias le mato los hijos, y a el saco los ojos, y lleuo captiuo y preso en cadenas a Babylonia Siguiose lo sexto, aq̃lla muy injusta y no menos cruel sentencia, en la qual mando matar (cõ gran furor y saña) a todos los sabios desu reyno demandandoles cosa injusta, que le declarassen lo que el auia soñado, y lo que por el se significaua, el sueño y soltura, entre los quales era llamado Daniel y sus compañeros, sieruos y amigos de Dios, para q̃ juntamente fuessen muertos con los otros sabios: lo qual fuera assi, si Dios nuestro señor no lo remediara y atajara, reuelando a Daniel el sueño que el Rey auia soñado, y lo que por el sueño se significaua. Siguiose lo septimo, su muy gran soberuia y altiuez con la qual se gloriaua auer edificado aquella gran ciudad de Babylonia, creyẽdo que no auia quien le pudiesse expeler della, ni enel cielo ni enla tierra. Siguiose lo octauo el vltimo y mayor de todos los males, que mando hazer vna estatua, en la qual fuesse reuerenciado, acatado, y adorado como Dios: lo qual hazian todos los de su reyno y imperio, assi grandes como pequeños. Siguiose lo nono, que porque no quisierõ Sidrach, Misach, y Abdenago adorar la estatua, los mando echar en el horno siete vezes encendido, atados de pies y de manos, blasfemando, y diziendo que no auia Dios que los pudiesse librar de sus manos para que no muriessen, por q̃ no auiã querido adorar la estatua. Siguiose lo decimo, la perdida del vso de la razon, juntamente con el reyno, y que como bestia sin razon y seso comiesse heno, y anduuiesse siete años como bestia brutal desnudo y sin alguna cobertura, expelido de la conuersacion de los hombres. Por dõde viendo yo los muchos y grandes males q̃ del se siguieron, y los muchos y grandes bienes que de la seruidumbre y trabajos de Iacob procedieron, dixe, que queria mas la seruidũbre y trabajos de Iacob, que el señorio y mando de Nabuchodonosor.

No es razon que se callen (pues callar no se deuen) los muy altos mysterios que en estas sagradas letras estan encerrados, (por ser como son muy grandes) mas sera bien publicallos y sacallos a luz,

¶CAPITVLO. XIX. COMO el gran patriarcha Iacob vio el mysterio dela sanctissima Trinidad y el de la diuina Encarnacion del Verbo.



Ixo la sagrada escriptura (como vimos) que el patriarcha Iacob quando quiso dormir y reposar en el camino fuera de la ciudad, q̃ tomo piedras y las puso debaxo desu cabeça en lugar de almohadas. Hablando acerca del mystério destas piedras, dizen algunos, que estas piedras fueron tres: lo qual parece sentir la letra, *Genes. 28.*

tra,

era,por que dize,que tomo muchas, y afsi dizen que fueron tres, y que quando defperto hallo que fe auia conuertido en vna fola. Lo qual aun parece por lo que adelante la letra dize. Como defpertaffe Iacob, tomo la piedra que auia puefto debaxo defu cabeça:no dize las piedras, fino la piedra. Y dizen que efto era feñal muy cierta que Dios fe auia de juntar con el,acompañandole en toda fu peregrinacion. Nofotros
Nicol. sup. 28. cap. Gen. que fomos catholicos(como dize el Nicolao de Lira) mas encumbradamente podemos declarar efte myfterio, defta manera. Por aquellas tres piedras que fe conuirtieron en vna fola,fe denota el muy alto myfterio de la fanctifsima Trinidad, diftinciõ de perfonas con vnidad de effencia, y vnidad de effencia cõ diftincion de perfonas: por que fiendo tres las perfonas, es vna la effencia. Por que vna es la perfona del Padre, otra la del Hijo, y otra la del Spiritu fancto. Mas del Padre y del Hijo y del Spiritu fancto vna es la diuinidad, ygual la gloria,coeterna la mageftad,de cuya apariciõ fe trata aqui. O podemos declarar efte myfterio de otra manera. La piedra,como
1. ad Co. 10. dize fant Pablo,era Chrifto nueftro redemptor:aquellas tres piedras conuertidas en vna,eran feñal que en Chrifto nueftro redemptor auia de auer(como las vuo) tres naturalezas:cõuiene faber,cuerpo,anima, y diuinidad,en vnidad de perfona:porque efta reuelacion fue hecha a Iacob dela bendita Encarnacion del Verbo humanado. Defpues de muy prolixa y larga oracion q̃ el Patriarcha Iacob auia hecho, durmio en aquel lugar,y vio en fueños la efcalera que arriba diximos.En efta efcalera vio Ia-

§. 1. Que por la efcalera q̃ vio Iacob, fe denota el myfterio de la Encarnacion del Verbo.

cob el alto myfterio de la Encarnacion del Verbo:por que aquella efcalera que eftaua conftituyda y hecha de muchos paffos y grados,fe fignificauan los grados de las generaciones, por las quales Chrifto nueftro redemptor defcendio fegun la carne, de Abraham,hafta la foberana virgen Maria que le pario,quedando el clauftro virginal cerrado.Los grados y paffos defta efca-
Matth. 1. lera cuenta fant Matheo en el principio de fu Euangelio diziendo.Libro de la generacion de Iefu Chrifto hijo de Dauid hijo de Abraham,hafta venir a la Virgen nueftra feñora,de la qual nacio Iefus que fe llama Chrifto.Los dos lados colaterales dela efcalera fon los juftos y peccadores,por q̃ defcendio fegun la carne de los vnos y de los otros:y por los vnos y por los otros nacio padecio y murio. En lo que dize q̃ eftaua Dios conjunto conla efcalera,fe denota,q̃ la deydad efta vnida a la carne en Chrifto defcẽdiente de los padres ante dichos y numerados. En lo que vio,que el pie de la efcalera eftaua affentado en la tierra,y fu cũbre y parte alta llegaua al cielo, fe fignifica y da a entender, que effe mefmo Chrifto redemptor nueftro, fegun la humanidad conuiene con los hõbres terrenos enla naturaleza fin peccado:mas por la deydad cõuiene con Dios padre, para que afsi fea dicho verdadero medianero deDios y delos hombres.Por los Angeles que defcendian fe da a entender,que el myfterio de la fanctifsima Encarnacion, de volũtad de Dios nueftro feñor fue reuelado alos hombres, primero a los Patriarchas, defpues mas claramente a los Prophetas, y lo tercero clarifsimamente a los fagrados Apoftoles y miniftros del nueuo Teftamento. Por los Angeles que fubian,fe entiende la fe y deuocion de los fanctos padres en cada vno de los eftados ante dichos prefentada por los Angeles a Dios nueftro feñor, fegun aquello que el Angel Raphael dixo a Tobias: Quãdo tu orauas con lagrimas y enterrauas los muertos, yo offreci la memoria de tu oracion delante del Señor. Eftas cofas conocio Iacob que fe auian de cumplir y poner por obra, dado q̃ no eftẽ expreffadas en la letra de la fagrada efcriptura, por que el myfterio de la Encarnacion no fe auia hafta agora afsi de publicar:mas exprimefe aqui de que manera le aya prometido a Iacob,las promifsiones hechas a Abraham,y a Ifaac,en las quales fe contiene implicitamente el myfterio de Chrifto nueftro redemptor. Que Iacob aya tenido noticia delas cofas fobredichas y relatadas parece por lo que defpertando del fueño dixo. Verdaderamẽte el Señor efta en efte lugar.

§. 2. Que fe fignifica por los Angeles q̃ Iacob vio q̃ defcẽdiã por vna efcalera y fubian.

Thob. 12.

lugar. Dixo esto, por que los beneficios y mysterios diuinos se auian de cumplir alli. Y dixo mas, Y yo no lo sabia ni alcāçaua. Por q̄ por esta reuelacion tuuo Iacob mas cumplido y abundante conocimiento del mysterio de Christo, que antes auia tenido. Espantado de la benignidad diuina dixo: O quan terrible es este lugar: esto es, quan digno de veneracion, honra, y acatamiento. No ay aqui otra cosa, sino casa de Dios y puerta del cielo. Vio el patriarcha Iacob que en el tiempo que estaua por venir que se auia alli de fundar el Templo (segun parece en el Paralipomenon) donde estuuo y florecio el culto diuino. Y vio mas, q̄ despues auia de ser alli offrecido Christo nuestro redemptor, como lo fue de su sanctissima madre, como se manifiesta enel sagrado Euangelio. Dixo que estaua alli la puerta del cielo, porque en vn lugar muy propinco y cercano a aquel lugar padecio Christo nuestro redemptor, cuya muerte y passiō abrio el cielo, por lo qual se llama puerta del cielo, por que Christo nuestro redēptor con su sacratissima passion y muerte nos abrio de par en par las puertas del cielo.

§.3. Porq̄ Iacob llamo terrible aq̄l lugar en que vio la escalera. &c.

2. Paral. 3

Luca. 2.

¶CAPITVLO. XX. QVE trata, como los sanctos Angeles presentan nuestras lagrimas y oraciones a Dios nuestro señor.

NO es pequeña la consolacion que nos es puesta delante nuestros ojos en aquello que vio el patriarcha Iacob, q̄ los sanctos Angeles descēdian y subian por la escalera del cielo a la tierra, y de la tierra al cielo, por q̄ en esto se nos manifiesta como lleuan y presentan nuestras lagrimas, gemidos, oraciones, y obras buenas delāte de Dios. Esto es lo que el Angel Raphael dixo a Thobias: Quando tu orauas con lagrimas, y enterrauas los muertos, yo offreci la memoria de tu oracion delante de Dios. Como los sanctos Angeles offrezcā y presenten delante de Dios nuestras buenas obras, declaralo sant Buenauentura diziendo. Assi como vemos que enlas causas terrenales quando alguno trae algun arduo negocio y pleyto enla corte real, el qual no sabe formar su peticion, que toma vn letrado y abogado que habla y aboga por el, formando la peticion, para que consiga y alcance lo que dessea. Assi de la misma manera se ha de entender enlas cosas espirituales: por q̄ como nosotros no sepamos orar (y por mejor dezir ni aun lo que menos es hablar ni tartamudar) delāte Dios nuestro señor: el Angel como abogado, y que sabe muy bien alegar lo que cōuiene para nuestra vtilidad y prouecho en aquella corte soberana del cielo delante de Dios nuestro señor, toma nuestras oraciones y peticiones para las proponer delāte Dios nuestro señor. Mas preguntara alguno y querra saber, como y en que manera se haga esto? A esta pregunta responde el seraphico doctor sant Buenauentura diziendo. Digo q̄ nuestro hablar y nuestra oracion es desseo de alguna cosa, o peticion formada segun nuestro desseo. Quando nuestro desseo es de mera, pura, y ardiente dilecciō y amor, entonces clamamos muy fuertemente delante de Dios nuestro señor, y en sus diuinas orejas, y por cōsiguiente oramos muy bien. Mas por que nuestras afecciones son muy tibias y remissas, y las afecciones de los Angeles son muy feruientes y mas encumbradas y leuantadas a Dios para dessear, que nosotros podemos dessear para nosotros mesmos, como se lleguen a Dios muy mas feruientemēte y mas familiarmēte, se dize ellos offrecer y aquello q̄ Dios nuestro señor vee que nosotros primeramente queremos y aprouamos cō nuestra boca, secundariamēte y muy mas lo aprueua por la boca y desseo delos Angeles. De aqui es, que nuestras peticiones son dichas ser notorias delante de Dios, no solamente por nosotros, mas aun por los sanctos Angeles. Los Angeles son dichos hablar (segun dize sant Gregorio) por las affectiones de su voluntad, y por la ayuda de la razon.

Thob. 12.

Bonau. in. 4. dist 45. in q. circa literam.

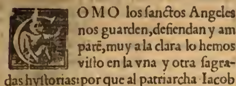
§.1. Como se entiēde q̄ los angeles presentan nuestras oraciones a Dios nuestro señor.

§.2. Que la oraciō es desseo o peticion formada segun nuestros desseos.

Gregor. in moral. supra. 1. cap. Iob.

¶CAP.

¶ CAPITVLO. XXI. QVE trata, de como los sanctos Angeles nos guardan, defienden y amparan.


OMO los sanctos Angeles nos guarden, defiendan y amparẽ, muy a la clara lo hemos visto en la vna y otra sagradas hystorias: por que al patriarcha Iacob le guardaron los sanctos Angeles en todos sus caminos, y le defendieron de Laban, y de su hermano Esau, hasta ponerle en paz en su tierra. Parecio esto mesmo con aquellos tres cortesanos de la casa de Israel, Sidrach, Misach, y Abdenago, que echados atados de pies y manos en el horno encendido, luego estuuo entre ellos el Angel, q̃ hizo el horno muy fresco, y echo la llama fuera del horno, y salieron libres, sanos, y saluos, sin ser perjudicados ni en vn cabello de sus cabeças. El seraphico doctor sant Buenauentura hablando en este proposito dize. No sin gran conueniencia fue dada al hombre (despues de auer caydo en la culpa y peccado) la guarda de los sanctos Angeles, y q̃ fuessen deputados para su guarda y custodia. Lo vno, por que conuenia a la alteza de la omnipotencia diuina de Dios nuestro señor: y esto por dos causas. La vna, por que Dios nuestro señor no solo quiere ser honrado en si tan solamente, mas aun en sus sieruos: de donde no basta a la alteza de la omnipotencia de Dios nuestro señor que los Angeles le siruan tan solamente a el, mas que aun para manifestacion de la excelencia de su poder, quiere y les manda que siruan y ministren a sus criaturas. La otra razõ es, por que como Dios nuestro señor tẽga por aduersarios suyos al demonio y sus consortes, cosa muy decẽte y congrua es que el los vença por sus sieruos y criados, mas que por su propria persona: por que en esto se conozca el poder de la mano de Dios, con la qual no solo es poderoso en si mesmo, mas aun en sus sieruos: y para que no sin justa causa y razon sea llamado Dios de exercitos y cauallerias. Conuenia lo segundo a la orden de la diuina sabiduria. Por que esta es la orden que la diuina ley y sabiduria guarda y conserua en sus obras, que las cosas vltimas y postreras sean lleuadas a las cosas altas y supremas por las medias. Como el Angel (lo vno por razon de la immortalidad de su naturaleza, lo otro por razon de la gracia consumada) tenga el medio entre Dios y el hombre caydo en la culpa y peccado, cosa muy conueniente fue, que Dios nuestro señor ayudasse y guardasse al hõbre por ministerio de los Angeles. Conuenia lo tercero a la suauidad y dulçura de la diuina misericordia, q̃ abrio su seno al hõbre caydo en culpa y peccado, no le faltando en cosa alguna que conuenga para su saluaciõ. De aqui es, que como el hombre caydo en peccado, fuesse vendido para hazer mal, diole el precio de la sangre de su hijo, por la qual es remedio para que haga y obre bien: y por que tiene aduersario que de cada dia le molesta y guerrea, diole vno de sus ministros que le guardasse, o guarda que le ayudasse para se defender, por que desta manera ninguna parte quedasse a la miseria humana sin socorro de la misericordia diuina. Sancto Thomas hablando en el mesmo proposito dize. El hombre constituydo en el estado desta vida presente, esta como en vn camino, por el qual ha de caminar para la soberana patria de la gloria, en el qual camino estan puestos al hombre muchos peligros. Lo vno de la parte interior. Lo otro de la exterior: segun aquello que dize el Psalmista: En el camino que yo caminaua, los soberuios me ascondieron lazo en que cayesse y fuesse enlazado. De aqui es, que assi como a los hombres quando andã algun camino que no es seguro, mas antes peligroso, les son dadas guias y guardas: assi a cada vno de los hombres, todo el tiempo que es viandante y anda por el camino desta presente vida, no seguro, sino peligroso, es deputado el sancto Angel para su guarda, defensa, y amparo. Mas quando llegare al fin desta jornada, ya no terna el Angel que le guardar, mas terna en el reyno de los cielos a los sanctos Angeles que juntamente reynaran con el. Es tal y tan

Bona in. 2 dist. 11. ar. 1. q. 1.

§ 3. Que cõmucha conueniẽcia es dada al hõbre la guarda de los sanctos Angeles.

S. Tho. in. 1. p. q. 113. art.

Psal. 141.

§ 4. La razon por q̃ es dada la guarda de los sanctos Angeles.

y tan grāde este beneficio de Dios nuestro señor, y delos sanctos Angeles, que no ay quien le pueda estimar segun su grandeza: por que nūca el Angel desampara a aquel que guarda, hasta el vltimo articulo dela muerte, aun en los muy ciegos obstinados peccadores. La razon desto es (segun el seraphico doctor sant Buenauentura) por que mas prompto y aparejado esta el Angel bueno para ayudar, que el angel malo para empecer y dañar. El angel malo no dexa al hombre, por muy sancto que sea, hasta la vltima hora de la muerte. De dōde Beda dize, que el demonio vino a la muerte de Christo nuestro redemptor, y se assento en el vn braço de la Cruz: luego ni el buē Angel desampara al hombre, por muy malo y sceleratissimo que sea, y por muy obstinado que este en sus culpas y peccados. Mas por ventura dira alguno: Parece que sea al contrario de lo que esta dicho, y q̄ el Angel desampara al obstinado peccador, segū aquello que dize Hieremias en persona de los sanctos Angeles: Curramos a Babilon (esto es, al peccador que confusaméte viue en vicios y peccados) y no fue curada, desamparemos la y dexemos la, no curando mas della. Sobre lo qual dize la Glosa. Medicos son los Angeles, los quales expelemos y alançamos de nosotros quando no correspondemos a sus consejos, y los dexamos de poner por obra. Dela anima peccadora obstinada en vicios y peccados, debaxo de similitud de viña, dize Dios por Esayas propheta. Quitar le he el seto y valladar: sera pisada, hollada, y acoceada. Sobre estas palabras dize la Glosa: Quitalle he el valladar y seto (cōuiene saber, la guarda de los sanctos Angeles). Por donde parece que los sanctos Angeles desamparan al obstinado peccador. A esto se responde, que el Angel bueno nunca dexa a los obstinados peccadores, quanto es a retraellos y apartallos del mal, por que no cayan en otro mayor: mas quanto es a poner por obra algun acto bueno, dexalos viendolos obstinados y totalmente endurecidos en sus vicios y peccados, y que su guarda no aprouecharia cosa alguna, por su grā obstinacion y induracion en las culpas. Han se los sanctos Angeles cō los obstinados peccadores, como el buen medico, que dado que dexe al enfermo (cuya enfermedad vee y conoce que es muy graue y incurable) quanto a dalle medicinas y remedios para sanar viendo que no aprouecha cosa alguna, no por esso dexa de dalle y proueelle de remedios y medicnas preseruatiuas, para que no caya en otro mayor mal. Desta manera se han los sanctos Angeles con los obstinados peccadores, no los ayudando ni guardando para biē obrar y para el biē, mas guardanlos porque no cayan en otro mayor mal. Esto tiene sancto Thomas, el qual dize. Assi como los prescitos y infieles y el Antichristo no son priuados de la ayuda interior de la razon natural: assi de la mesma manera no son priuados dela ayuda exterior concedida diuinalmente a toda la naturaleza humana: conuiene saber, dela guarda delos sanctos Angeles, por la qual y si no son ayudados quanto a esto, q̄ por buenas obras merezcan, consigan, y alcancen la vida eterna, mas son retraydos de algunos males con los quales empecerian y dañarian a si mesmos, y a los otros. Esta verdad confirma la Glosa (sobre aquellas palabras del Psalmista q̄ dize. Dios mādo a sus Angeles de ti, o hombre, que te guarden en todos tus caminos) diziendo. Los Angeles guardan dende la natiuidad hasta la salida desta presente vida por muerte: nunca desamparan ni dexan a los hōbres que les son encomēdados en guarda. Quā preciosas, de quāta estima y valor seā nuestras animas, y quanto Dios nuestro señor las ame, muy a la clara se muestra en esto. Por q̄ las cosas viles y baxas no son muy amadas ni muy guardadas, mas las muy preciosas y de grā estima y valor son muy amadas, y no menos guardadas. Dios nuestro señor tiene especial cuydado delas animas, y el mesmo las guarda. De donde el Psalmista dize. El Señor guarda las animas de sus sanctos, y libralla ha delas manos del peccador, esto es del demonio, el qual esta obstinado en peccado, y que siempre trabaja por traer alos hombres a peccado, y estas

Bonau. in. 2. dist. 11. q. 2. ar. 2.

§. 5. Que nūca falta la guarda de los sanctos Angeles, ni aū en los obstinados peccadores.

Beda super 6. ca. Tho.

Hiere. 51

Glosa or.

Esaia. 5.

§. 6. De como se entiēda los sanctos Angeles dexar a los obstinados peccadores.

S. Tho. in. 1. pa. q. 113 ar 4. ad. 3. argu.

Glo. ordi. Psal 90.

§. 7. Que Dios ama y precia mucho nuestras animas.

Psal. 96.

y estas son libradas de su mano por la gracia diuina. Guardalas assi mesmo por ministerio de los sanctos Angeles. Donde sant Isidoro dize. Los buenos Angeles son deputados para ministerio de la salud eterna, y para que administren a todos los hombres del mundo, rijan y guarden todas las cosas: y esto por mandamiento de Dios nuestro señor.

Isidorus in lib. de sum. bo.

¶CAPITVLO. XXII. QVE habla de muchos y diuersos oficios que los sanctos Angeles exercitan acerca delas animas delos hombres.



Iuersos Doctores, assi catholicos, como Theologos scolasticos, ponen y dan diuersos y muchos oficios q̃ los sanctos Angeles exercitan acerca de las animas de los hombres. Lo primero son deputados los sanctos Angeles y dados a las animas para enseñallas a pelear cõtra el demonio. Nuestra vida sobre la tierra (como dize Iob) es guerra y muy continua batalla. A la gente de guerra suelen ser dados Capitanes diestros, y que sepan todas las cosas de guerra necessarias, y que las sepan enseñar y mostrar a toda su gẽte, caualleros, y exercito: como y quando ayan de acometer a sus enemigos: como y quando ayan de resistir a sus contrarios: quando y como si necessario fuere boluer las espaldas, y quãdo boluer y tornar sobre ellos: y como ampararse y guardarse de sus mortales golpes. Assi el misericordioso Dios nuestro señor conociendo nuestra fragilidad y flaqueza, y quan inexpertos y sin experiẽcia eramos para pelear y resistir al demonio, (cuyo poder dize Iob que es tan grande, q̃ no ay poder sobre la tierra que se le compare, porque fue criado de tal condicion y manera que a ninguno temiesse) porque el hombre no fuesse engañado y vencido del demonio, diole el Angel bueno, capitan muy experto en la arte de la guerra, que se ensayo en el campo del cielo, quãdo (como dize sant Iuan) fue hecha vna gran guerra y batalla en el cielo, donde el Angel sant Miguel y los otros Angeles pelearon con el dragon, el demonio, y con sus angeles, y los vencieron, hasta echallos del campo del cielo. Por esta causa y razon saben muy bien todas las cosas necessarias para la guerra contra el demonio: y no solo para resistille, mas aun para vencelle. Que los sanctos Angeles nos defiendam, amparen y peleen por nosotros, parece en figura en el libro de los Machabeos, dõde dize la sagrada escriptura, que como Iudas Machabeo viesse vn muy fuerte y gran exercito de cõtrarios enemigos que venian cõtra el pueblo y exercito de Israel, rogo al Señor le embiasse vn Angel bueno en su ayuda, fauor, y amparo. El qual luego a la hora fue embiado, y vino dandole fauor y ayuda, por cuyo fauor y ayuda Iudas Machabeo con muy poca gente q̃ tenia vencio a gran multitud de los contrarios. Sant Hieronymo manifestando quan necessaria sea esta guarda delos sanctos Angeles, dize. No podria la humana fragilidad y flaqueza entre tantas y tales assechãças del demonio, estar ni permanecer segura, si no fuesse fortificada, guardada y guarnecida dela ayuda y fauor de los sanctos Angeles, dende el principio que el anima es criada y juntamente infundida en el vientre de la madre. Y dize mas el mesmo sant Hieronymo. Grande es la dignidad de las animas, que cada vna de ellas dende su natiuidad luego que es criada y infundida en el vientre materno, tiene vn Angel deputado y dado de Dios nuestro señor para su guarda y amparo. Es tan necessaria esta guarda y custodia de los sanctos Angeles, que como dize Francisco de Mayorines doctor alumbrado, los demonios matarian las criaturas quando estan en los vientres de las madres, si no fuessen prohibidos y impedidos de los sanctos Angeles. Cõforme a este dicho deste alumbrado doctor, si toman mi consejo, deuen las mugeres quando estã preñadas hazer oracion especial al Angel que guarda a la criatura que esta en su vientre, por que el demonio no tenga lugar ni poder para la empecer,

Iob. 7. *Iob. 41.* *§. 8. Que los sanctos Angeles nos enseñã a guerrear.* *Apoc. 12.* *2. Mach. 11* *§ 9. Que los sanctos Angeles peleã y pugnã por nosotros.* *Hiero. sup. 18 ca. Machab.* *Vbi supra.* *Franciscus de Mayrones in ser. Angelo.* *§. 10. Que los sanctos Angeles guardã las criaturas en los vientres de las madres*

pecer, perjudicar, ni muy menos matar, si no que libre, sana y salua salga a la luz de esta presente vida: y que estando en el vientre, y despues en el discurso desta presente vida, y hasta el vltimo termino y cabo de ella, hasta la muerte, siempre la guarde, ampare y defienda, como lo haze. De aqui es lo que dixo aquella muy venerable y no menos honrada matrona Iudich, que cada vna de las animas lo podra muy biẽ dezir. Viue el Señor, que saliendo de aqui, y mirando alla, y boluiendo aca, que en todo me guardo su sancto Angel. Cõsiderando esto, con muy justa causa y razon nos auiamos de retraer y apartar de toda cosa deshonesta, fea, y menos buena, por la presencia de los sanctos Angeles, q̃ siempre estan con nosotros viendo todo quanto bien y mal hazemos. A este proposito se escriue (a mi ver) vna cosa digna de notar q̃ Aristoteles queriendo retraer y apartar al gran Alexãdre de sus obras malas, le dixo desta manera. No sabes, segũ que el testigo Hermogenes egregio doctor, que son dos los spiritus que te guardã, de los quales el vno esta a la mano derecha, y el otro a la yzquierda, guardando y sabiendo todas tus obras, y refiriẽdo a tu hazedor todo lo que hizieres. Esto solo con verdad, ô Alexãdre, te deue retraer y apartar de toda cosa mala deshonesta y fea. Esto se ha de entender del Angel bueno y malo, que cada vno de los mortales tiene (como dize el Maestro de las sentencias) vn Angel bueno para su guarda, y otro para su exercitaciõ, y para le dar a merecer venciendo sus tentaciones y sub gestiones. O puedese entender, por q̃ Alexandre era Rey, y tenia dos Angeles buenos, vno por razõ de su persona, otro por razon de la dignidad y regimiento de los subditos y vassallos. Si el Gentil dixo al Gentil, que por razon del espiritu que estaua presente todas sus obras se auian de retraer y apartar de toda cosa deshonesta, mala y fea, quanto mas lo deue hazer el Christiano, no se desmandando en cosa alguna por reuerencia y acatamiento de los sanctos Angeles que estan presentes? Son lo segundo los sanctos Angeles deputados en guarda de los hombres, para apartallos y remouellos en quanto en ellos es, que no cayan en alguna culpa y peccado: y esto hazen en vna de tres maneras. La primera, increpando al peccador del peccado cometido y ya perpetrado, para que se abstenga y aparte del. En figura desto se lee en el libro de los Iuezes, que como el Angel del Señor increpasse y reprehendiesse a los hijos de Israel de los males y peccados que auian cometido: ellos oyda la increpacion y reprehẽsion del Angel, leuantaron la voz llorando muy dolorosa y amargamẽte: por cuya causa fue llamado aquel lugar, lugar de lagrimas y de hombres que llorauã. Lo segundo, librando del peccado presente en que esta el peccador. Esto parece en figura en aquello que el Angel vso y obro con Loth y su muger y hijas, que los saco de Sodoma, y libro del incendio que no fuessen quemados con los Sodomitas: por lo qual se da a entẽder la mala costumbre del peccado que alli reynaua, para q̃ no fuessen contaminados con tãta fealdad de culpa. Lo tercero, poniendo obstaculo y impedimento para que no aya execucion ni se cometa ni põga por obra la culpa y peccado que esta por venir. Parece esto en el libro de los Cuentos, dõde el Angel del Señor impidio a Balaam, que yua a maldezir al pueblo de Israel, pueblo peculiar de Dios para que no lo pudiesse hazer ni le maldixesse. Son lo tercero los sanctos Angeles deputados a los hombres en guarda para los induzir y prouocar a biẽ obrar obras de merito y gracia: y esto hazen en otras tres maneras. La primera, quitãdo todo impedimento y lo que impedia que el hõbre no pudiesse bien obrar. Muy a la clara parece esto en el libro del Exodo, dõde se lee, que el Angel del Señor mato todos los primogenitos de Egypto, de tal manera, q̃ no auia casa en la qual no viuiesse algun muerto, los quales impedian y estoruauã al pueblo de Dios, reteniendole para q̃ no fuesse a la tierra de promission: y assi muertos los primogenitos, por la gran matança q̃ auia hecho el Angel del Señor, los dexaron salir de la captiuidad y yr libres para la tierra de

Iudith. 13.

§. 11. Que por reuerencia de los sanctos Angeles no auemos de hazer cosa mala.

Aristot. in lib. 1 secre tis secret.

Magist. in 2. dist. 11.

§. 12. Que los Angeles nos apartã de los males, q̃ no cayamos ẽ ellos.

Iudic. 2.

Genes. 19.

Num. 22.

§. 13. Que los sanctos Angeles nos prouocã a biẽ obrar.

Exod. 12.

de promissión. Lo segundo, despertando nuestra pereza, tibieza y floxedad q̃ tenemos en el seruicio de Dios nuestro señor, y en lo que pertenece al bien de nuestras consciencias y animas. Assi lo publica el propheta Zacharias auello hecho el Angel con el, diziendo El Angel que hablaua en mi (esto dize del Angel que le guardaua) me desperto, como a hombre que es desper tado del sueño, para alabar y bendezir a Dios nuestro señor. Lo tercero, en el camino de la penitencia, dandonos esfuerço y animo andando por el. El Angel del Señor lleuo a Thobias a la ciudad de Rages, y bol uiole a su padre con mucho plazer y alegria. Assi vsan con el peccador los sanctos Angeles, lleuandole y reduziendole por el camino de la penitencia, con grã gozo, plazer y alegria: por que como dize sant Lucas, es gozo (y no pequeño) a los sanctos Angeles sobre vn peccador que haze penitencia, dexando y desamparando su vida mala antepassada, y boluiendo a su padre celestial y a la casa de la gloria, de la qual estaua apartado quando estaua en peccado mortal. Lo quarto son los Angeles deputados en guarda de los hombres para su justificacion: y esto en otras tres maneras. La primera, mouiendo a contricion y dolor de las culpas y peccados con sanctas inspiraciones. El Angel del Señor (segun parece en el libro de los Iuezes) saco fuego de vna piedra seca y dura. En esto se da a entéder, que el sancto Angel de los hombres endurecidos (assi como piedra) en vicios y peccados, saca el fuego del diuino amor y la contricion de sus culpas y peccados. La segunda, purga y purifica la boca, lengua, y labios, para la confession, por que pueda mas limpia y sanctamente sin escusa alguna confessallos. Assi hallamos que el Angel del Señor con vna piedra encendida limpio los labios, boca y légua del propheta Esayas. La tercera, para que con gozo, plazer y alegria se ponga por obra la satisfacion de las culpas y peccados, por la qual se les apropinqua y acerca el reyno de los cielos, segun aquello que les dixo sant Iuã. Hazed penitencia (satisfaziendo) y allegarse os ha el reyno de los cielos. Segun dize el seraphico doctor sant Buenauentura, quatro effectos principales suelen ser assignados acerca de la guarda de las animas de parte de los sanctos Angeles. Vno, que aproueche el anima en el biẽ de la gracia. Otro, que no caya en el mal de la culpa. El tercero, que si despues cayere, que se leuante. El quarto, que no caya tantas vezes, ni en tã to mal, quantas vezes o en quanto mal o quanto el aduersario y mortal enemigo el demonio la incita y prouoca. Otros muchos effectos de la guarda de los sanctos Angeles ay, que de cada dia conseguimos y alcançamos, que por ser muchos y porq̃ seria muy larga y prolixa cosa auellos de relatar y cõtar todos, no quise aqui poner mas de los ante dichos y con breuedad relatados: quien mas larga relacion quisiere saber, vea al seraphico doctor sant Buenauentura, en el segundo de las sentencias, dõ de hallara entre otras, doze vtilidades y prouechos que de la guarda de los sanctos Angeles nos vienen y proceden.

Zach. 1. *Thob. 1.* *Luca 15.* *Iudic. 6. c. 14.* *Como los sanctos Angeles procurã nuestra saluacion.* *Esaia. 6.* *Ioan 3.* *Bona in. 2 di. 11. q 3. q. 15.* *De quatro effetos principales que los sanctos angeles hazẽ en la guarda de los hõbres.* *Bona in. 2. distin 11. ar. 1 q. 1.*

¶CAPITVLO. XXIII. QVE manifiesta como el mundo sea muy falaz, engañoso, burlador, y mentiroso.



QVAN falaz, quan mentiroso y engañoso sea el mundo, hemos lo visto en Laban suegro de Iacob, el qual tiene figura del mundo, y es en el significado, que engaño al sancto Iacob, no vna vez tan solamente, mas muchas le mintio y engaño. Prometiole de dalle a Rachel muy hermosa, y cõ engaño dale a Lia fea y lagañosa. Defraudole en el premio, jornal, y acostamiento que le auia de dar por sus seruicios, engañandole, y trastrocando diez vezes su premio y galardon, quebrantando lo que auia assentado y puesto con el. Assi es el mundo muy falaz, mentiroso, y engañoso, y engañador, por donde con mucha causa y razon deue ser aborrecido, y todo quanto ay en el. De aqui es lo que dize sant Iuan: No querays amar *1. Ioan. 2.*

amar el mundo, ni las cosas que estan en el. Sant Augustin tratando esto de sant Iuan, y hablando con los Monges del hyermo, dize. Escrito esta hermanos muy amados, que no amemos al mũdo, por que se passa el mundo y toda su cobdicia y desseo. Y hablando cõ el mundo dize. O mundo immundo y menos limpio, que nunca cessas de enlazar a los hombres, no permites a alguno descansar. Desseas arrebatar a todos y a todos quieres matar: ay de aquel que te cree, y bienauẽturado el que te resiste: mas mas bienauẽturado aquel que de ti se aparto illeso y sin ser lastimado y llagado de ti. O mundo traydor y engañador. Prometes vida, mas das muerte. Prometes gozo, mas das dolor y tristeza. Prometes descanso y quietud, mas das trabajo y inquietud, y la turbacion en la mano. Prometes flor, mas muy presto desuanece y se para marchita y seca. Prometes de estar, permanecer y perseuerar, mas muy presto te apartas y ausentas. Pues que assi es, o mundo, no has de ser amado, por que de todo en todo passas, y tu concupiscencia y cobdicia desuanece muy presto, assi como humo. Hablen todos tus amadores (o mundo immundo) a los quales en algun tiẽpo quesiste prestalles la flor de la serenissima juuentud, la vida larga y de los años muchos, copias de riquezas, abundãcia de familias, floresta de paz muy deleytosa: digan todos: hablẽ todos: leuantese el padre Adam cõ todos sus hijos, y todos juntamente cõ vna boca sin discordancia alguna hablen y digan, si por ventura aya tenido en esta vida gozo sin dolor, paz sin discordia, descanso sin sobresalto y miedo, sanidad sin enfermedad, claridad y lumbre sin tinieblas, pan sin dolor, risa sin tristeza, y plazer sin lloro? O mũdo immundo, morar en ti y no tener pena y dolor, impossible cosa es. Esperar en ti y no temer, vana cosa es. En ti amar tus cosas y no peligrar y perecer, impossible cosa es. O hermanos mios pues que assi es, no querays amar al mundo, por que passa, y su cobdicia con el. Mas mirad y cõsiderad que passa el mundo y nos da turbacion, y turba y es amado; engaña y es reputado y auido por fiel, mata y es desseado como la vida, abate y derriba y es abraçado. O mũdo immundo, si floreciesses que harian tus amadores y los que bien te quieren? Mas con verdad no floreces, y ninguna stabilidad tienes, mas tu miel y tu dulçura tiene hiel y aspero dessabrimiento, alegria falsa, cierto dolor, incierto plazer, duro trabajo, temeroso descanso y quietud: finalmente eres vna cosa llena de toda miseria, esperãça de vana bienauenturança. No querays pues q̃ assi es hermanos mios amar el mundo, ni las cosas que estan en el, por que todo lo que esta enel mundo o es concupiscẽcia de la carne, o cõcupiscencia de los ojos, o sobervia de la vida. El seraphico doctor sant Buenauentura declarando estas palabras dize. Que es la concupiscencia y cobdicia de la carne, sino hambre de torpes deleytes? Que es la cobdicia de los ojos, sino hambre de riquezas? Que es la soberuia de la vista, sino hambre de honras? Y assi generalmente todo peccador perece de hambre, de tal manera que con verdad podra dezir cõ el hijo prodigo y gastador: Quãtos mercenarios y jornaleros en la casa de mi padre abũdan de panes, y yo aqui muero de hambre. Los mercenarios en la casa del padre, son los justos en el reyno celestial, que siruen aguardãdo el premio y galardon de la gloria, los quales abundan de verdaderas consolaciones: y el peccador muere de hambre, de torpedad de vicios, de hambre de riquezas, de hambre de honras vanas: mas en el cielo, en la casa de nuestro padre celestial, ay abũdancia de panes de diuinas cõsolaciones: por que todos los desseos de los sanctos y bienauenturados estan alli cũplidos, cõtentos, y satisfechos. Donde el Maestro de las sentencias dize. Todo aquello que de nosotros puede ser amado y desseado, siempre estara alli todo presente. No sin causa y razon es esto assi, por que el que tiene la substancia de la cosa, tiene assi mesmo su effecto y propriedad, (como dize el philosopho.) El que come la substancia de la miel, estando el organo y sentido del gusto bien dispuesto, de necessidad ha de sentir su dulçura y suauidad.

August. ad fra. ser. 31.

§ 1. De muchas cosas q̃ sant Augu. dize del engaño del mũdo y contra el.

§ 2. Que la dulçura del mũdo se cõuierte en yra y amargura

S. Buena.

§ 3. Que sea la cobdicia de la carne y de los ojos, y la soberuia de la vida.

Luc. 15.

§ 4. Como los bienauenturados todos estan hartos y cõtentos.

Magist. in 4. dist. 8.

dad. Parece esto assi mesmo, porque el que tiene la substãcia del fuego, por consiguiẽte tiene y siente la calor del fuego. Los biẽauenturados en el cielo como fruyan y se gozan de la vision de la diuina magestad; en la qual consiste todo el bien: la qual (como dize sant Augustin) dulçura infinita: de necessidad sienten vna suauidad inexplicable, que dezir ni pensar no se puede, que hinche y harta todos los sentidos y dessseos sin dessear mas ni querer mas: lo qual no puede hazer todo el mundo con todos sus deleytes, plazeres y recreaciones, con todas sus riquezas y honras. De donde sant Augustin dize. No querays hermanos muy amados amar el mundo, por que todo lo que esta en el mundo, o es cobdicia de la carne, o cobdicia de los ojos, o soberuia de la vida. El deleyte de la carne se dize por el qual por modo illicito, la miserable carne dessea, assi como la gula, la embriaguez, la luxuria, el mucho dormir, y la risa vana: y por que la carne es mas vezina y propinca, primeramente nos acomete por sus vicios. La carne con verdad tanto quãto es mas familiar, tanto es mas peligrosa, y muchos cayeron por sus vicios. Mirad q̃ Adam por Gula, Loth por embriaguez y demasiado beuer, y Salomon por luxuria, cayeron. No querays pues que assi es hermanos amar el mundo, por que en el esta la summa cobdicia de la carne. Y que mas esta enel mũdo sino la cobdicia delos ojos? O hermanos mios hizo Dios en nosotros ojos q̃ viessen y mirassen, aquel que hizo las cosas muy grandes, para q̃ de todo nuestro coraçon le alabemos: y si algunos males hezimos, los lloremos con los ojos. La concupiscencia y cobdicia de los ojos se dize, por que por los ojos son intimados al anima interior y intrinsecamente, los desseos de oro, de plata, de possessiones, y de todas las otras cosas terrenas. De dõde summamente se han de guardar los ojos, por que son puertas del coraçon. Por que cierra los ojos, y no aura voluntad de querer tener las cosas mundanas. Cesse la voluntad, y mirad que luego el infierno se cerrara. Que otra cosa esta en el mundo, sino la soberuia de la vida? O soberuia, madrastra de las virtudes, madre delos vicios, puerta del infierno, maestra de errores, cabeça del demonio, principio de los vicios y peccados, que hazes entre los hombres? Que les prometes que tanto muestrã que te aman? Mira que tus amadores los que te aman, muy presto caen de la altura donde tu los leuantas. Mira que Nabuchodonosor, al qual parecia que amauas mucho, y que a ti tanto amaua, tan fuertemente te apremio y abraço consigo, de tal modo y manera que le heziste creer que no auia otro mayor en todo el mundo: mira que muy presto es doblegado, y cae y es demergido en el profundo, y come heno como buey: mira lo que hazes a los que te aman. Luego pues que assi es, deuemos no solo no amar el mundo, mas ni las cosas q̃ estan en el mundo.

Aug. in libro contra cul. — Aug. ad fra. ser. 21. — §. 5. Que sea la cobdicia de los ojos y de la carne. — Gene. 3. Gene. 19. 3. Reg. 11. — §. 6. Como se hã de guardar los ojos. — §. 7. Que la soberuia es madrastra delas virtudes y madre d los vicios. &c. — Daniel. 4.

CAPITVLO. XXIIII. QVE trata como se deua y por que desamparar y dexar el mundo y sus cosas.

CON mucha causa y razon de todo en todo se deue dexar y desamparar el mundo y todas sus cosas. Fue pregũtado Platon philosopho, que quando se auia de dexar alguna ciudad, villa o lugar, y echar a huyr del? Respondio diziendo. Entonces se ha de desamparar y dexar alguna ciudad, villa o lugar, quando enel las expensas y gastos son mayores q̃ las ganancias. Quando los malos son mas y en mayor numero, cuẽto y multitud que los buenos. Quando los rectores, gouernadores, justicias y regidores, son mẽtirosos, y no ay en ellos verdad alguna. Conforme a esta respuesta deste gran philosopho Platon, se deue dexar y desamparar el mundo, por que tiene todas estas condiciones ante dichas. Lo primero, por que es mas lo que en el mundo se pierde, que lo que se gana: mayores las perdidas que las ganancias, por que son mas las expensas y gastos, que las ganancias: por q̃ por adquirir y ganar los

Platon philosopho.

bienes transitorios, se pierden los eternos: por los terrenales, los celestiales y diuinos: por las mundanas y perecederas riquezas, la consciencia, anima y gloria. Donde sant Augustin dize. Ninguno tiene injusta ganancia sin justa perdida y daño. La ganancia enel arca, y el daño en la consciencia. Adquirio los dineros y pecunia, y perdio la fe. Adquirio y alcanço la vestidura, y perdio la justicia. Donde esta la ganancia, esta la perdida. Donde esta la injusta ganancia, esta la justa perdida. De donde Christo nuestro redemptor dixo: Que aprouecha al hombre que gane todo el mundo vniuerso, y si en su anima padece detrimento? Como si dixera: Ninguna cosa aprouecha. Que cambio, que trueco podra dar el hombre por su anima, que valga tanto como ella? Ninguno. Por que por mucho que gane, trueque y trampee, perdiendo el anima y consciencia, son muy mas y mayores las perdidas que las ganãcias. Por que el anima racional hecha a la ymagen de la sanctissima Trinidad, es muy mas preciosa y de mas estima y valor q̃ todas las cosas terrenas. Luego razon es que se desampare y dexe el mũdo. Ha se de dexar lo segundo el mundo, por que son mas en mayor numero y multitud los malos, que los buenos. Y a no ay sino maldizientes, blasphemadores, renegadores, detractores, murmuradores, adulteros, homicidas, no amor, no charidad, odios, rancores y enemistades capitales: de los quales (y con razon) dize Dauid: Todos declinaron apartandose de la rectitud y bondad, y juntamente son hechos inutiles y sin algun prouecho, como sarmiẽto cortado de la vid y cepa, que para ninguna cosa es vtil ni bueno sino para el fuego. Assi los peccadores son inutiles y sin prouecho, que no valen sino para el fuego del infierno. No ay quien haga bien perfectamente hasta vno solo. Luego donde tantos malos ay, de dexar y desamparar es el mundo. Lo tercero por que se ha de dexar y desamparar el mundo es, por que son mẽtirosos los del mundo, los moradores y habitadores del mundo, los señores, gouernadores, justicias y regidores, por q̃ muchos dellos son malos y peruersos y abundantes en vicios y peccados, en los quales no ay verdad, que como otro Laban prometen vno y dan otro, y muchas y muchas vezes no cumplen lo que assientan con sus criados y siruientes, q[illegible]no es pequeña culpa y peccado. Son agenos de verdad y mentirosos, por que assi como el mundo es mentiroso, assi los que moran en el. O quan mẽtiroso es el mundo. Aquel dezimos ser mẽtiroso, que promete vna cosa y da otra, al contrario de lo que prometio. El mundo promete largueza de años y vida, y da breuedad. Promete hartura y sufficiencia, y da hambre, falta y necessidad. Promete suauidad y dulçura, y da hyel y amargura. O quan a la clara y en descubierto parece esto en vn hombre rico y muy hazẽdado, del qual dize el sagrado Euangelio. Auia vn hombre rico, al qual como le viniesse el año muy mas fertil y abundoso que solia, vista la gran fertilidad y abundancia de frutos, pensaua dentro de si mesmo diziendo. Que hare, que no tengo donde coja y junte mis frutos? Y dixo Esto hare: destruyre y deshare mis graneros y troxes y paneras, y hazellas he muy mayores, por q̃ las ampliare muy mas de lo que son, y alli põdre y juntare todas las cosas q̃ me hã nacido, y todos mis bienes, y dire a mi anima y hablare comigo mesmo. Anima mia tienes muchos bienes depositados, congregados, encerrados y guardados para muchos y largos años. Pues que ansi es, come y beue con gran aparato, en banquetes, en deleytes y plazeres. Mas a este que ansi hazia cuenta sin Dios, confiando en la promessa del mundo, dizole el señor Dios (haziendo lo todo al contrario de su pẽsamiento, por que el dezir de Dios, es hazer: assi lo dize Dauid: Dixo, y fueron hechas todas las cosas: mando, y fuerõ criadas). Loco esta noche te lleuaran los demonios el anima, a los quales esta obligada por tus peccados: las cosas que congregaste y juntaste cuyas seran? Como si mas claro dixera: No tuyas, por que no te podras aprouechar dellas ni lleuallas contigo. En lo que este desacordado

August. in ser. Innoc.
Matt. 16.
§. 1. Ques muy grande perdida perder el anima.
Psal. 13.
§. 2. Que el mundo es muy mẽtiroso.
Luca. 12.
Psal. 32.

dado y malauenturado rico dixo hablando con su anima: Anima mia tienes mucho s bienes para muchos y largos años, muestra y manifiesta la largueza de vida y años que promete el mundo. En lo que dixo, Reposa, huelga y descansa, la quietud, reposo y descanso que promete. En lo que dixo, Come y beue al sabor de tu paladar: la hartura, dulçura y suauidad. Mas es mentiroso engañador, porque no da lo que promete, mas todo al contrario. Auiale prometido largos años de vida, y diole breuedad de tiempo: y assi se sigue, Loco en esta noche: No de aqui a largos dias y años, no de aqui a vn año, no de aqui a vn mes, no de aqui a vna semana, no de aqui a vn dia, sino en esta noche. Auiale prometido descanso y quietud, y por el contrario diole intolerable trabajo y tormento: y por esto dixo, En esta noche te sacaran y lleuaran los demonios el anima, para punilla y castigalla en los tormentos del infierno, donde terna trabajos intolerables. Auiale prometido suauidad y dulçura, mas diole hiel y amargura en el infierno. De donde se sigue para mayor acrecentamiento de su amargura, dolor, pena y tristeza: Las cosas que congregaste y juntaste cuyas seran? (Como esta dicho) no tuyas, pues no las podras lleuar contigo: ni aprouecharte dellas. Veys quan mentiroso es el mundo, por donde con mucha razon deue ser dexado y desamparado. De donde sant Augustin hablando con el mundo dize. O mundo immundo, falaz, engañador y traydor. Por ventura no eres mas peligroso blando, que quando eres molesto, enojoso y penoso? Por ventura no eres mas de temer quando halagas, q quando menosprecias? Por ventura no eres mas de ser aborrecido quando dissimulas y finges que amas, que quando te muestras feroz y q quieres matar? O hermanos mios pues que ansi es no querays amar el mundo, por que se passa el mundo y su cobdicia, dulçura y deleyte. No sin gran razon dize sant Iuan, que no amemos el mundo, ni las cosas del mundo. Mas ay dolor que ay algunos que son como los ladrones cortabolsas, que aman lo que esta en la bolsa, y no la bolsa, por que si retuuiessen la bolsa y la guardassen, seria sufficiente testigo para su condenacion, y muerte: por donde aman lo que esta en la bolsa, y no la bolsa.

§. 3. Como el mundo da al contrario de lo que promete.

August. ad fra. ser. 31

§. 4. Que es mas de temer el mundo quando halaga que quando es molesto y enojoso.

Ioan. 2.

Assi (como esta dicho) ay algunos q aman las cosas del mundo, y no al mundo. Vnos tyranos robadores, vnos vagabundos, vnos ladrones y salteadores de caminos, que quieren las riquezas del mundo, los deleytes del mundo, los passatiempos y recreaciones del mundo, las honras y primados del mundo: por que quieren ser honrados como los Ecclesiasticos, mas no leuantarse a Maytines, ni rezar, ni dezir Missa con los ecclesiasticos. Quieren las riquezas de los labradores, mas no trabajar, no cauar, no sembrar ni segar con los labradores. Quieren los primados, honras y señorios de los grandes señores, mas no merecellos por virtud, ni hazer vida de grādes, limpia y sin manzilla de algun vicio y pecado. Amadores de las cosas del mundo, aunque no del mundo, No se ha de amar el mūdo, ni las cosas del mundo. Anden por do quisieren los amadores del mundo, y amen quanto quisieren, y siruan quanto pudieren, q al fin los ha de dexar burlados, frios, y en blanco. Ha se el mundo con sus seruidores y amadores, como se suele auer el fuego con los que se calientan a el, que deteniendose por largo espacio, estan escaruando, y tanto escaruan, que se acaba y muere el fuego, y quedanse frios como antes estauan ante que a el se llegassen. Assi el mundo, a sus amadores a la fin de sus dias despues de muchos trabajos que passarō por su seruicio, dexalos frios por muerte, no lleuando cosa alguna del mundo. De aqui es lo que el Apostol dize: Ninguna cosa traximos al mundo, y ninguna cosa nos sera licito lleuar ni sacar del. Y assi dexa burlados a sus amadores. Tiene el mundo vna propriedad muy mala y agena de toda justicia y razon: y es, que fauorece y hōra, ampara y defiende a los viciosos y malos, y abate, deshonra y atribula a los virtuosos y buenos. Es el mundo como la çarça espinosa, que da manida, habitacion y morada, defiende y ampara a los ani-

§. 5. Que ay algunos q aman las cosas del mundo, y no al mundo, y q son como los cortabolsas.

§. 6. Como el mundo dexa frios a sus amadores.

Paul. 1. ad Thimo. 6.

§. 7. Que el mundo es como la çarça fauoreciendo a los malos &c.

animales venenoſos y ponçoñoſos, lagartos, culebras, biuoras y ſerpientes: y alos animales ſiemples y máſos, ouejas y corderos, repele, maltrata y laſtima, haſta ſacalles la ſangre. Aſsi el mundo, a los animales ponçoñoſos, a los peccadores llenos de ponçoñas de vicios y peccados, a los renoueros, vſureros y logreros, a los altiuos y ſoberuios, a los torpes y carnales, da fauor y ayuda, leuãta y encumbra y pone en alto grado de honra. De donde dize el Pſalmiſta:

Pſal. 36.

Vi al malo y peruerſo peccador muy encũbrado, leuantado ſobre los Cedros del Libano: eſto es, ſobre los buenos, juſtos y ſanctos, que por la alteza de ſus virtudes y ſanctidad de vida ſon llamados Cedros del Libano. De tal manera que podemos llamar al mundo (y aun ſin hazelle injuria) deshõra buenos, y fauorecedor de vellacos, leuãtando a los vnos y abatiendo a los otros, leuantando a los malos y abatiendo y deshonrando a los buenos. Eſto es vn mal muy grande y deſigual. Mas dado que eſto ſea aſsi, permitiendolo Dios nueſtro ſeñor deueſe conſiderar y con atencion mirar lo que mas proſsiguiendo en ſu Pſalmo dize

Vbi ſupra.

Dauid: Paſſe vn poco adelante (dize) y bolui mi cabeça, y ya no era ni auia memoria del. Dixo eſto el Pſalmiſta, por que toda la honra de los malos, ſu mando y ſeñorio, ſu tener y auer, y todas ſus riquezas, muy preſto paſſan aſsi como ſombra y ſe acaban y fenecen. Dõde dize Salomon: Nueſtro tiempo es vn tranſito y paſſo de ſombra que paſſa adelante.

Prouer. 2.

§ 8. Como es vn mal muy grande ſer del mundo encumbra dos los malos.

Ser los malos encumbrados, leuantados y enſalçados en las dignidades, primados y ſeñorios y honras del mundo, y los buenos proſtrados, abatidos y humillados, es aquel mal muy grande que vio Salomon, del qual dize: Ay vn mal, el qual vi debaxo del Sol, el qual ſalia y procedia caſi por error de la cara del principe, eſto es, de qualquiera que enſalça y leuanta a los malos y abate a los buenos: y manifieſta el mal diziendo: Vi puesto al loco en dignidad muy ſublime y alta, y a los ricos (en ſabiduria, en virtudes, en buenas y ſanctas obras) eſtar aſſentados en baxo, deprimidos y abatidos. Vi a los sieruos (de los vicios y peccados) andar a cauallo, pueſtos en gran dignidad, y a los principes (a los buenos, virtuoſos, juſtos y ſanctos) andar quaſi por ſieruos y moços de eſpuelas, abatidos, oprimidos y menoſpreciados. Eſta es la coſtumbre del mundo, por donde con muy juſta cauſa y razon deue ſer menoſpreciado y en poco tenido, y muy menos amado, conforme a lo q̃ dize ſant Iuan: No querays amar el mundo, ni las coſas que eſtan en el mundo. De donde dize ſant Auguſtin: La eſperança de los buenos con verdad no eſta pueſta en eſte mundo. La eſperança que ſe vee (dize el Apoſtol) no es eſperança. La eſperança mundana que ſe vee, es buelta en gran amargura. Eſte mũdo da a beuer á ſus amadores vaſo lleno de amargura. O infelicidad del genero humano. Amargo es el mũdo, y es amado: penſays por ventura ſi fueſſe dulce, como y en que manera ſeria amado? A voſotros peccadores del mundo habla la verdad y pregunta, y preguntando dize: Donde eſta aquello que reputauades y teniades por coſa muy grande? Donde eſta lo que no queriades dexar ni deſampararı? Donde eſtan tantas regiones? Donde tantas eſplendidas y reſplãdecientes ciudades? Con verdad mas ſe han de dezir eſtas coſas llorando, que no riendo, mas gimiendo y ſoſpirando, que no ſaltando ni cantãdo. Pues que anſi es hermanos mios muy amados, dexeſe el mundo, deſampareſe el mundo con todas ſus coſas, y buſqueſe la felicidad eterna, que para ſiempre y ſin fin permanece y dura.

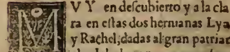
Eccleſ. 10.

1. Ioan. 2.

Auguſt. de tẽp. ſer. 111. Ad Ro. 8.

§ 9. Que ſiẽdo el mũdo amargo, es amado, q̃ haria ſi fueſſe dulce.

¶CAPITVLO. XXV. QVE manifieſta como en las dos hermanas Lya y Rachel, dadas por mugeres a Iacob, ſe entienden la vida actiua y contemplatiua.



MVY en deſcubierto y a la clara en eſtas dos hermanas Lya y Rachel, dadas al gran patriarcha Iacob por mugeres, ſon ſignificadas y entendidas dos vidas, actiua y con-

y contemplatiua. Por Lya, lagañosa y fea, la vida actiua: y por la muy hermosa y no menos honesta Rachel, la vida contemplatiua. La vida del siglo, y la del cielo. La de la tierra, y la de la gloria. Destas dos vidas dize sant Augustin, Dos vidas diuinalmente predicadas, alabadas, y encomendadas a la Yglesia, son por ella conocidas: de las quales la vna esta en fe, y la otra en vista: por que lo que aca se cree, en la gloria se vee. La vna enel tiempo de la peregrinacion, la otra en la mansion de la eternidad. La vna en trabajo, la otra en descanso. La vna en la obra de la operacion, la otra en la merced de la contemplacion. La vna declina y se aparta del mal, haze bien: la otra ningun mal tiene del qual se aya de apartar, y tiene muy gran bien para fruyr y gozar. La vna pugna y pelea cō el enemigo: la otra reyna sin enemigo ni aduersario alguno. La vna es fuerte en las cosas aduersas: la otra ninguna cosa siente aduersa. La vna es muy solicita y cuydadosa por vencer: la otra cō la paz dela victoria esta muy segura y quieta. La vna es ayudada en las tentaciones: la otra sin ninguna tentacion se alegra en el mesmo ayudador. La vna socorre y fauorece al necessitado y menesteroso: la otra esta alli dōde no hallara algun necessitado ni menesteroso. La vna perdona las culpas y peccados y offensas agenas por que le sean perdonadas las proprias: la otra ni padece cosa que pueda perdonar ni haze cosa que pueda demādar le sea perdonada. La vna es açotada con males y tribulaciones, porq̄ no se eleuante enlos bienes: la otra con tanta plenitud de gracia, carece de todo mal, de manera que sin ninguna tentacion de soberuia se junte al summo bien. La vna discierne y aparta las cosas buenas de las malas: la otra solamente vee las cosas buenas. Luego pues que assi es, la vna es buena, mas aun misera: la otra mejor y bienauenturada. La vna es significada por Lya, trabajosa, fea y lagañosa: la otra por Rachel, honesta, vergonçosa, y muy hermosa. La vna es significada por el Apostol sant Pedro: la otra por el Apostol sant Iuan. La vna por Martha: la otra por Maria Magdalena. De notar es, que el grā patriarcha Iacob siruio por Rachel muchos y largos dias y años, mas fue le primero dada Lya, para dar a entender que primero se han de suffrir los trabajos de la vida actiua, que se gozen los descansos de la vida contemplatiua. La vida contemplatiua es muy mejor y mas excelente que la vida actiua, tomandolo simplicissimamente. Donde sancto Thomas dize, La vida contemplatiua simplicissimamente es muy mejor y mas excelente que la actiua: lo qual prueua el Philosopho por ocho razones. La primera es, por que la vida contemplatiua conuiene al hombre segun aquello que en el mesmo hombre es muy bueno, esto es, segun el entendimiēto y respecto de los proprios obiectos, cōuiene saber, de las cosas intelligibles. La vida actiua ocupase acerca de las cosas exteriores: de donde Rachel, por la qual es significada la vida cōtemplatiua, que se interpreta, principio visto, era muy hermoso y de buen parecer. La vida actiua es significada por Lya, q̄ se interpreta trabajosa, era fea y lagañosa. De aqui es lo q̄ sant Gregorio dize. Que por Rachel signo la vida cōtemplatiua, y que por Lya signo la vida actiua es significada. En la contemplacion, el principio que es Dios, es buscado: en la operacion de la vida actiua debaxo de vn gran haz y carga de necessidades, se trabaja y suffre trabajo: de dōde Rachel era muy hermosa, mas esteril: Lya es lagañosa, mas fecūda y fertil: por q̄ con verdad el anima quādo dessea los ocios dela cōtēplacion y sus reposos, vee mas, mas menos engendra hijos para Dios nuestro señor: mas quando se endereça al trabajo de la predicaciō, vee menos, mas pare mas. Despues de los amplexos y abraçados de Lya vino el patriarcha Iacob a gozar de Rachel: por que todo varon perfecto es ante juntado a la fecundidad de la vida actiua, y despues es copulado y juntado con el descanso de la vida contemplatiua. Era menor de edad Rachel que Lya, por que la vida contemplatiua con verdad es menor en tiempo, mas es mayor que la actiua en charidad: lo qual

Aug. super Ioā tract. 124.

§. 1. De la differencia que ay entre la vida actiua y contemplatiua.

§. 2. Como la vida actiua y contemplatiua son buenas, y como la actiua es significada por Lya, y Rachel por sant Pedro y sant Iuā por Martha y Maria.

S. Tho. 2. 2. q. 181. ar. 1. Philoso. 10 Ethicorū.

§. 3. Como la vida cōtēplatiua es mejor y mas excelēte q̄ la actiua.

Grego. lib. 6. mo. c. 28

§. 4. Que todo varō perfecto primero es juntado a la vida actiua, despues a la cōtēplatiua.

se manifiesta de las palabras del sagrado Euangelio, donde se relata y cuenta, q̃ dos hermanas Maria y Martha, auer hecho diuersas operaciones. Maria con verdad estã do assentada a los pies del Señor, oya sus diuinas y muy melifluas palabras: mas Martha estaua ocupada en los seruicios corporales. Como Martha se quexasse contra la ociosidad, descanso y reposo de Maria, *Luca.10.* oyo lo que dixo el Señor: Martha, Martha solicita eres, y estas turbada acerca de muchas cosas: con verdad te digo que vna cosa es necessaria, y q̃ es suficiente y bastãte: Maria escogio muy buena parte, q̃ no *vbi supra.* le sera quitada. Dize sant Gregorio: Pues que assi es, que se entiende y es significado por Maria, que esta assentada a los pies del Señor oyendo las palabras diuinas, *§ 5. Que por Maria y Martha so significadas la vida cõteplatiua y actiua* sino la vida contemplatiua, que por ella se exprime, declara y entiende? Y q̃ por Martha q̃ estaua ocupada en los exteriores seruicios, es significado, sino la actiua? Mas no es reprehendido el cuydado y solicitud de Martha, y la obra de Maria es alabada. Por que grandes son los meritos dela vida actiua, mas muy mayores los de la contemplatiua. De donde se dize de Maria, que no le seran quitados: por que las obras de la vida actiua passan con el cuerpo, y con esta vida corporal fenecen y se acaban: mas los de la contemplatiua en ningun tiempo seran quitados, por que sus gozos se hazen muy mas fuertes y firmes en el fin que en el principio. Esto dio muy bien a *Ezech.1.* entender el propheta Ezechiel, y lo exprime y declara, quando contemplando los animales que bolauan, dixo. Y la semejança delas manos de hombre estaua debaxo de las alas dellos. Que con verdad (di- *vbi supra.* ze sant Gregorio) podemos sentir y entender por las alas de los animales, sino las contemplaciones de los sanctos, con las quales se leuãtan y buelan a las cosas muy summas, encumbradas y altas, y dexando las cosas terrenales, se encumbran y ponen en las celestiales? Y que entendemos y tomamos por las manos, sino las obras? Por que quando se dilatan en el amor del proximo, los bienes en los quales preualecen, los administran corporalmente. Mas estan las manos dellos debaxo de las alas, porque las obras que assi administran, son vencidas y sobrepujadas de la virtud de la contemplacion, en retribucion de gloria. La segunda causa por que la vida contemplatiua es mejor que la actiua, es. Por que puede ser mas continua, aunque no quanto al summo grado de contemplacion. *§. 6. Que por muchas causas la vida cõtepla tiua es mejor que la actiua.* Donde de Maria, por la qual (como esta dicho) se entiende la vida contemplatiua, se escriue, que muy continuamente estaua sentada cabe los pies del Señor. La tercera razon es, por que mayor es la delectacion de la vida contemplatiua, que de la actiua. Y assi dize sant Augustin, que Martha *Augustin' De verbis dñi ser.27* era turbada, y Maria reficionada y apacentada. La quarta razon es, por que en la vida contemplatiua es el hombre mas abastado y suficiente a si mesmo, por que para ella tiene necessidad de pocas cosas. Mas de la vida actiua es dicho, Martha, Martha solicita eres, y turbada acerca de muchas co- *Luca.10.* sas. La quinta razon es, por q̃ la vida contemplatiua es mas amada por si mesma, mas la vida actiua ordenase a otra cosa, De aqui es lo que dize Dauid. Vna merced he *Psal.26.* demandado al Señor, y esta buscare y procurare, que yo more en la casa del Señor por todos los dias de mi vida, para que vea la voluntad del Señor. La sexta razon es, por que la vida contemplatiua consiste en vn reposo, descãso y vacacion de todo tumulto y desassossiego: segun aquello q̃ dize Dauid en nombre de Dios nuestro se- *Psal.45.* ñor. Vacad y ved, por q̃ yo soy Dios. La septima razon es, por que la vida contemplatiua es segun las cosas diuinas: la actiua segun las humanas. De donde sant Augustin dize: En el era el verbo y palabra. Mi- *August. de verbis dñi. ser.17.* rad lo que Maria oya, La palabra es hecha carne: mirad a quien Martha seruia y ministraua. La octaua, por que la vida contemplatiua es segũ aquello que es mas propio al hombre, conuiene saber, segun el entendimiento. En las operaciones y obras de la vida actiua comunicanse tambien las fuerças inferiores, que son a nosotros y a los brutos animales comunes. Donde en el

en el Psalmo despues que esta dicho, A los hombres y brutos animales, haras señor *Psal. 35.* saluos: sigue se aquello que en los hombres es mas especial: En tu lumbre veremos la lumbre. La nona razon añade el Señor en *Luc. 10.* el sagrado Euangelio, diziendo. Muy buena parte escogio Maria, la qual no le sera quitada. Lo qual exponiendo y declarãdo *Augustin. vbi supra.* sant Augustin, dize hablando cõ Martha. No tu mala: mas ella mejor. Oye de donde mejor: Por que no le sera quitada. De ti, en algun tiempo te sera quitada la carga de la necessidad, mas eterna es la duracion de la summa verdad.

¶CAPITVLO. XXVI. QVE trata de la excellencia de la vida contemplatiua, com parada a la actiua.

LA VIDA contemplatiua (dize sant Gregorio) *Grego. sup Ezechiel.* passaje a la vna singular libertad del anima, no passando las cosas temporales, sino passando a las eternas. Y el Boecio de Consolacion dize. *Boe. 5. de consolat.* Las humanas animas cosa muy necessaria es que sean mas libres quando se conseruan en la especulacion del anima diuina, que quando se deleznan y abaten a las cosas corporales. Y sant Gregorio dize. *vbi supra.* La vida actiua es dicha y se llama seruidumbre, mas la contemplatiua es dicha y se llama libertad. De aqui muy a la clara se manifiesta, ser muy mas excelente y muy mejor la vida contemplatiua, que la actiua. Y assi mesmo en el merito es de *Gre. lib. 6. mor. c. 27. S. Tho. 2. 2 q. 181. ar. 2 §. 1.* mayor merito la vida contemplatiua, que la actiua. De aqui es lo que sant Gregorio dize. Grandes son los meritos de la *Como la vida cõtẽplatiua es de mejor merito que la actiua.* vida actiua, mas muy mas los de la contemplatiua. La razon desto es (segun sancto Thomas) por que la rayz y fundamento del merecer y merecimiento, es la charidad. Como la charidad consista en el amor de Dios y del proximo, amar a Dios por quien el es, muy mas meritorio es, que amar al proximo. De donde aquello que mas directamente pertenece al amor de Dios, de su genero es mas meritorio, que no aquello que derechamente pertenece al amor del proximo, no por amor de Dios. La vida contemplatiua, directa y immediatamente pertenece al amor de Dios. De aqui es lo que sant Augustin dize: El ocio y reposo sancto (conuiene saber de la vida contemplatiua) buscale la *August. 19 de ciuitate Dei.* charidad de la verdad diuina, a la qual potissimamente la vida contemplatiua insiste. La vida actiua mas derechamente es ordenada al amor del proximo: por que es solicita y cuydadosa acerca del frequente ministerio. De aqui es, que de su genero la vida contemplatiua es de mayor merito que la actiua. Esto es lo que sant Gregorio dize: La vida contemplatiua es de *Grego. sup Ezech. homil. 3.* mayor merito que la actiua: por que la actiua trabaja en vso y costumbre de la obra presente y que entre manos tiene, en la qual es cosa necessaria socorrer y fauorecer a los proximos: mas la otra que es la contemplatiua, con vn sabor muy intimo y no menos suaue, gusta el descanso y holgança que esta por venir (conuiene saber) que es en la contemplacion de Dios nuestro señor. Mas es de notar (como dize sancto Thomas) q̃ puede acontecer alguna vez, que alguno en las obras de la vida *S. Tho. 2. 2 q. 181. ar. §. 2.* actiua merezca mas q̃ otro en las obras de la cõtemplatiua. Assi como si alguno por *Que algũo podra merecer mas ẽ la vida actiua q̃ en la cõtemplatiua.* la abundancia del amor diuino, y por que su voluntad se cumpla para gloria suya, tiene por bien por algun tiempo (por que estas cosas se cumplan) ser apartado de la diuina contemplacion: assi como dezia el Apostol: Desseaua yo mesmo ser anathema y ser apartado de Christo por mis her- *Ad Ro. 9.* manos. Lo qual exponiendo y declarando sant Chrisostomo, dize: De tal manera auia el diuino amor de Christo absoruido y sometido toda el anima del Apostol, q̃ aquello que sobre todas las cosas el mas amaua, que era estar con Christo, otra vez menospreciasse aquello mesmo, por que de tal mane-

manera agradasse a Christo. Mas por ventura dira alguno en fauor de lo que esta dicho, queriendo preferir y anteponer el merito de la vida actiua al de la contemplatiua. No ay sacrificio alguno (segũ dize sant Gregorio) mas grato y acepto a Dios nuestro señor, que el zelo de las animas. Por el zelo de las animas alguno se conuierte al estudio y exercicio dela vida actiua, luego parece que no sea de mayor merito la vida contemplatiua, que la actiua. A esto responde sancto Thomas diziendo: Spiritualmẽte es offrecido sacrificio a Dios nuestro señor, quando alguna cosa le es dada en offrenda y offrecida. Entre todos los bienes del hõbre muy mas recibe y acepta Dios nuestro señor el biẽ de la anima humana. Para que le sea esto offrecido en sacrificio, deue cada vno primeramente offrecer a Dios su anima, segun aquello del Ecclesiastes: Ten misericordia de tu anima, agradãdo y aplaziendo a Dios nuestro señor. Secundariamẽte deue offrecer las animas de los otros, segun aquello del Apocalipsi q̃ dize: El q̃ oye digalo a otro alguno. Quanto el hombre mas propincamente cõjunge y junta a Dios su anima, o la de otro alguno, tãto el sacrificio es mas grato y acepto a Dios nuestro señor: de donde mas grato y acepto es a Dios que alguno aplique su anima y las de los otros, a la contemplaciõ que no a la de la vida actiua. Y por lo que esta ante dicho, q̃ ningun sacrificio ay mas grato y acepto a Dios que el zelo delas animas, no por esso es preferido el merito de la vida actiua al de la contemplatiua: mas manifiesta se ser mas meritorio si alguno offrezca a Dios su anima y las de los otros, que si offrezca otros qualesquiera bienes exteriores y temporales. Desto que aqui esta dicho se collige y concluye, ser muy mejor y mas meritoria la vida contemplatiua, que la actiua: las quales vidas deue el fiel Christiano y justo abraçar y tener cõsigo, exercitando se en la vida actiua, para q̃ despues venga a gozar de la vida contẽplatiua. Donde sant Gregorio dize. Todo aquel que se conuierte a Dios nuestro señor, primeramente es necessario que sude en el trabajo: esto es, que tome a Lya, la vida actiua, para que despues viendo el principio, que es Dios, descanse enlos muy dulces abraçados de Rachel: conuiene saber, q̃ descanse en la soberana y diuina contemplacion en la gloria celestial.

Grego. sup Ezechiel.

§.3. Que no ay sacrificio mas grato a Dios q̃ el zelo de las animas.

S. Tho. 2. 2. q. 182. ad. 3. argu.

Ecclesi. 3.

Grego. sup Ezechiel.

¶CAPITVLO. XXVII. QVE habla de vn yerro y falta de saber muy grande que anda en el mundo acerca de las honras.



No con pequeña congruẽcia y razõ podemos increpar y reprehẽder vn yerro muy grande y mal muy de sigual que se vsa y anda en el mundo acerca de la reuerencia, honra y acatamiento que se suele vsar entre los mortales, por que dexando de reuerenciar, acatar y honrar al hombre por quiẽ el es, por que es hombre, y por que es hecho a la ymagen y semejança de Dios nuestro señor, son reuerenciados, acatados y honrados por lo que tienen y possen, por las riquezas, oro, plata, dineros, y bienes temporales. Esto que aqui auemos dicho se nos manifiesto, y muy a la clara lo vimos en los de Babylonia, los quales al sonido de diuersos instrumentos musicales (como vimos) cayendo en tierra, adorauã la estatua de oro y de plata, y de otros diuersos metales, dexando de reuerẽciar, acatar, y honrar y adorar al rey Nabuchodonosor: lo qual era no pequeño error ni ligera culpa. Nuestro Dios, Christo nuestro redemptor, queriendonos apartar de este error, y manifestar a quien auiamos de hõrar, reuerenciar y acatar, mostronos lo cõ muy claro exemplo en el sagrado Euangelio, desta manera. Auia dos enfermos muy differentes en condicion: el vno vn sieruo de vn Centurio, como parece por sant Matheo: el otro vn hijo de vn Regulo, como lo manifiesta sant Iuan. Christo nuestro redemptor, para que aya de yr a sanar al hijo del Regulo a su casa, es muy importunado y rogado, y rehusa, y no tiene por bien de

Matth. 8.

Ioan. 4.

yr

yr a su casa. Para el sieruo del Centurio no es rogado, ni le suplican que vaya a su casa, y el mesmo se offrece, combida, y da su palabra de yr alla a sanalle. Que es esto? Parece que espanta. El vno hijo del Rey, y rogado del Rey. El otro, sieruo, y no rogado del sieruo. Y para el hijo del Rey no quiere yr, ni va: y al sieruo del Centurio dize y da su palabra para yr a su casa. Que es esto? Haze esto nuestro Dios, para darnos a entender, que sola la virtud se ha de honrar, y no las riquezas, primados, ni señorios: y por que la virtud de la fe faltaua en el Regulo, por que dado que creya que podia sanar a su hijo, no creya que estando ausente lo podia poner por obra: mas por que esta fe abundaua en el Centurio, el qual creya que no solo estando presente, mas aun ausente, podia dar sanidad y sanar a su sieruo, da su palabra y promete de yr a la casa del Centurio, no queriendo yr a la casa del Regulo. Sant Gregorio ponderando y declarando este notable hecho de Christo nuestro Redemptor, dize. Que es esto? Que ruega el Regulo que vaya a su hijo y a su casa, y rehusa de yr corporalmente alla, y no va a su casa. Para el sieruo del Centurio no es combidado, ni le suplican que vaya a su casa, y el se offrece y promete y da su palabra de yr corporalmente alla. Que es esto? Sino que nuestra soberuia es abatida y confundida: que en los hombres reuerenciamos y acatamos, no la naturaleza mediante la qual son hechos y criados a la ymagen de Dios, sino las riquezas y honras reuerenciamos y acatamos. Pensando y considerando las cosas que acerca dellos estan, menospreciamos pensar a ellos mesmos lo que son, de quan gran dignidad, por que hechos a la ymagen y semejança de Dios nuestro señor segun el anima, lo qual no es pequeño bien y nobleza. Para que mejor se vea y mas claro conozca la nobleza de nuestra anima, es de saber, que la nobleza de alguna cosa se toma de sus proprias causas. De aqui viene que la nobleza del anima procede de quatro causas. La primera, de la dignidad de quien la haze. La segunda, de la preciosidad de su materia. La tercera, de la hermosura de su forma. La quarta, de la honra del fin para que fue criada. La primera se manifiesta en el anima racional, por que es criada de mano de esse mesmo Dios, sin otro medio alguno, por que para la criar Dios nuestro señor, no llamo, ni llama a otra alguna criatura, mas la sanctissima Trinidad combido a si mesma, diziendo: Hagamos hombre a nuestra ymagen y semejança. Y esta palabra no la endereço su diuina magestad a los Angeles (segun dize sant Augustin) mas endereçola a las otras personas diuinas. De donde parece que el anima racional es obra singularissima de la sanctissima Trinidad. Por que como dizen el Maestro de las sentencias, y el seraphico doctor sant Buenauentura, A la hora que esta organizado el cuerpo en el vientre de la madre, luego Dios nuestro señor cria el anima en el cuerpo y la infunde, y infundiendola la cria, y criandola la infunde. La qual esta toda en todo el cuerpo, y toda en cada vna de las partes del cuerpo. De donde muy a la clara se collige la nobleza del anima, por ser (como es) obra del muy alto Dios. Lo segundo parece, por que el anima no es hecha ni criada de alguna materia que fuesse criada primero que ella: mas fue y es criada (segun dizen los Doctores Theologos) de ninguna cosa, de no nada: La razon desto es, por que en todas las cosas criadas no fue hallada ni se halla alguna cosa material ni corporal, que tan noble fuesse, ni sea, para que della pudiesse, ni pueda ser hecha: porque la tierra, ni alguno de los otros elementos, ni el cielo, ni el Sol, ni la Luna, ni las estrellas, ni alguno de los cuerpos celestiales fue digno que entrassen ni de entrar en su spiritual composicion, por material principio della: porque sin comparacion alguna es muy mas noble y mas excelente que todos los cuerpos: y por esto fue y es criada de no nada: lo qual fue para mayor nobleza y dignidad della. Lo tercero parece, por que la forma del anima racional es muy noble, como sea de la ymagen de Dios señalada y sellada: ca Dios nuestro señor no puso en ella la ymagen de alguna cosa criada, mas la forma de si mesmo: de ma-

§. 2. Que Christo nuestro señor mostro a quien auemos de honrar.

Gregorius homil. 28.

§. 3. Que es confundida nuestra soberuia en lo que honramos en los hombres.

§. 4. De quanta nobleza se a nuestra anima.

Genes. 1.

Aug. super Gene. ad literam.

Magist. & Bona. in. 2. li. 17. q. 3. Et Aug. in li. de eccle. dogmatib. & 32. q. 2. c. Moyses.

§. 5. De quien y quando es criada nuestra anima

Theo. in. 2. dist. 17.

manera que essa mesma forma del anima, no es otra cosa sino vn resplandor dela sanctissima Trinidad: y no pudiera essa mesma beatissima Trinidad en otra cosa mas ennoblecer al anima racional, que en hazella semejante a si mesma, imprimiendo en ella la forma de su incómutable ymagen.

§.6. Por q̃ crio Dios la anima a su ymagen y semejança.

Esto hizo nuestro señor Dios, por que como la semejança sea causa del amor, el anima cóuirtiesse toda su afeccion en esse mesmo Dios, pues que ninguna cosa semejante a ella podia hallar en las cosas criadas, a cuyo amor fuesse inclinada por razon de semejança. Lo quarto parece, por q̃ Dios nuestro señor no crio el anima por algun fin tẽporal o mudable, sino para el mesmo, que es fin soberano, y para que fuesse templo de su magestad, segun aquello que el Psalmista dize.

Psal. 131.

Sabed que el Señor quiso elegir a Sion, que es el anima especulatiua: tomola por cierto, y quisola para su morada: y por que para esto solo la crio, cierto en soberana manera cobdicia morar en ella, segun lo que el mesmo dize en los prouerbios.

Prouer. 24.

Hijo dame tu coraçon. Y segun aquello que por Salomon es escrito.

Prou. 8.

Mis riquezas y mis deleytes son estar cõ los hijos de los hombres. De donde se cócluye, que en todo tiempo que nuestro señor hallare al espiritu racional, que es su verdadera ymagen, aparejado con limpieza interior (como quien se goza de cosa muy desseada) dize aquello que en el Psalmo se escriue.

Psal. 131.

Esta es mi holgãça para siempre jamas: aqui morare, por que para esto la elegi y escogi.

§.7. Que si el hõbre cõsiderasse la nobleza el anima ja mas peccaria.

Pues si el hombre racional considerasse todas las dignidades de arriba contadas y relatadas, su nobleza, sin dubda alguna nunca peccaria. Por lo qual sant Bernardo hablando con su anima, dezia.

Bernar. de mi humana.

O anima mia si tu conociesses tu nobleza, por cosa muy abominable ternias el peccado. Con verdad la consideracion de la dignidad del anima, trae al hombre en tan grande abominacion y aborrecimiento del peccado, que sin tener acatamiento a la gloria ni a la pena, es prouocado a no peccar: ca el anima por su sola nobleza, todas estas cosas transitorias tiene por viles, y por tã malas, que no es razon que su generosidad quiera ni deua ser ensuziada dellas.

§.8. Como ay vna sancta y noble soberuia.

Esta es vna muy sancta y noble soberuia del anima generosa: la qual aun tuuo aq̃l esclarecido philosopho Seneca: el qual aunque venia segũ la carne dela Gẽtilidad, dixo. Si yo supiesse que los dioses me vuiessen de perdonar, y que los hombres no lo auian de saber, por cierto yo aborreciesse y desdeñasse el atreuimiento del peccar, por la vileza del peccado. Pues como esta anima sea de tan gran estimacion en los ojos de Dios nuestro señor, que tiene por bien de morar en ella, razon es que sea muy apuesta, compuesta y pintada de diuersos colores de virtudes desta manera.

§.9. Que auemos de pintar a nuestra anima con diuersas colores.

El color blanco sea la castidad, y el color bermejo la passion voluntaria que se toma por Iesu Christo: y el color amarillo la espiritual alegria: y el color verde sea la esperança que se atribuye alos virtuosos exercicios: y el color turquesado sea el desseo de la gloria celestial, y el color de oro puro sea la perfecta charidad: y el color negro q̃ es final, sea la humildad: por donde viendola assi apuesta y adornada, tenga por biẽ de morar siempre en ella por gracia, por ser como es tan noble: de cuya nobleza hablando sant Augustin, dize.

August. in epistola ad Deodatum

La naturaleza del anima, ni la tierra, ni el mar, ni las estrellas, ni la Luna, ni el Sol, ni todo aquello que se puede tocar y ver: y finalmẽte, ni el cielo que no puede ser visto de nosotros, se ha de creer ser mejor q̃ el anima racional: y por mejor dezir, todas estas cosas son muy infimas y baxas, q̃ qualquier anima racional: lo qual la recta razon conuence que se aya de tener y creer ser assi. Y en otra parte dize.

August. in Euã. secun dũ Ioã. tra cta. 23.

No ay cosa mas sublime y alta que esta criatura que se llama anima racional. Todo aquello que es sobre esta criatura, el criador es. Y sant Chrisostomo hablando dela nobleza y hermosura del anima dize.

Chrisost. de lapsum mun.

Quanto es muy mas hermoso el cielo que la tierra, tanto la hermosura del anima sobrepuja y excede a toda qualquier cosa hermosa del mundo, por muy hermosa que sea.

§.10. Que no ay cosa mas excelẽte q̃ el anima racional.

Y añade mas diziendo. Si fuesse cosa possible y se pudiesse hazer que la pudiessemos ver cõ los ojos cor-

c.10. Que no ay cosa mas excelente q̃ el anima racional.

porales y su gran hermosura, burlariamos escarneceriamos y no terniamos en lo que hollamos debaxo delos pies todas las cosas que de la terrenal substancia son hechas, q̃ tienen hermosura y buen parecer. Luego consideradas todas las cosas ante dichas de la nobleza y hermosura del anima, cō mucha razon reprehēde sant Gregorio, y por mejor dezir Christo nuestro redēptor nuestra soberuia, que en los hombres, no la naturaleza, mediante la qual son criados a la ymagen de Dios, que es segun el anima, mas las riquezas, oro, plata, dineros y possessiones, honramos, reuerenciamos y acatamos. De donde concluye el mesmo sant Gregorio diziēdo: No querays hermanos mios reuerenciar, acatar y honrar en vuestros proximos los bienes deste mundo. Esto dixo (y con razon) por que no el hōbre por el oro y plata, mas la plata y oro por amor del hombre fue hecho y criado.

Grego. vbi supra.

c.11. Que deue ser el hombre honrado por las virtudes y no por las riquezas.

Y assi mesmo deue ser honrado el hombre por las virtudes que en el estan, y no por los dineros que tiene, sino por el merito de su persona: por que como dize el Philosopho: La honra es premio dela virtud. Y segun verdad, solo el bueno es digno de ser honrado, reuerenciado y acatado. Si con tener vn hombre mil, o dos mil ducados de hazienda, tuuiesse mil, o dos mil virtudes, seria cosa muy justa y no menos razonable que fuesse honrado, acatado y reuerenciado: mas vemos muchas y muchas vezes ser al contrario, que donde ay mil ducados de hazienda o de renta, ay dos mil vicios y peccados, por dōde no honrados ni acatados, sino menospreciados auian de ser. Luego pues que ansi es, salga, salga de entre los fieles Christianos este pestifero error y Babylonico abuso, dexando de honrar el oro, plata, y riquezas en los hombres, honrandolos por la nobleza del anima y compostura de virtudes que en ellos esta aposentada y mora, y por la ymagen de la sanctissima Trinidad que en su anima resplandece.

¶CAPITVLO. XXIII. QVE trata, como los peccados de los mayores, y publicos, hazen muy grā daño a la religion Christiana.



NO callare (pues callar no se se deue) el gran mal que los peccados de los mayores, y publicos, hazen enla religion Christiana. El peccado publico es vn muy gran mal, el qual muy a la clara se puede (y con razon) llamar capa de peccados, y capa de peccadores, con q̃ los otros peccadores cubren sus culpas y peccados, fauoreciendose de los peccados agenos, diziendo. Pues hulano haze este, porq̃ no hare yo estotro? Hulano da a renueuo, vsura y logro, por que no dare yo tābien a vsura, renueuo y logro? Hulano tiene a hulana por manceba, por que no terne yo tambien manceba? Hulano se vengo del q̃ le auia injuriado, por que no tomare yo tā bien vengança de mis enemigos? Esto que aqui notamos vimos auello hecho desta manera los plebeyos y de nacion baxa de Babylonia, y de todo el imperio de Nabuchodonosor: por que a la hora que vieron que los satrapas, magistrados, juezes, fuertes, prefectos, y los grandes del reyno y imperio, y todos los principes de las regiones oydos los instrumentos musicales, prostrados pecho por tierra adoraron la estatua, luego los otros mouidos por su exemplo cayendo en tierra la adoraron: lo qual por ventura no hizieran si no vieran que los mayores del reyno lo hazian y poniā por obra. Desta mesma manera muchos peccadores viendo a otros grandes, que por dignidad, que por oficio, que por renta, que por riquezas, embueltos en vicios y peccados publicos, sin temor de Dios ni verguēça de las gentes, fauorecen sus peccados cō los agenos, dexando de admitir y euitando toda correccion y castigo. De donde dize el Ecclesiastico: El hōbre peccador euitara la correccion, y segun la volūtad de su mala vida, hallara comparacion, y a quien cōparar sus vicios y peccados, para que en alguna manera, y con algun color (aunque malo) no dexe su mala vida, vicio y peccado.

c.2. Como vnos peccadores se fauorecē cō otros.

Nicol. sup idem cap.

do El Nicolao de Lira declarando estas palabras del Ecclesiastico dize: El hombre peccador, malo, y obstinado en sus vicios y peccados, euita la correccion como cosa muy abominable y pessima para el, y segū su voluntad hallara comparacion, hallādo otro semejante a el, o peor, alegandole para su escusa, y en fauor y defensa de sus culpas y pecados. El peccado publico por esta causa y razon trae consigo grā grauedad, por que el peccador y peccado publico, es añagaza del demonio con que prende y caça a los otros peccadores. Ha se el demonio como el caçador que quiere caçar palomas, que toma vna paloma y sacale los ojos, y despues haze tanto ruydo cabe ella q̄ la ensordece: esto hecho, ponela despues cabe la red por señal y añagaza, echando grano y cebo. Las otras palomas viendo aquella alli assentada, deciendenden y juntanse cabe ella para comer el cebo y grano: entōces el caçador viendo gran multitud de palomas que estan juntas comiendo el grano y cebandose, echa la red encima dellas, y assi las caça, toma, y mata. Assi el demonio toma a vn peccador publico, ciegale por q̄ no vea el daño de su cōsciencia, el peligro tan grande en que esta para dar cōsigo en el infierno: de los quales dize Salomō: Ciegalos su malicia y peccado. A estos tales y a cada vno dellos ponele el demonio por señal y añagaza para q̄ sea visto de todos, y se junten con el otros muchos, para que assi los pueda tomar y prender juntamente. Esto acontece muchas y muchas vezes, que vn luxurioso, torpe y carnal, viendo a otro en semejante vicio, culpa y peccado, es prouocado y mouido por su mal exemplo a lo semejante. Vn amancebado publico es como añagaza del demonio, para q̄ otro lo sea. Vn renouero, vn logrero, vn vsurero, &c. para que otro lo sea. El caçador, el demonio, viendo tantos juntos, tira de la red, embueluelos, y prendelos por muerte de culpa mortal, y matalos por muerte del infierno: de los quales dize el sagrado Euangelio: Yran estos al suplicio y tormento eterno y para siempre duradero. No es pequeño mal el que haze vn peccador publico con su culpa y peccado notorio y publico, por que con el enlaza y mueue a muchos a hazer y poner por obra cosas semejantes: por que el hombre naturalmente es mas prompto para el mal, que para el bien: y vista alguna cosa que a ello le incline, incite o mueua, luego se va tras ella. Por esta causa y razon el que pecca se deue de todo en todo guardar que su peccado no sea notorio ni publico, por q̄ por su causa y ocasion no sean otros prouocados a semejātes vicios, vista su culpa y peccado, por la inclinacion y promptuosidad que el hombre tiene mas para el mal que para el bien. Mas sera bien sepamos aqui, que sea la causa y razō por que el hombre es mas prompto y inclinado al mal que al bien, a lo malo que a lo bueno, al vicio y peccado que a la virtud y obra buena. Gerson Chanciller Parisiense, doctor famoso, da ocho causas y razones para esto: de las quales la primera es. Por que como dize el Sabio, el cuerpo que se corrompe agraua el anima, conuiene saber, trayēdola al mal, y no la leuantando assi para el bien, como la deprime y abate para el mal. La segunda causa y razon es, por que como dize sant Augustin, mas vale el mal natural que el bien insolito. Lo qual se puede exponer de esta manera: mas vale el mal natural, esto es, mas fuerte es para mouer, conuiene saber, para atraher y incitar el mal natural, q̄ el bien insolito, esto es, que el bien puesto en vso y costumbre. La tercera razon es, por que natural cosa es mas facilmente descender que subir: y por mejor dezir y lo q̄ mas es, mas trae vno hazia baxo, que diez subē hazia arriba. Por que mas podra vno derrocar de vna torre alta abaxo, que diez podran subir encima de la torre. La quarta razon es, porq̄ comunmente aquellas causas que nos incitan al mal y para el mal, y nos induzen y atraen a el, estan presentes a nosotros, y a ojos vistas las vemos: mas el fin y premio de la virtud esta ausente de nosotros. La quinta causa y razon es, por que para el acto y obra buena se requieren muchas y mas circunstancias, que para el mal y obra mala: y por mejor dezir, el bien no

§. 3. Como el pecado publico es añagaza cō q̄ caça el demonio.

Sapient. 2.

Matth. 25

§. 4. Que deue trabajar el pecador por q̄ su pecado no sea publico.

Gerson. in primo tract. de peccatis. Sapien. 9.

§. 5. Que por muchas causas es el hombre mas inclinado al mal q̄ al bien.

no se haze sino con concurso de todas las circunstancias que son deuidas para aquel bien: mas el mal para que sea mal y obra no buena, basta y es suficiente vna sola circunstancia. Para que vna muger sea hermosa y agradable a la vista de los que la miraren muchas cosas ha de tener y se requieren q̃ tenga y que aya en ella: mas para que no lo sea, vna sola cosa abasta, que sea tuerta, o vizca, o que tenga la nariz larga y desproporcionada. Assi enlas obras buenas y malas ay esta differencia, que para q̃ vna obra sea buena, muchas cosas y circunstancias se requiere que tenga: mas para q̃ no lo sea, vn solo deffecto y falta abasta. La sexta razon es, por que continuamente corremos y caminamos para nuestro principio, conuiene a saber, a nonada y a ser anichilados, de dóde traximos origen y principio. La septima razon es, por que la inclinacion de peccar que nos mueue y prouoca al mal, y nos haze próptos y dispuestos, esta détro de nosotros mesmos: mas la gloria que procuramos y buscamos, esta fuera de nosotros. La octaua y vltima razon es, porque las fuerças del anima para amar las cosas temporales, son actiuas: mas para aquellas cosas que son de gracia y gloria, son en alguna manera materiales y passiuas. Las virtudes no se pueden auer por manera de acquisicion, sino por modo de recibimiento: porque el mal es de nosotros mesmos, y por nosotros mesmos lo podemos hazer y poner por obra: mas el bien, no, sino ayudandonos la gracia diuina. Y assi por estas causas y razones es el hóbre mas prompto, aparejado y inclinado para el mal, que para el bien, por que tiene dentro de si mesmo quien le incita, y de fuera quien le prouoca a ello. Por donde (como esta dicho) trae consigo gran grauedad la culpa y peccado publico, por que mueue a los que lo veen a cosas semejantes. El Rey Saul viendose vécido de sus enemigos los Philisteos (por no morir a sus manos, y ser vituperado dellos) saco su espada, y echádo se sobre ella se mato: lo qual viendo el paje de la lança, mouido por su exemplo, haziédo lo mesmo, sacando su espada se mato, y murio alli juntaméte con el. Los peccados publicos son peccados preñados, q̃ paren otros peccados, y assi muy mas graues. O quantos son presos del demonio por los peccados publicos: por que se ha el demonio como el pescador de caña, que pone el ceuo en el anzuelo, cubriendo el anzuelo con el ceuo, y assi pesca los peces. El ceuo es la culpa agena y peccado publico y la torpe delectacion, mas alli esta encerrado el anzuelo que lastima y punge, que es la pena y amargura del infierno. Donde Origenes dize: No ay cosa mas amarga que el peccado: y si algunos son vistos parecer dulces al principio, en el fin los hallaras mas amargos que hyel. Estos peccados publicos son muy graues, tanto quanto con su mal exemplo fueron a otros ocasion y causa de cayda, y si no de cayda, alomenos que no se leuantassen de sus culpas y peccados.

Reg. 1. 31.

§. 6. Que los peccados publicos son peccados preñados.

Orig. hom. 14 super Iosum Naue. Prouer. 5.

¶CAPITVLO. XXIX. QVE los peccados publicos se hallan en la sagrada escriptura muy grauemente castigados y punidos.

LOS peccados publicos por ser (como son) muy graues, en la sagrada escriptura se hallan muy mas grauemête punidos y castigados, que los occultos y secretos. Parece esto en el libro de los Cuentos, donde se relata y cuenta, que como vn Israelita entrasse a tener illicito ayuntamiento cô vna Madianita, como lo viesse Phinees hijo de Eleazaro, tomando vna espada entro dóde estauan, y hallandolos en la torpedad del vicio carnal, los traspasso a entrãbos a dos juntamente con la espada por las partes de la puridad y generacion: lo qual no fue de Dios nuestro señor auido y reputado por pequeño seruicio. El varon Israelita q̃ fue muerto se llamaua Cambri, y la Madianita Corbi, hija de Sur principe tribu de los Madianitas. El Apostol sant Pablo oyendo q̃ vn hombre estaua publicamente amãceba-do,

Nume. 25. § 7. Que los peccados publicos se hallã en la sagrada escriptura grauemête castigados.

do, teniendo por manceba a la muger de su padre, a su madrastra: y a q̃ auia reprehẽdido a los Corinthios por no auer castigado vn tan feo y abominable crimen, culpa y peccado, dize. Yo estando ausente como estoy, aunque presente con el espiritu, teniendo de Dios nuestro señor autoridad sobre vosotros, presente con el espiritu, de charidad y afecto: dixo esto, por que en espiritu sabia que eran las cosas que passauã entre ellos, como si estuuiera presente: a la manera que el propheta Eliseo vio a Gezi que recebia los dones y presentes de Naaman, assi como si estuuiera presente, dize el Apostol: Ya he juzgado que al que ha perpetrado tan nefando crimen, juntos todos vosotros en el nombre de nuestro señor Iesu Christo, entregar a este tal en poder de Sathanas, para que corporalmente sea atribulado, afligido y atormentado, para que assi haga penitencia desta manera conueniente a la culpa, porque el anima sea salua en el dia de nuestro señor Iesu Christo, esto es, en el dia de la muerte, o del juyzio vltimo, porque por vn mesmo dia son tomados: por que de la manera q̃ cada vno fuere hallado enla muerte, ora bueno, o malo, de tal manera sera presentado en el juyzio. Y para mostrar el Apostol el mal q̃ hazia y haze el peccado publico, dixo: Por ventura no sabeys que vna poca de leuadura corrompe toda la massa del pan? Assi vn peccado publico corrompe y damnifica mucho donde quiera que esta, por donde deue ser grauemente punido y castigado: como lo son en la sagrada escriptura. Parece esto en los Sodomitas: Parece en Datan y Abiron. Parece assi mesmo en los Madianitas que fuerõ causa de peccar a los hijos de Israel, los quales fueron muy grauemente punidos y castigados de Dios nuestro señor. De aqui es lo que Origenes dize. Cosa muy mas graue es dar ocasion y causa de peccar a otro, que peccar vno por si mesmo y en secreto y ocultamente. Peccan los hijos de Israel y peccã los Madianitas, mas por que los Madianitas fuerõ causa de peccar alos hijos de Israel, fuerõ muy mas grauemẽte punidos y castigados de Dios nue-

1. Cor. 5.
Como sant Pablo castigo a vno q̃ estaua ẽ vn peccado publico q̃ tenia vna mãceba.
4 Reg. 5.
1. Cor. 5.
Que los peccadores publicos deuẽ ser grauemente punidos y castigados.
Genes. 19.
Nume. 16.
Orige. homi. 25 sup Nume.
Orige. sup 31 ca. Nu. & ibi glosa ordinaria.

stro señor, por que todos murierõ, sus mugeres y hijos, dende el mayor hasta el menor. Esto es lo que Christo nuestro redemptor (mostrando la grauedad q̃ trayan consigo los peccados publicos, y como eran ocasion, escãdalo y causa de cayda a otros y de que pena eran merecedores) dixo: Si alguno escandalizare a vno de mis pequeños que creen en mi, cosa mejor le es a estẽ tal que le sea atada vna muela de tahona al cuello, y sea demergido y echado en el profundo de la mar, que no viniendo ser escãdalo y causa a otro de cayda en culpa mortal. Habla aqui Christo nuestro redemptor segun el estilo, modo y manera de la tierra de Palestina, en la qual por graues culpas en los condenados a muerte, les atauã vna piedra muy grande al cuello, y dauan con ellos en la mar. Segũ la glosa, quiere dezir. Mejor cosa es y muy mas vtil y prouechosa a vno siendo sin culpa, ser punido y acabar su vida con grauissima pena, q̃ no con su mal exemplo damnificando a su hermano merecer muerte eterna. O como dize el Nicolao de Lira. Mejor cosa seria al hõbre morir de muerte corporal, que no con su mal exemplo hazer a otro que cayesse en algun peccado mortal, por que por esto es merecedor de muerte eterna, q̃ es muy mas graue y penosa que ninguna muerte corporal por muy penosa y graue que sea. La Glosa ordinaria declarando que cosa sea escandalo, dize. Escandalo es donde al que anda rectamente, le es puesta debaxo occasion, decepcion, y engaño para peccar y caer en culpa mortal: lo qual es graue culpa y peccado. De donde el doctor subtil Scoto dize: El que es causa q̃ otro peque, y que le haze peccar, siendo cooperator para el peccado mortal, pecca mortalmente, por que es cõtra la fraterna charidad. Estos peccados publicos deuen y han de ser reprehendidos y castigados publicamente. De donde sant Pablo escriuiendo a su discipulo Thimotheo, le manda y dize: A los que peccan delãte de los otros, corrigelos, por que los otros tengan temor. Sobre lo qual dize sant Augustin: Si el peccado estuuiere en secreto, en secreto le corrije: mas si el pecca-

f. 10. Como Christo mostro la grauedad del peccado publico.
Matth. 18.
Glos. ordi. super. 18. c. Matth.
Nicol. sup 18 c. Mat.
Glos. super 31 c Num.
Scotus in 4 di. 5. q. 2 f. 11.
Que los cooperatores al peccado, peccã mortalmente.
1. Thi. 5.
Augustin. De verbis dñi super Matth. ser. 16.

el peccado fuere patente y publico, publicamente lo corrige, por que el peccador se enmiende, y los otros lo vean, y teman. O si lo que auemos ante dicho se mirasse y cõ atencion considerasse, como se dexarian y desampararian los pecados publicos y males que assi andan en descubierto por todo el mundo, tan publicos y tan patentes, sin temor alguno de Dios nuestro señor, ni verguença de las gentes.

¶CAPITVLO. XXX. QVE manifiesta como por el arbol que vio Nabuchodonosor es significada la sanctissima Cruz.

SI LO que de aquel arbol (q̃ vio Nabuchodonosor) es dicho, queremos mystica y moralmente aplicar al arbol de la sanctissima Cruz de nuestro redemptor Iesu Christo, con mucha congruencia y no menos conueniencia lo podemos hazer: por que muy mejor se emplean en la sanctissima Cruz las cosas que de aquel arbol dixo Nabuchodonosor que auia visto, que de aquel arbol material. De aquel arbol se dize, que estaua assentado en medio de la tierra. Por que la sanctissima Cruz fue puesta y assentada en medio de la tierra, por q̃ Hierusalem esta situada en medio de la tierra habitable, y alli obro Christo nuestro redemptor nuestra redempcion y saluaciõ.
Psal.73. Donde dixo Dauid: Obro la salud y saluacion en medio de la tierra. O podemos dezir, que assi como el centro que esta en medio de la circunferencia, ygualmente mira de vna y otra parte la circunferencia: assi Christo nuestro redemptor, que es como centro (por que el centro es muy minimo y pequeño) assi Christo nuestro redẽptor fue muy pequeño por su muy profunda
Matth.11. y grande humildad. De donde dixo: Aprẽded de mi que soy manso y humilde de coraçon: ygualmente mira a todos los hombres y genero humano, por que por todos ygualmẽte padecio, sin acepcion de personas. Dizese que la alteza de aquel arbol era muy grande: por q̃ la altezã de la Cruz fue muy grande: por que muy excessiua y grande, y tan grande que dezir ni estimar no se puede, fue la charidad de Christo nuestro redemptor, que en ella padecio por redempcion de todo el genero humano. La copa y altura de aquel arbol llegaua al cielo. Porq̃ la sanctissima Cruz fue llaue cõ q̃ se abrio de par en par la puerta del cielo: por que sin esta llaue nũca se pudo abrir el cielo. Desta llaue dixo Dios nuestro señor por Esayas: Dare la llaue de la casa de Dauid sobre su ombro: abrira, y no aura alguno que cierre: cerrara, y no aura alguno q̃ abra. O grã mysterio y encumbrado sacramento de la sanctissima Cruz. Quien nunca vio para auer de abrir, poner la llaue en el ombro? Dios y ayuda que cõ las manos podamos abrir, quanto mas cõ el ombro. Por esta llaue se entiende la sanctissima Cruz, puesta sobre el hombro de Christo nuestro redẽptor, quando como dize sant Iuan, salio de Hierusalem, lleuando la Cruz acuestas sobre sus hombros, con la qual abrio el cielo. Porque por los meritos de su Passiõ y Cruz somos todos redimidos. Sin esta llaue en ninguna manera se podia abrir el cielo. Veemos por experiencia, que quando esta alguna puerta cerrada por largo tiempo que no se abre, que la llaue no puede abrir si no la vntan o mojan. Assi el cielo auia muy largo tiempo que estaua cerrado: por q̃ por muchos y muchos años nunca auia sido abierto para que en el pudiesse entrar alguna anima. La Cruz por si sola no podia abrir el cielo, sino fuera rubicada, vngida y rociada con la sangre del innocentissimo cordero sin manzilla Christo nuestro redemptor: la qual ansi vngida y rubicada facilmente nos abrio el cielo. Dõ *Apoca.1.* de sant Iuã dize. Lauo nos de nuestros peccados en su sanctissima sangre. Pues q̃ ansi es, si queremos entrar en el cielo, es menester que abramos con esta llaue, tomãdola con nuestras manos, por que en otra manẽra no podemos abrir, por que no basta la boca, por que la cerradura penosa y mala de abrir, mal se abriria poniendo la llaue en la boca, sino con las manos. Hemos de tomar

§.2. Como la sãcta Cruz es dicha muy grande.
Esa.22.
§.3. Como la sãctissima Cruz es llaue cõ q̃ se abrio el cielo.
Ioan.19.

mar la sanctissima Cruz cõ las manos, esto es, haziendo obras de penitencia para limpiamiento de nuestras culpas y peccados, purificacion de nuestras consciẽcias y animas, por que seamos hechos ydoneos para entrar en la gloria. Dizese mas de aquel arbol, que era muy fuerte, por que con esta *Psal. 106.* sanctissima Cruz (como dize Dauid) Christo nuestro redemptor quebranto las puertas y cerrojos de hierro del infierno, abatio y vencio a todos los demonios, sacando de alla a los sanctos padres que en el limbo estauan detenidos.

§ 4. Que la sãtissima Cruz quebranto las puertas del infierno.

La vista del arbol era tã grande, que llegaua hasta los vltimos terminos de toda la tierra. En esto se da a entender, que todos los mortales deuen poner sus ojos en la sanctissima Cruz, y socorrerse y fauorecerse della en toda necessidad, angustia, trabajo y tribulacion, mayormente en defensa del demonio. En figura desto se *Num. 21.* lee en el libro de los Cuentos, que como peccasse el pueblo contra Dios nuestro señor, y contra Moysen su sieruo, para castigo de la culpa y peccado, echo Dios en el pueblo vnas serpientes de fuego, que le llagauan y matauan. Como los hijos de Israel se viessen assi tan mal atormentados, fuerõ a Moysen diziendo. Peccamos, por que hablamos contra Dios y contra ti: ora y ruega q̃ nos quite estas serpientes. Oyda Moysen su suplicacion y ruego, como orasse, dixole Dios nuestro señor. Haz vna serpiente de alambre, y ponla por señal: el que fuere herido y mirare la señal y serpiente que esta puesta, viuira y no morira.

§ 5. Que todos deuẽ fauorecerse dela sãctissima Cruz.

Conforme al mandamiento de Dios, hecha la serpiente y puesta por señal, los que la mirauan eran hechos sanos, libres y saluos. Declarãdo y exponiendo Christo nuestro redemptor esta figura y mysterio, y aplicandolo a si mesmo y a la sanctissima Cruz, dize. *Ioan. 12.* Assi como Moysen leuanto y ensalço la serpiente enel desierto, assi conuiene ser ensalçado (esto es, en la sanctissima Cruz) el hijo dela Virgen, para que todo aquel que cree en el, no perezca, mas consiga, alcance y tenga la vida eterna. De donde dize sant *August. in ser. mart.* Augustin. Si a alguno mordiere la astucia de Sathanas, mire y contemple a Christo pendiente en la Cruz, por que alli con verdad es muerta la muerte, y el Señor siẽpre viue. Si le mordiere y tentare de luxuria, contemple a Christo como esta lleno de llagas, y que dende la planta del pie hasta la superficie de la cabeça no ay en el cosa sana. Si de auaricia, mire como esta las manos abiertas y braços estendidos en señal *Esaia. 1.* de su gran largueza y piedad. Si de soberuia, mire como esta la cabeça baxa y inclinada, enseñãdo toda humildad. Si de odio rancor y malquerencia, mire como tiene el costado abierto y el coraçon traspassado con lança, en señal de amor y charidad: y mire assi mesmo como esta rogando al padre por sus crucifixores, diziendo: Señor perdona los que no saben lo que hazen. Mire pues q̃ ansi es cada vno q̃ es tentado de Sathanas, a Christo pẽdiente enla Cruz. Tenia aquel arbol las hojas muy hermosas, que fueron las palabras que Christo nuestro redemptor dixo enla Cruz. O que hermosa palabra, quando encomendo a su sanctissima y virgen madre, al muy amado discipulo y virgen sant Iuan euangelista. O que hermosa palabra quando dixo al ladron (que le rogaua se recordasse del,) Oy seras comigo en parayso. O que hermosa palabra, quando oro y rogo por sus capitales enemigos y crucifixores.

§ 6. Que el arbol dela sancta Cruz tiene las hojas muy hermosas, y q̃ hojas son estas.

El fruto de aq̃l arbol era muy grande, y el manjar y mantenimiento de todos estaua en el. Por q̃ (como dize el doctor subtil Scoto) toda la gracia dada a todo el genero humano despues de la cayda de los primeros padres, fue dada por el merito de la passion de Christo nuestro redemptor. *Scotus in 3. dist. 18.* Y si alguno dixere, La passion de Christo nuestro redemptor aun no auia sido puesta por obra ni en effecto, como se daua la gracia? A esto responde Scoto diziendo. Dios nuestro señor anteviendo la passion de Christo nuestro redẽptor, dio la gracia a los sanctos padres y justos antepassados. Auiase nuestro Dios, padre celestial, como el mercader que fia al mayorazgo pobre, con esperança que ha de heredar, y que se lo ha de pagar en el cambio, Assi Christo nuestro redemptor lo pago dende el instante de su con-

§ 7. Que el fructo dela sãtissima Cruz fue muy grande.

cepcion

cepcion, y en el cambio de la Cruz. Assi lo
Psal. 68. dize el mesmo. Entõces pagaua, lo que no
tome ni robe. Morauã debaxo de aquel ar
bol los brutos animales: por que los pecca
dores brutales que brutal y carnalmente vi
uen, no alcançan el fruto deste arbol. O po
demos dezir, que las bestias, los peccado-
res, aqui hallan refrigerio, descanso y repo
so, y por ella son libres y saluos. Conuersa-
uan y hazian enel sus nidos las aues del cie
lo, por q̃ aqui los justos y contemplatiuos
hazen su nido, aqui su assiẽto, aqui su habi
tacion y morada, aqui toman su manteni-
miento, por que no hallan sabor sino en la
Cruz de Christo, no dulçura sino en la
Cruz de Christo, no deleyte ni gloria sino
en la Cruz de Christo nuestro redemptor.
Ad Gal. 6. De aqui es lo que dize sant Pablo: Nunca
Dios quiera que yo me glorie en otra cosa
§. 8. sino en la Cruz de mi señor Iesu Christo.
Como los justos hallã descãso y toda su gloria enla Cruz de Christo. Gloriense los mundanos en lo que quisie-
ren y por bien tuuieren, gloriense en las ri
quezas, gloriense en las honras, gloriẽse en
el tener y auer, en el mando y señorio, que
yo no me gloriare sino en la Cruz de mi se
ñor Iesu Christo. Con razon nos deuemos
gloriar con sant Pablo en la Cruz de nue-
stro señor Iesu Christo, por q̃ en ella se ha
lla socorro y remedio para passar seguros
este mar mundano, y llegar con prospero
viento de la gracia del Spiritu sancto al
puerto seguro de la gloria: por q̃ la sanctis
sima Cruz es naue cõ la qual podemos pas
sar. De donde se dize de Christo nuestro re
Matth. 8. demptor, que subiendo en vna nauezilla,
nauego y vino a su ciudad. Es dicha la san-
cta Cruz nauezilla, por que a la manera de
nao fue muy estrecha a la parte baxa, y ala
alta de tal manera que no se pudo reboluer
en ella: y lo q̃ mas es, no tenia donde recli-
nar su cabeça, y el vn pie puso sobre del
otro. El que quisiere no ser anegado, y lle-
§. 9. Como la Cruz es naue para yr el puerto de la gloria. gar al puerto de salud, tome esta naue, por
q̃ es muy fuerte. El betun con q̃ estan betu
nadas y pegadas las tablas, es la sangre de
Iesu Christo redemptor nuestro. La clauã-
zon con q̃ estan clauados los maderos, son
los clauos de pies y manos El maestro que
la gouierna y rige, es el mesmo Christo. El
mastil derecho ala diuinidad de esse mesmo
Christo. Las velas, su sanctissima carne y
cuerpo. Los marineros y remadores, la vir
gen nuestra señora y sant Iuan Euangeli-
sta, que estauan alli con el en el tiempo de
su sanctissima passion. La mercaduria que
trae, es la gracia para nuestra saluacion.
Donde sant Iuan dize. La gracia y la ver- *Ioan. 1.*
dad son hechas por Iesu Christo, de cuya
plenitud todos recebimos la gracia: y la
mercaderia q̃ lleua a trueco de la gracia, es
las animas que lleua a la gloria. Luego pues
que ansi es, tomemos la con toda volũtad,
acompañada de sancta obra, por que ella
nos lleuara a puerto seguro de saluacion.
Si queremos assi mesmo subir al cielo, ella
es escalera para subir alla, figurada en aque
lla escalera que vio el gran patriarcha Ia-
cob, de la qual arriba hablamos. Leese que *Genes. 28.*
el gran patriarcha Iacob queriendo repo- *c. 10.*
sar y dormir, tomo vnas piedras y pusolas *Que la*
quasi por almohada debaxo de su cabeça, *Cruz es escalera pa-*
y durmio, y vio en sueños vna escalera *ra subir al*
tan alta y tan encumbrada, que llegaua al *cielo. &c.*
cielo, y que Dios estaua junto con la esca-
lera, y q̃ descẽdian y subian por ella los An
geles. Por Iacob q̃ quiere dezir subplanta-
dor, hõbre q̃ acocea y pone debaxo delos
pies y planta, es significado el varon perfe
cto, sancto y justo, que acocea los vicios y
pone debaxo de sus pies los peccados, y
vence al demonio. Pone piedras debaxo
de su cabeça el justo, quando firmemẽte se
allega a las virtudes y persceuera en las bue
nas y sanctas obras. Entõces duerme, quã-
do alcança la holgança y descanso de la cõ
templacion. Este vee la escalera, a la sanctis-
sima Cruz, por cuya virtud el hombre su-
be al cielo. Suben y descienden por ella los
sanctos Angeles, por que mediante la san-
ctissima Cruz somos hechos amigos (de
enemigos) de los sanctos Angeles. Vee a
Dios q̃ esta conjunto con la escalera, quã-
do contempla a Christo crucificado y afi-
xado enla Cruz. Mira pues que ansi es pec
cador, o justo, qualquiera q̃ seas, q̃ si quie-
res subir al cielo, que tomes esta escalera,
por que el cielo es alto, y tu estas en baxo,
y impossible es subir al cielo sin escalera.

§ 11. I aescalera de la Cruz que passos tiene.

Mira y cōsidera assi mesmo los passos por donde Christo nuestro redemptor subio, por que por ellos mesmos subas. El primer passo fue de pobreza: en señal desto esta desnudo en la Cruz, de donde dize. Pobre soy y lleno de dolor. El segūdo humildad, por q̄ como dize sant Pablo. Humillo a si mesmo hasta la muerte, y muerte de Cruz. El tercero de charidad: por que por su grā charidad con que nos amo, nos lauo cō su sanctissima sangre, de nuestros peccados. El quarto de penalidad y dolores muy excessiuos que suffrio en la Cruz, de donde dize. Cercaron me dolores de muerte. El quinto es de paciencia, por que suffrio cō muy gran paciencia su muy acerbissima passion: del qual dize Esayas. Assi como cordero y oueja fue lleuado a la muerte (innocente y sin culpa) y no abrio su boca: por que como dize sant Pedro. Siēdo blasphemado y maldito, no maldezia. Quando padecio no amenazaua a los que lo crucificauan y dauan muerte. El sexto es de perseuerancia: en el señal deste aunque le dezian que descendiesse de la Cruz, no quiso, sino perseuero en ella hasta la muerte. O pues tu que desseas subir al cielo, sube por esta escalera y passos que tu redemptor y maestro Iesu Christo subio. Menosprecia las riquezas, sey humilde, no aya en ti odio, rancor, ni malquerencia, toma la penal penitencia, sey paciente en todas las cosas, perseuera hasta la fin en la Cruz de los trabajos, y assi podras subir al cielo, dōde hallaras plazer, gozo, alegria descanso y gloria para tu anima y cuerpo.

Psal. 87. Ad Phil. 2. Apoc. 1. Psal. 17. Esaia. 1. Petri. 2.

¶CAPITVLO. XXXI. QVE trata, como la soberuia causa muchos y muy grandes males.



QVANTOS y quan grandes males cause la soberuia, en Nabuchodonosor lo hemos visto, en los males muy grandes que por su soberuia le sucedieron: y por ser muchos los males que causa, no de facil los podriamos contar: mas no obstante lo que della en algunas partes auemos contado y relatado, lo que al presente podemos dezir es, lo que el Ecclesiastico hablando dize assi. El principio, origen, y fundamēto de todo peccado es la soberuia. La Glosa ordinaria assi mesmo dize. La soberuia es reyna y señora de todos los vicios y peccados, y los que despues se siguen son como Duques y Capitanes suyos. Al que enseñorea y toma, entregale en los siete vicios capitales, como en poder de siete capitanes, que le tengan preso, guardado y a buen recaudo, para que no pueda ser librado dellos: a los quales siguen otros muchos vicios, por q̄ siendo (como es) la soberuia fundamento, principio y origen de todo peccado, sus primeras hijas son: la vanagloria, la inuidia, la yra, tristeza, auaricia, glotonia, y la luxuria. Contra estos siete peccados mortales, son dados los siete dones del Spiritu sancto. De la vanagloria salen la inobediencia, jactancia, ypocresia, incontinencio, pertinacia, discordia, y las presumpciones de las nouedades. De la embidia salen el odio y malquerencia, susurracion y detraccion, alegria en las aduersidades y tribulaciones de su proximo, afliccion y pena en las cosas prosperas de su proximo. De la yra salen hinchazon del anima, las injurias, denuestos y palabras injuriosas, la indignacion, los clamores y vozes, y blasphemias. De la tristeza salen rancor, pusilanimidad, desesperacion, la pereza para cūplir los diuinos mandamientos, vagueacion del anima acerca de las cosas illicitas y malas, abominables y pessimas, De la auaricia salen la traycion, conspiracion, el engaño, falacia, falsedad, perjurios, desassiego y inquietud, violencias y fuerças. Contra la misericordia y piedad se leuantan las reprehensiones, vituperaciones, y contenciones del anima. De la gula y destemplança del cuerpo y vientre, salen la alegria desconcertada, la burla deshonesta y vil de luxuria, el vano motejar y indecente hablar, la immundicia, el mucho parlar y hablar desconcertado, ser boto y rudo a cerca del entendimiento de las cosas.

Ecclesi. 10. Glos ordi. sup. 39. c. 10. et Gre. lib 31. moral. c. 31.

§ 2. Que la soberuia es reyna y señora de todos los vicios.

§ 3. Como de la soberuia salen los siete vicios capitales y de ellos todos los otros vicios.

cosas. Dela luxuria salen ceguedad enel anima, inconsideracion, inconstancia, precipitacion en las cosas, sin primero las pensar y cósiderar, amor de si mesmo, aborrecimiẽto de Dios, amor deste presente siglo, desesperacion del siglo q̃ esperamos y esta por venir. Destos siete vicios, cinco dellos son espirituales, y dos carnales: mas assi son parientes, q̃ el vno sale del otro: por que la vanagloria engendra a la inuidia: la inuidia a la yra: de la yra turbada el anima, se entristece: la tristeza no teniendo dẽtro de si mesma donde se pueda alegrar, buscalo de fuera: y assi haze al auaro. En los carnales, de la glotonia sale y nace la luxuria. Estos siete vicios se inxiren en el anima debaxo de alguna cosa razonable, o debaxo de algun buen color, dedonde son dichos exortar y prouocar a los siguientes males que dellos mesmos salen, emanan y proceden, quãdo traen al hõbre a toda locura y cosa mala, y los cõfunden cõ vn bestial y bruto clamor de altas vozes. La vanagloria acõseja secreta y calladamente, q̃ dessee presidir y enseñorear, so color q̃ pueda aprouechar a muchos. La inuidia, quasi conforme a razon, parece mostrar q̃ los otros no han de ser yguales del, ni muy menos sus superiores. La yra amonesta a no suffrir las injurias, por q̃ los inferiores no se atreuan y lo tomen por costumbre. La tristeza quasi prueua q̃ no tiene cosa de que se pueda alegrar, como todos los proximos sean a ella amargos y muy dessabridos. La auaricia dize, q̃ licitamente junta, por q̃ no tenga necessidad, y para gastar y espender mejor lo que assi allega, q̃ los otros lo retienen. La glotonia y destemplãça del vientre dize, q̃ todas las cosas mundas y limpias que Dios crio, auer sido criadas de Dios nuestro señor para mantenimiento y manjar de los hõbres, y q̃ no se ha de contradezir a los dones de Dios. Y dize mas. El q̃ dexa de comer en abundãcia, y de hartarse, q̃ otra cosa haze sino contradezir al don y merced que le es concedido? La luxuria dize. Por q̃ no te deleytas en deleytes? Como sea breue el tiẽpo y no sepamos lo que se aya de seguir adelante, no se ha de passar sin q̃ empleemos

§. 4. Que los siete vicios q̃ dela soberuia nacẽ, se inxirẽ enel anima debaxo de algũ buẽ color.

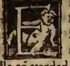
§. 5. Como cada vno de los peccados engaña al anima debaxo de algũ buẽ color.

en el nuestros desseos. Y dize mas. Si Dios reprobara los ayuntamientos carnales, no criara y hiziera al hombre y a la muger. Desta manera la soberuia como reyna y señora de los otros vicios, impera y manda q̃ so alguna aparencia de bien, y so algun color engañen, como de hecho lo hazen. Sant Augustin considerando los grandes males q̃ causa la soberuia, y como destruya todas las virtudes, hablando con ella dize. O soberuia, madrastra de todas las virtudes, y madre de todos los vicios, quien te crio, quien te embio a nosotros, quiẽ te introduxo tan marauillosamente enel conuẽto de los ricos y pobres? Si q̃ Dios nuestro señor no te hizo ni crio, ni te embio a nosotros ni te introduxo en el conuẽto delos Monjes, ni en el conuento de los pobres y ricos, ni quãdo tomo carne humana te quiso tomar a tiemas con tu enemiga la humildad quiso y tuuo por bien de morar entre el buey y el asno: y quiso ser subdito y subjecto a Maria, y a Ioseph. Pues q̃ assi es que hazes entre nosotros? Con verdad la naturaleza no te muestra ni manifiesta, mediãte la qual en vn modo y manera todos viuen y mueren. Que hazes entre los sieruos de Dios? Porque los muestras a inflarse y hincharse con gran altiuez, leuantamiẽto y soberuia? No sabes que no les puedes dar la vida eternal? Que les demuestras y manifiestas para que se leuanten sobre los astros del cielo, dessleando ser como Dios, y querrian subir mas alto que el si pudiessen. Mas mira que a los que assi leuantas, muy presto los derruecas y abates dela alteza dõde los pones.

Augustin. Ad fra. sermo. 31.

§. 6. Delo q̃ sant Augustin hablãdo cõ la soberuia dize.

¶ CAPITVLO. XXXII. QVE manifiesta como la soberuia es madre y cabeça de todos los vicios y peccados que de ella proceden.



EN otra parte dize el mesmo sant Augustin: Necessario es saber q̃ la soberuia es madre y cabeça de todos los vicios. Della cõ verdad desciende la vanagloria, la em-

August. ad fra. ser. 15.

§.1. *Que la soberuia es madre de todos los vicios.* bidia, la yra, la tristeza, la auaricia, el deleyte, de la carne, en el qual se contiene la gula y luxuria. Y hablando de los males que ha hecho, dize. La soberuia echo a Lucifer del cielo. La soberuia expelio y alançó a Adã del parayso. La soberuia diuidio y confundio las lenguas de los gigantes. La soberuia conuirtio y trasmudo a Nabuchodonosor en bestia y animal bruto. La soberuia sumergio y ahogo a Pharaon con todo su exercito en el mar bermejo. Considerando esto la sagrada escriptura, pregunta a cada vno de los soberuios, y preguntãdo reprehendele diziẽdo. Que te ensoberuesces tierra, poluo y ceniza? Declarando estas palabras de la sagrada escriptura el grã doctor Origenes, dize, La soberuia es mayor que todos los otros peccados, y principal peccado del demonio. Si algunas vezes escriue la sagrada escriptura los peccados del demonio, hallaras que proceden y manã de la soberuia.

August. ad fra. ser. 12. Esa 14. Genes. 3. Genes. 8. Daniel. 4. Exodi. 14. Exodi. 16.

Orige. homil. 1 sup Ezechi. 8.

§.2. *Como la soberuia es vicio diabolico.* Con mucha causa y razon deuemos aborrecer la soberuia, por que el peccado del demonio no sea hecho del catholico Christiano. Gerson doctor egregio queriendo mostrar como ayamos de euitar la soberuia, dize. No se cosa q̃ mas en fauor (para euitar la soberuia) pueda responder, que dezir aquello que el Señor dixo en el Genesis (cõuiene saber) que todos somos tierra, y que todos nos hemos de tornar y cõuertir en tierra y poluo. A este proposito, como Bruto con los hijos de Tarquino su aguelo hiziessen preguntar a su Dios Apolinedem, quien auia de reynar y enseñorear a Roma despues de Tarquinio: respondio el ydolo diziendo: Aquel reynara, mandara y enseñoreara a Roma despues de Tarquinio, que primero besare a su madre. Luego Bruto fingiendo que

Gerson, de querendo Deũ. par. 4

Genes. 3.

§.3. *Como se podra euitar la soberuia* caya, da consigo en tierra, como si cayera a caso, y beso la tierra. Hizo esto, por que se fundaua en este conocimiento, que todos somos tierra, y que nuestra madre es la tierra. Y assi el primero que reyno, enseñoreo y mando a Roma despues de Tarquinio, fue Bruto. Que nuestra madre sea la tierra y madre de todos, del señor y del vassallo, del rico y del pobre, del rey y del cauallero, y finalmente del Papa y del que no tiene capa, la sagrada escriptura lo manifiesta diziendo. Vna gran ocupacion, solicitud y cuydado, contra las miserias desta presente vida de enfermedad, hambre, sed, cansancio, calor y frio. &c. es criada, introduzida por el peccado de Adã en todos los hombres, y muy graue yugo sobre los hijos de Adam, esto es, graue trabajo y cuydado para proueer cada vno a si mesmo y a su muger y hijos, a toda su casa y familia, de las cosas necessarias para su mantenimiento y vestido, para passar esta vida presente. Y esta graue ocupaciõ y graue yugo han de suffrir dende el dia que salen y nacen del vientre de sus propias madres desnudos, y llorando, hasta el dia de su sepultura en la madre de todos: esto es, a la tierra, que es madre de todos, a la qual bueluen con grã angustia, trabajo, dolor, y desnudos. Luego siendo esto assi (como lo es) ninguno deue ensoberuecerse. Y añade mas Gerson y dize. Escrito esta: Cosa muy abominable y muy aborrecible es a Dios y a los hombres la soberuia. La causa y razon desto es muy legitima, por que la arrogancia y soberuia haze injuria a Dios y a los hõbres. A Dios, en quanto quiere vsurpar para si lo que es de Dios, conuiene saber, el señorio, mãdo, y superioridad. A los hombres, en quanto quiere sobrepujar a todos, mandar y enseñorear a todos, a los quales la naturaleza hizo yguales, y los crio semejantes cõ el. Somos todos hijos de vn padre y de vna madre, Adam y Eua. En vna mesma manera engẽdrados y nacidos. Todos tenemos vn cielo, vn Sol, vna Luna, vn mar, vna tierra, vn inuierno y vn verano. Todos viuimos y todos morimos, y el q̃ a la postre muriere, gloriese quanto quisiere, q̃ de conuertir se ha en poluo y ceniza. O lector qualquiera q̃ seas que lo presente leyeres, aborrece la soberuia, desdeña la vanagloria y jactancia, ama cõ todas tus fuerças, de coraçon y anima, la humildad: por que Dios a los soberuios resiste y a los humildes da su gracia, abate a los soberuios, y leuanta a los humildes a los bienes eternos de la gloria.

Eccle. 49.

§.4. *Que la tierra es madre de todos.*

Vbi supra. Ecclesi. 10.

§.5. *Como la soberuia es abominable a Dios y a los hõbres.*

¶CAP.

¶CAPITVLO. XXXIII. QVE trata, que para euitar la soberuia deue cada vno pensar y considerar, no lo que tiene, sino lo que es.



EN fauor y ayuda de lo ante dicho, y para nuestra humiliacion, abatimiẽto y menospre cio de nosotros mesmos, deuemos cõ no pequeña cõsideracion pensar, no lo q̃ tenemos y posseemos, sino lo que somos. Por q̃ si miramos lo que tenemos, las riquezas, honras, mandos, señorios, gloria mundana, con otras gracias assi corporales como spirituales, gran cosa sera no entrar la soberuia en lo mas interior de nuestra anima, porq̃ segun dize Origenes: La materia de la soberuia son las riquezas, las dignidades, los mãdos y señorios, tener y auer gloria del mundo. Por donde deuemos considerar, no lo que tenemos, sino lo que somos, que somos poluo y ceniza, y manjar de gusanos. Dõde sant Gregorio dize: No querays hermanos mios dentro de vosotros mesmos pensar lo que teneys, mas pensad y con no pequeña consideracion lo que soys, que soys vn poco de poluo, ceniza y lodo. O quantos y quantos males ha hecho y han sucedido y procedido de la falta desta consideracion, de no considerar los hombres lo que son, sino lo que tienen. Estos males han sucedido dende el principio del mundo. Quereys lo ver? Penso y considero nuestro primero progenitor Adam lo que tenia, y no lo que era. Penso aquel mando y señorio que tenia, por que era Rey de la tierra, Almirante de la mar, y señor vniuersal de todas las cosas criadas, corporales y sensibles: por donde le fue dicho: Enseñoreaos de los peces del mar, y delas aues que buelan por el ayre, y de los animales q̃ se mueuen y andan sobre la tierra. Esto le fue dicho, por q̃ todas las cosas corporeas y sensibles fueron criadas para el hõbre, y el fin por quien y para quien fuerõ criadas es el hombre. Digo fin, no principal, por que quanto a esto, Dios nuestro señor crio todas las cosas por si mesmo: y el fin principal y primero para el qual son criadas todas las cosas, y vltimo fin, es este nuestro Dios. De dõde es dicho en el Apocalipsi. Tu señor criaste todas las cosas por tu sola voluntad. Mas hablando de fin secundario, esto es, de fin debaxo de otro fin mas principal, todas las cosas que Dios nuestro señor crio, las crio para el hombre, como fin dellas. De aqui es lo que el Maestro de las sentencias dize, y son palabras de sant Pablo. Todas las cosas son vuestras, ora sea el mũdo, ora la vida, ora la muerte, ora sean las cosas presentes, ora las cosas futuras y que esperamos. El mundo es nuestro si su curso y el passar que por el passamos, le ponemos en la voluntad de Dios nuestro señor. La vida presente es nuestra, si con modestia y tẽplança y a gloria de Dios se exercita y passa. La muerte es nuestra, si de buena gana y prompta voluntad morimos por Christo nuestro redemptor. Las cosas presentes son nuestras, si assi vsamos dellas de tal modo y manera q̃ no offendamos. Las cosas futuras y q̃ estan por venir son nuestras, si creyendolas, cõ mayor desseo y feruiente amor las deseamos, y trabajamos por las alcançar: y assi que (con razon) diga el Philosopho del hombre, q̃ en alguna manera es fin de todas las cosas. Tenia mas nuestro primero progenitor, que era hecho immortal, esto es, q̃ pudiera no morir, por que tenia remedios singulares contra todas las cosas q̃ causan y acarrean muerte, en especial cõtra la cõsumpcion y menoscabo del humido radical tenia el arbol de la vida, mediante el qual era conseruado. Mas es de notar, que como dize el seraphico doctor sant Buenauentura, la fuerça y virtud del arbol de la vida conseruatiua del hombre, no fue de naturaleza especifica del arbol, sino de don especial de Dios nuestro señor dado a aquel arbol para salud corporal del hombre. Assi como las vestiduras y çapatos de los Israelitas, q̃ estando quarenta años en el desierto, ni se enuejecieron ni rompieron, esto no fue porque las vestiduras erã de mejor paño, ni los çapatos de mejor cuero, sino por don

Origē. homil. 1. sup Exodum.

§. 2. Que la materia de la soberuia sõ las riquezas.

Gregor. homil. 21.

Genes. 1.

§. 3. Que pẽsar el hõbre lo q̃ tiene y no lo q̃ es, es causa de muchos males.

Apoca. 4.

Magi. in. 2 dist. 1. & Paul. 1. ad Corint. 3.

Glos. ordi.

§. 4. Que Adam pudiera no morir.

S. Bona. in 2. dist. 19.

don especial de Dios nuestro señor dado a aquellas vestiduras y çapatos, para que no se enuejeciessen ni rompiessen. Assi de la mesma manera fue don dado al arbol de la vida para conseruacion de la salud y vida corporal del hombre. Mas el desacordado y sin conocimiento penso lo que tenia, y no lo que era, y assi traspassando el mandamiento diuino, fue comparado y hecho semejante (como dize Dauid) a los brutos animales, y hecho semejante a ellos. De do de sant Anselmo llorando (y con razon) la cayda del hõbre primero y padre nuestro Adam, dize: Ay que perdio el hombre, y que hallo el hombre, que se aparto del hõbre, y que quedo con el hombre. Perdio la bienauenturança para la qual fue hecho y criado, y hallo la miseria, para la qual ni fue hecho ni criado. Perdio el gozo, y hallo dolor. Perdio leticia y alegria, y hallo tristeza. Perdio el descanso, y hallo trabajo. Perdio la sanidad, y hallo la enfermedad. Perdio la immortalidad, y hallo la mortalidad. Apartose del hombre aquello sin lo qual no podia ser bienauenturado, y quedo aquello que de si mesmo no es sino miseria. Comia entonces el hombre el pan de los Angeles, del qual agora tiene hambre, y come pan de dolor, y con dolor, al qual entonces no conocia, ni sabia q̃ cosa era. Ay que publico luto de los hombres y vniuersal planto y lloro de los hijos de Adam, por que son precipitados de la propria patria en destierro: de la visiõ de Dios en nuestra ceguedad: de la alegria de la immortalidad, en amargura y espanto de muerte. Todos estos bienes perdio nuestro primero padre, y incurrio en tantos males, por que dexando de considerar y pẽsar lo que era, penso lo que tenia, y assi traspasso el diuino mandamiento, y perdio tantos y tãtos bienes. El rey Saul penso lo que tenia, y no lo que era. Penso lo que tenia, aquella gouernacion real, aquel mando y señorio, y como era rey de Israel, por donde no fue obediente a los mandamientos diuinos, perdonando a Agat rey de Amalech y a parte de sus ganados, auiendole Dios nuestro señor mandado matasse al Rey, ta lasse la ciudad, y destruyesse todas las cosas della, hasta no dexar en ella piedra sobre piedra: mas el penso lo que tenia, mas no lo que era. Como y en que manera auia sido leuantado de infimo y baxo estado, a tã alto grado de dignidad, y a ser Rey y el primer rey de Israel: mas despues perdio el reyno, y fue vencido de sus enemigos, donde el mesmo se mato con sus proprias manos, segun adelante mas largamente veremos, del qual dize la sagrada escriptura. Reyno el rey Saul sobre Israel dos años. Mas parece auer contradicion en la sagrada escriptura acerca deste passo, por que en los Actos de los Apostoles se escriue, que reyno quarenta años. A esto se responde, que no carece de mysterio dezir que reyno dos años, por que estos dos años fueron aquellos en los quales estuuo en humildad, bondad, y sanctidad de vida. De donde se collige y muy claro parece, q̃ el rey malo en el tiẽpo de su malicia, segun verdad no se ha de dezir ni llamar rey, sino equiuocamente, como el hombre pintado no se ha de llamar propria y simplemente hombre. Este mal le vino a Saul, por que penso lo que tenia, y no lo que era. Penso Nabuchodonosor rey de Babylonia (del qual al presente hablamos) lo que tenia, aquel mando y señorio, aquel primado y imperio: mas no lo que era: y assi con muy excessiua y gran soberuia dixo: Por ventura no es esta Babylonia la qual yo edifique en gloria de mi hermosura en casa y palacio real para mi persona, haziendola metropolitana de todo el reyno y imperio, con grã fortaleza mia? Penso lo que tenia, mas no lo que era: por donde apenas auia acabado de hablar y declarar la palabra de la boca, quando luego a la hora repentina y subitamente descendio vna voz del cielo, que le dixo. A ti se dize Nabuchodenosor. Tu reyno passara de ti: seras expelido y lançado de la conuersacion y compañia de los hombres, y tu habitacion y morada sera con los brutos animales, y comeras heno assi como buey. Dicho y hecho. Por q̃ penso lo q̃ tenia, y no lo que era. Por q̃ todo mando y señorio (como dize el Ecclesiastico)

Psal. 48.

Ansel. de la psu. hominis.

§. 5. De lo q̃ perdio Adã por el peccado, y de lo que hallo.

1. Regũ. 15

§. 6. Que el rey Saul penso lo q̃ tenia, y no lo q̃ era.

§ 7. Por q̃ se dize q̃ Saul reyno dos años.

1 Reg. vlt. Actuũ. 13.

Daniel. 4.

§. 8. Que Nabuchodonosor penso lo q̃ tenia, y no lo q̃ era.

Eccles. 10.

fiastico) no es otra cosa sino vna vida breue que muy presto passa y fenece.

Lucæ 16.

Penso el rico auariento lo que tenia, mas no lo que era.

§. 9. Que el rico auariento penso lo que tenia, y no lo que era.

Penso aquella abastança de riquezas, aquella abundancia de deleytes de que vsaua, vistiedose de muy blanca y blanda olanda y cambray a rayz de la carne, y por de fuera de escarlata: comiendo esplendidamẽte: mas no penso lo que era, que era mortal, por donde muerto fue sepultado en el infierno, padeciendo perpetua desnudez, continua hambre y sed, y intolerables tormentos. Piense pues que assi es el rico y abastado en bienes temporales, no lo que tiene, sino lo que es. No aquella abastança de riquezas, no aquel bien comer y beuer, no aquel bien vestir y calçar, no aquella gran familia de criados: sino lo que es: que es vn mayordomo de Dios nuestro señor, y que ha de dar muy estrecha cuenta hasta el vltimo quadrante, y que no ha de lleuar cosa alguna desta vida a la hora de la muerte.

Psal. 37.

Assi lo manifiesta el Psalmista diziendo. El rico quando durmiere, esto es, por muerte, ninguna cosa lleuara consigo, abrira sus ojos y no hallara nada de quanto posseyo,, que con tanto trabajo allego, con tanto sobresalto guardo, y cõ tanto dolor y angustia dexo.

Psal. 48.

Por donde el mesmo Psalmista conociendo esto, dize en otra parte. Quando vieres algun hombre que se ha hecho rico, no temas, ni quando vieres ser multiplicada la gloria de su casa. Quiso dezir Dauid, que el hombre no se turbe quando viere que algunos son en esta vida prosperados con riquezas y honras, y que el carece de aquellas cosas, por que en el tiempo que esta por venir sera todo al reues y opposito.

§. 10. Que deue pensar el rico, no lo que tiene, sino lo que es.

Da la causa y razõ por que no se deue turbar, diziendo. Por que quando muriere de muerte repentina y arrebatada, no lleuara consigo todas las cosas. O quan bien dize: por que quando mucho de todas quantas cosas posseya, a la hora de la muerte lleuara tres varas de angeo o de brite, o por vẽtura vna sauana la mas rota de toda su casa para vna mortaja, y por mejor dezir no lleuara cosa alguna. Luego piense no lo que tiene, sino lo que es. El que esta puesto en la estima del mundo y cubre de las honras, no piense lo que tiene, sino lo que es. Que es? Digalo Dauid.

Psal. 143.

El hombre es hecho semejante a la vanidad, y sus dias se passan assi como la sombra: porque su vida es no uediza y transitoria, y passase assi como la sombra.

§. 11. Que el que esta puesto en honra, piense no lo que tiene sino lo que es.

El que esta puesto en alto grado de dignidad y estado, de mando y señorio, que mire, no lo que tiene, sino lo que es, q̃ es poluo y ceniza, y que esta en lugar muy alto, y tanto quanto mas alto, tanto mas peligrosa la cayda: y q̃ como dize el sabio Salomon,

Prou. 30.

Despues que esta leuantado en tã alto y sublime grado de dignidad, si entendiesse, conuiene saber, en quan gran peligro esta, no la osaria dezir, contar ni hablar, y podria su mano sobre su boca. Luego pues que assi es, piẽse cada vno lo que es, y no lo que tiene, que es vn poco de poluo y ceniza. Assi lo consideraua y pensaua el propheta y gran rey Dauid, el qual siendo rey de Israel, andaua dançando y baylando delante la archa del Señor, pensando no lo que tenia, mas lo que era. De donde Michol su muger, hija del rey Saul, como le viesse desnudo, saltando, dançando y baylando delante la archa del Señor, menospreciole en su coraçon, y hablando le dixo.

§. 12. Que el rey Dauid penso lo q̃ era, y no lo que tenia.

2. Regũ 6.

Quan glorioso fue oy el Rey de Israel, descubriendose delante de las esclauas y ancilas de sus sieruos, y se desnudo quasi como si se desnudara vn truhan y juglar. A la qual no con pequeña mansedũbre y humildad respondio diziendo. Viue el Señor que yo baylare, dançare y saltare, delãte del Señor, que me escogio mas que a tu padre y a toda su casa, para q̃ fuesse capitan y rey en Israel, sobre todo el pueblo del Señor. Y baylare y saltare, dançare y sere mas vil y humilde, mas de lo que soy hecho, y sere menospreciado y humilde en mis ojos. Acerca deste hecho tan notable de Dauid adelante daremos mas entera y larga relacion.

Gregorius homil 7.

Ponderando sant Gregorio (y cõ razon) este tan notable hecho de Dauid, dize. A quiẽ no leuantara en altiuez y soberuia, quebrãtar y desgarrar las bocas de los brauos leones, dissipar y destruyr

los fuertes braços de los ossos, menospreciados sus primeros y mayores hermanos ser elegido para rey, reprobado el rey ser vngido pare gouernador y rey del reyno de Israel, con vna piedra auer derrocado al gigante Golias que todos temian, cóforme a la voluntad del rey muertos doziētos Philisteos traerle los prepucios y vestiduras, y recebir el reyno por prometimiento de Dios nuestro señor, y sin ninguna contradicion posseer despues todo el pueblo y reyno? Mas en todas sus cosas menosprecia a si mesmo aquel que confiessa que es humilde en sus proprios ojos, vista y acatamiento. Por que pensaua lo que era, y no lo que tenia. Ansi pensaua aquel muy grā patriarcha, y no menos rico Abraham (del qual se dize que era muy abastado y rico en extremo grado, en possession de oro y de plata y de gran familia) no lo que tenia,

§.13. De muchas cosas q̄ son dichas d Dauid y de su humildad.

Genes. 14.

Genes. 18.

§.14. Como Abrahā pēso lo q̄ era, y no lo q̄ tenia.

mas lo que era, quando hablando cō Dios nuestro señor dixo. Hablare a mi señor como yo sea poluo y ceniza. No lo pēso assi Nabuchodonosor (como auemos largamē te relatado y contado) que penso lo que tenia, y no lo que era. Por donde fue conuertido en bestia, y vino a comer heno como buey. Por donde no con pequeña consideracion pēsando los males muchos y muy grandes que a Nabuchodonosor sucedieron de su primado y señorio, y los grandes bienes que se le siguieron a Iacob de sus trabajos y seruidumbre, dixe, que queria mas la seruidumbre de Iacob que el señorio y mando de Nabuchodonosor. Y assi mesmo pues tales y tan buenas son las tribulaciones, y tales y tantos bienes por ella se consiguen y alcançan, segun se muestra y parece, digo, que

Mas querria la afliccion y sed de Ionas propheta
Que el abundante beuer de Loth.

CAPITVLO PRIMERO. y principal, de los bienes que de la sed y afliccion de Ionas propheta procedieron: y de los males que del abundante beuer de Loth sucedieron.

VIEN aya sido Ionas propheta, y cuyo hijo, todos los doctores, assi Hebraycos como Latinos lo manifiestan, diziendo, que fue hijo de aquella muger biuda Sarethana, de la qual se escriue en el tercero libro de los Reyes, al qual resuscito Helias propheta, por los ruegos y suplicationes de su madre biuda. Y por que en su libro esta escrito, que parece mostrar ser hijo de Amathi: A esto se responde, que no se ha de entender que fuesse su padre. La razon desto es, por que su madre era biuda, y de nació Gentil: lo qual parece por aquello q̄ Christo nuestro redēptor dixo hablando della: Muchas biudas auia en Israel en los dias

3. Regū. 17

§.1. Quiē y cuyo hijo fue Ionas.

Luca. 4.

de Helias, y a ninguna dellas fue embiado Helias para ser mantenido y sustentado. Y assi como ella era Gentil, por consiguiente lo era su marido. A los tales en aquel tiempo no se daua el espiritu de prophecia, y conuenia dezir Amathi auer sido propheta, si fuera padre de Ionas, segun la regla de los doctores Hebreos y catholicos, conuiene saber, que quando queria que en algun principio de alguna prophecia se exprime el nombre del padre del Propheta, se da a entender tambien el padre auer sido Propheta como el hijo. De donde se ha de dezir, que aqui Amathi es nombre apelatiuo, y significa verdad en Latin. Resuscitado el hijo de la biuda ante dicha, dixo ella a Helias. En esto conoci agora que eres va

ron

ron de Dios, y que la palabra de Dios es verdadera en tu boca: y por esta causa el infante entonces resuscitado fue llamado hijo de Amathi, esto es, hijo de verdad. Esto

Hieroni. in prolog.

mesmo dize sant Hieronymo, como quando alguno hizo alguna cosa por donde es digno y merecedor de muerte, es dicho hijo de muerte, segun parece en el segundo li-

1 Regū. 12

bro de los Reyes. A este Ionas propheta fue hecha la palabra y mandamiento de

§.2. Como fue mandado a Ionas que fuesse a denunciar la destruyciō de Niniue.

Dios nuestro señor, diziendo: Leuanta te y ve a la ciudad de Niniue muy grande, y predica en ella su destruycion y subuersiō, por q̄ ha subido su malicia y peccado (esto es, de los que en ella morau) delante de mi, por lo qual merece ser destruyda: subuertida y assolada. Leuantādose Ionas, en lugar de yr a predicar a la ciudad de Niniue conforme al mādamiento diuino, leuantose para echar a huyr a la ciudad de Tharso de Cilicia, de donde era sant Pablo, como el

Actuū 12.

mesmo lo dize. Para conseguir su intento, y yr a Tharso como desseaua, descendio a Ioppen, que agora es dicha y se llama Ia-

§.3. Como Ionas por no cumplir lo q̄ le era mādado echa a huyr.

pha, que era vn puerto q̄ estaua en Iudea, assentado sobre el mar mediterraneo, y hallo alli vna naue muy conforme a su volūtad y desseo, por que el viaje della era para Tarso. Concertandose Ionas con el señor de la nao, diole el flete y precio para q̄ le lleuasse a Tarso, echando a huyr de la cara del Señor. Antes que passemos mas adelante, sera bien declarar dos dubdas que al presente se offrecen aqui. La primera, por que el propheta Ionas queria echar a huyr y no cumplir lo q̄ le era mandado de Dios nuestro señor. La segunda, como quiso huyr delante la cara de Dios nuestro señor el qual sabia que estaua en toda parte por essencia, presencia, y potencia. Para entendimiento y declaracion de la primera dubda es de saber, que segun lo que pertenece al presente, y a lo q̄ entre manos tenemos, que ay dos maneras de prophecia. Vna q̄

§.4. Que ay dos maneras de prophecia.

se llama prophecia de predestinacion, conuiene saber, quando alguna cosa es reuelada que se ha de hazer, venir y cumplir, segun y en aquel modo y manera que esta en la diuina predestinacion: y aquella manera de prophecia, y aquello que assi esta predestinado, siempre se cumple sin faltar. En esta manera reuelo Dios nuestro Señor a Samuel la priuacion del reyno de Saul, y como auia de ser expelido y priuado del reyno. Por lo qual el mesmo Samuel dixo al rey Saul. Con verdad el triumphador de *1 Regū. 15*
Israel: el Señor al qual toda virtud es atribuyda, no te perdonara, ni se arrepentira, ni inclinara, por que no es hombre que haga penitencia, esto es, que se arrepienta de lo que tiene determinado. Lo qual dixo, por que sabia la sentencia definitiua q̄ estaua dada sobre Saul, de la translacion y traspassamiento de su reyno: lo qual immutablemente vino en effecto, como parece en el primer libro de los Reyes. Ay otra prophecia de cominacion y amenaza, conuiene saber, quando es reuelada alguna punicion, pena y castigo que esta por venir, segun que esta en las segūdas causas la disposicion dellas. Y segun esta manera de prophecia, Esayas de mandamiento de Dios nuestro señor dixo al rey Ezechias: Ordena de tu casa, por que moriras tu y no viui- *4. Reg. 20.*
ras. Dixo esto, por que era tal la enfermedad del rey Ezechias, que segun via de naturaleza no podia escapar de la muerte. Y esta manera de prophecia no siempre se cūple. Auia Dios nuestro señor preordinado de sanalle miraculosamente por sus ruegos oraciones y lagrimas. Es assi mesmo de saber, que el espiritu diuino segun que quiere y lo tiene por bien, toca los coraçones de los prophetas, conuiene saber, menos o mas perfectamente: assi como a Esayas le fue reuelada la muerte del rey Ezechias que auia de suceder segun el curso de naturaleza: y por esto dixo, Moriras tu, y no viuiras: despues assi mesmo su sanidad marauillosa: de donde se sigue que dixo Dios a Esayas: Buelue y di a Ezechias, Oy tu oracion y vi tus lagrimas, mira que te he sanado. Esta prophecia de la subuersion y de- *§.5. Como la prophecia de la destruycion de Niniue fue cominatoria.*
struycion de la ciudad de Niniue, fue tan solamente de amenaza, por que entonces no fue cumplida, por la penitencia que hizieron los Niniuitas (segun que luego veremos:) mas esto no fue reuelado al pro-

 pheta

pheta al principio, sino solamente que denunciasse la subuersion y destruycion de la ciudad de Niniue. El propheta Ionas cōsiderando la grandeza de la misericordia diuina por vna parte, y por otra conjecturādo que los ciudadanos de Niniue (oyda su predicacion y denunciacion y lo que por ella les manifestaua) harian penitencia, temio por ventura su prophecia y lo que el prophetizaua se dexasse de cumplir, y assi fuesse dicho y llamado falso propheta, por lo qual se quiso apartar y declinar del mandamiento diuino: de donde despues viēdo que la ciudad no auia sido destruyda, hablando con Dios nuestro señor dixo. Suplicote señor, por vētura no era esta mi palabra, quādo aun estaua en mi tierra? Esto era, que temia que no se auia de cumplir, y que auia de quedar por mentiroso y falso propheta: por donde preocupado dela verguença echo a huyr en Tarsis. Y assi dixo mas hablando cō Dios nuestro señor. Se que tu señor eres misericordioso y clemente, paciente y de mucha miseracion. Y esta fue la causa por donde parece q̄ dexo de yr a cumplir el mandamiento diuino, y echo a huyr. Mas cōtra esto podra alguno dezir. El propheta Ionas pudiera denūciar la destruycion y subuersion dela ciudad de Niniue debaxo de condicion, conuiene saber, si no hiziessen penitencia: y assi no fuera dicho falso propheta: por donde se manifiesta que esta causa y razō que se da para saluar la causa de su huyr y huyda, ser en si ninguna y de ningun vigor y fuerça. A esto se responde, que el propheta Ionas sabia que la prolaciō de la palabra prophetica sigue mas la forma de la diuina voluntad, que de la humana: como parece en el libro delos Cuentos, de Balaam, que queria maldezir al pueblo de Israel, y por el contrario le bendezia: por que la prolacion de sus palabras seguia mas la forma dela diuina voluntad, que de la humana. El propheta Ionas sabia acerca desto la voluntad diuina, conuiene saber, que fuesse denunciada la destruycion de Niniue absolutamente: de donde interponer condicion no era en su mano: y assi parece que tuuo algun color su echar a huyr del mandamiento diuino.

§.6. Si pudiera el propheta Ionas denūciar la destruyciō de Niniue con cōdicion.

Num. 23.

Quanto a la segunda cosa que preguntamos, como quiso huyr de la cara del Señor, el qual sabia que estaua en toda parte por essencia, presencia, y potencia. A esto se respōde, que dado que sabia que Dios estaua presente en toda parte, por essencia, presencia, y potencia, sabia juntamente cō esto, Dios estar especialmente en algun lugar y no en otro, para algun effecto determinado. Assi como quanto a la missiō del Spiritu sancto en señal visible estuuo en el cenaculo en el qual estauan los sagrados Apostoles todos juntos, segun parece en los Actos de los Apostoles, que descendio el Spiritu sancto y hinchio toda la casa dōde estauan assentados, y no los otros lugares. En el tiempo del propheta Ionas el Spiritu de prophecia no se daua en la tierra de los Gentiles, sino tan solamente en la delos Hebreos. Ni es contra esto que el propheta Ezechiel y Daniel prophetizaron en la captiuidad Chaldayca, por que esto fue despues de Ionas por muy largo tiēpo: y assi penso que si estuuiesse fuera de la tierra de Israel, que no le seria dado mandamiento diuino de prophetica denunciaciō. Como se dize del rey Saul, q̄ estando con los prophetas, prophetizaua, y no en otra parte alguna, dado que esto Dios nuestro señor lo pudiesse hazer en toda parte y lugar. De donde Ionas quiso huyr fuera de la tierra de promission y de Israel. Partida pues la nao del puerto, ya que yua su camino para Tarso, enla qual yua el propheta Ionas, embio el Señor vn gran viēto y no menor tempestad en la mar, de tal manera que la naue padecia gran peligro, por que con la muy gran tempestad y viento se quebrantaua y hazia pedaços. Esto fue hecho diuinalmente, para que fuesse reprehendida la contradicion y rebelion de Ionas propheta por la tempestad hecha en la mar, por la qual fue forçado y compelido confessar su inobediencia. Los marineros vista la tempestad y peligro tan grande en q̄ estauan, temieron, y dauan vozes, llamando cada vno dellos a su Dios al qual seruia y hontaua, por que estauan alli diuersas gentes, y

Actuū. 2.

§.7. Que el Spiritu de prophecia en tiēpo del propheta Ionas no se daua en tierra de los Gētiles.

de,

de diuersas naciones y ritos, y acuerdã de descargar la nao, pensando que si por ventura por estar mas cargada que solia se via en tanta necessidad y aprieto: y assi echarõ muchos vazos que estauan en la nao en la mar, para q̃ se aliuiasse. El propheta Ionas temiẽdo ver la tempestad de la mar, mayormente que sabia que por su causa se auia leuantado, descendio a lo interior y mas baxo de la nao, a la sosota, y estaua durmiẽdo de vn muy gran sueño absoruido de tristeza de lo que auia acontecido. Assi como los sagrados Apostoles en el tiempo de la passion de Christo nuestro redemptor. Entrando a el el gouernador de la nao (por q̃ es cosa muy natural cada vno en su proprio peligro, tener mas esperãça y esperar en otro y de otro, que en si ni de si mesmo, dixole. Que estas tu durmiendo y absoruido del sueño, estando todos en tan grã peligro y necessidad? Leuantate y llama a tu Dios, si por vẽtura se acuerde de nosotros, para que no perezcamos y muramos.

§.3. Por q̃ Ionas dormia estãdo en tã grã peligro

¶CAPITVLO. II. DE COMO los hombres que estauan enla nao en que yua Ionas echaron suertes, y de como fue tomado Ionas enella, y fue echado en la mar.



ESPVES destas cosas assi passadas, los hombres q̃ estauan en la nao assi mesmo dixeron los vnos a los otros. Dad aca venid echemos suertes entre nosotros mesmos, y sepamos por q̃ causa aya sido este mal y afliccion tan grande. Esto dixeron y hizieron, por que vian que otras naos que estauan distantes y apartadas dellos, que nauegauan con prospero viento y en mucha seguridad, de tal modo y manera que la tempestad estaua solamente acerca de su nao, y nõ delas otras: lo qual parece por lo que adelante se sigue, que remauan los marineros, y los otros los ayudauan, para boluerse a tierra, y no podian, por que el mar se embrauecia y leuantaua sus olas sobre ellos: de donde parece que las olas del mar yuan contra ellos a qualquiera parte q̃ ellos yuan y se conuertian: y de aqui infirieron y colligieron y juntamente percibieron, que aquella tempestad se auia leuantado por algun maleficio, culpa, y peccado de alguno de los que estauã en la nao: y por esto echaron suertes. Estos en echar estas suertes no se pueden escusar de culpa y peccado (por que como esta dicho) estauan alli diuersos hombres que hõrauan a diuersos dioses: de donde parece q̃ echaron las suertes segun el estilo y modo de los Gentiles, que vsauan de cosas superstíciosas y malas. Dios nuestro señor que sabe sacar bienes de males, assi tempero las suertes, que fue Ionas tomado y comprehendido en ella, y forçado confessar su culpa y peccado. Dõde es escrito: Las suertes suelen ser echadas en el seno: esto es, en lugar oculto y secreto, mas son temperadas del Señor. Por que de la diuina prouidencia prouiene que la suerte caya sobre tal o tal cosa, o tal persona. Echadas pues las suertes (como esta dicho) y cayendo sobre Ionas, dixeronle los que estauan en la nao. Manifiesta nos por que causa, este mal tan grande aya venido sobre nosotros. Hizieron estos hombres que estauan en la nao a Ionas quatro preguntas diziendo: Que es tu obra y el mal que has hecho? Por que segũ la obra mala que alguno haze, assi ha de ser punido y castigado. Donde eres, de que lugar y tierra? Por que alguna vez es alguno merecedor de muerte y es muerto por la malicia de la tierra. Adonde vas? a q̃ lugar, villa, o ciudad? Porque alguno es digno de ser punido y castigado por que va a algun lugar malo y prohibido. De q̃ pueblo eres? Por que algunas vezes es punido y castigado el hijo por el mal de sus padres por sus culpas y peccados. Respondiendo el propheta Ionas a cada vna de las pregũtas, dixo. Hebreo soy: y yo temo y hõro a Dios del cielo que hizo el mar y las arenas, y voy huyendo de la cara y acatamiento del Señor a Tharsis: y assi mesmo les dixo por que huya, y la causa y razõ de su huyda. Como los marineros y la otra gente q̃ estaua en la nao oyessen lo que Ionas dezia,

§.1. Como cayo la suerte sobre Ionas. Prou.16.

§.2. De quatro cosas q̃ preguntarõ a Ionas.

zia,temieron de muy gran temor, y dixeronle.Por que heziste esto? Que te haremos agora a ti para que celle este mar y tẽpestad de nosotros? A los quales respondio diziendo. Tomadme y echadme enla mar, y cessara la tempestad y mar de vosotros, por que cõ verdad yo se que por amor de mi y por mi causa se ha leuantado esta tempestad tan excessiua y grande,por que me recebistes en la nao, y en vuestra compañia.Dixo que le echassen en la mar, por q̃ mas quiso morir el solo,que no que por su ocasion y causa muriessen los otros todos: queriendo assi mesmo con su muerte aplacar la diuina offensa. Los marineros oydas las cosas que auia dicho Ionas,remauã y trabajauan quanto podian, tentando si podiã llegar a tierra,y escapar sin su muerte,mas el mar tanto quanto ellos mas remauan y trabajauan por llegar a tierra, tanto mas se embrauecia,y las olas mas se leuantauan contra ellos. Visto que trabajauan en balde, y que no aprouechaua cosa alguna su trabajo,clamaron al Señor,porque por ventura no les fuesse a ellos imputada la muerte de Ionas,sabiẽdo que la muerte del peccado es peor que la muerte corporal, clamaron,y clamando dixerõ.Suplicamos te señor que no perezcamos en el anima deste varon justo,y no des sobre nosotros la sangre innocente, por que tu señor assi como lo quesiste y lo tuuiste por biẽ, lo heziste.Dixeron esto,por que por la experiẽcia que tenian de la tempestad, ya conociã el poder grande de Dios,al qual Ionas hõraua y tenia por Dios verdadero. Esto dicho,tomaron a Ionas propheta y echaron le en la mar,y luego cesso el mar su furia y furor,y la gran tempestad:en lo qual se manifesto la culpa de Ionas, por se auer apartado del diuino mandamiento. Como los hombres vieron q̃ echado Ionas en la mar auia todo cessado, temieron de muy gran temor,por que por las señales vistas fuerõ conuertidos a honrar a Dios verdadero,el qual tiene dominio,señorio y mãdo sobre toda criatura.Este bien(y no pequeño) saco Dios nuestro señor del mal que hizo Ionas:por que dize sant Augustin, q̃ Dios nuestro señor en tanto grado es poderoso y bueno,que no permitiria que fuessen hechos algunos males,si no sacasse dellos mayores bienes. Y assi estos marineros immolaron y sacrificaron a Dios sus sacrificios, y hizieron sus votos.

§.3. Como echarõ a Ionas en la mar, y cesso la tẽpestad.

¶CAPITVLO. III. DE COMO Ionas fue tragado de vna vallena quando fue echado en la mar.

ESTAS cosas assi passadas, y echado Ionas en la mar,aparejo el Señor vn grã pez,vna vallena muy grande (por que todas las cosas le obedecen conforme a su voluntad) para que tragasse a Ionas,como lo hizo:donde estuuo el propheta por espacio de tres dias y tres noches. Ni es de marauillar si por tãto tiempo estuuo alli viuo, por que esto fue por virtud diuina, q̃ puede como quisiere,y adonde quisiere,saluar y librar a cada vno.Estando pues Ionas en el vientre de la vallena,oro a su señor Dios dende el vientre del pez,y dixo. Clame de mi tribulacion al Señor,y oyome. Del viẽtre del infierno clame,y oyste me. Era cosa muy espantosa y no menos temerosa, ser assi tragado y detenido de aquella manera en el vientre de la vallena, y por esta causa le llamo infierno metaphoricamẽte. Y añadio diziendo, Y oyste me. Porque estando Ionas en el vientre de la vallena, conocio diuinalmẽte que auia de salir de alli. Oyda de Dios nuestro señor su oracion, en la qual no solo las cosas ante dichas, mas otras muchas auia dicho orãdo. Dixo Dios al pez,mandandole echasse a Ionas sano y saluo en tierra:el qual obedeciendo al mãdamiento diuino,echo a Ionas en la tierra seca. El dezir de Dios es su hazer, y assi hizo que el pez echasse a Ionas en tierra seca. Echar la vallena a Ionas en la tierra seca sano y saluo,no lo pudiera hazer sin especial operacion de Dios nuestro señor,por que la vallena por su grandeza no pudiera nadando llegar tanto a la tierra, sin encallarse en el arena: mas por virtud diuina pudo llegar

§.1. Como Ionas fuesse tragado ẽ vna vallena. &c.

§.2. Como Ionas estãdo en el vientre dela vallena oro, y fue oyda su oracion.

llegar y echar a Ionas enla tierra seca. Estas cosas assi passadas, fue hecha la palabra de Dios nuestro señor, la segunda vez, tornãdo de nueuo a reiterar el mandamiento a Ionas, diziendo. Leuantate y ve a la ciudad grande de Niniue, y predica en ella la predicacion que yo te hablo y digo a ti. Oydo de Ionas el diuino mandamiento, fue a la ciudad de Niniue. La ciudad de Niniue es

§.3. *Como la ciudad de Niniue es llamada grãde.&c.*

llamada grande, y muy grande, por que tenia tres dias de andadura: desta ciudad se han de entender y tomar, procediendo por los barrios de la ciudad, andãdo a vna parte y a otra: y assi lo auia de hazer Ionas, denunciãdo al pueblo la subuersiõ y destruycion de la ciudad. Escomeço Ionas a entrar enla ciudad camino y andadura de vn dia, por que vn dia tan solamente anduuo por vna parte de la ciudad, clamando, y diziendo lo que el Señor le auia mandado q̃ denunciasse, clamasse y dixesse, no añadiẽdo ni quitando cosa alguna, clamaua y predicaua diziendo. De aqui a quarenta dias la ciudad de Niniue sera destruyda. Porq̃ assi lo auiã merecido los delictos, culpas y peccados de los ciudadanos. Esta prophecia, por que era prophecia de amenaza (como esta dicho) la condicion se auia de entender: si no hiziessen penitẽcia: mas no la auia de exprimir el Propheta, segun que ya declaramos. Como los Niniuitas oyeron lo que

§.4. *De lo q̃ hizieron los Niniuitas oyda la predicacion de Ionas.*

el propheta Ionas les predicaua, aquellos q̃ primero honrauan y reuerenciauan a los ydolos, creyeron en el Señor, y predicarõ: esto es, solenemente denunciaron y mãdaron al pueblo que ayunassen: y vistieronse de sacos dẽde el mayor hasta el menor. Porque el saco y el ayuno son armas de los penitentes. Hizieron esto, porque por la afliccion de la carne, y humiliacion y abstinencia en el comer y vestir, aplacassen la yra y saña de Dios nuestro señor. No solo hizieron esto los populares y baxos, mas aun los principales y mayores. De donde se sigue que la sagrada escriptura dize. Vino a noticia del rey de Niniue lo que Ionas predicaua. Como el rey de Niniue supiesse lo que predicaua el propheta Ionas (por que por su exẽplo los otros todos de la ciudad y pueblo para hazer penitencia mas se animassen) leuantose de su silla y solio real, y desnudo y quito de si sus vestiduras, quitãdo de si las insignias reales, y vistiose de saco en señal de penitencia, y assentose sobre la ceniza en señal de gran humiliacion y abatimiento. Esto hecho, por mandamiẽto del Rey pregono y clamo vn pregonero, diziendo. Los hombres y brutos animales, ouejas, bueyes y vacas, y ganados mayores, no gusten cosa alguna, ni pazcã, ni beuan, y sean los hõbres cubiertos de sacos, y los brutos animales y todos clamen al Señor muy fuertemente. La causa por que a los brutos animales es dada afliccion, es, por que los brutos animales son dados al hombre para su ayuda y sustentacion: de donde su afliccion redunda en los hõbres.

§.5. *De vn pregõ q̃ fue dado enla ciudad d Niniue por mandamiento del Rey.*

De aqui es, que para manifestar la perfecta penitencia, no solo mando el Rey y fue impuesta afliccion a los hombres, mas aun a los brutos animales. Y dixo q̃ clamassen los brutos animales, porque faltando el pasto, gemian y bramauan, el qual gemido y bramido era dicho clamar al Señor en quãto era ordenado de los hombres, para aplacacion de su offensa. Clamando y pregonãdo dezia mas el pregonero. Conuiertase el varon, esto es, qualquiera que sea del pueblo, assi grande como pequeño, assi señor como vassallo, assi rico como pobre, de su via y camino malo ante passado, y de la iniquidad, culpa y peccado q̃ esta en sus manos. Quien sabe si por ventura se conuertira y perdonara Dios nuestro señor, y si se boluera del furor de su yra y saña, y no pereceremos? Dixeron esto, como si dixeran. Assi como por nuestras culpas y peccados esta offendido Dios, assi por vẽtura por nuestra penitẽcia se aplacara y amansara, de tal manera, que auiẽdo misericordia de nosotros, no perezcamos. Nuestro Dios que no quiere que alguno perezca, sino q̃ todos se saluen, vio sus obras buenas, sus gemidos y lagrimas, ayunos y penitencia,

§.6. *Como Dios perdono a los Niniuitas vista su penitẽcia.*

y como se auian conuertido de su mala vida antepassada, y del camino malo q̃ lleuauan, aceptando su penitencia, condeciẽdiẽdo con su gran misericordia, vuo piedad y misericordia

misericordia

misericordia dellos sobre la afliccion que auia dicho que les auia de dar por sus culpas y peccados, y no la hizo ni puso por obra, por que era pena cominatoria y de amenazar, y no de lleuar a entera execucion, como ya auemos arriba ante dicho y declarado, por donde no fue destruyda la ciudad de Niniue, ni vino sobre ella el mal que auia sido ante dicho y prophetizado del propheta Ionas.

¶CAPITVLO. IIII. COMO EL propheta Ionas se afligio, quãdo vio que la ciudad de Niniue no se auia assolado y destruydo. &c.

PASSADOS los quarenta dias en los quales auia dicho y prophetizado Ionas q̃ se auia de destruyr, hundir y assolar la ciudad, viendo que no se auia cũplido como el lo auia prophetizado, afligiose de muy gran afliccion, por que via q̃ todavja estaua la ciudad en pie y permanecia sin ser destruyda ni assolada: por cuya causa temio de ser infamado, menospreciado, y en poco tenido, como aquel que era falso propheta: lo qual le era a el muy grã afliccion y pena, en tanto grado, q̃ queria mas morir, que viuir en tal estado. Y assi no con pequeña pena y yra oro al Señor diziendo. Ruegote señor me digas, por ventura no es esto lo que yo dezia estando en mi tierra, y lo que yo temia? El propheta Ionas temia que no se auia de cumplir lo que el dixesse y prophetizasse, por la grandeza dela misericordia de Dios: por lo qual preocupado de la tal consideració, por no ser tenido y auido por mentiroso y falso propheta, huya a Tarso. Yo señor se que tu eres Dios misericordioso, clemẽte y piadoso, paciente y de muy gran miseracion, y que perdonas las culpas y peccados vista la penitencia de los hombres. Agora señor pues que ansi es, toma y quita mi anima de mi, porq̃ muy mejor me es a mi la muerte que la vida, el morir que el viuir. Oyẽdo el Señor lo que el Propheta dezia, respondiole diziendo. Piensas por ventura q̃ justa y razonablemẽte te ayras y enojas? Como si dixera. No te ayras con razon ni con justa causa. Fue desta manera reprehendido y increpado de su impaciencia. Salido Ionas de la ciudad (lo qual hizo antes del termino delos quarenta dias) assentose contra la parte de Oriente dela ciudad, y hizo vna choça o cauaña para defenderse y ampararse contra el gran ardor del Sol, que es alli en aquella tierra muy intenso: y estaua debaxo della sentado, hasta ver lo que auia de suceder a la ciudad, y el fin que auia de auer. Estando alli Ionas, miraculosa y marauillosamente (para mejor arguyr, increpar y reprehender la impaciencia del propheta Ionas) fue puesto vn exemplo sensible: por que aparejo el señor Dios vna Hiedra, haziendola crecer subita y repentinamente, contra todo curso de naturaleza, para que subiendo sobre la cabeça de Ionas, le hiziesse sombra, le guardasse, defendiesse y amparasse del resistero y intẽso calor del Sol. Como Ionas la vio, alegrose mucho en extremo grado Lo vno, por que le daua refrigerio y sombra agradable y graciosa cõtra el gran ardor y excessiuo calor. Lo otro por que se alegro fue, por que de su marauillosa producion penso que Dios nuestro señor cumpliera su prophecia, y lo q̃ auia prophetizado a la ciudad y della. Estando pues Ionas muy alegre por las causas dichas, Dios nuestro señor el qual ordena y dispone todas las cosas por muy pequeñas y minimas que sean, aparejo y crio vn gusano, que luego otro dia subio y hirio la Hiedra royendo su rayz, de tal modo y manera que luego se paro marchita y se seco. Esto assi hecho, assi mesmo mãdo el Señor a vn viento muy calido y quemante, y el Sol juntamente reberuero sobre la cabeça de Ionas, de tal modo y manera q̃ se quemaua y consumia de fuego, y del muy intẽso calor, y no menos de la muy gran sed q̃ vino sobre el, no teniendo agua, ni otra cosa alguna que beuer, para que le diesse refrigerio a la gran sed que padecia, la qual naturalmente se causa del calor, y tãto mas intensa y penosa, quanto mas intenso es el calor,

§.1. De vna oració q̃ hizo Ionas viẽdo q̃ no se auia destruydo la ciudad de Niniue.

§.2. Como fue criada vna hiedra para hazer sombra a Ionas

§.3. Como Ionas se moria del grã calor y sed q̃ tenia.

calor, y menos ay con que la poder resistir moderar y templar: lo qual todo estaua en Ionas: por donde viendose assi tan afligido, demando a Dios le sacasse desta vida. Lo vno, por que el gran calor le quemaua, y la sed le afligia sobre manera, que apenas le dexaua hablar. Lo otro, por que de la sequedad de la Hiedra tan repentina y subita, conjeturo que su prophecia no se auia de cumplir, y assi que seria tenido por falso y mentiroso propheta: lo qual le era a el muy mas graue que la muerte, y assi dixo. Mejor me es el morir que el viuir. Queriendo Dios nuestro señor mostrar que se ayraua contra la Hiedra sin razon, dixole. Piensas tu por ventura que con razon te ayras contra la Hiedra, por se auer tan presto secado? Respondio Ionas diziendo. Bien y con justa causa y razon me ayro hasta la muerte: esto es, por que estoy para morir por me auer faltado su sombra y refrigerio en tiempo de tanta necessidad, que me mata el calor y ardor del Sol, y tanto afflige y da pena la sed, que estoy para morir mas que para viuir. Al qual respondio el Señor diziendo. Tu te dueles sobre la Hiedra, y razonablemente segun tu pensamiento y estimacion, la qual en vna noche nacio y en vna noche se seco: y no perdonare yo a la ciudad de Niniue grande? Como si dixera: Muy mas y con mas justa causa y razon, y mas fuertemente me tengo de compadecer y doler de tan gran ciudad, que verdaderamente haze penitencia, y perdonalla, para que no sea destruyda ni assolada. Y manifiestale la razon por que la deuia perdonar, diziendo. Estan en ella mas de ciento y veynte mil hombres que no saben que esta entre su mano derecha y yzquierda. Esto es, Estan en ella mas de ciento y veynte mil que no han llegado a los años de discrecion, y por consiguiente innocentes y sin culpa: de donde por tanto numero de innocentes cosa muy razonable es moderar y temperar el rigor de mi justicia. La Glosa ordinaria conforme a esto dize, que este numero se puede entender de los que mamauan, que son innocentes y sin culpa alguna. Y como sea tanto el numero de los pequeños, manifiestase ser muy grande la multitud de los de la edad crecida, y por consiguiente la grandeza de la ciudad: por donde con justa causa y razon Dios nuestro señor vista su penitencia, tuuo por bien de moderar y templar el rigor de su justicia, y perdonar a la ciudad: lo qual manifesto al propheta Ionas para le satisfazer, como de hecho se satisfizo, teniendolo por muy bueno, sancto, y justo.

Que en la ciudad de Niniue auia mas de ciento y veynte mil niños innocentes, sin la edad de discrecion.

¶CAPITVLO. V. QVE TRATA de los muchos y muy grandes trabajos del propheta Ionas, y de los prouechos que dellos se siguieron.



QVANTOS y quan grandes trabajos, quantas y quan grandes tribulaciones, quantas y quan grandes afliciones aya passado el propheta Ionas, de lo ante relatado, y aqui con verdad escrito y contado, se podran collegir, aunque no facilmente contar. En quanta aflicion estuuo quando vio aquella gran tempestad que por su causa sabia que se auia leuantado. En quanta aflicion y pena viendo que por su causa auia de morir tanta multitud de gente como estaua en la nao, si Dios nuestro señor no lo atajara y remediara. En quanta aflicion y congoxa, quando vio que echadas las suertes auia sido el comprehendido en ellas, y forçado confessar el gran mal que auia hecho. En quanta aflicion y trabajo, quando fue echado en la mar, y en el vientre de la vallena. En quanta aflicion, trabaxo y tristeza, creyendo que auia de ser auido y tenido por mentiroso y falso propheta, conociendo la misericordia y piedad de Dios nuestro señor, que quiere que ninguno perezca, sino que todos se saluen. En quanta aflicion quando se via abrasar del Sol, y morir de sed, sin poder auer ni tener con que appararse del Sol, ni con que templar la sed. En quanta aflicion, trabajo y tristeza, quando vio que la Hiedra que le hazia sombra, defendia y amparaua del ardor y calor del Sol, se auia tan presto y subitamente secado. Con verdad no ay quien assi facil-

§.1. De los prouechos q̃ se le siguierõ a Ionas de sus trabajos, afliccion y sed.

facilmente las pudiesse cõtar y relatar. Assi como fueron muchos y muy grandes sus trabajos, tribulaciones, afficciones y sed, assi por el contrario fuerõ muchos y muy grandes los prouechos y merecimientos q̃ dellos se siguieron: lo qual muy clara y manifiestamente parece: lo vno, en ser (como fue) conseruado y guardado miraculosa y marauillosamente por tan largo tiempo en el vientre de la vallena, sin ser digerido, gastado, ni consumido della. Lo segundo, en ser (como fue) oydo en su oracion, ruego y suplicacion, dende aquel secreto retraymiẽto y vientre dela vallena. Lo tercero, en ser echado (como fue) en tierra seca, marauillosa y miraculosamente: por que no pudiera vn pez tan grande nadar ni llegar tã cerca de la tierra sin encallar en el arena. Lo quarto, en la conuersion de los marineros y de las otras gentes que estauan en la nao, los quales despues que fue echado el propheta Ionas en la mar, visto que assi se auia reposado y sossegado, y cessado la gran tempestad, se conuirtieron a honrar, reuerenciar y acatar a Dios verdadero: el qual bien q̃ se siguio y sucedio, saco Dios nuestro señor del mal de la inobediẽcia de Ionas. Lo quinto (que no fue pequeño bien) la conuersion de los Niniuitas, la qual fue hecha oyda su predicacion, y con tan cruda, aspera, y verdadera penitencia, vistiendose de saco dende el mayor hasta el menor, dende el Rey hasta el mas baxo del pueblo: por dõde hallarõ misericordia delante de Dios nuestro señor. Mas por que por ventura alguno querra culpar al sancto propheta Ionas, y a mi juntamente con el: a el, en no querer yr donde Dios nuestro señor le mãdaua, y en la yra que mostro, segun la letra suena y parece manifestar. A mi, porque le llamo sancto, y le atribuyo tanto merito. Respondiendo a lo primero, digo, que se puede dezir (como dize el Nicolao de Lira) ser el Propheta sin culpa. Lo vno, por que el no querer yr a la ciudad de Niniue, no era simplemente recusacion del mandamiẽto diuino, mas era vna piadosa escusacion: como Moysen que se escuso (quãdo Dios nuestro señor le queria embiar al rey Pharaon) diziendo. Suplico te señor tẽgas por bien de embiar a otro, por que yo soy tartamudo y tardio en el hablar, y no soy eloquente en mi lengua y habla. Lo otro, por que (como dize la glosa) auia conocido el Propheta, reuelandoselo el Spiritu sancto, que la penitẽcia de los Gentiles auia de ser ruyna y cayda de los Iudios y generacion Hebrea: de donde como amador de su propria patria, tierra y nacion, no tanto por embidia q̃ ha de la ciudad de Niniue, quanto dessseãdo la saluacion de su propio pueblo, no queriendo que perezca (sabia que orando Moysen, Dios nuestro señor auer tomado ocasion de librar a los Israelitas: auia visto ser embiados prophetas alos Hebreos para prouocallos a penitẽcia, y que Balaam auia prophetizado cosas diuinas de la salud de los Hebreos) duelese que el solo aya sido escogido para ser embiado a la ciudad dõde estaua la honra de los ydolos, y el menosprecio de Dios nuestro señor. Sabia assi mesmo, que en algun tiempo los Gentiles auian de creer, y que Iudea auia de ser ciega y incredula. Pues que assi es, teme el Propheta cõsiderando todas estas cosas, por ventura en su tiempo por la ocasiõ de su predicacion, conuertidos los Gẽtiles, de todo en todo fuessen dexados los Israelitas y desamparados de Dios nuestro señor. Y por estas causas y razones huye. A lo segundo, que le llame sancto, digo, que no soy yo solo el que se lo llama, por que sant Hieronymo le llama sancto, y nõbra por este nombre, diziendo. El sancto Ionas afirmã los Hebreos auer sido hijo de la biuda Sarethana. Llamale sancto, por q̃ se crea y tenga por cierto auer sido saluo y no cõdenado, aunque parezca auer resistido al mandamiẽto diuino, y auerse entristecido de la misericordia de Dios nuestro señor q̃ tuuo acerca de la ciudad de Niniue. De dõde el mesmo sant Hieronymo le llama paloma, diziẽdo: Ionas, paloma que se duele, y paloma sin hiel muy hermosa, el qual en el peligro del mar que padecio, significo y prefiguro la passion de Christo nuestro redemptor: reuoca debaxo deste nombre de Niniue al mundo a penitencia. Denuncia a los

Nicol. sup prol S. Hierony.

Exod. 4.

Glos. ordi. super. 1. ca. Ione.

§.2. Porq̃ Ionas no queria yr ala ciudad de Niniue, y q̃ no fue recusaciõ sino escusacion.

Hieroni in prol super Ionam.

§.3. Que Ionas propheta es llamado sãcto propheta, mas que los otros prophetas, y por q̃.

a los Gentiles ſu ſalud y ſaluacion.

Viſto (como auemos viſto) quien aya ſido el propheta Ionas, cuyo hijo, las muchas y muy grãdes tribulaciones, trabajos y afliciones y ſed que padecio, y los prouechos que de todo ſe ayan ſeguido, queda ver quien aya ſido Loth, quando y como y que beuio, y los males q̃ de ſu muy abundante beuer ſuccedieron, que no ſon pequeños ni pocos, ſino muchos y muy grãdes.

¶CAPITVLO. VI. QVE MAnifieſta quien aya ſido Loth, y cuyo hijo, de q̃ proſapia y generacion.

SEGVN la ſagrada eſcriptura manifieſta, fue Loth hijo de Aran, nieto de Thare, ſobrino del patriarcha Abraham, hijo de ſu hermano Aram. Porq̃ Thare engendro a Abraham y a Nachaor y a Arã: de manera que erã tres hermanos, hijos todos de Thare. Aram engẽdro a Loth, y aſsi (como eſta dicho) era ſobrino de Abrahã.

§.1. Como eſta pueſta la genealogia d Loth y por que.

He pueſto aqui tan por eſtenſo eſta genealogia: lo vno para dar noticia cuyo hijo aya ſido Loth, de que proſapia y generacion. Lo otro, por que quando alguno oyere nombrar o leyere en la ſagrada eſcriptura ſer llamado Loth hermano de Abrahã, ſepa como ſe ha de entẽder. Para que eſto mejor ſe comprehenda y alcance, es de ſaber, que es eſtilo, modo y manera de hablar de la ſagrada eſcriptura, a los parientes vnos de otros llamar hermanos: y como Loth ſea ſobrino de Abrahã, hijo de ſu hermano Aram, es dicho y ſe llama muchas y muchas vezes en la ſagrada eſcriptura hermano de Abraham, mas no lo es con verdad, ſino ſu tio, como auemos manifeſtado, pues es hijo de ſu hermano Arã. Aram padre de Loth murio antes que ſu padre Thare enla tierra de ſu natiuidad dõde auia nacido, en vn lugar que ſe llamã Hur, tierra de los Chaldeos: y aſsi deſta manera quedo Loth huerfano de padre. Thare determinado dexar aquella tierra, tomo a Abraham ſu hijo, y a Loth ſu nieto, hijo de ſu hijo Aram, y a Saray nuera ſuya muger de Abraham, y ſacolos de aquella tierra de los Chaldeos para lleuallos a la tierra de Chanaan. Caminando pues por ſu camino, llegaron a la tierra de Aram, y moraron alli por algunos dias, dõde murio Thare de edad de dozientos y cinco años. Eſtas coſas aſsi paſſadas como auemos contado y relatado, mando Dios nueſtro ſeñor a Abraham que ſe partieſſe y apartaſſe lexos de aquella tierra. Abraham cumpliendo el mandamiento diuino, ſin dilacion alguna ſe partio y ſalio de aquella tierra, y fue con el Loth ſu ſobrino, porq̃ Abraham lleuo conſigo a ſu muger Saray y a ſu ſobrino Loth, y todo quanto poſſeyan, y los ſieruos y criados, y fueron para la tierra de Chanaã. Antes que Abraham llegaſſe alla anduuo gran camino, y como llego a ella paſſeola y anduuola toda haſta llegar al lugar de Sichen y haſta el valle Illuſtre. Eſte valle llamado Illuſtre, era la region de aquellas cinco ciudades, las quales fueron deſtruydas por mandamiento de Dios nueſtro ſeñor, como adelante veremos. Morãdo Abraham y Loth ſu ſobrino juntos, eran tan ricos y abundantes en ganados, por q̃ tenian muchos rebaños, aſsi de ouejas como de vacas, que no los podia ſuffrir la tierra, por que no podia ſuſtentar tan gran mulitud de ganado para que moraſſen juntos, por que la ſubſtãcia era mucha y muy grande, y no podian eſtar ni pacer en comun de donde auia renzilla entre los paſtores de Abraham y de Loth: por que aſsi los vnos como los otros querian ocupar las mejores deheſas y paſtos, y las mejores aguas para ſus ganados, por cuya cauſa reñian muchas vezes, y auia entre ellos muy gran diſſenſion y diſcordia.

§.2. Como los paſtores de Abraham y de Loth reñian, y por que.

Como Abraham vieſſe la diſſenſion, diſcordia y renzilla que paſſaua entre los paſtores ſuyos y de Loth ſu ſobrino, queriendo obuiar a tanto mal, y quitar la ocaſion de ſus renzillas, dixo a Loth ſu ſobrino. Ruego te que no aya diſcordia y diſſenſion entre mi y ti, entre mis paſtores y los tuyos, por que con verdad ſomos hermanos. Mira toda la tierra que eſta delante de ti

ruego te que te desuies y apartes de mi: yo doy a escoger la parte que tu quisieres y por bien tuuieres de tomar, para que la tomes. Si fueres a la many zquierda, yo tomare la derecha: y si tu escogieres la derecha, yo me partire y yre a la yzquierda. Dixo esto el grã patriarcha Abraham a Loth su sobrino, por que dado que le era cosa muy deleytable y no menos agradable morar en la cõpañia de su sobrino Loth, mas tuuo por mejor ser apartado del, que por ocasion de sus sieruos y pastores y de la discordia y renzillas que entre ellos auia, se leuantasse entre el y su sobrino Loth alguna brega, dissension, discordia y renzilla: y tã bien por que todauia morauan en aquella tierra los Chananeos, por que por ventura por ocasion de sus sieruos y pastores no se leuantasse algun pleyto y cõtienda, por dõde tuuiesse necessidad de parecer y ser juzgado de juezes infieles: y por estas causas y razones dixo a Loth su sobrino que se desuiasse y apartasse del. Como Loth oyo lo q̃ el gran patriarcha Abraham su tio dezia, tuuolo por bueno: y leuantando sus ojos, vio toda la regiõ acerca del Iordan, la qual era muy hermosa, fresca y deleytosa, por que toda se regaua como el parayso del Señor, esto es, como huerto y jardin muy deleytoso q̃ se puede muy bien regar. Esta era aquella region de las cinco ciudades q̃ fueron destruydas, la qual antes de su destruycion era muy fresca, hermosa, y deleytosa. Como Loth la vio, y le contentasse y agradasse, escogiola para si, y apartose a la parte de Oriente: y assi se diuidieron Abraham y Loth, y se apartarõ el vno del otro: Abraham moraua en la tierra de Chanaan, Loth moro en los lugares que estauan cerca del Iordan en la tierra de los Sodomitas. Eran los Sodomitas muy pessimos y malos peccadores, obradores de nefando crimen, culpa y peccado contra natura. Queriendo pues Dios nuestro señor que vn tan feo crimen, culpa y peccado, tan publicamente cometido, sin temor de Dios, ni verguença de las gẽtes, no quedasse sin punicion y castigo q̃ correspondiesse a la grauedad del crimen, dixo a Abraham. El clamor de los de Sodoma y Gomorra es multiplicado, y el peccado dellos es hecho con estremo grado muy graue. Los peccados de los Sodomitas eran publicos, patentes, y manifiestos (segun que esta escrito en Esayas) el qual dize. Predicaron y publicarõ su peccado assi como Sodoma, y no le escondieron ni encubrieron. Por esta causa se dize aqui clamar y dar vozes al cielo, casi demandando a Dios nuestro señor vengãça, punicion y castigo. Y lo que mas agrauaua su culpa y peccado era, q̃ no solo no refrenauan su nefando y mal viuir, ni ponian enmienda ni freno en sus culpas y peccados: mas lo que peor es, yuan de mal en peor multiplicando, aumẽtando, y añadiẽdo peccados a peccados: por dõde dixo mas el Señor hablando con Abrahã. Descendere y vere si por ventura al clamor q̃ viene para mi ayan dado cumplimiento y consumacion con obra: q si por ventura no es assi, para que yo lo sepa. Esto que aqui es dicho, no se dize por que Dios nuestro señor tenga necessidad de saber ni de nueuo inuestigar alguna cosa que el antes no sepa: mas ha se de entender, segun lo pone la Glosa, y es sentencia de sant Augustin, el qual declarando este passo dize. Si estas palabras se toman no como de hõbre que dubda, sino de ayrado y que amenaza, no ay question alguna. Habla Dios nuestro señor a los hombres en humano modo y manera de hablar, segun que suelen hablar los hombres: y su yra es sin alguna perturbacion, porque es immutable. Muchas vezes amenazando dezimos desta manera. Veamos aora si no hare yo esto, Veamos aora si podre yo hazer esto otro: o yo quiero saber por experiencia si lo puedo hazer o no. Mas la perturbacion (como esta dicho) no cae en Dios nuestro señor. Modo y manera es de hablar, y segun que hablan los hombres, con la qual Dios nuestro señor se conforma, por que conuenga con la humana enfermedad y flaqueza: y assi dize. Descendere y vere si por ventura al clamor que viene para mi ayan dado fin y cumplimiento para que yo lo sepa. Oyda de Abraham la condenacion

§.3. De lo q̃ Abrahã dixo a su sobrino Loth, queriendose apartar del.

§.4. Que los peccados de los Sodomitas eran publicos.

Esaie.3.

§.5. De lo q̃ Dios dixo a Abrahã queriendo destruyr las cinco ciudades.

Glosa ordi. August. super Genes.

nació de los pueblos: el qual aun todo aun todavia estaua delante del Señor mouido de piedad y compassion, començo de rogar por la liberacion de los pueblos. Allegandose pues mas cerca del Señor para proponer mas conuenientemente su oracion, dixo. Por vētura señor destruyras al bueno con el malo, y al justo con el malo y peruerso peccador? Como si dixera. No es razon que paguen justos por peccadores. Dixo esto Abraham, por que teniendo y sabiendo que Loth era justo y bueno, cuya liberacion tenia por aueriguada, y alcançada de Dios nuestro señor, cōuirtiose a librar a los otros, queriendo por la justicia de pocos impetrar la misericordia para muchos: y assi dixo. Si vuiere cincuenta justos en la ciudad, pereceran juntamente y moriran, y no perdonaras aquel lugar por cincuenta justos si se hallaren en el? Demanda aqui Abraham y dize, que si se hallaren cincuenta justos en la ciudad, entendiēdo por esta ciudad a Sodoma, por que aquella era principal, y debaxo della se entienden otras quatro que estauan sujetas a ella: de donde en vna guerra que tuuo el Rey de Sodoma, los Reyes de aquellas quatro ciudades como vassallos suyos fueron con el a la batalla. O que se entienda el numero singular y ponga por plural (como algunas vezes se halla en la sagrada escriptura) y assi esta escrito en el Exodo. Vino mosca muy grauissima: esto es, gran multitud de moscas: de manera que por aquella ciudad se entendian todas cinco. De donde parece, que por cada vna de las ciudades tomaua diez justos, demandando al Señor la liberacion de cada vna de las ciudades por diez justos que se hallassen en ella. Y assi dixo. Nunca tu, señor, lo quieras ni mandes que hagas tal cosa como esta, que mates al justo, sancto y bueno, con el malo, injusto, y peruerso peccador, que sea hecho el justo assi como el malo, y que passen por vna mesma pena y castigo. No es esto cosa vuestra señor, que perezca el innocente y sin culpa. Tu, señor, que juzgas y justamente dispones y ordenas toda la tierra, en ninguna manera señor haras este juyzio. Oyda del Señor la suplicacion y oracion de Abraham, respōdio diziendo. Si yo hallare en las ciudades de los Sodomitas cincuenta justos en medio de la ciudad, yo perdonare a todo lugar por amor dellos. Respondiendo y tornando de nueuo Abraham a hablar con el Señor dixo. Por que ya comence vna vez a hablar, tornare vna vez a mi señor como yo sea poluo y ceniza. Que sera señor si fueren cinco justos menos de cincuenta, destruyras por los quarenta y cinco toda la ciudad? De tal manera q̃ a cada vna de las ciudades sean assignados nueue justos: y demādа Abraham que por aquellos nueue sea perdonada cada vna de aquellas ciudades, por que no oso descendir a menor numero, por que consideraua q̃ en el tiempo del diluuio, solas ocho personas justas se auian hallado en el arca de Noe, mas no auia otro alguno saluo sino por su justicia dellos. Respondiendo el Señor dixo. Si yo hallare quarenta y cinco, no destruyre la ciudad. Torno otra vez Abraham a hablar al Señor diziendo. Si por ventura no se hallaren mas de quarenta, que haras? Respondio. No destruyre ni matare por quarenta. Abraham con gran desseo que tenia, mouido con piedad y compassion q̃ no pereciessen aquellos pueblos, hablando de nueuo al Señor dixo. Suplicote señor que no te ayres ni indignes contra mi, si tornare a hablar. Que sera señor si se hallaren solamente treynta? Respondio. No lo hare ni destruyre. Torno a hablar Abraham diziendo. Y a que vna vez comence a hablar, hablare de nueuo a mi señor. Que sera señor si se hallaren alli veynte? Dixo el Señor. No los matare ni destruyre por veynte q̃ se hallen en ellas. Torno Abrahā de nueuo a orar y suplicar al Señor diziendo. Suplico te señor que no te ayres si hablare agora vna vez tan sola vna palabra. Que sera señor si se hallarē solamēte diez? Respondio el Señor diziendo. No destruyre las ciudades por diez justos que en ellas se hallen. Segun algunos expositores quierē sentir, quando Abraham demando que si se hallassen cincuenta justos, entendia rogar

§.1. De la sā Abrahā rogando por las ciudades diziendo a Dios nuestro señor.

§.7. De lo que Dios respōdio al ruego de Abraham.

§.8. Como se entiēde rogar Abrahā si se hallassen diez justos en aquellas ciudades. &c.

rogar por la liberacion de todas cinco ciudades, aplicando a cada vna dellas diez justos: y quando quarenta, entendia la liberacion delas quatro ciudades: y quãdo treynta, la de las tres: y quando veynte, la de las dos: y quando diez, de vna solamente. Mas los expositores catholicos dizen, que dende el principio de la peticion de Abraham hasta la fin, se entiende auer sido hecha por la liberacion de todo el pueblo de las cinco ciudades: mas procede descendiẽdo hasta diez justos, tentando si conseguida vna gracia, si por ventura la podria impetrar y conseguir mayor: mas de diez abaxo no descendio, por que diez hombres hazen y constituyen pueblo. Que por la justicia de pueblo menor se demande liberacion de pueblo mayor injusto, no parece ser cosa irrazonable y agena dẽ toda razon demandallo. Mas que por la justicia de tan pocos, que no se puedẽ dezir ni llamar pueblo, se demandasse la liberacion de aquellas cinco ciudades, parece cosa muy estraña y agena de razon: de donde Abraham no oso descendir mas baxo, ni passar de aquel numero de diez abaxo. Estas cosas assi passadas, a la tarde ya que se queria poner el Sol, vinieron dos Angeles a Sodoma. Destos dos Angeles el vno dellos venia para destruyr y assolar aquella patria y region: y el otro venia para librar a Loth y a su familia de la destruycion. Vinieron estos Angeles a la tarde, por que como eran Angeles buenos, tardaron tanto, esperando si por ventura por los ruegos y suplicaciones de Abraham perdonasse Dios nuestro señor aquellas ciudades.

§. 9. Porque los Angeles q̃ vinieron a Sodoma vinieron a la tarde.

¶CAPITVLO. VII. DE COMO Loth estaua sentado a la puerta de la ciudad, y para que estaua alli.

§. 1. Como Loth estaua assẽtado a la puerta dla ciudad, y paraque.



N aquella hora estaua Loth assentado a las puertas de la ciudad, esperando si por ventura veria venir algunos peregrinos, para los acoger y hospedar en su casa. Esto hizo Loth, por que en casa de su tio Abraham auia aprendido la hospitalidad: y por esta causa a la tarde auia venido a la puerta de la ciudad, para ver si venian algunos peregrinos, para lleuallos y hospedallos en su casa: el qual como viesse a los Angeles que venian en especie de varones, leuantandose muy prestamente, saliolos a recebir, creyendo que eran hombres peregrinos: y prostrado por tierra, adorolos de adoracion muy reuerencial y humilde, por mas facilmente inclinallos para que fuessen con el a su casa, diziendo. Suplico os señores tengays por bien de declinar, y yr a casa de vuestro sieruo, y aposentaros en ella. Lauad vuestros pies, y mañana os podeys partir y yr vuestro camino. Los quales dixeron. En ninguna manera yremos a tu casa, mas aqui estaremos y permaneceremos en esta plaça. En esto que respondieron los Angeles parece auer mentido, por que entendiã de yr a su casa, como despues fueron, y por otra parte dezian que en ninguna manera yrian alla. A esto se dize y responde, que no mintieron, por que dado que finalmente tenian intento de yr a su casa y aposentarse en ella, no entendian de ponello luego y immediatamente por obra, ni condescender con el a la primera suplicacion y ruego, para que por ello se declarasse muy mas la piedad de Loth, y se diesse alos otros exemplo de hospitalidad. De donde se sigue, Forçolos y constriñolos muy mucho con vna piadosa importunacion, para que fuessen con el a posar a su casa. Entrando pues los Angeles en casa de Loth, creyendo y pensando que eran hombres, por que los veya vestidos como hombres, hizo vn abundoso combite, y comierõ los Angeles juntamente con Loth. Acabado de cenar, antes que se fuessen a repofar ÿ acostar, los varones de la ciudad, dende el menor hasta el mayor, y todo el pueblo (tomando aqui la parte por el todo) cercarõn la casa de Loth, y llamandole dixeron. Dõde estan los varones que entraron en tu casa de noche? Sacalos aca fuera para que vsemos con ellos a nuestra voluntad. Saliendo a ellos Loth, cerrando tras si la puerta,

§. 2. Como los de la ciudad de Sodoma cercarõ la casa de Loth, y de lo que le dixeron.

ta,dixoles. Ruego y ſuplico os hermanos
mios que no querays hazer eſte mal tan
grande. Yo tengo dos hijas virgines q̃ no
han conocido varon alguno, yo os las ſa-
care aca fuera, vſa dellas como voſotros lo
tuuieredes por bien, y conforme a vueſtra
voluntad, con tal que a eſtos varones no
los perjudiqueys ni hagays mal alguno,
por que entraron en mi caſa debaxo de mi
defenſa, proteccion y amparo. Antes que
paſſemos ni vamos mas adelante, ſera bien
ſepamos ſi pecco Loth offreciẽdo a ſus hi-
§.3. jas a aquellos nefandos varones tã torpes
Si pecco Loth offreciẽdo ſus hijas a los indiſciplinados varones. y luxurioſos. Y parece q̃ no pecco. La ra-
zon deſto es, porq̃ de dos males ſe ha de ele
gir y eſcoger el menor mal por euitar otro
mayor. Mayor mal y mas graue es el pecca
do y vicio contra natura, que la deſfloraciõ
Deuter.24 de las dõzellas virgines por via de eſtupro:
por donde parece que no pecco queriẽdo
euitar y ouiar a vn mal tan grande y tan
abominable. Mas parece eſto ſer bien y li-
citamente hecho: por que Moyſen permi-
tio dar el libello del repudio el marido a la
muger, lo qual era illicito ſegun aquello q̃
Chriſto nueſtro redemptor hablando con
Matth.19. los Phariſeos les dixo. Por la dureza de
vueſtros coraçones Moyſen os permitio
dexar a vueſtras mugeres: y eſto no fue an
Matth.19 ſi dende el principio, eſto es, en el eſtado de
la innocẽcia, mas deſpues del peccado fue
permitido, para euitar otro mayor mal, q̃
era el vxoricidio y muerte de ſus mugeres.
Gloſa ordi. Y aſsi dize la Gloſa. Fueles permitido de-
xar a ſus mugeres, por que no las mataſ-
ſen: y Moyſen fue ſancto y juſto, y no pec
co en eſto. Luego ſigueſe que bien pudo
Loth dar y conceder ſus hijas a aquellos ne
fandos varones, para euitar aquel vicio cõ
tra natura, y mal tan nefando, abominable
y peſsimo. Mas aſsi meſmo parece, que lo
pudo licitamente hazer, por euitar la vio-
lencia y fuerça que querian hazer a ſus
hueſpedes, por que de derecho natural es,
conſeruar y guardar cada vno a ſus hueſ-
pedes. Mas parece eſto, por que en las repu
blicas y ciudades ſon permitidas las mere-
trices y no caſtas mugeres, por q̃ no ſean
perturbadas todas las coſas con torpedad
de carnales vicios y peccados. Por donde
por todas eſtas cauſas y razones ante di-
chas parece, conſta, y es manifieſto, que pu
do Loth licitamẽte offrecer a ſus hijas por
euitar (como eſta dicho) otro mayor mal.
No obſtãte lo que auemos pueſto, y razo
nes que auemos alegado, lo contrario de
eſto parece, por lo que dize ſant Auguſtin, *Auguſt. ſu*
que Loth turbado, viendo la afrenta que *per Geneſ.*
querian hazer a ſus hueſpedes, dixo eſto,
por que las tales cõmutaciones y truecos
no ſe han de hazer, por ſer como ſon illici
tos, malos y feos. Lo que ſe ha de dezir y di
ze acerca deſto es, q̃ fue coſa illicita a Loth *§.4.*
conceder ſus hijas para que vſaſſen mal de *Que fue*
ellas: por que la charidad ha de ſer bien or *coſa illici-*
denada: de donde ninguno ha de cometer *ta a Loth*
coſa deſordenada quanto a ſi meſmo, por *offrecer ſus*
euitar algun mayor peccado de otro. Don *hij. a aquellos varo-*
de ſant Auguſtin dize. No ſe ha de dezir *nes.*
mentira por euitar algun homicidio: Loth *Aug lib. cõ*
no pudo offrecer a ſus hijas en el modo y *tra Fauſtũ*
manera ante dicha, ſin conſentir en coſa
que era peccado, y graue peccado, no ſolo
venial, como es la mentira jocoſa, mas
aun era mortal: mas fue deſcargado en al-
guna manera, y ſino de todo, alomenos de
alguna parte de culpa. Lo vno, por razon
de la turbacion del anima q̃ tenia con que
todo eſtaua turbado. Lo otro, porq̃ queria
y entẽdia ouiar al peſsimo vicio de ſus ciu-
dadanos, y a la defenſa y amparo de ſus
hueſpedes. Reſpõdiendo a las razones an-
te dichas: alo primero q̃ fue pueſto y dicho
q̃ de dos males ſe ha de elegir el menor mal
ſe reſponde, q̃ es verdad y tiene verdad en
las coſas corporales: mas q̃ alguno haga al
gũ peccado, por pequeño y minimo q̃ ſea
para euitar en otro otro mayor, es coſa illi
cita y mala: por q̃ como dize ſant Pablo, *Roma.3.*
no ſe han de hazer males porq̃ vengan bie
nes. A lo ſegũdo que diximos de Moyſen
acerca del repudio ſe reſpõde, que fue per
mitido, por que no mataſſen a ſus muge-
res, lo qual era menor mal que matallas: y
por que no ſe punia ni caſtigaua en la ley,
no que por eſto fueſſe licito: como el meſ-
mo Moyſen concedio dar a vſura a los
eſtraños, por que los hermanos y ſus natu

Deute.24 rales de su propria nacion y tribus no fuessen agrauiados. A lo tercero de las meretrices se responde, que la ley humana permite las meretrices y no castas mugeres, en quãto no pune ni castiga la tal fornicacion, por que castigar ni punir no puede todas las cosas, mas algunas con mucha causa y razon son reseruadas y guardadas al juyzio de Dios, para que alli sean punidas y grauemente castigadas: mas no es licito al dador de la ley, induzir a fornicacion o a meretricio, aunque sea por euitar otro mayor mal. A lo que se dize, que de derecho natural es conseruar y guardar cada vno a sus huespedes, se responde, que cada vno es obligado a guardar, amparar y defender a sus huespedes en quanto pudiere, por modo licito, justo, sancto y bueno, mas no deue peccar por su defensa y amparo, por la orden de charidad, que quiere primero el bien proprio, que el ageno, en especial en semejante caso. No obstante lo que esta dicho, sant Ambrosio parece tener la opinion contraria, el qual queriendo mostrar que no pecco Loth, le alaba de la obra que hizo en offrecer a sus hijas, diziendo. Offrecia el sancto Loth la pureza y limpieza virginal de sus hijas: y si aquella falta de limpieza era graue culpa y pecado, mas era menor culpa y peccado ayuntarse naturalmente con las dózellas, que no peccar contra natura: por donde preferia la gracia de la hospitalidad, la qual acerca de las gentes barbaras inuiolablemente se suele guardar, a la pureza y limpieza de su casa, mas q̃ se vuiesse de cometer el vicio y peccado contra natura tan abominable y feo.

Ambro. li. 1. de par. A brahã c. 6 &c. 32 q. 7 Offerebat. S. Loth.

§. 5. Como no pecco Loth offreciẽdo sus hijas a los nefandos Sodomitas

La razon que parece auer mouido a sant Ambrosio a alabar al sancto Loth, y la obra que hizo en offrecer a sus hijas (segun el summo pontifice Adriano dize) fue, por que parece auer tenido por presupuesto q̃ conocio Loth en sus hijas tal firmeza y constancia de animo, que dado que por fuerça fuessen violadas y corrompidas en el cuerpo de los nefandos Sodomitas, que en ninguna manera serian violadas ni consentirian en el anima: y assi que sus animas no auian de ser hechas menos limpias con la falta de la limpieza agena, y que assi mesmo serian contentos y ternian por biẽ su violacion corporal, antes que tan nefando y abominable vicio, culpa y peccado se cometiesse con los huespedes que en casa de su padre y debaxo de su defensa y amparo auian entrado. Si es verdad ser esto assi, cosa licita fue al sancto Loth offrecer a sus hijas y su pureza virginal para ser violada y corrompida, por que con vicio, culpa, y peccado tan abominable y feo y en tan gran offensa de Dios nuestro señor, sus huespedes no fuessen molestados, agrauiados y perjudicados, y tan mal y feamente tratados. Con esta opinion se conforma el summo pontifice Adriano, el qual dize. Parece probablemente que en esto que Loth hizo en offrecer a sus hijas, no aya hecho contra la verdad de la vida, (esto es, que no aya peccado mortalmente) mas solamente condicionalmente persuadia el menor mal si no quisiessen desistir ni cessar del peccado: lo qual parece cosa licita, justa, sancta, y buena. Donde sant Augustin dize. Si alguno ha de hazer alguna cosa que no es licita ni conuiene hazerse, (como es adulterio o homicidio) haga el adulterio y no haga el homicidio. Donde parece permitirse el menor mal por euitar otro mayor mal. Desta manera Loth offreciendo sus hijas para ser violadas corporalmente, permitia el menor mal, por que no fuesse hecho vn tan grande, feo y abominable mal, como el vicio contra natura, contra sus huespedes: por donde parece que no pecco Loth en offrecer sus hijas a aquellos indisciplinados y abominables varones. Sant Augustin parece que reputa a las hijas de Loth por flacas y enfermas, y como aquellas que consentian a la delectacion carnal, por que cõ verdad con deliberado consentimiento de ambas a dos durmieron con su proprio padre (como la sagrada escriptura lo manifiesta.) Mas si fue assi, o que probablemente lo pudo tener el padre, licita cosa es q̃ pecco por razõ de la turbacion de su anima, en la qual estaua en aquel tiempo. Donde sant Ambrosio dize. Si no se puede fauorecer y ayudar a vno

§. 6. Quomodo a Loth a offrecer sus hijas a los Sodomitas

Adrian. in 4. sen. de sacra. baptis mi. q. 3 pe fi. & in prima q. quod.

August. 32 q. 2 si quid verius.

August. li. 5. sup Gen.

Ambro. in lib. de offi.

vno sin dañar y perjudicar a otro, cosa mas vtil y prouechosa es, no ayudar al vno ni al otro, que no agrauiar al vno dellos. Y assi no auia alli peccado por razon de la cooperacion al acto del peccado: mas por que juntamente obrando hazia injuria y agrauio (esto es) poniendo a sus hijas innocentes y sin culpa a que padeciessen fuerça injuria, y agrauio, no lo mereciēdo, como no lo merecian.

¶CAPITVLO. VIII. DE LO que respondieron a Loth aquellos nefandos y abominables varones.

§.1. De lo q̄ respondierō a Loth aquellos nefandos varones



LOS nefandos y sacrilegos varones no queriēdo admitir la suplicaciō y ruego de Loth, respondieronle diziēdo. Apartate de ay. Por ventura no entraste en esta tierra como aduenedizo y peregrino, y no como juez? Sobre estas palabras dize sant Augustin. Tanta y tan mala costumbre estaua alli de la nefanda torpedad, que ya la nequicia y maldad era auida por justicia, y que fuesse mas reprehendido el que resistia a tanta maldad, que el perpetrador y obrador della. De donde añadiendo dixeron, A ti affligiremos mas que a ellas: y con extremo grado hazian muy gran fuerça a Loth. Creciendo pues la violencia y fuerça que hazian a Loth, estauan muy cerca de casa, que querian quebrar las puertas. Los Angeles (por que era ya tiempo de manifestar su poder y virtud) queriendo librar a Loth, echaron la manō fuera y introduxeronle en casa donde ellos estauā, y cerraron la puerta: y a aquellos nefandos varones que estauan fuera hirieronlos cō ceguedad, aunque no total mente de manera que ninguna cosa pudiessen ver: mas de tal modo, que no podian ver ni vian aquellas cosas que ellos querian ver. Y la tal ceguedad como esta se lla ma aorasia en lengua Griega. Estas cosas assi passadas, dixeron los Angeles a Loth (manifestando y reuelandole, que eran Angeles embiados del Señor, para

§.2. Como los Angeles hirierō cō ceguedad a los Sodomitas.

destruyr la ciudad por la iniquidad y maldad del pueblo:) Tienes por ventura aqui algun yerno de los tuyos, o hijos, o hijas? Todos los que son tuyos sacalos desta ciudad, por que he destruyr esta ciudad: y la razon y causa desto es, por que el clamor dellos (conuiene saber, de sus culpas y peccados) ha crecido delante del Señor, el qual nos ha embiado para que le assolemos y destruyamos, y a ellos juntamente con el. Visto Loth lo que los Angeles dezian, salio luego a hablar con sus yernos, los quales auian de tomar a sus hijas por mugeres, y dixoles. Leuantaos y salid deste lugar, por que el Señor ha de destruyr y assolar este lugar y ciudad. Como oyessen los yernos de Loth lo que les dezia, pareciolos que hablaua como burlando, y que era cosa de burla lo q̄ les dezia. Estas cosas assi passadas, como ya viniesse la mañana, forçauan y compelian los Angeles a Loth que saliesse de aquella ciudad, diziendo. Leuanta te y toma a tu muger y a tus dos hijas que tienes, por que por ventura no perezcas en la maldad y nefando peccado deste pueblo. Loth desseando y queriendo que la misericordia de Dios se compadeciesse de aq̄l pueblo, detenia y detardaua se y dissimulaua salir de la ciudad. Como los Angeles lo vieron, tomaronle por la mano y a su muger y a sus dos hijas, por que Dios nuestro señor le auia perdonado a el, y forçaronle salir, y pusieronle fuera de la ciudad, y hablaronle diziendo. Salua tu anima. Como si dixeran, Bastate a ti que salues tu vida y la de los que estan contigo. No quieras mirar ni mires atras a las espaldas, por desordenado effecto y desseo de aquellas cosas que quedan en la ciudad, por que esto seria contra la diuina justicia, la qual te denunciamos y manifestamos. Y añaden mas y dizen: Ni estes en toda esta region que esta propinca y cercana a esta, mas saluate en el monte, por que por ventura no perezcas tu juntamente con ellos. Dixeron esto, por que auian venido los Angeles a destruyr cō Sodoma a otras quatro ciudades, y el espacio y termino que estaua intermedio. El nombre de cada

§.3. De lo que Loth dixo a sus yernos. &c.

§.4. Como los Angeles sacarō fuera d la ciudad a Loth.

vna destas ciudades y de todos ellas era Sodoma, Gomorra, Adame, Seboym, Bale, que por otro nombre se llama Segor. Hablando Loth con los Angeles dixoles. Suplico os señores mios, pues ya ha hallado tu sieruo gracia delãte de ti, y magnificaste tu gloria y misericordia, la qual vsaste con migo para que saluasses mi anima, que me oyas lo que quiero dezir. No puedo ser saluo en el monte, por que por vẽtura no me comprehenda el mal tan grande y muera. Dixo esto Loth, por razon que aquel mõte estaua propinco y cercano a aquella ciudad de aquellos nefandos y abominables varones, y temia porvẽtura siendo destruyda y assolada la ciudad, juntamente cõ ella fuesse hundido y destruydo el monte, y el pereciesse. O por que era viejo temia, por ventura el frio no le hiziesse alguna impression, de que enfermasse y juntamente muriesse: y por estas causas demando otro lugar diziendo. Aqui cerca esta vna ciudad pequeña, a la qual puedo huyr, y ser saluo en ella. Por ventura no es pequeña y poca cosa, y viuira mi anima? Llamola pequeña, como si dixera, El pueblo es pequeño, y por consiguiente sus iniquidades y peccados no son tantos como de las otras quatro ciudades, por lo qual muy mas facilmẽte puedes perdonar aquella ciudad. Lo qual como le fuesse concedido, dixole el Angel. Da te priessa, y como lo demandaste saluate en ella: y mira que aun en esto he acceptado tu ruego y suplicacion, que no destruyre la ciudad por amor de ti, por la qual me rogaste: y mira que no podre hazer cosa alguna hasta q̃ entres en ella. Esto dixo por que sabia la voluntad de Dios nuestro señor, que era, que Loth fuesse libre y saluo, contra la qual ni queria ni podia yr, ni hazer cosa alguna contra ella. De donde fue llamado el nombre dela ciudad Segor, que quiere dezir pequeña, tomando el nombre de lo que Loth auia dicho, Por ventura no es pequeña y poca cosa?

c. 5. De los nombres de las ciudades q̃ fueron destruydas Genes. 14.

c. 6 De la suplicacion que Loth hizo al angel para que le concediesse vna ciudad

¶CAPITVLO. IX. DE COMO fuerõ hundidas las quatro ciudades de los Sodomitas: y de como la muger de Loth fue conuertida en estatua de sal.



ESTAS cosas assi passadas salio el Sol sobre la tierra, y entro Loth enla ciudad de Segor. La pena ha de correspõder a la culpa y peccado, por que a graue culpa y peccado, graue y grã de pena ha de corresponder. Siendo (como eran) los peccados de aquellos criminosos y abominables varones, muy graues y grãdes, con muy grandes y graues penas auiã de ser punidos y castigados. Pues que ansi es, conforme a lo que esta dicho, llouio el Señor del cielo sobre Sodoma y Gomorra y las otras dos ciudades piedra açufre y fuego muy grande, por que el fuego dela piedra açufre tiene muy gran ardor, y no menor mal olor, para denotar y significar el vicio de aquellos abominables varones, como era el vicio cõtra natura, el qual por su vileza y torpedad da de si muy mal olor y arde con no menor destemplança y feruor en su cõtinua concupiscencia carnal: y assi destruyo Dios nuestro señor por ministerio del Angel aquellas quatro ciudades, hundiendolas y assolandolas, y juntamẽte con ellas toda la region comarcana y que estaua junta a ellas, que de semejante vicio estauan inficionadas, y a todos los moradores dellas, y a todas las cosas verdes dela tierra, no dexando cosa alguna en ella. La muger de Loth siendo inobediente y no queriendo guardar el mandamiento diuino de no mirar atras, boluio sus espaldas y miro con desordenada voluntad y afecto y contra el mandamiento dado del Angel, y luego a la hora sin mas dilacion fue cõuertida en estatua de sal. La razõ que se da por que fue conuertida en estatua de sal, es, por que aquella noche antes auia peccado en la sal, para que desta manera la pena correspondiesse a la culpa. Como la noche antes demandasse Loth a su muger, sal, para consacionar y dar sabor a lo que estaua guisado para los Angeles, porque fuesse mas sabroso, ella no lo quiso hazer, ni se la quiso dar

g. 1. Como la muger de Loth fue conuertida en estatua de sal.

ni tacresto hizo ella porque tenia enemistad con los peregrinos y huespedes, tomando la costumbre de aquellos malos hobres con quien moraua y conuersaua. Sant Augustin da otra razon, diziendo. Por ventura hermanos la causa y razon por que la muger de Loth fue conuertida en estatua de sal, fue, por q̃ no procuraua resistir a aquellos nefandos varones q̃ querian a los sanctos Angeles que estauan aposentados en su casa. Como Loth viesse las quatro ciudades que estauan en el valle destruydas y assoladas, y que el mõte no auia sido destruydo con ellas, de cuya subuersion auia antes temido, temio assi mesmo por ventura Segor que estaua enel valle no fuesse destruyda y assolada con las otras ciudades: por donde saliendo y desamparando a Segor, se subio al monte, lleuando consigo a sus dos hijas donzellas virgines que tenia, y retraxose en vna cueua con ellas. Despues q̃ Loth se partio de Segor, luego ala hora fue assolada y destruyda, assi como auia sido conseruada y guardada por breue tiempo por la presencia de Loth. Las hijas de Loth como se viessen solas con su padre, y que ningun otro varon estaua con ellas, dixo la mayor a la menor. Nuestro padre es viejo: como si dixera, muy presto desfallecera en la virtud generatiua, o por ventura se morira, y no ha quedado ninguno de los varones en la tierra que pueda entrar a nosotras segũ la costumbre de toda la tierra: esto es, por ayuntamiento matrimonial. Añade mas la mayor y dize. Ven aca embriaguemos a nuestro padre con vino, y durmamos conel, para que podamos guardar generacion de nuestro padre. Acerca deste vino dizen algunos que fue hecho de Dios nuestro señor miraculosamente, para que por esto fuesse hecha la procreaciõ de los dos pueblos que dellas descendierõ: conuiene saber, de los Moabitas y Amonitas. Mas esto parece manifiestamente falso que Dios nuestro señor hiziesse milagro, para que del sucediesse vn hecho tan malo y feo, como era el incesto. De donde se dize, y muy mejor en otra manera, que los Angeles en el principio de la noche dixerõ a Loth y a su familia, que la ciudad se auia de destruyr, y que saliessen della (segun parece de lo ante dicho) y no salierõ de la ciudad hasta la mañana: y assi por toda la noche se pudieron aparejar para salir: por lo qual es cosa probable que lleuaron cõsigo vituallas y cosas que comer, de que se pudiessen sustentar, y auer en promptu y prestamente, entre las quales son mas apetecidas y tenidas el pan y vino: de modo y manera que no fue criado miraculosamente, sino dellas lleuado quando salierõ de la ciudad. Esto assi passado, conforme a lo que auia dicho la hermana mayor, dieron de beuer aquella noche a su padre vino en abundancia, en el qual segun algunos dizen (para mejor poder embriagar a su padre) mezclaron algunas cosas que tenian virtud de embriagar, y para prouocar ayuntamiẽto carnal. Estando pues el padre embriago y durmiendo, entro la mayor dellas a la cama de su padre, y durmio con el, auiendo el padre el incestuoso ayuntamiento con su hija: el qual ni sintio quando se acosto, ni quando se leuantó. El dia siguiente dixo la mayor a la menor. Mira que ayer dormi yo con mi padre, demos le tambien esta noche a beuer vino en abundancia y dormiras con el, para que ansi saluemos la generacion de nuestro padre. En aquella noche dieron a beuer a su padre vino en abundancia, cõ el qual no menos se embriago que la noche antepassada. Entrando pues la menor a la cama de su padre, durmio con el. Y ni entonces sintio Loth quando su hija se acosto, ni quando se leuanto. Concibieron las dos hijas de su proprio padre Loth. Acerca desto que la sagrada escriptura recita, que Loth no sintio quando sus hijas se acostaron con su padre, ni quando se leuãtaron, dize el Nicolao de Lira, que algunos tratando este passo dizen (lo qual parece ser verdad) que es impossible Loth auer conocido alguna muger carnalmente, mayormente donzella virgen, quales eran las hijas de Loth, y que no conociesse el ayuntamiento con ellas. De donde dizen, q̃ Loth despertando del sueño bien conocio que estaua muger en su cama cabe si, y q̃ la cõ-

Margin notes: Aug. de tẽp. ser. 47 — §. 1. Consolacion dad de Segor fue destruyda. — §. 3. De donde vuieron las hijas de Loth para le embriagar. — §. 4. Como las hijas de Loth le embriagaron y durmio con ellas. — Nicol. sup 19. c. Gen. — §. 5. Si sintio Loth quando tuuo ayuntamiento con sus hijas.

nocio carnalmente, mas que fuesse su hija por ventura lo ygnoro, y no lo supo, por que encendido con el vino no se acordo que su muger era muerta, y por esta causa pensaua y creya que estaua con ella: mas por esto Loth no totalmente se escusa, por que en el dia siguiente no se guardo de lo semejante, y por las cosas antedichas, la escriptura no dize que Loth no sintio quando conocio a la muger, o hija, mas que no sintio quando se acosto y entro con el a la cama, ni quando se leuanto de cabe el, por que durmiendo el entro, y despues de auer concebido, tornado a dormir su padre, se salio de la cama y de cabe su padre. Y lo q̃ en este caso dezimos de la vna, dezimos de la otra: y assi que vna mesma sentencia sea assi de la mayor como de la menor, acerca deste caso. Pario la mayor vn hijo, al qual llamo Moab, el qual es padre de los Moabitas hasta el dia de oy. Llamose Moab, que quiere dezir y se interpreta, del padre: en lo qual parece auer sido desuergonçada, por que la torpedad del vicio que cō su padre auia cometido, le reuelo y manifesto en el nombre del hijo, manifestando que le auia cōcebido de su padre. Pario despues la menor vn hijo, al qual llamo Amon, que se interpreta, y quiere dezir, hijo de mi pueblo: el qual es padre de los Amonitas hasta el dia de oy. Esta fue mas honesta y vergōçosa, por que en el nōbre de su hijo no se manifesto su incesto, por que la muger podia concebir licitamente de su pueblo, como parece de Sarra, que concibio de Abrahā, que era su pariente y de su pueblo.

§ 6. Como las hijas de Loth parierō sendos hijos, y de los nombres q̃ les pusieron.

CAPITVLO. X. COMO EN alguna manera quieren algunos doctores escusar a las hijas de Loth del mal que hizieron.

Glosa ordi.

ESTO que estas dos hijas de Loth hizieron, quiriendo las en alguna manera escusar, la Glosa dize, que la causa y razon por que embriagaron a su padre, y durmieron con el fue, por que creyan y pensauā que assi como por el diluuio todos auiā sido ahogados y muertos, saluo Noe y los q̃ estauan con el en el arca, que assi auiā sido muertos generalmente todos los del mundo por fuego: mayormēte creyan ser assi, porque auian oydo dezir a su padre Loth que en el tiempo que estaua por venir, el mundo auia de perecer por fuego, assi como en el tiempo passado auia perecido por agua en el diluuio: de donde tuuieron vna piadosa intencion, conuiene a saber, la conseruaciō del genero humano, aunque por mal modo y manera quisiessen venir en este effecto, que era por incesto con su padre, lo qual siēpre fue illicito y detestable. Origenes tratando este mesmo passo, y cōformandose con la glosa, y queriendo en alguna manera escusar a las hijas de Loth, dize. Quanto a aquellas cosas que de las hijas de Loth dize la sagrada escriptura, paresce en alguna manera satisfazer por ellas. Con verdad parece y es notorio, las hijas de Loth auer sabido y aprendido algunas cosas de la consumacion, fin y acabamiento del mundo, que auia de ser por fuego: mas como muchachas y menos sabias no lo pudieron aprender ni comprehēder perfectamente, y assi no pudieron alcançar q̃ las regiones de los Sodomitas destruydas, quedaua entero muy gran espacio enel mūdo. Auian oydo assi mesmo, que en el fin del siglo, la tierra y todos los elemētos auiā de ser abrasados y cozidos de fuego. Vian el fuego, vian las llamas del fuego de piedra çufre, vian todas las cosas ser destruydas y assoladas, vian que su madre auia perecido y que era tan desastradamēte muerta en pena de su desobediencia por mirar atras contra el mandamiento de Dios, pensaron que era otra cosa tal como en el tiempo del diluuio y de Noe: de donde por causa de reparar la posteridad de los mortales auer sido ellas solas reseruadas y guardadas con su padre. Pues que ansi es, tomando gran desseo de recuperar y restaurar el genero humano, por que piensan q̃ dellas se ha de dar el principio de su restauraciō: y dado q̃ les parecia a ellas ser muy graue crimen,

§ 1. Como algunos quieren escusar a las hijas de Loth.

Orig. ho. 5 super Gen.

§ 2. Como Origenes escusa las hijas de Loth.

culpa y peccado, hurtar el ayuntamiento cō su padre, muy mas graue impiedad, culpa y peccado les parecia ser, si la esperança de la humana posteridad (segun que ellas pensauan) guardada la castidad la destruyessen. Por esta causa pues que ansi es, tomaron consejo (segun que yo pienso) con menor culpa, mas con esperança y argumēto mayor. La tristeza y rigor del padre la ablandan con vino, y la desatan y menoscaban. Entrando cada vna su noche, cada vna concibe sin sabello su padre, ni tornan mas a ello, ni lo buscan ni quierē. Sant Ambrosio tratando este hecho que las hijas de Loth hizierō en embriagar y emborrachar a su padre, y despues dormir con el, dize. Las hijas del sancto Loth, la causa y razon por que se juntaron con su padre fue, para dexar de si hijos, por que no se perdiesse, menoscabasse y pereciesse el genero humano: de donde la gracia del publico y manifiesto don, coloro la priuada, singular, y particular culpa. Y dize mas el mesmo sant Ambrosio. Son escusadas las hijas del sancto Loth, por que pensaron que no solas las ciudades, tierras y regiones, que estauā alli vezinas y comarcanas de aquella regiō de los de Sodoma y Gomorra, mas aun q̄ todo el mundo juntamente perecia y era destruydo y assolado por aquel fuego y cayda, y auer ellas solas quedado viuas con su padre de todos los pueblos del mundo: de donde por que no se menoscabasse, desfalleciesse y faltasse el genero humano, se juntaron carnalmente con su padre, para leuantar y resuscitar la generacion humana. No fue pues que ansi es vicio de torpe deleyte, mas remedio de la generacion, lo qual no pienso ser tenido, reputado ni auido por culpa y peccado. Donde no es de marauillar si a las donzellas engaño la opinion, para que pensassen que perecian todos los pueblos del mundo, y q̄ quedauan ellas solas con su padre.

Ambr. lib 1. de Abraham. ca. 4.

Ambr. li. 1. de Abraham ca. 6.

Si. C. on sant Ambrosio escusa a las hijas de Loth.

¶ CAPITVLO. XI. DE LOS males que del abundante beuer de Loth sucedieron.



LOS males que del abundante beuer de Loth ayan sucedido, notorios y manifiestos son, su embriaguez y destemplança, su muy abundāte beuer, el incesto con sus proprias hijas, lo qual es cosa muy abominable, illicita y detestable, que sucedio de su muy abundante beber y embriaguez, como se embriago, por donde es muy digno de culpa, y por tal le tienen y publicā muchos doctores. Donde la Glosa dize. Loth es inescusable y no se puede escusar. Lo primero, porque no creyo al Angel. Lo de mas, por que se embriago, y fue peccado, causa de peccado. Sant Hieronymo dize: A Loth no le escusa lo que del se dize, que no supo ni sintio que durmiessen cō el sus hijas. La Glosa interlineal dize. Aqui el al qual no vencio la iniqua Sodoma, vencieron los vicios. Origenes dize. Al q̄ no engaño Sodoma, engaño la embriaguez. Es quemado y abrasado con las llamas de las mugeres aquel, al qual la llama sulfurea y de piedra çufre no quemo ni abraso: y assi cometio aquellos incestuosos crimines cō sus hijas proprias. Por donde yo considerando estos tan illicitos, detestables, y abominables males que del abundante beuer y embriaguez de Loth sucedieron, y los bienes que de la aflicion y sed de Ionas procedieron, dixe, que queria mas la aflicion y sed de Ionas, q̄ el abundāte beuer de Loth? Como en estas sagradas escripturas se encierren muchos y muy grandes mysterios y assi mesmo muchas y muy grādes doctrinas y documentos saludables para enseñamiento y doctrina de los fieles Christianos, no es razon que sean passadas debaxo de silencio, sin coger dellas grandes y muy señalados frutos para las animas y consciencias, y finalmente para saluacion de todos.

Glos. ordi.

S. Hieroni.

Glo. inter.

Orig. ho. 5 super Gen.

¶ CAPITVLO. XII. COMO Ionas propheta es figura de la passion y resurreccion de Christo nuestro redemptor.

NO

NO es pequeño mysterio el q̃ en el sancto propheta Ionas se nos ha demostrado y manifestado: porque en el es figurada la passion y resurreccion de Christo nuestro redemptor: el qual alto y muy encumbrado mysterio se figuro en ser echado en la mar y tragado de la vallena, donde estuuo tres dias y tres noches, sin ser digerido della ni consumido, ni muy menos muerto, ni en cosa alguna leso ni perjudicado, mas salio de alli sano y saluo. Christo nuestro redemptor muy a la clara y en descubierto (respondiendo a vnos Escriuanos y Phariseos que le demandauan señal del cielo) manifesto este alto mysterio, diziendo. Esta generacion mala y adultera. Llamala generacion mala, por que descendiã de los perseguidores de los Prophetas. Adultera assi mismo la llama, por que sus padres de donde ellos trayan origen y descendian, auian sido ydolatras, adoradores y honradores de los ydolos. Demanda señal del cielo, y no le sera dada de las cosas celestiales, por que son indignos por su curiosidad y malicia: sino sola la señal de Ionas propheta. Dixo esto, como si dixera. Son terrenos y baxos, por dóde de la tierra y de las cosas baxas y infimas les sera dada señal: y assi añade y dize. Assi como fue y estuuo Ionas propheta en el viẽtre de la v. llena tres dias y tres noches, assi estara el hijo de la Virgẽ tres dias y tres noches en el coraçon de la tierra: esto es, en el sepulcro. La glosa declarando este figuratiuo mysterio dize, Tres dias y tres noches. Habla aqui el sagrado Euangelio y nõbra tres dias y tres noches, a la manera de los antiguos, que contauan el dia cõ la noche precedente. La parte del dia en el qual fue sepultado Christo nuestro redemptor con la noche preterita y passada, hazen vn dia, de manera q̃ tomando la parte por el todo, por la figura que se llama Sinedoches, son contados los tres dias. Si misticamente queremos tratar este mysterio que entre manos tenemos, no sin gran conueniencia y razon lo podemos aplicar, y aplicando declarar, por que assi lo declara la Glosa diziendo. Los tres dias, tres tiempos fueron, conuiene saber, antes de la ley, y debaxo de la ley, y en la ley de gracia. Las tres noches, tres muertos son, los quales resuscito Christo nuestro redemptor, segun parece en diuersos lugares del Euangelio. Resuscito lo primero a vna dõzella hija del archisinagogo q̃ estaua muerta dẽtro de casa, como parece por sant Matheo. Lo segundo resuscito a vn mancebo hijo de vna biuda, fuera de casa, ya que le lleuauã a enterrar, como lo manifiesta sant Lucas. Lo tercero resuscito a Lazaro que estaua muerto y ya de quatro dias enterrado, y que daua de si mal olor, como sant Iuan lo relata y cuẽta. Por estos tres muertos (segun sant Augustin dize) se entienden tres generos de peccados. El peccado occulto y secreto que esta dentro del coraçon, q̃ aun no ha salido fuera en obra, es significado por la hija del archisinagogo, muerta dẽtro de casa. El peccado ya puesto en obra, que ha salido fuera del coraçon, se entiende por el mancebo hijo de la biuda, resuscitado ya que le lleuauan fuera de la ciudad a enterrar. El peccado ya puesto en costumbre muy obstinada, y q̃ da de si mal olor, con mucha congruencia es entendido por Lazaro de quatro dias muerto. El primer dia del mal pensamiento. El segundo de la delectacion. El tercero de la obra. El quarto de la mala continuacion: por que como dize Sanctiago: El peccado quando fuere cõsumado (con peruersa continuacion) engẽdra muerte de culpa. Sobre el qual esta puesta la piedra muy pesada de la obstinacion, que con mucha dificultad y no facilmente se puede quitar: por donde, como dize el mesmo sant Augustin, con mucha causa y razon para auelle de resuscitar clama Christo nuestro redemptor. Y no solo clama y da vozes, mas clama con gran voz diziendo. Lazaro sal fuera. Entiendelo tu peccador: sal fuera del sepulcro de tu culpa y peccado. Declarando mas en particular este mysterio la Glosa, aplicãdo estos tres muertos a las tres noches, dize. Los tres muertos que resuscitó Christo nuestro redemptor son significados por las tres noches. Los quales conuienen en este modo y manera, que

Matth. 12. *Glos. ordi. sup. 12. c. Matthei.* *§ 1. Que se entiende por los tres dias q̃ Ionas estuuo en el viẽtre de la vallena.* *Matth. 9.* *Luca. 7.* *Ioan. 11.* *August. de verbis dñi. ser. 43.* *§ 2. Que significan los tres muertos q̃ Christo resuscito.* *Iacobi. 1.* *Augustin. Vbi supra.* *Glosa ordi.* *§ 3. Que se entiende por las noches y dias q̃ Ionas estuuo enel viẽtre dela vallena.*

que el vn dia sea ante de la ley, quando el peccado estaua escondido y secreto, cuya noche es quãdo la donzella estaua echada secreta en casa, assi como el peccado en la consciencia esta oculto y secreto. El segundo dia debaxo de la ley, que saco el peccado en publico: la noche, el mancebo hijo de la biuda fuera de la puerta de la ciudad, assi como pecado del anima publico y manifiesto. El tercero dia debaxo de la gracia, quando sabiendo la voluntad del Señor, y no la poniendo por obra, pecca mas graue mente: de donde con mucha razon con el merito de sus peccados da de si mal olor. La noche Lazaro, conuiene saber, el anima q̃ ya da de si muy pessimo y mal olor. Y aña de mas la Glosa y dize. En estos tres dias y noches esta echada la fe de Christo nuestro redemptor en los coraçones delos que moran en la tierra. No solo es significada en el propheta Ionas, la muerte y sepultura de Christo nuestro redéptor, mas aun su gloriosa y admirable resurreccion. Por q̃ assi como el propheta Ionas despues delos tres dias que estuuo en el vientre de la vallena, fue echado della en la tierra seca illeso, sano y saluo: Assi Christo nuestro redemptor despues que estuuo en el coraçon de la tierra tres dias sepultado, salio por su propria virtud del sepulcro y vino a la gloria de su resurreccion con muy gran victoria y triũpho. Assi lo cãta del la sacrosancta madre Yglesia, diziendo. Triumphando cõ pompa muy noble se leuanto el victorioso dela sepultura. Lo qual no sera menos, mas antes mas, que ser echado de la vallena en tierra arida y seca.

§.4. Como Ionas es figura dela resurreccion de Christo.

¶CAPITVLO. XIII. TRATA como nuestras proprias culpas y peccados demandan vengãça cõtra nosotros mesmos.


ELA vna y otra hystoria de las que entre manos tenemos, hemos de colegir lo que mucho temer deuemos, y es, como nuestras culpas y peccados dando vozes al cielo demandan vengança, punicion y castigo, cõtra nosotros mesmos, como lo haziã los peccados delos Niniuitas y delos nefandos Sodomitas. Para mas euidente declaracion desto, es de saber que (dado caso que todos nuestros males, culpas y peccados, pidan y demanden a Dios vengança, punicion y castigo contra nosotros mesmos) quatro generos de peccados nos manifiesta la sagrada escriptura que mas a la clara y principalmente la piden y demandan. El primero es el peccado del fratricidio y derramamiento de sangre del proprio hermano: lo qual nos manifiesta el fratricidio de Cayn, que mato a su hermano Abel, al qual dixo Dios nuestro señor despues que auia derramado la innocente sangre de su hermano Abel. Que heziste? Mira que la sangre de tu hermano da vozes y me llama dende la tierra, quasi demandando justicia, punicion y castigo, de vn mal, culpa, y peccado tan grande del fratricidio, y muerte de vn vnico y solo hermano, a tan sin razon y justicia cometida, sino solo por embidia. El segundo es, la opressión de los pobres, mayormẽte huerfanos y biudas. Deste dixo Dios nuestro señor a Moysen. Mira que el clamor y vozes de los hijos de Israel que de tal manera son atormẽtados y oprimidos, clama y da vozes dende la tierra, y sus vozes y clamor ha venido a mis orejas, y entrado en mis oydos. Y si todos los peccados claman, muy mas el peccado de la opressión de los huerfanos y biudas, por que son oprimidos y maltratados, y tienen necessidad de defension, amparo y ayuda. De dõde Dios nuestro señor dãdolo como por via de mãdamiento, dixo: No empeceras ni dañaras a la biuda ni al huerfano: si los perjudicares, o en algo dañares, clamaran y darã vozes, y yo oyre su clamor, y hare vengança delos males y extorsiones que les son y fueren hechos. O quanto deuen mirar esto las justicias, por que muchas y muchas vezes no tienen animo ni fuerças sino para empecer y dañar a los pobrezitos, huerfanos, y biudas, dexãdo (como dexan) de castigar los grandes peccados y peccadores. Solas tales

§.1. De quatro generos de peccados q̃ dã vozes al cielo demãdando vengança.
Genes.4.
Exodi.3.
Exod.22.
§.2. Por las biudas y huerfanos claman a Dios demãdando vengança.

§.3. *Que la justicia es como la araña.* *Esa.59.* tales justicias como las arañas, que urde su tela, y prende y caça en ella las pequeñas moscas y mosquitos, dexando passar los muy grãdes moscardones, que muchas vezes rompen y quebrãtan la tela. Assi ellos prẽden y exercitan su justicia en las pequeñas mosquitas, huerfanos, pupilos y biudas, desamparados de todo fauor y ayuda mundana, dexando yr y passar libres a los muy grandes peccadores. Destos tales dize Dios por Esayas. Texerõ telas de arañas, no ay quien llame justicia, ni ay quiẽ recta y verdaderamente juzgue. El tercero peccado que demandando vengança y castigo, da vozes a Dios y clama al cielo, es la defraudacion y engaño que los señores hazẽ de los seruicios, salarios, acostamiẽtos y jornales a aquellos que los siruen y trabajan en sus herededades, no pagãdoles su sudor y trabajo: por donde el tal sudor, seruicio y trabajo assi defraudado, da vozes al cielo, demandando punicion, castigo y vengança contra aquellos que assi los retienẽ en si y defraudan: por lo qual dezia a su hijo el sancto varon Thobias. *Thobi.4.* Qualquiera que alguna cosa ouiere hecho y trabajado en tu seruicio, pagale y dale luego su jornal, galardon y premio: y el trabajo del jornalero en ninguna manera lo retengas en tu casa acerca de ti mesmo. Mucho deuen mirar esto, assi los grãdes como los pequeños, que son seruidos de otros, y q̃ no pagan los seruicios de los criados: y lo q̃ peor es, que muchas vezes gastan mas en lo cobrar, que era lo principal que les era deuido: lo qual todo serã obligados a restituyr y pagar, pues los siruieron fiel y lealmente. *§.4. Que los seruicios defraudados es peccado q̃ demanda a Dios vengança.* Pues de los grandes señores no se que diga (pues se siruen de sudor ageno, no correspondiendo con mercedes ni quitaciones de seruicios) sino que tienen la muerte delãte los ojos sin vella, y la condenacion en la mano sin sentilla, pues de cada dia y hora suben clamores, vozes, y quexas al cielo, demandando punicion, castigo, y vengança contra ellos. Lo dicho confirma Sanctiago en su Canonica, diziendo. *Iacobi.5.* Mirad que el premio y galardon de vuestros obreros y jornaleros que segaron vuestras miesses, y cogieron vuestros panes, que fue de vosotros defraudado, da vozes al cielo, y el clamor de ellos entro enlas orejas del señor de Sabaoth. Lo qual se ha de entender de qual quiera otro seruicio defraudado. El quarto peccado que cõ no menores vozes que los ante dichos da clamando vozes al cielo demandando vengança, punicion y castigo, es el dela abominable Sodomia y vicio contra natura. Deste pestifero y infernal peccado dixo Dios nuestro señor a Abraham. El clamor de los de Gomorra y Sodoma se ha multiplicado, y su peccado cõ extremo grado se ha hecho muy graue. *Genes.18.*

¶CAPITVLO. XIIII. EN EL qual habla sant Augustin cõ los abominables Sodomitas: es de notar.

HABLANDO sant Augustin dize. *August. ad fra. ser.47 §.1. Quan abominable es el peccado d'Sodomia.* Oyd vosotros los principes Sodomitas: tomad con vuestras orejas la ley de vuestro Dios pueblo de Gomorra. O gente llena de peccados graues en maldad, generacion de hijos llenos de delictos y males. Oyd, hazed y mandad que vuestros hijos lo oyan. Mirad mirad que aueys dexado a vuestro Dios: aueys blasphemado del sancto de Israel: aueys buelto vuestras espaldas, y os aueys hecho estraños: dẽde la planta del pie hasta la superficie de la cabeça, no ay en vosotros sanidad: por donde *Esaia.1.* vuestra tierra esta desierta y desamparada, vuestros ciudadanos abrasados y quemados con fuego, vuestra region los estrangeros la talan y destruyen delãte de vuestros ojos: vuestra ciudad sera assolada y destruyda como destruycion de enemigos. Por q̃ padeceys todas estas cosas, sino porque ya soys semejantes alos Sodomitas? Oyd principes delos Sodomitas, oyd a Esayas que de parte de Dios nuestro señor os dize. *Esaia.1.* Ya estoy lleno de la multitud de vuestros holocaustos, victimas, y sacrificios, por que indignamente me los offreceys: de aqui adelante no me offrezcays sacrificios, por que vuestro enciẽso, vuestras fiestas y solenni

dades las ha aborrecido mi anima, y todas vuestras obras me son molestas y enojosas. Quãdo estendieredes vuestras manos, apartare mis ojos de vosotros: y quando multiplicaredes y aumentaredes vuestras oraciones, no os oyre, por razon q̃ obrays torpedad. Que es esta torpedad, sino aquella que por el Apostol es llamada immundicia y suziedad? Aquella finalmente es torpedad, y aquella summa immundicia, aquella summa miseria, la qual huyen los Angeles della, la qual oyendola nombrar los demonios cierran las orejas, viendola cierrã los ojos por no la ver. Aquella con verdad es summa miseria y immundicia, la qual obran y cometen vnos varones con otros varones: de los quales dize el Apostol. No solo los que lo ponẽ por obra, hazen y cometẽ, son dignos de muerte, mas aun aquellos que consienten a los que lo hazen y cometen, pudiendolo euitar y no lo euitan ni contradizen. Esta con verdad es immundicia, por que es muy gran suziedad del anima y del cuerpo. Esta immundicia y suziedad, no solo es peccado, mas pena del peccado. Como Dios nuestro señor viesse a los que de todo en todo le menospreciauã, y que acoceauan sus mandamientos, cõuirtiolos en reprobada y condenada locura, para que exercitassen y pusiessen por obra aquella immundicia y abominacion, y no entiendan ni cõsideren (como dize el Apostol) por que no procuraron tener a Dios en su noticia y conocimiento, entregolos a infamia, deshonra, y vituperio. Por que los varones dexado el natural vso delas mugeres, encendieron y enardecieronse en su torpedad de desseos, conuiene saber, vnos varones en otros obrando torpedad, suziedad y immundicia. O quan abominable vicio. O quan detestable crimen. O quã mortifero daño. O quan pessima maldad. O quan inaudible y nunca oydo mal. Mirad que el miembro de Christo no solo comete fornicacion, mas lo que peor y muy mas abominable es, que es hecho meretriz y ramera. Esta es aquella immundicia, la qual Dios nuestro señor summamente aborrece, la qual reprueuan y detestan los Angeles, la qual con la enemistad capital aborrecen los bienauenturados, de la qual huyen aquellos que alcançan el reyno eterno de Dios, la qual aman aquellos que hã de ser atormentados y malditos con el demonio y cõ sus angeles en el infierno. O pessimos Sodomitas y verdaderos peccadores. O pessimos y abominables, dando dello testimonio la sagrada escriptura, que dize. Erã los Sodomitas muy pessimos y peccadores delante del Señor. Peccador delãte del Señor es dicho aquel, cuyo peccado Dios no dexa sin castigo, y no difiere ni dilata su pena, a aquel que algunas vezes la suele detener, dilatar, y diferir. De donde dize. El clamor de los Sodomitas y de Gomorra es multiplicado, y su peccado es hecho sin comparacion alguna muy graue. El peccado es dicho clamor, quando no solo es peccado, mas quãdo sin ningun temor es puesto por obra, y por mala costumbre es multiplicado. Entonces el Señor estendiendo el cuchillo de su furor y saña, llouio sobre ellos del cielo fuego y piedra açufre, y fueron quemados, y sus ciudades subuertidas, assoladas, y destruydas. Cõ muy justa causa y razon sus ciudades fueron destruydas por fuego de piedra açufre, que da de si mal olor: por que assi los varones como las mugeres todos ardian con luxuria de muy pessimo y mal olor. O luxuria pessima, destruydora de las virtudes, aumento de vicios, cama de delectacion, diminuciõ de la charidad, euacuacion de las bolsas, dulce eres, mas mira que toda tu dulçura se conuierte en gran amargura. O luxuria por ti es la paz destruyda, por ti hecho el homicidio, por ti quemadas las ciudades, por ti los reynos perdidos y destruydos, por ti casi todos los males son hechos y cometidos, por ti Dauid es desterrado de Dios, por ti es muerto Sanson, por ti es expelido Salomon, por ti padece Loth, dexando la propria tierra, y perdiendo la muger. Sant Hieronymo hablando contra la luxuria dize. O luxuria fuego infernal, cuya materia es la gula, cuya llama es la soberuia, cuyas centellas son las iniquas y peruersas palabras: cuyo humo es la infamia, cuya

Ad Ro. 1.

§. 2. Como los angeles buenos y malos aborrecẽ el peccado cõtra natura Ad Ro. 1.

Genes. 18.

§. 3. Qual peccador sea dicho delãte de Dios peccador.

§. 4. De quãtos males haze la luxuria.

2 Regũ. 11 Iudicũ. 16. 3. Regũ 11 Genes. 19.

Sãt Hiero.

cuya ceniza es la inopia y necesſidad a que viene el luxurioſo: y finalmente cuyo fin es el tormento del infierno.

¶CAPITVLO. XV. DE LO que ſant Auguſtin tornando a hablar con los Sodomitas dize, reprehēdiendo ſu nefando crimen.

Auguſtin' Vbi ſupra.



SANT Auguſtin tornando a hablar con los Sodomitas dize. Pues que anſi es preuaricadores de la ley, mirad y con atencion leed la ley. O ſeguidores delos de Gomorra, ceſſad ya de obrar y hazer mal: aprended ya a bien obrar, aprended ya a temer a Dios. Huyd de los Sodomitas aſsi como de la muerte: no querays conuerſar con ellos, por q̄ por ventura no perezcays con ellos. Vendra cō verdad tiempo, y no tardara, y leuantar ſe ha aquel ſancto Ioſeph, el qual no temio de acuſar delante de ſu padre a ſus hermanos del crimē peſsimo y muy malo. Leuanteſe agora eſte exemplo de caſtidad, y mate a los tales que obran tal iniquidad y maldad. Vēga aquel grā ſant Pablo, vaſo de eſcogimiento, y confunda a los tales que obran tal iniquidad y maldad y que tales coſas aman: de tal manera que no ſe halle ni parezca ninguno por todo el vniuerſo. Venga aquel amado de Dios, ymagen de virginidad ſant Iuan Euangeliſta, y con ſu virginal preſencia confunda a los tales. Vēga tambien aquella lumbrera del mundo, y precurſor muy amado, ſant Iuan Baptiſta, y con ſu gran oſadia mate con el eſpiritu de ſu boca a los tales. Vēga Loth pariente del ſancto Abraham, con ſus nietos, y expela y eche de la tierra a todos los tales. Vengan todos los ſanctos Angeles, y quemen a todos los que obran la iniquidad de los de Gomorra. Pues que anſi es, ceſſad ya de hazer mal, y de obrar peruerſa y iniquamente: aprended con Loth y con el ſancto Ioſeph a obrar bien, antes que ſe cumpla lo que tenemos ante dicho. Acordaos muchas y muchas vezes, y no lo querays oluidar, lo que hizo aquella Romana Tarpeya. Por ventura preguntareys que es lo que hizo? Cō verdad reynaua en ella muy gran luxuria: mas aunque era pagana, queria viuir limpia y caſtamente. Que penſays que hizo? Tuuo por bien y quiſo ſacarſe los ojos, y mando que ſe los ſacaſſen, y quitados todos los deleytes, ſolamente queria comer y comia pan y agua por medida y taſſa. O hermanos mirad q̄ marauilloſa condicion de muger, que marauilloſa bondad, que marauilloſa fortaleza: por que por eſto no eſperaua conſeguir ni alcançar el parayſo, ni deſſea ſer alabada por eſto, ni deſſea ſer premiada ni predicada por bienauenturada: mas porque lo aya hecho no lo ſabemos, y de todo en todo lo ygnoramos: por que la predicamos auer ſido pagana. Vna coſa tengo por muy aueriguada y cierta, que ſi demandara conſejo a Auguſtino, yo aſsi como fiel ninguna otra coſa le pudiera dezir, ſino que tan ſolamente tomaſſe pan y agua cō determinado peſo y medida. Noſotros hermanos deuemos ſaber, y por ninguna via dello dubdar, que la caſtidad no puede eſtar ni permanecer con la abundancia y fertilidad. Si a mi no me quereys creer, creed a los Gomorreos: que abundauan en todos los bienes, y muy mucho abundauan: y deſpues que auian comido y beuido, leuātaronſe a obrar mal y torpes y abominables ayuntamientos. O mezquinos miembros del diablo, por que no aueys verguença? Por que no deſiſtis de obrar tales coſas? Si os quiſieredes exercitar en las coſas de luxuria, nunca con verdad podieys tener charidad. La charidad es virtud que es dicha conſumacion y perfeccion de las otras virtudes. Y aſsi por el contrario la luxuria es deſtruycion de todas las virtudes. Con verdad ninguna virtud ay, ninguna bondad, ninguna ſabiduria, ninguna juſticia, ninguna alabāça puede eſtar con la luxuria, mas toda peruerſidad y excepcion de perſonas reyna en ella. Pues que anſi es, penſad quan neceſſaria es la caſtidad. Por que ſi viuieremos caſtamente, no aura dentro de noſotros meſmos riñas ni contiendas, ni palabras malas. Y ſi a mi no me quereys creer, leed lo que acontecio

§.1. De los q̄ ſe leuantarā el dia del juyzio contra los Sodomitas.

§.2. Que Tarpeya ciudadana Romana ſe ſaco los ojos, y porq̄.

§.3. Que la caſtidad no puede permanecer cō la abundācia.

§.4. Que la luxuria no cōſiente conſigo alguna virtud.

tecio a Loth. Con verdad los sanctos Angeles entraron en su casa, lo qual hecho, luego los Sodomitas cercaron su casa, y por ventura no solamente por la puerta, mas aun entraron por las ventanas, y de todo en todo (segun que pienso) no solo recibieron injuriosas palabras Loth y los de su familia, mas aun açotes y heridas. Y por ventura hermanos, la muger de Loth la causa por que fue conuertida en estatua de sal, fue, por que no procuraua resistir a los Sodomitas. En semejante culpa, en vn mesmo crimen, culpa y peccado estauan tambien las mugeres, y por ventura mayor, por que el principio de tanto crimen, culpa y peccado de aquellas ciudades, las mugeres fueron, y despues ellas pessimas y abominables, enseñaron a los hombres. O mugeres, madres de luxuria, no os abastaua a vosotras auer engañado al primer hombre, sino que fuessedes agora causa de tanto mal y perdicion? Ruego os hermanos que enmendeys vuestras vidas, enseñando a vuestros hijos y hijas como viuan casta y sanctamente, como anden có madureza, se abstengan del demasiado comer y beuer, sea su habla casta, su andar honesto, su cabeça baxa, la lengua y habla affable, el anima llena de amor, las manos llenas de buenas obras: por que si assi lo hizieredes hermanos, con el sancto Loth sereys librados del infierno, bolando por la gracia diuina a la celestial gloria. Lo sobredicho es de sant Augustin. Quanto deua ser aborrecido y en odio tenido este abominable, nefando, detestable y infernal vicio, de lo ante dicho se podra muy bien colegir: por donde con muy justa causa y razon no solo no se deue cometer ni poner por obra, mas aun ni mentallo, dezillo, ni hablallo. Donde el Apostol sant Pablo dize. La fornicacion y toda immundicia y auaricia, no se nombre ni hable entre vosotros, assi como conuiene a los sanctos y sieruos de Dios. Muy bien dize el Apostol en esto, porque (como esta dicho) semejantes vicios ni aun mentallos no los auia de mentar el verdadero Christiano, sieruo y amigo de Dios, al qual es prometido el reyno de los cielos y bienauenturança in secula seculorum duradera.

§. 5. Que el vicio contra natura tuuo origé de las mugeres.

§. 6. De las cosas q̃ los padres han d'enseñar a sus hijas.

Ad Eph. 5.

¶CAPITVLO. XVI. QVE MAnifiesta de quanta virtud, prerogatiua y excelencia, sea la penitencia.



MVY a la clara y en descubierto hemos visto de quãta y quan grá virtud sea la penitencia, pues por ella se cósigue y alcança perdó de las culpas y peccados, y dexã de ser assolados, destruydos y muertos los celeratissimos peccadores, cuyos peccados clamãdo y dando vozes al cielo, demãdauan vẽgança contra aquellos q̃ los auiã cometido y perpetrado: como ha parecido enlos Niniuitas, a los quales perdono Dios nuestro señor vista su penitencia, dexãdo de destruyr y assolar la ciudad de Niniue, y a los moradores della, por la muy aspera penitencia q̃ hizieron, dẽde el mayor hasta el menor, dende el Rey hasta el mas baxo y rustico pastor, ayunando, y vistierdose de sacos, sentandose en poluo y ceniza, como lo hizo el Rey, el qual oyda la predicacion de Ionas se leuanto de su trono y silla real, y quito de si las insignias reales, vistiose de saco, y con mucha humildad se assento en poluo y ceniza, ayunando, no comiẽdo ni beuiendo cosa alguna: y lo q̃ mas y mas es que de todos se predica y dize, fue, q̃ enmẽdaron sus vidas malas antepassadas, dexando los vicios y peccados, haziendo muy aspera penitencia, por cuya causa fueró perdonados de Dios nuestro señor, Y ansi dize el testo de la sagrada escriptura. Vio Dios nuestro señor sus obras, por que se conuirtieron de su vida mala antepassada, y vuo misericordia dellos, por donde no fueron destruydos. Sant Augustin queriẽdo manifestar como la verdadera penitencia sea la enmienda de la vida mala antepassada, hablando con cada vno de los peccadores dize. Toma para tu remedio, o peccador, la penitencia, que es madre de todos los bienes. Con verdad aquella es digna y buena

Iona. 3.

August. ad fra. ser. 21.

§ 1. *Qual sea verdadera penitencia*

buena penitencia que llora los peccados antepassados, y assi de tal manera gemidos y llorados, no los torna a cometer, ni de nueuo poner por obra: Pues que assi es, que cosa es la penitencia, sino llorar los peccados ya cometidos, y llorandolos no los cometer de nueuo? Por que aquel que assi llora los peccados que de nueuo torna a cometer y poner por obra, este aun todavia ignora y no sabe hazer penitencia, ni la conoce. Por ventura el que dissimula hazer penitencia, no es irrisor, burlador, escarnecedor, y no penitente? Y aquel que todavia haze y comete aquellos peccados de que se muestra hazer penitencia, por ventura no es escarnecedor, y no penitente? El mesmo sant Augustin queriendo mostrar y manifestar de quanto fruto y vtilidad sea la penitencia, dize en otra parte. La penitecia sana las enfermedades graues, prolixas y largas, cura los leprosos, resuscita los muertos, acrecienta la sanidad, conserua la gracia, da andar a los coxos, vista a los ciegos, copia para oyr a los sordos, haze huyr los vicios y peccados, adorna las virtudes, y les da hermosura y buen parecer, recrea al anima, y le da vigor y fuerça. Lo qual se ha de entender espiritualmente. Lo primero el hombre por el peccado incurre en prolixa, graue, y larga enfermedad, quanto a la destemplança de las fuerças interiores. La lepra incurre, quanto assi, disformidad de la naturaleza. Muerte incurre, quanto a la muerte de la gracia. Debilitacion y flaqueza, quanto a la inclinacion al peccado. Coxear y obliquidad, quanto al effecto, que no rectamente lo pone en obra, como deue y es obligado. Sequedad y secura, quanto a la carencia y falta de deuocion, por cuya carencia y falta el anima es hecha muy arida y seca, cuyo humor fue secado del ardor del mal desseo, assi como calentura que consume el humido radical. Ceguedad incurre quanto al entendimiento, en el qual los peccadores engendran los monstruosos y feos peccados, confusion de las virtudes, instabilidad y falta de firmeza en el anima. Todas estas cosas (segun dize sant Augustin) son restauradas y remediadas por la penitecia. Sant Gregorio hablando acerca de la penitencia dize. No podemos hazer digna penitencia, si tambien no conocemos el modo de essa mesma penitencia. Hazer penitencia es llorar los peccados y culpas passadas, y los ya llorados no los tornar a cometer de nueuo. Si alguno de tal manera llora vnos pecados, que por otra parte no dexa de cometer otros aun todavia, o dissimula y finge de hazer penitencia, o ygnora y no sabe que cosa sea penitencia. Que aprouecha si alguno llora los peccados q̃ cometio de luxuria, si por otra parte esta boqui abierto y anhelãdo por la auaricia? O que aprouecha si llora o ha llorado las culpas de la yra, si por otra parte esta lastimado de la embidia? De tal manera ha de ser la verdadera penitencia, que aquel que llora los peccados, que llorando en ninguna manera de nueuo cometa aquellos ni otros algunos. El que llora el vicio, culpa y pecado, tema de perpetrar y cometer otros vicios. Con estremada manera se deue cogitar y pensar, que aquel que se acuerda de auer cometido cosas illicitas y malas, que trabaje por abstenerse de algunas cosas licitas, por que alomenos por esto satisfaga a su hazedor. Para que aquel que cometio cosas prohibidas, de si mesmo deua cortar las cosas concedidas y licitas: y se reprehẽda en las cosas pequeñas aquel q̃ se acuerda auer delinquido en las cosas grandes. Y sant Ambrosio dize. La verdadera penitencia es, que se duela de contino el peccador en su coraçon de los males passados, y que de tal manera los llore, que no los haga de nueuo para los tornar a llorar: ca escarnecedor es y no verdadero penitente, el que haze siempre el peccado al qual espera boluer despues de ser por el penitenciado. Pues si quieres ser verdadero penitente, cessa de peccar, y no quieras offender mas a Dios, por que vana es la penitencia que se ensuzia por la culpa siguiente. Donde sant Augustin dize. Vana es la penitencia que es ensuziada por la culpa siguiente. No aprouechan por cierto los lloros, si con estudio bueluen los peccadores a hazer los pecca-

De pœnit. dist. 3. irrisor.

Aug. in li. de pœnitẽ.

§. 2. *De quãtos bienes se alcançã por la peniten cia.*

Augustin' Vbi supra.

Gregorius homil. 34.

§. 3. *Quiẽ sera dicho hazer verdadera penitencia.*

Ambro. in quodã sermone.

Aug. in. 1. soliloquiorum.

peccados: ca ninguna cosa vale pedir perdon de las culpas, si de nueuo se tornan a cometer los males. Y en otra parte el mesmo sant Augustin dize. Penitentes penitétes, si por ventura soys penitentes y no escarnecedores, mudad la vida y sereys reconciliados con Dios nuestro señor: mas veo peccador que hazes penitencia, y q̃ ponemos las rodillas en tierra, y que te ries. Pues sabe te que prouocas a yra la paciencia de Dios. Mas si eres verdadero penitente, luego sentiras en ti muy lastimero y doloroso pesar de tus peccados: y si no te pesa, no eres penitente: mas si es verdad q̃ te pesa, para q̃ tornas a pecar de nueuo? Pues si te dueles dellos nunca los hagas ni cometas: ca de otra manera no creas q̃ eres penitente. Y sant Chrisostomo dize. Aquella se llama verdadera penitécia, quando no solo nos dexamos de los males primeros, mas aun trabajamos por ser llenos de frutos de notables virtudes: porq̃ assi es escripto. Hazed frutos dignos de penitencia. Pues por vétura pregũtaras, En q̃ manera podemos hazer estos fructos dignos de penitencia? Digo q̃ se hazen obrando cosas q̃ sean cõtrarias a los peccados passados (conuiene saber) desta manera. Robaste las cosas agenas, comiéça ya a dar las tuyas. Diste te largo tiẽpo alos vicios carnales, es menester q̃ te apartes del vso legitimo del matrimonio y que tengas desseo de hazer perpetua continencia, y de guardad castidad, por hazer ygual satisfacion. Heziste injuria a alguno por obra o por palabra, paga y torna palabras de bendicion a los denuestos, y a los que te hirieron y maltrataron, trabaja con obras de gran charidad de los aplacar, por que al llagado no basta para ser sano que le saquen los dardos del cuerpo, mas conuiene que le põgan tambien remedios en las llagas. Si por ventura te derramaste en deleytes y en viciosos manjares, satisfazelo con ayunos muy continuos, por que puedas sobrepujar la hambre que se te offrece. Y si por ventura viste cõ ojos deshonestos la hermosura de la muger agena, apartate de aqui adelante de mirar lo que te pueda prouocar a peccado: por que mayor cautela deues tener para no caer despues que vuieres padecido las llagas. Y mira que el Psalmista dize. Apartate del mal, y haz bien. Pues como dicho es, segun que lo requiere la culpa, se deuen hazer los frutos de la penitencia: lo qual es contra aquellos cuya culpa es grande, y la penitencia pequeña. Donde aquel solo haze frutos dignos de penitencia, que segun la qualidad de la culpa, suffre la ygualdad de la pena. Assi que el que mas pecca, aquel es razon que padezca mas trabajo: y que quantos deleytes hallo en si mesmo estando en el peccado, tantos sacrificios haga en el estado de la penitencia: y que el que perdio a Dios en la delectacion del delicto, culpa y peccado, lo busque teniendo en abomination sus errores, y pensando de contino sus años mal gastados en amargura de su anima. Por que por ventura dira alguno, que no sabe como aya de hazer penitencia, dando orden, modo y manera como se aya de hazer, y respondiendo al que esto dize y a cada vno de los peccadores, que quiere hazer penitencia, que el modo y manera que has de tener, ha de ser este que se sigue. Sea tu beuer agua, tu manjar azedo y desabrido, aspera tu vestidura, disciplina a tus espaldas. Sea breue tu sueño, y dura tu cama: pon te de rodillas muchas vezes, hiere tus pechos, ora con cabeça descubierta, pon la boca en tierra, el coraçon en el cielo: hable con tiento tu lengua, ordene el seso tus hablas, sean largas tus limosnas, muy continuos tus ayunos. Sea tu anima humilde, simple tu juyzio, la carne limpia, el coraçon piadoso, sea tu fe derecha, firme tu esperança, tu charidad encendida, ora siẽpre con sospiros feruientes y con justas peticiones. Tu peccador deues hazer estas cosas, si con verdadera contricion hazes penitencia y te arrepientes de tus culpas y peccados: por que mas vale que agora requieras de ti mesmo las penas dignas que mereces, que no que la yra del juez te encarcele en perdurables tormentos. Hemos de hazer penitécia de nuestra vida mala antepassada, y de los grandes peccados que hemos cometido, y del quebrantamiẽto de los

Augus. de vera et fal. penitencia. *Chrisost. in sermo. 4.* *Luca 4.* *§. 4. Como se harán frutos dignos de penitécia.* *§. 5. Que el peccador deue tener gran cautela para no tornar a caer.* *Psal. 33.* *§. 6. De la ordẽ q̃ ha de tener el que quiere hazer penitẽcia.*

los mandamientos de Diós nuestro señor: y en esta penitencia cada vno es obligado a tener mayor crueldad cótra si mesmo, y a exercitarse en toda aspereza: porq̃ juzgãdo sus culpas con el rigor que merecen, no caera en las manos del juyzio de Dios nuestro señor. Suba (pues que assi es) el peccador cótra si mesmo al tribunal y cósistorio del juyzio de su propria cósciencia, y represente se ante el, y assi presentado, este presente el fiscal de su proprio pensamiento q̃ le acuse: sea testigo su coraçon, y verdugo y carnicero el temor: y salga luego sangre del hóbre interior q̃ assi se confessare por las lagrimas: y dese en conclusion de essa mesma razon tal sentencia, q̃ el mesmo peccador se tenga por malo, y se juzgue por indigno de recebir el cuerpo y sangre de nuestro señor: de manera, que el que teme ser apartado del reyno de los cielos, por la postrimera sentencia del soberano juez, sea apartado del sacrario del pan celestial por la ecclesiastica disciplina. Pues q̃ assi es, juzgue el hóbre su propria persona en estas cosas, y cóuierta en tanto que puede su volútad y sus costumbres en vida mejor, por q̃ quãdo ya no pudiere no sea juzgado aunq̃ le pese, de aquel señor, de cuya sentencia tiemblan los cielos. Mas si por ventura desesperãdo ya del perdon, o peccador, acrecientas peccados a peccados, como es escrito en el libro de los Proberuios, que dize, El peccador quãdo viniere en el profundo de los males, menospreciara y terna en poco su saluació. No quieras desesperar, mas llama de las muy profundas honduras de tu coraçon al Señor: ca de tal profundo llamarón los Niniuitas (de que al presente tratamos) y hallaron misericordia. Por que cosa es mas ligera parecer las amenazas de la prophecia, que quedar sin prouecho la humildad de la penitencia. Y quando alguna maldad hizieres, o peccador, y quando contra el que te crio peccares, mira q̃ estas en esta vida, de la qual Dios nuestro señor te quitaria del todo si no te quisiesse saluar. Pues por que no miras que la paciécia de Dios (como dize el Apostol) te prouoca a penitencia?

§.7. De vn juyzio q̃ ha de hazer el peccador acerca de si mesmo.

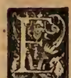
Prouer. 18.

Iona. 3.

§.8. Que no deue el peccador desesperar de la misericordia de Dios.

Rom. 2.

¶CAPITVLO. XVII. QVE TRATA, que por ninguna via, modo, ni manera, ni por cosa alguna, se deue diferir ni dilatar la penitencia.



Es de notar, q̃ la penitencia se deue hazer sin dilació alguna, y lo mas presto q̃ el peccador pudiere, por q̃ por ventura arrebatado de la muerte a desora y repentinamẽte, o de otro estoruo y impedimento alguno, quiera tener tiempo para la hazer, y no lo pueda hallar. Donde sant Augustin dize. Los remedios para conuertirse el peccador a Dios no se han de dilatar, por mas impedimentos que pongan todos los negocios y cuydados del mundo, por que no perezca el tiempo de la correccion, por la tardança: ca el q̃ promete perdon al que dissimula hazer penitencia, no le pudo prometer el dia de mañana: ca si alguno puesto en la postrera necessidad de su enfermedad quisiere hazer penitencia, y la recibe, y luego es reconciliado y muere, y se parte deste mundo: yo confiesso que no le negamos lo que pide, mas presumo que no va bien seguro y cierto: y esto digo, y assi lo presumo: y creed que no recebis engaño: y otra vez digo que no pienso q̃ va seguro: mas el Christiano que bien viuio, seguro parte de aqui deste mundo presente. El baptizado (si a la hora del baptismo muere) seguro parte desta vida: mas el que haze penitencia a la hora postrimera, si va seguro de su saluacion, yo no lo se, ni estoy seguro dello: por que quãdo deuo estar seguro de la saluacion de alguno, yo estoy bien seguro, y entonces doyle la seguridad que le deuo dar: mas adonde no estoy seguro, bien puedo dar penitencia al que en la hora de la muerte la demanda, mas no le puedo dar seguridad. No digo q̃ este tal se condenara, mas tampoco digo que se saluara. Pues si quieres librarte desta dubda, y escapar de lo incierto y dubdoso, haz penitencia siando sano: por que si assi lo hazes, y fueres

Aug. de vera et falsa penitentia.

Aug. [illegible] vir. di[illegible] c. si quis [illegible] ost. tus Er[illegible] na. gn. in[illegible] li flin. [illegible] o.

§.1. *Que los pecados dexã a los pecca dores mu chas vezes* y fueres hallado que el dia de tu muerte co rres a ser reconciliado con Dios, y q̃ quie- res ser penitenciado, seguro estas, por que heziste penitencia en el tiempo que pudiste peccar: mas si la quieres hazer quando ya no puedes peccar, los peccados te dexarõ, que tu no a ellos. Dos cosas ay aqui: o te perdonan, o no te perdonan: qual de estas aya de venir sobre ti, yo no lo se. Pues haz me este plazer, que dexes lo dubdoso y in cierto, y que te abraces con lo cierto. Lo de suso es de sant Augustin. La causa y ra- zon por que sant Augustin dubda de los que hazen penitencia en la hora postrime- ra es, por que los tales mas parece que la hazen por temor de la pena, que por amor de ser justos: por lo qual parece ser dub- dosa. Pues luego no tardes ni dissimules

§.2. *Que la penitẽcia tar de tomada rara vez puede ser fructuosa.* hazer penitencia quando estas sano, qui- tando luego de ti la carga del peccado. Ver dad es que en el postrimero punto de su vi da puede el peccador arrepentirse, por que hasta esse momento puede peccar: de cau- sa que hasta aquella hora puede conseguir perdon de sus peccados por la misericor- dia de Dios, que vence y sobrepuja toda malicia humana. Mas la tal penitencia tar- dia, pocas vezes es verdadera ni fructuosa, por que en ella no puede auer desplazer ni tristeza distincta ni suficiente del pecca- do: ca contricion muy entera se requiere para que el peccador pueda ser perdona- do: la qual no se puede auer sin dificultad en el articulo de la muerte: por que la pas- sion del dolor y temor, y la confusa ymagi nacion que en aquella hora se enseñorea en la parte sensitiua del enfermo (la qual pade- cen comunmente todos los que estan en aquel articulo de la muerte) estorua el vso de la razon, sin el qual no vale cosa alguna el vso deste Sacramento de la penitencia. Deue assi mesmo mirar el pecador, que va le mas aqui vn dia de penitencia, que en el

Ezech.4. Purgatorio vn año. De aqui es lo q̃ el Se-

§.3. *Que en el purgatorio ay dos maneras de pena.* ñor por el propheta Ezechiel dize. Mira hi jo del hõbre, que te di dia por año: aunque la pena del purgatorio exceda a toda pena temporal desta vida. Para q̃ esto mejor se comprehenda y alcance, es de saber, que en el purgatorio ay dos maneras de pena. La vna, pena de daño, que no es otra cosa sino carecer de la vision diuina. La otra pena es corporal, que es afliccion o tormento de calor o de frio, o de otra pena sensitiua: y quanto a la vna y a la otra, la menor de ellas es mayor que la mayor pena o tormẽ to de todo este mundo. Donde sant Ber- nardo dize. Solo vn dia de purgatorio es *Bernardus* de mas afliccion que todas las passiones y tormẽtos que padecieron los sanctos: y la razon es esta. Dios nuestro señor mas quie re la enmienda del peccado, que la pena q̃ se padece por el: y por mejor tiene en la penitencia la virtud que es voluntaria, que alguna otra pena de corporal afligimiẽto: y por esto mas se satisfaze Dios nuestro se ñor de la pena pequeña que procede de la propria voluntad en esta vida, que de otra que sea muy mayor y que no sea tan volũ- *§.5.* taria en el siglo aduenidero. Assi como nas *Como se satisfaze mas* vale vn poco de peso de oro, que mucho *Dios de la* de plomo. De donde sant Augustin dize. *pena peque* Tanto aprouecha aqui vna lagrima sola *ña que d'la* para enmienda de la vida y para alcançar *grande.* perdõ de Dios, quanto aprouecharia estar diez años en purgatorio: y por esto es ne- cessario que lo que alli falta en voluntad, sea suplido en la grauedad y rigor del tor- mento: y assi es forçado (segun el mesmo sant Augustin dize) que tanto queme alli *Aug. in li.* el fuego y ardor, y afflija el dolor, quanto *de cura agẽ* fue aqui desordenado el amor con que se *da pro mor* allego el hõbre a las cosas temporales: y tã- *tuis.* to cada vno sera alli mas atormẽtado, quã to mas se llegaua en este mũdo a las culpas veniales: y por esto tãto tiempo se dilata- ra a qualquiera anima la gloria celestial, quãto estuuiere en ser purificada y reduzi da al estado de la pureza, en que la dexo el Baptismo sacratissimo: por que hasta que sea limpia de toda manzilla, no puede go- zar del reyno de los cielos: por donde no se deuen tener en poco los peccados ve- niales, por los quales se espera tan terrible pena. La causa por que el anima siendo incorporea sea detenida en corporales pe- nas, y padezca dellas, sant Augustin la de- *Aug in en* clara, diziendo. Las animas que viuiendo *chiridion.*

en los cuerpos reciben por amor de las cosas visibles la vergonçosa passion y affeccion dellas en ymagines corporales, partiẽdose de los cuerpos en aquellas mesmas ymagines padecen tormentos: y por esto bien pueden alli las animas ser detenidas, y penadas en corporales passiones, porq̃ no fueron aqui purificadas del corrompimiento de las affecciones de las cosas corruptibles: y esta disposiciõ de poder padecer fuego corporal en el otro siglo, sacarõ las animas de la delectacion del cuerpo. Assi que si el anima no es aqui limpia de la corruptela de las affecciones corporales, sepa que quando fuere despojada del cuerpo, que sera presa y atormentada en su mesma substancia espiritual de terribles y crueles passiones corporales: por ende põgã estudio de limpiarse en esta vida de toda torpedad y immundicia, por que al tiempo que del cuerpo partiere no lleue consigo pendencia alguna de passibilidad corporal, y se pueda hallar agena y libre de padecer algũ corporal y sensible tormento: lo qual podra euitar doliendose aqui y haziendo penitencia de sus culpas y peccados.

§.5. La causa y razõ porq̃ el anima siẽdo incorpore padece en penas corporales.

Y en otra parte dize el mesmo sant Augustin. El verdadero penitente todos los frutos de su penitencia tenga por pequeños: nunca se contente dellos, ni los tenga por sufficientes: siempre se duela de la culpa que hizo, y del dolor se goze: duelase por que no tuuo el pesar que deuiera tener, y aya siempre verguença del Señor, delante del qual se desmandado y pecco. No quiera que se le fenezca ni acabe el pesar y dolor, hasta que se le fenezca y acabe la vida.

August. de vera & falsa pœnitentia.

§.6. Como el penitẽtes ha de tener por peq̃ños los frutos de su penitẽcia.

Y dize mas: De dos cosas ha de ser vna, o que de contino atormenten dolores a mi coraçon arrepentido, o que tormentos perdurables fatiguen mi anima digna de punicion y castigo.

Chrisosto. sup. Matt.

Es de notar, que la penitencia digna y verdadera, no es tanto medida por el tormento de la carne, o por la largueza del tiempo, quanto es juzgada por la contricion del coraçon: por que acerca de Dios nuestro señor no vale tanto la medida del tiempo, quanto la del dolor: ni vale tanto la abstinencia de los manjares, quanto la mortificacion de los vicios, la qual se haze por la verdadera penitencia.

§.7. Como Dios nuestro señor mide la verdadera penitencia.

Sant Chrisostomo queriendo mostrar quan gran bien sea hazer penitencia, y a quien son comparados los verdaderos penitentes, dize. Los que viuen en penitencia, a los martyres pueden ser comparados: por que mas graue pena es suffrir el luengo destierro de Dios con vida aspera, que muerte ligera. Y deuen mirar que esse mesmo señor los denuncia por bienauenturados, y les promete consolacion, diziendo, Bienauenturados los que lloran, por que ellos seran consolados. Y assi parece que nuestro señor mide el lloro de los penitentes con la consolacion del gozo perdurable. De las alabãças de la penitencia quiero traer aqui lo que hablando della y cõ ella, Cipriano dize. O penitencia, yo contare lo que de ti alcanço y conozco. Todas las cosas atadas, tu las desatas. Todas las cerradas, tu las abres. Todas las aduersas, tu las amansas. Todas las contrarias, tu las sanas. Todas las cosas cõfusas, tu las hazes resplandecer. Todas las desesperadas, tu las conortas y animas. Finalmente impetras la gracia para la consecucion de la gloria.

Cipria.

§.8. De muchas cosas q̃ Cipriano dize en alabãça de la penitencia.

¶CAPITVLO. XVIII. QVE muestra como ayamos de amar la hospitalidad, y quan de buena gana recebir los huespedes.

CON quan prompta volũtad, y quan de buena gana deuamos amar la hospitalidad, y el recebir de los huespedes, mayormẽte necessitados, pobres, peregrinos, y huerfanos q̃ carecen de hospicio y aposento, vimos lo en el sancto Loth, el qual por se exercitar y acostumbrar en el seruicio de los huespedes y en la virtud de la hospitalidad, merecio recebir a los sanctos Angeles en su casa, los quales le libraron del incendio, y que no perecielle entre las sulfureas llamas q̃ quemaron y abrasaron aquellos nefandos, pestiferos y abominables varones, y aq̃llas cinco ciudades. Sant Augustin tratado lo q̃ entre manos tenemos, y hablãdo

August. ad fra. ser. 46

hablando de la hospitalidad dize. Miremos con entera anima, y leamos las escripturas lo mejor que pudieremos, y hallemos a los animos de los Angeles, los quales hallados preguntemos les que hizieron, como agradaron a los sanctos Angeles, por donde merecieron tenellos en sus casas por huespedes? Venga el sancto padre Abrahã y de
§.1. De lo q̃ por la hospitalidad merecieron grã des mercedes.
nos noticia de lo que hizo. Venga su sobrino Loth y diga, por que o como aya sido librado de Sodoma, y de las sulphureas llamas por los Angeles, y que merecimientos ayan sido los suyos para recebir esta singular gracia dellos. Venga assi mesmo Thobias trayendo consigo a su hijo, y enseñe
Genes. 18. Genes. 19. Thob. 5. Daniel. 3.
por q̃ merecio ser librado de su ceguedad y alumbrado, y ser guardado su hijo? Vengan los tres muchachos Sidrach, Misach y Abdenago, y escriuan como las cosas actiuas y passiuas deuidamente aproximadas, no se aya de necessidad seguido la operacion y obra, y como en cosa alguna siendo echados en el horno siete vezes encendido no se ayã quemado y consumido? Venga
Actu. 12.
sant Pedro y oyamos como aya sido librado del Angel, y q̃ meritos ayan sido los suyos? Para que oyendo las grandiosas cosas que los sanctos Angeles hizieron, los podamos seguir, remedar y imitar. Dinos di nos padre sancto Abraham, que heziste, o que enseñaste para que assi agradasses a los sanctos Angeles con tanta jocundidad y alegria? Dinos lo para que aprendamos de ti: enseña nos para que podamos ser enseñados de ti, por que padre eres, y por que todos somos tus hijos, a ti conuiene enseñarnos. O hermanos que otra cosa podra dezir y enseñar, sino q̃ siempre quiso guardar y guardo la hospitalidad? O sancta y verdadera hospitalidad, q̃ no solamẽte a los
§.2. De lo q̃ sant Augustin dize de la hospitalidad.
Angeles, mas aun a esse mesmo señor mereciste algunas vezes recebir. Mirad por que Abraham agrado a los sanctos Angeles de Dios. Mirad por que Loth merecio ser librado por los Angeles. Mirad por q̃ Thobias es alũbrado y su hijo es guardado illesso, sano y saluo. Mirad por q̃ los tres mochachos y sant Pedro es guardado sin alguna lesion en la carcel, amparado y defendido. Aprended pues que assi es, o Christianos, aprended la hospitalidad, y a ponerla por obra en todos, por q̃ por vẽtura aquel al qual cerraredes la puerta, y aq̃l al qual negaredes la hospitalidad, no sea Dios nuestro señor. Loth salio a recebir a los sanctos Angeles como a peregrinos. Por lo qual entre los muy pessimos y nefandos varones, es guardado el muy bueno, es librado del peligro de la ciudad, y escapo del corporal incendio, y es conseruado para el premio eterno. Por ventura Abraham no vio a Dios, quando vio tres, y adoro a vno solo? Pues que assi es hermanos, daos priessa para recebir a los peregrinos. Con verdad tu no sabes si por ventura Christo nuestro redemptor presencialmente tenga por biẽ de te visitar, aunque siempre Christo nuestro redemptor este en el huesped. Este patente, abierta y manifiesta tu casa a los peregrinos: recibelos con mucha alegria, limpia sus pies, laua sus cabeças, purga y purifica sus immundicias, y no quieras subtraer y quitar tu mano de algun pobre: y si por ventura ya que tu no puedes socorrer a todos, alomenos ten buena voluntad a cerca dellos. Pues que ansi es hermanos, recebid los peregrinos, por que qual merced
tenemos peregrinando, tal la ternemos recibiendo a los peregrinos. Con verdad son hechos el vno y el otro y entrambos yguales, aquel que por amor de Dios da refrigerio a los peregrinos, y aquel que por amor de Dios trabaja peregrinando. O sancta con verdad hospitalidad, amiga de los Angeles, hermana de la charidad, corona de la humildad, por q̃ con verdad aquel que te tiene, tiene verdadera humildad, y el que a ti o humildad tiene, tiene la verdadera hospitalidad, por que sin la hospitalidad ninguna es, y de ningun valor y fruto. Aprendamos pues que assi es hermanos, no solo de los sanctos padres la hospitalidad, mas de Christo redemptor nuestro, abraçar la humildad. Esta es el perfecto fundamento de la hospitalidad. O sancta humildad hermana de la hospitalidad, y amiga muy suaue, aquel que en todas las cosas se tiene y reputa por mas indigno, nunca dessea parecer

§.3. Que tal merced ternemos de la hospitalidad, qual la ternemos peregrinando.

§.4. De muchas cosas q̃ son dichas en alabança d la hospitalidad.

recer superior de los otros, huye de todos los primados y cathedras, aborrece todo mando y señorio, sola la hospitalidad abraça, y sola ella dessea posseer. Ea pues q assi es hermanos, alta es nuestra patria, mas humilde es el camino: luego midamos la, y caminemos por ella. Assi con verdad lo hizo Abraham y Loth quãdo recebian a los peregrinos. Assi Thobias quando enterraua los muertos. Assi tambien los Angeles, de los quales dize el Saluador, que siẽpre veen la cara del padre que esta en los cielos. Lo de suso es de sant Augustin. La Glosa tratando este hecho tan notable de Loth dize. Deste lugar y de otros de la sagrada escriptura, es encomendada y alabada la virtud de la hospitalidad. Donde sant Pablo escriuiendo a los Hebreos dize. La charidad de la fraternidad este y permanezca en vosotros, y no querays oluidar la hospitalidad.

Glos ordi. sup. 19. ca Genes.

Hebr. 13.

§. 5. Que hemos de amar la hospitalidad.

Y da la razon por que la hospitalidad ha de ser amada y nunca oluidada diziendo. Por esta con verdad muchos agradaron a Dios nuestro señor, de los quales algunos recibierõ a los Angeles en sus casas, como Abraham y Loth. Y escriuiendo a los Romanos, quasi dandosela por singular doctrina y precipua virtud, dize. Comunicaos proueyendo y socorriendo a las necessidades de los sanctos, siguiẽdo la hospitalidad. No sin gran razõ y causa lo escriue el Apostol a los Romanos, y a los Hebreos: por q es mandamiento diuino dado de Dios nuestro señor, el qual mãda y dize por Esayas. Parte tu pan con el hambriento, y a los necessitados y que andan descaminados, y que carecen de hospicio, dales aposento, y lleualos a tu casa: y quando vieres al pobre desnudo, vistele, y no menosprecies a tu carne.

Rom. 2.

Esaia 58.

¶ CAPITVLO. XIX. COMO en el dia del juyzio se ha de demãdar cuenta de las obras de misericordia, de las quales es la vna la hospitalidad.

NO con pequeña consideraciõ se deue considerar, que en el vltimo dia del juyzio, ha de ser demandada estrecha cuenta acerca de las obras de misericordia, entre las quales es la vna la hospitalidad. El dia del juyzio quando Christo nuestro redemptor viniere a juzgar assi como Rey de grã magestad, estatuyra y diuidira a los malos de los buenos, poniendo a los buenos a la mano derecha, y a los malos a la yzquierda: y dira a los que estarã a la mano derecha. Venid bẽditos de mi padre, recebid y posseed el reyno, que os esta aparejado dende la cõstitucion del mũdo. Dize esto Christo nuestro redemptor, por que dẽde el principio del mundo fue hecho el cielo empireo, que es lugar y habitacion de los bienauenturados. Y da la causa y razon por que les son hechas tan crecidas mercedes, diziẽdo. Oue hambre, y distes me de comer. Oue sed, y distes me de beuer. Era huesped y peregrino, y acogistes me en vuestra casa, aposentandome en ella &c. Entonces respondelle han los justos, diziendo. Quando señor te vimos que auias hambre, y te dimos de comer? Y que auias sed, y te dimos de beuer? Quando te vimos huesped y peregrino, y te recebimos y hospedamos en nuestras casas? Respondiendo dezilles ha. Con verdad que cada y quando hezistes estas obras de piedad y misericordia a vno destos mis hermanos, a mi las hezistes. Despues desto dira a los malos q estarã a la mano yzquierda. Apartaos de mi malditos para el fuego perdurable, que esta aparejado para el demonio y para sus Angeles. Y da la razon por q han de yr a tantos y tan intolerables tormentos, diziendo. Por que oue hambre, y no me distes de comer. Oue sed, y no me distes de beuer. Fuy huesped y peregrino, y no me acogistes ni hospedastes en vuestra casa. Entonces responderan ellos preguntãdo y diziendo. Quando señor te vimos q auias hambre, o sed, o que eras huesped y peregrino? Respondelles ha diziendo. Con verdad os digo que cada y quãdo dexastes de hazer estas cosas a vno de los menores mios, a mi las dexastes de hazer. Y estos malos

Matth. 25.

§. 1. Que se demandara cuẽta el dia del juyzio de la hospitalidad.

los yran al supplicio y tormento eterno del infierno para siepre duradero. Y los justos a la vida eterna in secula seculorum y para siempre duradera. La causa de tanto mal a los vnos sera (entre otras) por no se auer exercitado en la hospitalidad. Y la causa de tanto bien a los otros sera (entre otras) por se auer exercitado con gozo, plazer y alegria, siempre en la hospitalidad y recepció de los huespedes y peregrinos. De Loth dize sant Augustin.

Augu. de tẽp. ser. 199

Loth por la costumbre de la hospitalidad en que se exercitaua, fue librado del peligro de la ciudad, y escapo del temporal incendio, y consiguio y alcanço el premio eterno. Y en otra parte dize,

Augustin. de tẽp. ser. 146.

Nuestro señor Dios y señor del cielo quiso ser huesped y peregrino en el mundo, por el qual es hecho el mundo. Tuuo por bien de ser huesped y peregrino, para que recibiendole tu, tuuiesses y alcançasses su bendicion. No por que el tenia necessidad de alguna cosa quãdo entro en el mũdo huesped y peregrino. Amonesta nos la sagrada escriptura, que muchas vezes nuestro Dios a sus sieruos (a los quales el podria muy bié proueer de todas las cosas necessarias) los haze menesterosos, indigentes, y necessitados, porque halle algunos que se exerciten y acostumbren en las obras de charidad, de misericordia y piedad. Ninguno se ensoberuezca por que da limosna al pobre, por que Christo nuestro redemptor fue pobre.

§.2. Queninguno se deue ensoberuecer quando reciba a otro.

Ninguno se ensoberuezca porque recibe al huesped y peregrino: por que Christo nuestro redemptor fue huesped y peregrino. Mejor es el que es recebido, que el que recibe: mas rico es el que recibe la limosna que el que se la da. El que recebia, todas las cosas posseya: y el q̃ daua, de aquel a quien daua auia recebido lo que daua. Ninguno hermanos mios, pues que ansi es, se ensoberuezca quando da al pobre: no diga en su anima; yo soy el que doy, y el es el que recibe. Yo le recibo y acojo en mi casa, y el tiene necessidad de hospicio, casa, y aposento. Por ventura aquel que recibe es justo: el es menesteroso y tiene necessidad de pan, y tu de la verdad. El de aposento y casa para ser en ella acogido, y tu del cielo. El tiene necessidad de pecunia y dinero, tu de la justicia. Por dõde se manifiesta que ninguno se deue ensoberuecer quando hospeda y recibe en su casa a alguno, porque (como esta dicho) muchas y muchas vezes es mejor el que es recebido y aposentado, que el que en su casa le aposenta y recibe. Lo que nos ha de mouer y animar a recebir con prompta voluntad y con infatigable y muy grãde alegria a los peregrinos y huespedes, ha de ser, cõsiderar y pẽsar con gran atenció, como todos somos peregrinos y huespedes en este mundo. De donde sant Augustin dize. Conoced hermanos de quãto valor, de quanto precio, y de quanta estima

August. de verbis dñi. ser. 32.

sea la hospitalidad: por la qual el hombre camina y va para Dios. Recibe al huesped y peregrino, por que tu tambié eres huesped y peregrino: por que todos somos peregrinos. Nuestra patria esta arriba: alli no seremos huespedes ni peregrinos. Aq̃l es verdadero Christiano que en su propria casa

§.3. Que nos ha de animar ala hospitalidad.

y en su patria conoce q̃ es peregrino. Por que con verdad aqui cada vno y en su casa es peregrino y huesped: y si no es huesped, no passa de alli mas adelante: mas si ha de passar mas adelãte, y no ha de parar alli, huesped es. No se engañe alguno, por que que quiera que no quiera, huesped es. Mas dexa el huesped aquella casa a sus hijos, a huespedes que se han de aposentar en ella la dexa. Por que es esto? Pregunto te, si estuuiesses en vna casilla, venta, o posada, por ventura si sobreuiniesse otro, no la dexarias? Si sin dubda. Esso mesmo hazes de tu casa. Dexola tu padre para ti, y diote lugar para que habitasses y morasses en ella. Lo mesmo has tu de hazer a tus hijos: q̃ quieras, que no, la has de dexar a tus hijos: por que eres huesped y peregrino. Pues q̃ assi es, hermanos muy amados, que todos somos huespedes y peregrinos, amemos la hospitalidad, recibamos los huespedes y peregrinos con gran plazer, gozo y alegria: por que en ello haremos señalado seruicio a Dios nuestro señor, y cõseguiremos muy gran remuneracion y premio de gloria.

¶CAPITVLO. XX. QVE TRA

ta de los muchos, muy excessiuos y grandes males que causa la embriaguez.



EN EL sancto Loth vimos, y en otros muchos conocemos, los muchos, muy grandes, y excessiuos males que haze y causa la en briaguez y demasiado beuer del vino, que no de facil se podrian contar y relatar, por que antes faltaria tiempo para escriuillos, relatallos y contallos, que se pudiessen escriuir, cótar, relatar, ni dezir. Deste vicio tan vicio, y mal sin ninguna medida, dize Origenes. Assi como la templança es madre de todas las virtudes: assi la embriaguez por el contrario es madre de todos los vicios. Abierta y manifiestamente lo pronuncio sant Pablo diziendo No querays embriagaros có vino, en el qual esta la luxuria. Para dar a entender, que de la embriaguez es engédrada la luxuria, assi como hija primogenita. Allende desto nuestro saluador y redéptor Iesu Christo có autoridad de señor y rey, y constituyédo leyes y derechos (assi a los Sacerdotes como a los pueblos) segun las quales se auiã de regir y viuir, dixo. Guardaos con mucha diligencia, por q̃ por ventura no sean vuestros coraçones agrauados con la embriaguez, destemplado y demasiado comer y beuer, y venga sobre vosotros la muerte subita y repentina. Aueys oydo el edicto y ley del rey eterno, y muy lamentable fin de la embriaguez, y destemplado comer? Si algun sabio y muy experimentado medico, có estas mesmas palabras mandasse y dixesse, Guardaos bien q̃ ninguno beua demasiadamente del çumo de aquella o de aquella yerua, por que si lo hiziere y beuiere de aquel çumo, sepa q̃ luego morira, y subitamente: no dubdo sino que cada vno por guardar su salud, y conseruar su sanidad y vida, guardaria los preceptos y mandamientos del medico. Mãda nos agora el medico de las animas y cuerpos, y juntamente señor nuestro, euitar la yerua de la embriaguez y demasiado comer, y assi como de çumos muy mortiferos que nos ayamos de guardar, y no se si ay alguno de nosotros que no sea cósumido en estas cosas, y que no sea llagado de ellas. Pues que assi es, sepa cada vno que la embriaguez del vino, que es perniciosa y mortal en todas las cosas. Sola ella có verdad es la que juntamente con el cuerpo haze debil y muy flaca al anima. En los otros males puede ser y se puede hazer que segun el Apostol dize, en el cuerpo enfermo sea el espiritu mas poderoso y fuerte: y de dóde aquel hombre que de fuera es corrompido, aquel que esta dentro sea renouado. En la enfermedad de la embriaguez, el cuerpo y el anima es juntaméte corrompida, y juntamente el espiritu con la carne es inficionado. La embriaguez todos los miembros debilita, el pie, la mano, resuelue la lengua, entenebrece los ojos, y escurece la vista, cubre el anima de oluido: de tal modo y manera, que el hombre no sienta ni sepa que es hombre. Lo de suso es de Origenes. Sãt Augustin hablando deste abominable vicio de la embriaguez, y con ella, dize. O embriaguez madre de todos los males, hermana de toda luxuria, padre de toda soberuia. O embriaguez tu ciegas el anima, careces de recto juyzio, ningun cósejo tienes, eres blando demonio, dulce veneno y ponçoña, peccado suaue O embriaguez, por vétura por ti no es inflamado el estomago? Por vétura por ti el anhelito no es hecho podrido y de mal olor? Por ventura no ciegas y escureces los ojos? Por ventura no debilitas todos los miembros? Por vétura no acarreas y aceleras la repentina y arrebatada muerte? Por vétura no vazias la bolsa? Por ventura no recibes dominio y señorio en el hombre? Por ventura al que te ama no le traes como bestial y irracional contigo. O embriaguez aprendan los que te aman conocerte: aprendan de te euitar y apartar de si. Aprendan a huyr de ti como de la muerte: por que aquel que te amare, no posseera ni alcançara el reyno de los cielos. Pues q̃ assi es, o fieles Christianos absteneos y guardaos, y no os querays embriagar có vino. No abasta con verdad abstenerse de la embriaguez y vino, sino que absteniendo os, enseñeys

Margin notes: Orige. ho. 7 sup Luc. — Ep'ef. 5. — Como la embriaguez es madre de todos los vicios. — Luce. 21. — §. 2. Que la embriaguez debilita al anima. — Augustin. Ad fra ser mo. 23. — §. 3. De muchas cosas q̃ son dichas contra la embriaguez. — §. 4. Que el q̃ se da a la embriaguez no alcança el reyno de los cielos.

enseñeys a los otros que se abstengan de la embriaguez y vino, enseñandoles como *Genes. 19.* Loth embriagado durmio con sus dos hijas. *Iudic. 16.* Sanson assi mesmo lleno de vino, por la meretrice fue entregado en manos de sus capitales y mortales enemigos los Philisteos. *Esaie 5.* Oyd fieles, oyd a Esayas que dize. Ay de vosotros que os leuantays de mañana para seguir la embriaguez, y a beuer hasta la tarde, para que andays abrasados con vino. En la vieja y antigua ley estaua mandado, *Leuit. 10.* que los Sacerdotes quando entrassen en el templo a seruir y ministrar al Señor, que de todo en todo no beuiessen vino. Pues que assi es, si esto era mandado a los Sacerdotes de la antigua y vieja ley, y se guardaua, quando tan solamente auian de entrar en el templo: y nosotros mezquinos que es lo que auemos de hazer? O quantos ay el dia de oy, que primero visitan la tauerna, que la Yglesia: primero refecionan el cuerpo, que el anima: primero siguen al demonio, que a Dios nuestro señor. O fieles no fieles. Que teneys que entender con el vino? Por ventura fue hecho el vino para que desfalleciendo maldigan y blasphemen el nombre de Dios y señor nuestro? Pues que assi es, absteneos y guardaos del superfluo beuer, por que por ventura no seays hechos rebeldes. Todo el tiempo que Adam se abstuuo, fue obediente a Dios, y *Genes. 3.* tanto tiempo permanecio bueno, sancto, y justo.

¶CAPITVLO. XV. EN QVE se muestran otros muchos males q̃ causa la embriaguez y demasiado beuer.

De tempo. ser. 131. §. 1. De vn sermon q̃ haze sant Augustin contra la embriaguez.

EL mesmo sant Augustin queriendo mas por estenso y a la larga manifestar los muy grandes, crecidos, y quasi innumerables males que causa la embriaguez, dize en otra parte. Hermanos muy amados, como la embriaguez sea mal muy grande, y graue vicio, y a Dios nuestro señor muy aborrecible, de tal modo y manera esta derramado y puesto en costumbre por todo el mundo, que de aquellos que no quieren conocer los preceptos y mandamientos de Dios nuestro señor, ya no sera creydo, ni reputado por peccado: en tanto grado, que en sus combites y vanquetes burlē y escarnezcan de aquellos que pueden beuer menos que los otros: y no han verguēça por vna enemiga y perniciosa amistad, cōjurar a los hōbres a q̃ beban mas de lo q̃ conuiene y tienen necessidad. El que fuerça y compele a otro para que beua mas de lo que ha menester, hasta que se embriague y emborrache, menor mal le era a el si con muy agudo cuchillo llagara su carne, que matar su anima con la embriaguez y desteplança en el beuer. Y por q̃ nuestros cuerpos son terrenos, assi como cō la pluuia y agua que es muy excessiua y grande y no menos diuturna, la tierra es infundida y empapada en agua, por donde se haze toda barro y lodo, de tal manera que ninguna cosa se puede labrar ni sembrar en ella: assi nuestra carne quando fuere enbriagada con abundāte y demasiado beuer, ni podra recebir labrança espiritual, ni dar los frutos necessarios al anima: de donde assi como los hombres dessean recebir suficiente agua para sus campos y tierras, y gozar se de la abundancia de los frutos: assi del cāpo del cuerpo se ha de entender: por q̃ deuia cada vno beuer quanto conuiene, y no mas, por que por ventura por la gran embriaguez, la tierra del cuerpo, assi como si fuesse conuertida en laguna, pueda mas engendrar gusanos y serpientes de vicios, q̃ no dar frutos de buenas obras. *§. 2. Que los ēbriagos son como las lagunas.* Todos los embriagos y borrachos son tales como las lagunas, y assi tienen su parecer. Lo q̃ nace en las lagunas, no lo ignora vuestra charidad, todo lo que alli nace es cosa conocida y notoria que ningun fruto da de si. Nacē alli las serpientes, las culebras, las sanguisuelas. Nacen alli las ranas, y diuersos generos de gusanos, que pueden mas engēdrar horror y espanto, que dar de si cosa alguna que aproueche a la sustentacion humana. Estas yeruas y arboles, que o nacen en las lagunas, o cerca dellas en sus riberas, parece no tener cosa alguna de vtilidad y pro-

cho:

uecho:en tanto grado,q̃ en cada vno delos años las pongan fuego y sean quemadas. Mirad y ved cõ atencion que todo lo que nace de la embriaguez es aparejado para el fuego infernal. Tales(como esta dicho)son todos los embriagos, cuyos comeres son prolongados hasta la noche, cuyas cenas veen el luzero del dia, los quales no puedẽ estar en pie aun quando parece que estan ayunos, cuyos sentidos son tardios, graues, escurecidos y botos, y en alguna manera ya sepultados. Finalmẽte en la embriaguez, muchas vezes acostumbrada y frequẽtada, los embriagos y borrachos ni conocen a si mesmos, ni a los otros, ni puedẽ andar ni estar en pie, y de todo en todo no pueden oyr cosa alguna que pertenezca a la razon. Muchas y muchas vezes beuen tanto, hasta que son compellidos a uello de vomitar sin ningun empacho ni verguẽça alguna, y beuer con medidas sin medida. Proueense de mayores vasos: contienden con cierta ley de beuer: y el que pudiere vẽcer a los otros es alabado del crimen, culpa y peccado. De alli nacen las contiendas, rẽzillas y riñas? De alli con diuersos y espantosos saltos, los miembros son atormentados. De alli salen y produzẽ los adulterios, y algunas y muchas vezes los homicidios por su causa son perpetrados. Todas las vezes que beuen demasiadamente, como deshechos y resoluidos de perlesia, no pueden andar con sus pies, son lleuados de manos de otros por los lados hasta la cama, dãdo de si pestifero y mal olor. Esta en ellos obscuridad en los ojos, passion, graue dolor y fatiga en la cabeça, demostracion de tristeza en su rostro, temblor en todos sus miembros, espãto en el anima y mente. En los tales esta cumplido lo que esta escrito. A quien es dolor, a quiẽ es tumulto, a quiẽ la yra, a quien las contenciones, a quiẽ sin causa son hechas las mortiferas llagas, a quien el abatimiento de los ojos, con muestra de tristeza? No son por ventura todas estas cosas hechas a aquellos que morã en el vino, y se dan a demasiado beuer y embriaguez? y a aquellos que inuestigã y trabajan por saber donde se ocupan y exercitan en beuer y embriaguez, y a aquellos q̃ procuran y estudian beber cõ vasos, quasi desafiando los vnos a los otros? Mas aquellos que quieren ser tales, miserablemẽte trabajan por se escusar diziẽdo. Pierdo la amistad de mi amigo si todas las vezes que le combido a comer, no le doy a beber todo quãto el quisiere, y por esta causa lo hago. A esso te digo y respondo. No sea tu amigo aquel que te quiere hazer enemigo de Dios nuestro redemptor, el qual es enemigo (por la tal culpa) tuyo y suyo. Si a ti y a otro embriagares, ternas por amigo al hõbre, y a Dios por enemigo. De donde con mucha sabiduria y discrecion piensa si sea cosa justa que te apartes de Dios, por juntarte con el embriago? Finalmente tu no le conjures ni fuerces a beuer, mas dexalo en su voluntad y poder, para que beua quãto el quisiere y por bien tuuiere: y si se quisiere embriagar y embriagare, el solo perezca, y entrambos a dos no juntamente perezcays. O infelicidad de genero humano, quãtos son hallados el dia de oy, que compelen a beuer a los ebriosos y luxuriosos mas de lo que conuiene, y a los pobres que estan delante la puerta demandando limosna de vna vez de agua o de vino, dissimulando se lo dar, y no se lo dan, ni considerã ni piẽsan que aquello que embriagos encierran con demasiado beuer a que los fuerçan y cõpelen, lo auia de recebir Christo nuestro redemptor en sus pobres, el qual dize. Lo que a vno de mis pequeñitos hezistes, a mi lo hezistes. Ruego os hermanos mios muy amados, que con mucha diligencia considereys y mireys, y con atencion veays, q̃ quando los brutos animales son lleuados al agua a beuer, despues que han hartado su sed, y mitigada ya la sed, aunq̃ despues por largo tiempo sean detenidos sobre el agua, de todo en todo no quieren, ni pueden, ni beuen mas. Consideren pues q̃ ansi es los embriagos, si por ventura no han de ser auidos y reputados por peores que los brutos animales? Como los brutos animales no quieran beuer ni beuan mas de lo q̃ tienen necessidad, ellos beuen dos tanto, y tres tanto de lo que les conuiẽne y tienen ne-

§.3. De los males q̃ haze el embriaguez.

Prou. 23.

§.4. Como Dios nuestro señor es enemigo de los q̃ se emborrachan.

Matth. 25.

§.5. Que los embriagos son peores q̃ los brutos animales.

necessidad. Quan gran mal trayga cõsigo y tenga en si la embriaguez, manifiestolo el
Genes. 40. rey Pharaon, manifiestolo el rey Pharaon, el qual mando crucificar al maestro de los panaderos. Y esto por razon que estaua el rey embriago, muy harto, contento y satisfecho, y abundante en vino. El pueblo de los Hebreos, del qual esta escrito enel libro
Exod. 32. del Exodo. Assentose el pueblo a comer y beuer, y leuantaronse a ydolatrar: por que despues que beuieron el vino mas de lo q̃ conuenia, hizieron fabricar ydolos para si, y en honra de los ydolos començaron a hazer choros y danças, y con diuersos saltos quebrantar sus miembros baylando, dan-
Matth. 14 çando y saltando delante dellos. Herodes despues que estaua encendido con el mu-
Marci. 6. cho vino, por amor de vna mochacha saltatrice, y de su baylar y dançar, mando cortar la cabeça y matar a sant Iuan Baptista. El mal q̃ de la embriaguez nace, aun el Spi-
Eccles. 19. ritu sancto por boca de Salomon da testimonio dello, diziendo. El vino y las mugeres hazen apostatar y apartar de Dios alos sabios, y arguyen y reprehenden a los de
Prouer. 23 bue seso. Y otra vez dize. No mires al vino tinto o blanco, quando se haze colorado o ruuio, ni quando resplãdeciere en el vidrio su color. Entra blandamente, y a la fin mordera como culebra, y derramara ponçoña ansi como la serpiẽte que se llama Regulo. Tus ojos veran cosas estrañas, y tu coraçon hablara cosas peruersas y malas. Tam
Ephe. 5. bien el Apostol sant Pablo contra el mal de la embriaguez nos amonesta que nos ayamos de guardar, diziendo. No querays embriagaros con vino, en el qual esta la luxuria. Otra y otra vez, el mal que tenga en si la embriaguez a aquellos que la aman, cõ testimonios de la sagrada escriptura, euidẽtissima y claramente se lo manifestamos y
Prouer. 21. hazemos notorio. Salomon dize. El q̃ ama el vino y las cosas pingues y gruessas, no
Prouer. 31 se enriquecera. Y otra vez dize. No quieras Lamuel, no quieras dar a los Reyes vino, por que dõde reyna la embriaguez no ay secreto alguno Y por que por ventura no beuan con tanto excesso, que se oluidẽ de los juyzios de Dios nuestro señor, y muden la causa de los hijos de los pobres, no juzgando rectamente. Y añade mas diziendo. El obrero ebrioso y borracho, nũ- Eccle 19.
ca sera rico ni hazendado. Y dize mas. Si Eccle 31.
moderada y templadamente beuieres el vino, seras templado. El vino para alegria del hombre fue dende el principio criado, no para embriaguez. Alegria del anima y del cuerpo. Sanidad del cuerpo y del anima el vino beuido moderadamente. El vino beuido con mucha abundancia, es que da animo y fuerças a la embriaguez, es offension del hombre imprudente, que destruye la virtud, y que lastima y haze llagas mortales. Aquellos que se ayran contra aquellos que hablan mal contra su amiga y criada la embriaguez, oyan oyan de nos lo q̃ con voz muy libre les dezimos. Qualquiera de los ebriosos que no hiziere penitencia dela §. 6.
embriaguez, mas permaneciere en ella hasta la muerte, con verdad digo, q̃ en eterno y para siempre perecera: por que no miẽte el Spiritu sancto, que por boca del Apostol dize: Ni los ebriosos posseeran el rey- 1. Cor. 6.
no de los cielos. La embriaguez cõ verdad es como pozo del infierno a todos aquellos que recibiere (si no los socorriere digna penitencia, y siguiere la enmiẽda) de tal manera los tiene tan fuertemente atados y cõstreñidos, que no los permite salir del tenebroso pozo del infierno a la claridad de la charidad y templança, sin graue y gran penitencia. Del demasiado beuer no solo el cuerpo es debilitado, mas lo q̃ mas y mas es, el anima es muerta. Lo susodicho es de sant Augustin. Visto esto que sant Augustin ha dicho, y lo que la experiencia enseña, con mucha causa y razon deue el verdadero Christiano euitar la embriaguez y demasiado beuer, si quiere entrar en el reyno de los cielos, y conseguir la gloria eterna.

Que los embriagos no entrarã enla gloria

¶ CAPITVLO. XXII. QVE manifiesta como era condenada la embriaguez acerca de los philosophos: es de notar.

ANTES

ANTES que vengamos a declarar quan condenada era la embriaguez acerca de los philosophos, paganos, y gentiles, es de saber, q̃ este nombre, Ebrietas, q̃ quiere dezir embriaguez, viene y desciẽde desta palabra, Ebria, ab, E, quod est, sine, et Bria, quod est mensura, quasi sine mẽsura. Que quiere dezir, Embriaguez viene desta diccio o palabra, Ebria: desta letra, E, que quiere dezir, sin: y desta palabra, Bria, que quiere dezir, medida: y todo junto, sin medida: por que la embriaguez es quasi fuera de toda orden y medida de la razon: por que el ebrioso y destemplado borracho, no guarda modo, no medida ni razon en su beuer, mas haziendo muchos y diuersos excessos en su demasiado beuer, traspassa la medida y limites de la razon. No solo es condenada la embriaguez y demasiado beuer, de la sagrada escriptura y doctores sanctos, mas aun de los Gentiles y philosophos. Y para que esto mejor se vea, traere aqui algunos exẽplos de philosophos, dignos de notar.

Pitaco philosopho. Pitaco philosopho viendo que auia mucha y muy gran abundancia de vino en la ysla de los Mitilenses, queriendo obuiar a la embriaguez, y para que los hombres no se desmãdassen en demasiado beuer: ordeno por ley publica y muy manifiesta inuariablemẽte irreuocable, que qualquiera q̃ peccasse estando embriago, por el tal caso fuesse doblamente punido y castigado, que por otra alguna culpa y delicto que vuiesse hecho. Y dezia, que el vino era malo, y bueno. Malo en el demasiado beuer y embriaguez: mas bueno de su naturaleza.

Solon philosopho. Solon philosopho entre las leyes que ordeno, fue vna (muy a proposito de lo que entre manos tenemos para euitar la embriaguez) en la qual mando, y dixo. El principe si fuere embriago y se emborrachare, por el tal caso sea condenado a muerte, y muera por ello. Si esta ley era dada contra los principes ebriosos y desmandados en el beuer, q̃ por tal caso muriessen por ello, de que pena seriã punidos y castigados los subditos y menores dela Republica, pues assi son punidos los mayores, y principes della? No ay dubda sino que serian punidos y castigados de graues penas y tormẽtos antes que les fuesse dada la muerte.

§.1. Que era ley que el principe ebrioso muriesse por ello.

Para apartarse los hombres deste infernal vicio de la embriaguez, deuen considerar lo que Anatharso philosopho respondio a vna pregunta que le fue hecha: y fue desta manera. Preguntaron a Anatharso philosopho, como o en que manera podria vno euitar la embriaguez, y apartarse del demasiado beuer? Respondio diziendo. Si los embriagos considerassen y tuuiessen delante sus ojos, y mirassen las torpedades y immundicias, vescosidades y suziedades que quando estan embriagos dellos salen, aquel reuesar y vomitar, aquel expeler de immundicias por vna y otra parte, aquel verter de vrina y purgar de vientre sin sentimiẽto alguno, aquel estar echados y rebolcados por la tierra, hechos como necessaria no limpia, y las otras muchas cosas que debaxo de silẽcio passo, (por no ser honestas de dezir) luego dexarian la embriaguez, y desampararian el demasiado beuer, y amarian el moderado beuer y templança. Mucho se deue notar y considerar lo que aqui ha dicho este philosopho, para amar la virtud de la templança y aborrecer el vicio de la embriaguez.

§.2. Anatharso philosopho el remedio q̃ dio para euitar la embriaguez.

Mas ay dolor, y otra y otra vez digo, ay dolor, que (como dize sant Augustin) ay algunos ebriosos y destemplados en su beuer, que burlan, escarnecen y vituperan a aquellos que beuen templada y moderadamente, y aquello que les es sufficiente y bastante, diziendoles. Aued y tened vergueça y tened empacho, por que no podeys beuer tanto quanto nosotros beuemos. Dizenles assi mesmo. Andad que no soys hombres.

August. de tẽ ser. 232.

Mirad la miseria de los embriagos y borrachos. Dizen q̃ue son ellos hombres, estãdo echados enlas necessarias dela embriaguez: y dizen que no son hombres aquellos que honesta y tẽpladamente estan en pie. Estan prostrados, derrocados y tendidos por tierra dela embriaguez, y son hombres: y alos que estan leuantados, dizen que no son hõbres? Es vituperado el vencedor de la embriaguez, y el vencido y abatido de la embriaguez es alabado. Es escarnecido y vituperado

§.3. Que los tẽplados son escarneci-dos dlos borrachos.

perado el templado que puede regir a ſi y a los otros, y no es eſcarnecido, y por mejor dezir, no es llorado el embriago y borracho, que ni puede conocer a ſi ni a los otros. El que cree que la embriaguez es pequeño peccado, ſi no ſe enmendare y no hiziere penitencia por la embriaguez con los adulteros y homicidas los atormentara aquella pena ſin remedio del infierno, ſegú aquello que predico el Apoſtol ſant Pablo, el qual dixo. Ni los fornicarios ni los que ſirué a los ydolos, ni los perpetradores del abominable vicio contra natura, ni los auarientos, ni los adulteros, ni los ebrioſos y borrachos, poſſeeran el reyno de los cielos.

1.Cor. 6. [illegible]

Mirad como ſon conjuntos y hechos ſemejantes en la pena los ebrioſos y borrachos, con los adulteros y ydolatras y perpetradores del nefando crimen contra natura. Pues que aſsi es, determine y delibere cada vno acerca de ſi meſmo, ſer graue culpa y peccado la embriaguez: y ſi eſto conſidera có mucha dificultad, nunca le podra enſeñorear ni ſobrepujar la embriaguez. Como no ſolamente en el ſiglo que eſta por venir ayan de ſer atormentados, punidos y caſtigados los ebrioſos y borrachos por la embriaguez, mas aun en el preſente ſiglo por eſſa meſma embriaguez, con muchas enfermedades ſon fatigados y atormentados: teman teman pues que aſsi es la enfermedad del cuerpo, aquellos que no ſe acuerdan ni pienſan de la ſalud de ſu anima. Ayan eſpãto y teman aquel confuſible abaxamiento de ſus ojos, y ſu obſcuridad. Aquel deſuanecimiento de cabeça, aquel temblar de todos los miembros, aquellos que no ſe eſpãtan ni temen los tormentos del infierno. Eſtas coſas no ſolamente las dezimos a los legos, mas aun a los Clerigos: por que muchos Clerigos ay de mayores ordenes ſacros, que como ayã de predicar a los otros el bien de la templança y moderacion enel beuer, no ſolo no lo hazé, mas (lo que peor es) no han verguença ni empacho de ſe embriagar, y a los otros juntamente conſigo. Mas conozcan y duelãſe los que tales ſon, por que ſi no ſe quiſieren enmendar, es coſa muy neceſſaria q́ por ſi y por los otros ellos padezcan tormentos eternos. Eſtas coſas (cóuiene ſaber) demaſiado comer, y embriaguez, que las pongan por obra los paganos y gentiles que no conocen a Dios, no es mucho de murauillar ni de doler, por que no tienen eſperança en Dios nueſtro ſeñor, y guardan la antigua coſtumbre de ſus padres y antepaſſados. Mas los Chriſtianos a los quales Dios nueſtro ſeñor ſaco de las tinieblas a la luz, de la muerte llamo a la vida, a los quales todas las eſcripturas enſeñan huyr la embriaguez y amar la templança, por que remedan y ymitan aquellas torpiſsimas embriaguezes, de cuya perfidia merecieron ſer librados por la miſericordia de Dios nueſtro ſeñor? Dóde pues que aſsi es, ruego y por el muy eſpantoſo dia del juyzio conjuro, que en quanto pudieredes, o Chriſtianos, con la ayuda de Dios nueſtro ſeñor huyays el mal grande de la embriaguez.

¶.5. Que los paganos ſe embortachen, no es mucho mas q́ el Chriſtiano ſi es.

Aquel que de buena gana y fielmente me quiſiere oyr, y lo que le es predicado quiſiere cumplir y poner por obra, terna premio eterno de gloria. El que menoſpreciare, tema, porque de neceſsidad ha de padecer ſuplicio y tormento eterno ſin fin alguno duradero. Mas creemos confiando de la miſericordia de Dios nueſtro ſeñor, que de tal manera por la gracia de Dios todo poderoſo, que todos los ebrioſos han de ſer reduzidos del mal muy grãde de la embriaguez, al bien de la moderacion y templança, para que aſsi merezcan peruenir al premio eterno de la bienauenturança. Lo de ſuſo es de ſant Auguſtin. De notar es que la embriaguez es el mas peligroſo de todos los peccados. La razó deſto es, por que ſi vno hurta, o es fornicador, o comete adulterio, o es ſoberuio, no por eſſo pierde el vſo de la razon, y ſi la muerte no le ataja, puede enmendar ſu vida y hazer penitencia. Mas el que eſta borracho pierde el vſo de la razon, y ſi muere en aq́l eſtado, parte deſta vida con todos los peccados quãtos tenia, y condenado.

¶.6. Como la embriaguez es el mas peligroſo de los pecados

Donde Tulio dize. Los que eſtan llenos y repletos de mucho comer y beuer, nó pueden vſar de la rectitud del anima. *Tullius.* Sant Gregorio hablando de la embriaguez dize. La embriaguez *S. Grego.*

guez es vn dulce veneno y ponçoña, vn blando demonio, vn suaue peccado, el qual el que le tiene, a si mesmo no siente: y el q̃ le haze no le haze por que no siente quãdo le haze, mas todo el es peccado. De notar es, que los Romanos (segun cuẽta Valerio Maximo) tenian gran aborrecimiẽto a este vicio de la embriaguez, que luego a la hora al que estaua borracho echauan sobre el vna vestidura que le cubria todo de pies a cabeça, o le ponian vna mascara por q̃ no fuesse de alguno conocido. Con mucha cõsideracion deuemos cõsiderar los muy grãdes males que causa la embriaguez: por dõde de todo en todo apartemoros della, aborreciendola con muy gran odio: y amemos la templança, por la qual conseguiremos grandes y muchos bienes, assi en el siglo presente, de gracia, como en el aduenidero de gloria.

Vale. Maximo. li. 2. c. 1.

❡CAPITVLO. XXI. QVE MAnifiesta de quanto valor y estima sea el ayuno.

EN los Niniuitas (cuyo peccado era muy graue, y tã graue, que daua vozes al cielo demãdando castigo, punicion, destruycion y vẽgança) hemos visto, de quãto precio, de quanto valor, y de quãta estima sea delãte de Dios nuestro señor el ayuno: por que aquellos que demandandolo la grauedad de sus culpas, y la justicia de Dios que lo requeria que fuessen destruydos y assolados (segun que Ionas propheta se lo denuncio) por el ayuno fueron libres y perdonados. Pues que assi es, animados con tal y tan señalado exemplo, nos deuemos exercitar en la virtud del ayuno, por que por el se alcançan muchas y muy grãdes cosas: remission de las culpas, perdõ de los peccados, y juntamẽte gracia y gloria. Donde sant Augustin hablando del ayuno dize. Deueys saber hermanos muy amados, que el ayuno dende la creaciõ del hombre, y dende el principio del mundo, fue mandado guardar. Al primer hõbre Adã, y a la primer muger Eua, mando Dios nuestro señor en el parayso terrenal que se abstuuiessen del arbol dela sciencia del bien y mal, y que no comiessen del. Este ayuno assi mesmo ante de la ley guardo Moysen, y recibio la ley. Este ayuno debaxo de la ley abraço consigo Helias, y bolo al cielo en vn carro de fuego. Eua nuestra primera madre todo el tiẽpo que se abstuuo y ayuno, permanecio virgen, y estuuo en el parayso: mas a la hora que vio lo y quebrãto el ayuno, cayo en muy gran miseria, y sintio la libidinosa corrupcion, fue cõstituyda debaxo de mando y dominio, expelida y alançada del parayso. Moyses assi mesmo despues del ayuno hablo cõ Dios nuestro señor cara a cara, el qual antes del ayuno nunca oso ver ni hablar a Dios, ni muy menos llegarse a el. Hierusalem, la qual estaua cercada por parte del rey Senacherib en el tiẽpo del rey Ezechias y de Esayas propheta, por el ayuno fue librada, y celestialmente muertos ciento y ochẽta y cinco mil hõbres de armas del exercito del rel Senacherib en vna sola noche. Y por que los cuerpos muertos de tantos millares de hõbres no diessen de si mal olor, de tal manera que inficionãdo corrompiessen el ayre, debaxo de los arneses fueron hechos poluo y ceniza. En el tiempo de Ionas propheta predicãdo (como auemos visto) el rey de Niniue ayuno en ceniza y cilicio, y todo el pueblo juntamente con el, por donde alcançaron perdon de sus peccados, y que la ciudad no fuesse destruyda ni assolada. Por ventura Iosue hijo de Naue, por q̃ ayuno no mas que por vn solo dia, no hizo estar quedos al Sol y Luna, y sobrepujo y vencio a sus enemigos? O ayuno, cõbite de las animas, bienauenturado el q̃ te ama, mas muy mas bienauenturado el que te frequenta. Mas con verdad el que ayuna por parecer bueno, y que le tengan por sancto, o por ser conseruado y guardado, o por estar mas sano, o por no engordar en el cuerpo, aquel tal no es bienauenturado, por q̃ aquel ayuno q̃ assi haze, no es de virtud, mas de presuncion: no es de virtud, mas de enflaquecimiento de su persona. De donde para que el ayuno sea bueno, no hemos de ayunar al mun-

§. 1. Delos grandes bienes q̃ haze el ayuno.

August. ad fra. ser. 25

Genes. 2.

Exod. 24.

3. Reg. 19

Genes. 3.

Exodi. 34.

4. Reg. 19.

Ionas. 3.

Iosue. 10.

§. 2. Que ay algunos que ayunan por el mundo.

al mundo, ſino a Dios. Aſsi con verdad lo hazian los ſanctos padres en la antigua y vieja ley. Dauan las decimas a Dios nueſtro ſeñor, y las primicias de todos ſus bienes. Eſtas primicias damos a Dios quando damos limoſna, y quando ayunamos en el cuerpo de los manjares, y en el anima de los vicios y peccados: y entõces las tales primicias ſon muy gratas y agradables a Dios nueſtro ſeñor. Conforme a eſto que eſta dicho, el meſmo ſant Auguſtin queriendo
Auguſt. de ti.ſer.64. moſtrar qual deua ſer nueſtro ayuno, dize en otra parte. Hermanos muy amados ſi queremos muy bien ayunar de los manjares, ante de todas las coſas ayunemos de los vicios y peccados. Que aprouecha vaziar
§.3. Que tal ha de ſer nueſtro ayuno. el cuerpo de los manjares, y henchir el anima de vicios y peccados? Que aprouecha andar amarillo de los ayunos, ſi con odio, rancor y malquerencia, y con embidia, eſtas mas negro que el cueruo? Que aprouecha no beuer vino, y ſer embriagado con la ponçoña y veneno de la yra? Que aprouecha abſtenerte de las carnes criadas para ſer comidas, ſi con falſas detracciones y murmuraciones deſgarras los miembros de nueſtros hermanos, y por mejor dezir ſu fama y honra? Que aprouecha ſi nos abſtenemos de aquellas coſas que en algun tiempo nos ſon licitas y conueniẽtes, y hazemos aquellas que nunca nos ſon licitas ni conuenientes? Luego pues que aſsi es, ſi queremos bien ayunar de los manjares, ante de todas las coſas ayunemos de los vicios y peccados, por que eſte es el verdadero ayuno, y muy grato y aceptable a Dios nueſtro ſeñor. Por que mejor ſe pueda comprehender y alcãçar como ayamos de ayunar, mayormente para que nueſtro ayuno ſea ſalutifero y meritorio, es de ſa-
Auguſtin. Ad fra. ſermo.42. ber (ſegun dize ſant Auguſtin) que ay dos maneras de ayuno. Vno, digno de ſer alabado: y otro, digno de ſer condenado: ayuno muy dañado y vituperable. El dañoſo y vituperable es, el que veen los hombres, y que ſe haze por amor de los hombres. El que es digno de ſer alabado y encomendado es, el q̃ ſe haze por ſolo Dios: mas entre los que ayunan ſon muchas differencias.

Vnos ayunan por que eſtan enfermos, y como enfermos: otros, por que tienen haſtio y q̃ no puedẽ comer: otros, por auaricia: otros, por ypocreſia. Ayunan los enfermos, y ſu ayuno es por auer ſanidad y por conſeguilla y alcançalla ayunan. El ayuno del que tiene haſtio es del goloſo, que ayuna por que deſpues tẽga mejor gana y mayor apetito para comer. El ayuno del auaro, es de auaricia, que por ello ayuna y come poco, penſando de aumentar en la hazienda y temporales bienes: quitar de la boca, por poner en la bolſa. El ayuno del ypocrita es, de ficcion y fingimiento, por ſer auido y tenido por ſancto, juſto, y bueno. Pues que anſi es hermanos, ayunad por ſolo Dios tan ſolamente: quebrantad la nuez por que tomeys ſu medula: expelamos y echemos a parte las hojas, por que hallemos el fruto: purguemos y purifiquemos el pozo, por que ſaquemos el agua de las fuentes del Saluador. Con verdad hermanos tres maneras ay de aguas del Salua- §.5.
dor. Agua de lagrimas que lloro ſobre La- Como ay
zaro y ſobre la ciudad. El agua la puſo en tres maneras de aguas
el bacin quando lauo los pies de ſus ſagra-
dos Apoſtoles. El agua que mano de ſu de Chriſto.
proprio coſtado, quando vno de los caua Eſaia.12.
lleros abrio ſu ſancto coſtado con vna lan- Eſaia.55. Ioan.11
ça, y luego ſalio ſangre y agua. La primera Ioan.13.
juntamente con las otras dos, hermanos Ioan 19.
mios, nos conuiene tener ſi queremos ayunar recta y ſanctamente. La primera es de contricion. La ſegunda de confeſsion. La tercera de ſatisfacion. La primera ſana al anima. La ſegunda le da refrigerio. La tercera la haze fecunda y fertil. Pues que anſi es o fiel Chriſtiano, ſi quieres bien y rectamẽte ayunar, recibe eſtas aguas y lauate, y ſeras limpio de la lepra de los vicios y peccados: por q̃ ſi no tuuieres eſtas aguas, muy poco aprouechara tu ayuno, y ſera de ningun valor.

¶CAPITVLO. XXIII. QVE manifieſta quantos y quan grandes bienes ſe conſiguen y alcançan por el ayuno: ſon de notar.

I. QVAN

August. ad fra. ser. 23.

QVANTOS y quā grādes bienes ſe conſigan y alcancen por el ayuno, manifiestalo ſant Auguſtin diziēdo. Muchas vezes aueys oydo hermanos muy amados, q̄ el ayuno es coſa ſancta y prouechoſa, obra celeſtial, puerta del reyno, forma del ſiglo q̄ eſta por venir: el qual ſi alguno perfectamente acabare y perficionare, ſera eſtimado y reputado por compañero de Dios, juntado cō el hecho eſpiritual. Por el ayuno hermanos mios, ſon proſtrados y pueſtos por tierra los vicios, ſon aumētadas las virtudes, es humillada y abatida la carne, ſon vencidas las diabolicas virtudes. O ſagrado ayuno, tu refrenas el cuerpo por que no ſe leuante contra el eſpiritu, tu incitas a las virtudes para que ſe leuanten, tu alumbras al reo y culpado, y le ſanas para que viua. O ayuno tu eres ſuaue a los buenos, aborrecible alos que ſon malos, tu eres muy deleytable alos ſanctos, mas muy deteſtable a los peruerſos y malos. O ſagrado ayuno, tu abres los myſterios diuinos, conoces aſsi meſmo aquellas coſas que ſon de ſabiduria y prudencia, hazes que ſe acuerden las coſas preteritas y paſſadas, no eres negligente en ordenar las coſas preſentes, y das te prieſſa en proueer las coſas que eſtan por venir. El ayuno verdadero (de que es mi principal intēto hablar como ſea muy neceſſario) dezimos ſer deuida ſatisfacion de todos los miembros: por que los miembros han de ſatisfazer por los peccados que cometierō.

§. 1. De muchas coſas q̄ ſon dichas en alabāça dl ayuno.

De dōde ſi alguno pecco en la gula y deſtēplado comer, ſatisfaga ayunando, por q̄ el q̄ ſolo es ſin culpa, aquel ſolo es ſin pena. Mas porq̄ ninguno ay ſin culpa, de aquí es q̄ ninguno ha de viuir ſin pena. Mis ojos por que muchas y muchas vezes peccaron y por que por ellos entro la muerte a mi anima, cierren ſe pues que anſi es los ojos, y padezcan, ni vean aquellas coſas que los deleytan y dan alegria: y aſsi ſe ha de hazer de todos los otros miembros del cuerpo, de las orejas, de la boca, de la lengua, manos y pies. Entonces offrecemos a Dios nueſtro ſeñor muy grande y muy acepto y agradable y muy deuoto ayuno, quādo nos abſtenemos y apartamos de los vicios y de los deleytes y peccados. Eſte es muy grande y perfecto ayuno. Mas de notar es que el ayuno ha de ſer hecho con gozo, plazer y alegria. Eſto dio a entender Chriſto nueſtro redemptor quando dixo. Tu quādo ayunares, vnta tu cabeça y laua tu cara, por que no parezcas a los hombres q̄ ayunas, mas a tu padre celeſtial que vee en abſcondido, y te dara el premio y galardō por ello. En eſto que dize que aya de vngir la cabeça, manifieſta el gozo, plazer y alegria con que ſe ha de hazer el ayuno. De donde la gloſa interlineal dize. Aquel vnge ſu cabeça que con eſpecial alegria, interiormente ſe haze grueſſo enel anima. Y la gloſa ordinaria dize. Vnge tu cabeça, eſto es, cō eſpiritual alegria refecciona tu anima en los dias de ayuno y abſtinencia. Donde ſant Auguſtin dize. Muy grāde y no menos marauilloſa y admirable es la virtud de la abſtinencia, por la qual los hōbres ſon hechos hijos de Dios excelſo, por la qual ſon expelidos los vicios y peccados, por la qual ſon alançados los demonios, por la qual no ſolo ſe conſigue ſaluacion para las animas, mas por ella es poſſeyda la ſalud de los cuerpos. Eſte ayuno y abſtinencia (como eſta dicho) ha de ſer hecho con plazer y alegria, por que ſe deue el hombre moſtrar alegre y muy feſtiual, y no triſte, quādo ayunare. En figura deſto ſe lee en el libro de Heſter, q̄ las donzellas que auian de entrar a la camara del rey Aſſuero, ſe vngian cō azeyte de arrayhan muy odorifero. Que ſe entiēde por la camara y cubiculo del rey Aſſuero, ſino el deſcanſo y holgança eterna de la gloria: donde en paz, quietud, deſcanſo y repoſo han de dormir y repoſar con el rey Aſſuero, (que quiere dezir bienauenturança) con Dios, en el qual conſiſte toda la bienauenturança, y el es la meſma biēauenturança eſſencial. Pues el que ha de entrar a la gloria y bienauenturança ha ſe de vngir cō azeyte de arrayhan, q̄ es mitigatiuo de todo dolor, por el qual ſe entiende la alegria del anima, q̄ mitiga todas las tribulaciones, trabajos y anguſtias q̄ padecemos, y ayu

§. 2. Que hā de ayunar todos los miēbros.

Matth. 6.

§. 3. Que el ayuno ſe ha de hazer con alegria.

August. ad fra. ser. 31.

§. 4. Que es ad mirable la virtud d la abſtinēcia.

Heſter. 2.

y ayunos que por nosotros son hechos.
Eccle.35. Desto dezia el Ecclesiastico. En todo don y cosa que dieres, muestra tu cara y rostro alegre. Con razon dize esto el Ecclesiastico. Por que como dize el Apostol sant Pa-
2. ad Co.9 blo, ama Dios nuestro señor al dador alegre, que da con plazer, gozo y alegria. Sãt
August. ad fratr. 41 Augustin declarando esto que Christo nuestro redemptor dixo acerca del ayuno, dize. Tres cosas nos son aqui propuestas, cõ uiene a saber, ayunar, lauar la cara, y vngir la cabeça. Estas tres cosas son en las quales ha de consistir toda nuestra vida. Que son
§.5. De tres cosas que hemos de hacer cerca del ayuno. estas hermanos muy amados, sino apartate del mal, y haz biẽ, y todo lo que tienes atribuyelo a Dios nuestro señor? Mirad veys aqui lo que contiene nuestra sagrada religion. Que se entiende por el ayuno hermanos muy amados, sino apartarse el hombre del mal? Y que por el lauar del rostro, sino por hazer bien? Y q̃ por el vngir de la cabeça, sino atribuyllo y endereçallo todo en Dios nuestro señor? Y dize mas el mesmo
Augustin' de temp. ser. 130. sant Augustin. Veamos los muy grandes prouechos del ayuno. El ayuno purga al anima, leuãta los sentidos, subjeta la carne al espiritu. El ayuno haze el coraçon contri-
§.6. De muchos bienes q̃ haze el ayuno. bulado y humillado, al qual Dios nuestro señor no menosprecia. El ayuno derrama las tinieblas de las concupiscencias, mata y extingue el ardor libidinoso, enciende la verdadera lumbre de la castidad. El ayuno no ama la verbosidad y parleria, juzga ser las riquezas cosa superflua y demasiada, menosprecia la soberuia, y ama y alaba la humildad, da al hombre que se entienda y conozca a si mesmo que es enfermo, flaco, y fragil, y entendiendose deste modo y manera, manifiestale que es baxo y flaco de entendimiento, busca la ayuda de Dios nuestro señor y redẽptor Iesu Christo como mas alta virtud, y alcançala. No es razõ que passemos sin consideracion, que el ayuno no ha de andar solo ni desacõpañado, mas muy associado y acompañado de la limosna y obras de charidad. Donde sant
Augustin' De tempo. ser.162. Augustin dize. Bueno es hermanos ayunar, mas mejor es dar limosna. Si alguno puede lo vno y lo otro, ayunar y dar limosna, son dos bienes juntos, mas si no puede, mejor es dar limosna. Si no ouiere §.7. Que el ayuno ha de andar acõpañado de limosna.
possibilidad para ayunar, abasta la limosna sin el ayuno: mas el ayuno sin la limosna de todo en todo es insuficiente y no bastante. Luego pues que ansi es, si alguno no pudiere ayunar, la limosna sin el ayuno buena es. Mas si el ayuno preualece con la limosna, doblado bien es. El ayuno sin limosna ningun bien es, saluo si por vẽtura fuesse alguno de tal manera pobre, y tã pobre, que de todo en todo no tuuiesse que poder dar: aquel q̃ no tiene que poder dar, basta le la buena voluntad. Mas quien sera aquel que se podra escusar, como por vn vaso de agua fria aya prometido el Señor dar premio y galardon? Y por que dixo de agua Matth.10.
fria? Por que por ventura algun pobre se pudiera escusar, diziẽdo que no tenia leña con que la poder calentar, ni vasija en que la calentar: y por esto dixo, de agua fria, para que no se pudiesse alguno escusar. Final mente hermanos muy amados, por el bien auenturado propheta Esayas nos amonesta nuestro señor desta manera hazer limosna (que casi no ay pobre alguno q̃ se pueda escusar) diziendo. Este es el ayuno que yo escogi, dize el Señor. Parte tu pan con Esaie.58.
el que ha hambre. No dixo que le diesse entero, por que por ventura aquel pobre no ternia otro: mas dixo, Parte, como si dixera. Si tanta fuesse tu necessidad y pobreza q̃ no tuuiesses sino solo vn pan, de esse parte, y da al pobre. Y dize mas: Al necessitado y que no tiene dõde se allegar, aluergar, ni acoger, metelo en tu casa dandole posada. Si alguno de tal manera es pobre y necessitado que no tiene donde poder dar de comer al pobre, al menos en vn rincõcillo de su casa apareje vna cama al peregrino, necessitado, y pobre, y deste modo y manera andara el ayuno acompañado de la limosna. Ha de acompañalle assi mesmo la oracion: por que como dize el mesmo sant Augustin. Assi como sin beuer no es August. de tẽ. ser. 130
cumplida ni plena la refeccion, assi el ayuno sin la oracion no puede perfectamente dar nutrimento ni reffeccionar al anima, por que la oracion es refeccion de los ayu-

nos, por donde andara muy bien acompañando el ayuno con limosna y oracion, y no menos da gracia y gloria.

¶CAPITVLO. XXIIII. QVE trata dela muy excelente y estremada virtud dela Oracion.



QVAN graue y quan grãde seria nuestra culpa si debaxo de silencio passassemos la virtud dela oracion (no obstante lo que en la primera parte deste libro diximos) no ay alguno al qual no sea notorio y manifiesto, pues la sagrada escriptura nos la ha puesto delante en la oracion que el propheta Ionas hizo estando en el profundo del mar y vientre dela vallena, dela qual fue absorbido y tragado: porque dentro de aquel vientre y claustro limno, clamo, suplico y oro a Dios nuestro señor, y fue oyda su oracion y suplicacion, y echado de la vallena en tierra seca sano y saluo. Antes que vengamos a declarar la virtud dela oracion, sepamos que cosa sea oració. Esta question y pregũta declara sant Augustin diziendo. Que cosa es oracion, sino vn leuantamiento del anima de las cosas terrenales a las celestiales? Inquisicion y inuestigacion de las cosas supernas, y desseo de las cosas inuisibles? Hugo de sancto Victore dize. La oracion es conuertimiẽto en Dios nuestro señor por piadoso y humilde affecto, fauorecido y ayudado dela Fe, Esperança, y Charidad. Acerca dela oracion es de notar, que (segun dizen Alexander de Alex. y sancto Thomas) ay dos maneras de oracion. Vna que es mental, y otra vocal. La mẽtal (segun Alexander) es muy mas excelente y mas digna que la vocal: por q̃ la oracion mental hecha con deuocion, clama en las orejas de Dios nuestro señor. Assi oro Moysen, al qual dixo el Señor. Que clamas y me das vozes? Las quales no eran dadas con la boca y lengua, sino con el anima y deuoció. Assi oro Anna la madre de Samuel sin hablar con la boca, y merecio impetrar y alcançar lo q̃ dessеaua, que fue a Samuel, vn hijo tan sancto, justo, y bueno. Mas sin estas ay otras dos maneras de oracion: vna q̃ es comun, la qual ha de ser hecha delos ministros dela yglesia en persona de todo el pueblo, los quales son obligados a dezir las Horas Canonicas: y la tal oracion ha de constar al pueblo por el qual se haze y offrece a Dios nuestro señor, para que sea leuantado y exercitado a deuocion. De donde los Clerigos que por estatuto dela Yglesia, y los Religiosos q̃ por voto de su regla, o por vigor y fuerça delos estatutos de su ordẽ, son obligados a dezir las Horas Canonicas, las han de exprimir con voz, de manera q̃ sean oydos. Si acõteciesse pagar y dezir las horas fuera del Coro por si solos, de tal manera deuen pronũciar las palabras, q̃ alomenos ellos mesmos entiendan lo que rezan. De aqui es, q̃ son reprehendidos (por los sacros Canones) aq̃llos que sin hazer pausa, y sin deuocion, celebran y rezan el oficio diuino. La otra manera de oracion es singular y particular, que es offrecida del hombre en quanto es persona singular, ora ore por si, o por otro alguno. Y dado que no sea necessario a la tal oracion juntar voz sensible y alta, suelese juntar por tres causas y razones. La primera, por razon de incitar la deuocion, conuiene saber, para q̃ mediante la voz y sonido delas palabras, se leuante el coraçõ y sea incitado para mas temer, honrar, dessear, y amar a Dios nuestro señor. De vna natural vnion del anima con el cuerpo, el mouimiento del cuerpo en diuersas maneras incita y leuãta las affecciones y desseos del anima, y que sean mas fuertes y constãtes, y assi haze diuersas mutaciones y mouimientos en el cuerpo. Donde si algunas vezes, o por ventura si muchas, el que quiere orar se siente en si q̃ tiene el anima seca, sin deuocion, desabrida y flaca, y que muy poco o no nada piensa en Dios, lo vno por la carga y pesadũbre del cuerpo, lo otro por los cuydados del siglo y tentaciones del demonio, a la tal oracion se deue juntar la voz viua, en la qual Dios nuestro señor es llamado poderoso, grande, alto, bueno, piadoso, misericordioso, y las otras cosas desta

Augustin. Ad fratres sermo. 22.

§.1. Que cosa sea la oracion.

Alexãd in 4 par summe intra. q̃. de oratione.

S Tho. 2. 2. q. 3.

Exodi. 14.

§.2. Que ay dos maneras de oracion.

C. dolentes. de celebra. Missarum.

§.3. Que se suele añadir a la oracion mental la vocal y por que.

desta manera, para que por la tal prolacion de palabras despierten y velen nuestros sentidos interiores: y lo mismo digo de las genuflexiones, prostramiento en tierra, y del herir de los pechos, y de las cosas semejantes a estas. No por que Dios nuestro señor el qual escudriña y vee los coraçones, tenga necessidad destas cosas, mas por q por los tales mouimientos y gestos del cuerpo, la negligencia, indeuocion, y torpeza, sea alançada y expelida de nuestra anima. Esta razon pone Hugo de sancto Victore. La segunda causa por que a la oració se junta la voz, es, por razon de reuerencia, para q no tan solamente demos a Dios nuestro señor reuerencia con el coraçon, mas aun con la lengua, Por que (como dize Damasceno) somos compuestos de dos naturalezas, conuiene saber, de intellectual y sensual, por donde auemos de dar a Dios nuestro señor dos maneras de honra, vna espiritual y esta pertenece al anima, y otra corporal, y esta conuiene al cuerpo. Mas si alguno en tanto grado fuesse perfecto en la contemplacion y oracion mental, que la vocal le menoscabasse y quitasse el interior feruor y deuocion, en tal caso no auia de orar vocalmente, por que la oracion mental es mas digna y mas excelente que la vocal. La tercera razon por que a la oracion mental se añade la vocal es, por manifestar y explicar nuestros affectos y desseos, por que del abundancia del coraçon habla la boca.

Hugo l. 5. fol. de virtute orandi c. 11. *Damasceno. lib. 4.* *Matth. 12.*

¶CAPITVLO. XXV. QVE manifiesta como es muy necessaria a los sieruos de Dios la oracion.

De la virtud de la oracion hablando sant Augustin, dize. Mucho es necessaria la oració a los sieruos de Dios, por la qual Dios nuestro señor es aplacado, y a nosotros inclinado. Auia adorado el pueblo Iudayco el bezerro de metal, y dixo Dios a Moysen. Dexa me q se ayre mi furor y saña contra ellos. Al qual dixo Moysen orando y supplicãdo O señor supplicote q se amãse tu yra y saña, y sey aplacable sobre la malicia de tu pueblo. Mirad q luego a la hora fue aplacado el Señor. O quã grande es la causa de la oracion: o quan grande mysterio. Mirad, Moysen oraua en el mõte, y Iosue vencio a Amalech. Por la oració Ezechias rey es hecho sano, y es alcançada la salud muy dessseada del anima y del cuerpo. Por la oracion saluo es hecho Pablo, doctor de las gentes, y predicador del mundo. Pues que assi es, ruego os hermanos muy amados que oreys vnos por otros, por que seays saluos. Orad, y no querays desfallecer: y si fuere cosa possible que juntamente derrameys lagrimas de vuestros ojos, que lloreys. La oracion delos buenos con verdad es habla y locucion acerca de Dios. Quando los sieruos de Dios leen, sin dubda alguna con mucho feruor habla Dios con ellos: mas quando oran, hablan muy suauemente cõ Dios. El es muy sabio q debaxo de muy pocas palabras comprehende muchas cosas: y todo lo que es necessario lo da con mucha alegria, y muy mas abundante y perfectamente que los hombres lo sepan ni puedan pensar. O hermanos mios clamad orãdo, y no querays desfallecer. Clamad no tan solamente con la voz, mas con el anima, por q con verdad a los q callando con la boca, oran cõ el anima, oyelos Dios nuestro señor. En la oracion cõ verdad no se busca tãto la habla y locucion, quanto el sentido. Mirad como Hieremias es confortado en la carcel, Daniel se alegra entre los muy brauos y hambrientos leones. Los tres mochachos en medio del horno encendido, dançan y saltan con gran plazer y alegria. Iob puesto en el estiercol y muladar, consigue victoria y triumpho. El ladron dende la Cruz hallo el parayso. Susana entre los iniquos y malos viejos, es amparada y defendida. Sant Esteuan dende el arroyo es lleuado al cielo, y es oydo entre los que le apedreauan, rogãdo por Saulo. Pues que assi es, no ay lugar en el qual no deuamos orar, por que Dios esta en todo lugar y en toda parte, y tiene por bien de nos oyr. Orad pues que

August. ad fra. ser. 12. *Exod. 32.* *§. 1.* *De los muy grãdes bienes q se consiguieron y cõsiguẽ por la oracion.* *Exodi. 17.* *4. Reg. 20* *Actuũ. 7.* *Iacobi. 5.* *Nota.* *§. 2.* *Que quando oramos hablamos con Dios, y quãdo leemos habla Dios cõ nosotros.* *Hiere. 20.* *Daniel 6.* *Daniel. 3.* *Iob. 2.* *Luca. 23.* *Daniel. 13.* *Actuũ. 7.*

assi es, siempre y en todo lugar, porq̃ seays saluos. No solamente deue cada vno orar por si solo, mas por todos deuemos orar y rogar. Si por ti tan solamente orares, solo tu merito posseeras: mas si rogares por todos, todos rogaran por ti. O oracion sancta, coluna de las sanctas virtudes, escala de la deydad, marido de las biudas, parienta de los Angeles, fundamento de la fe, corona de los Monjes, aliuio y solaz de los casados, bienauenturado el q̃ te ama, y mas biẽ auenturado el que te frequẽta. Bienauenturado el que te abraça, mas mas bienauenturado el que en ti persseuera. Bienauenturado aquel que con lagrimas te embia de si, por que holocausto sancto, y sin manzilla no dubdamos ser offrecido a Dios nuestro señor. Pues q̃ assi es hermanos, llorad orando, y no querays cessar ni descansar, por que seays hechos dignos de la gracia de Dios nuestro señor. La oracion del justo, llaue es con que se abre el cielo. Sube la deprecacion, y desciende la misericordia y miseracion. Dado que sea baxa la tierra y alto el cielo, mas oye Dios nuestro señor la lengua del hombre, si tiene limpia la consciencia. La oracion (como dize el mesmo sant Augustin) ha de ser ancha, deuota, y pura. Ancha, que rogueys por todos, assi por los que os calumnian y persiguen, como por los que os alaban y tratan biẽ. Deuota, que no demandeys remissa y floxamente, mas deuota y feruientemente, y dar se os ha lo q̃ perseuerando demandaredes. Mas preguntara alguno. Que tal ha de ser el que ha de demandar, y que es lo que ha de demandar, y por quien y para quien ha de demandar, y a quiẽ ha de demandar? Si pides y preguntas que tal ha de ser el que ha de demandar? Dezimos que ha de ser bueno, sancto, y justo: en lo qual se da a entender, que la oracion ha de ser pura, por que ha de ser de consciencia y anima pura y limpia: por que sabemos q̃ Dios no oye a los peccadores q̃ estan con voluntad de peccar, y cõ obstinacion en la culpa y peccado. Si dizes y preguntas, que sea lo que has de pedir y demandar? Digo que la vida eterna, o el merito de la vida eterna, para q̃

§. 3. Que el que ora deue orar por todos y muchas cosas q̃ so dichas en alabãça de la oracion.

August. de te. ser. 226.

August. ad fra. ser. 42.

§. 4. Que la oracion ha de ser ancha, deuota y pura. y q̃ tal ha de ser el q̃ ora.

consigas y alcãces el premio de la vida eterna. Si dizes y preguntas, por quien has de demandar? Digo que por los buenos y por los malos, por los que viuen mal, y por los que viuen bien, para que el bueno perseuere en el bien començado, y el malo se conuierta y enmiende del mal que ha perpetrado: no por los sanctos, no por los dañados. El que ora por el Martyr, haze injuria al Martyr. El que ora por los dañados, en ninguna manera podra impetrar ni alcançar lo que demanda. Si preguntas, a quiẽ ayas de pedir y demandar? Digo que todas las cosas hemos de demandar al padre celestial en nombre del vnigenito hijo señor nuestro Iesu Christo. Como y en que manera ayamos de orar, mostrolo Christo nuestro redemptor, diziendo. Quãdo oraredes no querays orar en los angulos y rincones de las plaças. Mas quando tu orares entra en tu cubiculo y recamara, y cerrada la puerta ora en abscondido a tu padre, y tu padre que vee en abscondido te dara lo q̃ demandares. Como se aya de entender esto (dize sant Augustin) miraldo y consideraldo. Si quando oras a Dios, le demandas esto del suelo que se vee y que esta patente y notorio, abierta la puerta y publicamente oras, por que esto quieres recebir de Dios nuestro señor, que se vee, esta notorio, y patente. Mas si quieres orar y suplicar por el perdon de tus culpas y peccados, y por conseguir y alcançar la vida eterna, cerrada la puerta oras, por que no demandas las cosas que se veen, mas las que no se veen. Las cosas que se veen (como dize el Apostol) son temporales, mas las que no se veẽ son eternas. Si buscas y demandas las cosas temporales (como ya dixe) publica y patentemente oras. Mas si buscas y demãdas las cosas eternas, tu oracion es secreta, por que no las cosas que se veen, mas las que no se veen desseas recebir de Dios nuestro señor. Pues que assi es, aquel que con verdad buscare las cosas que no se veen, aun recebira las cosas q̃ se veen, siẽdo Dios nuestro señor su remunerador: por q̃ no miente aquel que dize: Buscad primero el reyno de Dios y su justicia, y todas estas cosas os

Matth. 6.

§. 5. Como auemos de orar en secreto.

Augustin de tẽp. ser. 60.

2. Cor. 4.

Matth. 6.

os seran añadidas. Ni dezimos esto hermanos muy amados, por que de todo en todo dexemos de orar y rogar a Dios nuestro señor por las cosas temporales, conuiene saber, por la sanidad del cuerpo, por la paz de los tiempos, o por la abundancia de los frutos. Auemos tambien de demãdar estas cosas a Dios nuestro señor, en segũdo grado y tercero lugar: de tal modo y manera, que el amor de nuestra anima, y del zelo dela vida eterna, tenga y possea las primeras partes de nuestra intencion. Oremos y roguemos pues que assi es, por nuestro cuerpo, mas sin ninguna cõparacion muy mas por nuestra anima, y por conseguir y alcançar la remuneracion de la vida eterna.

§.6. Conuiene orar por las cosas temporales.

¶CAPITVLO. XXVI. QVE manifiesta como algunos quando oran son oydos en sus oraciones para mal suyo: y como otros no son oydos, para bien y prouecho suyo.

NO con pequeña consideraciõ se deue notar y considerar (y mucho notar y cõsiderar) que ay algunos que oran, ruegan, y suplican a Dios nuestro señor, los quales son oydos en sus oraciones, demandas y suplicaciones para mal suyo. Otros, a los quales no oye Dios nuestro señor en sus oraciones, demandas, y suplicaciones por gran bien y prouecho suyo. Sant Augustin declarando aquello que dize sant Iuan, Hermanos muy amados, si nuestro coraçon no nos reprehendiere, muy gran confiança tenemos en Dios nuestro señor, que todo lo que le demandaremos, lo conseguiremos y alcançaremos del, casi marauillandose desto, dize. Hallamos el Apostol sant Pablo que demando, y no auer conseguido ni alcançado lo que pidio y demando. El mesmo dize. Por que la grandeza de las reuelaciones no me leuante, es me dado el estimulo de la carne, el angel de Sathanas, que me de de bofetadas y pescoçadas, y de pena: por lo qual tres vezes he rogado al Señor, me fuesse quitado, y respondio me diziendo. Basta para ti, Paulo mi gracia, por que la virtud enla enfermedad se perfecciona. Mirad como no es oydo, ni quitado del el angel de Sathanas. Mas por que no es oydo, ni le es quitado? Por que no le era cosa prouechosa quitarsele. Luego fue oydo para su saluacion, el que no es oydo conforme a su volũtad. Vuestra charidad hermanos muy amados sepa, que por esta causa os hemos puesto delante este alto y gran sacramento, para q̃ en vuestras tentaciones, si no fueredes oydos, no se os aparte de la memoria este hecho tan notable de sant Pablo. Los sanctos en todas las cosas, y de todo en todo son oydos para su saluaciõ. Siempre son oydos para saluacion eterna: dessean la por que segun ella siempre son oydos. Mas distinguamos y discernamos los modos y maneras del oyr de Dios nuestro señor: porque a vnos y a otros y a todos oye. Hallamos algunos ser oydos no conforme a su voluntad, y ser oydos para su saluacion. Por el contrario hallamos algunos ser oydos conforme a su voluntad, mas no ser oydos para su saluacion. Distinguid y discernid ello, y tened en la memoria el exemplo de aquel que no es oydo conforme a su desseo y voluntad, mas es oydo para su saluacion, y segun conuiene al bien de su anima. Oye al Apostol sant Pablo nuestro señor Dios. Mas manifiestale que este oyr le es para bien suyo, y para su saluacion, diziendo: Basta para ti Paulo mi gracia, por que la virtud en la enfermedad es perficionada. Rogaste, clamaste, y tres vezes clamaste y rogaste. La primera vez que clamaste oy tu oracion, y luego la oy, no aparte mis orejas de ti. Yo se lo que tengo de hazer. Tu quieres que te sea quitado el medicamento con que te quemas: yo conozco la enfermedad de que estas agrauado. Luego este fue oydo para su salud y saluacion, aunque no fue oydo segun su desseo y voluntad. O quantos hallamos ser oydos conforme a su voluntad y desseo, y no para su salud y saluacion. Por ventura hallamos algun malo auer sido oydo segũ su voluntad

Aug. super epi. Ioan. tracta. 6.
1. Ioannis.
2. Cor. 12.
§.1. Quã diferentemẽte oye a nos nuestro señor nuestras oraciones.
§.2. Que algunos orando son oydos cõforme a su volũtad y no para su saluaciõ

luntad, y no ſegun le conuenia para ſu ſaluació? Si ſin dubdã alguna. Si yo puſieſſe en exemplo de algun hombre, por vétura me dirias tu a mi. Tu le llamas y dizes que es inico y malo, que el juſto era por que ſi no fuera juſto, no fuera oydo de Dios nueſtro ſeñor. Tal tengo de proponer delante por exemplo, de cuya iniquidad y maldad ninguno dubde. El demonio demã- Iob.1. do tentar a Iob, y alcançolo de Dios nueſtro ſeñor. Por ventura no aueys oydo del demonio, que el que haze el peccado, que Ioan.8. es del demonio? No por que aquel le crio, mas por que eſte le imito y fue ſu remeda- Vbi ſupra. dor. Por vétura no eſta eſcrito del: No permanecio en la verdad? Por ventura no es Geneſ.3. aquella antigua ſerpiente, el qual por medio de la muger dio la ponçoña al hombre primero? El qual por eſſo guardo la muger para Iob, por la qual el mando fueſſe tentado, y no conſolado. Eſſe meſmo demonio demando le fueſſe dada licencia para tentar a Iob, y la conſiguio y alcanço. Demando el Apoſtol ſant Pablo q̃ le fueſſe quitado el eſtimulo de la carne, y no lo alcanço. Mas el Apoſtol fue muy mas oydo que el demonio. El Apoſtol fue oydo para ſu ſalud y ſaluacion, aunque no ſegũ ſu voluntad y deſſeo El demonio fue oydo conforme a ſu deſſeo y voluntad, mas para ſu condenacion y damnacion. Por eſto fue Iob concedido ſer tentado, para q̃ ſien do probado y examinado, fueſſe el demonio atormentado. Eſtas coſas hermanos muy amados, no tan ſolamẽte las hallamos eſcritas en los libros antiguos, mas aun en Luca.8. el ſagrado Euangelio. Como Chriſto nueſtro redemptor alançaſſe vna legion de demonios del cuerpo de vn endemoniado, demandaron les dieſſe licencia para entrar en vna grey y rebaño de puercos, y dioles licencia y entraron en ellos. Por ventura no les pudiera dezir q̃ ni aun no llegaſſen a ellos? Si ſin dubda alguna. Si no quiſiera no ſe rebelaran ni leuantaran contra el rey del cielo. Có cierta gracia de alto myſterio y con cierta diſpenſacion permitio alos demonios que entraſſen en los puercos, para dar a entẽder y manifeſtar que el demonio ſe enſeñorea y tiene ſu primado y dominio en aquellos que traen vida de puercos, embueltos en torpedad de carnales vicios. Pues que anſi es, los demonios ſon oydos en ſu peticion y demanda, y el Apoſtol no es oydo en ſu ruego y ſuplicacion. O por ventura lo que có mas verdad dezimos es, que el Apoſtol fue oydo, y los demonios que no fueron oydos. Fue hecha la voluntad dellos, y la ſanidad deſte otro: la voluntad de los demonios, y la perfecta ſanidad del Apoſtol, ſegun eſta manera lo auemos de entender, que ſi Dios nueſtro ſeñor no da a la voluntad ſegun lo que ella quiere y demanda, da lo a la ſalud ſegun que conuiene para la ſaluacion. Si demandares alguna coſa al medico que te es nociua y dañoſa, y que ſabe el medico que te ha de hazer mal, por que ſabe que te es nociua y dañoſa, no te oye el medico. Demãdas vn jarro de agua eſtando enfermo, ſi te ha de aprouechar luego te le da, mas ſi te ha de empecer y dañar, no te le da. No te oyo. Mas por mejor dezir, oyo te para tu ſanidad, por que contradixo a tu voluntad. Pues q̃ anſi es hermanos, eſte en voſotros la charidad, eſtè en voſotros y eſtad ſeguros. Quãdo no es dado lo que demandays, creed q̃ ſoys oydos, aunque no lo ſepays ni conozcays. Muchos ſon dexados y dados en ſus proprias manos, por mal y daño ſuyo, de los quales dize el Apoſtol. Dexolos Dios Ad Ro.1. nueſtro ſeñor, y entregolos en los deſſeos de ſu coraçon. Demanda alguno grã ſumma de pecunia y dinero, y alcançala para daño y mal ſuyo. Quando no la tenia, poco o no nada temia: recibio la pecunia y dinero, y fue hecho prea y robo al mas poderoſo que el. Por ventura no fue oydo para mal ſuyo el que quiſo tener y alcançar por donde fueſſe buſcado y aſſechado de los ladrones, aquel que quãdo era pobre no era buſcado ni aſſechado? Aprended de orar y rogar a Dios de tal modo y manera, q̃ cometays y dexeys en manos del medico, para que el diſponga y haga aquello que el ſabe que os es mas vtil y prouechoſo. Tu cóf ieſſa y manifieſta tu neceſsidad y enfermedad, y el ponga el medicamẽto y medicina:

que

Margin notes: ¶.3. Que el demonio demãdo y fue oydo y ſant Pablo oro y no fue oydo. — ¶.4. Que aunq̃ no nos es da do lo q̃ pedimos en la oracion q̃ ſomos oydos.

que sabe ser conueniente y necessaria. Tu tan solamente ten charidad, si el por ventura te quisiere cortar la carne podrida, o quemarte dandote cauterio de fuego: tu si clamas y das vozes y no eres oydo enla tribulacion y quando eres quemado es, por que el medico sabe q̃ conuiene cortar, quemar y cauterizar, hasta que sea quitada la podredumbre y todo lo que esta podrido. Tu quieres que el aparte ya la mano y te dexe de lastimar y llagar, y el mira y contẽpla el seno de la llaga donde esta recogida la podredumbre y encerrada, y hasta que llegue alli no te oye segun tu querer y voluntad, mas oyete para tu prouecho, salud, y sanidad. Esta seguro que alli estan las orejas de Dios nuestro señor. No es hecho lo que tu quieres y demandas, mas es hecho aquello que te conuiene y es necessario para tu salud y saluació. Lo de suso es de sant Augustin. Segun esto q̃ aqui auemos puesto, mucho deuemos temer por ventura alguna o algunas vezes, en nuestras oraciones, ruegos y suplicaciones, no seamos oydos para mal y daño nuestro: por cuya causa y razon lo hemos todo de cometer y dexar en manos del summo y celestial medico Dios nuestro señor, para que el oya nuestras oraciones, y si no cõforme a nuestro desseo y voluntad, que assi lo disponga y ordene segun sabe que conuiene para la salud y saluacion de nuestra anima. Del oficio y exercicio de la oracion ninguno se puede escusar, porque es cosa muy facil de poner por obra. De dõde dize el Psalmista. Acerca de mi esta oracion a Dios de mi vida. Sobre lo qual dize la glosa. Acerca del justo siempre ay que pueda dar, conuiene saber, la oracion, la qual si no la puede dar con la voz, puede la dar con el anima. Como esta dicho, ninguno se puede escusar desta sancta operació por enfermedad, o por pobreza que tenga: por que si le dizẽ que ayune, puedese escusar y responder q̃ no puede, por que esta enfermo. Si le dizẽ que de limosna, puedese escusar y respõder diziẽdo que es pobre y necessitado, y que no tiene de que la pueda hazer. Mas si le dizen que ore, no podra poner escusa, ni responder cosa alguna destas, por que si no puede orar con la voz, puede orar con el coraçon, desseando y queriendo bien, cosas sanctas y buenas. Essa mesma voluntad y desseo de orar, quasi en alguna manera es oracion.

15. Que temamos que algunas vezes seamos oydos y nuestras oraciones.

Psal. 41. Glos. ordi.

16. Que no ay quien se pueda escusar de orar, y de la voluntad y desseo de la oracion.

¶CAPITVLO. XXVII. QVE trata de las muchas y grandes differencias que ay entre los que oran.

DE notar es, que entre los que oran ay mucha differencia. Por que vnos orã prostrados pecho por tierra. Otros hincadas y puestas en tierra las rodillas. Otros sentados: otros estãdo leuãtados y en pie. Vnos prostrados por tierra: assi oro Dauid, del qual dize la sagrada escritura. Oro y rogo a Dios por el mochacho, y entrando secreta y apartadamente derrocose y prostrose sobre la tierra. De la mesma manera oro el rey Ezechias quando conuirtio su rostro a la pared. Los que ansi oran, tienen figura de aquel que dixo. Suplico te señor que te acuerdes que me heziste assi como lodo: los quales traen a la memoria y se acuerdan que son poluo y ceniza: por que la oració del que se humilla penetra los cielos. El que con tal consideracion ora, es semejãte al que quiere saltar algun passo peligroso, q̃ buelue atras por poder despues saltar mejor. Assi oro Christo nuestro redẽptor cayẽdo sobre su diuino rostro. Otros oran puestas y hincadas las rodillas en tierra. Assi oro Moysen, el qual oro de rodillas sentado sobre vna piedra que le auian puesto debaxo Hur y Aaron quando orãdo el, Iosue sobrepujo y vẽcio a Amalech. Assi oro Helias quando estaua sentado debaxo de vn Iunipero. Los que ansi oran, tienen forma y figura de aquel que dixo. Traeme empos de ti. Estos son aquellos q̃ anima y cuerpo lo emplean en seruicio de Dios nuestro señor, por cuya causa hincã y ponen ambas las rodillas en tierra. Delãte los señores temporales hen os de hincar vna sola rodilla, en señal de particular seruicio

2. Reg. 12. 4. Reg. 20. Iob. 10. Eccles. 35. Luca. 22. Exodi. 17. 3. Reg. 19.

§.1. Que algunos quando oran hincan vna sola rodilla.

cio y señorio. Estos son aquellos que apaziguadas y sossegadas sus passiones, leuantan su anima a Dios, mas no sin inclinacion a las cosas temporales y terrenas. Otros oran estando en pie y leuantados. Assi oraua el Publicano, del qual dize el sagrado Euangelio. El Publicano estando lexos oraua. Assi la muy honrada matrona Iudith estādo delante la cama de Holofernes. Assi ora el Sacerdote estando en la Missa. Assi Christo nuestro redēptor oraua estādo en la Cruz. Los que assi oran son figura de aquel que dixo. Erā nuestros pies estātes en tus atrios Ierusalem. Oramos estando en pie, para q̄ estando leuantados, con mucha alegria vamos a la casa del Señor. Differentemente estan orando Christo nuestro redemptor, y el Sacerdote. Por que Christo nuestro redemptor estando en la Cruz orando, no tocaua la tierra con los pies, por que sola la oracion de Christo, apartada de la tierra y cosas terrenales, penetraua los cielos. Al Sacerdote le es necessario tocar con los pies en la tierra, por que en otra manera no podria estar en pie, por que tiene necessidad de las cosas terrenas: y assi orando, algunas vezes se abaxa y inclina a demandar y pedir las cosas temporales y terrenas, dado q̄ su oracion penetre los cielos. Hemos de vsar y mucho frequentar esta virtud de la oracion, por que es summo y singular remedio contra todos los peligros presentes y futuros, y singular socorro, ayuda y amparo: los quales son tales y tantos, que no tienen numero ni cuento. De donde dixo Dauid. Cercaron me los males sin numero ni cuento. Y dize mas adelante. Fuerō multiplicados sobre los cabellos de mi cabeça. Donde toma por singular remedio y socorro la oracion, diziendo. Señor ten por biē de me librar: señor mira en mi ayuda. Estādo en gran peligro deuemos clamar al Señor, assi como los que estan puestos en manos de los ladrones, como oprimidos de los robadores infernales, cercados de enemigos, abrasados de toda parte de los desseos feos de la carne, quasi ahogados en el agua de los deleytes: y como hombres que veen el estrago y muerte de sus hermanos, hemos

Luca.18. — *Iudith.13.* — *Psal.121.*

§.2. Como Christo y el Sacerdote orā diferētemente.

§.3. Que la oracion es singular remedio contra todo peligro.

Psal.39.

de clamar y dar vozes orando. No sin causa y razon hemos de orar, por que las oraciones son armas contra los enemigos del anima. En figura desto se lee, que Iudas Machabeo viendo que venian cōtra el sus enemigos con muy gran exercito, armo a los suyos y a cada vno dellos, no con arnes, escudo, lança ni espada, sino con sermones y exortaciones muy buenas y saludables. Podemos aplicar a este proposito lo q̄ sant Augustin hablando de los Romanos dize. Como despues de la guerra y batalla Carthaginense faltassen las armas de la guerra, auiēdo de pelear por la Republica, compelidos y forçados por necessidad, tomaron las armas que estauan offrecidas, puestas y afixadas en los templos, para armar a sus caualleros y gente de guerra. Assi nosotros afligidos, auemos de recurrir a las armas del tēplo (esto es a las oraciones) si falta el ayuda y fauor humano y mūdano. Assi hallamos auello hecho el rey Iosaphat rey de Iudea, que recurrio a la oracion para ser librado de sus contrarios, diziendo. Como no sepamos señor que sea lo q̄ ayamos de hazer, esto solo tenemos y nos queda por singular y vnico remedio a estos pocos que somos, que a ti señor y Dios nuestro leuantemos nuestros ojos. Entonces endereçamos dirigimos y leuantamos nuestros ojos a Dios nuestro señor, quando en la oracion assi nuestra vista como nuestro affecto y desseo le leuantamos a Dios nuestro señor. Son assi mesmo las oraciones, armas, no solo contra los enemigos espirituales los demonios, mas aun contra los enemigos visibles y corporales. Assi oraua sant Ambrosio contra la tyranidad de Valentiniano el mancebo, el qual dezia. Mis armas son mi oracion y lagrimas. Assi oro Iudas Machabeo auiendo de pelear contra Gorgias, y le vencio. Viendo assi mesmo que Nicanor venia con muy fuerte y grande exercito contra el y su exercito, orando le vencio. En las otras dos y muy grandes batallas q̄ vuo, no se lee auer orado, por donde no cōsiguio victoria como en las ante dichas. En la primera, que fue cō el rey Antiocho Eupatreno vencio, mas se aparto de la batalla.

2.Mac.15. — *Aug. in.3. de ciuita.*

§.4. Como las oraciones son armas contra los enemigos.

2.Par.20. — *1.Mach.4.* — *1.Mach.7.* — *1.Mach.6.*

En la

1.Mach. 9 Enla segunda que tuuo contra Bachiden y Alchimio, murio en ella. Moyses leuantando las manos y orando vencio a Amalech. Exodi. 17. Sobre lo qual dize sant Chrisostomo. Chris. sup. eundem locum. Estaua Moyses en el monte para pelear, no con armas, sino cõ ruegos y oraciones. Estaua leuantadas y estendidas las manos al cielo, y no demandaua ayuda dela tierra, mas del cielo. Ausente peleaua con los enemigos: sin batalla guerreaua con los estraños: por que aquel al qual la distãcia del lugar auia apartado, el effecto dela oracion le haze batallador y guerreador presente a los enemigos. Orando Moysen es hecha la guerra y batalla oculta, mas manifiesta la victoria. Oculta y secretamente pelea, por que manifiestamente vença. Solo ora, por que muchos se saluen. Estaua Moysen en el monte ya propinco al cielo y vezino alas estrellas. Quanto la alteza del monte le auia leuantado, tanto la oracion le hazia mas propinco a Dios. Orãdo Moysen es hecha victoria, dexando de orar, tristeza. Fatigado el cuerpo del justo, es hecho mas poderoso el enemigo. Dexa de vencer Israel, dexando de orar Moysen. Para que viendo las cosas diuersas que al Israelitico pueblo succeden, sea notoria y manifiesta la virtud de la oracion a todo el mundo. La oracion assi mesmo es como vn escudo o rodela, el qual en nuestros peligros hemos de poner delante nosotros, para ampararnos dela indignacion diuina. Por que assi como el escudo y rodela prohibe que no llague ni lastime el golpe dela lança, o saeta. Assi la oracion defiende al hombre dela saeta dela indignaciõ y yra y saña de Dios nuestro señor. Por ella somos defendidos dela justicia de Dios, y corremos a su misericordia, para q̃ en ella estemos seguros, pacificos, y quietos. Luego pues que ansi es, que tales y tantos y tã grandes bienes se cõsiguen y alcançan por la oracion, deuemos siempre orar, y nunca desfallecer, perseuerando en oracion, por la qual conseguiremos muchos y muy grã des bienes de gracia y gloria.

§. I. Que la oracion es assi como escudo.

¶CAPITVLO. XXVIII. QVE manifiesta, como en todas nuestras buenas obras hemos de tener perseuerancia.



NO es pequeño bien ni mediano auiso, auisar y escarmẽtar en cabeça agena. Hemos dicho esto, por q̃ en todas nuestras obras (para que lleguen al fin que desseamos, que es la gloria) tengamos perseuerancia, por que se requiere y es necessaria. Esto vimos y se nos dio a entender en la muger de Loth, a la qual juntamente con su marido fue mandado que saliendo de aquella abominable ciudad de Sodoma, de tal manera cõtinuasse su camino para la ciudad de Segor, q̃ ni aun boluiessen la cabeça para mirar atras. Mas ella hecha inconstante y sin estabilidad y firmeza en el camino començado, apartandose y desamparando la perseuerancia, boluiendo su rostro y cara, miro atras, por lo qual como a transgressora del diuino mandamiento (por q̃ quien tal haze, que tal pague) fue luego ala hora conuertida en estatua de sal. Genes. 19. No sin grã mysterio fue conuertido la muger de Loth en estatua de sal, y no en piedra marmol, por que por ella son significados los inconstantes y que no tienen firmeza ni perseueran en la virtud. Son assi mesmo significados en ella, los que en la tribulacion desfalleciendo miran atras, y se apartan dela esperança dela promission y prometimiento diuino. Fue conuertida en estatua de sal, por que amonestando alos hombres que no hagan cosas semejantes, sala y da sabor a sus coraçones, por que no sean locos y agenos de sabiduria. El Nicolao de Lyra declarando este hecho de la muger de Loth, dize. Nuestros catholicos expositores dizen, que fue hecho esto en figura. La sal es condimento que da sabor a los manjares, por que sin ella son desabridos, y no de comer, ni aun de gustar. De dõde la muger de Loth fue conuertida en estatua de sal mirando atras, porque su pena, puniciõ y castigo, confacione y de sabor de sabiduria a los penitentes, para que no bueluan a la vida mala antepassada, y a los vicios y pecca-

§. I. Como la muger de Loth fue cõuertida en estatua de sal, y por q̃.

Nicol. sup. 19. cap. Genes.

Luca 17. pecados: por lo qual dixo Christo nuestro redéptor. Acordaos y traed a la memoria a la muger de Loth. Misticamēte (segun dize *Glosa ordi.* la glosa) la muger de Loth figura y denota el genero de aquellos: que llamados por la gracia de Dios nuestro señor miran atras, trabajando por boluer a las cosas que antes auiā dexado y desamparado: de los qua *Luca. 9.* les dize el sagrado Euāgelio. Ninguno que pone mano al arado y mira atras, es apto para el reyno delos cielos. Por donde les es prohibido que no miren atras: en lo qual se manifiesta y muestra, no auer de boluer a la vida vieja enuejecida en vicios y pecados. Esto es, a aquellos que son regenerados por la gracia del Spiritu sancto, si dessean euadir y escapar del vltimo incendio del infernal fuego. La muger de Loth mirā- *§. 2. Que la muger de Loth significa a los llamados por la gracia. &c* do atras, cōuertida en estatua de sal, fue hecha condimento, de dōde los otros fuessen salados, para que no fuessen tibios ni negligentes, mas que con mucha prudencia se guardassen. Dasenos asi mesmo aqui a entender, como hemos de yr adelante y perseuerar en el bien començado, y no desfallecer ni boluer atras en las obras de virtud, mas perseuerar hasta la fin. De notar es, q̄ *Bona in. 3 di. 36. q. 1. in respō. ad 3. argu.* el seraphico doctor sant Buenauentura dize. La perseuerācia se dize en tres maneras. En vna manera la perseuerancia se dize, la voluntad de suffrir y tolerar las passiones sin desfallecer, y assi es parte de la fortaleza. La segunda manera se dize perseuerancia, el proposito de perseuerar en el bien co- *§. 3. Que la perseuerācia se dize ētres maneras.* mençado, hasta la fin: y assi es vna cōdicion annexa a cada vna de las virtudes. La tercera se llama perseuerancia, la cōntinuaciō de la buena obra, y bien començado, hasta el fin. La perseuerancia, segun los doctores Theologos, es vna virtud especial, ala qual pertenece en las obras virtuosas suffrir y tener duracion, segun que es menester y es *S. Tho. 2. 2 q 137. ar 1 Philoso. 2. Ethicorū.* necessario. Sancto Thomas declarando y manifestando como la perseuerācia sea virtud especial, dize. Segun el Philosopho, la virtud es acerca de lo dificil y bueno. De aqui es, que donde ocurre especial razō de dificultad, o de bien, alli esta la especial virtud. La obra de la virtud de dos cosas puede tener bondad y dificultad. En vna manera, de la especie de la obra por que se toma segun la razon de su objeto proprio. En otra manera, de la mesma diuturnidad y duracion del tiempo. Por que a la hora q̄ alguno insiste y esta firme y constante por largo tiempo en alguna cosa dificil, tiene especial dificultad. De donde estar por largo tiēpo en alguna buena obra, hasta la fin y cōsumacion de la obra, pertenece a virtud especial. Pues que assi es, assi como la templança y fortaleza son especiales virtudes, por que la vna dellas modera las delectaciones del tacto, que de si tiene dificultad: la otra modera los temores y osadias acerca de los peligros de la muerte, lo qual assi mesmo es muy dificil, segū que es en si mesmo. Assi de la mesma manera, la perseuerancia es vna especial virtud, a la qual pertenece en ellas o en otras obras virtuosas suffrir diuturnidad y prolongacion de tiempo, segun que es necessario. Desta virtud hablā- do sant Bernardo, dize. Vna cosa, o Christiano, quiero reduzir a tu memoria, y que nunca se aparte della, y es esta. Perseuera, perseuera, perseuera: por que no sera coronado sino el que legitimamente peleare. Aquel con verdad legitimamente pelea, q̄ hasta la fin en sancto proposito perseuera. El mesmo sant Bernardo en otra parte dize. Quita la perseuerancia, ni el seruicio tiene remuneracion ni merced, ni el beneficio gracia, ni la fortaleza alabança. Si la cautela de Sanson, y la sabiduria de Salomon, tuuiera perseuerancia, con verdad ni este fuera priuado de la sabiduria, ni el otro de las fuerças. Y sant Hieronymo dize. En los Christianos no se busquen los principios, sino los fines. Pablo começo mal, y acabo bien. Iudas començo bien, mas acabo mal: es alabado el principio de Judas, mas es cō denado el fin de su prodicion y traycion. Sant Gregorio assi mesmo hablando de la perseuerancia, dize. En vano es hecha alguna obra buena, si antes del termino y fin de la vida es desamparada y dexada: por que embalde corre aquel que antes que venga al fin de la carrera desmaya y desfallece. Assi ay algunos que en el principio dela obra

§. 4. Como la perseuerancia es especial virtud.

Bernar. in epi.

Bernar. in epist. ad Lāuens.

Hieron. ad Furiam.

§. 5. Que en el Christiano se busca el fin y perseuerancia.

Gregor. de pœni dis. 3 in cassum.

son

son muy feruientes, mas despues tibios y negligentes, y finalmente desfallecen en bié obrar y obra buena, que con tanto feruor auian començado. Sant Augustin escriuié do a los frayles del yermo, hablando de la perseuerancia quan gran virtud sea, dize. Hermanos muy amados, el Apostol dize. No puede ser coronado sino el que legitimamente peleare. Ninguno legitimamente pelea sino aquel que en el campo hasta la fin pelea, por donde con razon es coronado. Pues que assi es, no es cosa muy grandiosa auer bien començado la buena obra, y lo que es bueno, mas acaballo y dar fin en ello, esto solo es cosa perfecta. Muchos ay que comiéçan cosas muy grandes, mas desfallecen en el camino: muchos salen al desierto, mas pocos passan ala tierra de promission. O hermanos mios no os pese por auer començado cosas grandes, ni tengays fastidio de tener firmemente las cosas començadas, sabiendo que la perseuerancia informa al merito, da color al proposito de bien obrar, remunera al que corre, corona al q̃ pelea y guerrea, lleua al brauio y premio, y juntamente lleua a todos al puerto saludable. Esta es la tunica talar y hasta en pies del sancto Ioseph, que llega hasta el fin. Esta es la tunica del Sacerdote, tan larga, que llega hasta en fin delos pies. Esta es la cola del animal, la qual somos tenidos y obligados a dar y offrecer a Dios nuestro señor. Esta es el calcañar de la buena operacion y sancta obra. Esta es virtud q̃ liga y ata a Dios nuestro señor. Esta es la que a todo bien informa. Esta es la virtud de la perseuerancia, cō la qual son coronados de laurel los Martyres, por la qual las Virgines son coronadas de palma, por la qual los Sacerdotes y Confessores son sublimados y ensalçados. Esta es vestidura sin alguna ruga de peccado: tunica sin manzilla, bōdad sin malicia. O Christiano que començaste bien, guardate no cayas, guardate por vētura no verdezcas a tiempo, y en el tiempo de la afflictiō te pares marchito y te seques: guardate no seas comparado al heno, que agora nace, y luego se para marchito y se seca. Pues que assi es hermanos, trabajemos, y trabajando perseueremos, trabajemos y tengamos perseuerancia. Trabajen todos los Mōjes para que retengan, trabajen las Virgines para que se informen, trabajen las biudas para que perseueren en la biudez. Cōsiderad y con atencion mirad hermanos, que algunas vezes el demonio incita y lleua a los sieruos de Dios a algun bien, para que del bien saque algun gran mal. Contra este insulto del demonio vale y es muy poderosa sola la perseuerancia, para que con bué fin sean concluydos y acabados los buenos principios, para que el principio con el medio, y el medio con el fin, concuerden y no discrepen el vno del otro. Començar el bié y acaballo cō mal fin, que otra cosa es sino fabricar y componer cosas monstruosas? Aquella obra con verdad es quasi chimera y cosa monstrua, que tiene el principio de la razon, y el fin de la sensualidad. Quādo esto se haze desta manera, a la humana cabeça y de hombre junta el pintor la ceruiz de cauallo, y sobrepone plumas de aguila sin prouecho. Guardate, o Christiano, por ventura tu obra no sea alguna cosa monstrua. Enorme cō verdad sera la generaciō del vientre, si no corresponde el fin a la cabeça. Ay algunos que tienen el principio bueno, cuya vida es muy marauillosa monstruo, que pretende tener la cabeça de hombre, mas el medio desciéde en luxuria, y tiene el vientre de oueja, y a la fin muestra y manifiesta tener pies de lobo robador. O Christiano que te aprouecha auer començado bien y la buena obra, y no la acabar y concluyr con el fin? Si pierdes el don de la virtud, incurres en gran daño, y eres merecedor de muy gran tormento y supplicio. O quanto mejor te ouiera sido no conocer el camino dela verdad, que despues de auer le conocido, boluer atras por incōstancia. O Christiano mira bien y atiende que si no perseueras en el bien dela virtud que tienes ya començado, sepas que moriras. Pues q̃ assi es, si començaste a edificar, da fin a la obra començada: y si no has començado, comiença a bien obrar. Si offreciste la flor de tu juuentud al demonio, offrece alomenos y no dilates de immolar y sacrificar las hezes

Augustin. ad. fra. in her. ser. 8. *2. Cor. 2.*

§. 6 De muchas cosas q̃ son dichas en alabança de la perseuerancia.

Genes. 37.

§. 7. Como la perseuerancia es cōparada a muchas cosas enla sagrada escriptura.

§. 8. Que començar la buena obra y no la acabar cō perseuerancia es fabricar chimera.

§. 9. Que si hemos offrecido la flor de la juuentud al demonio offrezcamos a Dios la vejez. *Psal. 102.*

heces de tu vejez y senectud a Dios nuestro señor. El con verdad es misericordioso, y te recibira de muy buena gana y cō prompta voluntad, y dar te ha vna estola muy candida, y anillo en tu mano, y calçado en tus pies. Entonces tu que en otro tiempo estauas enuejecido en malos dias y peores años, sera renouada tu juuentud assi como el aguila, durando y perseuerando para siēpre. Començad hermanos mios muy amados a hazer bien, y perseuerad, reduziendo y trayendo a la memoria de quāto bien se aparto Iudas, y como y en que manera y con quanto feruor començo, no ay lēgua que os lo pueda explicar ni declarar: mas como aya perseuerado, ya lo sabeys y os es notorio y manifiesto. Mirad que Salomon por la incōstancia cayo: assi Saul, assi otros muchos: por que el començar fue de muchos, mas de los que perseueraron muy pequeño es el numero. Con cautela os guardad, y mirad como andays, cautamente cō siderando, que el que esta leuantado y en pie, guardese no caya. Dichoso y bienandante es aquel que obrando bien, perseuera hasta la fin: porque no el que comēçare, mas el que hasta la fin perseuerare, sera saluo. Por que como el mesmo sant Augustin dize en otra parte. La perseuerancia en el bien hasta la fin, es señal de predestinacion y saluacion. Y sant Bernardo dize. La perseuerancia es consumacion y fin de todas las virtudes, repertorio de todas las obras buenas, sin la qual ninguno verá a Dios, ni conseguira la gloria.

3. Reg. 12. 1. Reg. 15. §. 10. Quā son pocos los q̄ perseueran en el bien. 1. Cor. 10. Aug. super Ioan. trac. 45. Ber. in quadam epistola.

¶CAPITVLO. XXIX. EN EL qual se trata, qual delas virtudes sea la mas noble, reyna, y señora dellas.

DE lo ante dicho y relatado sera bien que inquiramos y escudriñemos, qual sea la mas noble de todas las virtudes, y la que da a las otras corona, por donde con justa causa y razon sea dicha reyna y señora de las otras virtudes. Esta question y pregunta que aqui queremos inuestigar y saber por via de documēto y enseñamiento para los fieles, muchas vezes ha sido ventilada, y acerca della ha auido diuersas opiniones, y della se ha verificado lo que dizen los Canonistas, q̄ quantas cabeças, tantas las sentencias. Delas opiniones relataremos y pornemos aqui algunas, y la conclusion de lo que acerca desto se aya de tener. Algunos dixeron, que la mas noble de las virtudes era la humildad, por que era rayz y fundamento de todas ellas, cōforme a lo que dize sant Gregorio. El que junta todas las otras virtudas sin la humildad, es como el que lleua vn poco de poluo delante la cara del viento, que muy presto es derramado, y se lo lleua el viento: y de dōde piensa que lleua alguna cosa, de alli malamente con gran detrimento suyo es cegado. Y conforma con esto lo q̄ sant Augustin assi mesmo hablando dela humildad de la virgē nuestra señora dize. O verdadera humildad que pario a Dios para los hombres, dio vida a los mortales, innouo los cielos, purifico el mundo, abrio el parayso, y libro las animas de los hombres de los infiernos. O verdaderamente gloriosa humildad de Maria, q̄ es hecha puerta del parayso, que es constituyda por escalera del cielo. Cō verdad la humildad de Maria es hecha escalera celestial, por la qual descē dio Dios a las tierras. Viendo tātos bienes como por la humildad se alcançauan, dixeron, que era la mas noble de todas las virtudes, reyna, y señora dellas. Mas no yua muy acompañado de verdad lo que estos dezian: porque la humildad se puede hazer viciosamente, segun aquello que el Ecclesiastico dize. Ay algunos que falsa y malamēte se humillan, cuyas entrañas y cosas interiores estā llenas de falsedad y engaño. Tal es la humildad de los ypocritas, que por de fuera muestran ser vnos sanctos muy humildes, y dentro estan llenos de ypocresia, cuya humildad es falsa, fingida, y mala. Otros dixeron con sant Pablo, que era la Fe: de la qual dize. Sin la fe impossible es agradar ni aplazer a Dios nuestro señor. Y sant Augustin dize. La fe cō verdad es fundamento de todos los bienes, y principio de la

De consecra. di. 4. in sacram. Gregorius homil. 7. Aug. de sanctis. ser. 35. §. 1. Que la humildad es fundamēto d todas las virtudes. Eccle. 19. Hebr 11. August de tē. ser. 31.

§.2. de la salud y saluacion humana, sin esta ninguno podra llegar al numero de los hijos de Dios, y sin ella enel siglo presente no podra conseguir la gracia para su justificació, y en el siglo que esta por venir no podra conseguir la vida eterna y para siempre duradera. Considerando estas cosas dixeron la Fe ser la mas noble delas virtudes, la reyna y señora dellas. Mas no menos errauan que los antepassados, por que la Fe se halla aun enlos malos Christianos, y enlos demonios, delos quales dize Sanctiago. Los demonios creen y tiemblan juntamente, por el temor de las penas. Esto se ha de entéder, no de la fe infusa, sino de la actual, por que de las señales y conjecturas, y dela escriptura que ellos saben y alcáçan, y de aquellos actos de creer, se engendra en ellos el habito de la fe. Y en los malos Christianos esta la fe sin obras muerta. Donde el mesmo Sáctiago dize. Que aprouecha, hermanos mios, que alguno diga que tiene fe, sino tiene obras? Por ventura podra te saluar la fe? Como si dixera (segun dize el Nicolao de Lira) no aprouecha a cosa alguna para la salud y saluacion, ni le podra saluar. Por donde se manifiesta estos no auer acertado. Otros dixeron con Salomon, que la prudécia: por que dize que la amo sobre toda hermosura y salud. Y animando a todos y a cada vno por si para que ayan de amar la prudencia, dize. Andad por los caminos de la prudencia. La prudencia te librara para q seas librado de toda via mala. Y en otra parte dize. Busca y adquiere la prudencia, porque es mas preciosa que la plata y oro. Y assi dezian ser la mas noble de las virtudes, reyna, y señora dellas. Mas no acertauan: por que ay vna prudencia buena, y otra mala, la qual mas propriamête se puede llamar astucia y sagacidad, que no verdadera prudencia: la qual tienen los malos en sus obras. Desta dixo Christo nuestro redemptor. Los hijos deste siglo (los mundanos y malos) mas prudentes son que los hijos dela luz. Desta dize sant Pablo. La prudencia dela carne, muerte es. Y en otra parte dize. La prudencia deste mundo, locura es acerca de Dios nuestro señor. Otros dixeron, que era la virginidad, la qual es dicha hermana de los Angeles: por que como dize sant Hieronymo, viuir enla carne en pureza virginal sin seguir los desseos de la carne, no terrena mas celestial y angelical vida es. Y sant Ambrosio dize. Mayor es la virginidad de los hombres, que la de los Angeles. La razon desto es, por que los hombres teniendo carne, vencen y acoceā y ponen debaxo de sus pies los apetitos de la carne, de donde se siguen singulares triúphos. Mas los Angeles sin carne alguna, ni cosa que les de pena, conseruan su virginidad. Que la nieue conserue su blancura en la region del ayre, no es de estimar ni tener en mucho, por que no ay cosa que le contraste, ni que le sea impedimento para que la pierda. Mas que estando en la tierra entre poluo y lodo y siendo hollada, pisada, y acoceada, conserue su blancura y limpieza esto es de estimar y tener en mucho. Que los Angeles sean virgines y conseruen su pureza virginal en el cielo, dóde no ay cosa que les contraste, no es de estimar ni tener en mucho: mas que los hombres vestidos de carne, y conuersando en el mundo, donde ay tantas y tantas cosas q contrastā y son contrarias a la limpieza virginal, que la conseruen y guarden, esto es mucho de estimar y preciar. De aqui parece ser mayor la virginidad delos hombres, que la de los Angeles. Y de aqui se mouieró a dezir, q era la virginidad la mas noble de las virtudes, reyna y señora dellas. Mas estos que esta opinion tenian, andauan errados y descaminados: por que muchas vezes donde ay pureza de virginidad, abunda soberuia y altiuez della mesma. Manifiestase todo esto en aquellas virgines locas, de las quales dize el sagrado Euangelio, que les fue cerrada la puerta, y no entraron a las bodas del esposo, ni a gozar del regozijo, plazer y alegria dellas.

Marginal notes: Que la fe es como fundaméto firme de todos los bienes. — Iacobi 2. — Vbi supra. — Nicol. sup idem cap. — Sap 12. Prouer 9. & 11. — Prou. 16. — §.3. Como dixeró algunos q la prudécia era reyna de las virtudes. — Luca 16. — Roma. 8. — 1 Cor. 3. — Hieron. in sermon. Assumptionis — Ambrosius — §.4. Como es mayor la virginidad delos hombres q la de los Angeles — Matth. 25

¶ CAPITVLO. XXX. QVE trata, como otros dixeron ser la reyna de las virtudes la Esperança, y otros la Iusticia.

OTROS dixeron que la reyna y señora de las virtudes era la esperança. Desta dize Salomon. El que espera enel Señor es bienauenturado. El Psalmista dize. Gustad y ved quã suaue es el Señor: bienauenturado el varon que espera en el. Y sant Augustin hablando desta virtud de la esperãça, dize O esperãça delos sanctos, y torre de su fortaleza, que no confundes a los que esperan en ti, mas la gracia les infundes: no ciegas, mas alumbras: no das hãbre, mas hartura. O bienauenturada esperãça celestial, tu impugnas el temor del siglo, tu destruyes las consolaciones mundanas. Por ti el temor no es augmentado, mas disminuydo: por ti la falsa cobdicia no es dessseada, por ti la luxuria es quebrantada, por ti la soberuia es arrãcada, por ti la enbidia no tiene dominio ni señorio: por ti todos los vicios fenecen y se acaban. O esperãça de la corte celestial, en ti reyna la charidad que cree todas las cosas que pertenecen a la salud y saluacion, y espera todas las cosas que son prometidas. O esperança, tu endereças los pensamientos, tu pones alteza en la charidad para que en ella perseueremos hasta la muerte: tu estiendes en la charidad la largueza hasta el enemigo. O esperança de la gloria celestial, por ti los Patriarchas suffrieron los males con paciencia, por ti los Prophetas suffrieron, soportaron y lleuaron con ygual animo los trabajos, por ti los Apostoles yuan cõ gozo, plazer y alegria a la muerte: por ti fueron afligidos los Martyres: por ti las Virgines fueron quemadas, por ti los Confessores fueron vituperados, por ti las Biudas abraçan consigo la limpieza y castidad, por ti las maridadas y casadas ciñen sus lomos con continencia cõjugal, por ti los huerfanos, pupilos y enfermos esperan alegrarse y reyrse: por ti cõfian los pobres gozarse: por ti los peregrinos esperan el termino y llegar al fin de su trabajo. O esperança, tu hazes lleuar todas las cosas muy dulce y suauemente. Consideradas todas estas cosas ante dichas, dixeron que la esperança era la mas noble delas virtudes, reyna y señora dellas. Mas no auian bien leydo, como los muy malos, dessuellacaras, salteadores de caminos, y los muy abominables peccadores, tienen esperança, aunq̃ vana y loca. De dõde el Maestro de las Sentencias dize. Sin gracia y merecimientos esperar, no es esperança, sino sobrado atreuimiento y loca confiança. Y Salomon dize. La esperança de los malos perecera. Otros dixeron que la justicia era la mas noble de todas las virtudes. Desta dize Tulio. La justicia es la mas preclara de las virtudes. A esta encumbra, alaba, y no pequeñamente ensalça el Philosopho. Esta es la q̃ tiene en paz y sossiego los reynos. Esta es la que da a cada vno lo que es suyo. Desta dize sant Augustin. O sancta y laudable justicia, debaxo de ti y por ti reyna la pudicicia, limpieza, y castidad: por ti triũpha la paz y seguridad: por ti florece la dignidad, y da fruto en paciencia. O justicia, el q̃ te amare y apretare consigo, passara con Moysen muy secos sus pies el mar deste mũdo, rubricado con la sangre de los vicios y peccados. Esta es la medida con la qual auemos de medir las penas: y ponderar los meritos y muy crecidos y grandes premios. Visto esto dixeron (aunque no sin falta de atreuimiento) ser la justicia la mas noble de todas las virtudes, reyna y señora dellas. Mas no acertaron, por que como la justicia aya de estar en medio, sin declinar a vna ni a otra parte (assi como la cinta que esta en medio del cuerpo que da proporcion a los miembros) algunas vezes se acuesta por aficion y amor, o por dadiuas y presentes. Conforme a esto Esayas llamo a la justicia cinta, diziendo. Sera la justicia cinta de sus lomos, por que (como diximos) ha de estar en medio guardãdo justicia, assi al mayor como al menor, al sieruo como al señor, al pobre como al rico: mas esta q̃ ha de estar en medio assi como cinta sin excepcion de personas, muchas vezes anda allegada donde anda la bolsa, por donde es peruertida: y aquella que auia de juzgar rectamente, juzga iniqua, peruersa, y malamente: por donde parece muy claro que no acertauan a llamalla reyna de las virtudes. Otros dixeron, que la mas noble de las virtudes era la pacien-

Marginal notes: *Prou.16.* — *Psal.33.* — *August. ad fra. ser.10.* — *§ 5. De muchas cosas q̃ son dichas en loor dela esperança.* — *§ 6. Que la esperãça haze suffrir todas las cosas suauemente.* — *Magist. in 3. dist. 26.* — *Prou.10.* — *Tulius.2. de Officijs.* — *Philoso. 2. Ethicorũ.* — *Augustin. Ad fra. in her. ser.14.* — *§ 7. Que la justicia es preclarissima virtud.* — *Esaia.9.* — *§ 8. Como la justicia es cõparada ala cinta.*

paciencia, por que tiene y encierra en si la obra perfecta. Donde Sanctiago dize. La paciencia tiene la obra perfecta. Esto es, (segun la glosa dize) que haze a los que la tienen obrar perfectamẽte: y por esto se sigue adelante, Para que seays perfectos, no desfalleciẽdo en los tormentos y en el tiempo futuro y q̃ esta por venir enteros, recibiendo la plena bienauenturança. Sobre aquellas palabras q̃ dixo nuestro redẽptor a sus sagrados Apostoles, En vuestra paciencia posseereys vuestras animas, dize la glosa, La paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes. Y assi mouidos con tales sentencias, dixeron la paciẽcia ser reyna de las virtudes. Mas viuian engañados, por q̃ muchos ay muy pacientes, que por otra parte estã llenos de diuersos vicios y peccados. De dõde dixo el Angel a sant Iuã. Escriue al Angel (esto es, al Obispo dela yglesia de Ephefo): Conozco tus obras, aprobãdolas por buenas, tu trabajo enlas tribulaciones, y tu paciencia, por q̃ no murmuras de la dilacion del premio, y q̃ no puedes suffrir ni soportar a los malos comunicãdo cõ ellos, mas te apartas dellos, y tienes paciencia en las tribulaciones q̃ han incitado y leuantado contra ti, y no desfalleciste suffriendolo todo por mi nombre. Mas tengo contra ti vn defecto, que ha de ser corregido. Que desamparaste y dexaste la primera charidad (esto es) las obras de charidad en q̃ te solias exercitar y ocupar en el principio de tu cõuersion. Por donde consta no ser la paciencia la mas noble de las virtudes. Otros dixeron, que la Fortaleza, conforme a aquello q̃ esta escripto. Gozo del Señor es vuestra fortaleza. Desta dize sant Ambrosio. No es de mediano animo la fortaleza, la qual sola defiende el ornamento de las virtudes, y guarda la justicia, la qual cõ inexpugnable batalla guerrea contra los vicios, nunca siẽdo vencida, sino siempre vencedora. Y assi se atreuierõ a dezir, ser ella la mas noble de las virtudes. Mas quanto errauan es cosa muy notoria, porq̃ ala fortaleza muchas vezes suele acompañar la soberuia y menosprecio de los otros. De donde dize Esayas. Yo humillare y abatire la arrogancia y soberuia delos fuertes. Y por que assi mesmo la suele gastar y emplear en vanidades, por donde se podran condenar, y condenados dira cada vno dellos aquello de Esayas. En vano consumi y gaste mi fortaleza. Por dõde consta que no acertauan. Otros dixerõ, que la Misericordia era señora de las virtudes, por que ella da a cada vno silla y lugar en el cielo, y de Dios nuestro señor cõsiguen y alcançan misericordia, segũ aquello que dixo Christo nuestro señor y redẽptor. Bienauenturados los misericordiosos por que ellos conseguiran, y alcãçaran misericordia. Della dize sant Augustin. La misericordia tanto tiene de eficacia, y tanto alcança, que no compadece su autor carecer y ser priuado de premio y galardon. Escripto esta, Hazed bien al justo, y hallareys retribucion y premio muy grande: y sino del justo, sin dubda alguna se hallara de Dios nuestro señor. Salomon hablando de la misericordia, dize. Mas aplaze y agrada a Dios hazer misericordia, que ninguna victima, o legal sacrificio. El propheta Micheas queriendo dar doctrina con o ayamos de vsar de misericordia, y manifestar como sea la cosa que mas agrada a Dios nuestro señor dize. Mostrarte he, o hombre, q̃ es lo bueno y lo que Dios requiere de ti: sin dubda alguna lo que quiere de ti es, que hagas justicia, y ames la misericordia. Viendo que conforme a lo que esta dicho, era de tanto precio y valor, y de tanta estima la misericordia delante de Dios nuestro señor, atreuieronse a dezir, que la misericordia era la mas noble de las virtudes. Mas errauan en esto: por que ay muchos que por vna parte se exercitan en obras de misericordia, dando limosna, visitiẽdo pobres, y dandoles de comer, mas por otra parte cõ illicitos y malos tratos roban, hurtando el puerco, y dando los pies por Dios: desnudan a veynte para vestir a vno: y estan embueltos en vicios y peccados: cuya misericordia no es grata ni acepta a Dios nuestro señor, segun dizen los sacros Canones. Y assi se manifiesta no ser ella la mas noble delas virtudes. Otros dixeron q̃ la Temperancia era la mas noble delas virtudes, de la qual dize M Tulio,

Iacobi 1. Glos. inter. Luce 21. Glosa ordi. 9.1. Que la paciencia es rayz y guarda de las virtudes. Apoc. 2. Nemie 8. Ambros. in lib. de of. Esaie. 13. Esaia. 13. 9.10. Como la misericordia es muy agradable a Dios nuestro señor. Eccle. 26. Matth. 6. August. in tractatu de oratione et misericordia. Eccle. 12. Prouer. 1. Michea. 6. 3. q. 7. c. In grauibus.

Tulio, que es la mas noble de las virtudes. Esta es vna de las quatro virtudes cardinales: su oficio es, y en lo que ella se exercita (segun dize sant Augustin) reprimir, constreñir, y resistir a las peruersas y malas delectaciones. Esto que aqui se dize dela temperancia, se ha de entender segun dize el seraphico doctor sant Buenauentura. Que se da la difinicion de la teperancia segun la naturaleza despues del peccado, en la qual las delectaciones feas, malas, y peruersas se leuantan, las quales son refrenadas y reprimidas por la virtud de la temperancia: y acerca desto consiste la mayor dificultad de la temperancia en los q̃ estan en este siglo: y en esto nos conformamos cō Christo nuestro redemptor, aunque no de todo en todo: por q̃ Christo nuestro redemptor no sintio las tales delectaciones, ni consintio con ellas, nosotros y si no consentimos alo menos sentimos las tales delectaciones, y assi en alguna manera nos conformamos con el, y entōces reprimimos y restriñimos las tales delectaciones. De donde reprimir se puede dezir vna resistencia en respecto de las tales delectaciones que consisten en la reprehension de las tales delectaciones feas y malas. Y assi dixeron, ser la mas noble de las virtudes. Mas quanto ayan errado en esto, manifiestanlo los Philosophos, los quales en summo grado tuuierō la virtud de la temperancia, y las otras virtudes morales, mas por faltar en ellos la fe y charidad, se condenaron.

Magist in. 3. dist. 33. August li. 13. de Trinitate. Bona. in. 3. dis. 33. in q circa lite. § 11. De muchas cosas q̃ son dichas en a labāça dla tēperācia.

¶CAPITVLO. XXXI. QVE manifiesta, cómo otros dixeron ser la reyna de las virtudes la Charidad, y finalmente se conclu ye ser la perseuerācia la reyna y señora dellas.

OTROS con mas alto y encūbrado entendimiento, caminādo por el verdadero camino hasta llegar a lo mas cierto, dixerō ser la Charidad la mas noble delas virtudes, reyna y señora dellas, de la qual dize sant Gregorio. En sola la charidad y dileccion, toda virtud toma nombre de virtud, y en ella mesma consisten todos los bienes de todas las virtudes. Esta es dicha y nombrada delos doctores theologos forma de las virtudes: porque assi como la forma da el ser a la cosa (segun el Philosopho) assi ella da el ser a las otras virtudes, por donde tengan titulo y sean llamadas virtudes. Es dicha la charidad forma de las virtudes, y formar las virtudes, no que se jūte a ellas y les de especie, assi como la forma substancial se junta a la materia y da especie, no a la materia mas al cōpuesto. Mas es dicha forma de las virtudes, por quanto por la gracia y charidad, los actos delas virtudes son perfecionados, porq̃ por la charidad son referidos enel vltimo y deuido fin, cōuiene saber, en el summo bien por si mesmo, q̃ es Dios. Mas perfecto es el acto que es referido en Dios nuestro señor, que no el que es referido en otro fin alguno, como alguna honestidad moral referida en algun fin fuera de Dios nuestro señor: sola la charidad, mediante la qual es amado de Dios nuestro señor sobre todas las cosas, y por quien el es, refiere su acto en aquel al qual ama sobre todas las cosas: de donde sola la charidad forma las virtudes, por quāto los actos de las virtudes son lleuados a la vltima perfecciō: y assi se manifiesta ser la mas excelēte de las virtudes. Desta dixo el Apostol sant Pablo escriuiēdo a los Corinthios. Muy mas excelente camino os muestro y manifiesto para auer de yr a la patria celestial. Y qual sea este, luego lo muestra, diziendo. Si hablasse con lenguas y lenguaje de hombres y Angeles, si no tuuiere charidad, soy hecho como campana que suena, o cimbalo que retiñe, sin ninguna vtilidad ni prouecho. Si tuuiesse espiritu de prophecia, y tuuiesse conocimiento de todos los misterios y toda sciencia, y si fuesse tanta mi piedad que yo repartiesse y distribuyesse todas mis facultades y hazienda en mantenimiento, y dar de comer a los pobres, y no tuuiere charidad, ninguna cosa me aprouecha. Si fuesse tanta mi fe q̃ traspassasse los montes de vna parte a otra, si no tuuiere charidad, ninguna cosa soy, quanto

§ 1. Que la charidad se dize ser la mas noble delas virtudes. S. Grego. In 3. di. 27. 7. Phys. & 2. de anima. § 2. Que la charidad se llama forma delas virtudes. 1. Cor. 12. 1. Cor. 13. § 3. Que las obras de virtud sin la charidad, son de ningun precio.

quanto al ser de la gloria. Si tuuiere tanta fortaleza q̃ ponga mi cuerpo para ser quemado, de tal manera que arda y sea abrasado, y no tuuiere charidad, ninguna cosa me aprouecha. Por dõde muy ala clara parece que tuuieron razon aquellos que dixeron, que la charidad era reyna y señora de las virtudes. Mas no obstante lo que esta dicho (saluo meliori iuditio) y segun mi parecer, la perseuerancia puede ser dicha en alguna manera y por particular respecto, aunque no absolutamente, noble entre las virtudes, reyna y señora dellas: por que sin ella ninguna virtud podra conseguir ni alcançar premio ni remuneracion eterna.

§. 4. Que sola la perseuerancia se puede llamar reyna delas virtudes.

Testigo desto tenemos en Christo nuestro redemptor, el qual dixo. El que perseuerare hasta la fin, este sera saluo. No dixo, El q̃ començare, no el que mediare, mas el que hasta la fin continuare y perseuerare, este sera saluo. De donde sant Gregorio dize. Con verdad la virtud de la buena obra la perseuerancia es. En figura desto en la antigua y vieja ley era mandado offrecer la cola del animal. La cola fin es del cuerpo del animal. Aquel offrece la cola del animal, q̃ el sacrificio de la buena obra le lleua hasta el fin de la deuida operacion. De aqui es lo que se escriue de Ioseph, el qual era amado mas de su padre que alguno de sus hermanos, que tenia vna tunica hasta el calcañar. Tener la tunica hasta el calcañar no es otra cosa, sino con perseuerancia lleuar la buena obra hasta en fin. De Maria Magdalena dize el mesmo sant Gregorio. De pensar es tanta fuerça de amor que auia encendido el coraçon desta muger, la qual aunque los discipulos se auian apartado del monumento de Christo, ella no se aparto. De dõde vino que ella sola entonces le viesse, que auia quedado buscando con perseuerãcia. Y sant Ambrosio dize. Maria Magdalena que mas ardientemente amaua a Iesu Christo, boluiendose los Apostoles a la casa de donde auian salido, por que perseuero cabe el sepulchro, ella fue la primera de todos ellos que conocio a Dios. Las virgines prudentes de las quales dize el sagrado Euangelio, que entraron con el esposo a las bodas, por esso entraron por que perseueraron. Donde sant Augustin dize. No por otra causa hermanos, no por otra causa y razon, las virgines prudentes entraron cõ el esposo a las bodas, sino por que perseueraron hasta la fin. Por donde parece muy claramente, la perseuerancia ser la mas noble de todas las virtudes, reyna y señora de ellas. Parece esto, por que que aprouecha q̃ vno tenga oy fe, y crea mucho en Dios, si mañana reniega, blasphema, y no cree en Dios? Que aprouecha que sea oy vno muy casto, si mañana esta hecho la misma torpedad y luxuria? Que aprouecha que sea oy vno muy humilde, si mañana es vn altiuo y soberuio? Que aprouecha que sea oy vno muy paciẽte, si mañana no ay quiẽ pueda viuir con el, y es impaciente? Que aprouecha que oy sea vno muy templado, si mañana es destemplado, glotõ, y embriago? Que aprouecha que oy ame vno mucho a Dios, si mañana le aborrece, y en quãto en el es, querria que Dios no fuesse Dios, por que no castigasse sus culpas y peccados? Que aprouecha que oy sea vno muy manso, si mañana es muy ayrado? Que aprouecha que sea oy vno muy largo dador de limosnas, si mañana es vn ladron y robador? Que aprouecha que se de vno a ayunar y velar, si en breue tiempo desampara tã laudable virtud? Luego pues que assi es, no desfallezcamos en las obras de virtud, mas con mucha constancia perseueremos hasta la fin, en la fe y esperança, en el amor y charidad, en los ayunos y vigilias. Y mouido con tal y tan señalado exẽplo, digo, que

§. 5. En que se muestra de quanta excelẽcia sea la perseuerancia.

Matth. 10. — Gregorius homil. 25. — Leuit. 3. Exod. 22. — Genes 37. — vbi supra. — Ambros in sermo. resurrectionis. — Matth. 25 — August. de verbis dñi. ser. 23.

Mas querria la falta del sueño de Abraham,
Que el reposado dormir de Sysara.

CAPITVLO PRIMERO, y principal, de los bienes que de la falta del sueño y no dormir de Abraham procedieron, y de los males que del reposado dormir de Sysara sucedieron.

§.1. Quiẽ y cuyo hijo fue Abraham.

COMO en el capitulo precedente diximos, fue Abraham hijo de Thare, nieto de Nacor, hermano de Aram, y tio de Loth. Abrahã moraua en la tierra de Chanaã, y Loth su sobrino moraua en los lugares q̃ estauan cerca del rio Iordan, en las villas de los Sodomitas. Estãdo las cosas desta manera, acontecio que en aquel tiempo Amraphel rey de Sanaar, y Arioth rey de Ponto, y Chordorlahomor rey de los Elamitas, y Thadal rey de las gentes, el qual era assi llamado, por que en su reyno estauan juntos muchos hombres de diuersas naciones. Todos estos quatro reyes mouieron guerra cõtra Bara rey de los Sodomitas, y cõtra Bersa rey de Gomorra, y contra Sanaab rey de Adame, y contra Semeber rey de Seboyn, y cõtra el rey de Bale, esta es Segor. Todos estos se juntarõ en el valle siluestre, que agora se llama el mar de la sal: por que despues que fueron destruydas y subuertidas las cinco ciudades que estauan en aquella region, fue hecho en aquel lugar vn lago muy grande y no menos salobre y muy espesso, de tal manera que los paños que alli son puestos para ser lauados, mas se inficionan y amanzillan, q̃ lauan: de donde ningun pez puede alli viuir: por cuya causa es llamado el mar muerto.

§.2. Como se jũtaron quatro reyes cõtra los cinco reyes de Sodoma &c. y por que.

La causa y razon por donde los reyes aqui primeramente nõbrados mouierõ guerra contra los segundos fue, por q̃ auia doze años q̃ el rey de Sodoma y los otros quatro reyes seruian y dauan parias a Chodorlahomor rey de los Elamitas: en el tercio decimo año apartarõse del, no queriendo seruille ni pagar las parias y tributo q̃ le solian y tenian de costũbre de pagar, por dõde se rebelaron contra el. En el quartodecimo año vino Chodorlahomor y los reyes que estauan con el, contra los reyes de las cinco ciudades: Salieron pues que assi es el rey de los Sodomitas, y el rey de Gomorra, y el rey de Adame, y el rey de Seboyn, y el rey de Bale, que es Segor, y endereçaron su hueste y batalla contra ellos, en el valle que es llamado Illustre, esto es, contra Chodorlahomor rey de los Elamitas, y Thadal rey de las Gentes, y contra Amraphel rey de Sanaar, y contra Arioth rey de Ponto, quatro reyes contra cinco. Estas cosas assi passadas, y la guerra començada, y trauada la batalla, fueron vencidos los cinco reyes, por donde el rey de los Sodomitas, y el rey de Gomorra, con los otros reyes, boluieron las espaldas, y echaron a huyr:

§.3. Como fuerõ vencidos los reyes de Sodoma.

y como yuan huyendo como hombres temerosos, no mirando ni considerando el camino por donde auian de yr huyendo, cayeron en vnos hoyos grandes de que auian sacado tierra en gran cantidad y copia, para hazer edificios, donde fuerõ muy malamente heridos y llagados: lo vno por q̃ estauan armados, y lo otro por la inopinada y no pensada cayda. Los otros de su exercito que quedaron, fueron huyendo a los montes. Vẽcidos los cinco reyes de los quatro cõ gran victoria y triumpho, el rey Chodorlahomor cõ los otros tres reyes cõgieron el cãpo, tomãdo y lleuando toda la substãcia de los Sodomitas y de Gomorra assi quanto a las riquezas de oro, plata, y cosas preciosas de gran estima y valor, como quanto a las cosas de comer, y que pertenecian a la sustentacion humana, lleuãdo captiuas a las mugeres y hijos. No solo (como auemos dicho) tomaron las cosas de los Sodomitas y de Gomorra, mas aun prendieron y lleuaron captiuo a Loth hijo de su hermano de Abraham, sobrino

no suyo, robando y lleuando para su tierra a su muger y hijos, y a todas sus cosas. Esto asi passado (como auemos contado y relatado) vno de los del exercito de los de Sodoma que auia escapado huyendo de la batalla, passo hasta el lugar donde estaua y moraua Abraham, que estaua no muy lexos ni distante del lugar donde auia sido la batalla. Este que asi yua huyendo conocia a Loth, y a Abraham tio suyo, por donde dio noticia, relato, y conto a Abraham todo lo que passaua, y como juntamẽte auian lleuado preso y captiuo a su sobrino Loth con todos los de su casa, y todas sus cosas. Como Abraham oyo lo que auia passado, y como su sobrino Loth era lleuado captiuo cõ todos los de su casa, y todas sus cosas: con mucha presteza y sin dilaciõ ni tardança alguna numero y conto treziẽtos y diez y ocho criados suyos, aptos y dispuestos para la guerra: y fue con mucha diligẽcia en el alcance dellos, de dia y de noche, no durmiendo ni reposando, desuelando y trasnochando, hasta llegar a Dan, q̃ es vna de las principales fuentes dõde procede el rio Iordan. Fueron asi mesmo con el en su fauor y ayuda, Mambre, y Abner, y Escol, que erã de linaje de los Amorreos, los quales auian hecho pacto y concierto, y estauan confederados con Abraham, y el con ellos, de fauorecerse y ayudarse en el tiempo que los vnos a los otros se vuiessen menester. Llegando Abraham al lugar donde estauan los contrarios, diuidio su gẽte en tres huestes y batallas, para que acometiendo por muchas y diuersas partes a los enemigos, les pusiesse mayor terror, espanto y temor. Diuidio asi mesmo y aparto de la hueste a los que yuan en su fauor y ayuda, dexandolos a guardar el fardaje y municion: los quales estauan aparejados y puestos a punto de guerra para le socorrer, fauorecer y ayudar, si fuesse menester y vuiesse necessidad. Abraham con los suyos entro de noche en la batalla, dando sobre ellos quando dormian y estauan mas reposando, y absoruidos del sueño muy grande q̃ tenian: lo vno por el grã trabajo q̃ auian lleuado el dia precedente y antepassado: y lo otro, por que dormian con muy gran seguridad y sin sobresalto alguno de pensar que vuiesse alguno que se atreuiesse yr contra ellos. Estando desta manera durmiendo, antes que se pudiessen rebol-uer ni armar, ni aun apenas despertar, entrando Abraham hirio en ellos muy malamente, llagando y matando muchos, y yendo en alcance de los que yuan huyendo hasta a Hoba, que esta a la mano yzquierda de Damasco.

14. Como Abraham oyo q̃ su sobrino Loth era lleuado captiuo, y de lo q̃ hizo.

15. Como Abrahã vencio a los quatro reyes cõ trezientos y diez y ocho criados suyos.

¶ CAPITVLO. II. COMO BOLuio Abraham con gran victoria, vencidos los enemigos.

Esto asi passado, con tan gran victoria, torno y boluio Abraham todas las cosas que auian lleuado robadas, y a su sobrino Loth, y a las mugeres y hijos, y a todo el pueblo. Esto fue hecho asi, por que aquellos que auian escapado de las manos de Abraham huyendo, de tal manera fuerõ ocupados del temor de la muerte, que ninguna cosa pudieron lleuar consigo, teniendo por mejor de saluar sus vidas, que cobrar ni lleuar riquezas agenas. Saliendo pues Abraham con muy gran victoria, vencidos los enemigos, salio luego el rey de los Sodomitas a le recebir para hazelle reuerencia, y dalle gracias por tan señalada merced y crecido beneficio que del auia recebido, en la muerte de sus cõtrarios, y buelta de los captiuos y riquezas que le auian robado: el qual hablando con Abraham dixole. Dame las animas (esto es) los hombres y mugeres y niños que eran lleuados presos y captiuos, y todo lo restante que queda tomalo para ti. Abraham dado que con justo titulo pudiesse recebir y reseruar para si todo el despojo de aquella guerra y batalla, por la auer tan licita y justamente auido y alcançado, y con tanto trabajo de su persona, trasnochãdo y madrugãdo, desuelando y no durmiendo, no quiso tomar cosa alguna: y respondiendo al rey de Sodoma dixole. Leuante mi braço al Dios y señor

16. Como el rey de Sodoma salio a recebir a Abrahã y de lo q̃ le dixo.

y señor excelso posseedor del cielo y tierra, q̃ dende vn hilo de lana hasta la correa del çapato (quiso dezir, cosa grande ni pequeña) de no tomalla de las cosas q̃ son tuyas, por que despues no digays, yo enriqueci a Abraham. Esto dixo Abraham, no por via de jactancia, o vanagloria, sino para gloria de Dios nuestro señor, el qual le auia prometido multiplicacion y augmento de temporales bienes, y por esta causa no queria que su riqueza fuesse en alguna manera atribuyda a otro alguno, saluo a solo Dios. Queriendo assi mesmo manifestar que cosa alguna no auia reseruado ni guardado para si, saluo lo que auian comido los mancebos y gente de guerra que fueron con el a la batalla, juro y hizo aquel juramento, leuantando su mano al señor Dios excelso. Como sea cosa justa, que cada vno aya lo que es suyo y le es deuido, y con justo titulo le pertenece, dixo. Los varones q̃ fueron comigo en mi fauor y ayuda, Mambre, Aner, y Estol, tomen sus partes, y lo q̃ les pertenece, por q̃ estos (como ya diximos) no eran de la familia y casa de Abraham, no era suyo de dar las partes que les pertenecian y eran suyas de las cosas auidas en la guerra y batalla. Melchisedech rey de Hierusalem, el qual era Sacerdote de Dios muy alto, oyda la victoria de Abraham hecha por virtud diuina, offrecio pan y vino, esto es, sacrificio, dado gracias a Dios nuestro señor, de donde assi mesmo bendiziendo a Abraham dixo. Bendito Abraham del Dios excelso que crio el cielo y la tierra: y bendito el Dios excelso y muy alto, el qual guardandote, tuuiste a tus enemigos en tus manos, para hazer dellos lo que quesiste conforme a tu voluntad. Abraham dio a Melchisedech las decimas de todas las cosas como a Sacerdote, al qual eran deuidas y pertenecian de derecho.

§.7. *Que Abraham queria q̃ su riqueza fuesse atribuyda a solo Dios nuestro señor.*

¶CAPITVLO. III. DE LOS muchos y muy grandes bienes que se siguieron de la vigilia y no dormir de Abraham.



QVANTOS y quan grandes ayan sido los prouechos y vtilidades que de la falta del sueño y no dormir de Abraham se ayan seguido, no de facil los podriamos numerar y cōtar: mas copilaremos aqui algunos dellos, para que mejor se puedan retener y retengan en la memoria. Porque se siguio lo primero, que pudo alcançar a los contrarios, que lleuauan tantas, tā copiosas y abundantes riquezas de tanta preciosidad, estima y valor, y a su sobrino Loth preso y captiuo, cō otros muchos: lo qual por vētura no hiziera, si durmiēdo se detuuiera. Siguiose, que ellos durmiendo, y el velando, los tomo con gran terror y espanto, hiriendo, llagando, y matando en ellos, sin dexarlos aun apenas despertar, ni muy menos armar. Siguiose la liberacion de Loth, y de los varones, mugeres, niños y niñas que lleuauan presos y captiuos. Siguiose el boluer de las riquezas muy grādes que lleuauan robadas, con las proprias que dexaron y desampararon por yr mas libres y sueltamente huyendo. Siguiose muy gran gloria y alabança a esse mesmo Abraham, por donde le salio a recebir con muy gran plazer y alegria el rey de Sodoma, offreciendole todas las riquezas que de la batalla auia traydo y tomado. Siguiose la bendicion que el gran Sacerdote de Dios Melchisedech le echo, que fuesse bendito del Dios excelso y muy alto. Siguiose le muy gran honra y gloria, y no solo a el, mas aun a sus descendientes, que con tan poca gente de guerra (que eran solamente trezientos y diez y ocho criados suyos) assi con tanta osadia y animo acometiesse y vē ciesse a quatro reyes con sus exercitos. Siguiose muy gran gozo, plazer, y alegria, a los que eran lleuados captiuos, vista su libertad y liberacion, assi a Loth, como a los otros varones, y a sus mugeres, hijos y hijas, por donde todos se alegrauan (y cō razon) cō Abrahā. Siguiose lo vltimo y mas principal, grā gloria y alabāça a Dios nuestro señor, por q̃ del le auia venido la victoria, por dōde el grande y summo Sacerdote Melchisedech offrecio señalado sacrificio

cio y offrenda a Dios nuestro señor.

Visto (como hemos visto) los muchos y muy grandes prouechos que de la falta del sueño y no dormir de Abraham procedieron, callando (como callamos) otros muchos que pudieramos contar y relatar, queda ver quien aya sido Sysara, quando y como aya dormido, y el mal y daño que de su reposado dormir se le aya por ello seguido.

¶CAPITVLO. IIII. QVE manifiesta quien fue Sysara, y el mal muy grande que de su reposado dormir se le siguio.

Iudic. 4. FVE Sysara (segun parece en el libro de los Iuezes) Capitan general del rey Iabin, rey de Chanaan, el qual reynaua en Assor. Sysara tenia su assiéto

§.1. Quien aya sido Sysara y morada en la ciudad de Aroseth delas Gẽtes: esta era vna ciudad en el reyno del rey Iabin, la qual era llamada assi, por razon q̃ muchas y diuersas gẽtes estauan alli coadunadas y juntas cõmorando juntamente en ella. Este rey Iabin era tan poderoso en las cosas de guerra y exercito, que tenia noue cientos carros falcatos: esto es, que estauan de tal modo y manera guarnecidos y herrados de armas, que por donde quiera que yuan en la batalla, segauan assi como hozes, hiriendo, llagando y matando a todos quantos alcãçauan de vna y otra parte. La multitud grande de la gente de su exercito era casi innumerable y sin cuento. Este rey Iabin por espacio y termino de veynte años auia mucho afligido y oprimido a los hijos de Israel con diuersos y muy grãdes tributos, exacciones, y seruicios, tratando los mas como a esclauos y captiuos, que no como a libres. Como los hijos de Israel se viessen tan mal tratar, tan afligidos y attribulados, clamaron al señor Dios de Israel, para que los vuiesse de librar de aquella seruidumbre y tribulacion tan grande en que estauan. En aquel tiempo que estas cosas passauan, auia vna muger, Delbora por nombre llamada, Prophetissa, q̃ tenia espiritu de prophecia, la qual era muger de vn varõ q̃ se llamaua Lapidoch: y esta juzgaua en aquel tiẽpo a Israel, sentada ella debaxo de vna palma que estaua entre Rama y Bethel en el monte de Effraym. Los hijos de Israel subian a ella, para ser della juzgados en todas sus causas, negocios y juyzios. Esta Delbora diuinalmente siendole reuelãdo como auia de ser librado el pueblo de Israel, y por que medios de aquella tribulacion tan grande en q̃ estauã) embio a llamar a Barach hijo de Abinoen: el qual como luego sin tardança ni detenimiento alguno viniesse a su llamamiento, dixole Delbora. El señor Dios de Israel te ha mandado (como si dixera, No lo digo yo de mi propria autoridad,) Ve y desciende y lleua contigo el exercito en el mõte de Thabor, y lleuaras de los hijos de Neptalim, y delos hijos de Zabulon, esto es, de los tribus de Neptalim y Zabulon, diez mil hombres de pelea y belicosos varones. Y añadio y dixole mas hablandole en el nombre del Señor Dios de Israel. Yo lleuare para ti donde tu estuuieres en el lugar del rio de Sysson a Sysara principe del exercito del rey Iabin, incitando su voluntad para q̃ aya de pelear contra ti: y todos sus carros cõ toda la otra multitud de la gente de guerra, te los entregare en tus manos, para q̃ dellos hagas y deshagas todo quãto quisieres conforme a tu voluntad. Como Barach oyo lo q̃ Delbora dezia, aunq̃ de parte y en nõbre de Dios, respondio diziendo. Si vienes comigo a la batalla, yre: y si no quisieres yr comigo, no yre. Quiso dezir. Tu tienes espiritu de prophecia, y yo no, de donde podras saber el tiempo y hora apto y dispuesta para auer de pelear, por dõde se consiga y alcance victoria delos cõtrarios: por donde es cosa justa y muy razonable q̃ tu vayas comigo a la guerra y batalla. Al qual respõdio Delbora diziẽdo. Yo yre cõtigo, mas esta vez no sera a ti attribuyda la victoria, por q̃ en mano de vna muger sera entregado Sysara, y muerto. Leuantandose Delbora fue cõ Barach a la batalla. Llamando pues Barach a los dos tribus de Zabulon y Neptalim,

§.2. Que Delbora era prophetissa, y rigio a Israel quarẽta años.

§.3. Como Delbora embio a llamar a Barach, y de lo que le dixo.

§.4. *Como Delbora fue cō Barach a la batalla.*

subito con diez mil hombres de guerra contra Sysara, teniendo en su compañia a Delbora prophetissa. Estas cosas assi passadas, fue denunciado a Sysara que Barach hijo de Abinoem cō Delbora auian subido en el monte de Thabor para pelear contra el. Como Sysara lo oyo, junto luego nouecientos carros falcatos guarnecidos y muy biē armados (como arriba diximos) y todo el exercito de la ciudad de Assoreth de las Gentes, con otra muy gran multitud de gente de guerra, y lleuolos al rio de Zison. Delbora hablando por diuinal inspiracion cō Barach, dixolo: Leuantate como fuerte cauallero para la batalla y pelea, por que cō verdad este es el dia en el qual el Señor entrego a Sysara en tus manos, y el Señor Dios es tu guiador, defensor, y guarda. Esto que aqui dixo Delbora parece contradezir alo que antes auia dicho, que Sysara auia de ser entregado en manos de vna muger, y que a ella se auia de atribuyr la victoria. A esto se responde, que lo vno y lo otro tiene verdad, por que fue entregado en manos de Barach para pelear cō el, y hazelle huyr del campo, y fue entregado en manos de la muger para ser muerto della (como luego se vera.) Conforme al mandamiēto de Delbora, Barach tomando su exercito descendio del monte de Thabor cōtra Sysara, lleuando consigo diez mil hombres de pelea, aptos y dispuestos para la guerra.

§.5. *Como Sysara junto exercito cōtra Barach*

CAPITVLO. V. COMO DIOS nuestro señor puso muy gran espanto en Sysara y en su exercito para entragalle en manos de sus contrarios.

ESTO assi passado, como auemos relatado y contado, puso el Señor muy gran espanto y terror en Sysara, para entregalle en manos de sus contrarios, y en todos sus carros no menos vuo gran temor y espanto. La causa deste terror y espanto fue, por que echo el Señor grādes relampagos truenos y piedras sobre el exercito de Sysara, y eran de immēsa grandeza, de tal modo y manera que no lo pudieron suffrir, mas muchos murieron luego alli, y otros yendo huyendo fueron muertos en presencia de Barach. Sysara con muy gran temor que vuo descendio de su carro para poder mejor huyr a pie por la tierra: en cuyo seguimiēto y alcāce, y assi mismo de su exercito, yua Barach, hasta la ciudad de Aroseth de las Gentes, donde murio toda la multitud de los cōtrarios. Sysara (como auemos ya dicho) huyendo de sus enemigos, llego a la tienda de Iahel muger de Aber Cineo, por que auia paz y amistad y concordia entre el rey Iabin rey de Assor, y la casa de Aber Cineo. Salio luego Iahel al encuētro de Sysara, y dixole. Señor mio entra en mi casa, entra no temas, por que muy segura, pacificamente y sin temor alguno puedes entrar. Entro luego Sysara en el tabernaculo de Iahel, y fue della cubierto cō vn manto, y con vnas pellejas de carnero de su ganado: el qual hablando con Iahel dixole: Ruego te que me des vn jarro de agua, que tengo muy gran sed. Ella luego prestamēte abrio vn odrezico o barquino de leche, y diole de beuer, y cubriole muy biē. Al que demandaua agua, diole leche para beuer, por que el beuer de la leche agraua y haze pesado el cuerpo en mucha manera, y induze y trae cōsigo sueño. Y dixo mas Sysara a Iahel. Esta delante la puerta del tabernaculo, y quando viniere alguno que te preguntare si esta aqui alguno, responderas: No esta aqui persona alguna. Como Sysara durmiesse muy reposadamente y sin sobresalto alguno, Iahel que no dormia tomo vn muy gran clauo y vn martillo muy pesado juntamente, y entro muy secreta y calladamente dentro de la camara dōde estaua Sysara durmiendo con muy reposado y profundo sueño, y pusole el clauo sobre las sienes de Sysara, y hiriendo muy fuertemente cō el martillo, hincoselo por el celebro, passandole de parte a parte, hasta afixalle y hincalle en la tierra: el qual acompañādo al sueño la muerte, desfalleciēdo murio de muy desastrada y mala muerte: por que entre su sueño y la muerte no vuo interualo alguno

§.1. *Como Sysara yēdo huyēdo llego al tentorio de Iahel.*

§.2. *Como Sysara estando durmiēdo fue muerto d Iahel muger de Aber Cineo.*

no de tiempo, mas durmiendo fue muerto, y muerto durmiẽdo. Antes que passemos mas adelante, sera bien sepamos, si Iahel en esto que hizo de matar a Sysara, si hizo mal
§.3. o bien: si fue cosa licita, o illicita: si cosa fea
Si mato Iahel a Sysara licitamente y mal hecha, o buena y digna de loor y alabança? Parece que Iahel hizo cosa mala, illicita, fea, y digna de reprehension. Lo vno, por que el testo de la sagrada escriptura dize, que en aquel tiempo auia paz entre el rey Iabin, cuyo Capitan era Sysara, y la casa de Aber Cineo marido de Iahel: de dõde parece que auia pacto y concierto entre ellos dos, de amor, paz y amistad, por lo qual Sisara entro muy segura y osadamẽte a la casa y tentorio de Iahel, y se echo a dormir de muy reposado sueño: lo qual no hiziera si no vuiera aquella paz que auia entre el rey Iabin y Aber Cineo marido de Iahel: por que si esto no fuera, ya que entrara, no se echara a dormir con tanta seguridad y reposo como se echo: por donde parece que Iahel hizo contra el pacto y concierto que estaua assentado y puesto entre el rey Iabin y su marido Aber Cineo, y por el consiguiente auer cometido y hecho cõtra el dictamen del derecho natural, lo qual siẽpre y acerca de todos es illicito. Lo otro parece auer hecho cosa fea y mala, por que Iahel le auia prometido seguridad saliendo a el al camino, y combidandole que entrasse en su tabernaculo debaxo de su palabra, guarda, y amparo; el qual por ventura passara adelante si ella no le combidara con seguridad: y despues abscondida y secretamẽte le mato: en lo qual parece auer hecho cosa mala y fea, y auer cometido traycion. Mas no obstante lo que esta dicho, por el contrario parece auerle muerto justa, licita y sanctamente: por que Delbora que era prophetissa, (en la qual estaua espiritu de prophetizar) lo auia antes prophetizado: y en vn Cantico que hizo y ordeno en loor
§.4. y alabança de Dios nuestro señor (despues
Que Iahel muger de Aber Cineo es alabada por q̃ mato a Sysara. de la victoria auida contra Sisara) alaba jũtamente a Iahel, diziendo. Bendita entre las mugeres Iahel muger de Aber Cineo, y sea bendita en su tabernaculo: al que le demandaua agua para beuer, dio leche. Echo su mano siniestra al clauo, y la derecha al martillo, buscando en la cabeça de Sysara lugar para la herida y llaga: hirio y traspasso muy fuertemente sus sienes con el clauo: cayo entre sus pies muerto. Por donde parece q̃ justamente le mato. Respondiendo pues a la quistion y pregunta, dezimos, que en lo que Iahel hizo acerca de la muerte de Sysara que vuo algunas cosas vituperables, malas, y dignas de reprehension: conuiene saber, en sus palabras falsedad, y engaño en sus señales, con las quales mostraua que le queria defender, guardar y amparar, diziendo. Entra señor mio, entra en mi casa no temas, como tuuiesse intencion y voluntad de le matar: y desto no es alabada Iahel en la sagrada escriptura: por que las tales cosas no pueden ser bien hechas, segũ los doctores sanctos que hablan acerca desta materia lo dizen y declarã: mas es alabada del sancto y buẽ proposito y desseo que tuuo para librar el pueblo de Israel de mano del tyrano q̃ tan injusta y malamente los opprimia y atribulaua: lo qual fue cosa muy loable. Assi como Iudith es alabada del buen desseo y gran affeccion que tuuo de librar al pueblo de Dios nuestro señor de las manos de Holofernes, mas no de las mentiras que dixo en presencia y acatamiẽto de Holofernes. Assi mesmo como son alabadas las parteras de Egypto de la piedad cõ que saluaron a los infantes de los Hebreos, aun que no de las mentiras que dixeron al rey Pharaon rey de Egypto. Mas la question y pregunta es acerca de la muerte de Sysara? A esto se responde, que Iahel hizo cosa licita, justa, buena y meritoria, dado que aya mezclado algunas cosas no tan licitas. Sabia Iahel que este Sysara era muy grã apremiador y oppressor del pueblo fiel, de cuya fe ella era, por que Iethro el qual fue llamado Cineo, y los otros que del descendierõ, fueron conuertidos al Iudaysmo, recibiendo la ley de Dios: de donde tuuo justo titulo para matalle, como aquella que era miẽbro de aquella comunidad. Mas assi mesmo lo hizo justamente: por que por señales manifiestas via que auia de morir por diuinal justicia: lo vno, por que vio su muy

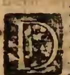
§.5. *Que Iahel muger de Aber Cineo es alabada del buẽ proposito q̃ tuuo d librar a Israel.*

fuerte y gran exercito auer sido sobrepujado y vencido de muy pocos y sin armas, respecto de los suyos muchos y muy armados. Lo otro, por que su exercito fue muy mas abatido, destruydo, y muerto de los relampagos, granizo y piedras (peleãdo Dios nuestro señor por los hijos de Israel) q̃ no con las armas de la gẽte de guerra. De aqui se sigue, que matandole, hizo conforme a la diuina voluntad, y por ventura cõ instincto especial para esto diuinalmente inspirado, assi como Delbora lo auia ante dicho con espiritu prophetico. A lo que primeramente se dixo en contrario desto, se puede responder y dezir, que por ventura aquella paz, concordia y amistad que entre el rey Iabin y Aber Cineo marido de Iahel auia, era por causa y razõ que Aber Cineo pagaua (a Iabin rey de Chanaan) muy excessiuo, grande, y injusto tributo, por no perder todo lo que tenia. Siendo desta manera, de tan injusta vexacion y tributo, y tan injustamente lleuado, licitamente podia por si y por los suyos ser librado, ocurriendo facultad y oportunidad para ello. Parece assi mesmo, por que enla letra dela sagrada escriptura se halla, que aya auido cõcierto de confederacion de amistad que entre ellos ouiesse passado, y se ouiesse assentado ni pacto ni concierto alguno firmado y cõualescido con algun juramento, mas que tan solamente auia paz entre el rey Iabin y la casa de Aber Cineo: la qual pudo ser por el modo y manera ante dicha, y injustamẽte. Mas dado que ouiera alli pacto, confederacion y concierto debaxo de juramento firmado, no era Iahel obligada a la guarda de tal juramento (segun parece) por que en los tales pactos y conciertos no suelen ser conuocadas ni llamadas las mugeres, mas solamente los maridos. La muger no es siẽpre obligada a guardar los pactos y juramentos de su marido: por donde segun parece, licitamẽte y con justo titulo (y lo que mas es, meritoriamẽte) le pudo matar. Muerto pues Sysara, como llegasse Barach, que (como diximos) yua en su seguimiento y alcance: saliendo Iahel a le rescebir dixole. Ven y mostrar te he al varon que buscas. El qual como entrasse, vio a Sysara muerto, y que tenia el clauo hincado por las sienes, traspassado de parte a parte, hasta estar afixado y hincado en tierra.

§ 6. Que Iahel muger de Aber Cineo licita y meritoriamẽte mato a Sysara.

§ 7. En q̃ se responde como Iahel muger de Aber Cineo licitamẽte mato a Sysara

¶ CAPITVLO. VI. DE LOS muchos y muy grandes males que sucedieron del reposado dormir de Sysara.



DESTE dormir y reposado sueño de Sysara, los males q̃ se ayã seguido, notorios y manifiestos estã. Siguiose su muy desastrada y mala muerte, sin poderse defender, absorbido de la profundidad del sueño. Siguiose su muy grande abatimiento y deshonra en los siglos siempre contada y relatada, por que fue muerto a manos de vna flaca muger, lo que antes no auian podido hazer muchos y muy belicosos varones: y que se diga ser della vẽcido, y a ella atribuyda la gloria de la batalla y victoria. Siguiose el vltimo de todos los males, donde todos se incluyen y encierran, que muerte tan desastrada y malamente (demandandolo la grauedad de sus culpas, y requiriendolo la justicia diuinal) durmiendo fue a despertar al infierno, por que los ojos que la culpa auia cerrado por sueño, la pena despertando los abriesse para siempre: por que todo esto fue hecho diuinalmente, para en castigo y pena de aquel que tan injusta y malamente auia oprimido al pueblo de Israel, pueblo fiel y peculiar de Dios. Yo viẽdo los muchos y muy grandes bienes que de la falta del sueño y no dormir de Abraham auian procedido: y por el contrario los grandes males que del reposado dormir y sueño de Sysara se auian seguido, dize, que queria mas la falta del sueño y no dormir de Abraham, que el reposado dormir de Sysara.

No es razon ni menos es cosa justa que dexemos passar estas sagradas hystorias sin coger dellas algunos saludables frutos para nuestras animas, y no menos prouechosas para nuestras consciencias, pues este es nuestro principal intẽto, proueer a las consciẽ-

cias de singulares remedios con que se salven las animas, consiguiendo la bienaventurãça y gloria del cielo, para siempre y sin fin alguno duradera.

¶CAPITVLO. VII. QVE TRATA como en Abraham juntamente con Sysara, se nos ha mostrado como hemos de amar las vigilias, y el velar.

EN Abraham juntamente cõ Sysara, se nos ha manifestado como ayamos de amar las vigilias y velar, y como aborrecer el sueño y demasiado dormir, pues el vno con la vigilia y no dormir, gano lo que el otro con el absorbido sueño perdio, que fue la gloria y victoria y juntamente la vida. El gran patriarcha Abraham nos mostro, como ayamos de amar las vigilias, y velar, por que cõ su velar y no dormir, consiguio y alcanço victoria de sus enemigos, y hizo tan señalados bienes como numeramos y cõtamos. Christo nuestro redemptor assi mesmo nos amonesta que velemos, diziendo: Bienaventurados aquellos sieruos a los quales quando el señor viniere, hallare velando. Muy solicitos y cuydadosos para lo que conuiene al bien de sus consciencias, salud y saluaciõ de sus animas. Bienauenturados dize ser aquellos sieruos, a los quales quando viniere en la hora de la muerte, los hallare velando en estado de gracia, y no durmiendo en peccados, por que muy presto y sin ninguna tardança les ministrara la vida bienauẽturada. Y si en la segunda vigilia viniere, y si en la tercera vigilia viniere, y los hallare desta manera velando, biẽauenturados son aquellos sieruos. Sant Gregorio declarãdo este passo, dize. Llama las vigilias a semejança y similitud de los antiguos, que velauan las fortalezas por diuersos repartimientos de la noche, para dar a entender, que assi como verdaderos veladores, siempre deuemos velar en la noche deste mundo, y ser solicitos y cuydadosos cõtra nuestro enemigo capital el demonio, y aguardar la luz que ha de venir, esto es, el aduenimiẽto del Juez. La primera vigilia con verdad es el tiẽpo primero, esto es, la puericia. La segũda, la adolescencia o juuentud, la qual por auctoridad de la sagrada escriptura son vna mesma cosa, testigo Salomõ, que dize. Alegra te mancebo en tu adolescencia. La tercera vigilia es la senectud. Si alguno no quisiere velar, o fuere negligente en la primera vigilia, esto es, en la puericia, no desespere por esta causa, sino vele en la segunda, esto es, en la juuentud: o alomenos en la tercera de la senectud se arrepienta y torne sobre si, y vele, por que el piadoso juez con paciencia aguarda nuestras tardanças y negligencias, y no pierda los remedios de la tercera vigilia. Y si en cada vno destos estados mueren algunos, y el aduenimiento y venida del Señor nos es incierta, por ende en todo estado, en toda edad, deuemos velar, estando proueydos y aparejados en toda virtud a rescebir la vltima hora de la muerte, para que quando viniere a la partida de nuestra vida deste siglo, le recibamos con mucha alegria y cõ gran cõformidad, teniendo y auiendo por bien salir desta vida, para estar con el en la otra. Para q̃ mejor se pueda comprehender lo que de la vigilia, modo y manera de velar espiritual y moralmente hablaremos, es de saber, q̃ los hombres por muchas y diuersas causas suelen velar. Velan los hombres en esta vida entre otras cosas, La primera, por amor de la ganancia temporal. La segunda, por el temor que esperan de alguna cosa del mundo. La tercera, por el dolor de la aflicion y pena corporal. La quarta, por el clamor de alguna voz, o cosa sensual. Lo primero velan algunos por amor de la ganancia temporal, como son los que velan de las artes mechanicas, que velan y se desuelan, trasnochando y madrugando, como lo hazen los herreros, carpinteros, y sastres, y todos aquellos que con lumbre de candela puedẽ velar de noche, y hazer sus obras segũn su arte, modo y manera de viuir. Estos velan a prima noche, y con mucho animo se leuantan de mañana a velar, hasta que han

ganado

Marginal notes (left): Luc. 12. — §. 1. Q̃ son dichosos e bienauẽturados los q̃ velan. — Gregor. homil. 13. sup Lucam. & Glos. ordi.

Marginal notes (right): §. 2. Como ay tres maneras de vigilias. — Eccle 11. — §. 3. Que por muchas cosas velã los hombre en esta vida. La primera por ganancia tẽporal

ganado la sustentacion de aquel dia, para q con gozo, plazer y alegria coman, beban, y se deleyté a la mañana. Desto que auemos dicho dado que sea notorio y claro, ay autoridad de la sagrada escriptura para ello: donde el Ecclesiastico dize. Todo carpintero y herrero passa la noche assi como el dia; esto es, velando: y en su vigilia da perfeccion, fin, y cabo a sus obras. Deste modo y manera es cada vno obligado a velar y trabajar espiritualmente, por la ganacia espiritual de gracia y gloria. A esta vigilia y modo de velar son obligados señaladamente las personas espirituales, como son los religiosos y religiosas, y personas Ecclesiasticas. Todos estos para rezar el oficio y Horas Ecclesiasticas, no deuen aguardar a la mañana, y muy menos a que salga el Sol mayormente para rezar los Maytines: y rezar con deuocion y atencion distinctamente sincopando y pausando. El que assi rezare, se podra gozar que en alguna manera aya ganado lo que ha de comer aquel dia: porque al que bien rezare, sepa que no le faltara Dios nuestro señor, mas le proueera muy abundante y largamente. Mucho es esto contra aquellos que no se leuantan a rezar, mas se estan en la cama, donde rezan el Oficio diuino mal pronunciando y peor pausando, sin ninguna atencion y menos deuocion; que se puede dezir la tal manera de rezar, rozar y no rezar, y que estan rozando y no rezãdo. La sacrosancta madre Yglesia queriendo animar a cada vno de los fieles para que velen espiritualmente, dize. No sea a vosotros cosa vana leuantaros de mañana antes de la luz del dia, por que prometio el Señor corona a los que velan. De notar es, que no dize que prometio vn ducado, o vn castillo, o otra cosa temporal aunque de estima y valor, sino corona a los que velan: esta es la corona de gloria, que vale muy mas que las tres coronas del Emperador, y la Tyara del summo Pontifice sin alguna comparacion. Pues que ansi es, si los mecanicos artifices velan y se desuelã con tanto trabajo trasnochando y madrugando sin dormir ni reposar, quasi haziẽdo de la noche dia, para ganar alguna cosa temporal, quanto con mas razon deuemos velar con gran animo y voluntad, por conseguir la corona de la gloria? Es assi mesmo de considerar y notar, que la vida presente es muy obscura y tenebrosa, en respecto de la vida de la gloria, dado que nos parezca dia claro. Somos como la lechuza, que la noche le parece clara, aunque la noche sea de si obscura, respecto de la claridad del dia. Mas quando nuestra anima partiere y passare deste mundo para el otro, y viere la claridad de la gloria, entonces dira aquello q dize el Apostol. Ya es passada la noche, y se ha acercado el dia. De donde animado cada vno con tal consideracion, deue velar y leuantarse de la noche de la culpa y peccado, y trabajar espiritualmẽte para ganar grandes meritos y premios delãte de Dios nuestro señor, antes que venga el dia del otro siglo y del juez aduenidero. Del sabio que en esta manera de sabiduria velando se ocupaua, dize el Ecclesiastico. El sabio dio su coraçon para velar muy de mañana al Señor que le hizo, y orara y suplicara en la presencia y acatamiento del muy alto. De cõsiderar es, que dize, que velara al Señor, no al mundo, ni a las cosas del mundo, que perece y se passa: solo lo del cielo queda, dura, y permanece para siempre.

Margin notes: *Eccle. 38.* — *§. 4. Comecemos de velar espiritualmẽte.* — *§. 5. Que la Yglesia promete corona a los q velan.* — *§. 6. Comecemos a velar por cõseguir la corona de la gloria.* — *Ad Ro. 13.* — *Eccle. 39.*

¶ CAPITVLO. VIII. QVE trata, como algunos velan por temor de algun temporal peligro que esperan.



VELAN assimesmo algunos, no por adquirir alguna temporal ganancia (como diximos) sino por temor de algun temporal peligro q esperan. Assi velan los marineros, mayormẽte el que tiene cargo del gouernalle y de la aguja, por donde se han de regir todos aquellos que velan por el peligro del mar, por que no se hunda la nao: de la tierra por que no se anegue: o del viẽto, por que no de con ella en alguna roca o peña, por donde de todo en todo sea quebrantada y pereza. Este mundo es dicho y se llama mar. Lo vno, por q a la manera de

Margin note: *§. 1. Que el mũdo se ha de llamar mar, y por que.*

mar

mar crece y se hincha por soberuia, hierue por auaricia, haze espuma por la torpedad de los vicios y peccado de la carne, o porq̃ todo lo que ay en el trae consigo inmundicia. Destos tres vicios dize sant Iuan. Todo lo que esta en el mundo, o es concupiscencia de la carne, o cobdicia de los ojos, o soberuia de la vida. Lo otro por q̃ el mundo se llama mar, es, por que assi como en el mar ay muy grandes peligros, segun aquello que dize el Ecclesiastico: Los que naue- Eccle. 44. gan por la mar cuenten sus peligros. Los q̃ nauegamos por este mar mundano, hemos continuamente de velar, por que la naue de nuestra anima no padezca algun detrimento o peligro, y perezca. Nuestra anima es dicha nao que nauega por este mar mundano: cuyo mastil que ha de estar derecho y siempre leuantado y nunca caydo, es la continua paciencia en las tribulaciones y aduersidades: las sogas y maromas con que se ata, son los preceptos y mandamientos diuinos con que ha de estar atada y ligada. Las velas muy tendidas, la perseuerancia en las obras de virtud, muy tendidas hasta la

§. 2. fin de la vida. El gouernalle cō que se ha de

Que nuestra anima es dicha nao y q̃ emos de velar por que no perezca.

regir, la charidad y amor de Dios y del proximo: por que assi como sin el gouernalle la nao no podra ser bien regida, ni llegar al puerto seguro: assi nuestra anima sin la charidad no podra llegar segura al puerto de la gloria. La anchora que ha de tener firme la nao de nuestra anima, es la Fe, a la qual firmemente nos auemos de allegar, para que no ande nuestra anima vacilando en diuersos errores y opiniones siniestras y deuiantes de la rectitud dela sancta Fe catholica. Las mercadurias que lleua, son las buenas obras y sanctas operaciones. El gouernador y regidor de la nao, es el Spiritu sancto, el qual ha de regir y gouernar nuestra anima con sanctas inspiraciones, y con su gracia. El patron y señor de la nao, es Christo nuestro redemptor, el qual cō justa causa y razon ha de ser patron y señor della, pues la compro y redimio con el precio de su sanctissima sangre. Los marineros que han de lleuar la nao de nuestra anima al puerto seguro de la gloria, son los exēplos de los sanctos, por cuyo exemplo y doctrina hemos de lleuar nuestras animas al puerto del cielo. Sobre la guarda desta nao hemos de velar, por que la nao en el mar teme el peligro del viento, de la agua y de las peñas. Assi nosotros hemos de temer el peligro del viento. Los vientos son las tentaciones del demonio. Quando alguno anda y §. 3.

Como emos de velar sobre nuestra anima.

camina por el mar deste mundo, con deuocion, cō buena vida y sanctas operaciones, con la gracia del Spiritu sancto: tal viento como este lleua la nao del anima al puerto del cielo. Mas algunas vezes a deshora leuantase vn Cierço, vn viento contrario, de tentaciones del demonio, que leuantan la nao en soberuia y vanagloria, en auaricia y luxuria, de tal manera, que la nao, el anima, es anegada y perece. Desto tenemos figura en la sagrada escriptura, donde se dize, que vino vn viento muy grande y no 3. Reg. 19. menos fuerte, que trastornaua los montes y quebrantaua las piedras. Este viento grande y muy fuerte es la tentacion del demonio, q̃ trastorna a los varones justos y sanctos, que son dichos montes por la alteza de su vida. Por vētura no eran mōtes muy grandes y poderosos Adam, Sanson, Dauid, y Salomon, a los quales trastorno y derroco la tentacion del demonio? Teme assi mesmo la nao en el mar el peligro del agua, por q̃ algunas vezes la ola y onda del agua entra en la nao, por donde si no fuesse expelida con la bomba que traen en la nao, se anegaria. Assi algunas y aun muchas vezes §. 4.

Que hemos d velar por q̃ no entre en la nao d nuestra anima el agua

nos acontece a nosotros de la mesma manera, por que las ondas y olas de la mar, que son las tentaciones y feas inclinaciones de la carne (que son entendidas por el agua) entrā en la nao de nuestra anima. Como quando el hombre esta sano y sin enfermedad alguna ni dolor, y la carne no se leuanta contra el espiritu, ni se mueue en pensamientos, ni en hablas de alguna obra carnal, entonces quando no se piensa, vienen a deshora y subitamente los mouimientos illicitos y peruersas concupiscencias de la carne, y leuantanse en alto, y entran a lo interior de nuestra anima, por donde con mucha cautela auemos de velar sobre la guarda della,

como de nao, por q̃ no sea anegada. Destas *Psal. 62.* olas y ondas dezia David: Marauillosas las elaciones de la mar, esto es, de las tentaciones y mouimientos illicitos de la carne. Teme assi mesmo la nao porventura no de en alguna roca o peña por donde sea quebrantada y perezca: por cuya causa velan muy mucho y con gran solicitud y cuydado trabajan por apartalla de las rocas y peñas, por que saben que si da en ellas, que luego se abrira y perecera, por que sera de todo en todo quebrantada. Assi deuemos nosotros velar con muy gran solicitud y cuydado, por que la nao de nuestra anima no de en alguna roca, o peña, esto es, no tope cō alguna mala compañia, porq̃ quando cōtrae amistad y anda cō alguna familiaridad mala y peruersa, entonces da la nao en alguna peña, o roca, por donde perece: porque como dize el Psalmista: Con el sancto seras sancto, y con el peruerso seras peruertido y malo. Por cuya causa deuemos velar con mucha solicitud y cuydado sobre la guarda de la nao de nuestra anima. Christo nuestro redemptor dio este cōsejo a sus sagrados *Matth. 26* Apostoles, diziēdo: Velad por que no entreys en tētacion. No dixo, Por que no *Glo. inter.* seays tētados, mas (como dize la glosa) por q̃ no seays sobrepujados y enseñoreados de la tētacion. Suelen assi mesmo velar por la mesma causa y razon (esto es) por temor de algun temporal peligro los que estan en guerra, por que temen a sus contrarios y capitales enemigos, o quando ay ladrones y salteadores de caminos, que roban y matan a los caminantes: por donde cō mucha solicitud y cuydado suelen poner sus guardas, centinelas, y velas, y velar, por que no sean presos de los contrarios, y muertos. Desta manera nos conuiene trabajar y velar con muy gran solicitud y cuydado, por q̃ no seamos presos y muertos de nuestros capitales enemigos, los demonios. Cosa muy cierta es, que los que estan en cōtinua guerra, y guerra mortal, que no se pueden ocupar mucho en dormir, ni darse al demasiado sueño, sino ocuparse en velar, y desuelarse, no por sola vna noche, ni por solo vn dia, sino por muy largos dias y noches.

§. 5. Que hemos de velar por q̃ la nao de nuestra anima no de en alguna roca.

El principe delos Apostoles sant Pedro viēdo y conociendo lo ante dicho, y quanta necessidad tēgamos de mirar por nosotros mesmos, y velar, dize. Hermanos sed tēplados y sobrios, y velad, por que vuestro aduersario y enemigo capital el demonio, anda cercando, buscando a quien trague y mate. Vsose el Apostol sant Pedro con nosotros a la manera que se suelen auer los buenos amigos quādo vno ama a otro en el mundo, considera el daño que le puede venir, por que tiene enemigos capitales que nunca cessan de ponelle assechanças: Suele como verdadero amigo auisalle del daño que le esta propinco y cercano, para que assi pueda guardarse de sus enemigos. Assi el Apostol sant Pedro conociendo q̃ teniamos tres enemigos capitales, cōuiene saber, el mundo, carne, y demonio, y como siempre sin cessar engañan a muchos y los matan de muerte espiritual, amonesta que nos guardemos de sus assechanças engañosas y cautelosas. Vsa sant Pedro en esto como el maestro de esgrima que enseña a su discipulo a esgrimir, que le enseña los tiros del espada, quando aya de echar tajo, quādo reues, y quādo estocada, y como se aya de guardar, amparar y defender y escudar dellos tiros y golpes de su contrario. Viendo sant Pedro que la carne guerrea y pelea contra nosotros, con sus deleytes y delectaciones feas y torpes: el mūdo que nos quiere abatir y derrocar por cobdicia delas cosas temporales: y el demonio cō engaños y vanidad de falsas honras, caducas y transitorias, y muy presto perecederas, en sus palabras nos amonesta tres cosas, con las quales podremos resistir a los tiros de la carne, del mundo, y del demonio. La carne (como esta dicho) pelea contra nosotros con dessesos torpes y feas delectaciones dela sensualidad. Contra estas nos amonesta que tēgamos templança, y seamos sobrios y templados. Los hombres que se arrojan sobre el manjar y lo que estan comiendo, suelen ser llamados glotones, los quales muy facilmēte caen en diuersas enfermedades. Assi los hombres que se arrojan sobre la carnal delectacion, torpedad de vicios, y hablas no

§. 6. Que S. Pedro nos amonesta q̃ velemos. 1. Petri. 5.

castas

castas y deshonestas, caerá en diuersos peccados, por donde seran rebentados en el infierno. Mas los hombres sobrios y templados y abstinentes, delos vicios son sanos, y del vando y familia de Dios nuestro señor. Natural cosa es que las plantas que reciben y requieren gran nutrimento en la rayz, q̃ lleuan muy poco fruto exterior, como parece en los nabos, cebollas, y las otras cosas desta qualidad y manera. Assi todos aquellos que son criados delicadamente en deleytes y plazeres, y que todo lo ponen enel vientre, no aprouechan en el fruto de las buenas obras. De donde sant Pablo dize: Nosotros que somos de la valia y vãdo de Dios, y de su familia, somos templados. Y assi venceremos a la carne. El mũdo (como diximos) nos quiere abatir y derrocar por cobdicia de las cosas temporales, con su tener y auer, y con sus riquezas. Contra esto nos amonesta el Apostol sant Pedro, q̃ estemos firmes, diziẽdo. Estad firmes y estables, esto es, teniẽdo el coraçon leuantado y puesto arriba en el cielo, y no abaxo en el suelo. Donde sant Gregorio dize. Buscar y saber las cosas que estã sobre la tierra, de coruedad, inclinacion, y abatimiento del anima es: mas quando busca las cosas que son de arriba, de leuantamiento y rectitud es del anima. Muchos por que solamente buscan las cosas que son de la tierra, son abatidos y prostrados pecho por tierra para tierra del mundo. Por esto dixo, Estad firmes y estables. El demonio pelea (como diximos) con falsas honras, y engañosas riquezas. Contra esto nos amonesta diziendo, q̃ seamos muy sagaces y astutos: y por esto dize (y dize bien), Velad: como si mas claramente dixera, con sabiduria y discreciõ pẽsad y considerad la falsedad y engaño delas honras mundanas. Son las honras mundanas como el abeja, que tiene la muy dulce miel en la boca, y el aguijõ y estimulo muy pungitiuo y lastimero en las espaldas. Assi las honras mundanas parecen traer cõsigo dulçura y suauidad, mas al fin de la muerte traen consigo el estimulo y aguijon muy pungitiuo y lastimero del infierno. Assi lo sentia el sancto Iob, quando dixo. Los malos viuen sublimados, encumbrados, y ensalçados, esto es, puestos en alto y muy sublime grado de honras, y passan sus dias en deleytes, passatiempos, plazeres mũdanos, y en vn punto descienden al infierno: por donde conuiene (cõ mucha solicitud y cuydado) velar. Assi lo dize el Apostol sant Pablo escriuiendo alos Thessalonicenses. No durmamos en vicios y peccados, como otros muchos lo han hecho, sino velemos y seamos sobrios y templados, para guardarnos delas assechãças de nuestro capital enemigo el demonio. Da la razon por que cõ tãta solicitud y cuydado ayamos de velar, el Apostol sant Pedro, añadiendo y diziendo, Porque vuestro aduersario el demonio anda cercando y buscando a quiẽ trague. En el tiempo de paz pueden los hõbres dormir quieta y seguramente en sus camas, ni tienen necessidad de traer armas, mas dan se a plazeres, y ocupanse en fiestas y regozijos: mas quando estan en guerra, es necessario velar, y no dormir descuydadamẽte, ni osan andar desarmados. Assi los hombres que tienẽ paz con el demonio, los peccadores que le siruen en estado de peccado mortal, conforme a su voluntad, y se ocupan en deleytes y plazeres mundanos, y se dan a torpedad de vicios y dissoluciones carnales, y duermen en las hezes de las inmundicias de los peccados, no tienen necessidad de velar ni andar armados, por q̃ nunca los contrasta, tienta, ni perturba. Mas el justo que está en estado de gracia, y se aparta del demonio y de su señorio, y sirue a Dios nuestro señor, dexando la vida mala antepassada, este tal cõuiene que ande apercebido, aparejado y armado cõtra el demonio, y que vele contra sus astucias y engaños y assechanças. Donde el Apostol sant Pablo dize a cada vno de nosotros. Tu vela y trabaja en todas las cosas por resistir al demonio, para que no seas del vencido y preso en algun vicio y peccado.

§ 7. Que los golosos y bebedores no dã de si fruto bueno alguno.

1. Thes. 5.

Gregor. homil. 31.

§ 8. Que el mũdo nos quiere derrocar y abatir.

Iob 21.

1. Thes. 5.

2. Thim. 4

¶ CAPITVLO. IX. QVE MAnifiesta que hemos de velar, por que ay ladrones espirituales y salteadores de caminos.

HEMOS

HEMOS afsi mesmo de velar, por que ay salteadores de caminos, y ladrones, q̃ roban y matan: por donde cóuiene tener la barba sobre el ombro, y velar. Estos ladrones y salteadores de caminos y cossarios dela mar(q̃ auemos dicho) son la muerte, y el muy espantoso y terrible dia del juyzio. La muerte todo lo roba y lleua cósigo, sin dexar cosa alguna: por que dado q̃ vno sea muy rico y abastado, ala hora dela muerte no lleuara de todas sus riquezas ni de todo quanto possee cosa alguna, saluo vna mortaja, vna sauana rota y despedaçada. Esto es lo que el propheta y rey Dauid dize. El rico quando muriere no lleuara consigo todas sus cosas, ni descendera con el su gloria. Aquella gloria de q̃ se jactaua, aquella de que se gloriaua, aquella que publicaua, aquella que diuulgaua, tomando vana gloria de sus riquezas. Conuiene pues que afsi es, velar y no dormir, y tener la barba sobre el ombro, por que este ladron no nos tome desarmados y desapercebidos de buenas obras y sanctas operaciones. El otro ladron es el muy espantoso y terrible dia del juyzio: del qual escriuiendo el Apostol sant Pablo a los Thessalonicéses, dize. El dia del Señor(esto es, el dia del juyzio, q̃ es dicho dia del Señor, por q̃ entonces apa tecera Christo nuestro redemptor como señor, el qual en el primer aduenimiento aparecio como sieruo) vendra de noche afsi como ladron. Dize esto, por que verna subitamente sin estar los hombres apercebidos, preuenidos ni aparejados: por donde conuiene velar espiritualmente, y nunca dormir en vicios y peccados. Esto es lo q̃ Christo nuestro redemptor nos amonesta, diziẽdo. Sean vuestros lomos ceñidos, y tened candelas en vuestras manos, y mirad y catad que seays como los hombres que estan esperando a su señor quãdo boluera de las bodas, para que quando viniere y llamare le puedan abrir muy prestamente y sin tardança alguna. Bienauenturados serã aquellos sieruos que quãdo viniere su señor los hallare velando. Yo os digo de verdad que se ceñira y dara orden como se afsienten, y que passando les administrara mãjar muy suaue de gloria. Todo esto que aqui dize Christo nuestro redẽptor, lo dize para mostrarnos como auemos de velar y estar aparejados (no embargante lo que arriba dixe acerca deste passo) lo quiero aqui declarar cada vna destas cosas sobre si y en particular. Dize que tengamos ceñidos los lomos, y candelas encendidas en las manos. Dos maneras de lomos hallamos espiritualmẽte entendidos. Lomos del anima, y lomos de la carne: y los vnos y los otros hemos de tener ceñidos. Los lomos del anima son la voluntad y el entendimiento, de los quales proceden los malos desseos y malos pensamiẽtos. Los lomos de la carne son mineros de donde se engendran las codicias carnales, y las obras que carecẽ de limpieza. Los vnos y los otros deuen ser apretados, restriñidos y bien ceñidos(esto es) reprimidos y apartados delos pẽsamiẽtos malos y obras descóuenientes. La cinta para los primeros es la contemplacion muy cótinua de la ley del Señor, la qual se haze por estudio de la sagrada escriptura. Dóde sant Hieronymo escriuiendo al Rustico monje, le dize. Ama la licion de las sagradas escripturas, y no amaras los torpes vicios de la carne. La cinta delos segundos es la justicia, y esta se causa por el rigor y aspereza de la disciplina. Por la primera cinta se reprime y ataja en el coraçon el fluxo delos pensamientos del mundo, y de los defectos que son sin prouecho. Por la segunda se restriñe y quita el fluxo de las cobdicias feas de la sensualidad, que tienen fundamento y origen en la carne. Las candelas encendidas, son las doctrinas resplandecientes, y los buenos exẽplos, que han nacimiento y origẽ dela charidad, los quales han de andar siempre en nuestras manos para ponellos por obra. Esten pues que afsi es en nuestras manos candelas, por claridad de buenas palabras y obras: sean ardientes, por feruor de charidad eterna: y sean resplandecientes por resplandor de vida sancta. Dóde sant Gregorio dize. Entonces ceñimos nuestros lomos quando nos ponemos en estrecho y no damos lugar a la cobdicia de los deleytes carpales

Psal. 48.

§. 1. Que la muerte y juyzio son ladrones.

1. Thes. 5.

Luca. 12.

§. 2. Que ay dos maneras de lomos y cintas para ceñilles.

Hieroni. ad Rusticum.

§. 3. Quales sõ las cintas q̃ espiritualmẽte ciñen los lomos.

Gregorius. homil. 13. sup Lucã.

§.4. *Quando ſe dira q̃ tenemos los lomos ceñidos.*

nales por la virtud de la continencia: y entonces tenemos candelas en las manos encendidas, quando moſtramos a nueſtros hermanos por buenas obras exemplos de luz. Quando el Señor manda q̃ tengamos ceñidos los lomos, no da a entẽder otra coſa en eſta moral figura, ſino que lancemos muy lexos de noſotros los malos deſſeos y las malas obras. Y quando manda q̃ ardan nueſtras candelas, danos a entender q̃ amemos las virtudes, y que las pongamos por obra. Pues ciñe te primero los lomos, y entonces enciende la candela. Apartate vna vez del mal, y pon luego por obra el bien. Ceſſa primero de toda peruerſidad, y ocupate ſin tardança en hazer bien. Dõde ſant Auguſtin dize. Nunca Dios nueſtro ſeñor nos da ſus bienes, haſta que primero quita nueſtros males, y no crecen mas ſus dones de quanto ſe amenguan nueſtros defectos: y nunca aquellos ſe acabã, haſta que eſtos fenezcan. Dixo mas nueſtro ſeñor. Mirad y catad que ſeays como los hombres que eſtan eſperando a ſu ſeñor quando boluera de las bodas, para que quando viniere, le puedan preſtamente abrir. Sobre lo qual dize ſant Gregorio. A bodas fue por cierto el Señor quãdo reſuſcito de los muertos y ſubio a los cielos, ayunto aſsi meſmo como nueuo hõbre la ſoberana multitud de los Angeles: y ſon aſsi meſmo bodas de inefable gozo, plazer y alegria en el cielo de la ſacroſancta vnion dela deidad cõ la natura leza humana. Entonces ſe ha de entender q̃ boluera, quando en el dia del juyzio, o en el articulo de la muerte, nos hiziere manifeſtacion de ſu cara. Aſsi que entonces viene quando ſe acerca el juyzio.

Auguſt. de verbis dñi.

§.5. *Que Dios nueſtro ſeñor nunca nos da los bienes haſta q̃ quita nueſtros males.*

Gregor. homil 13.

¶CAPITVLO. X. QVANDO Dios nueſtro ſeñor llama, y como llama en muchas y diuerſas maneras.



NTONCES llama Dios nueſtro ſeñor quando por la flaqueza y paſsiones de diuerſas enfermedades ſe nos va acercando la muerte: y cõ toda preſteza le abrimos, ſi con todo amor le recebimos. Aquel no quiere abrir al juez que llama, que ha miedo de ſalir del cuerpo, y teme y tiembla de ver por juez, al qual ſabe y ſe acuerda que menoſprecio cõ ſus malas obras. Mas el que eſta ſeguro de ſu eſperança y de ſus obras, en la hora que el juez llama, luego le abre, y con verdadera alegria le eſpera y recibe: y aun quando conoce que ſe le va acercando el tiempo de la muerte, luego le comiença a gozar por la gloria de la reſurreccion. Si queremos aplicar moralmente como llama Dios nueſtro ſeñor al peccador, no ſera ſin gran congruencia. Entonces llama Dios al coraçõ del peccador, quãdo lo inclina a mejor propoſito: al qual abre eſſe meſmo peccador muy preſto, quãdo da conſentimiento a las ſanctas inſpiraciones con que lo llama y inclina, y quãdo el conſentimiento de la voluntad ſe pone por obra: y al tal ſieruo como a eſte da nueſtro Dios gracia en la vida preſente, y gloria en el ſiglo aduenidero. En muchas y diuerſas maneras llama Dios nueſtro ſeñor a las puertas de los coraçones, por que ſi no le abrieren por vna via y por vna manera, le abran alomenos por otra. Lo primero, por las palabras de los doctores y predicadores. Lo ſegundo, por el exẽplo de los buenos, por que la vida y ſancto exẽplo de los buenos, no es ſino vna voz y clamor con que llama Dios nueſtro ſeñor. Lo tercero, por la liberalidad y abundante copia de las mercedes y beneficios q̃ da a cada vno de los mortales. Lo quarto, por los açotes y tribulaciones cõ que caſtiga y atribula. Lo quinto, por el prometimiẽto q̃ haze de ſus muy crecidos y grãdes galardones. Lo ſexto, por las amenazas de los tormẽtos perdurables y en eterno duraderos del infierno. Lo ſeptimo, por las paſsiones q̃ el padecio, y por los otros tormentos y martyrios de los ſanctos. A eſtos llamamientos de Dios nueſtro ſeñor rey celeſtial ay algunos q̃ no quierẽ reſpõder. Eſtos ſon aquellos q̃ tienẽ tanta dureza q̃ en ninguna manera puedẽ emblãdecer ſus coraçones, por predicaciõ alguna, ni por beneficios que reciben. Ay otros que reſponden con humildad, mas

§.1. *Quãdo llama Dios nueſtro ſeñor.*

§.2. *Como ẽ muchas y diuerſas maneras llama Dios nueſtro ſeñor.*

N deſpues

despues que han respondido, luego lo expelen y despiden de sus animas. Estos son los que con humildad confiessan que son peccadores, mas aun no tienen proposito de dexar los peccados y vida mala antepassada. Son otros q̃ le abren, mas no permiten que permanezca con ellos por largo tiempo. Estos son los que en alguna manera se enmiẽdan y en otra no, como son los que no quieren ya dar mas a logro, ni quieren recebir lo ageno, mas no quieren restituyr las cosas mal ganadas de los tiempos passados y que antes injustamente adquirierõ. Ay otros que le abren y le reciben, mas al cabo lo desechan como a pobre, y menospreciado por otros huespedes que sobreuienen, o por que la casa estaua llena de mercadurias y no halla donde recline su cabeça. Estos son los que en vna hora se arrepienten y enmiendan, mas luego se tornan al peccado. Y tales como estos son los que quando vienen algunos huespedes nueuos despiden luego a los pobres que auian recebido. Estos huespedes que sobreuienen, son las delectaciones de la carne y del mundo. Y las mercaderias destos son las ocupaciones demasiadas que ensangostã la libertad del coraçon, y amatan las influencias que obra en ellos el Spiritu sancto: mas como el comun refran dize, cosa es mas torpe echar de casa al huesped recebido, q̃ no dexar de recebir al que de nueuo viene: ay otros que reciben al Señor quando llama, y no echã fuera a los otros huespedes, aun que aparejen al mesmo Redemptor aposentamiento muy deleytable, de manera que de ninguno sea molestado, y ellos consiguẽ por el tal huesped muchos bienes. Estos son los que comiençan los bienes, y perseueran en ellos hasta la fin: y acerca destos haze el Señor su manida y morada, y a estos ama mucho. Dixo mas Christo nuestro redemptor. Bienauenturados seran aquellos sieruos que quando viniere el señor los hallare velando. Como si dixera. Bienauenturados son de cierta esperança en esta vida, y de bienauenturança essencial y verdadera en la otra, si quando viniere su señor en la muerte dellos, o en la postrimera examinacion del juyzio, los hallare velando y no durmiendo en estado de culpa mortal. Sobre lo qual dize sant Gregorio. Aquel vela, que tiene abiertos los ojos del coraçon en la verdadera lumbre. Aquel vela, que guarda y pone por obra todo lo que cree. Aquel vela, que despide de si las tinieblas de su cuerpo, y no menos la escuridad de todas sus negligencias. Ya que auemos visto como auemos de velar y responder a los llamamientos del Señor, veamos agora que es lo que Christo nuestro redemptor hara con los sieruos que velan? A esto se responde lo que adelante se siguio enel sagrado Euangelio, que se ceñira, y dara ordẽ como se assienten. Por este ceñimiento se entiẽde, que se aparejara para darles la remuneracion que merecieron: y por el assentamiento se entiende, que les dara recreacion y holgança en el descanso de la gloria, y q̃ hara que comã sobre su mesa en su reyno, y que passando, esto es, tornando del juyzio al cielo, les administrara manjar de gloria. Esto dize, por que con la claridad inmensa de su humanidad, y con la contemplacion de su deidad, los hartara: ca al que auemos de ver en el juyzio muy resplandeciente en su humanidad, tãbien los buenos le veremos entonces, y despues del juyzio en su diuinidad, y alli administrara a todos los buenos la leche del acatamiento de su corporal hermosura, y el vino de su diuina presencia, y el manna dulcissimo de su clara contemplacion, que es de tan excelẽte sabor, que no puede en esta vida ser experimentado de coraçon humano. De dõde sant Dionisio dize. Este assentamiento dezimos que es la holgança que reciben de muchos trabajos en la gloria, y la donacion que alli se les da de todos los bienes y solo esto es lo que significa esto que el Euangelio dize, que Iesus los hara assentar, dandoles perdurable holgança, y distribuyendoles multitud de soberanos bienes. Pues que assi es, deuemos con mucha solicitud y cuydado velar: esto nos manda Christo nuestro redemptor diziendo, Velad, por que no sabeys el dia ni la hora. De la muerte se ha de entender. De donde sant Gregorio

§.3. Que a los llamamientos de Dios nuestro señor responden en diuersas maneras.

§.4. Como se entiende ser biẽauẽturados los que velan.

Gregorius homil. 3 super Lucã.

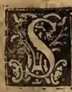
§.5. De la merced q̃ Dios dara a los q̃ velan.

Dionisius Ecclesiasti. hierar.

§.6. Que se entiẽde por el assentamiẽto q̃ sera dado a los que velan.

Gregorius. homil. 13. super Mat. tio dize. Siempre deuemos contemplar y tener delãte nuestros ojos aquella hora de nuestra vltima partida, y siempre deuemos pẽsar esta amonestacion que nos haze nuestro Redemptor quando dize, Velad por q̃ no sabeys el dia ni la hora.

¶CAPITVLO. XI. EN EL QVAL se manifiesta como algunos velan por el dolor de la aflicion corporal que sienten.



SVELEN assi mesmo velar algunos, no por esperança de conseguir alguna ganancia tẽporal, ni de algun peligro q̃ esperan o temen, sino por el dolor de alguna aflicion corporal q̃ padecẽ. Vemos por experiẽcia q̃ los enfermos, ora sea la enfermedad de calenturas, o de dolor de costado, o de dolor de hijada, o de cabeça, q̃ no puedẽ dormir, sino afligirse y llorar por el grã dolor q̃ sienten: y si les dizen q̃ duerman y descansen vn poco, dizen q̃ no pueden, antes se quexan y estan siẽpre velando, y por mejor dezir desuelados. Assi nosotros deuemos velar por el muy intenso dolor de contricion de los peccados passados, y dela tribulacion delos tormẽtos del infierno. Si de vn pequeño dolor de vna espina, o de vna pulga, no puede vno dormir, como el anima estando mortalmẽte herida y llagada en la cabeça cõ la herida mortal dela soberuia, en el coraçon con la herida de la auaricia, en los lomos con la luxuria, en la garganta con la gula, en el rostro con la pestilencial inuidia. &c. como podra dormir? De dõde auemos de velar, sospirar, y gemir, y llorar ala manera de enfermos. Entõces cada vno de los q̃ assi velan de dolor de la contriciõ delos peccados y de su vida mala antepassada, podra muy bien dezir con Dauid. A la voz de mi gemido se llego mi boca a mi carne. Soy hecho semejante al pelicano dela soledad, y soy hecho como la lechuza en el domicilio: vele, y soy hecho como el paxaro solitario en la cumbre del tejado. De cada dia me exprobauan y reprehẽdian mis enemigos, y los q̃ me alabauan jurauan contra mi. Por q̃ comia ceniza assi como pã, y mi beuer lo mezclaua cõ lloro. Muchas cosas dize aqui el Psalmista, las quales con razon auemos de declarar, y sacar a luz. Dize lo primero, A la voz de mi gemido se llego mi boca a mi carne. Quando el hõbre esta en plazer, gozo y alegria, y se rie, la carne se dilata y ensancha: mas quando esta en angustia, tristeza y lloro, la carne se restriñe y encoge. Por dõde añadio y dixo, Soy hecho semejãte al pelicano de la soledad. El Pelicano quando vee y conoce q̃ sus hijos estan empoçoñados delas serpientes y muertos, conoce naturalmente que no pueden viuir sin derramamiento de su propria sangre, y entõces llagase su pecho, y derrama su sangre caliente sobre ellos, y luego viuen, segun dize la glosa. Assi es de nuestras obras emponçoñadas de la serpiente infernal, que son hechas mortificadas, mas son viuificadas por la penitencia, mediãte la gracia dada por la passion de Christo nuestro redemptor, y por el derramamiento de su santissima sangre. Dixo mas Dauid: Soy hecho como la lechuza, la qual esta ascondida sin ser sentida. Assi el penitente se deue asconder y orar secreta y apartadamente, segun lo dize Christo nuestro redẽptor. Tu quando orares entra en tu cubiculo, y cerrada la puerta ora a tu padre celestial, el qual vee en ascondido, y te daralo que demandares. Dixo mas Dauid: Vele y soy hecho como paxaro solitario. El paxaro anda saltando de vn lugar para otro. Assi el peccador deue saltar y discurrir de vn peccado en otro, de la soberuia a la luxuria, y dela luxuria a la yra, y de la yra a la gula. &c. llorando, gimiendo, y doliendose mucho. El q̃ esta preso en la carcel por grandes crimines y excessos que hizo, no puede dormir, no sossiega, no reposa, mas esta con sobresalto y velando, aguardando quãdo le han de sacar a justiciar y executar la sentencia, y esta diziendo. Mezquino que sera de mi, donde yre? Assi nosotros deuemos velar por esta causa y razon, por que cosa muy aueriguada y cierta es que todos somos muy crimininosos y llenos de muy grandes culpas

Marginal notes: §.1. Que hemos de velar por dolor de contricion. &c. — Psal. 101. — §.2. De muchas cosas que el exẽplo de Dauid ha de hazer el penitente. — Glos. ordi. — Matth. 6. — §.3. Como hemos de discurrir de vn peccado en otro.

culpas y peccados, y el processo esta ya cõcluso, y la sentencia dada de Dios nuestro señor por boca de Ezechiel, que dize. El anima que peccare, ella morira. El hijo no lleuara la iniquidad y maldad del padre, ni el padre del hijo. La justicia del justo sera sobre el, y la impiedad, culpa, y peccado del impio y malo sera sobre el para su cõdenacion y damnacion. Nuestro espiritu, nuestra anima esta presa y detenida enla carcel deste cuerpo, carcel de mal olor, y llena de inmundicias, y esta aguardando al juez y su sentencia, cosa de gran admiracion es, y de no menor marauilla, como podemos dormir ni reposar estando en peccados. Mas como dize el Ecclesiastico. Porque no luego se da la sentencia contra los malos, los hijos de los hombres sin ningun temor cometen tantos y tan descomunales vicios y peccados. De donde siempre auiamos de pensar, como haremos penitencia de nuestras culpas y peccados, y assi velar sobre nuestra vida, velar sobre nuestra consciencia, velar sobre nuestra anima. Deuemos assi mesmo arrancar de nuestra anima los vicios y peccados, y plãtar las virtudes. Arrãcar y estirpar la soberuia, y plãtar la humildad. Arrancar y destruyr la auaricia, y plãtar la liberalidad y misericordia. Arrancar la luxuria, y plantar la limpieza y castidad. Arrãcar la embidia, y plãtar el amor y charidad. Y finalmẽte arrãcar, destruyr, y estirpar los vicios y peccados del anima, y plantar muy abundantes virtudes. Lo q̃ aqui escriuo, y lo q̃ aqui digo, a todos lo digo, velad. Velen los grandes y los pequeños. Velen los ricos y los pobres. Velẽ los señores y vassallos, los perlados y subditos, los peccadores y los justos, por q̃ assi lo manda el Apostol diziendo. Velad justos y no querays peccar. Esta con verdad es buena manera de velar, nunca peccar, por q̃ a la tal vela y vigilia corresponde gracia y premio grande de retribucion eterna de gloria.

Ezech. 18. *Eccles. 8.* *§. 4. De donde viene q̃ assi se desmãdã los hõbres a peccar.* *1. Cor. 15.*

¶CAP. XII. QVE MANIFIESTA como los Perlados y muy mas y con mas justa causa y razon y cõ mayor solicitud deuen velar.

SI a todos es mandado velar, muy mas a los Perlados de la Yglesia y pastores de las animas, por q̃ tienen figura de aq̃l grã pastor y patriarcha Iacob, q̃ para guarda de su grey y ganado velaua y se desuelaua, como el mesmo lo publica diziẽdo. Andaua abrasado con la helada, y de noche y de dia estaua en vela, y se apartaua el sueño de mis ojos. Assi los pastores de las animas a quiẽ es cometida y encomendada la grey dominical deuen velar. Y sepan q̃ no les es dado el cargo y cura de la grey ni encomẽdadas las animas, para mas dormir, sino para mas velar: no para mas se descuydar, sino para tener mayor solicitud y cuydado de las animas. Deue assi mesmo saber y cõsiderar el perlado y pastor de la Yglesia, q̃ si no tuuiera anima, q̃ nũca le encomendarã animas. Quiero dezir. Que si no tuuiera anima con q̃ pagar (si por su descuydo y no velar alguna anima se perdiere) q̃ nunca le encomẽdaran animas. Deuen los verdaderos perlados y pastores de la Yglesia ser semejantes a aquellos sanctos pastores, delos quales sant Lucas (despues que auia antedicho y declarado la marauillosa natiuidad de Christo nuestro redemptor) dize. Estauã vnos pastores en aquella mesma region, velando y guardando las vigilias de la noche sobre su ganado. Esta autoridad cõprehẽde en si quales deuen ser los pastores de la Yglesia: por donde ruego se note su exposicion y declaracion. Ponen se aqui las condiciones del buen pastor de la Yglesia. La primera condicion es, que ha de proueer a sus subditos. Lo qual se denota en aquella palabra que dize, pastores. Y pastor se dize por que apacienta su grey y ganado. Por que los pastores de la Yglesia deuen apacẽtar a sus subditos de tres maneras de pasto, de pasto de la palabra y doctrina, de pasto de buen exemplo de sancta vida, y si fuere menester de la temporal substancia, proueyendo a los pobres y necessitados. Esto dio a entẽder Christo nuestro redemptor quãdo al principe de los pastores sant Pedro le dixo tres vezes, Apacienta mi grey y ganado, mis ouejas. Sobre lo qual dize la glosa.

Genes. 31. *§ 1. Como los perlados y pastores dela Yglesia hã de ser como aq̃llos de los quales dize sant Lucas. Luca. 2.*

Gloſa ordi. la gloſa. El perlado de la Yglefia deue infor
mar a los creyentes con palabras ſanctas y
§. 2. doctrinas ſaludables, confortarlos con exē
Que con plo loable de ſanctidad de vida, y ſi fuere
tinuamente neceſſario ſuſtentallos cō ayuda y ſocorro
han de apa- de temporal ſubſtācia. Mas no ſe deue paſ-
centar a ſus ſar ſin cōſideracion, como a la tercera vez
ſubditos. que fue dicho a ſant Pedro, Apaſcienta mis
ouejas, ſe entriſtecio: para dar a entender
con verdad, que el dia de oy algunos perla
dos de la Yglefia, ſe turbarian y entriſtece-
rian, ſi no ouieſſen de proueer a ſus ſubdi-
tos de la temporal ſubſtancia. Porque co-
mo dara lo proprio ſuyo, aquel que tiene
de coſtumbre robar lo ageno? Deuen con-
ſiderar los paſtores y perlados de la Ygle-
ſia, que les es prohibido y mandado lo con
trario dello en los ſacros Canones, donde
16 q.2. nul eſta eſcrito y mandado: A ninguno de los
lus. Obiſpos ſea licito, del pueblo, o del Cleri-
go que eſta a el ſubdito y ſubjeto, ni de los
lugares pios, demandar ni tomar coſa algu
na allende de ſu eſtado y retribucion que
tiene. Siguefe adelante. Las ouejas q̃ eſtan
encomendadas, ſean apacentadas y pro-
ueydas en ſus neceſsidades, y ſuſtentadas.
&c. Mas a eſto por ventura reſponderan
ellos, que eſte mandamiēto y decreto por
la comun coſtumbre eſta derogado. De lo
qual no pequeñamente nos deuemos do-
ler, que ſi eſta derogado, que eſta mal y per
uerſamente derogado. El dia de oy muchos
malos perlados ſon dichos paſtores, no por
que apacientan la grey dominical, ſino por
que pacen a los ſubditos, aſsi como la oue-
ja pace la yerua, que la pace y roe haſta la
rayz, y la traga y conſume: aſsi ellos los
bienes de ſus ſubditos los pacen, roen, co-
men, y conſumen: mas ſon dichos paſto-
res, no actiua ſino paſsiuamente, por que
dexando de apacentar a los otros, apacien-
tan a ſi miſmos con mundanos deleytes y
torpes vicios: a los quales amenaza el Se-
Ezech. 3. ñor por boca de Ezechiel, diziendo. Ay de
los paſtores de Iſrael q̃ apacientan a ſi miſ-
§. 3. mos. Y ſiguefe adelante. Mas mi grey no la
Que los per apacentauades. Lo ſegundo que deuen ha-
lados hā de zer los buenos perlados a exemplo de aque
eſtar cō ſus llos ſanctos paſtores es, eſtar con ſu grey
ouejas.
y ganado viendo y viſitando perſonalmen
te, por que aquellos paſtores dixo la autori
dad ante alegada, que eſtauā en aquella meſ
ma region donde eſtauan las ouejas. Que
el perlado y el que ha de tener cura de ani-
mas aya de eſtar con ellas, eſta mandado en
los ſacros Canones, donde dizen. Como la
Yglefia, o el eccleſiaſtico beneficio ſe aya *De clericis*
de cometer y encomendar: tal perſona ſea *non reſi. c.*
buſcada que reſida en el lugar, y que por ſi *nullus.*
meſma pueda y deua exercitar y executar
la guarda y cura della: y ſi otra coſa fuere
hecha, y el que lo recibe contra los ſacros
Canones, pierde lo que recibe, y el que
lo dio, ſea priuado de poder dar otra coſa
alguna. De aqui es que el Señor ſe quexa
de los Perlados que no reſiden ni eſtan cō
ſu grey y ganado, diziēdo. O paſtor y ydo *Zacha. 11.*
lo que deſamparas la grey y ganado. Los
Perlados que deſamparan ſu grey, gana-
do y Yglefia ſon comparados al aueſtruz.
De eſta aue eſcriuen los naturales philoſo- *§. 4.*
phos, que tiene eſta propriedad, que po- *Que algu-*
ne ſus hueuos y los dexa en el poluo y are- *nos plades*
na, oluidandolos, para ſer hollados, acocea *ſon como*
dos, y quebrantados de las beſtias del cam *aueſtruz.*
po, como ſi no fueſſen ſuyos. La razō que
ſe da de la cauſa de ſu oluido es, por que el
Aueſtruz es de tal naturaleza, y tan calido,
que tragando el hierro, lo deſiſte y conſu-
me en ſu papo, y como los hueuos no ten
gan coſa alguna de hierro, ni de azero, ni
muy menos de metal, no cura dellos, por
cuya cauſa los oluida, por que ſi pudieſſe
ſacar de alli hierro, azero, o otro metal, nū-
ca los oluidaria. Aſsi ay algunos paſtores
no buenos y perlados eccleſiaſticos, de los
quales dize Iob que fue compañero de los *Iob. 20.*
dragones y aueſtruzes. Todo el tiempo q̃
tienen alguna coſa que tomar y que lleuar
de los ſubditos, eſtan conjuntos con ellos
haſta no les dexar coſa alguna, ni aun la
cera en la oreja. Mas deſpues viendo que
no ay hierro, ni azero, oro, ni plata, ni algu
na otra moneda, luego los deſamparan.
Quiero dezir, q̃ quando no ay offrendas,
diezmos, ni primicias, ni cotidianas diſtri-
buciones, ni rentas, oluidan ſus Yglefias,
grey y ganado, no curādo de las animas de
N 3 ſus

sus subditos, no considerando que han de dar muy estrecha cuenta a Dios nuestro señor dellas. Y como otro aveſtruz q̃ deſam para ſus hueuos para ſer acoceados, aſsi de la meſma manera aunque ſus ſubditos ſeã acoceados y quebrantados con vicios y peccados, y detenidas ſus animas en el poluo de la auaricia, y lodo de la luxuria, paſſan por ello, echandolo a las eſpaldas con continuo oluido: de los quales dize ſant

Auguſt. ſup Ioan.

Auguſtin: Si la oueja anda deſcaminada y deſcarriada, no es dellos reuocada y trayda al corral. Si ella enferma, no es curada ni ſanada. Si es vulnerada, llagada y maltratada, no lloran ni ſe compadecen della. Coſa es mucho de doler, y mas para llorar que para eſcriuir, q̃ tiene noticia y ſabe el Obiſpo quantos cuentos y quantos mil ducados, y quantos millares de marauedis renta ſu Obiſpado, el Arcediano ſu Arcedianazgo, y el Cura ſu beneficio curado, y no ſaben ni tienen noticia, quantas ouejas (digo quãtas animas) eſtan debaxo de ſu guarda, gouernacion, y a ellos encomendadas, de las quales han de dar muy eſtrecha cuenta: por que ſon muy ſolicitos en los bienes temporales, y negligentes en los eſpirituales que pertenecen al bien de las animas de ſus ouejas.

§. 5. Que muchos perlados ſaben quãtos marauedis rẽta ſu obiſpado, y no quãtas animas tienen a ſu cargo.

¶CAPITVLO. XIII. EN QVE ſe condena la negligencia del perlado, y de otras algunas coſas que ha de tener.

Esta maldita negligencia en los paſtores y perlados de la Ygleſia es muy condenada, por que por ella ſe pierden muchas animas, y los lobos infernales hazen muy grã eſtrago en ellas. Para venir en conocimiento deſto, porne aqui vn muy notable exẽplo que pone vn famoſo doctor y bien antiguo. Paſſo deſta manera. Auia vn predicador de predicar en vn Synodo, donde ſe juntaua gran multitud de Clerigos, muy gran Clerezia: y como el eſtuuieſſe muy penſatiuo y con no menor congoxa y pena, por que no ſabia que les pudieſſe predicar que fueſſe prouechoſo para ſus conſciencias, y ſaludable para ſus animas, eſtãdo aſsi perplexo que no ſabia que hazer, vna noche vino a el el demonio, forçado y compelido de Dios nueſtro ſeñor, y hablãdo con el dixole. Que eſtas penſatiuo y cõgoxoſo y muy pueſto en anguſtia penſando que predicaras a tus Clerigos mañana? Yo te dare que les digas y prediques. Dicho eſto, diole vna cedula eſcrita en pergamino, cuya eſcritura y ſentencia dezia. Los principes de las tinieblas, a los Sacerdotes de Dios muy alto, ſalud y paz. Muchas gracias os damos que por vueſtra mucha negligencia, y nueſtra mucha diligẽcia, quaſi todo el mundo a voſotros encomendado no ſe eſcapa de nueſtras manos, juntamente con los perlados. Y añadio mas el demonio y dixo. Eſto te he dicho contra mi voluntad, forçado y conſtreñido por mandamiento de Dios: por eſſo guardate no prediques otra coſa alguna. Al qual reſpondio el Predicador diziẽdo. No me creeran los Clerigos. Luego el demonio llegandoſe a el, puſole vna gran manzilla en ſu roſtro que le afeo mucho y ennegrecio ſu cara, como el fueſſe muy blanco, y dixole. No te ſera quitada eſta manzilla, haſta que mañana prediques lo que te he dicho y dado que ayas de dezir y predicar. Congregado el Synodo, donde auia muchos Perlados y otros muchos Eccleſiaſticos, oyendo el ſermon del Predicador, y viſta la ſeñal de la manzilla no acoſtumbrada en ſu roſtro, pueſta para en prueua de la verdad y creẽcia de ſu ſermon, muchos dellos dexaron ſus diocesis, conuirtiendoſe a Dios nueſtro ſeñor, deſamparando ſus beneficios y rentas eccleſiaſticas, y otros tomando nueuo cuydado de ſu grey y ganado trabajauan por lleuar las animas al paſto del cielo, yendo ellos delante por ſanctidad de vida, loables coſtumbres, buenos y ſanctos exemplos. Luego ſegun eſto que auemos dicho, los Perlados deuen eſtar conjuntos con ſu grey, eſto es, con las animas q̃ tienen a cargo. Lo tercero que aquella auctoridad dize que deuen hazer los paſtores Eccleſiaſticos es guardar ſu grey y ganado, por que dizẽ que

Iacobus de Lauſana. § 1. En q̃ ſe pone vn exẽplo muy eſpãtoſo para los perlados.

§.2. Como los perlados no solo han de ser guardas mas q̃ han de guardar

que estauan guardando. Differencia ay entre esta palabra, guarda, y estar guardãdo: como entre esta, doctor, y enseñador o enseñante. Por que doctor es dicho aquel q̃ tiene el oficio de enseñar, ora coma, ora beua, ora duerma, ora vele. Mas enseñante o enseñador es dicho aquel q̃ actualmẽte enseña y se ocupa en la doctrina, y en enseñar a los discipulos: assi ay differencia entre esta palabra, guarda, y esta, guardante o custodiente. Por que custodiente es dicho aquel que actualmente entiende en la guarda dela grey y ganado. Enla yglesia de Dios nuestro señor ay muchos perlados, y muchos que quieren ser guardas, esto es, tener el estado y oficio, y lleuar las rentas y reditos Ecclesiasticos, como son los Obispos, Deanes y Arcedianos, Curas y Beneficiados. &c. mas no quierẽ guardar. Delos quales dize Baruch propheta. Espãtajo en el cogõbral, que ninguna cosa guarda, assi son sus dioses, esto es, sus perlados, que en la sagrada escriptura son dichos dioses. De notar es, que luego que es puesto el espantajo en algun huerto o jardin, espãtanse las aues y no osan llegarse a el, mas despues poco a poco, viendo que no ay en el sentimiento ni mouimiento alguno, no le tienen en nada, y assi se llegan a el y en tanto grado, que se assientan sobre su cabeça, echando su estiercol y inmundicias sobre su rostro, y destruyẽdo todo el jardin y huerto. Assi espiritualmente, luego que es puesto algun Perlado en algun jardin de alguna Yglesia algun Obispo, algun Cura, algun Abad, o algun rector ecclesiastico, los subditos no osan hazer cosa mala, ni fea, espantanse, mas despues andando el tiempo poco a poco, viendo que el perlado no se mueue por buenas obras ni por sanctas costumbres y loables exemplos, y lo que peor es, que no corrige ni castiga los vicios y peccados, sin miedo alguno, mas con muy gran osadia se llegan en tanta manera a el, que viendolo los mesmos Perlados, y por ventura (lo que Dios no quiera) permitiendo lo ellos, hazen las inmũdicias de sus culpas y peccados, por donde destruyen el jardin y huerto dela Yglesia. Los perlados no solo

Baruc. 10.

§.3. Que algunos perlados son como espantajo de higuera.

deuen ser guardas, mas deuen guardar las ouejas a ellos encomendadas. Destos tales dize Esayas. Entre (esto es, en la Yglesia de Dios) la gente sancta q̃ guarda verdad. Lo quarto que en la auctoridad ante dicha se manifiesta, es la recta y sancta intencion q̃ han de tener: por esso dize, Sobre su grey. El perlado deue tener el ojo de su intenciõ dirigido y endereçado a la salud y saluaciõ de la grey a ellos encomendada. Mas muchos velan y se desuelan sobre las decimas, primicias, oblaciones, reditos ecclesiasticos, y toda su vista y ojos la ponen en las cosas exteriores, en los temporales bienes, no curando dela grey y rebaño a ellos encomendado, esto es, de las animas de sus subditos. Desto tenemos vna muy buena y singular figura, y assi como es muy singular, no es menos de notar. Leese enel libro del Exodo q̃ Moysen hizo dos Cherubines en el templo del Señor. Leese assi mesmo, que el rey Salomon hizo otros dos Cherubines en el templo del Señor. La differencia q̃ auia entre los Cherubines era, q̃ los de Moysen teniã sus caras, vista y ojos bueltos y puestos hazia el propiciatorio. Mas los Cherubines del rey Salomõ teniã bueltas sus caras y vista a la puerta exterior y de fuera. Por estos Cherubines son significados los perlados, por q̃ Cherubin quiere dezir plenitud y cũplimiento de sciencia, la qual deue y ha de estar enlos perlados dela Yglesia, alomenos q̃ tengan noticia del nueuo y viejo testamẽto: lo qual denota y da a entẽder enlos Obispos aquellas dos pũtas de la Mitra. Mas lo que no sin dolor dezir se deue, que ay muchos Obispos y perlados que no saben lo vno ni lo otro. Estos perlados de la Yglesia vnas vezes son instituydos por Moysen, y otras por el rey Salomon. Quiero dezir, q̃ vnas vezes son instituydos de Christo nuestro redemptor, que por Moysen es significado, y segun Dios, justa y sanctamente. Otras por Salomõ rey, por fauores mũdanos, ruegos, cartas, offertas, extorsiones y amenazas, por presentes, dones, y otras cosas q̃ son dadas por cõseguir y alcançar las dignidades ecclesiasticas, y no segun Dios, ni con recta y sancta intencion. Mas es de

Esaia. 26.

§.4. Que los perlados hã de tener recta y sancta intencion.

Exodi. 27. 3. Regum.

notar, que en la antigua y vieja ley tantos Cherubines hizo Moysen como el rey Salomon. Quiero dezir, que tantos Perlados hazia, y aun por ventura mas, Christo nuestro redemptor, que hazian los reyes: mas el dia de oy muchos mas haze Salomon, esto es los reyes y principes, que Christo nuestro redemptor. Mas la differécia es no pequeña. Por que los perlados instituydos y constituydos por Dios nuestro señor, tienen la vista y ojos puestos en el propiciatorio, teniendo muy gran solicitud y cuydado, como, en que modo y manera, Dios nuestra señor se amercendee, aya piedad y misericordia de las animas a ellos encomédadas. Mas los perlados instituydos de los reyes y principes y grandes señores, q̃ no van segũ Dios, sino como arriba diximos, y entran en la Yglesia como auian de entrar, tienen su vista y ojos puestos enla parte exterior, y no al propiciatorio, no como se saluaran las animas, sino al exterior, como se acrecentaran las rentas: no quanto numero de ouejas (de animas digo) estan a su cargo, mas quantos ducados renta su Obispado. No la cuenta que han de dar a Dios del anima y animas que por su culpa y descuydo se perdieren, mas quantos cuétos rento antaño, que rente mas ogaño: teniendo puestos sus ojos y vista a la puerta a las cosas exteriores, alos diezmos y primicias y oblaciones, lleuando la leche, lana, y queso, no curando como sean apacentadas de espiritual pasto de doctrina saludable, y loables exemplos de vida, con cuyo pasto sustentadas, cobren animo y esfuerço con q̃ puedan llegar y descansar en el ouile y corral de la gloria para siempre sin fin.

6.5. Dela differécia q̃ ay étrelos Perlados q̃ hazé ... y los q̃ hazé los reyes.

CAPITVLO. XIIII. QVE MAnifiesta, como muchos cõsiguieron muy grandes males por dormir.

DESPVES que hemos visto en alguna manera del velar y vigilia, sera bien y no sin causa y razon veamos del sueño y dormir, y los males que dellos se ayan seguido. Estando durmiendo Sysara (como auemos visto) fue muerto de Iahel. Estando durmiendo Holofernes fue muerto de Iudich, al qual corto la cabeça. Estando durmiendo Miphiboseth fue muerto y le cortaron la cabeça. A Sanson durmiendo le fueron quitados los cabellos y juntamente la fuerça, y preso de los Philisteos, burlado y escarnecido dellos, al qual sacarõ los ojos, y preso en la carcel le hizieron moler a vna tahona. Durmiendo fue muerto aquel mãcebo Euthicio, el qual como fuesse agrauado de vn gran sueño, cayo de vn tercero cenaculo, y fue luego muerto. Mas por q̃ mi principal intento es hablar del sueño espiritual, dexado el corporal a parte, tratare como algunos duermen espiritualméte de sueño de culpa. Para venir en conocimiento desto que auemos propuesto declarar, es de saber (segun dize sant Gregorio) que sueño en la sagrada escriptura se halla figuratiuamente tres vezes puesto. Vna vez se toma por la muerte de la carne. Otras, por la torpedad y pereza dela negligécia. Otras vezes se toma por el descanso y reposo de la gloria, despues de acoceadas y puestas debaxo de los pies las cosas terrenales, y los desseos dellas juntamente con ellas, se consigue y alcança el reposo de la gloria. Tomase lo primero sueño o dormitacion, por la muerte de la carne, segun aquello q̃ sant Pablo dize. No quiero hermanos q̃ seays ignorantes, de los que duermen: esto es, de los muertos dela corporal muerte. Tomase lo segundo, por la pereza torpe de la negligencia. Deste sueño dezia sant Pablo. Hora es ya de nos leuãtar del sueño. Y en otra parte dize. Velad justos y no querays pecar. Tomase y es figurado en el sueño corporal, la holgança de la vida eterna, la qual se cõsigue y alcança despues de puestos debaxo de los pies, y acoceados los desseos del mundo y carne, segun que la voz del Esposo dize en los Cantares. Yo duermo, y mi coraçon vela. Por que el anima sancta tanto quanto mas se aparta, abscõde y reprime del estrepito y estruendo dela temporal concupiscencia, tanto mas verdaderamente conoce las cosas interiores, y tanto mas

Iudicũ.4. Iudich.13. 2.Regũ.4. Iudicũ.16. Actuũ 20. Gre lib. 5. mora. ca. 21. §.1. Que sueño se toma en tres maneras. 1.Thes.4. Ad Ro 13. 1.Cor.15. Canti.5.

mas alegremente vela a las cosas interiores quanto mas se encubre y oculta de la exterior inquietud y desassossiego. Esto fue muy bien figurado en Iacob patriarcha, el qual durmiendo enel camino, puso vna piedra por cabecera, y durmio sobre ella, y durmiendo vio vna escalera tan encumbrada y alta que llegaua al cielo, y a Dios que estaua junto a la escala, y que los Angeles subian y descendian por ella. Sobre lo qual dize el mesmo sant Gregorio. Dormir en el camino, cõ verdad no es otra cosa, sino en el transito y passo desta presente vida, descansar y reposar del amor de las cosas temporales. Dormir en el camino es, en el curso de los dias que de cada dia passan, resbaladeros y passaderos, cerrar los ojos del anima del apetito de las cosas visibles, los quales el engañador abrio a los primeros hombres quando dixo. Sabe Dios que en qual quiera dia que comieredes del arbol, que seran abiertos vuestros ojos. Donde vn poco adelante se sigue. Tomo del fruto del arbol la muger, y diolo a su varon y comio, y fueron abiertos los ojos de ambos a dos. La culpa con verdad abrio los ojos dela cõcupiscencia y cobdicia, los quales tenia cerrados la innocẽcia. Ver subir y descendir a los Angeles, es cõtemplar los ciudadanos de la patria soberana, o contemplar cõ quãto amor sobre si mesmos se lleguen y juntẽ a su hazedor, o con quanta compassion de charidad cõdesciendan a nuestras enfermedades, angustias, y tribulaciones. Y es mucho de notar, q̃ aquel vee los Angeles durmiẽdo, q̃ pone la piedra a su cabecera: por que con verdad cessando de las obras exteriores, penetra las cosas interiores, y el que con intenta anima, que es lo principal del hõbre, lo guarda por imitacion de su redẽptor. Poner la cabeça enla piedra, cõverdad es llegarse con el anima a Dios. Aquellos que estan apartados dela obra y trafago desta presente vida, mas por ningun amor son arrebatados a las cosas supernas, bien pueden dormir, mas en ninguna manera pueden ver los Angeles, los quales durmiẽdo menosprecian tener la cabeça sobre la piedra. Ay algunos que huyen delas obras y trafagos del mundo, mas no se exercitan en algunas virtudes. Estos con verdad con torpedad y perezosamente duermen: de dõde viene que no veen las cosas interiores, por que no sobre la piedra, mas sobre la tierra pusieron su cabeça.

Gen.c.28. b.c. *Que significa el dormir de Iacob en el camino.* *Genes 3.*

¶CAPITVLO. XV. EN QVE se ponen muchas differencias de muchos que duermen espiritualmente.



COMO mi principal intento sea apartar a los peccadores del sueño de la culpa y peccado, dexadas las dos maneras de sueño y dormir natural, de muerte y de soberano descanso de gloria, aqui declararemos del sueño y dormir de la culpa y peccado. Y por que mejor se pueda comprehẽder y retener en la memoria, es de considerar, que ay algunos que duermen con Sysara, del qual al presente hablamos. Otros duermen con Sanson en el regaço de Dalida. Otros cõ Ysboseth al medio dia. Otros con Ionas propheta en la sosota de la nao. Otros con Eutichio estando sant Pablo disputando. Como ayamos declarado arriba el dormir y sueño de Sysara corporal, y lo que desu dormir y sueño aya sucedido, por no lo tornar a repetir otra vez, y quitar el fastidio de los lectores y oyentes, que se les causaria de leer y oyr vna mesma cosa muchas vezes, diremos aqui lo que espiritualmente sea significado por su dormir y sueño. Por Sysara que estando durmiendo es muerto, se entiende y es significado el peccador. Iahel significa y quiere dezir vanidad: a Sysara, al peccador, cubre Iahel la vanidad, con las pellejas, quando le ascõde debaxo de la vanidad de las cosas deste presente mundo, assi de las riquezas, como de las honras, primados, mandos y señorios del mũdo, que todo es vano. Assi dixo Salomon que le auia hallado por experiencia y lo dexo por escrito, diziendo. Todas las cosas son vanidad y affligimiẽto de espiritu. Demando Sysara, esto es, el peccador, de beuer a Iahel: dale leche por agua, quando

§.3. Que son muchos los que duermen de sueño de culpa. *§.4. Como el peccador esta cubierto cõ la vanidad desta vida.* *Ecclesi.1.*

le da la prudencia de la carne, por la ſabidu ria eſpiritual. La leche con verdad procede de la carne, mas el agua viene del cielo. La prudencia de la carne es, quando alguno es prudente para adquirir riquezas, dineros, y honras, y la gloria deſte mundo. Deſta manera de prudencia dixo Chriſto nueſtro redemptor. Los hijos deſte ſiglo mas prudentes ſon que los hijos de la luz en ſu generacion. Para dar mas entera y cumplida declaració deſtas palabras, es coſa muy cóueniente ſepamos quienes ſean propriamente llamados hijos deſte ſiglo, y quienes hijos de la luz. Para conocer los hijos deſte ſiglo no parece de manifieſto, ni pueden facilmente ſer conocidos, mas bien puedé ſer auidos dellos algunas conjecturas, por dó de en alguna manera ſean conocidos. La primera es, por que comunméte el hijo tiene inclinacion al artificio del padre: el hijo del pintor a ſer pintor, y el del platero a ſer platero. &c. Aſsi quando la perſona es mũdanal y inclinada a los negocios del mundo, trampas, trafagos, y engaños q̃ ay en el mundo, es ſeñal muy aueriguada y cierta que pertenece a los hijos del ſiglo. La ſegunda conjectura es, quando el hijo toma las armas del padre, como los hijos de los grandes ſeñores que tomã las armas de los antepaſſados, de aquellos de cuya proſapia y generacion ellos deſcienden. Aſsi la perſona q̃ toma en ſi meſma las armas del mundo, que ſon, ſoberuia, auaricia, gula, y los otros vicios torpes y carnales, la tal perſona parece pertenecer a la generació del mũdo, y ſer hijo deſte ſiglo. Aſsi meſmo los hijos de la luz ſon conocidos por otras dos conjecturas o ſeñales. La primera es, quando el hombre ſuffre con toda deuocion y paciencia la viſitacion de Dios nueſtro ſeñor, ſegũ la qual es viſitado por açotes, trabajos, tribulaciones, o por otra qualquier manera: y quando no permite alguna coſa en ſu coraçon que ſea contra Dios: y quãdo eſto haze, ſeñal es que es hijo de Dios, y de la luz. La ſegunda conjectura es, porque comunmente los hijuelos de las aues comé con delectacion el ceuo del qual eſtan acoſtumbrados como ſus padres lo comen, y en aquel ſe deleytã en eſtraña manera. Aſsi quando el hombre guſta de entrañable voluntad las coſas celeſtiales, que fueron manjar de Chriſto nueſtro redemptor, quando le ſon dulces y ſabroſas, y ſe esfuerça de cõtino a penſar y proueer como pueda cumplir la voluntad del muy alto: eſte es verdadero hijo de Dios, y de la luz. Dize agora Chriſto nueſtro redemptor, que los hijos deſte ſiglo ſon mas prudentes que los hijos de la luz en ſu generacion. Como ſi mas claro dixera Los hijos de las tinieblas, que ſon los hombres vencidos del cuydado de las coſas temporales y amadores del mundo, mas prudentes ſon que los hijos de la luz en ſu generacion carnal, que es en las coſas ſeglares, para las quales ſegun ſus tranſitorias ocupaciones parece que fueró criados y engendrados. Y quiſo tanto dezir como ſi dixera. Mas aſtutos, mas ſagaces, mas agudos y mas feruientes, ſon los hijos deſte ſiglo y los amadores de la tierra en las coſas carnales y en los negocios temporales que tratan y en que ſe ocupan, que los hijos de la luz y de la vida eterna, que ſon los hombres dado a lo eſpiritual, y los amadores del cielo, en los negocios eſpirituales en q̃ entiendẽ. Aſsi que mas prudentes ſon aquellos en el mal, que eſtos en el bien. Por que a penas ſe pueden hallar algunos que tãta prudencia y cuydado tengan en buſcar los bienes eternos y permanecientes, quanta malicia, cuydado y ſolicitud tienen en buſcar los temporales y fugitiuos. Por eſtos ſe deſuelan de noche y de dia: por eſtos padecen anguſtias incomportables, y trabajan haſta poner a Dios en oluido, y a ſi meſmos en perdicion, y por todas las vias, modos y maneras q̃ pueden, no ceſſan de ayũtar riquezas de perdicion y para ſu condenacion. Son eſtos como el buho y el gato, que veen mejor de noche que el hõbre, no para leer letras, mas para caçar y tomar ratones. Aſsi los hijos deſte ſiglo cõ mas agudeza veen que no los hijos de la luz, no para ſaber la ley de Dios, ni para leer en el libro de ſu conſciencia, mas para buſcar los bienes del mundo. Deſta manera de prudẽcia dize ſant Pablo. La prudẽcia de la carne

Luca.16.

§.5. Como ſon algunos dichos hijos d eſte ſiglo.

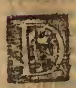
§.6. Que ay hijos dla luz y quienes ſon eſtos.

§.7. Como los hijos deſte ſiglo ſon mas prudẽtes q̃ los dla luz.

§.8. Que los hijos deſte ſiglo ſon al buho y al gato ſemejantes. Rom.8.

muerte es. Esta prudencia da Iahel a Sysara el peccador en lugar de la sabiduria espiritual y diuina, que consiste en el verdadero conocimiento de Dios nuestro señor y del incommutable y verdadero bien, por dōde los amadores deste siglo absorbidos del sueño de la culpa duermen. El clauo del tabernaculo es la substancia del peccado. El martillo q̄ haze entrar el peccado a lo interior del anima, es la circunstancia del peccado, que assi como martillo mas y mas interior y profundamēte haze entrar al peccado en el anima. Desta manera. Como quādo vno lo primero vee alguna muger cuya hermosura le agrada y le contenta, despues entregirense las palabras, siguense despues las risas dissolutas, los tratos no castos ni limpios, y las otras circunstancias, que de tal manera afixan el clauo del peccado en el anima, que le hazen consentir en la culpa mortal, y assi duermen con Sysara y son muertos de muerte de culpa, y despues de muerte del infierno.

¶CAPITVLO. XVI. QVE MANIFIESTA COMO ALGUNOS ESPIRITUALMĒTE DUERMEN CON SANSON, Y OTROS CON YSBOSETH.



DVERMEN otros cō Sanson en el regaço de Dalida. Leese en el libro de los Iuezes, que estaua Sanson durmiēdo en el regaço de Dalida su muy querida y amada amiga, y por mandamiento de essa misma Dalida vino vn barbero, y afeytole y quitole todos los cabellos de su cabeça, al qual dando vozes y despertandole dixole Dalida. Los Philisteos estan sobre ti, Sanson: al qual prendieron los Philisteos, y sacaronle los ojos, haziendole moler a vna tahona. Duerme con Sanson en el regaço de Dalida, el que se da a la torpedad de los vicios y concupiscencia carnal, que por Dalida es entendida. Y luego viene el demonio, que es entendido por el barbero y quitale muy suaue y blandamente todos sus cabellos, por los quales se entienden todas sus virtudes, y esto estando durmiendo de sueño de culpa, de tal manera que no lo siente. Dixo Dalida, Los Philisteos estā sobre ti, Sanson. Por que quādo el peccador torpe y carnal, mayormente el amancebado, esta con su manceba en la torpedad de su vicio y ayuntamiento carnal, estan al rededor del que le cercan, y sobre el, mas diablos que pajas tiene en la cama, para lleuarlos y dar con ellos en el infierno, donde padezcan tormentos sin fin ni termino alguno: lo qual podrian luego por obra, si Dios nuestro señor no les fuesse a la mano y impidiesse que no lo hagan. Quitāle los ojos espirituales por que no vea el daño de su consciencia, los bienes eternos de la gloria que pierde, el peligro grande en que esta para dar consigo en el infierno. Hazen le moler, y lo que muele es para ellos. Porque quando alguno esta preso en algun torpe vicio de luxuria, todo lo que muele (quiero dezir, todo lo q̄ obra) perteneciente a aquel vicio, todo es manjar del demonio. De notar es, que se dize de Sanson, que los Philisteos le hazian moler, por que los demonios al peccador que prenden estando durmiendo en el sueño de la culpa y peccado, le hazen moler, esto es, andar de vicio en vicio, y de peccado en peccado. De la soberuia en la auaricia, y de la auaricia en la luxuria, y de la luxuria en la gula, &c. Deste moler dize Dauid. Los malos andan en circuyto y al derredor. Otros duermen cō Ysboseth. Leese en el segundo libro de los Reyes, que estando Ysboseth durmiendo en su camara y palacio real en el heruor del dia, la portera que estaua limpiando y ahechando trigo, durmiose, y entraron dos ladrones lleuando vnas espigas en las manos, y hiriendo a Ysboseth malamente en la ingle, le mataron y cortaron la cabeça. Por Ysboseth que esta durmiendo en el palacio y casa real al medio dia, se entiende el peccador, que se deleyta en mundana y transitoria prosperidad, que principalmente se halla en las casas de los Reyes, principes y grādes señores, y en las casas de los ricos abūdantes en gran copia de oro, plata, y dineros. El portero que ha de guardar la puerta es el temor. La puerta es cada vno de los cin

Iudic. 16.

§. 1. Quien son los q̄ duermē cō Sanson en el regaço de Dalida.

§. 2. Que sobre el peccado estā los demonios. &c.

§. 3. Que el peccador corre so estando durmiendo en el sueño de la culpa. Psal. ...

2. Reg. 4.

§. 4. Que ay algunos que duermē cō Ysboseth espiritualmēte.

co sentidos. El gusto, el tacto, la vista, y el oler, y el oyr. Son dichas puertas, por que assi como por las puertas salen fuera de la casa: assi nuestra anima por estos cinco sentidos sale y se derrama a las cosas exteriores y mundanas. No es otra cosa guardar estas puertas, sino refrenar y guardar los cinco sentidos de las delectaciones viciosas y terrenales. Y dado que por estas puertas sale algunas vezes el hombre a obrar algunas obras virtuosas y sanctas, lo qual pertenece a la vida activa, ha se empero de haze, r con gran madureza y temor. Donde el sancto Iob hablando de si mesmo dize. Salia delante la puerta de la ciudad. Las puertas de la ciudad de nuestra anima son (como esta dicho) nuestros cinco sentidos. Que es salir delante la puerta de la ciudad, sino salir con discrecion y madureza a poner por obra las cosas exteriores y que son de fuera? Esto se da a entender en lo que dize, que salia delante. Por que salir delante es cō discrecion y muy sobre pēsado obrar las operaciones exteriores. Los reyes, principes, y grandes señores suelen tener sus porteros que van delante dellos con maças y bastones en las manos, y van apartando y segregando la gente para que no impida ni embargue el transito y passo al señor y Rey. Assi el anima del justo auiendo de salir a hablar, ver, oyr, y palpar, ha de tener por portero al temor del Señor, que vaya delante del, y nūca deue salir sin el tal portero. Este portero tiene por baston al infierno, para repeler, empuxar y apartar los pensamientos desordenados que no apremien ni agrauien a nuestra anima, segun aquello q̄ esta escrito en el Euangelio que dixeron a Christo nuestro redemptor los sagrados Apostoles. Las cōpañas te aprietan y apremian. De notar es, que Iesu Christo, conuiene saber, la salud de nuestra anima, es apremiada y mas apremiada, y mucho mas apremiada. Es apremiada por el mal pensamiento, y es mas apremiada por la delectacion del peccado, y es mucho mas apremiada por el consentimiento, ca por el cōsentimiento es muerta en el anima la vida espiritual, lo qual se denota por la grandeza del apremiamiento. Pues que assi es vaya delante de ti, o Christiano, el portero con su baston. El temor de la muerte, el temor de las penas de purgatorio, y lo que mas y mas y mas es, el temor del juyzio diuinal y de las penas infernales. Todas estas cosas que auemos dicho son baston de temor para detener, expeler, y apartar la muchedumbre de las tentaciones y pēsamientos vanos y carnales, para q̄ no sea nuestra anima apremiada y ahogada dellos. Assi como los porteros apartā a las personas viles, baxas, y sospechosas, por que no se alleguen a sus señores, assi con verdad el temor del Señor expele y alança todo peccado. Dōde el Ecclesiastico dize. El temor del Señor alança y expele todo peccado. No tuuo con verdad este portero aquel principe, del qual se escriue en el quarto libro de los Reyes, que fue ahogado de la compaña y multitud de la gēte a la entrada de la puerta de la ciudad de Samaria. No tuuo este portero Dyna la hija del gran patriarcha Iacob, a la qual hizo salir de casa para ver las mugeres de aq̄lla tierra, no la necessidad, mas la curiosidad: por dōde fue forçada, violada y corrompida de Sichem, hijo de Emor, segun parece en el Genesi. Por que la curiosidad y el desseo desordenado de ver cosas vanas, y de saber y oyr cosas nueuas y nouellas, es via, camino y carrera para el corrompimiēto del anima. De aqui a si mesmo se sigue, que Esau que solia yr muchas vezes fuera de casa al campo y a caçar, perdio la bendicion del padre, por que no tuuo este portero, y la merecio auer y alcançar Iacob que estaua sossegado, reposado, y recogido en su casa, segun arriba mas largamente declaramos. Y que es figurado por Esau sino los q̄ dexada la casa de la consciencia y su quietud, se dan a los plazeres y gozos terrenales con anima y coraçon desassossegado, inquieto, y vagabundo? A estos tales pareceles de ser enfermo y estar inficionado el ayre de su propria morada y casa, a los quales no ay cosa mas penosa, molesta y inquieta, que la mesma quietud, descanso y reposo. Estos tales son como Esau caçadores de las delectaciones y plazeres carnales y mundanos,

§.5. Como las puertas de nuestra anima son los cinco sentidos.

Iob.39.29 41.

§.6. Que el portero delacasa de nuestra anima, es el temor.

Luca.8.

§.7. Como nuestra anima es apremiada &c.

Ecclesi.1.

4. Regū 7

Genes.34.

§.8. De los q̄ carecieron del portero del temor.

Genes.27.

§.9. Quienes seā significados por Esau y Iacob.

danos, los quales son priuados de la bendicion del padre celestial. Quien son por el cõtrario figurados por Iacob, que quieta, pacifica, y sossegadamente reposa y esta en casa, sino los sossegados y apaziguados, q̃ se glorian en el testimonio de la propria cõciencia? Por que aqueste testimonio de la propria conciencia es toda la gloria que la hija del rey ha y tiene dentro de si mesma, segun lo dize Dauid. En figura desto mãdo Dios nuestro señor, que la cabeça de la tortolilla offrecida en sacrificio fuesse retorcida y escondida so las alillas. Quando el hõbre ha y tiene dentro de si mesmo todas sus delectaciones, recreaciones, y consolaciones, entonces la cabeça de la tortolilla es retorcida y ascõdida debaxo de las alillas. De aqui es lo que el propheta Naum dize. Recoge para ti agua para el tiempo del cerco. Los que estan cercados en alguna ciudad, fortaleza, o castillo, y no tienen agua de algun pozo, cisterna, o algibe, cõ gran temor y peligro de perder la vida salen a tomar agua de entre sus mortales enemigos. El anima del justo es como vn castillo muy cerrado, y el agua es el refrigerio y consolacion spiritual del anima y coraçõ. Pues dize agora el Propheta. Recoge para ti agua por razon del cerco: como si a cada vno de nosotros mas clara y abiertamente y en descubierto dixera. En tus entrañas y en el testimonio de tu conciencia, assi como en fuẽte de agua viua, busca las consolaciones y refrigerios de tus deleytes, por q̃ no seas cõstreñido a salir fuera de ti mismo con gran daño y peligro tuyo a coger aguas cenagosas de las cõsolaciones temporales y mũdanas. Sossiega a ti mesmo en ti mesmo cõ con el patriarcha Iacob, por que puedas alcançar del padre celestial la bendicion de gracia y de gloria. Retente en la casa de tu consciencia por pensamiento, contemplacion, y continua oracion. Ora al padre soberano cerrada la puerta de los sentidos, y tu padre celestial que vee en ascondido, te dara lo que demandares. Pues que assi es, no se aparte de cada vno de nosotros el temor del Señor, mas vaya adelante, lleue y trayga al anima de cada vno a manera de portero, endereçandola sabiamente en las cosas exteriores y de fuera, y constriñẽdo la assi mesmo tornar a la casa de la conciencia, haziendola apartar de la compañia mala y sospechosa de la vida mala y mũdanal: por que segun dize Salomon. Por el temor del Señor se aparta todo hombre de mal. Deuese considerar, que el temor mũdanal que hã todos los que dexan de peccar por el temor de sus superiores, o el temor seruil que han los que se refrenan de peccar por el temor de la pena mũdanal, o infernal, no son porteros viuos, por que el tal temor es sin charidad, la qual es vida de todas las virtudes, y las mueue y da perfecion. Mas son assi como los porteros que suelen pintar en los palacios y casas de los Reyes, principes y grandes señores en forma de rusticos aldeanos que tienen bastones y porras en las manos, como si quisiessen herir a los q̃ entran, y impedilles y embargalles la entrada, y no se la impiden ni embargan. Donde sant Augustin dize. Seguirseya a la maldad, culpa y peccado, en el qual dessea peccar, si no temiesse auer pena y castigo por ella. De considerar es, que no puede entrar la muerte en la casa del anima de alguno, si el mesmo no la metiere por consentimiento y voluntad, metiendo en su casa a sus capitales enemigos para su destruycion y muerte. De aqui es que de Ysboseth auemos relatado, que fue muerto de los ladrones estãdo durmiendo, por que se durmio la portera q̃ ahechaua y limpiaua el trigo. Por estos dos ladrones se entienden la torpedad de la delectacion, y la vanidad mundana, q̃ matan al que esta durmiendo en vicios y peccados. O podemos declarar esto de Ysboseth segun y como sant Gregorio lo declara, diziendo. La portera limpia el trigo quã do la discrecion del anima aparta las virtudes de los vicios. Mas durmiẽdo la portera entran los ladrones a matar a su señor, por q̃ si cessa la diligencia de la discrecion, abrẽ camino a los espiritus malignos para que maten el anima. Entrando toman las espigas, porque luego que entran quitan la fertilidad de los sanctos y buenos pensamientos. Hierenle en la ingle, por que con la delectacion

Margin notes (left): §.10. Que el testimonio de la cõsciencia es gran gloria. — Psal. 44. — Leuit. 1. — Naum 2. — §.11. Que el anima del justo es como castillo cercado. — §.12. Que siẽpre ha de andar delãte nosotros el temor de Dios

Margin notes (right): Prouer. 5. — §.13. Que ay temor mũdano, &c. — August. in epist. beati Ioã. tracta. 9. vide ibi. — Gre. lib. 1. mora. ca. 36.

lectacion carnal matan la virtud del coraçon. Có verdad herir en la ingle no es otra cosa sino con la delectacion de la carne penetrar la vida del anima. En ninguna manera este Ysboseth muriera desta manera de muerte, si a la entrada de la puerta no pusiera muger por guarda, esto es, blãda y flaca custodia a la puerta del anima. Con verdad muy fuerte y varonil sentido se deue poner a las puertas del coraçon; al qual ni el sueño de la negligencia oprima y apremie, ni el error de la ignoracia engañe. De donde con justa causa y razõ es dicho ser muerto Ysboseth de muerte inopinada y no põsada, por que a la puerta y entrada de la casa, no portero, mas portera puso. Verdaderamente Ysboseth es dicho y se llama varó de confusion. Varon de confusió es aquel q̃ no esta guarnecido y fortalecido de fuerte custodia y guarda del anima: porq̃ quãdo piensan que obra cosas virtuosas, los vicios que se intregiren y subintran, matan al insipiente y menos sabio. Pues q̃ assi es, có toda virtud y fortaleza se ha de guardar la entrada del anima, por que por ventura en algun tiempo no la penetren los mortales enemigos. De donde Salomon dize. Có toda custodia y guarda, guarda tu coraçó, por que del sale y procede la vida. Veys como duermen algunos con Ysboseth, y durmiendo son muertos, por no tener la varonil guarda que auian de tener?

§.14. Que al anima se le ha de poner fuerte guarda.

Prouer. 4.

¶CAPITVLO. XVII. QVE muestra como duermen algunos con Ionas propheta, y otros con Euthicio, espiritualmente.

CON Ionas propheta duermẽ otros enla sosota dela nao. Leese en el segundo capitulo de su mesmo libro, que Ionas estaua durmiendo en la sosota de la nao, donde se recogen todas las inmundicias y vescosidades de la nao. Estando el durmiendo, leuantose muy gran tempestad en la mar, de tal manera que todos los que estauã en la nao vista la gran tempestad temieron de muy gran temor, y Ionas bueno que bueno siẽpre durmiendo y absorbido del sueño. Có Ionas duermẽ en la sosota de la nao los peccadores que duermen en las inmundicias de los peccados, no contemplando ni considerando, ni muy menos mirando la muy grã tempestad, por la qual y có la qual todo el mundo es de cada dia perturbado. Porque vnos mueren de su propria y natural muerte, otros de muertes desastradas, otros de muertes inopinadas y repentinas y subitaneas, otros que son mandados matar, o los matã: de tal modo y manera que cada vno de los dias del mundo en parte padece detrimento: y en fin por la tempestad del juyzio vltimo ha de ser todo destruydo: mas los peccadores no considerando esto, estã durmiendo enlas inmundicias de sus vicios y pecados. Deste dormir y sueño dize Hieremias. Fertil y muy abundoso fue Moab dende su adolescencia, reposó y descansó en sus inmundicias y hezes, no ay transito de vn vaso a otro. Esto es, no ay transito ni passamiento del vaso del demonio enel vaso de Dios nuestro señor: del infierno al cielo: de la culpa y peccado, a la gracia y gloria. Ionas fue echado en la mar, tragado y absorbido de vna vallena. Assi estos de los peccados y vicios amarissimos: y finalmente seran absorbidos del demonio enel infierno, donde padeceran para siempre. Donde declarando aquella palabra que está escrita en el Exodo: donde dize, Trago la tierra: Origenes dize. A los malos con verdad aun el dia de oy los traga la tierra. Por ventura no te parece que traga la tierra aquel que siempre piensa de la tierra, que siempre sus obras son terrenas, que habla de la tierra, y litiga de la tierra, y dessea la tierra, y toda su esperança pone enla tierra? El que no mira al cielo, el que no piensa de las cosas futuras, que no teme el juyzio de Dios, ni dessea sus bienauenturados prometimientos, mas siempre piensa de las cosas presentes, y suspira por las cosas terrenas: al tal como este quando lo vieres, di que le trago la tierra. Mas si vieres a alguno dado a los deleytes de la carne del cuerpo, en el qual el animo ninguna cosa vale, mas todo lo ha possèydo

Iona. 2.

§.1. Quien son los q̃ duermen cõ Ionas.

Hiere. 48.

§.2. Como algunos duermẽ enlas inmundicias de sus peccados.

Orige. ho. 6. super Exod.

§.3. Que los peccadores son tragados y sus peccados.

seydo el deleyte carnal, di tambien deste que le ha tragado la tierra. Destas palabras de Origenes se collige, que segun el peccado que cada vno sigue, es del tragado y absorbido, y despues lo sera en el infierno sin algun fin ni termino. Otros duermen con Euthucio. Leese en los Actos delos Apostoles, que estando disputando sant Pablo y predicando, Euticio mancebo estando oyendo la predicacion y disputa, como fuesse absoruido de vn sueño muy graue y pesado, cayo de vn tercero cenaculo abaxo, y fue luego muerto. Con Euthicio duermen aquellos que disputando y predicando el maestro y predicador de la Yglesia, optimidos de la mala costumbre de peccar, despues de hecha penitencia de sus culpas y peccados, tornan de nueuo a reincidir y caer en el sueño del peccado, ni de facil se pueden contener ni abstener. En figura de esto dize delos sagrados Apostoles, que boluiendo Christo nuestro Redemptor a ellos, hallolos durmiendo otra vez. Euthicio se interpreta y quiere dezir, hombre sin seso y sin alma. Por que con verdad los tales son locos y sin alma, desalmados, que como a la disputacion y predicacion de los predicadores Euangelicos auiã de velar en buenas obras, tornan de nueuo a recaer en vicios y peccados, y caen del tercero cenaculo. El primero cenaculo es la propria carne. El segundo, la sensualidad. El tercero la razon. A la carne bastan las cosas necessarias. De donde dize el Apostol. Teniendo que comer y vestir, con estas cosas somos contentos. La sensualidad demanda cosas superfluas y demasiadas, a la vista, al tacto, al gusto, y al oyr. Esto que auemos dicho parece ser assi, por que a la vista y al oyr, apenas abasta todo el mundo para le hartar. Donde Salomon dize. No se harta el ojo de ver y la oreja de oyr. La razon demanda las cosas espirituales y diuinas, mas entonces cae del tercero cenaculo, quando la razon presupuestas las cosas espirituales y diuinas, consiente en las cosas illicitas malas y peruersas, y se esta durmiendo en ellas, por donde cae en culpa mortal, y muere de muerte infernal para siempre. Luego pues que assi es, leuantemonos del sueño de la culpa y peccado, por que pensando que estamos descansando en el, se nos apareja vn muy grande y intolerable trabajo del infierno. Por donde vistas las ante dichas cosas, dixe, que querria mas la falta del sueño y no dormir de Abraham, con sus trabajos, que el reposado dormir de Sysara con su descanso. Y considerando assi mesmo que pues tantos bienes se conseguian y alcançauan por las tribulaciones y trabajos, y que no menos se conseguirian por las enfermedades, aficiones, y dolores, mayormente suffridos con paciencia, con ardiente desseo y inflamada voluntad digo, que

Actuũ. 20. § 4. *Qui dormiunt cum Euthychio seu juvene.*

Matth. 26

Thi. 6.

Eccles 1.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob,
Que la sanidad del rey Pharaon.

CAPITVLO PRIMERO y principal, de los bienes que de la lepra y guſanos de Iob procedieron: y de los males que de la ſanidad del Rey Pharaon ſucedieron.

§.1. De q̃ generaciõ y parẽtela aya deſcendido Iob.

COMO acerca de la genealogia y parẽtela de Iob aya diuerſas y muchas opiniones, para que el lector que la preſente obra viere y leyere qual dellas aya de tener y abraçar conſigo, contallas he y relatallas he aqui juntamente, moſtrando las razones que cada vna dellas trae en fauor y prueua de lo que dize, y qual ſea la mas verdadera, y a la que con mas juſta cauſa y razon nos deuamos allegar. Iob, dizẽ ſant Auguſtin, y ſant Ambroſio, y Origenes, q̃ ſe llamaua Iobab, ſegũ parece enel Geneſi, donde ſe deſcriue la generacion de Eſau, y en el prologo ſegũdo ſobre el libro del meſmo Iob, hablando del; que ſon las meſmas palabras del Geneſi, dize. Eſtos ſon los Reyes que reynaron en Emdon, en la qual el reyno. El primero que reyno en ella fue Balach hijo de Beor, y el nombre de la ciudad era Danaba. Deſpues de Balach reyno Iobab, era hijo de çare de los hijos de Eſau, de manera que ſea quinto de Abraham. Y aſsi dixeron que deſcendia de la generaciõ y proſapia de Abraham por parte de Eſau. Mouieronſe para dezir eſto. Lo vno por la ſemejança del nombre de Iob a Iobab. Lo otro, por lo que el prologo antedicho les fauorecia para auello de dezir y tener eſta opinion. Sant Hieronymo (el qual traduxo dos vezes la hiſtoria de Iob). La primera de Griego en Latin corrigiendo y enmẽdando la tranſlaciõ de los ſetenta Interpretes. La ſegunda de Hebreo en Latin (no ſiguiẽdo a algun interprete) dize, Iob ser deſcendiẽte de Nachor hermano de Abrahã. Porque Nachor y Abraham ſiendo hermanos, caſaron con dos hermanas, Abraham con Sarra, y Nachor con Melcha. Eſta Melcha pario vn hijo primogenito, al qual llamo Hus, y al ſegũdo que nacio llamo Buc, y deſte Hus tomo nõbre la tierra en la qual moraua Iob. Conforma con eſto, que eſta dicho lo que en el libro del meſmo Iob ſe eſcriue, q̃ Heliubucites vino con los amigos de Iob para conſolalle en ſu tribulacion, el qual ſe llamaua Bucites, por que deſcendia de Buc hijo ſegundo de Nachor, y como Heliu y Iob ayã ſido de vna meſma cognacion y parentela, ſigueſe que deſcendio de Nachor. Con eſta opinion me parece nos deuemos cõformar, pues la dize aquel que (como eſta dicho) traduxo y traſlado dos vezes ſu hiſtoria, de Griego y Hebreo en Latin. Por dõde no perjudicando a ninguno, podemos dezir auerlo mejor ſabido, q̃ no aquel ni aquellos q̃ ninguna traducion ni trãſlacion hizieron, ſaluo que ſe mouieron por la ſemejança del nombre de Iob y Iobab, enlo qual ſe pudieron engañar: porque muchas vezes acontece que dos hombres de tierras diuerſas y de linajes diuerſos, no ſolo ſe llaman de ſemejantes nõbres mas aun de vn meſmo nombre. Eſto viſto, y auido por mas cierto, dize agora la hiſtoria. Fue vn varon q̃ ſe llamaua Iob, el qual moraua en la tierra de Hus. Es nombrada aqui la tierra, que era tierra de Gentiles, para loor y alabãça de Iob, que entre los malos fue bueno, ſegun dize la gloſa. Aſsi como Loth fue bueno y juſto entre los Sodomitas malos y peruerſos, como adelante mas largamente declararemos. Era Iob varon ſimple y ſin doblez de falſedad ni de engaño. Era recto, porque en todas ſus obras procedia por regla de juſticia. Era temeroſo de Dios, de temor filial y no ſeruil. Apartado de todo mal, no por temor de la pena como lo ſuelen hazer los malos, mas por amor de la virtud, q̃ es proprio de los buenos. Eſte tomo vna muger Arabiſa, de la qual

Auguſt. ſup epiſt. ad Romа. Orige. lib. 1 ſup Iob. Geneſ. 36.

§.2. Como ay diuerſas opiniones acerca dela genealogia de Iob.

Hiero. in libro de Hebraicis quaeſtionibus.

§.3. De la ſanctidad y bondad de Iob.

qual ouo fiete hijos y tres hijas. Efcriuefe aqui la profperidad de Iob quãto a los bienes exteriores, entre los quales fon los mayores los hijos y hijas, enlos quales en alguna manera aun defpues de muertos quedã los padres, fegun aquello que el Ecclefiaftico dize. Muerto es fu padre, y quafi no es muerto, por que (dexando hijo) dexo otro femejante a fi. Es aqui puefto y cõtado mayor numero de hijos que de hijas, para mayor aumento y acrecentamiẽto de fu profperidad. Lo vno, por que comunmente los hijos fon mas amados. Lo otro, por q̃ pueden muy mas y mejor fuceder en los paternales bienes. Y lo otro, por que en la gouernacion y regimiẽto de las cafas y bienes de fus padres pueden muy mejor ayudar y fauorecer a fus padres. Puefta la profperidad quanto a los otros bienes exteriores como fon las riquezas, con las quales es fuftentada la vida de padres y hijos, diziendo. Fue fu poffefsion fiete mil ouejas, y tres mil camellos, y quiniẽtas yuntas de bueyes, y quinientas beftias afnales: y fu familia (para lo adminiftrar) era muy grande en excefsiua manera. Era Iob varon muy grande quãto a la fama de fu bondad y virtud: en lo qual muy mas fe manifiefta fu profperidad, como la buena fama (fegun el Ecclefiaftico dize) fea mejor y cofa mas digna de fer amada que todo oro ni plata. Era varon muy grande entre todos los Oriẽtales varones, q̃ fon muy ricos, y entre los mas ricos (afsi de oro como de plata y de los otros bienes de fortuna) era el muy mas rico, fegun pone la Glofa. Auia tanto amor y charidad entre los hermanos y hermanas hijos de Iob, q̃ para aumentacion y acrecentamiento defte amor y charidad yuan los hijos y hazian combite y banquete cada vno en fu dia y en fu propria cafa, por todos los dias de la femana, començando el mayor el Domingo, y el Lunes el fegundo, y afsi fuccefsiuamente hafta dar fin a toda la femana: por que como ellos eran fiete, auia para cada vno vn dia, en el qual cada vno hazia fu cõbite y banquete: la qual acabada, tornauan de nueuo a dar la buelta: para los quales combites llamauan y conuocauan a fus tres hermanas. Llamauanlas para q̃ comieffen y beuieffen con ellos. Lo vno, porq̃ no pareciefſe que las menofpreciauan como a genero femenino y menos noble que ellos. Lo otro, por honrallas y fauorecellas. Acabados los dias del combite en fin de la femana, el dia del Domingo (que agora llamamos) por la mañana, embiaua Iob (como aquel que era verdadero padre y folicito de la falud de fus hijos) a llamallos, y offrecia holocauftos por cada vno dellos. Holocaufto (fegun que ya auemos dicho) era vna manera de facrificio, en la qual todo lo que fe offrecia era quemado y confumido del fuego. Y dezia Iob. Por que por ventura (en los femejantes combites fe fuele hazer) que fe defmandan los hombres en alegria liuiana, y diffoluta lengua (por que pocas vezes, o nunca fe fuelen hazer los banquetes fin peccado) no ayan peccado mis hijos y dicho mal a Dios en fus coraçones. Dixo efto, por que como tuuieffe certidũbre que no fe defmandauan en la lengua, quanto a lo exterior diziẽdo algunas palabras de blafphemia contra Dios, temia por ventura acerca defto, no ouieffen tenido algun mouimiento interior en el coraçõ por dõde ouieffen offendido a Dios: y por efto dezia, Por que por ventura no ayan maldicho a Dios en fus coraçones. Eftas cofas affi paffadas, dize la hiftoria, q̃ como vn dia vinieffen los hijos de Dios, y eftuuieffen prefentes delante del Señor, eftuuo tambiẽ entre ellos Sathanas el demonio. Efto q̃ dize aqui, Como vn dia (no fe ha de entender q̃ en Dios nueftro feñor aya alguna fucefsion de tiẽpo, o en fus actos intrinfecos, por que fon mefurados con la eternidad: mas la fuccefsion es en las fubjectas criaturas) vinieffen los hijos de Dios, los fanctos Angeles, a prefentar delante del Señor los meritos y obras buenas de los hombres, fegun aquello que dixo el Angel Raphael a Thobias, Quando tu orauas con lagrimas y enterrauas los muertos, y dexauas la mefa puefta y los manjares, y a los q̃ eran muertos entre dia los efcõdias en tu cafa para los enterrar de noche, yo offreci tu oracion y obras buenas al Señor. Eftuuo entre ellos

§.4. Como Iob tuuo fiete hijos y tres hijas. &c.

Ecclef. 30.

§.5. Como Iob fue muy rico. &c.

Ecclef. 7.

§.6. Como los hijos de Iob haziã cõbites y llamauã a fus hermanas.

§.7. Como Iob offrecia holocaufto, por cada vno de fus hijos.

§.8. Como los angeles buenos y malos fe prefentã delante de Dios, y paraque.

Tob. 12.

O Sathan,

Sathan, porque los actos malos del genero humano procurados por el demonio, son manifiestos al Señor, y traydos a su examinacion y recto juyzio. Al qual dixo el Señor. Dóde vienes? Este dezir del Señor, no es por voz sensible como el demonio sea de natura spiritual: mas es por manifestacion de alguna cosa intelligible, y dixole, Dóde vienes? No por que proceda esta pregunta de ignorancia que aya en Dios, mas por q̃ de su respuesta con mas conueniencia proceda a la alabança y comendacion de Iob, de sus virtudes y meritos. Respondio Sathan diziendo. He cercado y passeado, andado y rodeado el mundo y tóda la tierra. Este responder del demonio, no fue dar noticia a Dios de lo que el no supiesse, mas

§. 9. Como el demonio manifiesta su malicia en dezir q̃ ha cercado toda la tierra

fue para que su malignidad nota y manifiesta a Dios, fuesse assi mesmo nota y manifiesta a los otros: lo qual parece en lo que dixo, que auia cercado y rodeado toda la tierra. Por esta tierra cercada y rodeada del demonio se entienden los hombres terrenos y dados a las cosas terrenales, cuyos cuydados y costumbres discute y examina para auer de hallar caminos, modos y maneras para engañar. Al qual dixo el Señor. Por ventura consideraste a mi sieruo Iob, q̃ no aya otro semejãte a el sobre la tierra, hõbre simple, recto, temeroso de Dios, y apartado de todo mal? Esto que aqui dize, q̃ sea Iob tal y tan bueno que no aya otro semejante a el en la tierra, parece que trae consigo dificultad, por que como Iob aya sido en tiẽpo de Moysen, en el qual tiempo ouo otros muchos sanctos y buenos varones, q̃ Iob sea el mejor de todos, o tal que ninguno sea semejante a el, parece cosa dificultosa? A esto se responde, que no se da a entender q̃ aya sido mas sancto que ellos, y q̃ no fuesse alguno semejante a el, mas que tuuo alguna virtud, gracia y prerogatiua, q̃ los otros

§. 10. Como se entiẽde q̃ no aya otro semejante a Iob en la tierra.

no tuuieron. Desta manera la Yglesia acostumbra cantar de cada vno de los sanctos Confessores. No fue hallado semejante a el que guardasse la ley del muy alto como el. A la pregunta del Señor respondio Sathã (dada ocasion de la comẽdacion y alabãça del sancto Iob) la qual el demonio embidio so no podia suffrir, y dixo. Por vẽtura Iob teme a Dios embalde? Como si dixera, No. Por q̃ te sirue a la vista de los bienes tẽporales, q̃ tu abundantemẽte le has concedido y dado, y por esto tiene causa de te seruir. De donde añadio mas y dixo. Porventura tu no lo cercaste y toda su casa y toda su substancia en derredor? Bẽdixiste las ouejas de sus manos, y su possession crecio en la tierra, y yo no le puedo tentar. Mas aparta tu mano del y estiendela tocando todo lo que possee, todos sus bienes exteriores, dãdome a mi licencia, poder y facultad para ello, y veras si en tu presencia y acatamiẽto no blasphema de ti, perdida toda paciencia y ageno de toda virtud. Condescendiendo el Señor a su peticion y desseo, y dandole licencia dixole. Todas las cosas que possee las pongo en tus manos, saluo su persona, que no quiero que toques ni estiendas tu mano a ella, afligiendole en si mesmo y en su propria persona. Tomada la licencia Sathanas, y saliendo delante la presencia del Señor para poner por obra y execucion la licencia que le era dada y concedida, por que con vna y por vna intencion açotaua el demonio a Iob, y con otra y por otra lo permitia Dios nuestro señor. Dios nuestro señor permitio Iob ser acoceado, para que la virtud y paciencia de Iob se mostrasse y fuesse a todo el mundo notoria y manifiesta. Sathanas puso esto en execucion y en effecto para que por impaciencia Iob fuesse compelido a auer de blasphemar y dezir mal a Dios nuestro señor.

§. 11. Como Dios dio la licencia al demonio para tentar a Iob, saluo super sona.

CAPITVLO. II. QVE TRATA, de como el demonio tento a Iob, quitandole todos los bienes, y matandole los hijos.

ESTAS cosas assi passadas, tomada la licẽcia y salido el demonio para ponella en execuciõ, dize la historia. Como vn dia de Domingo los hijos de Iob comiessen y beuiessen en casa del primogenito y mayor hermano, donde el combite era mas solenne,

lenne, por razon de ser primogenito y mayor de todos, donde se celebraua cō mayor solennidad, plazer, regozijo y alegria, vino vn mensajero a Iob (para que las nueuas de la tristeza fuessen muy mas graues, por razon de la alegria, en la qual se ocupauan sus hijos en aquel dia) y dixole. Los bueyes arauan y las bestias pacian junto cō ellos, y vinieron los Sabeyos y robarōlo todo, y lo q̃ peor es, que matarō todas las guardas y la gente que dellos tenia cargo, y escape yo solo para te dar las nueuas dello. A penas auia acabado de hablar aquel mensajero, ni Iob de oyr las tristes nueuas, quando vino otro mensajero que le dixo. Cayo fuego de Dios del cielo, y quemo todas las ouejas y pastores, y escape yo solo para relatarte lo que passo y darte las nueuas dello. Estando aquel contando lo que auia passado, que aun a penas auia acabado de hablar, llego otro mensajero y dixo. Los Caldeos hizieron tres huestes y batallas y robaron los camellos, y mataron a las guardas, y mochachos que tenian cargo dellos, y escape yo solo para te dar las nueuas. Estando aun aquel hablando, entro otro mensajero y dixo. Estando tus hijos y hijas comiendo y beuiēdo en casa del primogenito y hermano mayor, leuantōse vn viēto muy grande repentinamente de la regiō del desierto, y comouio los quatro angulos y quartos de la casa, y cayendo oprimio y mato a todos tus hijos, y escape yo solo para venirtelo a dezir. Entonces como Iob oyo las tristes nueuas de la muerte de sus muy queridos y amados hijos, leuantose del lugar donde estaua sentado, y rasgo sus vestiduras, y afeyto y rayo su cabeça, y cayēdo en tierra adoro al Señor diziendo. Desnudo sali del vientre de mi madre, y desnudo tengo de boluer y tornar a ella. El Señor lo dio, el Señor lo quito, assi como a el le plugo y tuuo por biē, es hecho sea el nombre de Dios bendito, alabado, y glorificado. En todas estas cosas (esto es, en todas las tribulaciones y açotes antedichos relatados y contados) no pecco Iob cō sus labios y boca, ni hablo cosa alguna loca ni desconcertada contra Dios, blasphemādo

§.1. De como Iob oyda la muerte de sus hijos rasgo sus vestiduras.

o murmurando contra el. Porq̃ todas estas palabras y obras de Iob (mediante la gracia diuinal) las entiendo declarar adelante, no quiero agora detenerme aqui en la declaracion y exposicion dellas. Mas antes q̃ prosigamos mas adelante, quiero primero que se note, y no cō pequeña consideraciō se considere y piense, la orden, modo y manera q̃ el demonio tuuo en tētar a Iob, por q̃ no començo de los mayores males para venir a los menores: por que quando algū daño o mal se sigue pequeño despues de algun grāde, no se siente, y assi no es tenido en nada: mas quando va de menor a mayor mal, sientese mucho su dolor y pena, su trabajo y angustia. El demonio queriendo tentar a Iob y prouocalle a impaciencia y que ouiesse de dezir mal a Dios y contra Dios, no luego le quito sus muy queridos y amados hijos, y despues la hazienda y temporales bienes: por que si primero le quitara los hijos, no sintiera la perdida de la hazienda y tēporales bienes, pues no le quedauan quiē los pudiesse heredar, ni en quien ouiessen de suceder, y assi no recibiera pena, dolor, ni angustia alguna: mas quitada la hazienda (como se la quito) y quedando (como quedo) cargado de hijos y hijas, fuele causa de gran dolor y pena. De aqui se sigue muy bien, que en cada vna de las cosas que le eran denunciadas de la perdida de los bienes temporales y hazienda, recebia nueua afliciō y pena, hasta venir a la vltima y mayor de todas, que fue la muerte de sus siete hijos y tres hijas: por donde con razon rasgo sus vestiduras, afeyto y rayo su cabeça, q̃ fuerō todas señales de grā dolor y tristeza. Passadas todas las cosas antedichas y cōtadas, prosiguiēdo la hystoria dize. Acōtecio que como vn dia viniessen los hijos de Dios (los sanctos Angeles) para se presentar delante del Señor, q̃ vino tābien Sathā para estar alli presente: al qual dixo el Señor. Donde vienes? Respōdio Sathanas y dixo. He cercado, rodeado y passeado toda la tierra. Dixo el Señor a Sathan (queriēdo comendar y alabar a Iob de sus virtudes y meritos, y de muy mayor y mas excelente alabança q̃ la antedicha). Por ventura cō-

§.2. De la ordē q̃ tuuo el demonio en tētar a Iob, es de notar.

ſideraſte a mi ſieruo Iob q̃ no aya alguno ſemejante a el ſobre la tierra? Varó ſimple, recto, y temeroſo de Dios, y apartado de todo mal, q̃ deſpues de tantos açotes y per ſecuciones, todavia permanece y retiene ſu innocencia? Tu me comouiſte cótra el para q̃ en balde yo le afligieſſe, ſin prouecho ni cauſa alguna. Poreſto q̃ aqui ſe dize, Tu me comouiſte, no ſe ha de entéder que en Dios caya algun mouimiéto, o q̃ Dios ſea mouido por otro alguno para querer algo de nueuo, por q̃ ſu voluntad es immutable y eterna. Mas aſsi como por ſu voluntad eterna produze alguna coſa en tiempo: aſsi eternalméte ordeno y quiſo el modo y manera del produzir. Deſta manera. Aſsi como eternalméte ordeno de tentar y açotar a Iob para ſu merito, y para q̃ por eſto fueſſe dado a los otros exéplo de paciencia: ordeno aſsi meſmo dende eterno y diſpuſo q̃ eſta tentacion fueſſe pueſta por obra y en execució de Sathanas, y deſpues por ſu petició: y por eſto dixo, Tu me comouiſte para q̃ le ouieſſe de afligir ſin prouecho y em balde. Eſto que dize, ſin prouecho y embalde, ſe ha de entender quanto a la intencion de Sathanas, que era de derrocar a Iob por impaciencia: la qual en el no ouo, por que ſiempre eſtuuo y perſeuero en ella. Pues como el Señor de nueuo tornaſſe a alabar y loar a Iob, y ſobre todo dela virtud dela paciencia, reſpondio Sathanas al Señor, diziendo. Dara el hombre vna piel por otra, y todo lo q̃ tiene y poſſee, por ſu anima y conſeruacion de ſu vida. Eſto es, por cóſeruar ſu vida corporal, y por la cóſeruacion della menoſpreciara la vida de otro qualquiera, quãto mas los bienes q̃ poſſee. Quiſo dezir como ſi mas claramente dixera. Bié ſuffrira Iob con paciencia la muerte de ſus hijos, y perdimiento de los bienes temporales y hazienda, por que aun le queda la ſanidad corporal y vida, por la qual te ſeruira. Eſtiende tu mano dandome a mi la licencia para que yo le aflija, no ſolo exterior, mas interiormente, y tocale en los hueſſos có enfermedad, y veras ſi en tu preſencia y acatamiéto y manifieſtaméte no te maldize blaſphemando de ti. Como eſto dixeſſe Sathan, dixole el Señor cócediendole licencia y poder. Mira q̃ en tu mano eſta para que hagas lo q̃ quiſieres, mas guarda que no llegues ni toques a ſu anima. Por eſta anima entiéde aqui el Señor la vida corporal, o el vſo de la razon. Quiſole el Señor dezir, q̃ de tal manera fueſſe moderada ſu tétacion, aflicion y pena, q̃ no fueſſe tãta ni tan grã de que quitaſſe en el el vſo de la razon, por q̃ entonces no ternia en el lugar la paciencia. Por eſta anima (ſegun Origenes) ſe entiende el anima racional. Como ſi el Señor le dixera: No toques a ſu anima, eſto es, no la eches del cuerpo antes de tiempo. De tal modo mide el dolor, y tiépla la pena corporal, q̃ no cópelas ſalir al anima del cuerpo antes de tiépo. Tomada la licencia y ſalido Sathanas delante la cara del Señor, hirio y llago a Iob de vna plaga de lepra, orrible, doloroſa, y muy enorme, déde la planta del pie haſta la ſuperficie de la cabeça: porq̃ fue tan grãde q̃ le tomo todo el cuerpo de pies a cabeça, ſin dexar en el coſa alguna ſin llaga y lepra. El qual ſentãdoſe en vn muladar y eſtiercol, raya có vna teja la lepra y la materia y podredumbre, y los guſanos q̃ de le podredúbre ſe auiã engédrado: y aſsi todo lo quitaua có la teja aſpera y dura. De notar es, q̃ Iob añadia a ſu aflició y pena mas aflicion y pena: por q̃ ſuele ſer mitigado el dolor por la hermoſura, ſuauidad y recreacion del lugar dóde eſta el q̃ dolor padece, mas eſte falto en Iob, y fue al cótrario, por q̃ eſtaua ſentado en el muladar y eſtiercol. La cauſa deſto pudo ſer, por q̃ Iob de tal manera auia ſido hecho pobre y lo eſtaua, q̃ no podia tener aquella recreacion q̃ para téplar aquella tã exceſsiua pena ſe requeria, por q̃ auia ſido dado poder a Sathanas en todos ſus bienes, de donde veriſimile es q̃ no le dexo coſa alguna q̃ fueſſe para ſu cóſolacion y deſcanſo. O puedeſe declarar de otra manera, por q̃ allendé de la aflicion que era dada a Iob, raya con la teja aſpera y dura la materia, podredumbre y guſanos ſentado en aquel lugar fetido y que daua de ſi mal olor, para que aſsi mas preſto conſiguieſſe y alcãçaſſe la miſericordia de Dios nueſtro ſeñor.

§.3. Como ſe entiẽde q̃ Iob fue afligido embalde.

§.4. Como ſe entiende q̃ el demonio no tocaſſe a la anima de Iob.

Orige. li. 2 ſuper Iob.

§.5. Porq̃ Iob añadia a ſu afflició y pena mas afflicio y pena.

¶CAP.

¶CAP. III. QVE MANIFIESTA como la muger de Iob incitada del demonio le prouocaua con sus palabras para que blasphemasse de Dios y perdiesse la esperança.

ESTANDO pues Iob assentado en aquel muladar de mal olor, de toda parte cercado de dolor, angustia y pena, y de todos desamparado, que sola la paciencia le acompañaua, con la qual estaua muy constante y fuerte, viendo el demonio q̃ no le auia podido abatir ni derrocar, busca nueuos modos y maneras para vencerle si pudiesse, tomando sus muy antiguas armas, pẽsando q̃ assi como auia derrocado y abatido a Adam, que assi derrocaria y abatiria a Iob, para lo qual tomo a su muger, para que cõ sus palabras le hiziesse dexar la verdadera paciencia, y con yra y saña se desmandasse contra Dios en maldezir y blasphemar del: la qual mouida y incitada por el demonio, hablando con el le dixo. Aun tu todavia permaneces en tu simplicidad y locura: maldize a Dios y muerete luego: como si dixera, Muerete luego, por q̃ muy mejor cosa te sera a ti padecer vna pena, q̃ no tales ni tantas, por que de aqui adelante no vale nada tu vida. Y assi desta manera en quanto en ella era le induzia a blasphemar de Dios y desespetar de su misericordia. A la qual respondio Iob diziendo. Casi como vna de las mugeres locas y de poco saber has hablado. Dixole estas palabras reprehensiuas y asperas el sancto Iob, por que las afliciones y tribulaciones proprias las auia suffrido con paciencia, mas la injuria de Dios no la pudo suffrir sin cõtradezir y reprehender a quiẽ la dezia. Las proprias injurias se han de suffrir con paciencia, mas las de Dios se han de vengar y castigar: y como tocaua a la honra de Dios blasphemar de su sancto nombre y desesperar de su muy grãde misericordia, por esto no lo pudiendo suffrir, con aspera reprehẽsion le respondio y dixo, que auia hablado como vna de las mugeres locas y de poco saber. Queriendo Iob darle doctrina, enseñar y manifestar, y que ella mesma lo viesse y conociesse auer errado en lo que auia dicho, dixole, Si recebimos bienes del Señor (como a ti es notorio y manifiesto, y tu lo sabes) por que no suffriremos las tales tribulaciones y trabajos? Quiso dezir, No ay razon por que no los suffVamos cõ alegre animo y voluntad prompta, y con paciencia verdadera. Noten y miren los mundanos, y aquellos que no hã aprendido ni estan enseñados en la escuela de la sagrada escriptura, y despidan de si vn no pequeño error, engaño, y mẽtira, que acerca del vulgo y delos que poco saben suele andar por el mundo: y es este que se sigue. Dizen que estando Iob en aquel muladar y estiercol, que vino a el demonio en figura y semejança de pobre muy necessitado, y que le pidio limosna por amor de Dios, y q̃ el sancto Iob le auia dado vn puñado de gusanos, y que el demonio los auia conuertido en gran summa de dineros, y fue luego a su muger que andaua demandando limosna por amor de Dios, y que la increpo y reprehendio diziendo. Por que te andas afrẽtando demandando limosna de puerta en puerta, por que tu marido tiene muchos dineros, y me ha dado estos en limosna. Lo qual como la muger oyesse y viesse, dizen que con mucha yra auia ydo a su marido, y le auia dicho muchos denuestos y injurias, hasta hazelle perder la paciencia, y maldezir el dia y hora en que auia nacido, juntamente blasphemando de Dios nuestro señor. Todo esto es ageno de verdad, por q̃ no le dixo otra palabra alguna mas de las ante dichas, ni Iob perdio la paciencia, ni tampoco pecco contra Dios, ni se desmando con su lengua en cosa alguna en q̃ Dios nuestro señor fuesse offendido. Por donde la hystoria successiuamente prossiguiendo adelante, despues de las palabras dichas a su muger, dize. En todas estas cosas no pecco Iob, ni hablo cosa alguna contra Dios.

§.6. De lo q̃ respõdio Iob a lo q̃ su muger le dixo

§.7. De vn error q̃ suele andar acerca de lo q̃ dixo la muger de Iob a su marido y de lo q̃ respõdio.

¶CAPITVLO. IIII. DE COMO

la fama de los infortunios de Iob fue diuulgada: y de como tres amigos suyos le vinieron a consolar, y de lo que acerca desto hizieron.

COMO la fama de los infortunios de los Reyes y grandes señores presto buele y derrame por toda parte, no menos lo hizo la fama de las tribulaciones y trabajos de Iob, por donde vino a noticia de los amigos de Iob, aunq̃ estauan lexos y distãtes del lugar donde moraua Iob. De donde dize la hystoria Oyẽdo tres amigos de Iob todo el mal que le auiã acontecido, acordaron de le venir a consolar. Tenia Iob muchos amigos, mas estos tres eran los mas principales y fieles. Vino cada vno de su lugar y tierra para le visitar y consolar. Estos tres eran Eliphaz Themanites, y Baldach Suites, y Sophicna Amathites: por q̃ auiã concertado de venir y juntarse, para q̃ juntos juntamente viniendo, juntamente visitassen y consolassen a su amigo Iob. Partiẽdose pues de sus tierras, como ya llegassen donde estaua Iob algo lexos del, en tãta distancia y disposicion de lugar apartados en la qual puede ser conocido vn hombre de otro, y leuãtassen sus ojos para velle, no le conocieron por la gran mutaciõ de su estado, y difformidad de su persona. Viẽdo vn tan gran mudamiento y abatimiẽto en vn tan grãde y insigne varon, leuantando en alto sus vozes con gran dolor q̃ sentian, lloraron amargamente de sus ojos por compassion que del vuieron, rasgaron sus vestiduras, y echaron hazia el cielo poluo sobre sus cabeças. Todo esto hizieron estos amigos de Iob en señal de gran dolor, tristeza y abatimiento, y para alcançar el remedio de la diuinal misericordia: y sentaronse en tierra con el, mostrandose quasi abatidos y menospreciados en el abatimiento y menosprecio de su amigo, por que como verdaderos amigos todo lo que Iob padecia lo reputauan y tenian por suyo. Estuuierõ assi sentados con el en tierra por espacio de siete dias y siete noches. Cerca deste estar de los amigos de Iob sentados con el por espacio de aquellos siete dias y noches ay diuersas opiniones. El Nicolao de Lira (y son palabras de sant Gregorio) dize. No se ha de entender que por espacio destos siete dias y noches ayan estado siempre y continuamente con el, sino por congruos interualos y horas conuenientes, por que les conuenia y era necessario comer, descansar, y dormir. Origenes tiene directamente lo contrario desto: por que dize, que nunca se apartaron de alli: cuyas palabras son estas. Sentarõse los amigos de Iob alli juntamente cõ el por espacio de siete dias y de siete noches, nunca se apartando, nunca lo dexando, nunca se partiẽdo del, ni a comer ni a beuer, ni a dormir, ni a algũ otro refrigerio corporal. Mas preguntara alguno como dize el mesmo Origenes. Como pudieron suffrir estar sin comer ni beuer tanto tiempo por espacio de siete dias y siete noches? A esta question y pregunta responde el mesmo Origenes diziẽdo. Dos fuerõ las causas por donde pudieron estar alli continuamẽte como auemos dicho. La vna, por que eran cõfortados con la virtud diuina: y esto fue hecho, lo vno por amor de esse mesmo Iob, y lo otro por la pureza dellos mesmos, sinceridad y limpieza de sus animas: por que estos varones eran justos y religiosos, por donde con justa causa y razon fueron hallados dignos del colloquio y hablas diuinas: y assi confortados con la virtud y prouidencia diuina lo pudieron suffrir y suffrieron sin pesadumbre alguna. La otra causa fue, por que estos sanctos varones viniendo a consolar a su especial amigo Iob, y viendole de la manera y modo que estaua, espantaronse, y fuerõ llenos de vn inmenso dolor, tristeza y gemido. Sẽtaronse juntamente con el siete dias y siete noches, hartos de aquella tristeza, de aquellos dolores, de aquellas vozes, y embriagos de aquellas lagrimas. Acordãdose de aquestas cosas despues los sanctos, dixeron con palabras, lo que ellos auian perfectamente hecho con obras. Fueron me a mi mis lagrimas pã de dia y de noche. Oluidado me he de comer mi pan a la voz de mis gemidos.

§.1. Como los amigos de Iob se sentarõ cõ el por espacio deste dias, sin se apartar del.

Grego. lib. 3. mor c. 9

Orige. li. 3. super Iob. fo. 33. litera c & f.

§.2. Como los amigos de Iob pudieron estar sin comer ni beuer siete dias y siete noches,

Psal. 41.

Psal. 101.

dos. Pues que asi es de tanta tristeza, lloros y lamentaciones fuerõ llenos aquellos sanctos varones, que de todas las cosas carnales y presentes se oluidaron, y fueron mantenidos, hartos, y llenos de aquella tristeza y lloro: por que asi como el sancto Iob estaua harto y lleno de muy crecidos dolores, de la mesma manera aquellos bien auenturados varones eran hartos de inmẽsa tristeza y dolor de coraçon, gemidos, y lloros. Y la inmensa tristeza y dolor de coraçon no les permitio que se acordassen de los manjares, de comer ni beuer, ni de cosa alguna humana se pudieron acordar, por donde ayunos y sin comer ni beuer, y sin le hablar, se sentaron con el por espacio de siete dias y siete noches, sin se apartar del por algũ espacio de tiempo. No le hablaua alguno por todo aquel tiempo viendo su dolor tan grande, por que creyan que Iob estaua derrocado y apremiado (por la grãdeza de la miseria) con impaciencia y tristeza. Asi pensauan q̃ no estaua el sancto varon dispuesto ni aparejado para recebir sus palabras, amonestamientos, y consolaciones saludables (aunq̃ con verdad era al contrario de lo que ellos pensauan, porque no auia perdido la paciẽcia) y por esta causa y razon aguardauan tiẽpo y hora para quãdo la passion de la tristeza y impaciencia se le passasse y dexasse libre, y sino toda, alo menos alguna parte, de tal manera q̃ quisiesse recebir sus palabras consolatorias: y por esta causa y razon estuuieron tãto tiẽpo sin hablalle palabra alguna.

§.3. Por que los amigos de Iob no le hablaron por espacio de siete dias.

¶CAPITVLO. V. DE COMO Iob hablando, maldixo el dia en que auia nacido, y de como se aya de entender.

ANTES q̃ procedamos mas adelante por la prossecuciõ de la hystoria y de su declaraciõ, por que en lo que adelante se sigue a prima facie parecera a alguno el sancto Iob auer perdido la paciencia, y peccado, quiero aqui rogar y ruego al que la presente obra leyere, que no de ligero juzgue ni menos condene a Iob, por lo que leyere auer dicho y hablado con su boca, hasta que la declaracion dello y como se aya de entender juntamente vea y lea: o dexe de leer lo vno y lo otro, por que mejor cosa y menor mal sera dexando de leello todo juntamente quedar sin error, que no leyẽdo en parte caer en culpa de atreuido juyzio y en yerro con justa razon cõdenado. Siguese en la hystoria. Passados pues siete dias (en los quales como esta dicho) estuuieron sus amigos sentados con el con lloro, tristeza, y sin hablar palabra alguna) abrio Iob su boca y hablo, maldiziendo al dia en q̃ auia nacido, diziendo.. Perezca el dia en el qual yo naci, y la noche en la qual fue dicho q̃ era concebido el hõbre. Aquel dia se cõuierta en tinieblas, Dios no le busque dende arriba. Quiso dezir Iob en estas palabras, que Dios nuestro señor aquel dia no le hiziesse dia solenne ni festiual, como hizo el dia del Sabado en la antigua y vieja ley, como es solenne el dia que agora llamamos Domingo. Y añade mas y dize. No sea alumbrado de lũbre, las tinieblas y sombra de la muerte le escurezcan, ocupele la obscuridad, sea embuelto en amargura. Possea a aquella noche vn toruellino obscuro, ni sea contado en los dias y meses del año. Sea aquella noche solitaria, ni sea digna de alabança, de tal modo y manera que ninguna cosa digna de alabança sea hecha en ella. Y echenle la maldicion y maldiganla aquellos que estando aparejados para caçar y matar la vallena, ya que estan a punto para hazer su prea y caça son impedidos por que sobreuiene el claro dia, por donde le maldizen por su claridad, que asi les impide la prea. Sean entenebrecidas las estrellas cõ la obscuridad de la noche, de tal modo y manera que por su mucha obscuridad ninguna dellas parezca. Espere la luz y no la vea, ni el salir de la mañana, por q̃ no cerro las puertas del vientre de la que me truxo, de tal manera que yo no naciera, y por q̃ no quito los males de tantas miserias como padezco, y q̃ veo delante mis ojos, lo qual hiziera si cerrara las puertas de la q̃ me pario, para que yo no naciera. Por que

§.1. De las palabras q̃ dixo Iob maldiziendo el dia en que auia nacido.

no soy yo muerto en el vientre de mi madre? Ya que esto no aya sido, por q̃ no fuy luego muerto en saliendo y naciendo? Para q̃ fuy recebido en el regaço de mi madre? Para que fuy apacentado y criado con sus pechos y leche? Estas y otras muchas cosas dixo Iob, segun parece en el tercero capitulo de su libro, las quales no son aqui relatadas ni contadas: lo vno por euitar prolixidad, y lo otro por que no hazen al proposito de nuestro primero y principal intento. Por que arriba rogue que el que las palabras dichas leyesse, juntamente leyesse su declaracion, o no lo vno sin lo otro, por q̃ no cayesse en error, acuerdo de las declarar aqui. Para declaracion destas palabras y de todo el capitulo ante dicho, es de notar, que los Doctores las declaran en diuersas maneras, concordando juntamẽte en vna mesma sentencia, que no perdio Iob la paciencia, ni pecco mortalmẽte. Sant Gregorio dize. Las palabras de Iob, con las quales maldize al principio de su vida y continuacion de dias, no se pueden entender literalmente. Lo vno, por que sus palabras parecen de hombre no impaciente, mas de hombre que de todo en todo desespera, como conuenga dezir y ser assi, Iob no auer perdido ni caydo de la virtud de la paciencia. Lo otro, por que despues de la vltima tribulacion prouocandole su muger a impaciencia, la corrigio como deuia, y la enseño a tener paciencia. Lo otro, por que segun parece en su mesmo libro, hablando el Señor a Eliphac Temanite, le dixo. Ayrado se ha mi furor contra ti y cõtra tus dos amigos, por que no aueys hablado delante de mi rectamente como mi sieruo Iob: por donde se manifiesta y claramẽte parece, no deuer ser entendidas literalmente. Mas allende desto parece, por que si las palabras de Iob se entienden literalmente, contienen en si cosas irracionales, y agenas de discrecion, y impossibles, por que dize, Perezca el dia en q̃ yo naci: aquel dia ya auia passado y no era ni podia boluer, para que boluiendo perecciesse, por cuya causa maldezille, de todo en todo parece cosa irracionable y agena de toda discrecion y sabiduria. Y aquello q̃ añadio, diziendo, Aquel dia se conuierta en tinieblas: era cosa impossible: por donde se muestra y manifiesta, no ser dicho conuenientemente que Iob aya entendido estas palabras segun la letra suena. Donde sant Gregorio dize. Por que estas palabras de Iob en la sobrehaz de la letra discordan de la recta razon, essa mesma letra manifiesta y muestra, que en ellas el sancto varon segun la letra ninguna cosa da a entẽder, mas q̃ se han de exponer y declarar todas aquellas palabras (con las que adelante en el mesmo capitulo se siguen) mistica y espiritualmente. Sancto Thomas de Aquino, no obstante lo dicho, las expone y declara literalmente, diziendo. Es de notar y saber q̃ vna mesma cosa tomada ella en si mesma, algunas vezes es triste y penosa, la qual otras vezes tomada por el fin a que se refiere, es acceptable, grata, y agradable. La purga amarga y desabrida segun que es purga es aborrecible y desabrida, mas referiendola al fin por que se toma, que es para consecucion de la sanidad que por ella se espera conseguir y alcançar, es muy deleytable, accepta y agradable. Assi en el hombre de sola la razon es de referir para algun fin alguna cosa lo qual no tiene la parte sensitiua: por cuya causa si alguno hablasse de la purga en la parte sensitiua, diria que era amarga, dessabrida y penosa. Mas si hablasse della segun la razon, referiendola ala consecucion dela sanidad, diria q̃ era muy buena, vtil y prouechosa. El bienauenturado Iob, queriẽdo denunciar y manifestar la disposicion de la parte sensitiua, quando aborrecia las miserias, maldixo al principio de su vida y continuacion de dias, aunque por otra parte segun la razon, por la virtud de la paciencia accepto todas aquellas miserias y passiones presentes, por alcançar la vida eterna que esperaua. Que no aya peccado el sancto Iob en sus palabras, y que todo quanto padecio lo aya suffrido con ygual coraçon y con muy gran paciencia por alcançar la vida eterna, manifiestalo sant Augustin diziẽdo. Mirad al sancto Iob, justo, sabio, rico, recto, y temeroso de Dios, mas es hecho leproso y no se quexa. Es echado fuera delos reales

Gre lib. 4 mor. ca. 2.

§. 2. En q̃ se declarã las palabras q̃ dixo Iob, maldiziẽdo el dia en que auia nacido. cap. vlt.

Vbi supra cap. 3.

S. Tho. sup Iob.

Augustin Ad. fra. in her. ser. 31

c.3. reales y conuersacion de las gentes, y no se
Que Iob quexa. Es desamparado de todos y dexado
no pecó mor solo, y no se quexa. Es blasphemado de la
talmente. muger, y no se quexa, ni con sus labios y boca dixo alguna cosa mortal cótra Dios, considerando que la otra vida auia de venir muy presto, por cuya esperança todo lo suffria.

¶CAP. VI. QVE MANIFIESTA como los amigos de Iob le començaró a hablar, y le lastimauan mas con sus palabras que lo mucho que el padecia, y que fue la causa desto.

DASSADOS pues los siete dias, en los quales los amigos de Iob no le auian hablado palabra alguna, ni el a ellos, y passado el razonamiento, y habla de Iob, en la qual parecia maldezir al dia de su natiuidad: començaron a hablar sus tres amigos de tal modo y manera y con tales palabras, que fuera muy mejor para ellos y aun para el sancto Iob, que nunca abrieran sus bocas, y guardaran perpetuo silencio: por que aquellos que le auian venido a consolar, eran despues los que mas le heriã lastimauan y llagauan. La causa y razon de esto fue, por que aunque la primera intencion dellos quando se juntaron y vinieron fue para le auer de consolar, el demonio q̃ con todas sus fuerças procuraua de derrocar al sancto varon Iob, assi de tal modo y manera los conuirtio, que de consoladores los hizo desconsoladores, y se mouieró para le increpar, menospreciar, arguyr y reprehender, por cuya causa les dixo. Onerosos y cargosos consoladores soys todos vosotros para mi, por que en lugar de quitar pena, aumentays y acrecétays dolor, y nueua afliction. Y quiero concluyr con esto, q̃ fue tanto el desmandarse que se desmandaron los amigos de Iob contra el, y tantas y tales palabras le dixeron prouocatiuas para que vuiesse de perder la paciencia, que fue hecho Dios nuestro señor su abogado y defensor, y juntamente consolador. De dóde despues que vuo hablado a Iob Dios nuestro señor, hablando cõ Eliphac Temanite, por que era el mas principal delos tres amigos de Iob, le dixo. Mi furor y saña se ha ayrado contra ti y contra tus dos amigos, por que no aueys hablado delante de mi en mi presencia y acatamiento lo que es recto y verdadero, como mi sieruo Iob, por que aueys hablado con afirmacion de falsedad lo que no era assi como vosotros pensauades. La grauedad de las palabras de estos tres amigos de Iob parece y se manifiesta en lo que el Señor dixo, que su furor se auia ayrado contra ellos: lo qual no suele ser puesto en la sagrada escritura sino por graues culpas y peccados: y por esto añadio el Señor y dixo. Tomad pues que assi es siete toros y siete cabritos, y yd a mi sieruo Iob, para que el justo offrezca sacrificio por los injustos: y el offrecera holocausto, y orara por vosotros: y yo mirare su cara, y lo recebire de su mano, para que vuestra locura y peccado no os sea imputado para pena eterna: por que con verdad no aueys hablado delante de mi lo que es recto, justo, sancto, y bueno, como mi sieruo Iob. Conforme al mandamiento del Señor luego y sin tardança alguna fueró los amigos de Iob, y pusieron por obra todo lo que les era mandado, y recibio Dios nuestro señor el sacrificio, y fue muy grato al Señor por offrecelle Iob, y su oracion no menos fue grata y accepta, no solo para si mesmo, mas aun para sus amigos. De dóde dize la sagrada escriptura. Como orasse Iob por sus amigos, conuirtiose el Señor a penitencia, perdonando a los amigos de Iob. Dize mas de Iob la sagrada escriptura, que el Señor anadio a Iob todas las cosas que le auian sido quitadas, con el doblo mas q̃ ante auia tenido, y que vinieron a el todos sus amigos y todos sus hermanos: esto es, todos los varones y mugeres de su cognacion y parentela. Vinieron assi mesmo todos aquellos que antes le conocian, aquellos que antes de los açotes y tentacion tenian familiaridad y conuersacion cõ el: los quales se auian apartado del, pẽsando que

c.4. De como Iob offrecio holocausto por sus amigos, y fue oyda su oracion.

Iob.42.

vbi supra.

aquellas afliciones y trabajos que Dios le auia dado, auian sido por sus peccados occultos y secretos. Y viniendo comieron cõ el en vn muy solenne y grã banquete, por razon que auia ya passado su aflicion y tribulacion. Mouian assi mesmo sobre el sus cabeças, reconociendo que auian sido engañados en sus pensamientos, pensando y juzgando que los açotes que le auian sido dados, auian sido para su merito y premio de gloria, no como antes pensauan quãdo se apartaron del, que auia sido por peccados occultos y secretos: y assi le consolauã, protestando, confessando, y diziendo, que Dios nuestro señor lo auia hecho para mayor augmento de gloria, vista su probaciõ y paciẽcia. Diole cada vno vna oueja y vn çarcillo de oro, mas para gozarse cõ el que para releualle la necessidad de su trabajo y pobreza: por que esto Dios nuestro señor lo hizo. De donde se sigue en el texto. Bendixo Dios las cosas nouissimas y postrimeras de Iob, mas que a su principio. Por esta causa tuuo todas las cosas cõ el doblo. Tuuó catorze mil ouejas, y seys mil camellos, y mil yuntas y pares de bueyes, y mil bestias asnales. Tuuo siete hijos, y tres hijas, de tanta beldad y hermosura que excedian a todas las mugeres hermosas de aquella tierra: y no solo las excedian en la hermosura corporal, mas aun lo que mas es, en la hermosura espiritual, de las virtudes loables y buenas costumbres. Dioles su padre heredad entre sus hermanos: en lo qual se denota la conueniencia de la virtud y amor que auia entre hermanos y hermanas. Viuio Iob despues de su aflicion (buelto a mayor prosperidad que antes auia tenido) ciento y quarenta años: y vio a sus hijos, hasta la quarta generacion: y murio en muy honrada vejez, y lleno de dias.

§.5. Como se gozarõ cõ Iob sus amigos y conocidos

§.6. De como Iob despues de su tentaciõ tuuo siete hijos y tres hijas, y de su hermosura.

¶CAPITVLO. VII. DE LOS muchos y muy grandes bienes que se siguieron a Iob de su lepra y gusanos.

QVANTOS y quan señalados bienes se le ayan seguido a Iob dela lepra y gusanos, sufriẽdolo (como lo sufrio) y tolerandolo (como lo tolero) todo con muy gran paciencia, muy notorios estan y a la clara se han visto: mas por que copilandolos en vn breue epilogo mejor en la memoria se retengan, numerallos he aqui. Siguiose lo primero vn bien no pequeño, que fue loado y alabado por la boca de Dios nuestro señor, assi como lo auia sido ante de la tentacion, aflicion y tribulacion, ser varon recto, simple, y temeroso de Dios, y apartado de todo mal. Siguiose lo segundo, que esse mesmo Dios fue hecho su abogado y defensor contra sus enemigos y contra las palabras con que se auian desmandado contra el. Siguiose lo tercero, que por su oracion fueron perdonados sus amigos delas offensas que contra Dios nuestro señor auiã cometido. Siguiose lo quarto, que por su oracion, sacrificio, y holocausto, fue amansado el furor, saña y yra con que Dios nuestro señor se auia ayrado contra los amigos de Iob. Siguiose lo quinto, que dio Dios nuestro señor la bendicion a sus cosas vltimas y postrimeras, mas que a las primeras, augmentandolas con el doblo. Parece esto ser assi, por que por siete mil ouejas que antes le auian sido quitadas, catorze mil: y por tres mil camellos, seys mil: y por quiniẽtas yuntas y pares de bueyes, mil pares: y por quinientas bestias asnales, mil bestias asnales. Siguiose lo sexto, que le fueron dados siete hijos y tres hijas de tanta beldad y hermosura, que sin comparacion alguna excedian a todas las mugeres de aquella tierra en hermosura, beldad, y buẽ parecer, y a las que antes auia tenido. Mas querra alguno por ventura saber si la generacion de los hijos si aya sido multiplicada a Iob como las otras cosas? A esto se dize y responde, q̃ tambien le fue multiplicada y augmentada la generacion de los hijos como delas otras cosas: por q̃ los primeros hijos de Iob fueron muertos en estado de gracia y de saluacion, y los tales no propriamẽte son dichos muertos, mas viuos: por que estauan guardados en el limbo de los sanctos padres, y auian de resuscitar y viuir con el en eterno y para siempre, no fuerõ (como esta dicho) propriamente muertos, por donde assi como

§.1. De como fue a Iob multiplicada la hazienda cõ el doblo.

S. Tho. sup. Iob.

§.2. Como fue a Iob multiplicada la generacion assi como las otras cosas.

mu'as otras cosas, fue su generacion multiplicada y doblada: por que diez que estauã en el limbo viuos aguardãdole, y diez que engẽdro y tuuo despues, son veynte: y assi fue la generacion multiplicada y doblada. Siguiose lo septimo, la muy larga vida que viuio despues de la aflicion y lepra: porque auia sido llagado en el cuerpo. Para augmẽto de su prosperidad le es añadida larga vida de dias y años ciento y quarẽta. Siguiose lo octauo, que vio a sus hijos y hijas, nietos y visnietos, hasta la quarta generacion, lo qual suele ser y es alos hombres causa de gran consolacion, plazer y alegria.. Siguiose lo nono, la muy honrada muerte, por q̃ murio en muy hõrada vejez, lleno de dias. Siguiose lo decimo, y que mas es sobre todo; que alcanço gran gracia y merecimiẽto delante de Dios nuestro señor, con augmento de muy crecida gloria para siẽpre, in secula seculorum duradera.

§ 3. Como murio Iob en muy honrada vejez. lleno de dias

Ya que hemos visto quien aya sido Iob, su virtud y sanctidad, su tentacion y paciencia, su aduersidad y prosperidad, su lepra y gusanos, los bienes muy grandes y muchos que della se siguieron: sera bien que veamos quien fue el rey Pharaõ, y su salud y sanidad, y los muchos y muy grandes males que della se siguieron, por donde dixe, que querria mas la lepra y gusanos del vno, que la sanidad del otro. La lepra y gusanos de Iob, que la sanidad del rey Pharaon.

¶ CAPITVLO. VIII. QVE muestra como todos los reyes de Egypto se llamauan Pharaones.

PARA declarar quien aya sido este rey Pharaõ de quiẽ es mi intẽto hablar y tratar: es de saber, que segun los Chronistas antiguos, en especial Eusebio Cesariense, y sant Hieronymo, y segun la glosa ordinaria, dizen: Todos los reyes de Egypto eran dichos y se llamauan Pharaones, assi como los reyes delos Persas son llamados Tholomeos y Arsacidas, y los delos Romanos Cesares: assi los de Egypto eran llamados Pharaones, aunque en particular y en especial tenian nombres singulares, particulares, y proprios. El primero que reyno despues de la entrada de Ioseph en Egypto se llamaua Amosis. Este Amosis reyno veynte y cinco años. Despues deste, reyno Nebrõ treze años. Sucedio a este enel reyno Amenophis, y reyno veynte y vn años. Despues deste reyno Mephres doze años. Tuuo la silla real despues deste, Miphacmetusis, y reyno treynta y seys años. Despues del qual reyno Thimosis ocho años. A este sucedio Amenophis, el qual reyno treynta y vn años. Destos Reyes que aqui auemos contado y relatado, el que ensalçó a Ioseph en Egypto, dãdole poderio y mãdo para que mandasse y vedasse, se llamaua simplemente Pharaon, aunque algunos dizen que se llamaua Mephres: en el año nono deste Mephres murio Ioseph, segun dizen sant Antonio de Florencia, y el Vincencio historial. El que aflígio y maltrato a los hijos de Israel despues de la muerte de Ioseph (como adelante mas largamente veremos) que fue nono despues de Mephres, (por q̃ fueron muchos Reyes intermedios) se llamo Cenchren, del qual es mi intenciõ de hablar, cuya sanidad yo aborreciendo por los males que della sucedieron, dixe, q̃ querria mas la lepra y gusanos de Iob, que la sanidad del rey Pharaon. Leese en el libro del Exodo, q̃ como los hijos de Israel estuuiessen en Egypto, los quales por vna grã hambre que auia auido enla tierra de Israel auian descendido en Egypto. Todo el tiẽpo que viuio Ioseph, eran muy bien tratados delos reyes de Egypto: porque Ioseph reyno y mando en Egypto por espacio y tiempo de cinco reyes: mas despues de la muerte de Ioseph, leuantose vn rey, el qual no conocia a Ioseph, y los bienes q̃ por el auian venido a Egypto y a los Reyes del. Este Pharaon viẽdo que los hijos de Israel auian crecido, y que eran en gran multitud multiplicados, y auiã hinchido la tierra: los Egypcios por el contrario viuiendo luxuriosamente, y con mucha destemplança de dema-

§ 1. Como todos los reyes de Egypto se llamauan Pharaones

S. Antoni° Flo. 1. par. tit. 2. cap. 3 §. 4. Vincẽtius. libr. 1. cap. 130.

Exod. 1.

demasiado comer y beuer, y como gastassen en ello sus haziẽdas, eran quãto al cuerpo muy debiles y flacos para la generaciõ, y sin fuerças para las armas, y pobres enlas haziendas. Mas por el cõtrario los hijos de Israel como viuian templada y castamente eran hechos mas fuertes en los cuerpos, y muy mas multiplicados en la generacion y procreacion de los hijos, en tanto grado, q̃ segun se dize, de vn solo parto pariã las mugeres Hebreas tres y quatro hijos, y algunas vezes seys: por donde eran multiplicados en muy crecido numero. Los Egypcios como vuiessen embidia de la multiplicaciõ y augmento de los hijos de Israel, en especial el rey Pharaon, conuocando a su pueblo con gran miedo que tenia (por q̃ temia vna de dos cosas) o que los hijos de Israel fuessen tãtos que pudiessen pelear y preualecer contra los Egypcios y vencellos, o q̃ leuantandose alguna guerra de contrarios contra los Egypcios, los Hebreos se juntassen contra ellos, y assi mesmo los sobrepujassen y venciessen, y que entonces podriã ellos posseer y enseñorearse de la tierra, y tenella por suya (o siendo libres yrse a su propria tierra de Israel) dixoles. Mirad y cõsiderad como el pueblo de Israel es muy grande y mas fuerte y poderoso que nosotros. Venid sabia y astutamẽte oprimamosle, por que por vẽtura no sea multiplicado, y leuantandose cõtra nosotros alguna guerra, se junten con la parte contraria, y assi expugnados y vencidos nosotros, se vayã libres a su tierra. Esto dixo el rey Pharaon: porque los hijos de Israel le dauã cada año muy gran tributo, y hazian muchas obras muy señaladas a los Egypcios, por q̃ eran muy mas subtiles y artificiales que ellos en las obras mechanicas: y por esta causa queriãlos apremiar y sojuzgar, por no perder el prouecho que de su subjecion y captiuidad se les seguia. El rey Pharaon dado que al principio no se mouio por cobdicia de los hazer sieruos por desseo del prouecho que de alli esperaua sacar, mas con voluntad de los enflaquecer, haziendo q̃ no multiplicassen, por que no fuesse tan gran pueblo q̃ se pudiessen leuãtar contra los Egypcios, mas despues se mouio por cobdicia, viendo el prouecho y vtilidad que dellos se les seguia. Esto que esta dicho parece, por la orden que tuuo en la persecucion: por que segun parece en el libro del Exodo, mando el rey Pharaon que afligiessen alos hijos de Israel con muchos y muy grãdes trabajos, en hazer ladrillos y adobes, y en edificar ciudades. De donde dize la sagrada escriptura. Edificarõ los hijos de Israel ciudades, por que edificaron la ciudad de Phinton, y la ciudad de Ramases al rey Pharaon, puestas y assentadas en las extremidades y frõteras del reyno, en las quales puso caualleros y gente de guerra, para que los estrãgeros no entrassen enel reyno sin licencia del rey, ni tampoco pudiessen salir los hijos de Israel, ni algunos dellos, sin la mesma licencia. Estauan aquellos caualleros y gente de guerra como por guarda de frontera. Los Egypcios con extremo grado aborrecian a los Hebreos, hasta dessealles la muerte. Esta era muy gran crueldad, por q̃ aun no era obra de señor a esclauo, por q̃ el señor dessea que sus esclauos viuan, por que teniendolos, gana, y muriendo ellos, pierde: mas los Egypcios sin modo ni manera aborrecian a los Hebreos, porque no les haziã trabajar como a sieruos y esclauos por auer su prouecho, mas como a mortales enemigos, por los enflaquecer, menoscabar, y disminuyr. Mas dize el texto de la sagrada escriptura. Tanto quanto mas los apremiauan y afligian, tãto mas crecian y erã multiplicados. La seruidumbre y aquello en q̃ los ocupauan con muy grã premia era, en hazer ladrillos y adobes, los quales les dauan a hazer por tarea y tassa, a cada vno cierto numero y cuento que cada dia auia de dar, y de aquel numero y cuẽto por ninguna via, modo, ni manera auia de faltar. Para tomar esta cuenta y numero de ladrillos tenia el rey Pharaon puestos veedores y mayordomos y contadores: y aquel que no daua el numero de ladrillos, o adobes entero y cumplido, açotauanle, o apaleauanle sin ninguna piedad. No solamente los ocupauan en esto que auemos dicho, mas aun en otros oficios mas feos y menos limpios: por que

§.2. La causa d̃ la multiplicaciõ de los hijos de Israel en Egypto.

Nicol de Lira sup. 1 c. Exod. d

§.3. De la causa q̃ mouio al rey Pharaõ para afligir alos hijos d̃ Israel.

§.4. En q̃ y como el Rey Pharaõ afligia a los hijos d̃ Israel.

§.5. De como el rey Pharaõ y los Egypcios ocupauã alos hijos d̃ Israel en cosas viles.

por que los hazian limpiar las inmundicias de las calles, albañares, y caños, por donde salian las inmũdicias, veſcoſidades y hezes de las ciudades y villas: y aun lo que peor es, limpiar otros lugares de no mejor olor. Erales dada eſta ſeruidumbre y premia, por que no fueſſen acrecẽtados ſino diſminuydos y menoſcabados: mas (como dicho es) tanto quanto mas los afligian y atormentauan, tanto mas eran aumentados y creciã. Viendo el rey Pharaon que no auia auido effecto ſu mala y peruerſa intencion, inuẽto nueuo modo y manera de perſecucion, para lo qual mando llamar a las parteras Egypcias, delas quales la vna ſe llamaua Se phora, la otra ſe llamaua Phua: y dado que aqui ſean nombradas eſtas dos como mas principales, mas ha ſe de tener y creer que fueron otras muchas llamadas para poner en obra lo que el Rey queria, por q̃ no baſtaran ſolas dos: alas quales dixo. Quando fueredes a vſar de vueſtro oficio, alas mugeres Hebreas que eſtuuieren de parto y parieren, ſi fuere infante matalde, fingiendo auer malparido la Hebrea: y ſi fuere donzella, guardadla, no la matando, ni haziendo leſion alguna. Mando guardar las dõzellas y niñas que nacieſſen, lo vno, por q̃ la multiplicacion de las mugeres no ſe podia rebelar ni leuantar contra el Rey: lo otro, por q̃ el Rey queria vſar con ellas de actos libidinoſos y carnales, y los otros Egypcios: y lo tercero, por que hizieſſen algunas obras las quales no ſabiã hazer las mugeres Egypciacas. Y por eſtas cauſas mãdo matar a los infantes, y mando que reſeruaſſen y guardaſſen las donzellas. Parece en eſto ſu muy crecida malicia y grã crueldad, por que no deſſeaua ſeruirſe dellos, mas matarlos, diſminuyllos, y menoſcaballos: lo qual nunca quieren los ſeñores q̃ tienen eſclauos, por que mas quieren tener muchos eſclauos q̃ pocos, y quieren q̃ ſus eſclauas paran, pues todos los hijos que dellas nacẽ ſon ſieruos y eſclauos: mas los Egypcios no lo queriã aſsi, por que eran capitales enemigos y no ſeñores. Dado que eſto auia mandado Pharaon, las parteras con temor que tuuieron del Señor no lo puſieron por obra, ni cumplieron ſu voluntad, mas aſsi guardauan a los niños que nacian como a las niñas. Como vinieſſe a noticia del rey Pharaon lo q̃ las parteras hazian, mandolas llamar, a las quales dixo. Que es eſto que aueys hecho? Por que no aueys guardado lo que os he mandado, que reſeruays y guardays aſsi a los niños como a las niñas? Reſpondieron las parteras al Rey diziendo. Por ventura las Hebreas no ſon tambiẽ mugeres como las Egypcias? Con verdad que entre ellas ay parteras, y ſaben tambien la arte y oficio aſsi como noſotras, de tal manera que ante que noſotras vamos a las Hebreas, ya ellas han parido con las de ſu nacion.

c. 4. Como el rey Pharaõ mãdo a las parteras q̃ mataſſen los infantes d'los Hebreos.

¶CAPITVLO. IX. QVE TRATA como mando el rey Pharaon que los niños que nacieſſen delas Hebreas, los echaſſen en el rio.



VISTO el rey Pharaon que no auia aprouechado en lo q̃ auia mandado a las parteras, creciẽdo en el la malicia, y aſsi meſmo, aumentandoſe la crueldad, inuento nueua manera de perſecucion, por donde mando publicamente a todos ſus vaſſallos y pueblo Egypcio, que todos los infantes que nacieſſen de los Hebreos, tomandolos los echaſſen por el rio abaxo ſin ninguna piedad, y que reſeruaſſen y guardaſſen las niñas. De aqui muy a la clara ſe manifieſta que queria mas la muerte de los Hebreos, que ſu ſeruicio: y aſsi al principio eſte fue ſu intento: mas deſpues ſe mouio por cobdicia, viendo la gran vtilidad y prouecho q̃ de ſu ſeruidũbre ſe le ſeguia, y a todo el reyno. Eſtuuieron en eſta ſeruidũbre y captiuerio los hijos de Iſrael (ſegun algunos Chroniſtas dizen) nouẽta, o cien años: mas ſegun Euſebio Ceſarienſe dize, ciento y quarenta y quatro años. Eſtuuieron los hijos de Iſrael en Egypto dozientos y quinze años, dellos en proſperidad y honra, dellos en ſeruidumbre y abatimiento. Eſtuuieron en honra y proſperidad haſta la muerte de Ioſeph, con todos ſus parientes y deſcen-

cendientes del, hasta que se leuanto aquel nueuo Rey que no conocia a Ioseph. Començo la persecucion y seruidumbre delos hijos de Israel muchos años despues de la muerte de Ioseph, en cuyo tiẽpo los Egypcios oluidaron los beneficios y mercedes q̃ auia hecho al rey y reyno Ioseph, librãdo los de la gran hambre y mortandad que se esperaua q̃ auia de venir en toda Egypto, como vino en effecto y obra: y assi mesmo en acrecentar el patrimonio y rentas reales como las acrecento: por esta causa se dize en el texto dela sagrada escriptura, que se leuanto vn Rey nueuo en Egypto, el qual no conocia a Ioseph: este fue el que afligia a los hijos de Israel, y mãdo que los niños de los Hebreos los echassen por el rio abaxo, de tal manera que muriessen. En este tiẽpo que duraua esta persecucion y mandamiento cruel, vn varon del tribu de Leui (este fue Amran, cuya muger era segun la glosa interlineal Iochabech) tomando muger de su prosapia, generacion y parentela: concibio la muger y pario vn hijo muy agraciado y de buen parecer, hermoso y muy agradable a la vista de los que le mirauan. Esto que aqui dezimos, tomando muger, no se ha de entender ni se entiende que entonces de nueuo la tomasse en matrimonio, o primeramente por muger (por q̃ dize la sagrada escriptura, que despues destas cosas, conuiene saber, despues que el Rey auia dado aquel mandamiento que los niños delos Hebreos fuessen echados en el rio) por q̃ ya su muger de Amran auia parido a Aaron, el qual nacio tres años antes q̃ Moysen: y assi mesmo auia parido a Maria su hermana, la qual era ya bonica mochacha, que podia entender y hablar: mas entiendese este tomar de muger, en copula y ayuntamiento matrimonial. Amram por el mandamiento que estaua dado que fuessen echados los niños en el rio, auiase apartado de su muger quanto al ayuntamiento y copula carnal. Esto hazia este Amram, teniendo por mejor y auiẽdolo por cosa mas digna de ser elegida, no engendrar, que no engendrados y nacidos que luego fuessen echados los niños enel rio y muriessen. Dexada pues la conuersacion y copula carnal apartado de su muger, ocupauase en muy deuotas oraciones acerca de Dios nuestro señor, rogandole tuuiesse por bien mirar por su pueblo, que tan cruelmente era mal tratado. Vista la oracion piadosa de Amrã respondiole Dios nuestro señor, amonestãdole en sueños que seguramente tomasse a su muger, auiendo sus matrimoniales y licitos ayuntamientos con ella: por que della auia de engendrar vn hijo, el qual libraria al pueblo de la captiuidad tyranica y seruidumbre. Cõforme a la amonestacion y mãdamiẽto diuino Amram tomo a su muger, conociendola matrimonialmẽte, la qual cõcibio y pario vn hijo, q̃ fue Moysen, muy hermoso y de buẽ parecer. Como el padre viesse al niño tan gracioso y de buen parecer, acordo de guardalle y ascõdelle muy secretamẽte por espacio de tres meses: y como ya no le pudiesse mas asconder ni guardar. Es dicho aqui, que como ya no le pudiesse asconder ni guardar: la causa desto fue, por que la gran crueldad del rey Pharaon auia mandado que de tres en tres meses buscassen y con mucha diligencia escudriñassen las casas de los Hebreos, si porvẽtura tenian algunos niños escõdidos, y los que hallassen los echassen en el rio. Porque por ventura alguno dubdara, y dubdando querra saber como Arõ hermano de Moysen pudo ser guardado y no Moysen: a esto se responde, que fue la causa, por q̃ Aaron nacio antes deste mãdamiento real, por dõde libremente pudo ser criado y guardado y no Moysen. Pues viẽdo el padre que no le podia mas guardar, tomo vna cestilla de juncos, y betunola cõ betun y pez por de fuera, y no por de dentro. Lo vno, por que no auia de estar mucho en el agua: lo otro, por que aquel rio donde fue puesto Moysen no era muy impetuoso. Y lo tercero, por que (como dizen algunos) el mal olor de la pez si estuuiera betunada por de dẽtro no dañasse y empeciesse al infante. Betunada pues la cestilla (como auemos dicho) puso dentro al niño, y echole por la ribera del rio abaxo. Esto hizieron el padre y madre de Moysen, por que ya por via humana auian

§.1. *Como se entiẽde q̃ su padre de Moysen tomo muger.*

§.2. *De como nacido Moysẽ le escondio su padre tres meses, y por q̃ no mas.*

§.3. *De como fue echado Moysen en el rio en vna cestilla.*

auian hecho todo lo q̃ auian podido y era en su mano en la guarda de Moysen, y si mas lo guardaran pusieran a peligro y trãce de muerte, no solo al niño, mas aun a sus personas: y assi hizierõ lo que era de su parte, dexando lo de mas a la prouidencia diuina, confiando en ella, mayormente q̃ auian auido relacion que aquel niño auia de librar al pueblo de la captiuidad y tyranica seruidumbre. Echado pues el infante por el rio abaxo, su hermana Maria la qual se dolia mucho dela perdida de su hermano, yuano con pequeño dolor y pena por la ribera del rio, algo apartada, puestos los ojos en la cestilla, mirando y aguardando en q̃ auia de parar, y que fin auia de auer aquel negocio.

¶CAPITVLO. X. QVE MAnifiesta como la hija del rey Pharaon mando sacar la cestilla del rio, y hallo a Moysen en ella, y le tomo y libro de la muerte.

EN este tiempo que estas cosas assi passauan, salio la hija del rey Pharaon con sus dõzellas a passearse, recrearse, y a lauarse en el rio: y como se passeasse por la ribera, y viesse la cestilla q̃ estaua sobre vnos juncos, embio luego a vna de sus dõzellas para que se la traxesse: la qual trayda, como la abriesse para ver lo que tenia dentro, y viesse en ella el niño q̃ estaua gimiendo y llorãdo, dixo. Este niño de los infantes de los Hebreos es. Como el niño fuesse muy agraciado, hermoso, y de muy buen parecer, en tanto grado (que segun dize Iosepho) ninguno auia que le mirasse que no se aficionasse a el: y viendole la hija del rey Pharaon, le quiso criar para adoptalle en hijo: por cuya causa y razon mandó traer amas de las Egypcias, para q̃ le viniessen de criar: y fueron traydas muchas, mas nunca quiso tomar teta de alguna dellas. Maria la hermana de Moysen viẽdo lo que passaua, tomando osadia y atreuimiento, y tambien por el bien del niño,

§.4. Como Moysen nunca quiso tomar teta ã muger Egypciana.

llegose a la hija del Rey, y dixole. Por ventura si alguna de las mugeres Hebreas le da la teta, la tomara, como aquel que es nacido de muger Hebrea. Y añadio y dixo mas. Quieres señora que te trayga vna muger Hebrea para que pueda criar el niño? Como la hija de Pharaon oyo lo que le era dicho, condescendio y consintio con ella, como cosa conforme a razon, y dixole. Traeme essa ama que dizes para que crie este infante. Oydo Maria el mandamiento de la hija del rey Pharaon, fue luego prestamẽte y llamo a su propria madre, assi como si fuera estraña y no legitima madre: a la qual dixo la hija del rey Pharaõ. Toma este niño y criamelo muy bien, por que yo te lo pagare muy bien pagado. Como la madre tomasse al infante no cõ pequeño plazer, gozo y alegria, criole como madre muy bien criado cõ mucha solicitud y cuydado. Criado el infante y destetado, diolo a la hija del rey Pharaon. Tomando la hija del rey Pharaon al infante, como ella no tuuiesse hijo natural y legitimo, adoptole en hijo, y pusole por nombre y llamole Moysen, diziendo, Por que le tome de las aguas. Porq̃ està palabra Moysen se interpreta y quiere dezir, tomado de las aguas. Segun pone Iosepho, despues que la hija del rey Pharaon auia adoptado a Moysen en hijo, lleuole al Rey su padre para que le viesse. Como el rey Pharaon viesse el niño tan agraciado y de buen parecer, pusole sobre la cabeça su corona real, en la qual estaua esculpida vna ymagen de vn ydolo que el rey Pharaon y los Egypcios adorauan, reuerenciauan, y acatauan por Dios: la qual como el niño la viesse, dando con ella en tierra, la quebranto en muchas y diuersas partes, y al simulacro y ymagen del ydolo que estaua en ella. Vn sacerdote de los ydolos que estaua alli presente, visto todo lo que auia passado, el qual auia auido respuesta del demonio, q̃ por vn Hebreo auia de ser subuertida y destruyda toda Egypto, creyendo pues el Sacerdote que fuesse aquel infante, sabiendo que era de la generacion Hebrea, quisolo luego matar: al qual libro la hija del rey Pharaon, atribuyendo todo lo q̃ el infante

§.5. De como la hija ã Pharaõ adopto en hijo ã Moysen.

auia

auia hecho a niñez, y a falta de edad y discrecion. Estas cosas todas assi passadas como auemos relatado y contado, y librado Moysen de la muerte, crecio y vino a edad de varō perfecto (como aquel al qual Dios nuestro señor auia embiado para librar su pueblo de la captiuidad de Egypto) saliēdo a visitar a sus hermanos los Hebreos, vio su muy grande aflicion, no solo cō los ojos corporales, mas aun violos con los del anima, por compassion y piedad grande que dellos vuo. Vio assi mesmo (entre otras cosas) a vn varon Egypcio que maltrataua y heria y llagaua a vn Hebreo, que era de sus hermanos y nacion Hebrea. La causa que se da por que este Egypcio tan malamente heria y llagaua al Hebreo, es, que el Hebreo tenia vna muger q̃ era llamada Solomich, la qual con estremo grado era muy hermosa y de buen parecer: enamorado el Egypcio della, compelio y hizo a su marido que madrugasse muy de mañana antes q̃ amaneciesse, para yr a la labor y trabajo cotidiano, ocupādole en hazer ladrillos y adobes: y entonces (estando el Hebreo ocupado en su trabajo) el Egypcio boluio a la casa del Hebreo, y cama donde estaua su muger, al qual recibio Solomich creyendo que era su proprio marido: lo qual como el marido lo supiesse, increpaua y reprehēdia al Egypcio dela traycion q̃ auia vsado cō el, y de la injuria q̃ le auia hecho: por lo qual el Egypcio heria y maltrataua al Hebreo. Como Moysen viesse lo q̃ passaua, y supiesse por cierta relacion la causa dello, queriendo librar al Hebreo de aquel mal tratamiento y juntamēte vengar la injuria, mirādo a vna

§.6. De como Moysen mato a vn Egypcio, y por q̃ causa y razon.

y otra parte por ver si auria alguno que le pudiesse ver, y viendo que no parecia alguno, hiriendo malamente de vna herida y llaga mortal al Egypcio, le mato, y ascondio debaxo de la arena. Esto assi passado como auemos contado y relatado, como otro dia saliesse a visitar a sus hermanos los Hebreos vio a dos dellos que reñian, y dixo al q̃ hazia la injuria y agrauio al otro, Por que hieres a tu proximo? El qual respondio diziendo. Quien te cōstituyo juez y principe sobre nosotros? Por vētura quieres me tu matar oy a mi, assi como ayer heriste, llagaste, y mataste al Egypcio? Como Moysen oyesse que assi era publico y notorio lo q̃ el tā secretamente auia hecho, y que pensaua el que era muy oculto y q̃ ninguno lo sabia, temio de muy grā temor, y dixo. Como se ha manifestado y sabido este hecho, q̃ yo con tanto acuerdo y auiso hize, mirando a vna y otra parte para ver si alguno me via? Pues que assi es como este hecho se diuulgasse y viniesse a noticia del rey Pharaon, mando prender a Moysen, y que le cortassen la cabeça como a hombre matador homicida, mayormente por que auia muerto al veedor de las obras que el rey Pharaon auia puesto, y tambiē por que auia sido en fauor y defensa delos Hebreos, alos quales el aborrecia con extremo grado: y assi mesmo por que le auia dicho vn sacerdote de los ydolos (como ya diximos) que vn Hebreo auia de subuertir y destruyr a toda la tierra de Egypto, creyēdo que era Moysen mandauale por esso degollar y matar. Lleuado pues Moysen a degollar, fue librado muy marauillosamente, porque ya q̃ el verdugo le tenia para descabeçar, y estendia la mano para cortalle la cabeça, fue herido diuinalmente de vna ceguedad que se llama Acrisia. Esta Acrisia y manera de ceguedad es vna ceguedad, que no vee el hōbre aquello que quiere, aunque vee todas las otras cosas. Y assi quando el verdugo quiso herir y degollar a Moysen, no le pudo ver: y desta manera echo a huyr Moysen, y fue libre. El rey Pharaon assi mesmo fue herido de Dios nuestro señor. y en tal modo y manera espantado y marauillado, que no pudo hablar ni hazer seña alguna para manifestar como Moysen se yua huyendo, para que le tomassen y tornassen: y assi marauillosamente librado Moysen, se fue huyendo a la tierra de Madian.

§.7. De como mādo Pharaon matar a Moysen, y fue librado marauillosamente.

Nicol. super 4 c. Exod. De ista caecitate vide 12 c. actuū Apostolorū

¶CAPITVLO. XI. QVE MAnifiesta como Moysen fue huyendo a la tierra de Madian, y moro en casa de Ietro sacerdote de Madian.

QVE Moysen (como auemos dicho) huyendo a la tierra de Madian. Estaua en aquella tierra vn varon que se llamaua Ietro, sacerdote de Madian. No se ha de entender que fuesse sacerdote, ni que tenia oficio sacerdotal, mas que era de los mas principales, ricos y hazendados del pueblo: por que esto significa aqui este nombre sacerdote, que es llamado y nombrado Ietro. Que esta palabra sacerdote signifique preheminencia, dignidad, y superioridad, parece por aquello que esta escrito en el segundo libro de los Reyes, donde se dize, que los hijos del rey Dauid eran sacerdotes, no por que tuuiessen orden sacerdotal, ni estuuiessen dedicados al culto diuino como los otros sacerdotes de la antigua y vieja ley, mas fueron llamados sacerdotes, significando en esto que eran los mas, o de los mas principales del pueblo. Este sacerdote Ietro tenia siete hijas donzellas, las quales guardauan el ganado de su padre. No se deue ninguno marauillar por que las hijas de los grandes y principales de aquel tiempo guardassen el ganado de sus padres, por que estas eran las riquezas dellos, y lo que mas estimauan. Llegando pues ellas al pozo cabe donde estaua Moysen sentado, sacando ellas agua juntamente con ayuda de Moysen, hincheron las canales en que auia de beuer el ganado: y como las tuuiessen llenas, querian dar de beuer a su ganado. Estando en esto, sobreuinieron los pastores, y echaronlas de alli. Esto hizieron por que era costumbre de no dar de beuer a ganado alguno, hasta que todo el ganado estuuiesse junto, como parece en el Genesis. Como Moysen viesse que assi los pastores expelian a las donzellas y las prohibian que no diessen de beuer a su ganado, mayormente que ellas y el juntamẽte con ellas auian sacado el agua de los pozos y auian lleno las canales, leuantandose de donde estaua assentado, defendiolas y dio de beuer a su ganado. Partiendose pues las donzellas para casa de su padre Ietro, lleuando consigo el ganado, preguntoles su padre diziẽdo. Como aueys venido agora mas presto que lo teneys de costumbre, que ha sido la causa dello? Las quales respondiendo dixeron. Vn varon Hebreo nos libro de los pastores, y aun sobre todo y allende desto saco agua con nosotras, y dio de beuer al ganado y ouejas. Como oyesse Ietro lo que le dezian sus hijas, dixoles. Donde esta esse varon? Porque le dexastes y no lo traxistes con vosotras? Yd y llamalde para q̃ coma con nosotros. Cumpliendo las donzellas el mandamiento paterno, llamaron a Moysen. Como Moysen entrasse en casa de Ietro, despues de muy largos razonamiẽtos y palabras que entre ellos dos passaron, juro Moysen de morar con el. El qual le dio vna hija suya, q̃ se llamaua Sephora, por muger: de la qual vuo hijos. Despues de mucho tiẽpo passado, gimiẽdo los hijos de Israel (q̃ estauã en Egypto (por q̃ no osauan manifestar su angustia y dolor con palabras, por q̃ no los apremiassen y atribulassen mas q̃ solian, y fuessen mas asperamẽte tratados, y mas grauemẽte apremiados, dauan vozes y gemian en sus coraçones, por razon de las obras q̃ les eran impuestas, y con tanto y tan gran dolor y angustia suffridas y toleradas. Subio el clamor dellos a Dios nuestro señor, y oyo sus gemidos, y acordose del pacto y palabra q̃ auia puesto con Abraham, Isaac, y Iacob. Por esto que se dize aqui q̃ se acordo Dios nuestro señor, no se ha de entender que se acordo como aquel que se auia oluidado, por que no cae en Dios nuestro señor oluido alguno; al qual todas las cosas que son ya passadas, y las que estan por venir son a el presentes, assi como las presentes: mas dize la sagrada escriptura que se acordo Dios nuestro señor, que quiere dezir, que se vuo a la manera del q̃ se acuerda, dando ayuda y fauor a los hijos de Israel, por los merecimientos de los antepassados Abrahã, Isaac, y Iacob. Desta manera miro Dios a los hijos de Israel, y conocio los, mostrandoles el grando amor que les tenia: proueyendolos de persona q̃ los librasse. En este tiempo apacentaua Moysen las ouejas y ganado de su suegro Ietro sacerdote de Madian: el qual como lleuasse

§.1. *Que este nõbre sacerdote significa dignidad o preeminencia.*

2. Regũ 8.

Genes. 29.

§.2. *Como juro Moysen de morar con Ietro, y le dio vna hija suya por muger.*

§.3. *De como en Dios no ay oluido, y como se ha de entender q̃ se acordo.*

el rebaño del ganado y ouejas a lo interior del desierto, llego al monte de Oreb, monte de Dios. Este monte era el de Sinay: era llamado monte de Dios, por razon de lo que en el auia de acontecer, porque en el auia Dios nuestro señor de darla ley, como la dio. Pues estãdo Moysen con su ganado en el lugar dicho, apareciole el Señor en llama de fuego de en medio de vna çarça: via que la çarça ardia en viuas llamas, y no se quemaua: esto es, que no perdia su verdura y frescor, ni se consumia ni boluia en ceniza, como comunmente lo suelen hazer las cosas que se queman. Como Moysen viesse aquella marauilla tan grande, dixo: Y rey vere esta vision tan grãde, como esta çarça estando ardiendo a viuas llamas, no se consume y acaba? El Señor viendo llegar a Moysen a ver aquel alto mysterio, llamole de en medio de la çarça, diziendo: Moysen, Moysen. Moysen oyendo que era llamado, respondio diziendo. Aqui estoy señor presto y aparejado para lo que mandares. Antes que procedamos mas adelante, quiero dar noticia y declarar, como se ha de entender que el Señor llamasse a Moysen de en medio de la çarça: porque este aparecimiento y los otros que eran hechos a los padres antiguos del viejo testamento, todos eran hechos por ministerio de los sanctos Angeles, como dize aqui que le llamo el Señor. Sant Gregorio declarando este passo dize. Es dicho Señor vnas vezes, y otras es llamado Angel: es llamado Angel porque sirue hablando exteriormẽte. Señor es dicho porq̃ presidiendo interiormente da efficacia para hablar. Cõforma con esto lo q̃ despues de muchos años el protomartyr sant Esteuan hablando con los hijos de Israel (relatando y contando los mysterios que Dios auia hecho con los padres antiguos, llegando a hablar de Moysen) dixo. Passados quarenta años apareciole el Angel en vna çarça que se ardia y no se quemaua: y assi le llamo de en medio de la çarça. Y como se llegasse Moysen, dixole el Señor. No te llegues aca. Descalça los çapatos de tus pies, por que el lugar donde estas tierra sancta es. Y añadio mas el Señor y dixo. Yo soy Dios de tus padres, Dios de Abraham, Dios de Isaac, y Dios de Iacob. Como Moysen oyesse lo que era dicho de parte de Dios, cubrio su rostro y escondio su cara, por la reuelacion diuina que le era dicha de parte de Dios. Cubrio su rostro y escondio su cara por la reuelacion diuina que le era hecha, y no osaua mirar al Señor. Al qual el Señor tornando a hablar dixo Vi la aflició de mi pueblo en Egypto, y oy su clamor por la dureza de los que presiden en las obras: y sabiendo su dolor descendi para le librar de la mano de los Egypcios, y sacalle he de aquella tierra, y lleualle he a tierra muy buena, espaciosa y ancha, a tierra que mana leche y miel, a los lugares delos Amorreos y Cananeos, y Etheos, y Pherezeos, Eueos, y Iebuseos. El clamor de los hijos de Israel viene a mi, y vi su muy grande aflicion con que son oprimidos de los Egypcios: mas ven y embiarte he a Pharaon para q̃ saques a mi pueblo los hijos de Israel de Egypto. Como Moysen oyesse lo que el Señor le dezia y mandaua, respondiole diziendo. Quien soy yo, señor, para que vaya yo a Pharaon y saque los hijos de Israel de Egypto? Hablo Moysen desta manera, como si dixera. De todo en todo, señor, soy insuficiẽte y inhabil para tan arduo negocio. Al qual queriendo consolar y confortar el Señor, dixo. Yo sere contigo, que soy suficiente y bastante para te defender, amparar, y endereçar en todas las cosas q̃ has de hazer y poner por obra. Y para certificalle dello dale señal diziendo. Esto ternas por señal muy cierta. Quando sacares a mi pueblo de Egypto, sacrificaras en este monte: como si mas claro dixera. Yo te antedigo y prophetizo, que despues q̃ saques a mi pueblo de Egypto, que sacrificaras al Señor sobre este monte: y quando esto te acõteciere, tenerlo has por señal muy cierta que yo aya sido contigo en tu cõpañia, y en sacar al pueblo de Egypto. El Señor auia dicho dos cosas a Moysen: la vna, q̃ auia de sacar al pueblo de Egypto: la otra, que le auia de lleuar a tierra q̃ manasse leche y miel. Dio aquella señal, para q̃ fuesse

§. 4. Por q̃ el mõte de Sinay era llamado mõte de Dios.

Gregor. in pre. moral. cap. 2. f.

§. 5. De como los angeles serã los q̃ apareciã a los padres antepassados, y no Dios.

Actuũ. 7.

§. 6. De la señal q̃ dio Dios a Moysen para q̃ conociesse q̃ auia de librar al pueblo de Israel de Egypto.

señal de lo vno y de lo otro, que asi como marauillosamente los auia de sacar de Egypto, que asi marauillosamente los auia de introduzir en la tierra de promission. Respondiendo Moysen a lo que dezia el Señor, dixo. Yo yre a los hijos de Israel, y dezilles he. El señor de vuestros padres me embio a vosotros: si me dizen y preguntaren qual es su nombre, que les dire y respondere? Pregunto aqui Moysen el nombre del que le embiaua expressa y abiertamente, y calla y oculta la condicion del que le embia. El Señor respondio primero dela códicion del que le embiaua, y despues del nõbre del diziendo a Moysen. Yo soy el que soy propria y immutablemente, y dixo. Asi diras y desta manera hablaras a los hijos de Israel. El que es me embia a vosotros. Torno otra vez el Señor a hablar a Moysen y dixole. Estas cosas diras a los hijos de Israel. El señor Dios de vuestros padres, Dios de Abraham, y de Isaac, y Dios de Iacob, me embio a vosotros. Este es mi nõbre eterno y memorable, cosa propria mia en generacion y generaciõ para siẽpre sin fin alguno. Ve junta a los viejos de Israel, esto es, a los juezes, y dezilles has: El señor Dios de vuestros padres me aparecio, Dios de Abrahã y Dios de Isaac, y Dios de Iacob, diziẽdo. Visitando os visite, y vi todas las cosas q̃ que os han acontecido, y por vosotros hã passado en Egypto, y dixe que os sacaria de la aflicion y trabajo de Egypto para tierra que mana leche y miel, a la tierra de promission: y oyran tu voz, y creeran a tus palabras, y entrareys tu y los viejos de Israel al rey de Egypto, y dezille has. El señor Dios de los Hebreos nos ha llamado, y yremos camino y andadura de tres dias en la soledad, para que sacrifiquemos a nuestro señor Dios: mas yo soy cierto que no os dexara el rey de Egypto para que os partays y vays, sino por mano fuerte y valida, con uiene saber, afligiendole yo a el y a su pueblo con mi virtud y poder, y yo estendere mi mano y herire a Egypto con todas mis marauillas, las quales yo tengo de hazer en medio dellos: y despues destas cosas dexar os ha: y yo dare gracia a este pueblo delãte de los Egypcios: y quando salieredes no saldreys manvazios, mas demandara la muger a su vezina y a su huespeda los vasos de plata y de oro, y las vestiduras, y poner las heys sobre vuestros hijos y hijas, y asi saliendo despojareys a Egypto. Oydas de Moysen las cosas que el Señor le auia dicho, respondio diziendo. No me creeran ni oyran mi voz y palabra, mas diran, No te aparecio el Señor. Hablo Moysen desta manera, por que aunque era cierto (segun que el Señor se lo auia dicho) que los viejos le creerian, mas por que auia algunos incredulos y rebeldes que no creeriã a sus palabras si no viessen señales de la virtud diuina, por esso dixo que no creerian: por lo qual el Señor le dio señales en vna vara, y en la mano, y en el agua del rio, diziendo a Moysen. Que tienes en tu mano? Respondio Moysen. Señor tengo vna vara. Dixo le el Señor mandandole lo q̃ auia de hazer. Echala en tierra. Como Moysen la echo en tierra, luego a la hora se conuirtio en serpiẽte y culebra, de tal modo y manera q̃ Moysen echo a huyr auiendo miedo della. Al qual dixo el Señor. Estiende tu mano y tomala por la cola. Como Moysen estendiesse su mano y la tomasse por la cola, luego se torno en vara, asi como antes lo era. Queriẽdo el Señor dar a Moysen otra señal, dixole. Por que crean que te aya aparecido el señor Dios de tus padres, Dios de Abraham, y Dios de Isaac, y Dios de Iacob, mete la mano en tu seno. Como cõforme al mandamiento diuino Moysen metiesse la mano en el seno, sacola toda leprosa. Tornole el Señor a mandar y dezir. Tornala a meter en el seno. Sacola limpia y semejante a la otra carne munda y limpia. Y dixo mas el Señor a Moysen. Si no te creyeren, ni oyeren tu palabra de la primera señal, creeran a la segũda señal: y si a la primera y segũda señal no creyerẽ, ni oyerẽ tu voz, toma agua del rio y derramala sobre la tierra, y toda el agua q̃ tu sacares y derramares, luego sera cõuertida en sangre. Viẽdo pues Moysen que le conuenia cumplir el mandamiento diuino, para el qual el se hallaua insufficiente y menos idoneo, ha-

§. 7. De tres señales q̃ dio Dios a Moysen para q̃ creyessẽ los hijos de Israel q̃ el le embiaua.

§.8. hablando al Señor,dixo. Ruego te,señor, que embies otro, por que yo no soy eloquente:(esto dixo Moysen por que tenia la voz flaca y femenil) y despues señor que començaste a hablar a tu sieruo soy hecho mas impedido en la lengua y tartamudo. Hablo desta manera, por que la flaqueza humana muchas vezes se espanta de la presencia angelica y diuina. Al qual dixo el Señor. Quien hizo la boca del hombre? O quien fabrico al mudo y sordo, al que tiene vista y vee,y al ciego que no vee? Por ventura no lo hize y hago yo todo? Ve pues que asi es,que yo sere en tu boca, y te enseñare lo que ayas de hazer. Torno de nueuo Moysen a rogar al Señor diziendo. Ruego te señor que embies al que has de embiar. Rogo esto Moysen al Señor, por que aunque no dubdasse de sus palabras, mas por que su hermano Aaron era mas anciano y mas eloquente que el, queria que tuuiesse el Señor por bien de darsele por compañero en aquel tan arduo negocio:y por esso le suplico y repitio otra vez esta peticion. Ayrado el Señor contra Moysen(por verle tan pusilanimo y de flaco coraçon,y no por peccado mortal que ouiesse en el,lo qual parece en cumplille el Señor su peticion y demãda)dixole. Aarõ tu hermano Leuita se que es eloquente, el te saldra a recebir, y se alegrara en su coraçon con tu vista: hablalle has de mi parte, y pondras mis palabras en su boca, y yo sere en tu boca y en la suya,y os mostrare q̃ sea lo que se ha de hazer y ayays de poner por obra. El hablara por ti al pueblo,y sera tu boca,y tu seras en aquellas cosas q̃ son acerca del señor Dios, recibiendo immediatamente su ley diuina, y mediatamente referiendola y relatandola al pueblo. Essa vara que tienes lleualla has en tu mano, cõ la qual has de hazer señales muy señaladas, y grandes marauillas.

Porq̃ roga ua Moysen a Dios q̃ embiasse a otro a Egypto.

§.9. *De como el Señor se ayro contra Moysen, y porq̃ causa*

¶CAPITVLO. XII. QVE HAbla, de como Moysen despues del mãdamiento diuino boluio a su suegro Ietro: y la causa por que lo hizo.



DESPVES destas cosas passadas asi como auemos relatado y contado, partiendose Moysen fue a casa de su suegro Ietro:lo qual hizo por dos causas. La vna por que no quiso partirse ni yrse de su casa sin su licencia. Y la otra,por guardar el juramento que con el auia puesto y assentado,de estar con el en su casa. Pues como hablasse con su suegro Ietro, dixole. Yre y boluere a Egypto a mis hermanos y pariẽtes, para ver si son viuos o muertos? Al qual su suegro Ietro dando licencia dixo: Ve en paz. Era Ietro hombre racionable y discreto,y asi no le quiso impedir su partida,mas diole muy liberalmente licencia,diziendo,que se fuesse cada y quando que el quisiesse y por bien tuuiesse,en paz. Demã dada la licencia y cõcedida, tomo Moysen a su muger y hijos y boluiose a Egypto, lleuando la vara del Señor en la mano. Ya q̃ Moysen se boluia,dixole el Señor. Todos los que desseauan tu muerte y matarte, ya son muertos. Mira que todas las marauillas dignas de demonstracion que yo puse en tu mano,que las hagas delante la presencia del rey Pharaon. Yo endurecere su coraçon,y no dexara a mi pueblo,al qual diras de mi parte. Mi primogenito es Israel: dixe te,Dexa a mi hijo para que me sirua, y no le quesiste dexar? Mira que yo matare a tu hijo primogenito:como despues lo hizo, q̃ fue la vltima plaga y pena, como adelante parecera. Por q̃ aqui se ha dicho q̃ Dios nuestro señor endureceria el coraçon del rey Pharaon,como se aya de entender,adelante se vera y declarara. Partiẽdose pues Moysen de casa de su suegro Ietro cõ su muger y hijos, como llegasse a vno posada por causa de tomar refecion corporal,y descansar del trabajo del camino,apareciole el Señor,y queriale matar. La causa y razon que se da por que el Señor queria matar a Moysen es, por que como lleuasse consigo dos hijos suyos, Gersan y Eliezer,a Gersan circuncidado, porque le auia circuncidado en Madian, y a Eliezer por circuncidar, quisole el Señor matar. Lo vno,porq̃ lleuaua al hijo incircunciso a Genes.17.

§.1. *Como el Señor quiso matar a Moysen, y porq̃ causa*

morar

morar con los Hebreos circuncidados. Y lo otro, por que hazia contra el mandamiẽto dela ley dada de Dios nuestro señor acerca dela circuncision. Como Sephora su muger viesse que asi el Señor le queria matar y conociesse la causa dello, tomo muy prestamente vna piedra muy aguda, y circuncido a su hijo Eliezer, y toco los pies de Moysen con el prepucio cortado del infante, y dixo Sephora. Tu eres mi esposo de sangre. Dixo esto, por que (como auemos dicho) echo a los pies de Moysen el prepucio de su hijo Eliezer que auia circũcidado, diziendo. Por ti que eres mi esposo (por q̃ el Angel no te matasse) la sangre de mi hijo es derramada y por amor de su circuncisiõ.

§.2. De como la muger de Moysen le dexo, y se boluio a casa de su padre.

Despues destas cosas asi passadas apartose Sephora de Moysen muy indignada, y fuese a casa de su padre, boluiendo con sus dos hijos. Esto parece ser asi, por aquello que esta escripto en el mesmo libro del Exodo (donde se cuentan estas cosas) que Ietro suegro de Moysen vino a el en el desierto, trayendo consigo a la muger y hijos de Moysen. Desta partida y apartamiẽto de Sephora y de sus hijos plugo mucho a Moysen: por que para tan arduo negocio como le era encomendado, auia visto que la muger y hijos le eran muy gran carga, y impedimento no pequeño. Passadas estas cosas, aparecio el Señor a Aaron diziendo. Ve y sal a recebir a tu hermano Moysen al desierto. Aaron cumpliendo el mandamiento diuino, salio muy prestamente sin tardança alguna a recebir a su hermano Moysen en el mõte de Dios, esto es, al monte de Sinay, que era llamado monte de Dios, por la razon y causa que arriba diximos: al qual beso y abraço en señal de amor y paz. Iuntos Moysen y Aarõ conto Moysen a su hermano todas las cosas que le auia dicho, y palabras que le auia hablado, y las señales que el Señor le auia mandado hazer.

§.3. De como Aarõ y Moysen se iuntarõ y fueron a Egypto.

Viniendo pues juntamẽte Aaron y Moysen a Egypto, congregaron y juntaron a todos los viejos y mas ancianos de Israel, que eran a los juezes, regidores y gouernadores del Israelitico pueblo. Congregados (como esta dicho) los viejos y juezes, Aaron que era mas retorico y eloquente, y tenia la voz formada y gruessa que Moysen para poder hablar y ser oydo, propuso delante del pueblo las palabras que Dios auia dicho a Moysen, y señales que le auia mandado hazer, las quales el luego hizo delante dellos, de la vara y de la mano y del agua. Como el pueblo vio las señales y marauillas, creyeron todo lo que le era dicho de parte de Dios. Oyendo que Dios auia visitado a los hijos de Israel, y ouiesse visto su aflicion y tribulacion, prostrandose pecho por tierra adoraron dando gracias a Dios, por q̃ asi auia tenido por bien de acordarse dellos, y de embialles quien los ouiesse de librar de tan gran aflicion y tribulacion como padecian. Despues destas cosas juntandose Moysen y Aaron, queriendo cumplir el mandamiento de Dios y poner en obra su embaxada diuina, entraron al rey Pharaon y dixeronle. Esto dize el señor Dios de Israel. Dexa a mi pueblo para que sacrifique en mi honor y alabança en el desierto.

§.4. Como Aarõ y Moysẽ entrarõ al rey Pharaon, y delo q̃ le dixeron. &c.

Hablaron desta manera, anteponiendo la autoridad de Dios para que su amonestaciõ fuesse mas eficaz para inclinar al Rey, por que hiziesse y pusiesse por obra lo que por ella le era mandado. El rey Pharaon oyendo lo que de parte de Dios nuestro señor le era dicho, respondio con menosprecio diziendo. Quien es el Señor, para que yo oya su voz, y aya de dexar a Israel? Quiso tanto dezir, como si dixera. No es de tãta auctoridad que le aya yo de obedecer y hazer su mandado. Y añadio con mas infidelidad diziendo. No conozco al Señor, ni dexare a Israel.

§.5. De lo q̃ el rey Pharaõ respõdio a Aaron y a Moysen.

Al qual replicando Moysen y Aron, dixeron. Dios de los Hebreos nos llamo para que vamos camino y andadura de tres dias en la soledad, y sacrifiquemos a nuestro señor Dios, por que por ventura haziendo lo contrario, vẽga a nosotros pestilencia de parte del ayre corrupto, o cuchillo de parte de los enemigos, y asi seamos muertos de mala y desastrada muerte. A los quales el Rey Pharaon respondio dura y asperamente, como auia hablado contra Dios nuestro señor, diziẽ

diziendo. Porque Moysen y Aaron solicitays al pueblo de sus obras? Quiso en esto tanto dezir como si dixera. Por que los despertays y days intelligencia para que vengan en conocimiento de la seruidumbre en que estan, incitandolos para que quieran mouer discordia y dissension entre ellos y los Egypcios, y assi leuantarse contra la magestad real? Y da vuestras cargas que os son impuestas de hazer ladrillos y adobes, segun el numero y cuento a vosotros impuesto. Hablando el rey Pharaó con los suyos, dixoles. Mucho y muy grande es el pueblo de Israel: veys como ha crecido y se ha aumẽtado la compañia Hebrea? Quanto mas crecera si le dieremos descanso de sus obras? Mando el rey Pharaon en aquel dia a los prefectos y veedores de las obras y a los recaudadores del pueblo, diziendo. De aqui adelante en ninguna manera dareys al pueblo Hebreo paja para cozer los ladrillos, como hasta agora lo soliades hazer, mas ellos vayan y cojan paja y arista para los cozer, y el numero y cuento de ladrillos que solian hazer y dar por numero y cuento aquel mesmo les impondreys por tarea y tassa, ni les disminuyreys cosa alguna dellos. Estan ociosos, y por esta causa dã vozes diziẽdo, Vamos y sacrifiquemos a nuestro Dios: oprimildos con obras y cumplan las tareas, por q̃ no consientan ni crean a las palabras mentirosas. Saliendo pues los prefectos, recaudadores y veedores delante de la presencia del rey Pharaon para cumplir su mandamiẽto dixeron al pueblo de Israel. Esto dize el rey Pharaon. De aqui adelante no os seran dadas pajas, ni se os disminuyra cosa alguna dela obra, yd y cogeldas donde quiera que las hallaredes: para lo qual se derramo todo el pueblo por toda la tierra de Egypto. Los prefectos, recaudadores, y veedores del rey Pharaon importunamente y con mucha instancia dezian a los Hebreos. Cumplid cada dia vuestra obra y numero de ladrillos segun lo soliades hazer quando os dauã las pajas. Como los hijos de Israel no pudiessen cumplir el numero y cuento de los ladrillos que solian dar quando les eran dadas las pajas, fuerõ malamẽte açotados los prefectos de los Hebreos, a los quales açotaron los recaudadores del rey Pharaon diziendo. Por que no aueys cumplido el numero y cuento de ladrillos ayer y oy? Siendo assi afligidos y malamente tratados los prefectos de los hijos de Israel, fuerõ al rey Pharaon dando vozes con muy gran clamor y miserable llanto para mouelle a piedad y misericordia, y dixeronle. Por que, señor, lo hazes assi con tus sieruos? No nos son dadas pajas, y son nos demandados los ladrillos en vn mesmo numero y cuento q̃ antes quando nos eran dadas. Mira señor que somos tus sieruos, y somos maltratados y muertos con açotes, y injustamente se haze contra nosotros y contra tu pueblo de parte de los recaudadores y veedores. No dixeron, Hazes lo injustamente contra nosotros, por no offender a la persona real por dalle la honra que le era deuida por razon del poderio real: mas dixeron, injustamente se haze contra tu pueblo de parte de los recaudadores, y contra tu voluntad y intencion. Mas no obstante que le hablarõ desta manera, no hallarõ piedad, misericordia ni gracia alguna delante del: de donde les respondio cõ toda aspereza de palabras diziendo. Estays ociosos, y por esta causa y razon dezis, Vamos y sacrifiquemos al Señor. Pues que assi es, yd y hazed vuestra obra conforme a la imposicion y tarea que os esta puesta: y no os seran dadas pajas, ni disminuydo ni menoscabado el numero y cuento de los ladrillos, mas antes dareys el acostumbrado numero y cuento. Los prefectos de los hijos de Israel veyan q̃ el rey Pharaon estaua mal con ellos, por que les auia dicho que no se les disminuyria cosa alguna de los ladrillos en cada vno de los dias, ni les serian dadas pajas como antes lo solian hazer.

§.6. De lo q̃ dixo el rey Pharaõ a los suyos y q̃ no diessen paja a los Hebreos.

§.7. Como los recaudadores del rey Pharaon açotarõ a los prefectos de los hijos de Israel, y por q̃ causa.

¶CAPITVLO. XIII. QVE TRATA, de lo q̃ dixeron los principales de los hijos de Israel a Moysen y Aaron, despues q̃ salieron dela presencia del rey Pharaon, oyda su aspera respuesta.

SA-



ABIENDO Moysen y Aaron q̃ los prefectos y principales de los hijos de Israel auian ydose a quexar al rey Pharaon de la gran injusticia y aflicion que les era hecha, siguierólos hasta la puerta, aguardando alli (como aquellos que desseauan el bien del pueblo) para ver q̃ respuesta trayã del rey Pharaon. Como los prefectos saliessen de hablar al rey Pharaon trayendo tan desabrida y aspera respuesta, encontraron con Moysen y Aaron, que (como esta dicho) los estauan aguardando, a los quales no con pequeña passion y indignacion dixeron. El Señor lo vea y juzgue por que assi aueys hecho esto que nuestro olor fuesse malo delante de Pharaon y de sus sieruos, y le distes el cuchillo con que nos degollasse y matasse. Quisieron dezir en esto como si mas claramente hablando dixerã. El Señor castigue y puna en vosotros el mal muy grande que nos aueys hecho, por que nos aueys hecho ser abominables y odiosos al rey Pharaon y a los suyos, y les distes ocasion de nos afligir muy cruda y asperamente con trabajos, hasta dar nos la muerte. Como Moysen oyesse las palabras

§.1. Como Moysen suffrio cõ paciẽcia las palabras de los prefectos.

duras, asperas, y pungitiuas que le dezian los prefectos de los hijos de Israel, esto es, los principales y presidentes, que eran preferidos a los otros, no obstante que era superior dellos, suffriolas con paciencia y cõ ygual coraçon, por que los via que estauã muy apassionados: y dexando de respondelles cosa alguna, fuese al señor Dios, al qual hablando dixo, Por que, señor, afligiste a este tu pueblo? Por que, señor, permitiste que tu pueblo fuesse afligido, y para q̃ señor me embiaste? Como si dixera, Para librallos señor me embiaste, y ellos por el cõtrario son muy mas grauemente afligidos y atribulados que antes que yo a ellos viniesse, por que despues que entre a Pharaõ para hablalle en tu nombre, aflige muy mas aspera y crudamente a tu pueblo, y no los libraste de su mano? Viendo Dios nuestro señor a Moysen muy afligido (lo vno por razõ de la carga del pueblo de que era apremiado y agrauiado. Lo otro, por que se lo imponian a el y reputauan que por su causa eran assi tã malamẽte apremiados) acuerda de consolalle, diziendo. Agora veras q̃ tengo de hazer a Pharaon. Quiso dezir, Muy presto veras las marauillas que tengo de hazer con Pharaon, las quales nunca antes de agora fuerõ vistas ni menos oydas. Por mano fuerte los dexara y en mano robusta los echara de su tierra, conuiene saber, por mi gran poder, con el qual le açotare muy grauemente, y los dexara y saldran de su tierra. Y dixole mas. Yo soy el señor que aparecio a Abraham y a Isaac, y a Iacob en Dios omnipotente, y mi nombre Adonay nunca se lo manifeste. Como esta dicho, por que el Señor queria consolar a Moysen, manifiestale que le ha de dar mas claro conocimiento de si mesmo que a los otros Prophetas y Padres antepassados: por donde añadiendo le dize mas. Yo oy el gemido de los hijos de Israel, con el qual son afligidos y apremiados de los Egypcios, y acordeme de mi pacto y promission que assente y puse con ellos: por donde di a los hijos de Israel, que digo yo: Yo soy el señor q̃ os sacare de la carcel y mazmorra de los Egypcios, y del lugar donde estays puestos en tanta aflicion y trabajos, y os librare de la seruidumbre con braço muy alto y con grandes juyzios: esto es, con plagas, con las quales por mi justo juyzio tengo de afligir alos Egypcios, y tomar os he para mi en pueblo, y sere vuestro Dios. Como estas y otras muchas cosas dixesse el Señor a Moysen, y el las relatasse al pueblo, no quisieron cõsentir ni aceptar sus palabras, por razon dela gran angustia de su espiritu, y la obra muy dura y penosa que suffriã. Despues destas cosas assi passadas, hablo Dios a Moysen, diziendo. Entra y habla al rey Pharaon rey de Egypto, para que dexe salir de su tierra alos hijos de Israel. Al qual respondio Moysen diziendo. Mira señor que los hijos de Israel no me oyen ni creen, como me oyra Pharaõ, mayormente como me falte eloquencia y retorica para hablar? Para que no desistiessen del negocio y obra començada, aun que el pueblo no los oyesse, hablo Dios a

§.2. Delo q̃ Dios nuestro señor dixo a Moysen para cõsolalle que estaua atribulado

Moysen y Aaron, y dioles mandamiēto para los hijos de Israel que los consolassen y amonestassen a tener paciencia, y para el rey Pharaon de amenazas, amenazandole con penas que le serian impuestas y dadas si perseuerasse en su dureza y obstinacion, no dexando salir a los hijos de Israel de Egypto. Y añadio y dixo mas el Señor a Moysen. Mira que te he constituydo por Dios de Pharaon, y Aaron tu hermano sera tu propheta. Dos cosas son aqui dichas, las quales conuiene declarar. La primera, q̃ dixo Dios que auia cōstituydo a Moysen por Dios de Pharaon. Para declaracion de estas palabras es de notar, q̃ no dixo aqui el Señor, simple y absolutamēte, Mira que te puse por Dios, mas dixo, por Dios de Pharaon: por que la deidad no es comunicable a la criatura, mas alguna semejança y participacion della bien se comunica a la criatura, segun aquello que dize el Propheta: Yo dixe que erades dioses, y todos hijos del muy alto. Lo qual se ha de entēder, por alguna participacion o semejāça: y en esta manera es dicho aqui Moysen dios de Pharaon, cōuiene saber, poderoso sobre el rey Pharaō, por la virtud de Dios en el infligir delas plagas. Lo qual dixo Dios a Moysen para que fuesse mas constante y firme delā te del rey Pharaon. A lo segundo q̃ le dixo que Aaron su hermano seria su propheta, para su declaraciō es de notar, que propheta se toma algunas vezes propriamente, y para esto se requiere que tenga reuelacion de Dios: de donde esta escrito en el primero libro de los Reyes, que el que agora se llama propheta, antiguamente se llamaua hombre que vee. Otras vezes se toma propheta en largo modo de hablar, que es por aquel que denuncia las palabras de Dios, o las declara, aunque no las tenga immediatamente de Dios: y el tal mas propriamente es dicho interprete que no propheta: y en esta manera es dicho aqui Aaron propheta: y para manifestallo mas claramente dixo, propheta tuyo, y no propheta del Señor. Esto fue dicho a Moysen, porque escusandose auia dicho que no tenia eloquēcia para hablar: y esto es lo que el Señor añadiendo le dixo: Tu hablaras las cosas que te mando, y el hablara a Pharaon para que dexe salir de su tierra a los hijos de Israel: mas yo endurecere su coraçon, y multiplicare las señales y mis cosas marauillosas en la tierra de Egypto, y no os oyra. Embiare mi mano sobre Egypto, y sacare al exercito y pueblo mio los hijos de Israel de la tierra de Egypto por grandes juyzios, y sabran los Egypcios que yo soy el Señor q̃ estēdi mi mano sobre Egypto, y saque a los hijos de Israel de en medio dellos. Moysen y Aaron hizieron y pusieron por obra todo lo que el Señor les auia mandado.

§. 3. Como se entiende que Dios nuestro señor aya costituydo a Moysē por Dios de Pharaon.

Psal. 81.

§. 4. Que propheta se toma en muchas maneras.

1. Regū. 6.

¶ CAPITVLO. XIIII. QVE trata, de q̃ edad eran Moysen y Aaron quando entraron a hablar al rey Pharaon, y delas cosas que les mando Dios que hiziessen.



ERA Moysen de edad de ochēta años, y Aaron de ochēta y tres, quando el Señor les hablo y entraron a hablar al rey Pharaon: a los quales dixo el Señor. Quando os dixere Pharaon, Mostrad señales: diras tu, (dixo a Moysen) Aaron toma tu vara, y echala delante de Pharaon, para que se conuierta en culebra. Esto mādo el Señor y dixo a Moysen, por que sabia que Pharaon auia de demandar señales declaradoras de la diuina virtud, porq̃ en otra manera reputaralos por mētirosos sino pudierā mostrar señales desu embaxada. Entrādo Moysen y Aaron a Pharaon, hizierō assi como el Señor se lo auia mandado: y por que Pharaon demando señales, tomo Aaron la vara y echola delāte del rey Pharaon y de sus criados, la qual luego a la hora se cōuirtio en culebra y serpiente. Y si alguno quisiere preguntar, por que no hizo esto Moysen de echar la vara, pues a el principalmente y primero le fue dada la vara y señal? A esto se responde, q̃ la causa fue, por que Moysen auia muchos dias y años estādo ausente de Egypto, por dōde pudieran pēsar y aun creer los Egypcios

§. 1. Como Aarō echo su vara delāte de Pharaon, y se cōuirtio en culebra.

cios que auia aprendido arte magica, por cuya causa si con su mano echara la vara q̃ se conuirtio en culebra, pudieranlo los dichos Egypcios atribuyr y imputar al arte magica, y no a la virtud diuina que obraua aquella marauilla: mas como Aaron dende su juuentud auia estado en Egypto morando y conuersando entre ellos, donde no podia aprender la arte magica sino de sabiduria y voluntad de los Egypcios, por cuya razon no le podian assi tener por sospechoso, como tuuieran a Moysen si el echara la vara: por esta razon para quitar toda sospecha la echo Aaron y no Moysen. Como el rey Pharaon viesse la vara conuertida en serpiente y culebra, mando luego llamar a los sabios, conuiene a saber, a los philosophos, por q̃ aquellos que agora llamamos philosophos, eran antiguamente dichos y llamados sabios. Parece esto ser assi, por q̃ Pithagoras fue el primero q̃ hizo esta mutacion de nombre de sabios en nombre de philosophos. La causa desta mutacion fue, por que le parecia a el ser cosa muy arrogãte y de no menos altiuez y soberuia llamarse sabio, atribuyendo a si mesmo lo que en el no auia: por donde preguntado de su cõdicion, no respondio ser sabio, sino philosopho, esto es, amador de sabiduria. Pues juntando el rey Pharaon los sabios, junto assi mesmo los maleficos que se exercitauan en el arte magica, los quales maleficos por encantaciones Egypcianas y secretas hizierõ de la mesma manera, por que tomando varas y echandolas en tierra, fueron conuertidas en dragones. Son aqui llamadas estas encantaciones, Egypcianas encantaciones aunque las hazian los magos por virtud del demonio. Lo vno, por que se enseñauã en Egypto: y lo otro, por q̃ los Egypcios vsauan mucho dellas. Son assi mesmo dichas secretas: lo vno, por que las tales encantaciones son dichas debaxo de silẽcio, y por palabras occultas y secretas. Y lo otro, porque proceden por virtud secreta y oculta. Es de notar, que entre la serpiẽte y culebra que fue conuertida de la vara de Aaron, y las varas cõuertidas en serpientes de los magos ay mucha y muy gran differencia: porque la vara de Aaron se conuirtio en verdadera culebra, y no segun la aparencia, como fueron las de los magos, que tenian parecer y aparencia de culebras, no lo siendo en realeza de verdad. Esto fue, por q̃ la conuersion de la vara de Aaron que fue cõuertida en serpiente culebra, fue hecha para declaracion y manifestacion de la virtud soberana y diuina, por donde cõuenia y era cosa muy congrua que fuesse muy dissimile y dessemejante a la conuersion de las varas de los magos: y esto no solo quanto a la virtud de quien la hazia, mas aun quanto a la verdad de la cosa hecha y assi conuertida. Acerca destas serpientes que hizieron los magos y maleficos del rey Pharaon, no obstante aquello que la Glosa ordinaria y el Nicolao de Lira dizen, el seraphico doctor sant Buenauentura dize lo opposito y contrario desto: por que dize, que se hizieron verdaderas serpientes, y que suena y se conforma mas con la letra de la sagrada escriptura, la qual dize: Hizieron los maleficos y magos del rey Pharaon, de la mesma manera. Cosa muy notoria y cierta es, q̃ la vara de Moysen fue conuertida en verdadera serpiẽte. Luego si los magos y maleficos hizieron de la mesma manera, siguese que sus varas fueron cõuertidas en verdaderas serpientes: y llamalas alli la sagrada escriptura varas de la materia preexistente de q̃ fueron formadas, assi como a la serpiente de Moysen la llama vara, dado que fuesse verdadera serpiente, por razon que auia sido formado de la materia de la vara, lo qual se ha de entender de la mesma manera de las otras varas y serpientes de los magos. Esta mesma opinion y sentencia tiene sancto Thomas, diziendo. Como dize sant Augustin, quando hazen tales cosas los magos quales las hazen los sanctos, cõ diuerso fin y con diuerso modo las hazen, por que los magos y maleficos todas las hazen buscando en ellas su propria gloria y alabança, mas los justos y sanctos buscando la gloria de Dios nuestro señor y redeptor. Los magos las hazen con priuados, secretos, y particulares pactos y conciertos que hazẽ con los demonios, mas los sanctos por pu-

[Marginal notes:]
§.2. Como Pitagoras fue el primero q̃ se llamo philosopho.
§.3. De la differencia q̃ auia entre la serpiente cõuertida de la vara d Aaron a las de los magos.
Bona. in 2 dist. 7. q. 2. p. 2. ar. 2. q. 2.
§.4. Como los magos de Egypto hizierõ verdaderas serpientes.
S Tho. p. p. q. 114 ar. 4 ad 3 argu.

blica administracion y con mandamiento de Dios nuestro señor, llamando y inuocãdo su sancto nombre, al qual estan subjetas todas las cosas criadas. Assi lo hizo el Apo-

Actu.3.

stol sant Pedro, el qual como subiesse al tẽplo cõ sant Iuan, sano a vn coxo que auia nacido coxo dende el vientre de su madre, que estaua a la puerta del templo demandãdo limosna, al qual dixo. Miranos. El qual tenia puestos los ojos en ellos, esperando q̃

§.5. Como sant Pedro sano a vn coxo, llamãdo el nombre de Iesus.

le auian de hazer alguna limosna, y dixole sant Pedro. Oro ni plata yo no lo tengo ni posseo, mas lo que tengo esto te doy, en el nombre de Iesu Christo Nazareno leuantate y anda: el qual luego a la hora se leuanto sano y saluo, y entro con ellos dentro en el templo, andando, saltando, magnificãdo y dando gracias a Dios nuestro señor por el beneficio tan señalado que auia recebido de su sanidad. Mas los magos y maleficos no desta manera, sino con inuocacion y llamamiento del demonio, dado caso q̃ hagan vnas mesmas cosas los magos y maleficos que las hazen los sanctos, como las hizierõ los magos de Egypto, los quales hizieron verdaderas serpientes de sus varas, como lo auia hecho Aaron de la suya. Esta opinion destos dos famosos doctores sant Buenauẽtura y sancto Thomas me parece (saluo meliori iudicio) que es conforme a razon y al tenor de la letra dela sagrada escriptura, no por donde con justa causa se deua de tener mas que otra alguna, no embargante lo q̃ auemos ante dicho, y de la glosa y del Nicolao de Lira. Echando pues Aaron su vara y los magos las suyas, y cõuertidas todas en serpientes, la vara de Aaron trago las varas de los magos: lo qual fue segunda señal hecha por Moysen y por Aaron. Como se aya de entender que la vara de Aaron aya tragado las varas delos magos, declarase en diuersas maneras, segũ que acerca dello ay diuersas opiniones. Los doctores catholi-

§.6. Como se entiende q̃ la vara d Aarõ trago a las varas delos magos.

ços dizẽ, que este tragar q̃ la vara de Aarõ hizo a las varas de los magos, fue hecho antes que la vara fuesse conuertida y se boluiesse a su naturaleza de vara, quãdo estaua conuertida en serpiente o culebra. La razon que para esto dan es, por que a la vara no conuiene tragar ni consumir cosa alguna, mas a la serpiente bien le conuiene de su propria naturaleza: mas dado que esto sea assi, es llamada vara aunque entonces no era sino serpiente, por q̃ primero de su propria naturaleza era vara, y por que aquella serpiente se auia de tornar y reduzir a vara como antes lo era y despues se reduxo. Los doctores Hebreos llegandose mas a la letra, la qual dize que la vara de Aaron trago las varas de los magos, dizen, que esta deuoracion y tragamiento fue hecho despues que la culebra se torno en vara y en su propria naturaleza. En la vna y otra manera es cosa muy cierta poderse auer hecho, por que aquello se hizo por la virtud soberana y diuina, la qual puede indifferentemente qualquier cuerpo (mayormente el corruptible) mudalle y conuertille en otro cuerpo. Lo q̃ dize que la vara de Aaron trago las otras varas de los magos, verdad es que no le cõuiene a la vara de su naturaleza hablando propriamente, por que tragar y consumir pertenece y conuiene a la virtud nutritiua: mas hablando largamente y por manera de similitud conuiene a la cosa inanimada, assi como dezimos que el fuego traga y consume la leña y maderos: y quanto a este modo y manera de tragar se puede dezir que la vara de Aaron trago y consumio las varas de los magos. Como el rey Pharaon viesse que assi las varas delos magos se auian conuertido en culebras como la vara de Aaron, fue endurecido su cora-

§.7. Como el coraçõ d Pharaõ fue endurecido, y porque.

çon, y no oyo lo que el Señor le embiaua a dezir y mandaua por sus sieruos Moysen y Aarõ, por que atribuyo y imputo aquel hecho de la vara de Aaron auer sido por arte magica y diabolica, como lo auia sido y era el de las varas de los magos. Estas cosas assi passadas, dixo Dios a Moysen. Endurecido es el coraçon de Pharaon, y no quiere dexar mi pueblo: ve a el mañana que saldra a las aguas, y estaras delante del cõ grã constancia sin miedo ni couardia alguna, y ternas en tu mano la vara que se conuirtio en serpiente, y dezille has. El señor Dios de los Hebreos me embio a ti, diziendo. Dexa a mi pueblo para que me sacrifique en el de

ſierto,y no has haſta agora querido oyr ni poner por obra lo que te es mãdado: pues que aſsi es,eſtas coſas dize el Señor.Eneſto ſabras y conoceras por experiẽcia que yo ſea el Señor. Para conocimiento deſto y para ſu punicion y caſtigo le fueron dadas diez plagas,con las quales fue açotado,punido y caſtigado,y todo Egypto juntamẽte con el.Por euitar prolixidad põdre aqui tan ſolamente eſtas diez plagas, ſin poner las colloquios y hablas que paſſaron entre Dios nueſtro ſeñor y Moyſen, y ſin las q̃ vuo entre Moyſen y Aaron y el rey Pharaon:notando vna ſola coſa, y es,q̃ quando Pharaon ſe via atribulado de las plagas y açotes, rogaua a Moyſen y Aaron que rogaſſen a Dios por el le quitaſſe la plaga que padecia,y juntamente con el todos los Egypcios,y que quitada,luego los dexaria yr libres,ſin impedimento ni contradicion alguna.Conforme a ſu ſuplicacion y prometimiento rogauan Moyſen y Aarõ por el a Dios nueſtro ſeñor, y luego era quitada la plaga.Lo qual viẽdo Pharaon, y que eſtaua libre de la plaga,punicion y caſtigo, endurecia ſu coraçon,y no cumplia la promeſſa que auia prometido, y palabra que auia dado,ni dexaua ſalir a los hijos de Iſrael de la ſeruidumbre y captiuidad en que los tenia,haſta la vltima y poſtrimera plaga como adelante veremos.

¶CAPIT. XV. QVE TRATA delas diez plagas queDios nueſtro ſeñor embio para punicion y caſtigo del rey rey Pharaon, y de toda Egypto: y de la primera,como toda el agua ſe conuirtio en ſangre.

Plaga primera.

DE LAS plagas que Dios nueſtro ſeñor embio ſobre Egypto,fue la primera, que todas las aguas de toda Egypto,aſsi delos rios,como delos arroyos,fuentes,lagos,lagunas,eſtanques,algibes, y las que tenian en ſus caſas,aſsi en vaſos de madera,como de barro,y de cobre, ſe conuirtieron en ſangre,y los peces que eſtauan en los rios fueron muertos,y ſalia de los rios vn intolerable hedor,por razon de la gran mortãdad de los peces,y no podian los Egypcios beuer las aguas,por donde cabauan junto cabe los rios,penſando poder ſacar agua para beuer,y ſalia ſangre en lugar de agua: y duro eſta plaga por eſpacio de ſiete dias. Los magos del rey Pharaon tomãdo agua, con diabolicas encantaciones hizieron de la meſma manera,cõuirtiendola en ſangre. Mas preguntara alguno y querra ſaber,como toda el agua de Egypto (ſegun eſta dicho)eſtaua conuertida en ſangre,de donde pudieron los magos auer agua clara para la auer de conuertir en ſangre? A eſto ſe reſponde,dexadas diuerſas opiniones, cõ opinion llegada mas a razon,y a lo cierto:que aquella agua clara (que los magos conuirtierõ en ſangre)fue trayda de los demonios de tierra fuera de Egypto y dada a los magos:lo qual pueden los demonios muy biẽ hazer,y facilmente,y con mucha preſteza, ſin dilacion ni tardança alguna Como Pharaon vio que los magos auian conuertido el agua en ſangre,fue endurecido ſu coraçon,aſsi como antes lo auia eſtado,no creyendo a Moyſen y Aaron,ni a Dios nueſtro ſeñor que lo auia mandado.

§.1. De dõde pudieron los magos de Egypto auer agua, para la conuertir en ſangre.

Plaga ſegũda.

La ſegunda plaga fue de Ranas, la qual fue hecha en eſta manera. Mãdo Dios nueſtro ſeñor a Moyſen que dixeſſe a Aaron, que eſtendieſſe ſu mano ſobre las aguas de Egypto,para que ſalieſſen dellas muy grãde y innumerable cantidad y multitud de ranas. Conforme al diuino mandamiento eſtẽdio Aaron ſu mano ſobre las aguas de Egypto,y ſubio tanta y tan gran multitud de ranas,que cubrio toda la tierra de Egypto,entrando aſsi meſmo en ſus proprias caſas,camaras y recamaras,eſtrados y camas, en los hornos,y en los manjares que auian de comer,de tal modo y manera q̃ fueron muy mas apremiados deſta ſegunda plaga que de la primera:lo vno, por que de la primera en alguna manera podian ſer ſobrelleuados el rey Pharaon y los poderoſos y ricos

§.2. Como la ſegunda plaga fue de ranas.

ricos de ſu reyno, por q̃ podian tener vino y otros algunos liquores q̃ beuer en aquellos ſiete dias que duro la plaga de la cõuerſion del agua en ſangre: mas del mal olor y importunidad de las ranas no ſe podian defender ni los grandes ni pequeños, ni los ricos ni pobres: y lo otro, por que eſta plaga ſegunda duro mas que la primera, por donde fueron muy mas afligidos y atormẽtados. En tãto grado fue afligido el rey Pharaon deſta plaga, que aunque era ſuperbiſſimo, fue forçado y compelido conuocar y llamar a Moyſen y Aaron (los quales no eran antes permitidos entrar ni parecer delante del) para que rogaſſen por el al Señor: lo qual fue para el coſa muy graue, porque (como auemos dicho) era ſuperbiſſimo: mas quitada la plaga por los ruegos de Moyſen y Aarõ, no quiſo dexar ſalir a los hijos de Iſrael de la captiuidad y ſeruidumbre en que los tenia tan malamente afligidos y atribulados.

Plaga 3. §.3. Que la tercera plaga fue de ciniphes.

Fue la tercera plaga delos Ciniphes, que ſon vnos moſquitos que tienen vnas çancas largas, los quales andan ſiempre çuñiẽdo y haziendo ruydo, mayormente quãdo quieren morder y llagar, de cuya mordedura ſuele re ultar y quedar vna roncha colorada, que da mucho deſſabrimiẽto y pena: por donde el que la tiene es cõpelido y forçado a ſe raſcar haſta ſacar la ſangre. Eſta plaga fue hecha deſta manera. Mãdo Dios nueſtro ſeñor a Aaron que eſtẽdieſſe la vara y hirieſſe el poluo de la tierra de Egypto para que ſe conuirtieſſe en Ciniphes. Conforme al diuino mandamiẽto eſtẽdio Aarõ la vara y hirio el poluo de la tierra de Egypto: y luego a la hora todo el poluo de la tierra de Egypto ſe conuirtio en ciniphes. Eſtos ciniphes no ſolo herian y llagauan a los hõbres, mas aun alos animales: por donde fuerõ los Egypcios pueſtos en muy grã aflicion, anguſtia, y tribulacion. Lo vno de parte de los ciniphes, que a ellos mordian, dandoles tanto eſcozimiento, deſabrimiẽto y pena, que no lo podiã ſuffrir. Lo otro de parte de los animales mordidos, que les erã cauſa de mucho trabajo y deſaſſoſsiego, de muy crecida anguſtia y turbacion. Como los magos quiſieſſen por ſu artẽ magica y diabolica hazer la meſma ſeñal y marauilla, no la pudieron hazer, por que no fuerõ permitidos de Dios nueſtro ſeñor.

Plaga. 4. §.4. Como la quarta plaga fue de moſcas.

La quarta plaga fue de moſcas: para lo qual mãdo Dios nueſtro ſeñor a Moyſen, que eſtando delante del rey Pharaon, le dixeſſe, dexaſſe a ſu pueblo yr libre y ſalir de la captiuidad ſin impedimento alguno, ſino que el embiaria enel y en ſu pueblo todo linaje de moſcas. Oyda Pharaon la cominacion y amenaza diuina, endurecido en ſu coraçon no quiſo dexar ſalir a los hijos de Iſrael de la captiuidad: por lo qual Dios nueſtro ſeñor embio todo genero de moſcas que hallarſe podrian, muy nociuas y ponçoñoſas, y en tanta multitud y abundancia, que en todas las caſas y en ſus meſmas perſonas, y finalmente en toda la tierra de Egypto donde ellos eſtauan y morauan no auia ſino moſcas que los herian, maltratauan, y llagauã. Deſta plaga fueron corrõpidos los Egypcios que en toda la tierra de Egypto morauã. Hizo Dios nueſtro ſeñor cõ eſta otra no pequeña marauilla, las moſcas no llagauan a los Hebreos q̃ morauan entre los Egypcios, y en la tierra de Ieſſe: lo qual hizo para manifeſtacion de ſu muy gran poder.

Plaga. 5. §.5. De como la quinta plaga fue de peſtilẽcia en los animales.

Fue la quinta plaga, de peſtilencia en los animales: para lo qual dixo Dios a Moyſen. Entra al rey Pharaon, y hablale de mi parte, y dezille has: Eſto dize el ſeñor Dios de los Hebreos: Dexa a mi pueblo para q̃ me ſacrifique en el deſierto. Y ſi aun agora contradixeres no lo queriẽdo hazer, y los retuuieres, mira q̃ mi mano ſera ſobre tus campos, y ſobre tus cauallos, y aſnos, y mulas, y bueyes, y ouejas, y muy grãde y graue peſtilencia. Conforme a las palabras diuinas embio Dios nueſtro ſeñor peſtilẽcia en los animales, de tal modo y manera, que fueron muertos todos los animales de los Egypcios que eſtauan en las deheſas, prados y campos, en toda la tierra de Egypto. Obro Dios nueſtro ſeñor aqui vna no pequeña marauilla, y fue, que ſiẽdo muertos todos los animales de los Egypcios q̃ eſtauan paciendo enel campo, eſtando aſsi meſ

mo los animales delos Hebreos paciendo en los mesmos campos,dehesas, y prados, ninguno fue muerto: por que asi lo auia ante dicho Dios nuestro señor que se auia de hazer. El rey Pharaon queriendose certificar si porventura solos los animales delos Egypcios eran muertos, y no alguno delos Hebreos, embio a vna y a otra parte escuchas y mensajeros para que lo escudriñassen y mirassen, si era muerto algun animal de los Hebreos, y le diessen muy entera relació dello. Los quales como con gran solicitud lo escudriñassen y mirassen, y hallassen q̃ ningun animal de los Hebreos era muerto, dieron noticia dello al rey Pharaon, y como solos los animales de los Egypcios eran muertos, quedando illesos, sanos y saluos los de los Hebreos.

Plaga.6. §.6. Que la sexta plaga fue de vnas bexigas hinchadas.

La sexta plaga fue de vnas bexigas hinchadas, que por el gran ardor que consigo trayan eran compelidos a rascarse, por cuya causa se rompian las bexigas, y resultauan y quedauan despues vnas llagas con q̃ eran muy fuertemente atormentados: la qual plaga fue hecha en todos los hombres y animales de toda tierra de Egypto: y fue hecha desta manera. Mando Dios nuestro señor a Moysen y Aaron. Tomad las manos llenas de ceniza de vn horno, y derramela Moysen en el cielo delãte del rey Pharaon, de tal manera que sea poluo sobre toda la tierra de Egypto, y seran hechas enlos hõbres y brutos animales bexigas hinchadas, y llagas lastimeras, en toda la tierra de Egypto. Conforme al mandamiẽto diuino tomo Moysen ceniza devn horno, y derramola por el ayre, y fue luego hecho asi como el Señor lo auia dicho: por que fueron los hombres y brutos animales llagados de vnas bexigas hinchadas y llagas mortales, que les dauan muy crecida y gran pena. Fue esta plaga tan grande y de tal manera, que los magos que solian estar delante del rey Pharaon, contradiziendo y resistiendo a Moysen y Aaron, de ay adelante no pudieron estar delante del Rey, ni preualecer contra Moysen y Aaron, por que esta plaga fue en los magos hecha cõ mayor crueldad: y esto con muy justa causa y razon, por que ellos eran mayores en culpa que los otros Egypcios, conuenia que fuessen mayores en la pena, como lo fueron.

Plaga.7. §.7. Como la setima plaga fue de muy gran granizo.

La septima plaga fue de muy gran granizo, asi en quantidad como en qualidad, copiosidad y multitud, tal y tan grande, que nunca en aquella tierra antes se auia visto, que destruyo todo lo que estaua en el campo, y mato a los hombres que en el se hallaron, y a todos los brutos animales, y quebranto los arboles. Vino asi mesmo juntamente con el granizo, fuego, y muy grandes terremotos, relampagos y truenos, que quebranto los arboles. De tal modo y manera fue grãde este granizo, y con tan grã tempestad, que no quedo cosa alguna que en el campo estuuiesse que no pereciesse, asi de hombres como de animales, asi de los arboles como de los panes, yerua de los prados, dehesas y campos, en toda la tierra de Egypto: sin q̃ llegasse el granizo a la tierra de Iesse, donde morauan los hijos de Israel: que era otra marauilla no menor que la que se mostraua en el cielo.

Plaga.8. §.8. Que la octaua plaga fue de langostas.

La actaua plaga fue de langostas, q̃ son como grillos o cigarras pequeñas: y fue hecha desta manera. Mando Dios nuestro señor a Moysen, diziendo. Estiende tu mano sobre la tierra de Egypto, para que venga langosta y destruya todo lo que quedo, q̃ no destruyo el granizo: asi en los arboles como en las miesses y yerua del cãpo. Obedeciendo Moysen al mandamiento diuino estendio su vara y mano sobre la tierra de Egypto, y vino langosta en toda Egypto, en tanta manera, que antes ni despues nunca se hallo auer auido tanta, porque era sin ningun numero ni cuento: que de tal manera talo y destruyo todas las cosas del cãpo, que no dexo cosa alguna verde, asi en los arboles como en la yerua del campo. Hincherõ asi mesmo todas las casas de los Egypcios, por que no solo eran dañosas y nociuas a las cosas que nacian de la tierra, mas aun dañauan, empecian y perjudicauan a los hombres en sus proprias casas dõde estauan y morauan.

Fue la nona plaga de tinieblas muy orribles y espãtosas. Para que fuesse hecha esta

plaga

Plaga. 9. plaga mando Dios nuestro señor a Moysen diziendo. Estiende tu mano en el cielo, para que sean hechas tinieblas y aya obscuridad en toda la tierra de Egypto, y las tinieblas tan espessas que se puedan palpar. Estendio Moysen su mano (segun que le auia sido mandado) en el cielo, y luego fueron hechas tinieblas en toda la tierra de Egypto, muy orribles y espantosas, de tal modo y manera, que estuuieron por espacio de tres dias que no se vio vno a otro, ni se mouio del lugar donde estaua. Desta plaga assi como delas antepassadas fueron libres los hijos de Israel, por q̃ donde ellos estauã auia claridad y luz. Esta obscuridad y tinieblas se causaron de las lumbreras del cielo, que obedecian a Dios nuestro señor conforme a su voluntad, y segun que el lo tenia por bien, las quales no influyan ni comunicauan su lumbre a los Egypcios, comunicandola y influyẽdola a los Hebreos, interuiniendo la voluntad de Dios nuestro señor a ello. Sõ dichas aqui palpables estas tinieblas, por que segun algunos dizen, fue el ayre de tal manera y modo engrossado de vapores humidos y gruessos, que se podian con el tacto percebir y tocar: por que la tiniebla ella en si como sea priuacion no se puede percebir ni tocar con el tacto. Sõ assi mesmo llamadas horribles y espãtosas, porque en aquella escuridad y tinieblas les eran hechas a los Egypcios visiones ymaginarias horribles y muy espantosas. El rey Pharaon entonces temiendo por ventura no le viniesse otra plaga mayor, llamo a Moysen y Aarõ y dixoles. Yd y sacrificad al Señor, y vayan con vosotros vuestros hijos, assi chicos como grãdes, solas las ouejas y ganado queden aca con nosotros en nuestra tierra. Respondio Moysen al rey Pharaon diziendo. Todo el ganado ha de yr con nosotros, y de tal modo y manera que no quedara aca vna sola vña dello, ni de las cosas que son necessarias para el culto y honra de Dios, mayormẽte como seamos insipiẽtes y no sepamos que es lo que auemos de immolar y sacrificar, hasta que lleguemos al lugar donde auemos de immolar y sacrificar a nuestro señor Dios. Endurecio el Señor el coraçon de Pharaon, y no los quiso dexar salir de Egypto, y no con pequeña saña y enojo dixo a Moysen. Vete y apartate de mi, y guardate que de aqui adelante no veas mi cara, ni parezcas delante de mi en mi presencia y acatamiẽto, por que en qualquiera dia y hora que parecieres delãte de mi, sepas y ten por cierto que moriras por ello. A lo qual respõdio Moysen diziendo. Assi se haga, y assi sera como lo has dicho, por que de aqui adelante no vere mas tu cara, ni parecere en tu presencia y acatamiento.

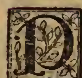
g. 9. Como la nona plaga fue de tinieblas muy espantosas.

La decima y vltima plaga fue muerte de todos los primogenitos de toda la tierra de Egypto: de donde dixo Dios a Moysen. Con vna sola plaga herire a Pharaon y a Egypto, y despues della os dexará, y aun cõpelera y forçara para que salgays. Pues que assi es (que esto sera como yo lo tengo dicho) diras a todo el pueblo de Israel, que demande el varon a su amigo y la muger a su vezina prestados los vasos q̃ tienen, assi de oro como de plata, y las vestiduras preciosas, y yo dare gracia a tu pueblo delante de los Egypcios para q̃ se lo den y presten, y assi no saldreys manvazios, mas despojareys a toda Egypto. Allende desto mando mas Dios nuestro señor a Moysen que tomassen vn cordero y que le sacrificassen, y que con la sangre del vntassen los postes y vmbrales de la casa donde estuuiessen los hijos de Israel, y que ninguno saliesse de su casa, por q̃ auia de passar el mesmo Señor de noche por toda la tierra de Egypto, hiriendo y matãdo a todos los primogenitos de Egypto, dende el primogenito del rey Pharaon que esta assentado en su trono y silla real, hasta el primogenito de la captiua que esta en la carcel moliendo a la muela, y hasta el primogenito del animal. Como Moysen relatasse y contasse al pueblo lo q̃ Dios nuestro señor les dezia, dãdo gracias a Dios adoraronle, y pusieron por obra todo lo que el Señor les auia mandado por Moysen su sieruo, sin faltar cosa alguna. Passadas todas estas cosas (segun que auemos relatado y contado) a la media noche mato Dios nuestro señor todos los primo genitos

Plaga. 10. g. 10. Que la decima plaga fue muerte delos primogenitos de Egypto.

genitos de Egypto, dende el primogenito del rey Pharaon, hasta el primogenito de la captiua que estaua moliendo en la carcel, y hasta los primogenitos de los brutos animales: de tal manera que no auia casa en toda Egypto donde no vuiesse algun muerto: por q̃ por ordenacion diuina auia acontecido assi, que en cada vna de las casas de los Egypcios auia algun primogenito, el qual fue muerto. Viendo pues el rey Pharaon la mortandad tan grande y los muy crecidos gemidos, alaridos y lloros, llamo a Moysen en essa mesma noche, juntamente con Aaron, por que no oso aguardar a q̃ amaneciesse ni a que fuesse de dia, y dixoles. Leuãtaos y salid de mi pueblo vosotros y los hijos de Israel, y yd y sacrificad al Señor: y el ganado y ouejas vuestras como lo aueys pedido y demandado lleualdo cõ vosotros. Y compelian los Egypcios a los hijos de Israel, para que con mucha presteza y sin dilacion ni tardança alguna saliessen de Egypto, diziendo. Todos nos morimos. Dezian esto y hablauan desta manera por que por la muerte delos primogenitos temian ellos tambien ser muertos. Al tiempo de la salida, conforme al mandamiẽto de Dios, segun que Moysen se lo auia dicho, demandaron los hijos de Israel a los Egypcios los vasos de oro y de plata, y las vestiduras preciosas en muy gran cantidad, de tal manera q̃ despojaron a toda Egypto.

¶CAPITVLO. XVI. QVE cuenta lo que acontecio despues que los hijos de Israel salieron de Egypto.



PARTIDOS los hijos de Israel de la captiuidad de Egypto, y caminando para el desierto, fue denunciado al rey Pharaon de la parte de las atalayas diziendo: El pueblo de los Hebreos ha echado a huyr, y se ha ausentado de nosotros. Dixeron esto y hablaron desta manera, por que como vieron que passauan adelante del camino de tres dias en que ellos auian demandado licencia y dicho que auian de yr para sacrificar, conocieron que no yuan a solo sacrificar, mas para totalmente ausentarse y apartarse dellos. Los hijos de Israel que salieron de Egypto fueron casi seyscientos mil varones, contando de veynte años arriba, por que assi se lo auia mandado Dios nuestro señor que fuessen contados, y sin las mugeres, niños y niñas, y los que eran de veynte años abaxo, que no entrauã en numero ni cuento. Como Pharaon y los Egypcios oyessen que los hijos de Israel se auian totalmente ausentado y apartado dellos, y que yuan huyẽdo, fueron mudados sus coraçones, arrepintiendose por que los auian dexado yr libres, y dixeron. Que es esto que quisimos hazer en dexar yr libre al pueblo de Israel, para que de aqui adelante no nos sirua como solia? Luego el Rey Pharaon junto prestamente a todo su pueblo, y trezientos carros muy escogidos, y todos los otros que auia en Egypto, y los capitanes de su exercito, y fue en seguimiẽto y alcance de Israel, con intencion de hazellos boluer por fuerça de armas quando no quisiessen de su mera y prompta voluntad. Antes que mas procedamos adelante, sera bien declarar y responder a vna tacita question y pregunta que alguno podria mouer, y es. Como sea dicho arriba, q̃ fuerõ muertos todos los animales de toda Egypto, de donde tuuieron tanta multitud y tan gran numero de cauallos para tantos carros y para tanto exercito? A esto se responde, que aquella mortandad fue solamẽte en los animales que estauan en el campo (como declaramos) mas los cauallos mas fuertes y mas preciosos, de mas estima y valor, estauan guardados en sus casas, y muchos de los sieruos de Pharaon y de su pueblo, hizieron echar a huyr a sus criados cõ sus animales para sus casas, para saluallos, como los saluaron: y assi desta manera pudieron tener tanto numero de cauallos para salir a perseguir a Israel, y yr en su alcance y seguimiento. Como Pharaon con su exercito fuesse en seguimiẽto y alcance de los hijos de Israel (como auemos dicho) y llegasse cerca de los hijos de Israel, y ellos leuantassen los ojos y viessen que assi los Egyp-

§.1. Como los hijos d Israel q̃ salierõ de Egypto fuerõ casi seyscietos mil, y como se cuentan. Exodi.12.

§.2. Como el rey Pharaõ jũto su exercito para yr cõtra Israel, y d dõde pudieron auer cauallos.

Egypcios yuan en su alcance, y que estauã ya tan cerca, temieron de muy gran temor y dieron vozes y clamaron a Dios, y dixeron a Moysen. Por ventura no auia sepulchros en Egypto, dõde siendo muertos fueramos sepultados? Para que por esta causa nos traxiste a que fuessemos muertos en la soledad? Esto dixeron desesperando poder escapar de las manos de los Egypcios: por donde añadiendo mas dixerõ. Que es esto que quesiste hazer? Para esto nos sacaste de Egypto? Por ventura no era esto lo que hablando te deziamos en Egypto, diziendo, Apartate de nosotros, dexanos para que siruamos alos Egypcios? Mucho mejor sin dubda alguna es seruillos a ellos, que morir en la soledad. Viendo Moysen la querella del pueblo, su turbacion y angustia, respõdio diziendo. No querays temer, estad con firme esperança y confiança, y ved y con atencion mirad las marauillas y grandezas del Señor que oy en este dia ha de hazer. Los Egypcios q̃ agora veys viuos, en ninguna manera y para siempre de aqui adelãte jamas los vereys. El Señor pelea y pugna por vosotros, de tal modo y manera q̃ no aya necessidad alguna que vosotros peleeys, ni aun hableys. Moysen tomãdo sus acostumbradas armas de la oracion, como orasse al Señor (aunque no con palabras vocales) dixole el Señor, queriendole mostrar que era oyda su oracion y suplicaciõ. Que es lo que clamas, y dãdo vozes pides y demandas? Habla a los hijos de Israel, y diles que no se detengan, sino que vayan por su camino adelante sin parar. Tu leuãta tu vara y estiende tu mano sobre el mar, y diuidelo y apartalo, para que los hijos de Israel caminen y vayan por en medio del en seco, y yo endurecere el coraçon de los Egypcios para que os persigan y vayã em pos de vosotros: y yo aparecere glorioso en la subuersion y trastornamiento de Pharaon y de todo su exercito, carros y cauallos, y conoceran por experiencia los Egypcios, que yo soy señor verdadero, y no otro alguno fuera de mi, quando yo fuere glorificado en la subuersion de Pharaon y de sus cauallos y carros. El pueblo de Israel

§. 3. De lo q̃ dixo Moysẽ alos hijos de Israel para los esforçar.

caminando y passando adelante, el Angel del Señor que los guardaua, y que solia yr delante dellos como adalid y guia, yua alas espaldas dellos como retaguarda. Llegando pues al mar rubro, como Moysen estẽdiesse su mano sobre el mar, diuidiose, y partiose, apartandose las vnas aguas de las otras. En aquella noche embio el Señor vn viento muy calido y seco, q̃ desseco el profundo del mar para que los hijos de Israel caminassen mas limpia y suauemente por el enxuto y seco: de tal manera que ninguna cosa les detenia ni impedia para su camino y viaje. Partida y diuidida el agua a vna y a otra parte, entrarõ los hijos de Israel por en medio del mar enxuto y seco: y estaua el agua de la vna y otra parte a la mãderecha y yzquierda leuantada en alto como muro sin se mouer: lo qual era hecho para defensa de los hijos de Israel. Pues como el pueblo de Israel estuuiesse dentro del mar, y muy distante y lexos de la ribera por dõde auian entrado, y los Egypcios los viessen, entraron por el mesmo camino, siguiendolos y yendo en su alcance, creyendo q̃ podian passar libremente assi como los hijos de Israel. No es de marauillar que tuuiessen tal pensamiento, y que por diuino y justo juyzio de Dios nuestro señor fuessen assi cegados, si consideramos sus feas obras y hechos malos antepassados. Mirando pues el Señor los reales de los Egypcios, esto es, su dureza y obstinacion, mato su exercito, y subuertio y trastorno las ruedas de los carros de gran parte dellos. Entõces los otros Egypcios que quedauan viendo q̃ assi erã lleuados los otros al profundo del mar, quisieron dar la buelta y echar a huyr, diziendo. Huyamos de Israel, porque el Señor pelea y pugna por ellos contra nosotros. Como ellos boluiessen las espaldas para salir de en medio del mar y echar a huyr, dixo Dios a Moysen. Estiẽde tu mano sobre la mar para que se bueluan las aguas a los Egypcios, sobre los carros y cauallos de todo el exercito de Pharaon. Lo qual como Moysen hiziesse conforme al mandamiẽto diuino, boluieronse muy prestamente las aguas sobre los carros y cauallos de todo el exer-

§. 4. De como los hijos de Israel con Moysen passarõ el mar y se partieron las aguas.

el exercito del rey Pharaon, y de todos los que auian entrado en la mar, de tal modo y manera, que ninguno quedo ni eſcapo q̃ alli no fueſſe ahogado. Los hijos de Iſrael caminauan y yuan por lo ſeco del mar: las aguas les eran quaſi muro a la mandere-cha y yzquierda: y libro el Señor en aquel dia a Iſrael de la mano de los Egypcios, y vieron ahogados y muertos a los Egypcios ſobre la ribera de la otra parte del mar: por que la propriedad del mar es echar fuera de ſi los cuerpos muertos. Con diuina diſpenſacion fue eſto hecho aſsi, para q̃ vien dolos los hijos de Iſrael, les fueſſe cauſa y materia para dar innumerables y muy grã des gracias a Dios nueſtro ſeñor, como ſe las dieron por tan grandes mercedes como les auia hecho. Moyſen y los hijos de Iſrael viſtas las muy grandes marauillas q̃ Dios nueſtro ſeñor auia hecho por ellos, y como los auia librado dela captiuidad de Egypto con tantas ſeñales, cantaron cantares en loor y alabança de Dios, con hazimiento de gracias. Maria la hermana de Moyſen y de Aaron, tomando vn adufre o pandero en ſus manos, y todas las otras mugeres q̃ la ſeguian dançando y baylando cõ inſtrumentos muſicales con mucho gozo, plazer y alegria, cantando dezian. Cantemos al Señor, por que muy glorioſamente ha ſido magnificado, engrandecido y ſublimado: por que al cauallo y cauallero derroco y ahogo en el mar, a Pharaon con todo ſu exercito, carros y cauallos.

§.5. De como fue muerto y ahogado pharaon con todo ſu exercito en el mar bermejo.

§.6. De como los hijos de Iſrael dando gracias a Dios cantaron cãtares.

¶CAPITVLO. XVII. DONDE ſe pone vna copilacion delos muchos y grandes males que de la ſanidad del rey Pharaon ſucedieron.

POR que las coſas q̃ en el fin ſe ſuelen relatar, dezir y cõtar, en la memoria mejor ſe ſuelen retener, aunque el que ouiere leydo la hiſtoria antepaſſada de Pharaon, aura viſto los muchos y grandes males q̃ de ſu ſanidad y fortaleza ſe ayan ſeguido, procedido y emanado, relatallos hemos aqui en vna breue copilacion y ſuma, por que mejor ſe retengan en la memoria. Porq̃ ſe ſiguio lo primero, aquella muy injuſta aflicion de los hijos de Iſrael, q̃ eran afligidos, imponiendoles cargas intolerables, de hazer ladrillos y adobes, ſin les pagar ſu trabajo, ſino ſiruiendoſe de ſudor ageno. Siguioſe lo ſegundo, aquella crueldad muy grande: por que eran açotados los prefectos de los hijos de Iſrael (eſto es, los principales y preſidentes, que eran preferidos a los otros) por que no dauan el numero de los ladrillos cõforme al cuento y tarea que les era impueſto. Siguioſe lo tercero, que compeliendolos a madrugar para la labor, por otra parte les forçauan las mugeres y dormian con ellas, aſsi como lo hizo aquel Egypcio al qual mato Moyſen y aſcondio debaxo de la arena. Siguioſe lo quarto, la muy gran ingratitud delos Egypcios, tratã do mal a los hijos de Iſrael, por quiẽ tantos y tantos bienes auiã venido a Egypto, rey y reyno. Siguioſe lo quinto, la muy cruel muerte y no menos laſtimera que doloroſa de los innocentes infantes de los Hebreos, q̃ aſsi con tanto dolor de ſus padres y laſtimeros gemidos de ſus madres, erã echados por el rio abaxo. Siguioſe lo ſexto, q̃ creciendo la crueldad en Pharaon y en los ſuyos, para q̃ ningun infante de los Hebreos fueſſe reſeruado ni guardado para ſer librado de la muerte, que eran buſcadas y eſcudriñadas las caſas de los Hebreos de tres en tres meſes, para matar a los infantes rezien nacidos, y echallos por el rio abaxo. Siguioſe de aqui lo ſeptimo, que ſu padre de Moyſen, y la madre juntamente, no pudiendo ya mas guardar a Moyſen, no con pequeño dolor y anguſtia de ſus animos y coraçones, le echaron por el rio abaxo. Siguioſe lo octauo, que el rey Pharaon mã do prẽder y degollar a Moyſen, el qual muriera ſi de Dios nueſtro ſeñor no fuera guardado y librado. Siguioſe lo nono, otros muchos males q̃ injuſtamente eran hechos a los Hebreos, como fuerõ, no les dar pajas para cozer los ladrillos, hazelles edificar las ciudades con muy inmenſo y gran

trabajo. Siguiose lo decimo, que los tratava como a personas viles y de baxa condicion, haziendoles que les limpiassen las calles, albañares, y otros lugares de no mejor olor.

Siguiose de todas estas cosas (con otras que debaxo de secreto silencio passo) la onzena a Pharaó y a los Egypcios, la justa punicion y castigo que de Dios nuestro señor les vino en aquellas diez plagas que arriba cõtamos y relatamos. Siguiose lo dozeno, la muerte de todos los primogenitos de toda la tierra de Egypto, de tal manera q̃ no vuo casa dóde no auia algũ muerto. Siguiose lo trezeno, el vltimo mas y terrible mal desta vida, su muy desastrada muerte, porq̃ repentina y inopinadamente murieron todos ahogados. Y siguiose de aqui el catorzeno y vltimo de todos los males, que de la muerte corporal fueron a morir para siempre en el infierno, donde in secula seculorũ y sin fin alguno padeceran penas para siẽpre. Yo viendo y cõ no pequeña atencion considerando los muchos y grandes bienes q̃ de la lepra y gusanos de Iob procedierõ, y los no menores ni menos males que de la sanidad del rey Pharaon sucedieron, dixe (y a mi ver) no sin justa causa y razon, que queria mas la lepra y gusanos de Iob, que la sanidad del rey Pharaon.

Si de las antepassadas hystorias (como de cosa inspirada por Dios nuestro señor) nos hã quedado muy saludables doctrinas y muy prouechosos enseñamientos para nuestras animas y cõciencias, no menos de estas q̃ entre manos tenemos nos quedã y resultan: por dóde con mucha voluntad y no cõ menor animo las hemos de abraçar, y assi mesmo retener en la memoria, para q̃ en nuestras tribulaciones fauoreciendonos dellas podamos despedir toda tristeza, y en ellas como en espejo nos miremos y remiremos, conforme al titulo del libro, q̃ Espejo de consolacion se dize y llama.

¶CAPITVLO. XVIII. DONDE se declara, por q̃ Dios nuestro señor a vn varon tã sancto como Iob le tento, y assi tan fuertemente atribulo.



CON mucha razon y no sin menor admiració deuemos notar, considerar y mirar, q̃ aya sido la causa y razon por que Dios nuestro señor permitio al demonio tentar a Iob. Para que esto se vea y mejor se conozca, porne aqui lo que acerca desta materia los sanctos Doctores dizen. Sant Gregorio no con pequeña admiracion y quasi espantado dello, mouiendo la mesma question y pregunta, dize. Con mucha solicitud y gran diligẽcia deuemos escudriñar y pensar aquel que sin reprehẽsion guardo la obseruãcia y custodia de tantas virtudes por que causa aya recebido, passado y suffrido tales y tãtos açotes? Tuuo humildad como el lo confiessa diziendo. Si menospreciede yr a juyzio con mi sieruo y criado, quando cõtendian comigo? Dio hospicio y posada a los peregrinos y necessitados, como el lo dize: No quedo de fuera el peregrino, y la puerta de mi casa estuuo siẽpre abierta y patẽte al caminãte. Tuuo la fuerça de la disciplina, como el lo muestra, diziẽdo. Los principes dexauan de hablar, y ponian el dedo sobre su boca. Guardo la mansedumbre cõ mucha fortaleza, como el manifiesta diziendo. Como yo estuuiesse sentado como rey en mi silla y trono real, cercado de exercito, era consolador de los atribulados y tristes. Abraço consigo la largueza del dar de limosnas, como el muestra, diziendo. Si comi mi pan solo, y el huerfano y pupilo no comio del. Y del vestir de los pobres dize. De los vellones de mis ouejas fueron cubiertos y calentados los ombros de los enfermos. Sant Augustin hablando deste tan sancto varó dize. Tuuo Iob otra cosa, que pocas vezes, o nunca, se halla en la tierra, que siendo rico, y tan rico (como lo fue) no menosprecio a alguno: y siendo pobre no blasphemo ni dixo mal de alguno, ni contra la disciplina de Dios nuestro señor presumio murmurar. Pues que assi es (como dize sant Gregorio) como fue permitido ser tentado, el que en si tenia la summa de todas las virtudes? A esta question y pregunta responde el mesmo sant Gregorio, diziendo. Como Iob

Gregorius in pref mo r. ca. 4. & li. 13. ca. 4

Iob. 3.

vbi supra.

Iob. 29.

vbi supra.

Iob 31.

August. de tẽ. ser. 225 §. 1.

Que pocas vezes o nũca se halla riqueza sin menosprecio, ni pobreza sin murmuracion.

Grego. lib. 3. mor c. 2.

aya perfecta y inuiolablemẽte guardado todos los mandamiẽtos de virtud, vna sola cosa le faltaua, y es, q̃ aun siendo atribulado y açotado, entre las tribulaciones y açotes supiesse dar gracias a Dios nuestro señor. Cosa muy notoria y no menos conocida era, que entre los dones, beneficios y mercedes sabia seruir a Dios, mas fue cosa digna que la estrechura de la seueridad escudriñasse si por ventura entre los açotes y tribulaciones permanecia deuoto a Dios, por que cõ verdad la pena pregunta quando alguno esta quieto, si ama verdaderamente a Dios o no. La otra causa y razon por q̃ fue tẽtado (segun sant Gregorio dize) es, por q̃ era cosa muy conueniente y aun necessaria, q̃ el sancto varon que a solo Dios y a si mesmo era notorio y manifiesto de quãta virtud resplandecia, que a todos fuesse manifiesto y notorio, y asi fuesse a todos exemplo de virtud: por que no diera a los otros patente y abiertamente exemplo de virtud si el quedara sin tentacion, tribulaciõ y açote. Sant Agustin hablando deste sancto varon cosas muy dignas de notar, dize. En el estiercol y muladar estaua sentado Iob, quando estando podrido corrian del gusanos: mas muy fuerte y mejor era Iob todo llagado en el estiercol, que Adam entero y sin llaga ni dolor alguno en el parayso. Y en otra parte el mesmo sant Augustin hablando de la fortaleza y constancia de Iob dize. Fuertemente ha luchado el demonio con Iob, mas no pudo sobrepujar ni vencer al generoso batallador de Dios. Leuanto contra el vnas muy crueles ondas y tempestades, mas no pudo mouer a la firme piedra. Acrecento y aumento sus assechanças maliciosas, mas no derroco a la muy fuerte torre. Sacudio el arbol, mas no pudo derrocar las mançanas y fruta. Quebranto los ramos, mas no pudo empecer ni dañar a la rayz. Horado la pared, mas no pudo hurtar ni tomar el thesoro. Thesoro digo, no de oro ni de plata, mas la fee del justo, por que este thesoro trabajaua el demonio por destruyr quando despojado de la facultad terrena le atormentaua con plaga intolerable. Aueys visto como son augmentadas las tempestuosas olas? Vistes la piedra firme? Vistes la torre inexpugnable? Vistes a Dios glorificado y al demonio quebrantado? De que nombre yo nombre y llame a este varon, yo no lo se. Llamarle he cauallero? Veole muy mas robusto en su constancia. Llamalle he por ventura belicoso guerreador? Excede en la copia y suma de tãtas coronas. Llamalle he piedra? Veole muy mas firme que piedra. Llamalle he torre? Es muy mas alto en sabiduria. Llamalle he arbol florido? Es hallado ser muy mas hermoso. Llamalle he fructo? Manifiestase ser muy mas precioso. Llamalle he thesoro? Hallase ser muy mas copioso. De que nombre y vocablo aya de nombrar y llamar a este sancto varõ, yo no lo hallo. Segun hemos visto y parece, cõsiderando sant Augustin las muchas virtudes deste sancto y justo varon, no hallo nombre con que nombrar y llamar le pudiesse. La otra causa sin las ante dichas y contadas, por que fue tentado el sancto Iob, fue para acrecentamiẽto de merito. Donde sant Gregorio dize. Nuestro justo señor y criador no procuro con tantas tribulaciones y açotes matar los vicios y peccados de Iob, por q̃ no los tenia: mas lo que procuraua y queria era acrecẽtar y aumentar en el merecimiẽtos, para mayor premio de gloria. O pues tu que padeces alguna tribulacion, y estas en alguna afficion tristeza y trabajo, piensa si por ventura lo permite y haze Dios nuestro señor por alguna destas tres cosas ante relatadas. O q̃ lo haze segun su inmensa bondad y misericordia, por que quiere que sepas dalle gracias y glorificalle, asi en la tribulaciõ y aduersidad, como en el sossiego, descanso, y prosperidad. O que quiere Dios nuestro señor que asi como a el y a ti mesmo eres notorio y manifiesto, que asi para exemplo y doctrina de los otros seas a ellos manifiesto y notorio: y la virtud que la prosperidad tenia en si encerrada, la tribulacion la manifieste. O que sea para mayor acrecentamiento de gracia, merito, y gloria tuya. Estas cosas consideradas, nos deuen procurar y animar para tener paciencia en las tribulaciones y aduersidades, por que

Vbi supra.

§.1. Como corrian gusanos de Iob. Augustin⁹ de tẽp. ser. 222.

Augustin⁹ De tempo. ser. 225.

§.2. De muchas cosas dignas de notar q̃ S. Augustin dize ẽ alabãça del sancto Iob.

Greg. li. 29 mor. ca. 17.

§.4. Que el que padece alguna tribulacion deue pẽsar para suffrilla cõ paciencia vna de tres cosas.

careciendo della no carezcamos y perdamos aquello que con tanto trabajo y discurso de tiempo adquirimos, y cō tanta solicitud procuramos de alcançar.

¶CAPIT. XIX. QVE TRATA como no hemos de juzgar de ligero las obras de nuestros proximos: es de notar.



Nseñanos el sancto Iob a no juzgar de ligero cō temerario juyzio las obras de nuestros proximos, ni las cosas q̄ dellos vieremos) en aquello que del dixo la sagrada escriptura, q̄ leuantandose de mañana sanctificaua á sus hijos, offreciendo sacrificio por cada vno dellos, diziendo. Por que por vētura no ayan dicho mal en sus coraçones contra Dios. Este vicio de juzgar es tā malo y dañoso, q̄ dize del sant Crisostomo Si otro vicio ni peccado alguno no tuuiessemos sino juzgar a nuestros proximos este solo seria sufficiente y bastāte para que fuessemos lançados en el infierno. Cerca desta materia de juzgar, y juyzio, es de saber, que juyzio se toma en vna de dos maneras. La primera, quando el juyzio es algū acto o caso judicial y de justicia, el qual pertenesce al juez ecclesiastico o seglar: y de esta manera de juyzio o juzgar, no es mi intencion aqui de hablar. En otra manera se toma, quando por algunas señales exteriores alguno juzga a su proximo: y esto podra ser en dos maneras. La vna, quādo vno juzga a otro que es bueno, y lo que haze, sancto, justo, y bueno, por las señales que vee: y este tal juyzio no es prohibido ni vedado, por que nunca es malo: por q̄ si vno juzga a otro q̄ es bueno, y que su obra es sancta y buena, por algunas señales q̄ vee, es cosa digna de ser alabada: y semejantes cosas y juyzios no son prohibidos. Si juzga bien de alguno q̄ es malo, yerra, mas no es mal juzgar, mas es falta y defecto de nuestro entēdimiento, lo qual no es peccado. Esto se entiēde y es verdad, saluo si alguno quisiesse juzgar ser cosas buenas, aquellas que notoria y manifiestamēte son malas, y q̄ no se pueden hazer cō buena intencion, como son aquellas delas quales dize Aristoteles y los doctores Teologos. Ay algunas cosas q̄ luego que son nōbradas, traen cōsigo embuelta y annexa la malicia, como son adulterar, blasphemar, leuantar falso testimonio, renegar, jurar falso. Las quales son dichas malas, segun que ellas son, y que no pueden ser hechas buenas, cō qualquiera intencion o causa que se hagan. El que estas cosas tales y las semejantes a ellas, juzgasse ser buenas y bien hechas, peccaria de graue culpa y peccado mortal. La otra manera de juzgar es, quādo alguno por algunas señales ligeras y liuianas, juzga alguna mala cosa de su proximo y hermano. Y esta es de la q̄ nos enseña Iob a no juzgar, y dela q̄ es nuestra intēcion de hablar. Para declaraciō euidēte y mas clara noticia es de saber, q̄ alguno podra juzgar de su proximo en vna de tres maneras. La primera, quādo el hecho y obra es manifiesta y claramēte mala, assi como quādo vno juzga a otro de matador, o de ladron, por q̄ le vio q̄ mato, o que hurto, o si le vio que hizo alguna cosa de aquellas cosas q̄ arriba diximos q̄ en nombrandolas estan embueltas en malicia, y que no puedē ser hechas buenas por qualquiera intencion que se hagan. El juyzio de las tales cosas vistas, juzgallas por malas (como lo son) y al que las haze no ser bueno, no es peccado ni culpa alguna. La segūda manera de juzgar es, quādo alguno juzga a otro por señales manifiestas, assi como quādo vno juzga a otro de no casto y carnal, por q̄ le vido estar desnudo cō alguna muger desnuda, o solo cō sola, en lugar no conueniente ni honesto, y en tiempo no deuido, y entre ellos no auia impedimēto alguno de parentesco, o de consanguinidad ni de affinidad. Este aunque no aya visto mas, los podra juzgar ser carnales, fornicarios, y menos honestos: y esta manera de juzgar, menos es culpa ni peccado. La tercera manera de juzgar es, quando alguno juzga a otro de algun peccado por señales liuianas y ligeras y muy pequeñas. En este tal juyzio ay tres grados y maneras de juzgar. La primera es, quando por señales

Chriso sup Matth.

§ 1. Que aunq̄ otro peccado no ayas si no juzgar a nuestros proximos, este solo basta pa nos codenar.

Aristote 2. ethi. Theol in 2 dist. 4.

§ 2. Como podramos juzgar otro en vna de tres maneras, y qual dellas es peccado venial, y qual mortal.

§.3. Quãdo juzgado vno a otro se ra peccado venial. señales ligeras, liuianas y pequeñas juzga a otro de algũ pecado, esto, quando comiẽ ça alguno a dubdar de la bondad de su proximo y hermano: y este tal juyzio es peccãdo venial, porq̃ no procede de malicia sino de vna flaqueza y tẽtacion humana, sin la qual no podemos viuir en este valle de lagrimas, segun lo dize vna glosa. Este tal juyzio, segun propriedad, no se llama ni llamar se deue juyzio, sino sospecha. La segunda manera de juzgar es, quando por las tales señales ligeras y liuianas, tiene el hõbre firmemẽte en su coraçon, q̃ su proximo y hermano es malo. Este tal juyzio se llama verdadero y proprio juyzio: porque el juyzio trae consigo firme sentẽcia: y este tal juyzio es peccado mortal, si el mal que juzga de su proximo por señales ligeras y liuianas, es de linaje de peccado mortal, por q̃ es cõtra la charidad. Esta manera de juzgar es como quando vno juzga a otro de adultero, o simoniaco, o soberuio, o luxurioso y carnal. Mas si por las tales señales liuianas juzga de alguno alguna cosa mala, de linaje de peccado venial, como si juzgasse de su proximo q̃ era mentiroso, por via de burla, passa tiempo y recreacion, entõces seria peccado venial. La tercera manera de juzgar es, quãdo alguno por señales liuianas y ligeras, no tan solamẽte juzga al proximo en la manera que dicha es, mas aun lo que peor es, procede hasta su punicion y castigo, como si el vuiesse hecho el mal q̃ de su proximo juzga. Este es vn peccado muy mas graue, por q̃ no solo es cõtra la charidad, mas aun es contra toda rectitud de justicia, por que condena al innocente y sin culpa, con infamia de su persona. Destos tales juyzios nos deuemos mucho guardar, a exemplo deste sancto varon Iob.

Glo. sup. 1. ad Cor. 4.

§.4. Quãdo propriamente se llama juyzio, y es peccado mortal.

¶CAPIT. XX. QVE MANIFIESTA como Christo nuestro redemptor defiende y prohibe que no juzguemos a nuestros proximos.

Defiendenos y juntamente mãda Christo nuestro redemptor que no juzguemos a nuestros proximos, diziendo. No querays juzgar, y no sereys juzgados. Dize esto Christo nuestro redẽptor, por que muchas y muchas cosas son, q̃ no sabemos cõ q̃ coraçon, o con que intẽcion, o por q̃ fin se hazen, como son orar, dar limosna, ayunar, visitar las Yglesias, y las otras desta qualidad y manera. Estas tales cosas puedẽ ser hechas cõ coraçon simple y llano, o cõ coraçõ doblado. Por el mũdo, o por Dios. Por vanagloria, o por vera gloria. Cõ buena y sancta intencion, o con intencion dañada y mala. Por esta causa y razon como nos sea a nosotros oculta la verdad de lo cierto dello, y no sepamos determinadamẽte la causa ni el fin q̃ mouio a nuestro proximo, de todo en todo no deuemos juzgar las tales obras, mas dexallas a solo Dios, q̃ es atalaya de los coraçones, y sabe la certidumbre de todo ello. De aqui es lo que el Apostol sant Pablo escriuiẽdo a los Romanos dize. El que come, no menosprecie al que no come. Y el que no come, y ayuna, no juzgue al que come y no ayuna. La causa y razon por dõde no auemos de juzgar a nuestro proximo, dala nuestro señor añadiendo, y diziendo, Por q̃ no seays juzgados. Esto es, no juzgueys con atreuida osadia y loca presunciõ de los hechos y obras agenas, y no sereys juzgados. Que quiere dezir. Que si no juzgays, no caereys en pecado, por el qual seays dignos de ser juzgados de Dios nuestro señor. Y si por ventura os acõteciere juzgar, por flaqueza humana, añadio y dixo. No querays condenar, y no sereys condenados. Como si dixera. No querays afirmar, ni digays q̃ aquel qual juzgays es digno de condenacion. Y haziendo desta manera, no sereys condenados de Dios nuestro señor por este peccado, por que alguno es oy malo y pessimo, q̃ por ventura sera mañana bueno, oy injusto y peccador, que mañana sera sancto y justo De dõde el Apostol sant Pablo dize. Quien eres tu que juzgas al sieruo ageno? A su señor esta en pie, o cae. Quiso dezir sant Pablo. Su señor sabe si es bueno o malo, porq̃ como sea ocultã su bõdad, o malicia, y a el notoria y manifiesta, el sabe si esta en pie, o cae, por que el tiene noticia de su

Matth. 7.

Rom 14.

vbi supra.

§.1. Como se entiẽde lo q̃ dize Christo nuestro redẽptor. No q̃rays juzgar y no sereys juzgados.

Rom. 14.

estado,si estaua leuantado y puesto en pie de la gracia,o si caydo en peccado mortal. O quanta es nuestra locura y poco saber, q̃ dexando de entẽder en nuestras proprias consciencias y vidas,enagenados y hechos oluidadizos de nosotros mesmos,entendemos en las consciencias y vidas agenas.De aqui es que sant Chrisostomo quasi llorando y gimiendo dize.Ay de nosotros,por q̃ contra los peccados agenos somos muy amargos y crueles juezes,y no miramos las muy grandes toças q̃ en nuestros proprios ojos tenemos puestas: escudriñamos con grandissima solicitud y cuydado las muy pequeñuelas culpas agenas, y no escudriñamos ni pensamos las grandes nuestras. Gastamos todo el tiempo de nuestra vida para condenar a los otros,y no ocupamos vn poco de tiempo en examinar y condenar la nuestra. Sant Bernardo assi mesmo no con menor dolor y lagrimas hablando contra los tales dize.Guardate de ser curioso y agudo inquisidor y estudioso atalaya de la vida agena,o osado y liuiano juzgador,aunque entiendas ser hecha alguna cosa con peruersa manera. Quando tal defecto acaece,no juzgues al q̃ lo haze: y si no pudieres escusar con buen juyzio la obra, si en si es mala,escusa su intencion, juzgando que lo hizo por ignorãcia,o por flaqueza,o por arrebatamiẽto, o por algun caso desastrado.Y si por ventura la claridad de la obra y su certidumbre de ser mal hecha desecha de si toda escusa y dissimulaciõ, entonces deues emblandecer, alomenos a ti mesmo,y dezir dẽtro en tu coraçõ.Mucho fue aquexosa,importuna y fuerte,la tentacion de aquel peccador,mayores males hiziera en mi aquella batalla si vuiera tomado poder sobre mi.Sant Gregorio queriendonos atraer a conocimiento de nuestras proprias culpas y cõpassion de las agenas, dize.Cosa necessaria es, que quãdo vemos algunos peccadores, que en ellos y en su cayda lloremos a nosotros mesmos, por q̃ por ventura caymos en semejantes culpas, o podemos caer,si no auemos caydo. Mas sera bien que sepamos de donde proceden los malos y temerarios juyzios que vno cõ loca osadia y sobrado atreuimiẽto suele juzgar y juzga de otro. A esta question y pregunta se responde(segun pone el Tostado sobre sant Mattheo)que tres son las rayzes de donde procedẽ y emanan los malos juyzios.La primera es,quando el que juzga a otro,en si mesmo es malo,por que aquel q̃ tiene certidumbre de sus males,cree y tiene por cierto que los otros son semejantes a el,que tiene por cosa muy dificultosa que los otros se abstengan de aquellos vicios y peccados en que el esta embuelto. De dõde dize sant Chrisostomo. Todo hombre segun que el es en si mesmo,assi piensa y juzga que son todos los otros, y no puede sentir ni juzgar mejor de los otros, que siente y juzga de si mesmo.Parece esto por experiencia ser assi, por que el auariento como este acostumbrado a mentiras y engaños en comprar,vender,trampear y engañar a su proximo,assi piẽsa que hazen todos los otros que compran y venden: y cõ ser cauteloso engañador y auariento rico, piensa q̃ no ay alguno largo,limosnero, ni misericordioso.El soberuio y altiuo ninguno piẽsa que sea humilde. El luxurioso y carnal ninguno piensa que sea casto ni limpio: y assi de los otros vicios y peccados:por dõde se cumple sin falta ninguna la comũ sentencia que dize,Piensa el ladron que todos son de su cõdicion. Esto mesmo manifiesta la sagrada escriptura en el Ecclesiastico diziendo.El loco que anda en el camino, como el sea insipiente y menos sabio, piensa que todos son locos, insipientes, y menos sabios. Assi por el contrario (como el mesmo sant Chrisostomo dize)con mucha dificultad,o nunca,el que es bueno en si mesmo piẽsa ni puede creer que alguno sea malo.De aqui es que el humilde, ninguno piẽsa que sea soberuio. El casto y limpio,ninguno piẽsa que sea luxurioso,ni carnal. El limosnero,largo y misericordioso, ninguno cree ni piensa que es auariento.

Chriso sup Matth.

§.2. De vnas cosas muy notables q̃ sõ dichas para q̃ no juzguemos a nuestro proximo.

Bern. sup can ho 40

Gregorius. homil. 33.

§.3. Como son tres las rayzes de dõde procedẽ los malos juyzios.

Chrisosto. sup. Matt homil.33.

§.4. Que segun q̃ cada vno es en si mesmo tal piẽsa y juzga de los otros.

Vbi supra.

¶CAPITVO. XXI. QVE SON reprehendidos aquellos que juzgan por vn ecclesiastico o religioso no bueno, ser todos malos.

O con

Con quan justa causa son de increpar y reprehender aquellos que andando (como andã) embueltos y metidos en el golfo del mũdo, y acenagados en vicios y peccados (que por q̃ ellos no son tales como ser deuian, y teniendo nombre de Christianos,

§.5. Que son de reprehẽder aq̃llos q̃ por ser ellos malos juzgan mal de las personas Ecclesiasticas y religiosas

lo contradizen con las obras y mal viuir, hechos la mesma luxuria en pensamientos, palabras y obras) juzgan y piẽsan que los Religiosos y sieruos de Dios, no ser aq̃llos que deuen ser, ni guardar (como guardan) la limpieza de su conciencia, anima, y cuerpo, por que ellos nunca supieron resistir ni resistierõ a sus malos desseos y feas inclinaciones, mas antes como cauallos desenfrenados se fueron por todo el linaje de los vicios y peccados, por q̃ nunca les vino pẽsamiento torpe ni desseo malo y carnal, que con todo su animo y fuerças no trabajassen de ponerle en execuciõ. Nunca obra mala comẽçaron, que no procurassen dalle el fin q̃ ellos torpemẽte desseauan, sin saber que cosa era boluer la rienda al mal viuir, dar fin a sus vicios y peccados. Lo q̃ eneste caso muy peor es, y que por tal cõdenarse deue es, que por que algun Ecclesiastico, o religioso, con flaqueza humana aya caydo en algun vicio o pecado (de lo qual no nos hemos de marauillar, lo vno por ser hõbre humano y flaco, y lo otro por no estar cõfirmado en gracia ni en la gloria, cuyo estado repugna a todo peccado) juzgan que todos los otros ecclesiasticos o religiosos son de aquella mesma manera. Y acrecentando culpa a culpa y peccado a peccado, con boca emponçoñada y lengua peor que de biuoras, andan hechos pregoneros de culpas agenas, no mirando ni cõsiderando las muchas y graues suyas, infamando a las personas ecclesiasticas y religiosas. A los quales sant Augustin queriendo manifestar quan iniqua y malamẽte lo hagan, y satisfazer a sus malos y temerarios juyzios y peruersas lenguas dize. Por q̃ vele la disciplina de mi casa, hõbre soy, y entre hombres viuo, ni quiero tomar por arrogãcia y soberuia q̃ sea mi casa mejor que la arca de Noe, dõde entre ocho personas fue hallada vna reprobada.

August. in epistola ad Vincen. donat. & habetur. 17. di. quãtũ liber

§.6. S. Augustĩ reprehẽde

A los q̃ por vno malo, juzgã a los otros.

O que sea mejor que la casa de Abraham, al qual fue dicho: Echa fuera a la esclaua y a su hijo. O que sea mejor que la casa de Isaac, al qual de dos hermanos de vn mesmo vientre, y en vna mesma hora nacidos, le fue dicho, Amo Dios a Iacob y aborrecio a Esau. Por donde si bien se mira, no se deue alguno marauillar si entre muchos sieruos y amigos de Dios aya alguno indisciplinado, y que tal no sea como deue ser. Si bien queremos mirar el discurso de la sagrada escriptura (para que mejor nos podamos apartar de los malos juyzios y peores palabras) hallaremos en ella dende el principio del mundo estar mezclados los malos con los buenos. Donde sant Gregorio dize. Si bien lo queremos mirar y considerar *Gregor. homil 38.* hallaremos que dende el principio del mũdo, toda cosa, o familia, estar mezclada de malos y buenos, de perfectos y imperfectos, de justos y peccadores. Adã tuuo dos hijos, *Genes. 4.* de los quales Caym fue muy malo y pessimo, y Abel justo y bueno, al qual mato el malo de Cayn. Quiẽ pudiera ser tã poderoso *Genes. 8.* para guardar su casa y familia, como Adam en el parayso? Aquel q̃ era formado de Dios, el qual no supo ni pudo guardar su casa? Lo mesmo podremos dezir de la arca de Noe, y de sus hijos, donde *Genes. 21.* vno de tres fue reprobado y maldito de su proprio padre. Lo mesmo podemos dezir de la casa de Abraham y de sus hijos, delos quales el vno q̃ fue Isaac, fue bueno: y el otro *Genes. 25.* q̃ fue Ismael, reprobado y malo. Parece esto assi mesmo de la casa de Isaac, donde vuo vno reprobado, que fue Esau, y otro electo y amado de Dios, que fue Iacob. De la casa de Dauid, Salomon sabio, y Absalõ *2. Regũ 1.* maldito, el qual se leuanto cõtra su proprio padre y hermanos. De la compañia de los siete Diaconos escogidos por los sagrados Apostoles, los quales despues de muchas oraciones escogieron siete Diaconos, de los quales vno dellos (que se llamaua Nico- *Actuũ. 6.* lao Antioceno) fue hecho malo, apostata, y hereje. Aunque deste Nicolao Antioceno, dize Clemente Alexandrino (segun lo pone Eusebio Cesariense) no auer sido hereje, sino varon sancto y muy cõtinente y *Lib. 3 eccle sia. histo. c. 29.*

cado hōbre. Alos q̃ por su gran malicia no satisfazen tantos y tales exēplos de la sagrada escriptura, assi del viejo como del nueuo testamēto, para no tener freno a sus lenguas malditas, y dexar tan malos y peruersos juyzios, tomen exēplo de aquella muy loable y sancta cōpañia de Christo nuestro redēptor, a los quales ruego me respondan y digan, si aya auido, o aura en algun tiēpo algun perlado q̃ sea mas sancto, ni aun tanto, como este soberano perlado y redēptor nuestro Christo? Y assi mesmo q̃ cōgregacion o religion ha auido tan sancta como la de los sagrados Apostoles? Y aun aquellos pocos los quales el auia escogido de todo el mundo, no los escogio de tal manera ni grado, q̃ entre ellos no fuesse Iudas peruerso, traydor y malo. Quiē ay que assi se engañe, o sea tan ageno de razō y juyzio, q̃ a aquel perlado, o a los otros Apostoles a sant Pedro, o a sant Andres, o a Sāctiago o a sant Iuan vitupere, aborrezca, y menos ame, por q̃ Christo tuuo a Iudas por subdito, y los otros le tuuieron por cōpañero y hermano? Y si esto q̃ auemos dicho y aqui relatado, no los puede reuocar ni apartar de su peruersa y mala intēcion, apartelos y reuoquelos el exēplo celestial: conuiene saber, del claustro y religion dela sanctissima Trinidad, en el cielo empireo, enel qual fueron hallados Angeles buenos y malos: por q̃ assi como entre los Angeles los buenos son muy buenos, assi entre todas las criaturas los malos son peruersos y malos: mas por esto no son de vituperar los buenos angeles por los malos. Desta mesma manera se deuē vsar entre los varones Ecclesiasticos y religiosos, que por q̃ vno no sea tal qual deue ser, no hā de ser los otros vituperados ni en menos tenidos delo q̃ tener se deuen: por q̃ el cōtrario juyzio no carecera de culpa de pecado mortal, y assi mesmo cō muy justa causa y razon de pena eterna. Lo que mas es de doler y no menos de temer es, q̃ permitiēdolo Dios nuestro señor aquellos q̃ temeraria y atreuidamēte juzgan mal de los otros, cōdenando sus obras por peruersas y malas, ellos despues cometen aquellas mesmas culpas y defectos de q̃ juzgauan a

Apoc. 12. §. 7.

Que por q̃ vn ecclesiastico o religioso sea malo, no se ha de juzgar q̃ los otros lo son.

sus proximos, y aun muchas vezes otros muy mayores, abominables y feos. Esto q̃ auemos dicho parece en Hieu rey de Israel, del qual se lee en el quarto libro de los Reyes, q̃ destruyo el ydolo de Baal que estaua dedicado al demonio, y mato a sus sacerdotes, mas despues el mesmo no se aparto de los caminos malos de Hieroboā, adorando los bezerros de oro q̃ Hieroboam auia hecho. Assi los q̃ juzgan a los otros, pornian por obra aquellas cosas, y aun otras muy mas peores y pessimas, si tuuiessen la mesma tētacion, ocasiō y oportunidad q̃ tuuieron aquellos a los quales juzgan: de donde dize el Apostol sant Pablo. O hōbre q̃ juzgas, inexcusable eres: por q̃ en lo que juzgas al otro, a ti mesmo condenas: por q̃ hazes lo mesmo q̃ en el otro juzgas. O quāta es la crueldad de los que assi (por vno q̃ no sea tal) juzgā malamēte de todos los otros: lo qual nūca se suele hazer ni haze en el mūdo del q̃ tenga sano juyzio y entendimiēto claro. Que razon ay, ni q̃ justicia lo demāda, ni q̃ juyzio lo puede acabar de juzgar, que porq̃ vn cauallero sea traydor a su rey y señor, sean por ello todos auidos y reputados por tales? Y por que vn platero haga vna falsedad en su oficio, no por esso se juzga ni juzgar deue, que los otros la hazē. Y porq̃ vna muger no guarde lealtad a su marido, no por esso han de ser juzgadas q̃ las otras no la guardan, por q̃ muchas ay sanctas, virtuosas y buenas, leales y muy fieles a sus maridos. Y porq̃ vn pintor pinte mal vn rostro de vna ymagē, no por esso hā de ser reputados y auidos los otros pintores por no tales. Y pues esto es assi, no se juzgue ni piense al contrario de las personas Ecclesiasticas y religiosas: por que sin falta ay muchas sanctas, virtuosas, honestas, y buenas personas.

4. Regū 10

§. 8. Que muchos lo que juzgā a los otros caen en lo mesmo

Roma. 2.

CAPIT. XXII. QVE TRATA de otras dos causas sin las ante dichas de donde proceden y emanan los malos juyzios.

LA segunda razon dōde proceden y emanan los malos y peruersos juyzios de juzgar vno mal de otro es, por falta de amor que

§. 1. Como por odio juzga vno de otro mal.

que no ay en este q̃ juzga, porque quando vno quiere mal a otro, y esta en odio, rancor y malquerẽcia cõ el, o por embidia, luego ala hora por señales ligeras y liuianas piẽsa y juzga qualquiera cosa mala y fea del otro, por q̃ muy facilmente cada vno cree lo q̃ dessea.

§.2. *De lo leuiano q̃ cada vno cree d̃ si lo bienes q̃ del se dizẽ.*

Y de aqui es, que muy facilmente cada vno se mueue a creer todo el bien que del se dize: la razon es, por q̃ querria ser tal como le publican, o alomenos ser auido, reputado y tenido por tal. Iuzgan estos al cõtrario de lo q̃ es, como acontece q̃ las cosas distantes y que estan lexos de nuestra vista aunq̃ sean grãdes, parecen muy pequeñas, como la experiẽcia lo manifiesta en las estrellas, q̃ siendo cada vna dellas de muy gran quantidad, por razon dela distancia parecẽ muy pequeñas. Assi desta manera aquellos q̃ son grandes en vida, grãdes en virtudes, sanctas y buenas obras, por q̃ (por razon del odio, rancor y malquerẽcia) estan distãtes del coraçõ, son juzgados ser pequeños y agenos de virtud, en lo qual se engañan. Por vẽtura no se engañaria aquel q̃ por la dureza exterior delos huessos juzgasse que assi estauan interiormente, sin cañas ni medula dulce y blanda? si sin dubda. Assi el q̃ juzga a otro por señales ligeras y liuianas ser duro y indeuoto, q̃ muchas vezes interiormente es deuoto, sancto y bueno, se engaña su mal juyzio. A los que juzgan desta manera dize Christo nuestro redemptor en el Euangelio. Vosotros juzgays segũ la carne. Y mas adelãte añadio diziẽdo. No querays juzgar segun el rostro y cara: esto es, segun la aparencia exterior: mas juzgad cõ recto juyzio.

Ioan. 8.

§.3. *Que ninguno deue juzgar por lo exterior lo interior de otro.*

La tercera rayz de donde procede el mal juyzio y juzgar es, por la larga experiencia, conuiene saber, quando alguno tiene experiencia larga q̃ algunos hombres obran mal, entõces muy facilmẽte por señales ligeras y liuianas comprehẽde y alcança la malicia que esta en los tales y enlos otros como ellos. De aqui es lo que dize el Philosopho, q̃ los viejos son muy sospechosos, por q̃ estan muy experimẽtados de los defectos agenos: y los mancebos por el cõtrario, por q̃ han visto pocas cosas no piensan mal alguno ni auer cosa mala, mas todas las cosas creen ser buẽnas y ser hechas cõ buena y sana intencion, y a buẽ fin. Dõde Salomon dize. El innocente cree a toda palabra: esto es, el simple, o q̃ poco sabe, q̃ tiene pequeña experiẽcia de las cosas, a todos cree.

2. Rheto.

§.4. *Que los viejos son muy sospechosos por que.*

Las primeras dos maneras y rayzes de juzgar son malas, por q̃ manifiestamẽte pertenecen a la peruersidad y malicia del q̃ juzga, y al juyzio deprauado y malo, y al mal afecto y aficion q̃ tiene con su proximo. Quando vno juzga a otro ser malo por q̃ el en si mesmo es malo, malicia y peruersidad de juyzio es. Quando juzga mal de alguno por q̃ le dessea mal, iniquidad y maldad de voluntad es: de dõde en estas dos maneras juzgar alguno, siẽpre es peccado graue y mortal.

§.5. *Como ẽ dos maneras juzgar al proximo ẽs peccado mortal.*

Enla tercera manera juzgar vno a otro tiene algunas vezes lugar, y no siẽpre, acerca de aquellas cosas q̃ acontecen y q̃ manifiesta y notoriamẽte son malas, segun q̃ ya declaramos. El remedio q̃ han de tener los que assi son juzgados, maxime de las buenas obras (echandoselas a mala parte) para no ser por ello afligidos ni recebir pena alguna, es esta, q̃ si en tanto los malos juyzios fuerẽ llenos de malicia, q̃ assi como los iniquos y malos Phariseos juzguẽ mal, y en tan excessiuo grado, q̃ aun delas muy buenas obras quisierõ tomar escãdalo, los tales juyzios deuẽ ser menospreciados y en nada tenidos, y ni por ellos deuen dexar la buena obra, ni desistir del bien començado, a exẽplo de Christo nuestro señor, el qual dixo delos tales en el sagrado Euãgelio. Dexaldos, que son ciegos, y guiadores de ciegos.

§.6. *Del remedio q̃ hã de tener los q̃ malamẽte son juzgados.*

Matth. 15.

Segũ la experiẽcia nos enseña, la muy redoliente rosa y no menos odorifera, no dexa de crecer por las muchas espinas q̃ la cercan y rodeã: assi no deuẽ dexar los buenos, virtuosos y sanctos, yr y andar de virtud en virtud, y en buenas y sanctas operaciones, por q̃ los cerquẽ las muy lastimeras y pugitiuas espinas delos temerarios y atreuidos juyzios de los malos. En fauor de lo qual dize sant Hieronymo. La primera virtud del monje y religioso es, menospreciar los juyzios de los hombres, y acordarse del Apostol q̃ dize. Si yo agradasse a los hombres, no seria sieruo de Christo. Da assi mes-

§.7. *Que por juyzios y dichos de los malos ninguno deue dexar el bien obrar.*

mo la razon porq̃ se ayan de menospreciar los tales juyzios, diziendo. Por q̃ peruertié do las buenas obras en mala parte juzgandolas no sabiamente, muestran ellos no saber la arte de bien obrar. Assi por esta causa y razó no se deue tener en nada, ni darse cosa alguna por sus malos y peruersos juyzios. Y q̃ esto se aya de hazer assi, parece muy claro, por q̃ no hablamos de los juyzios de aquellos q̃ no saben la arte de que tratamos, mas antes burlamos dellos y los menospreciamos y escarnecemos. Muy poco se deue dar al pintor de aquel q̃ juzga su ymagé no ser buena, el qual nunca supo que cosa era tomar pinzel en la mano para pintar, ni supo hazer distinció entre los matizes y colores. De dóde Fabio Philosopho dize, y muy bien. O quan bienauenturadas y dichosas serian las artes, si dellas solos los artifices y maestros juzgassen. Assi desta manera de aquel q̃ núca supo que cosa era bien obrar, no deuemos curar del, mas antes dexallo passar como cosa no vista ni oyda, ni muy menos entendida. Da sant Chrisostomo vn remedio no pequeñaméte bueno para nos apartar de juzgar a nuestro proximo, y no perjudicalle en pensamiéto, ni muy menos en palabra y obra, diziendo. Cada vno juzgue a si mesmo en meter la mano en el seno ageno y conciencia agena. Y añade mas y dize. Nuestro redemptor dixo, De tus palabras seras códenado. Pues o tu q̃ con osadia loca y sobrado atreuimiento juzgas a tu proximo, porque no oyes que aquel soberuio Phariseo de cuya presuncion haze memoria el sancto Euãgelio, hablaua verdad en aquello que presumia y dezia, mas por q̃ juzgaua al Publicano, merecio ser condenado para la muerte perdurable? Pues q̃ assi es no te cures de cõdenar a ninguno, ni de juzgar temerariamẽte, ca juez tiene el que pecca, y no quieras tomar y vsurpar la dignidad del vnigenito hijo de Dios, para cuya magestad solo esta reseruado el trono del juyzio.

Fabio. §. 8. Que muy bienauẽturadas serãlas artes si dellas solos los sabios juzgasen. Chriso sup Lucam, Luca, 19. Luca. 18. §. 9. Que el Phariseo por juzgar al Publicano fue códenado.

¶CAPIT. XXII. QVE MANIfiesta el estilo, modo y manera que hemos de tener quãdo queremos consolar a alguno.



NO solo nos enseñaró los amigos de Iob el modo y manera q̃ auemos de tener en el hablar mas aun como y en que manera nos auemos de auer, y q̃ estilo hemos de tener quando queremos cósolar a alguno. El modo y manera q̃ tuuieron para consolar a su amigo Iob fue (q̃ viendole en tanta angustia, tribulació y trabajo) rasgaron sus vestiduras, echaron poluo sobre sus cabeças, y leuantando sus vozes lloraron muy amargaméte, y assi se sentaron có el en tierra. Vsaron deste estilo, modo y manera de consolar a su amigo, para q̃ viendo Iob en ellos alguna parte de lo mucho q̃ el padecia, muy mejor tomasse sus palabras consolatorias. Dóde sant Gregorio dize. La ordẽ modo y manera de consolar a alguno es, q̃ quando queremos suspender su tristeza, lo primero q̃ auemos de hazer ha de ser, trabajar entristeciendonos cõformarnos con su angustia, dolor, y tristeza: por q̃ con verdad no podra alguno consolar al q̃ padece dolor, angustia y tristeza, si primero no se conforma có el ageno dolor: por q̃ a la hora que discrepa del dolor y aflició del triste, menos es recebido el consuelo de aquel del qual es apartado segú la qualidad de su anima, mas primero se ha el animo de emblandecer y inclinarse, para q̃ assi conuenga có el afficto y se junte con el, siédo congruo y conueniente a el, y assi allegandose a el le atraya. En ninguna manera el hierro se junta có el hierro, si no se regalan y derriten el vno y el otro con el fuego. Y lo duro no se puede juntar a lo blando y muelle, si primero no se ablanda su dureza: assi no podremos leuãtar a los q̃ estan caydos y echados en tierra, si no nos abaxamos de la rezura de nuestro estado: porq̃ quãdo la derechez del q̃ esta en pie discrepa del que esta caydo, en ninguna manera se puede leuantar aquel al qual menosprecia de cóndescender có el. Los amigos de Iob para suspender al affiicto de su dolor, trabajaron (y necessariamente) cõdolerse con el: y como vieró llagado su cuerpo, trabajaron ellos rasgar sus vestiduras: y como le vieró todo mudado, trabajaron de ensuziar có poluo sus cabecas, para

Grego. lib. 3. mor. c. 8 §. 1. Como para consolar al guno nos hemos de conformar con lo q̃ padece

para q̃ tanto mas facilmente el varon afligido recibiesse sus palabras quando en ellos viesse alguna cosa de su aflició. De aqui facilméte se puede cóprehender el estilo, modo y manera que ayamos de tener quando quisieremos cósolar a alguno, por q̃ con el triste nos hemos de entristecer, y có el afligido afligir, y có el lloroso llorar: segun q̃ el mesmo Iob lo hazia: el qual dize. Llorava sobre el que estava afligido, y cópadeciase mi anima del pobre. Esto mesmo nos enseña el Apostol sant Pablo diziédo. Gozaos con los q̃ estan alegres y gozosos, y llorad có los tristes y llorosos. Mas es de notar (segũ sant Gregorio dize) que en nuestra manera de consolar a alguno hemos de tener medida y fin en nuestra tristeza, dolor y pena, diziédo. Entre estas cosas es de saber, q̃ aquel que dessea có solar al afflicto, es necessario q̃ póga medida al dolor que toma, para que no solo no mitigue al q̃ se duele, mas aun doliédose sin téplãça, oprima y atraya al animo del afligido cerca de desesperació. Assi se ha de juntar nuestro dolor có el dolos de los otros que estan tristes, que con la téplança sobrelleue, y no por acrecentamié to demasiado agraue al penado. Este estilo, modo y manera se deue mucho mirar y có siderar, por q̃ es muy singular y no menos bueno para cósolar a todos aquellos q̃ tribulacion, angustia, dolor, y pena padecen.

Iob. 30. b. 2.
Conuenemos llorar có el q̃ llora para consolalle.
Rom. 12. Gre. lib. 3. mor. ca. 9. c. 3.
Que hemos d poner medida a nuestra tristeza quando queremos consolar a alguno.

¶CAPITVLO. XXIIII. QVE trata, como y en que manera nos ayamos de auer en nuestra cóuersacion, acerca de los otros.

COMO y en que manera nos ayamos de auer en nuestra cóuersacion, manifiestalo el sancto Iob, el qual entre los malos fue muy bueno, sancto y justo: porque segun ya diximos, es nóbrada la tierra donde moraua Iob (que era llamada Hus) para gran alabança suya, por q̃ entre los malos fue bueno. De donde sant Gregorio dize. No es cosa de mucha alabãça entre los buenos ser bueno: mas cosa de grã alabança y loor es, entre los malos ser bueno, por q̃ es cosa muy dificil. Assi como la oueja sana, morando y conuersando con las sarnosas y enfermas, es cosa muy dificil no ser inficionada: assi el justo, sancto y bueno, morar y conuersar có los malos, es cosa muy dificil no ser inficionado en algũ escrupulo de consciencia, mayorméte si es flaco y tierno en la buena, virtuosa, y honesta cóuersacion. Assi como el pequeño fuego o lumbre en gran viento có mucha dificultad se guarda y conserua, y con mucha facilidad se mata. Assi de la mesma manera la tal persona con mucha facilidad có el malo y peruerso, es hecho malo y peruertido. Mas dado q̃ esto sea assi (como lo es, no obstante la dificultad dicha) la cóuersacion delos buenos no se ha totalméte de apartar de los malos, por los muchos prouechos y grandes vtilidades q̃ dello se siguen, por que la conuersació delos buenos có los malos es muy prouechosa y de muy gran vtilidad. Lo primero, para grã loor y alabãça del justo, sancto y bueno. Lo segundo, para enmienda del proximo peruerso y malo. Y lo tercero para cófundir al demonio. Lo primero que sea para alabança y loor del bueno, parece; por q̃ assi como el lilio y la muy redoliente rosa entre las espinas, y el grano entre las aristas y pajas, es conseruado y se guarda, assi el varon justo, sancto, bueno, y virtuoso, es muy alabado entre los malos ser bueno, y cóseruar y guardar incótaminada su bondad y virtud, como lo fue Loth entre los muy pessimos y abominables Sodomitas: y la muy honrada matrona Iudith y no menos venerable biuda, en medio del exercito y camara de Holofernes: y Thobias en la tierra de los Assirios ydolatras: y Daniel propheta en el lago de los leones de Babilonia: y sancta Ines en el lugar y retraymiéto de las no castas mugeres: y el sancto Iob en la tierra de Hus Gentilica y adoradora de ydolos. Todos estos fueró guardados y cóseruados de toda contaminacion, de macula, de culpa y peccado: por dóde se manifiestã ser mas hermosos y de bué parecer, por auer sido entre los malos buenos, q̃ si estuuieran, cóuersaran y morarã entre los buenos. La hermosura de las estrellas y Luna, mejor se vee y mayor parece ser de noche que

Greg lib. 1. mor. cap. 1. §. 1.
Que es cosa de grã alabãça entre los malos ser bueno y vitupérable entre los buenos malo.
§. 2. Como son muchos los prouechos q̃ se siguen de cóuersar los buenos con los malos.

que no de dia. Assi los constantes y firmes en la buena y sancta conuersacion, quanto mas veen la noche escura del peccado, tãto mas deuen resplãdecer para manifestar mayor luz de si mesmos. Sant Pedro (entre los ya cõtados dignos de loor y alabança) con inmẽsa prerogatiua de loor alabaua a Loth como Dios nuestro señor le libro delos malos y muy pessimos Sodomitas, y por que causa, diziendo. Libro al justo Loth q̃ estaua oprimido de la injusta conuersacion de aquellos nefandos Sodomitas. En la vista y en el oydo era justo: moraua entre aquellos los quales de dia en dia atormentauã el anima del justo con peruersas y malas obras. Sant Gregorio hablando del mesmo Loth, dize. Cõ verdad no pudiera ser atormẽtado si no viera y oyera las peruersas y malas obras de aquellos cõ quien cõuersaua, y q̃ eran a el muy propincos y cercanos. Mas es llamado justo en vista y en el oydo, por q̃ la vida delos malos no tocaua a la vista, ojos y oydos del justo deleytando, mas hiriendo y llagando. Sant Pablo en alabança delos discipulos escriuiẽdo a los Philippenses dize. En medio dela naciõ mala y peruersa, entre los quales resplandeceys assi como las lumbreras en el mũdo. De aqui assi mesmo procede y emana q̃ fue alabada la Yglesia de Pergamo del Angel (segun parece en el Apocalypsi) diziẽdo. Se dõde moras, dõde esta la silla de Sathanas, y tienes mi nombre, y no negaste mi fe. Procede assi mesmo de aqui q̃ la sancta Yglesia es alabada con voz del Esposo enlos Cãtares, diziẽdo, Assi como el lilio entre las espinas, assi es mi amiga entre las hijas. Porq̃ entre los malos ser bueno, es cosa de gran renõbre, loor y alabãça: por donde para comẽdacion y alabãça de los justos, no deue ser euitada la conuersacion de los malos, ni los buenos se deuen apartar dellos. Lo segundo q̃ diximos, que la cõuersacion del bueno sea para enmienda y correcciõ delos pecadores, y perfecion delos imperfectos, parece, por q̃ assi como el fuego las frialdades, y la luz las tinieblas expelen, assi la charitatiua cõuersacion y las palabras encendidas en amor de Dios delos buenos, expelen delos coraçones delos malos la frialdad y tiniebla de sus abominables vicios y pecados. Y assi como la casa q̃ esta conjunta con la que esta encẽdida, y el carbon frio puesto cabe el q̃ esta caliente y encẽdido es inflamado, assi el coraçõ del malo y peccador es inflamado en charidad y amor de Dios. Saul juntamẽte cõ sus sieruos (segun parece en el primero libro delos Reyes) con los prophetas prophetizauan. Este prophetizar (segũ dize el Maestro de la Historia Scholastica) era alabar a Dios con los q̃ le alabauã. Assi el peccador cõ los q̃ estan inflamados en charidad, y cõ los q̃ alaban a Dios nuestro señor, le alaba. De dõde el propheta y rey Dauid dize. Cõ el sancto seras sancto, por la participacion de las virtudes del sancto. Parece esto en figura en el quarto libro delos Reyes, donde como fuesse echado vn muerto en el sepulchro donde estauan los huessos de Heliseo propheta, luego a la hora q̃ toco a los huessos del Propheta, resuscito. Assi el pecador muerto por el peccado mortal, a la hora q̃ tiene la cõpañia y conuersacion del justo, sancta, honesta y buena, y toca a los huessos del justo, q̃ son sus virtudes, luego es resuscitado y viene a la vida dela gracia y sancta cõuersacion. Las virtudes son dichas y llamadas huessos. Dõde sant Gregorio dize. Huessos son las virtudes, con las quales sustẽtamos el anima: porq̃ assi como en los huessos esta la fuerça del cuerpo, assi en las virtudes se halla la fortaleza y fuerça del anima, a las quales (como esta dicho) a la hora q̃ llega, luego resuscita el muerto peccador a la vida de la gracia. De aqui es lo que Seneca dize. No ay cosa alguna que mas vista al anima de honestidad, y reuoque a los malos a la rectitud, q̃ la conuersacion delos buenos varones, por q̃ poco a poco descẽdiendo enlos pechos alcãça fuerça de mandamientos, muchas vezes mirar y ser visto. Quiere aqui dezir Seneca, q̃ el peccador malo y peruerso, viẽdo muchas y muchas vezes las buenas obras del justo, q̃ este mirar y vista, poco a poco entran al coraçon del peccador, y enseñoreandose del, alcãça fuerça de mandamiẽtos, por dõde quasi mãdandole, hazẽ poner enmienda en su mal viuir

Marginalia: 2.Petri.2. — §.3. Como Loth es alabado y q̃ era justo enla vista y oydo. — Gregorius. — Philip.2. — Apoc.2. — Canti.2. — §.4. Que cõuersar los buenos ẽtre los malos es para enmiẽda dlos malos pecadores. — 1.Regũ.19 — §.5. Que profetizar se tenia por alabar. — 4.Regũ.13 — Gre. in ps. Psal. peni. Miserere. — §.6. Como las virtudes sõ huessos — Seneca in epist. 6.

uir y vida mala antepassada, y assi q̃ de pec cador venga a ser sancto, justo, y bueno. Por donde parece muy claro tener el segũdo prouecho la cõuersacion del bueno entre los malos.

¶CAPITVLO. XXV. EN EL qual se manifiesta vn prouecho muy grande que se sigue de cõuersar los buenos con los malos.

SIN los antedichos prouechos y vtilidades q̃ se siguen de conuersar los buenos con los malos (que sea en orden tercero) es, que el demonio es confundido, y Dios nuestro señor glorificado. De donde dize Isidoro. La conuersacion sancta y honesta, edifica al proximo, confunde al demonio, alaba y glorifica a Dios nuestro señor: por donde no sin gran razon son alabados los que son buenos entre los malos. Mas es de notar (y mucho de notar) que assi como es cosa de mucho loor, renombre y alabança (segun que ya diximos) entre los malos ser bueno, assi (como sant Gregorio dize) es de graue culpa y peccado (y de muy gran culpa y pecado) entre los buenos ser malo.

Isido lib. 2 soliloqui.

§1. Parece esto muy a la clara, por q̃ donde ay tanta summa de bondad, q̃ no anime al malo ni le atraya para si mesma, sino q̃ perseuerando en los vicios y peccados, tenga en si quasi la summa de toda maldad y malicia, cosa de muy graue culpa y peccado es. De donde sant Augustin escriuiendo a Vincẽcio Donatista, dize. Confiesso simple, llana y sanctamente vuestra charidad delãte del señor Dios, q̃ assi como con mucha dificultad he experimẽtado (despues q̃ comence a seruir a Dios, el qual es testigo sobre mi anima) hallarse ningunos mejores q̃ aquellos que en la religion perseueraron en virtud, assi he hallado por experiencia no se hallar otros peores q̃ aquellos que en la religion desfallecieron y della se apartaron. Porq̃ de esta materia de q̃ hablamos mejor se pueda cõprehender lo q̃ della ayamos de coger y tomar, es de saber, q̃ ay vna conuersaciõ en algunos, la qual concuerda y se conforma lo exterior cõ lo interior, y por el cõtrario lo interior con lo exterior en el bien. Esta

Que es cosa muy mala cõuersacion entre los buenos ser malo.

August. ad Vincẽ Donatistã. & habetur de sti. 47. Quoniam libet.

tal cõuersacion es buena, assi como el libro cuya glosa concuerda cõ el texto, y el texto con la glosa, es dicho bueno, assi en el libro espiritual, q̃ es nuestra anima y consciẽcia, en el qual Dios nuestro señor escriuio el texto, esto es, la limpieza y pureza, y las otras virtudes q̃ en el Baptismo son infundidas, y de las otras reglas q̃ nos son dadas para bien viuir, q̃ assi vse y haga cada vno con los otros, como el querria q̃ los otros vsassen y hiziessen con el: y son nos mãdadas guardar estas reglas, segun aquello q̃ dize Dios nuestro señor por Hieremias. Dare mi ley en vuestras entrañas, la qual siempre guardareys. Nosotros hazemos la glosa deste texto con nuestros pensamientos, palabras y obras: y entõces sera bueno el libro, esto es, nuestra cõuersacion, quãdo lo interior conformare con lo exterior, y lo exterior con lo interior. Deste libro assi escrito esta dicho enel Apocalypsi, dõde dize sant Iuan. Vi vn libro escrito de dẽtro y de fuera. Escrito de dentro de Dios nuestro señor quãto al texto, y de fuera, de nosotros mesmos quanto a la glosa, q̃ es la buena cõuersacion conforme a lo interior: y esta tal es buena, sancta, y loable cõuersacion. Ay otra conuersacion de algunos, q̃ en lo exterior es muy adornada y cõpuesta en vestiduras de oueja, y dẽtro es mala y muy pessima, por q̃ dẽtro son lobos robadores: pregonan vino, y venden vinagre: tienẽ muestras y aparencia de sanctos, y son segũdos diablos. La tal cõuersacion no es prouechosa, mas antes es muy empecible y dañosa a la sacrosancta madre Yglesia, y al proximo y a la saluacion: por q̃ assi como la corteza dela mançana conjunta con la mançana es prouechosa, por q̃ conserua a la mançana que la tiene, y apartada es sin ningun prouecho y vtilidad. Assi la conuersacion conjunta con la buena vida, es vtil y prouechosa: y apartada, es ypocrisia y dañosa, por q̃ es como la corteza hermosa sobre la mãçana podrida. De cuyo error nos prouoca sant Pedro q̃ nos apartemos, diziendo. En toda vuestra cõuersacion sed sanctos: conuiene saber, interior y exteriormente. Ay otros, que aunq̃ en lo exterior muestren sãcon-

§.2. Como ay tres maneras de conuersaciõ, y de hõbres q̃ conuersan cõ otros.

Hiere. 31. §.3. Quãdo sea buena nuestra cõuersacion.

Apoca. 4.

1. Petri. 1.

§. 4. *Como y quãdo la conuersaciõ es peligrosa.*

conuersacion desordenada en el habito, gesto, vista, familiaridad, y sospechosa habla, dizen q̃ tienen dentro limpia la cõsciencia. Y dado q̃ sea assi (lo qual cõ mucha dificultad suele ser) la tal conuersacion es muy peligrosa, para si mesmo, y para los otros. Lo primero para si mesmo, por q̃ assi como la corteza de la mãçana es para su hermosura y decor, buen parecer, y cõseruacion, y el quebrantamiẽto y rompimiẽto della es para corrupcion y putrefaccion dela mãçana por q̃ entra el ayre y es corrompida. Assi la ordenada y honesta cõuersacion es para gran hermosura de la vida. Y la negligẽcia de la desordenada y menos honesta conuersacion, es para corrupciõ y corrõpimiento de la buena vida. Quando la conuersacion exterior es liuiana y no tan reposada quanto deue ser, y la boca prompta a hablar, la vista y orejas atẽtas a todas las cosas vanas, mayores peccados entran por ellas, como por las puertas abiertas entran mas facilmẽte. Es tambien dañosa la tal cõuersacion para los otros, por q̃ ellos mas siguen los exẽplos de la cõuersacion exterior q̃ veen, que no de la cõsciencia q̃ no veen. Por dõde Seneca amonestando alos tales dize. Aquello hagamos para q̃ sigamos la vida mejor q̃ el vulgo, por q̃ en otra manera aquellos que queremos corregir y enmẽdar, los apartamos de nosotros mesmos. De tal manera cõcluyendo digo, q̃ hemos de trabajar por tener sancta, buena y honesta conuersaciõ, que Dios nuestro señor sea loado, el proximo edificado, y el demonio confundido: y esto no solo entre los buenos, mas aun entre los peruersos y malos: como el sancto Iob nos lo ha mostrado, y los otros sanctos q̃ entre los malos resplãdecieron en virtud siendo buenos. Para q̃ lo ante dicho mejor lo podamos poner por obra, de mi cõsejo (por ser como es muy flaca la naturaleza humana, y mas prõpta para el mal q̃ para el bien) deuemos euitar la continua conuersacion de los malos, y aun algunas vezes la buena, quando sentimos q̃ della no se nos puede seguir bien alguno, sino mal, porque muchas vezes aun q̃ el azeyte es bueno sobre si, y la grana blanca lo mesmo, mas si se juntan, suelen causar y causan gran manzilla, la qual no facilmente se quita. El oro es muy precioso y de buẽ parecer, mas si le tratan con las manos, cõuersando mucho entre ellas, luego suele causar manzilla. Que se ay a de euitar la conuerssacion de los malos, enseñalo sant Isidoro diziendo. Assi como da y comunica muchos bienes la comũ vida de los sanctos, assi da y comunica muchos males la comun cõuersacion y compañia de las malos. Y sant Chrisostomo dize. Quãtas vezes el malo es juntado cõ el bueno, el malo no es hecho mejor dela cõpañia del bueno, mas del malo el bueno es contaminado. Esto se ha de entẽder como arriba esta dicho y relatado.

Seneca epistola. 5.

§. 5. *Que algunas vezes se deue euitar la conuersacion buena &c.*

Isido. lib. 2 soliloqui.

Chrisosto. sup. Matt.

¶ CAPITVO. XXVI. QVE trata como se ha de entẽder que nuestro Señor endurecio el coraçõ del rey Pharaon.

MVCHO hemos de temer q̃ no permita Dios nuestro señor (demandandolo nuestras culpas y peccados) q̃ nos acõtezca lo q̃ del rey Pharaon esta escrito, q̃ endurecio Dios nuestro señor su coraçõ. Como se aya de entẽder Dios auer endurecido el coraçõ de Pharaon, muchos y diuersos doctores lo declaran, de los quales põdre aqui algunos. El Nicolao de Lira dize. De notar es, q̃ el Señor no es causa de la enduracion del coraçon en quãto es peccado, por que en esta manera es del libre aluedrio. Mas es el Señor causa de la enduracion del coraçõ en quanto es vna pena, por q̃ en pena del pecado cometido subtrae y quita Dios nuestro señor su gracia, cuyo oficio es molificar y ablandar el coraçon: de dõde quitada y remouida la gracia, se sigue la enduraciõ del coraçon humano en su mal y pena. Sãt Gregorio declarando este mesmo passo dize. Esta escrito Dios nuestro señor auer endurecido el coraçon de Pharaon: lo qual se ha de entẽder en esta manera. No q̃ el aya dado aquella dureza a su coraçon, mas demandãdolo sus malos meritos, dẽde arriba del cielo no le emblandecio con ningũ sentimiento de temor. Mas para mayor y mas euidente declaracion desto, por que Dios nue-

Nicol. de Lira. sup. 4 c Exodi.

Gre. lib. 31 moral. c. 11.

nuestro señor no permita ser endurecidos los coraçones de los malos y peccadores, traere aqui lo q̃ sant Augustin dize, cuyas palabras son estas. Hermanos muy amados, todas las vezes q̃ se dize, relata y cuẽta aquella lecciõ, en la qual muchas vezes auemos oydo auer el Señor endurecido el coraçon de Pharaon, no solo a los legos, mas aun a algunos Clerigos suele engendrar escrupulo. Dizen algunos entre si mesmos. Porq̃ con verdad le es imputada y atribuyda a Pharaon aquella maldad, como se diga que el Señor endurecio su coraçon? Y por q̃ desta cosa que entre manos tenemos, suelen los muy inmũdos y menos limpios Manicheos, con sacrilegro furor, reprehender la escriptura del viejo testamento: ruego os hermanos muy amados, q̃ con diligencia mireys y esteys atentos, por q̃ sino quanto deuemos, ciertamente quanto podemos (cõ verdad) queremos mostrar, dezir y declarar a vuestra charidad, de que modo y manera ayays de tomar aquella enduracion. Primeramente esto fiel y firmemente crea vuestra charidad, que nunca Dios dexa al hombre, hasta que primeramẽte es dexado Dios del hombre. Como vna vez y otra, y otra, la primera, segũda y tercera, cada vno cometiere graues peccados, esperale Dios, assi como lo dize por el Propheta, para q̃ se conuierta y viua. Mas como el començare a permanecer en sus culpas y pecados, de la multitud dellos nace la desesperacion, y de la desesperacion es engendrada la enduracion. Quando los hõbres siendo negligẽtes en el principio, menosprecian sus peccados por q̃ son pequeños, creciendo los pequeños peccados, son acrecentados los grãdes y graues, y hazen vn gran monton, y son submergidos dellos: lo qual quando fuere puesto en obra, es cũplido lo q̃ esta escrito: El peccador quãdo viniere en el profundo de los males, menospreciara. Esto es, menospreciara la offensa de Dios, y su saluacion. De los tales dize el Apostol. Ignoras y no sabes q̃ la paciencia del señor Dios te lleua a la penitencia? Mas tu segun la dureza de tu coraçon, y coraçon impenitente, heziste para ti thesoro de yra. De la tal enduracion se lee en otra parte. En cauallo no domado sale muy duro y el hijo remisso sale para despeñarse. Y otras vezes para corregir al hijo habla la escriptura diziendo. Hiere los lados de tu hijo quando es chiquito, por q̃ no se endurezca y no te cõsienta despues. Estos testimonios de la sagrada escriptura, por esso quise manifestar y hazer notorios a vuestra charidad, para q̃ entendays que la enduracion es perfeccionada y se acaba, no compeliendolo la potencia diuina, mas es engendrada con el perdon de la culpa: y desta manera es de creer, que no la potẽcia de Dios auer endurecido el coraçõ de Pharaon, mas la paciencia diuina se ha de creer auelle endurecido el coraçon. Finalmẽte todas las vezes que le hirio y llago cõ alguna plaga, afligido hizo penitẽcia: mas despues que la misericordia diuina le perdono, luego otra vez ensoberueciendose se leuanto cõ soberuia cõtra Dios nuestro señor. Esto hermanos muy amados diffinitiuamente creed, y esto entẽded, q̃ todas las vezes que el Señor dixo, Yo endurecere su coraçon, no quiso ni dio a entẽder otra cosa sino como si dixera. Yo suspẽdo mis plagas y açotes, de dõde le permito que se endurezca cõtra mi por el perdon q̃ yo le doy. Mas por ventura dira alguno. Por q̃ Dios quito los açotes del? En este lugar seguramente yo digo, q̃ por esto Dios nuestro señor tãtas vezes quito sus açotes, por q̃ Pharaon por el muy gran mõton de sus vicios y peccados no merecio ser punido y castigado como hijo, mas como enemigo es permitido endurecerse. Tantas maldades antepassarõ, y tantas vezes cõ sacrilega osadia menospreciaron a Dios, para q̃ se cumpliesse en ellos lo q̃ el Spiritu sancto de los tales dixo. No estan en el trabajo de los hõbres, ni serã castigados cõ los hõbres, por dõde los tomo la soberuia, fueron cubiertos de su maldad, salio la maldad dellos a fuera, assi como grassa y gordura. Mirad de q̃ manera es endurecido aquel q̃ no merece ser castigado del Señor. De aquellos los quales la misericordia de Dios nuestro señor no permite endurecer esta escrito: Castiga el Señor Dios a todos los hijos que el reciba. Y en otra

Augus. de te. ser. 88.

§.1. Que nũca Dios dexa al hõbre hasta q̃ es dexado del.

Ezech. 18.

Prouer. 18.

Roma. 11.

Eccles. 11.

Vbi supra

§.2. Que la enduraciõ se engẽdra cõ el perdõ de la culpa.

§.3. Porq̃ sõ permitidos endurecerse los peccadores.

Psal. 72.

Heb. 12.

Apoca.3. Prouer.3. otra parte dize Dios: A los que yo amo ar guyo y castigo. Y en otra parte. Al q̃ el Se ñor ama, corrige. Desta enduretacion el pro Esaia.63. pheta Esayas en persona del pueblo clama al Señor, diziẽdo. Endureciste nuestro cora çon para q̃ no te temiessemos. Lo qual no es otra cosa, sino como si dixeran. Dexaste señor nuestro coraçon para q̃ nos conuirtiessemos a ti. Lo qual hallamos auer sido cumplido en el pueblo delos Hebreos, auiẽ do precedido muchos males. Pues q̃ assi es, ninguno cõ los Manicheos y paganos pre suma reprehender o culpar la justicia de Dios, mas crea muy ciertamẽte q̃ a Pharaõ

§. 4. Que al rey Pharaõ no le endurecio la potẽcia de Dios sino su culpa y peccado.

no la violencia o fuerça de Dios nuestro señor, mas su propria iniquidad y maldad y indomable soberuia, tantas vezes le aya hecho endurecer cõtra los mandamientos de Dios nuestro señor. Que es esto q̃ dixo; Yo endureceré su coraçon, sino quando se apartare mi gracia, endurecerle ha su malicia? Y para q̃ esto mas euidentemẽte se pueda conocer, ponemos delante vuestra charidad vna cõparacion o semejança de las cosas visibles, por dõde vẽgays en conocimiẽto desto. Assi como muchas vezes con el gran frio el agua se yela, y sobreuiniẽdo el calor del Sol se desatá, y apartandose el mesmo Sol otra vez se torna a endurecer: assi cõ verdad con la frialdad delos peccados se resfria la charidad de muchos, y assi como agua elada se endurece, y como despues otra vez sobreuiene el calor de la diuina misericordia, resueluese aquel calor, conuiene saber, aquel del qual esta escrito: No ay Psal.18. quien se asconda de su calor. Lo qual hallamos auerse cumplido acerca de Pharaon, del qual todas las vezes q̃ los açotes le fueron apartados, endureciendose se leuanto contra Dios: y todas las vezes q̃ fue afligido, humilmẽte suplicaua. Por q̃ Dios nuestro señor no a todos castiga assi misericordiosamente, q̃ ninguno permita ser endurecido cõtra el? Por q̃ o se ha de imputar a la maldad de los q̃ assi merecen ser endurecidos, o se ha de referir alos juyzios de Dios, q̃ son inescrutables, los quales por la mayor parte son occultos: mas aunq̃ occultos, nunca son injustos. Pues que assi es, baste nos a nosotros creer humilmẽte aquello q̃ el Apostol dixo. Por ventura ay maldad acerca de Dios? Nunca Dios tal quiera. Y aquello que en el Cantico acostumbramos cantar. Dios fiel, en el qual no ay maldad alguna. De donde como ya arriba declaramos de Pharaon, esto sin ninguna dubda creamos, que no tanto la potẽcia de Dios, quanto su paciencia, le aya hecho endurecer: lo qual confessandolo el mesmo, muy euidentemente lo conocemos, por que assi lo confesso, quando siendo punido y castigado, requiriẽdolo la justicia diuinal, dixo.

§. 5. [illegible] los juyzios de Dios son occultos, mas nunca injustos. Roma.9. Deute.32.

El Señor es justo, y yo y mi pueblo malos Esaia.9. y peruersos. Con q̃ consciencia el Christiano se quexa q̃ Dios sea injusto, como el infiel lo confiesse ser justo, sancto, y bueno? Por q̃ no en tanto le endurecio Dios nuestro señor irreuocablemente, para que despues de diez plagas, no solo dexasse salir libre al pueblo de Dios, mas aun le cõpeliesse y forçasse a salir de su tierra. Lo que se lee auer hecho despues de auer sido herido de diez plagas, muy claro se conoce podello el auer hecho y cumplido despues dela primera plaga y castigo, mas demandandolo sus culpas y peccados (segũ que esta dicho) fue endurecido. Lo susodicho es de sant Augustin. Mucho deuemos mirar este hecho del rey Pharaõ, y rogar a Dios nuestro señor tenga por bien de nunca apartar su gracia de nosotros, por q̃ nuestros coraçones no sean endurecidos: y si la grauedad de nuestras culpas, vicios y peccados, y la larguezza de años q̃ en ellos auemos estado lo demandare, que tenga por bien vsando de su gran misericordia, castigarnos como a hijos, y no endurecernos (subtrayendo y quitando de nosotros su gracia) como a enemigos, mas tener por bien de nos la dar, para que cõ ella alcancemos la gloria, la qual le plega dar a todos los fieles Christianos. Amen.

Finis.

CAPITVLO PRIMERO Y PRINCIPAL DE LOS BIENES que del aspero hablar de Ioseph procedieron, y de los males que de las blandas palabras de Ioab succedieron.



SENTENcia comun es (y es ello asi) q̃ las palabras muchas vezes repetidas engendran fastidio, pesadumbre y enojo a los oyẽtes, y no menos a los lectores si estan escriptas muchas y muchas vezes. Yo considerando ser esto asi, como en la primera parte desta presente obra aya declarado, y muy largamẽte escripto, quien fue Ioseph, cuyo hijo, su prosapia y generacion, como vendido y preso, el sueño que declaro al rey Pharaon rey de Egypto, como sublimado y ensalçado, el mando y señorio que tuuo en toda la tierra y reyno de Egypto, al presente, solamente dare relacion y contare y juntamente declarare, que dessabrido y aspero hablar fue este de Ioseph, del qual procedieron y emanaron y se siguieron tantos y tan señalados bienes, por donde yo quiero mas su aspero y dessabrido hablar, que las blandas palabras de Ioab. Comẽçando pues a dar noticia de lo que auemos propuesto de declarar es de saber, q̃ despues que el gran Patriarcha Ioseph fue librado de la carcel en la qual hauia sido puesto por el falso testimonio que contra el dixo su señora, y despues que declaro los sueños al rey Pharaon rey de Egipto, y despues q̃ fue constituydo por gouernador y visorey de todo el reyno de Egypto fue casado cõ vna donzella llamada Assenech, hija de Putiphar sacerdote de Eleopolis, la qual le dio el rey Pharaon por muger, segun lo manifiesta el Genesis diziendo. Dio por muger el rey Pharaon a Ioseph a Assenech hija de Putiphar sacerdote de Eliopolis, que era vna ciudad que se llamaua asi, que quiere dezir, ciudad del Sol. Este Putiphar, segun dize sant Hieronymo, fue el que compro a Ioseph de los Ysmaelitas, cuya intencion fue viendo su gran hermosura y buen parecer vsar mal con el, con torpedad de vicio contra natura, por cuya causa Dios nuestro señor le infrigido y refrio de tal modo y manera haziendole impotente, que no tuuiesse aptitud ni poder para poder auer ayuntamiento carnal, ni aun con su propria y legitima muger, por lo qual del principado de la guerra que tenia en casa del rey Pharaó, fue traspassado a otra dignidad q̃ le conuenia y era competente, cõuiene saber, al pontificado de Eliopolis, al qual ninguno era promouido si no fuesse castrado, o simplicissimamẽte refriado frio, impotente y inapto para todo acto y obra carnal, mas antes deste refriamiento engẽdro a Assenech con la qual fue casado Ioseph. Porque este casamiẽto de Ioseph parece auer sido mas diuino y miraculoso q̃ humano, põdre aqui lo que a cerca del pone Vincencio historial no añadiendo cosa alguna, ni dandole mayor autoridad fe ni credito de la q̃ el coronista le da, el qual dize. De edad de treynta años era Ioseph quando estuuo en presencia del rey Pharaon rey de Egypto, declarado el sueño del rey, fue sublimado y constituydo por capitã, gouerdor y Visorey de toda Egypto. Diole el rey Pharaó por muger a Assenech virgẽ, hija de Putiphar: d̃ la qual vuo dos hijos, a Manasses, y a Efrain. En el primer año de los siete de fertilidad y abundãcia que Ioseph auia ante dicho que auian de venir embio el rey Pharaon a Ioseph para

Ier.ca.3.

§. 1. Quiẽ fue Assenech y cuya hija.

Hiero. super hũc locum.

§. 2. Porq̃ causa Putiphar compro a Ioseph.

Vicen hystor lib. 1. capt. 118.

para que congregaſſe, juntaſſe y guardaſſe el trigo de los años de la abundancia y fertilidad, para los años dla eſterilidad, y penuria que aſsi meſmo auia dicho que auian de venir deſpues de los de la abundancia y fertilidad. Andando pues Ioſeph por la tierra y reyno de Egypto vino haſta los fines de Eliopolis, de cuya regió era principe Putiphar ſacerdote principe de los Satrapas del conſejo del rey, cuya hija era Aſſenech hermoſa ſobre todas las virgines de la tierra, en todas las coſas ſemejãte a las hijas de los Hebreos.

§. 3. *Como Aſſenech era muy hermoſa altiua y ſoberuia.*

Era eſta Aſſenech altiua y muy ſoberuia, menoſpreciadora de todo varó, a la qual nunca algun varon auia viſto. Eſtaua vna torre muy alta y encumbrada junto có la caſa de Putiphar, en la qual eſtaua vna camara muy grande, que tenia diez camaras: de las quales la primera era muy grande, y no menos hermoſa, adornada de piedras de porfirios, las paredes della eſtauã llenas de piedras precioſas; la cumbre y çaquiçami della todo de oro, dentro de la qual eſtauan los dioſes de los Egypcios, a los quales honraua, reuerenciaua, y acataua Aſſenech, como ſi fueran Dios verdadero: a los quales cada dia inmolaua, ſacrificaua, y offrecia offrendas y ſacrificios. La ſegunda camara era adornada de oro, y de plata, y de pieras precioſas, y tapizes de muy gran precio, eſtima, y valor: en eſta ſe apoſentaua Aſſenech por q̃ en ellá ſe recogia, encerraua, y dormia.

§. 4. *De la diſpoſició del palacio dõde eſtaua Aſſenec.*

En la tercera camara eſtauan todas las coſas buenas de la tierra quę eran de comer, para ſu ſuſtentacion, y mantenimiento: en la qual aſsi meſmo eſtaua el aparador de Aſſenech. Las otras ſiete camaras eran de ſiete donzellas virgines muy hermoſas que ſeruian a Aſſenech, a las quales nunca hauia haablado hombre alguno, ni aun algun muchacho, por de pequeña y tierna edad que fueſſe. En la camara de Aſſenech eſtauan tres vẽtanas, la primera muy grãde con eſtremo grado que miraua a la parte de Oriente. La ſegunda al medio dia, y la tercera a Aquilon. Eſtaua alli vna cama dę oro adornada, de cortinas texidas juntamente de oro, y de jacinto, y de eſcarlata, y de byſſo, en la qual dormia Aſſenech, ſobre la qual nunca jamas ſe ſento algun varon. En rededor y circuyto de la caſa eſtaua vn patio muy grande, cuya pared era muy alta có eſtremo grado, el patio eſtaua hecho y labrado de piedras quadradas, en el qual eſtauan quatro puertas de hierro, las quales guardauan diez mancebos varones fuertes y muy bien armados. A la mãderecha del patio eſta vna fuente de agua viua, y baxo della eſtaua vna ciſterna y eſtanque que recebia el agua que della ſalia que regaua todos los arboles que eſtauan plantados en el patio, los quales eran muy hermoſos, y no menos frutiferos y de buen parecer.

CAPITVLO II. COMO Ioſeph andando por el reyno de Egypto embio ſus menſajeros a Putiphar haziẽdole ſaber como yua a poſar a ſu caſa.

Como Ioſeph anduuieſſe por aquella region, embio ſus menſajeros a Putiphar diziendo como queria yr apoſentarſe y poſar en ſu caſa, de lo qual con eſtremo grado ſe gozo y alegro Putiphar. Oyendo Putiphar como Ioſeph queria venir a poſar a ſu caſa, dixo a Aſſenech ſu hija como Ioſeph el fuerte de Dios queria venir a poſar a ſu caſa, y que ſe lo queria dar por marido.

§. 1. *Como Aſſenech era grande como Sarra.*

Era Aſſenech grande como Sarra, vergonçoſa como Rebeca, y hermoſa como Rachel. Oyendo pues Aſſenech lo q̃ ſu padre le dezia con mucha indignació ſaña y yra, reſpondio diziendo. No quiero caſar con varon captiuo, ſi no con el hijo del rey. Eſtãdo ellos hablando eſtas coſas llego vn menſajero que dixo a Putiphar, como Ioſeph era ya llegado y eſtaua en caſa. Como Aſſenech oyo que Ioſeph era venido y eſtaua en caſa, echo a huyr a la camara mas alta del palacio. Vino Ioſeph ſentado en el carro de Pharaon que era todo de oro, al qual trayan quatro ca-

uallos

§.2. Del modo como yua Ioseph por Egipto.

uallos blancos como la nieue con frenos dorados. Estaua Ioseph vestido de vna tunica muy blanca, y muy resplandeciente, y vn palio de purpura texido de oro y corona de oro sobre su cabeça, y en el circuyto, y al rededor de la corona estauan doze piedras preciosas muy escogidas y sobre las piedras estauan doze astros o signos del cielo labrados de oro. Traya Ioseph en su mano la vara real, y vn ramo de oliua con muy abundante y gruesso fruto. Oyendo Putifar y su muger como Ioseph era venido, salieron luego a le recebir, y adorandole, recibiendole cõ mucha reuerencia, y acatamiẽto. Entro pues Ioseph en el palacio, y fueron luego cerradas las puertas. Assenech viendo a Ioseph turbose, por lo que antes auia dicho del, y dixo. Mirad que el sol viene del ciela a nosotros sentado en su carro, no sabia yo q̃ Ioseph era hijo de Dios. Qual de los hombres pudo engendrar, ni qual de las mugeres pudo concebir, y parir tanta hermosura? Que muger, o vientre pudo traer, en si tanta claridad y lumbre?

§.3. De lo que dixo Assenech quãdo vio a Ioseph.

Entrando pues que assi es Ioseph en la casa y palacio de Putiphar lauarõle los pies Quando Ioseph entraua leuãto sus ojos y vio a Assenech y pregunto diziendo. Quien es aquella muger que estaua a la ventana de la camara? Salga luego muy prestamente sin tardança alguna desta casa, dixo esto Ioseph, y mãdo que se hiziesse assi, porque temia por ventura no le fuesse molesta, y enojosa, como todas las otras mugeres que aporfia embiauan sus mensajeros a Ioseph con dones, y presentes de diuersos generos, y de muy gran estima, y valor, los quales el rechaçaua cõ muy gran indignacion, y injuria. Respõdiendo Putiphar a la pregunta de Ioseph diziendo señor mi hija es donzella virgẽ, y que aborrece todo varon, a la qual nunca hombre alguno la vio saluo tu por agora y yo, si lo tienes por bien venga para que te aya de saludar y hablar. Ioseph pẽsando que assi Assenech aborrescia a todo varon que assi haria a el, y que no le seria molesta, ni importuna dixo a su padre si es dõzella, o virgen vuestra hija yo la amo como a mi hermana. Subio luego Putiphar y assi mesmo su madre a lo alto de la torre para traella, la qual presento y puso delante Ioseph, a la qual dixo Putiphar. Saluda a tu hermano que aborresce a todas las mugeres alienigenas y estrañas de su nacion, como tu a todos los varones. Assenech cõforme al mandamiento de su padre saludãdo a Ioseph dixole: Dios te salue, bendito de Dios excelso y muy alto. A la qual respondio Ioseph diziendo. Bendigate Dios que viuifica y da vida a todas las cosas. Putiphar dixo y mando a su hija Assenech que besasse, y diesse beso de paz a Ioseph. Como Assenech quisiesse hazer lo q̃ su padre le auia mandado y se llegasse para lo poner por obra, estendio Ioseph su mano y pusola sobre el pecho de Assenech diziẽdo. No es licito ni cosa conueniente al varõ que honrra a Dios viuo y que come pan de vida y beue caliz de incorrupcion, besar a muger alienigena y estraña de su nacion, que besa con su boca los ydolos sordos y mudos, y que come a su mesa pan y beue de su calice. Como Assenech viesse y oyesse lo que Ioseph dezia y sus palabras fue hecha muy triste y lloro muy amargamente de sus ojos. Ioseph como viesse a Assenech tan triste y lastimera y llorar tan amargamẽte de sus ojos, auiẽdo cõpassiõ y piedad della y vsãdo de misericordia puso la mano sobre la cabeça de Assenech y echole la bendiciõ. Recebida Assenech la bendicion de Ioseph gozose y alegrose mucho, y hecha enferma de temor y alegria echose en su cama, y juntamente con esto hizo penitencia de los ydolos q̃ honrraua y acataua, assi como a Dios espeliẽdolos, y alãçandolos de si. Comio pues Ioseph y beuio en casa d̃ putiphar, y como se quisiesse partir, quiso le retener Putiphar por espacio de vn dia, lo qual le regalo y suplico con mucha instancia, mas no lo pudo acabar con el mas partiose, prometiendo y dando su fee y palabra que al octauo dia bolueria a su casa.

§.4. De como Assenech aborrecia todo varõ

§.5. De como fue mãdado a Assenech besar a Ioseph, y como no consintio Ioseph.

CAPITVLO. III. DE LO QVE Assenech hizo despues que se partio Ioseph de casa de su padre Putiphar,

Despues destas cosas assi passadas, como auemos relatado y contado. Assenech quitando de si y desnudando las vestiduras de plazer y alegria, las quales eran no que pequeña mente buenas y preciosas, tomo vestiduras de tristura y vistiose de luto, vistiendo vna tunica negra la qual era vestidura de tristeza dolor y angustia para quando era muerto algun hermano menor de aquel q̃ se vestia la tal tunica, y cerrada sobre si la puerta de su camara lloro muy amargamente de sus ojos y tomãdo todos los ydolos, echolos por la ventana abaxo que miraua a la parte aquilon, y toda su cena real echo alos perros y puso ceniza sobre su cabeça, derramandola assi mesmo por el suelo de la camara lloro muy amargamente de sus ojos por espacio de siete dias. Passadas estas cosas en el dia octauo de mañana cantaron los gallos y ladraron los perros y mirando Assenech por la ventana que estaua a la parte de oriente aparescio la estrella que se llama luzero del dia y acerca della partiose el cielo y aparecio vna muy grã luz y claridad. Como Assenech viesse el cielo abierto y aquella muy gran luz y claridad cayo sobre su rostro y sobre la ceniza que auia derramado por el suelo de la camara. Esto assi passado, descẽdio vn varon del cielo el qual era vn Angel del señor y estuuo en lo alto sobre la cabeça de Assenech, y llamola diziendo Assenech Assenech. La qual de temor no respondio. Llamo la segunda vez diziendo, Assenech Assenec. Respondio Assenech diziendo. Veysme aqui señor, quien eres tu manifiestamelo porque yo lo sepa. El qual dixo. Yo soy principe de la casa de Dios, leuantate y esta en pie y hablarte he. Como Assenech oyo lo que le era dicho leuanto su cabeça y aparescio vn varon semejante en todas las cosas a Ioseph en la estola y en la corona, y en la vara real, cuyo rostro era como muy grã resplandor de luz, sus ojos como rayos del sol, los cabellos de su cabeça como llamas de fuego. Como Assenech le vio cayo luego en tierrra por el gran temor y espanto que vuo, a la qual confortando el Angel que en especie de aquel varon le auia aparescido, leuantandola dixo. Quita este cilicio negro de que estas vestida y la cinta de tristeza, y el saco de tus lomos y sacude la ceniza de tu cabeça y laba tu cara, y manos con el agua viua, y componte, y adornate de tus vestiduras y hablarte he. Assenech conforme al mandamiento del angel que la hablaua, como con mucha presteza y sin tardança alguna se compusiesse y adornasse, boluio luego al lugar donde estaua el angel, a la qual dixo. Descubre tu cabeça del velo, y tocado que tienes tocado, porque eres donzella virgen, confortate y gozate virgen Assenech, porque tu nombre esta escripto en el libro de los viuientes, y no sera raydo ni quitado en eterno, y para siempre. Mira que dende este dia eres renouada y viuificada y comeras pan de bendicion y beueras caliz de incorrupcion, porque seras vngida del olio santo y chrisma. Mira que oy te he dado por esposa de Ioseph y tu nombre de aqui adelãte no sera llamado Assenech mas de mucho refugio, porque con verdad la penitencia que es hija del muy alto ha rogado por ti al muy excelso y alto Dios. Como Assenech preguntasse al angel su nõbre y le rogasse le dixesse como se llamaua, respondio diziendo. Mi nombre esta escripto con el dedo de Dios en el libro del muy alto, y todas las cosas que estan escriptas en aquel libro son infalibles y que dezir no se pueden ni conuiene a algun hombre dezillas ni oyllas. Assenech tomando por la halda del manto al angel dixole. Si he hallado gracia en tus ojos, assientate sobre esta cama sobre la qual nunca hombre se sento y aparajare la mesa. A la qual dixo el angel. Ve y traelo pre

§. 1. Como Assenech se vistio d'luto y lloro.

§. 2. Como el angel llamo a Assenech por su nombre

§. 3. Como el angel dixo a Assenech q̃ auia de ser esposa de Ioseph.

prestamente y sin tardança alguna. Puso Assenech muy prestamente la mesa y pan y vino, con otros preciosos manjaros en ella. A la qual dixo el angel. Traeme panal de miel. Como Assenech oyesse lo que el angel le dezia y mandaua le traxesse y ella se entristeziesse porque no la tenia para se lo poder traer dixole el Angel. Entra en tu botilleria y despensa y alli sobre tu mesa hallaras panal de miel. Entrando Assenech a la botilleria hallo vn panal de miel blanco como la nieue y la miel mundissima y su olor muy suaue: y dixo Assenech al Angel. Señor yo no tenia panal de miel, mas dixistelo tu con tu sancta boca y fue luego hecho. El angel estendio su mano sobre la cabeça de Assenech y dixole. Bienauenturada eres tu porque dexaste los ydolos desamparando su culto y honrra y creyste en Dios viuo y verdadero y bienauenturados aquellos que siruen al señor Dios en penitencia porque comeran deste panal de miel, el qual fabricaron y hizieron las abejas del parayso de Dios del rocio de las rosas del parayso, y deste comen todos los angeles de Dios, y qualquiera que del comiere no

§.4. *Como el angel dio a Assenech vn panal de miel y de lo q̃ le prometio.*

morira para siempre. Esto dicho estendio el angel su mano y partio vna pequeña parte del panal y comiolo, y lo demas pusolo en la boca de Assenech diziendole. Mira que has comido del pã de vida y eres vngida del olio sancto, y chrisma. Dende este dia tus carnes seran renouadas y tus huessos seran sanos, y tu virtud sera sin desfallecimiento y tu juuentud vera vejez, y tu hermosura no se menoscabara, ni desfallecera. Despues destas cosas assi passadas (con otras muchas que por euitar prolixidad passo de silencio) dixo Assenech al angel. Señor yo tengo siete donzellas virgines, las quales dende mi niñez se hã criado conmigo y nascieron en vna mesma noche quando yo nasci, llamar las he para que le des tu bendicion como a mis has hecho. Alas quales mando el angel que llamasse, y venidas echoles la bendicion, y bendixo las diziendo. Bendigaos el señor Dios muy alto para que seays como siete columnnas de siete ciudades de refugio, y amparo. Lo qual hecho y dicho mando el angel a Assenech que leuantasse la mesa, y la lleuasse al lugar donde auia de estar. Como Assenech conforme al mandamiento del angel leuantasse la mesa y la lleuasse al lugar donde auia de estar, desaparecio al angel, y apartose de su vista. Como Assenech boluio vio assi como vn carro de quatro cauallos que yua y subia al cielo hazia la parte de oriente. Como Assenech orasse para que la perdonasse porque con tanta osadia y atreuimiento auia hablado con el angel, vino vn mancebo de los criados de Putiphar y dixo Assenech. Mira señora que Ioseph el fuerte de dios viene y ya esta a la puerta del palacio su mensajero. Assenech oyendo lo que el criado de su padre le dezia dandose mucha priessa, salio a recebir a Ioseph estando en el corredor que estaua en el patio de la casa y palacio de Putiphar. Como entrasse Ioseph en el patio saludole Assenech con mucha reuerencia y acatamiento. Y a que auia reposado Ioseph y le auia lauado los pies dixole Assenech, lo que el angel del señor le auia dicho. El dia siguiẽte rogo Ioseph al rey Pharaon que le diesse a Assenech por muger en legitimo y verdadero matrimonio. Oyda del rey Pharaon la peticion y demãda de Ioseph luego a la hora la puso por obra, y le dio a Assenech por su legitima muger, y puso sobre sus cabeças coronas de oro de las mejores que el tenia, y hizo que el vno al otro se diessen beso de paz, y hizoles la solẽnidad de las bodas, y vn muy solenne y gran combite y cena por espacio de siete dias, y mando que ninguno hiziesse alguna obra de manos por todo el tiẽpo, y espacio que durasse la solennidad de las bodas de Ioseph, llamo a Ioseph hijo de Dios, y Assenech hija del muy alto. Lo supradicho es de Vincencio hystorial. Con esto que

§.6. *Como Assenech fue cõjunta en matrimonio con Ioseph.*

Cronica cronicarũ Tertia ætate mũdi fol. 6.

esta dicho,conforma la suma de las coronicas la qual hablando a cerca deste caso referiendose, y aprouando lo que esta aqui relatado dize Vincencio en el espejo historial pone vna muy hermosa hystoria de Assenech,como era muy hermosa,y honestissima, mas altiua y soberuia que menospreciaua a todo varon, mas aquel al qual primero no quiso despues lo desseo con estremo grado:conuiene a saber, a Ioseph por marido vista su hermosura, sabiduria, y modestia, el qual no quiso consentir si primero no dexasse los ydos que ella adoraua, reuerenciaua y acataua,de lo qual hecha triste sobre esto, siendo enseñada del angel, fue hecha fiel y conjunta en matrimonio con Ioseph. Sant Antonino de Florencia conforma con lo que esta dicho en la primera parte de su hystorial diziendo.Dio el rey Pharaon a Ioseph por muger a Assenech hija de Putiphar sacerdote de Eliopolis.

Sãtus Antoninus. p.1.c.3.§.1.

CAPITVLO. IIII. COMO IOseph andaua por el reyno de Egypto, mirando y considerando donde podria guardar el trigo de los siete años de fertilidad para los siete de la esterilidad.

EStas cosas assi passadas como estan relatadas y contadas, andando Ioseph cercando y rodeando todas las regiones de Egypto, para ver la tierra en la qual era propuesto por gouernador y visorey, y para considerar los lugares en los quales se auia de guardar y depositar el trigo de los siete años de la fertilidad, para los siete de la esterilidad, por el sueño del rey significados, y por el antedichos, vino la fertilidad delos siete años en muy grã copia, y abundancia,y fue congregada,y guardada gran copia, y abundancia de trigo en paneras,graneros y troxes en Egipto. Y guardo el trigo en la mesma mies, y caña en hazes porque muy mejor se conserua,y guarda el grano en aquella manera que no despues de sacudido de la caña y de la espiga y paja, porq̃ como dize el philosopho,cada vna delas cosas muy mejor se cõserua,en el proprio lugar que no en el estraño y contrario. Toda la abundancia del trigo era guardada y conseruada en cada vna de las ciudades villas y lugares del reyno de Egypto:La sagrada escriptura hablando de la gran abundancia que vuo de trigo dize. Fue tanta la multitud del trigo, que se ygualaua con la arena dela mar,y su copia y abundancia excedia toda medida. Habla la sagrada escriptura en esta manera para exprimir y declarar la gran copia y abũdancia del trigo que auia recogido,y guardado. Passados pues los siete años de la fertilidad q̃ auia en muy gran abundancia venido en Egypto,començaron a venir los otros siete de esterilidad y de necessidad como Ioseph lo auia antedicho, y pronosticado que auian de venir, por cuya causa y razon en toda la tierra auia muy gran hambre,y assi mesmo en toda Egypto auia no menor hambre y necessidad que en las otras que estauã fuera de Egypto, por donde juntandose toda la tierra de Egypto,clamo el pueblo al rey Pharaon demandando bastimento,y mantenimiento, a los quales respondio diziendo. Y d a Ioseph y lo que el os dixere que hagays, y mandare que pongays por obra,hazeldo y poneldo por obra. De cada dia yua mas creciendo y augmentandose la hambre en toda la tierra de Egypto. Creciendo pues la hambre de cada dia (como esta dicho)abrio Ioseph todas las paneras,graneros,troxes donde tenia guardado el pan y vendia el trigo a los Egypcios,porque a ellos mas que a otros en especial apremiaua la hambre:Todas las prouincias veniã a Egypto para cõprar pan para templar, tolerar, y sobrelleuar el mal muy grande de su hambre inopia y necessidad. Estas cosas assi passadas vino a noticia del grã patriarcha Iacob y oyo dezir,que se vendia trigo y bastimẽto en Egypto y hablando con sus hijos dixoles Porque soys tan negligẽtes? He oydo dezir q̃

§.1. De como Ioseph anduuo por toda Egipto guardãdo el trigo.

§.2. Como la abũdãcia del trigo era como la arena de la mar.

Gen.42.

zir q̃ se vende trigo en Egypto descen did cóprad las cosas necessarias para no sotros,porq̃ podamos viuir y no seamos consumidos có inopia,falta, necessidad y hambre. Dixo esto el gran patriarcha Iacob a sus hijos, porque no solo auia hambre en la tierra de Egypto,mas aun tambien en las tierras comarcanas,como era en la tierra de Iudea y en la tierra de Chanaan donde moraua el gran patriarcha Iacob. Los hijos de Iacob queriendo cumplir y poner por obra el man damiento del padre, los diez dellos(quedando Benjamin en casa del padre) des-

§.3 Como los hermanos de Ioseph fuerõ a cõ prar trigo a Egypto. cendieron en Egypto a comprar pan para su sustentació y mantenimiento. Ioseph(como auemos dicho)era principe y visorey en toda Egypto,por cuya voluntad y mandamiento se vendia el tri go. Como llegassen los hermanos de Ioseph delante del y le adorassen con acatamiento reuerencial, luego a la hora los conoscio, porque los auia dexado ya varones barbados, de donde no estauan notablemente mudados,y el no fue dellos conoscido, porque se auia partido dellos mochacho y sin barbas, y despues le auia crescido la barba, por lo qual su rostro estaua notablemente mudado,por cuya causa y razon no le pudieron conoscer, siendo ellos

§.4: De como Ioseph hablo muy asperamente a sus hermanos del conoscidos. Ioseph hablolos muy desabrida y asperamente como a estraños y no conoscidos. De considerar es,que como Ioseph vio a sus diez hermanos,y que su hermano de padre y madre Benjamin, no estaua ni venia con ellos temio por ventura, no vuiessen compuesto y fabricado contra su hermano Benjamin alguna maldad y traycion, assi como lo auian hecho con tra el mesmo, de donde por saber la certidumbre de la verdad, hablolos muy asperamente imponiendoles crimen de exploradores y esculcas de la tierra, y assi les pregunto diziendo. De donde venistes? Respondieron. De tierra de Chanaan venimos para comprar las cosas necessarias para nuestra susten tacion y mantenimiento. Acordandose Ioseph de los sueños que auia visto estã do en casa de su padre, quando vio que el sol y la luna,y onze estrellas le adorauan,los quales veya que en parte eran cũplidos porque sus hermanos le auian adorado,dixoles: Exploradores esculcas,y corredores de campo soys,y aueys venido por ver y contemplar las cosas flacas y menos fuertes de la tierra para que des pues que las ayays,visto venir có mano armada sobre nosotros, y tomarnos el reyno. Como los hermanos de Ioseph oyessen lo que les dezia,y crimé que les imponia,respondieron diziendo. No es señor assi como tu piensas,mas tus sieruos solamente vinieron a comprar manjares para su mantenimiento y sustentacion. Todos somos hijos de vn mesmo padre. Respondieron desta manera,porque Ioseph imponiendoles culpa de esculcas y exploradores de la tierra traya por argumento que parescian que se auian jũtado de diuersas partes confederados vnos con otros,para que consideradas y vistas las cosas flacas, debiles y menos fuertes de la tierra y reyno fuessen denunciados a diuersas gentes y assi se juntasse muy gran exercito contra los Egypcios y reyno de Egypto. Induzia tambien para esto que auia oydo dezir que dos dellos auian destruydo vna ciudad, como lo hizieron Simeon y Leui que destruyeron a Sichen,por donde por estas causas respondiendo dixeron que eran todos hijos de vn mesmo padre, y assi siendo todos(como somos)hijos de vn mesmo padre no somos juntados de diuersas partes segun que nos es impuesto,y venimos pacificamente,ni tus sieruos piensan cosa mala,a los quales dixo Ioseph. No es

§.5: De lo que con aspereza dixo Ioseph respõdiendo a sus hermanos. assi sino que venistes a considerar las cosas menos fuertes flacas y sin fortaleza de la tierra y reyno, porque los que vienen pacificamente a comprar trigo:bastimento y sustentacion para sus personas, entiẽden tan solamente en el negocio para q̃ vienen,mas vosotros discurristes y anduuistes vagueando por toda la ciudad de

plaça en plaça, y de calle en calle, y de barrio en barrio, mirando y considerando las puertas de la ciudad entradas y salidas della, considerando y contemplando sus muros y antemurales, sus cauas, y baruacanas, en lo qual se muestra y manifiesta con verdad que soys exploradores y esculcas. Segun verdad los hermanos de Ioseph auian discurrido por toda la ciudad para ver si por ventura hallassen a su hermano Ioseph, al qual ellos auian vendido para rescatalle y boluelle a su padre, por dōde para escusarse de aquel vaguear y discurso dixeron. Doze hermanos somos sieruos tuyos hijos de vn padre en tierra de Chanaan. Dixeron esto y hablaron en esta manera, como si mas claro dixeran. Si quieres embiar alla, hallaras q̃ esto que dezimos es verdad, y no ay enello falsedad alguna ni engaño. El menor hermano esta y quedo con nuestro padre para su consolacion y descanso, el otro no sabemos si es viuo o muerto porque mucho ha que es perdido y no parece, y creemos que fue traydo a Egypto, y por esta causa cercamos, y rodeamos la ciudad, no como esculcas, y exploradores, mas para buscar a nuestro hermano, y para redemille y rescatalle si le hallassemos. Contra lo qual dixo Ioseph. Esto es lo que yo ya dixe, y he hablado, porque sin duda alguna soys exploradores y esculcas. Impusoles Ioseph q̃ estas cosas q̃ auian dicho auian sido fingidas y cō cautela dellos ordenadas, y compuestas para ocultar y encubrir la verdad que les hauia sido impuesta de la contemplacion, y exploracion de la tierra y reyno, de donde añadio diziendo. Agora yo tomare de vosotros experiencia si son verdaderas, o falsas vuestras palabras.

CAPITVLO V. COMO IOSEPH hablando a sus hermanos aspera y desabridamente, juro por la salud del rey Pharaon que no saldrian de alli hasta que viniesse su hermano el menor.

Despues destas cosas assi passadas, como auemos relatado, y contado, juro Ioseph por la salud del rey Pharaon diziendo. Por la salud del rey Pharaon, que no salgays de aqui todos assi libres como venistes, hasta que venga vuestro hermano el menor. Embiad a vno de vosotros, y traygale aca y vosotros quedareys presos enla carcel, hasta q̃ sean prouadas si las cosas que aueys dicho son verdaderas o falsas, porque en otra manera por la salud de Pharaon q̃ soys exploradores y esculcas, y dignos de pena como tales. Hablo en esta manera, como si dixera. Si no quereys hazer lo que os offrezco, cosa muy notoria y manifiesta es, q̃ vuestras escusaciones son fingidas y falsas, de donde se infiere, y cuncluye, que soys exploradores y esculcas, y esto sin falta ni duda alguna, y q̃ como tales deueys ser punidos. y castigados. No se ha alguno de marauillar (como dize el Nicolao d̃ Lyra) si en las cosas antedichas se ayan entrepuesto y mezclado algunas quasi dichas de Ioseph, que no estan en el texto, ni espressas en la letra de la sagrada escriptura porq̃ muchas vezes Ioseph dixo muchas palabras a sus hermanos y sus hermanos a el, q̃ no estā escriptas todas en particular segū parece de las cosas ante dichas, mas en alguna manera se dā a entēder, por las cosas q̃ estan escriptas. Queriendo pues Ioseph mostrar su seueridad, crueldad y aspereza, no tan solamente en las palabras mas aun en las obras, mandolos prēder, y poner en la carcel, donde estuuieron por espacio de tres dias. Tres dias estuuieron en la carcel, contra tres cosas q̃ contra su hermano Ioseph auian cometido: conuiene saber, la primera tratando su muerte, y ordenando de le matar. La segunda echandole en la cisterna. La tercera vendiendole a los Ysmaelitas. Al tercero dia mandolos sacar de la carcel y salidos dixoles. Hazed lo que os tengo dicho y viuireys. Y queriendo templar, y moderar el rigor y pena dixo. Vno de vosotros sea puesto y quede preso en la car-

Nicolaus super. 42. Genesis.

§. I. De como Ioseph mā do prēder a sus hermanos y poner en la carcel.

lacar-

la carcel, y los otros yos libres, y lleuad el trigo que aueys comprado a vuestras casas, y traedme a vuestro hermano el menor, para q̃ pueda yo prouar, si vuestras palabras son verdaderas y vosotros no murays. Oyendo los hermanos de Ioseph lo que les auia dicho y mandado, pusieronlo por obra, esto es, prometieron delo hazer assi como se lo auia mandado. Y hablando ellos vnos con otros, dizian. Con muy justa causa y razõ padescemos estas cosas, porque peccamos contra nuestro hermano, viendo la angustia de su anima quando nos rogaua y no quisimos admitir su suplicacion y ruego, ni le quisimos oyr, por donde agora viene sobre nosotros esta tribulacion. Hablauan desta manera confessando el mal que auian hecho porque la afflició da entendimiento por cuya causa despues de la afflicion los hermanos de Ioseph cõfiessan la diuina justicia, diziẽdo: Con verdad cõ justa causa y razõ padescemos estas cosas, porq̃ peccamos contra nuestro hermano. Hablando Ruben (que era vno de los hermanos) dixo: Por vẽtura no os lo dixe yo a vosotros, que no peccassedes contra el mochacho, y no me quisistes oyr? Mirad que agora se demanda su sangre, esto es la vengança de su sangre. Dixo esto Ruben, porque prouablemente creyan que fuesse muerto de muerte corporal. Paresce assi mesmo en esto la penitencia dellos del vendimiento de su hermano Ioseph, la qual el entendia sacar dellos. En todas estas cosas aunque las hablauan delante de Ioseph, no sabian que Ioseph las entendia, porque hablaua con ellos por interprete, lo qual el hazia porque no fuesse dellos conoscido, lo qual fuera, si hablara con ellos en lengua Hebrayca, y dilataua su conoscimiento con justa causa y razon. Viendo pues Ioseph a sus hermanos en tanta angustia, afflicion, y pena apartandose vn poco dellos lloro de compassion que dellos vuo, porque despues de su dissimulada y fingida austeridad, y aspereza de palabras, vsa de

§.2. Dize que hablauan los hermanos de Ioseph puestos en angustia.

la verdadera piedad llorando de compassion porque via su angustia, y trabajo, y boluiendo hablolos, diziendo lo que antes les auia dicho, y en presencia dellos tomo, y prendio a Simeon, y mando que le pusiessen en la carcel y a muy buen recaudo. Prendio a Simeon, y no a alguno de los otros, porque deste se dize que quando le vio que venia para ellos dixo: Mirad que viene el soñador: y este Simeon assi mesmo auia sido el que le auia despojado, y echado en la cisterna, y porque auia peccado mas grauemente que sus hermanos era cosa muy razonable, conueniente, y justa que fuesse muy mas grauemente pugnido y castigado. Mando prender a este, echandole las prisiones delante de sus hermanos, mas en su ausencia mandose las quitar, y que le proueyessen de conueniente mantenimiento para su persona, mas que estuuiesse en lugar encerrado, para que assi fuesse guardada la piedad fraterna y fuesse puesta cautela y guarda para que no pudiesse echar a huyr hasta que viniesse Benjamin, porquien eran hechas todas aquellas cosas. Despues destas cosas assi passadas, mando Ioseph a sus criados que hinchessen de trigo los costales que sus hermanos trayan para proueer a su padre y familia, y que a cada vno dellos pusiessen el dinero en su costal de lo que sumaua lo que cada vno lleuaua. Esto mando hazer Ioseph, por dos causas y razones. La vna porque lleuassen los dineros a su padre, y la otra porque sus hermanos fuessen puestos en congoxa, angustia, y tristeza, porque por vẽtura no fuessen auidos y tenidos por sospechosos de hurto como despues lo fueron segun que adelante veremos. Mas ante que vamos y procedamos mas adelante, sera bien sepamos, por q̃ Ioseph (siẽdo tã dulce benigno y mãso en sus palabras y obras segũ parece y en lo q̃ se sigue se manifestara mas claro) atribulo y afligio a sus hermanos por tã largo tiẽpo, ante q̃ se les manifestasse ni diesse a conos-

§.3. Como Simeon hermano de Ioseph fue preso, y porque el mas que al alguno de los otros.

a conoscer como luego les pudiera perdonar la offensa y injuria que le auian hecho y el mal tratamiento de que con el auian vsado? A esto se responde, que dado que la persona singular y particular puede licitamente hazer esto, y perdonar su injuria, agrauio, y offensa, mas aquel que es superior y juez, como sea guarda de la justicia, no lo deue hazer, mayormente quando la injuria que es hecha redunda en otra persona. La injuria hecha a Ioseph redundo en el gran patriarcha Iacob padre suyo, el qual por esta causa fue muy affligido y atribulado sin ninguna consolacion. Ioseph por ordenacion diuina, que assi lo auia ordenado, era constituydo por superior y juez de sus hermanos, segun parece por las visiones que vio del sol y de la luna y estrellas que le adorauan. Y estauan ya a el subjectos en acto y obra, porque le auian adorado assi como a señor, de donde no conuenia ni era cosa justa que los dexasse sin pena, punicion, y castigo, porque la fealdad de la culpa, no quedasse sin la hermosura de la justicia, mas en su pena, pugnicion, y castigo, vuo mas de misericordia q̃ de justicia, lo qual parece por el benigno affecto que tuuo a sus hermanos, y por los muchos affectos y buenas obras que con ellos obro, como la sagrada escriptura lo manifiesta.

§. 4. Porque Ioseph affligio a sus hermanos por tã largo tiempo.

Gene. 37.

CAPITVLO VI. COMO los hermanos de Ioseph se partieron quedando preso Simeon, y de lo que les acontecio en el camino, y como llegaron a casa de su padre, y de lo que con el passaron.

§. 1. Como los hermanos de Ioseph hallarõ el dinero en los costales.



Artidos pues los hermanos de Ioseph, quedando Simeon preso en la carcel: como llegassen a la posada y quisiessen dar de comer a sus bestias, como vno dellos abriesse su costal, hallo el dinero puesto en la boca del costal, y dixo a sus hermanos: Buelto me han el dinero que di por el trigo, mirad como esta en el costal. Como los otros hermanos assi mesmo abriessen sus costales, hallaron el dinero que auian dado por el trigo, y turbados y espantados dixeron: Que es esto que Dios ha obrado con nosotros? Turbaron y temieron porque por ventura no fuesse alli puesta la pecunia y dinero de parte de los Egypcios para que fuessen rearguydos y notados de hurto, y assi como a la drones los prendiessen y fuessen pugnidos. Llegãdo pues a casa de su padre en la tierra de Chanaan contarõle todas las cosas q̃ les auia acõtecido y que por ellos auian passado diziendo: Hablonos el señor de la tierra muy dura, dessabrida, y asperamente, y penso que eramos esculcas y exploradores del reyno y de la prouincia, al qual respondimos: Pacificos somos y no componemos assechanças algunas, doze hermanos somos todos hijos de vn padre, el vno dellos no paresce, el menor esta con nuestro padre en la tierra de Chanaan. Y respondionos, diziendo: Assi prouare que soys pacificos y no exploradores, vn hermano de los vuestros dexaldo aca preso, tomad el trigo y mantenimiento para vuestras casas, y partios luego para vuestro padre, y a vuestro hermano el menor traedmelo aca, para que en ello yo vea, y conozca que no soys exploradores, y para que podays recebir y lleuar con vosotros a este que queda preso, y para que de ay adelante tengays licencia para comprar lo que quisieredes. Como el patriarcha Iacob oyo lo que sus hijos dezian, respondioles, diziendo: Aueys me hecho quedar sin hijos, Ioseph no parece, Simeon esta preso en carceles, y aueys de lleuar a Benjamin. Todos estos males han venido sobre mi. Al qual respondio Ruben diziẽdo: Mata a dos hijos mios q̃ tengo, sino te le tornare viuo y sano. Este Ruben en esto que dixo hablo indiscretamente, porque sus hijos eran tambien hijos del patriarcha Iacob, porque muchas vezes, en la sagrada escriptura los nietos, son llamados hijos de sus aguelos. Aquella offrenda q̃ le offrecia en q̃ dezia q̃ los matasse

§. 2. Dize que respondio Iacob a sus hijos.

matasse sino le boluiesse a Bẽjamin, viuo sano y saluo, y Iacob matallos, era cosa que de todo en todo no conuenia, por cuya causa y razon no correspondio Iacob con su peticion y offrecimiento, de donde dixo, No descendera mi hijo con vosotros, su hermano es muerto (esto dixo por Ioseph que era hermano de Benjamin de padre y de madre) y el solo ha quedado, si algun desastre o infortunio le aconteciesse en la tierra para donde caminays y ordenays de os partir, lleuareys mis canas con dolor a la sepultura. Quiso en esto dezir el patriarcha Iacob como si dixera. Sereys causa de mi muerte, y para que yo muy presto passe desta vida. Entre tanto que estas cosas passauan la hambre con estremo grado apremiaua la tierra de Chanaan, consumidos y acabados los bastimentos y mantenimientos que auian lleuado de Egypto, dixo Iacob a sus hijos. Bolued y comprad vn poco de bastimento y mantenimiento. Dixo que comprassen poco, por que esperaua y tenia confiança q̃ Dios miraria a su pueblo auiendo misericordia del y concederia que la tierra diesse fructo. Como Iudas oyesse lo que su padre les mandaua, y que auia rechaçado a Ruben, no le queriendo conceder a Bẽjamin para q̃ ouiesse de yr cõ ellos a Egipto, como fuesse Iudas entre los otros hermanos el mas principal y mas osado y que hablaua con mas cordura, tomo la palabra de la boca del padre, y para que le diesse a Benjamin en guarda dixole. Denunciono aquel varon, con firmeza de juramento diziendo. No vereys mi cara y acatamiento, sino traeys con vosotros a vuestro hermano el menor. Pues que asi es si le quisieres embiar con nosotros, caminaremos juntamente, y compraremos las cosas necessarias que has menester, mas sino quieres que vaya con nosotros, no yremos. Aquel varon (como muchas vezes te lo hemos dicho) nos denuncio, y dixo. No vereys mi cara, y acatamiento sin vuestro hermano el menor Respondiendo el gran patriarcha Iacob, dixo. Para gran miseria, y trabajo mio hizistes esto, en manifestalle que teniades otro hermano. Respondieron diziendo. Preguntonos aquel hombre por orden nuestra prosapia y generacion si viuia nuestro padre, y si teniamos otro hermano, y nosotros consequentemente le respondimos segun lo que nos auia preguntado. Por ventura sabiamos nosotros, o eramos adeuinos que auia de dezir, traed con vosotros a vuestro hermano? Iudas de nueuo demandando a Benjamin, dixo a su padre. Embia el mochacho conmigo para que nos partamos y podamos viuir porque por ventura no muramos, y nuestros hijos pequeños juntamente con nosotros. Yo le tomo a mi cargo, de mi mano le busca y demanda, porque yo prometo de lo boluer. Dixo esto y hablo desta manera como si dixera. Si no quieres embiar con nosotros al mochacho Benjamin, no podemos yr alla; y por consiguiente moriremos de hambre, porque de otra parte alguna no podemos hallar mantenimientos, y asi juntamente con nosotros morira Benjamin de hambre, por lo qual es cosa muy mejor que le embies con nosotros, aunque sea con algun peligro de enfermedad o muerte, que no que muera de hambre aqui con nosotros. Y dixo mas. Si yo no le boluiere y tornare aqui viuo, sano y saluo, que sea yo auido como hombre, que peco contra su proprio padre y yo cõtra ti en todo tiempo. Sino se ouiera tanto dilatado nuestra partida reteniendo a Benjamin, ya ouieramos ydo y buelto otra vez. Respõdio Iacob diziẽdo. Si ay necessidad y es asi necessario q̃ vaya Bẽjamin hazed lo q̃ quereys. Cõcedio q̃ lleuassen a Benjamin, mandoles que lleuassen vn presente de las cosas muy buenas de aquella tierra, en especial de especias arromaticas para el gouernador de Egypto, y asi mesmo q̃ lleuassen doblada moneda y dinero y la que ante hauian hallado en sus costales, porque por vẽtura no ouiesse

§.3. Como Iudas demãdo a su padre Iacob a Benjamin.

§.4. De las causas q̃ da Iudas a su padre Iacob por donde le deue dar a Bẽjamin.

§.5. Como Iacob dio licencia para q̃ lleuasen a Benjamin.

ouieſſe ſido por yerro. Y dixoles: Tomad aſsi meſmo a vueſtro hermano Benjamin. Mi Dios todo poderoſo, el gouernador de la tierra, os le haga muy propicio, pacifico, y agradable, y embie con voſotros a vueſtro hermano Simeon que tiene preſo y pueſto en carceles, y a eſte Benjamin, y yo quedare priuado, y quaſi deſamparado de hijos. Eſto que aqui dize el gran patriarcha Iacob ſe puede entender, en vna de dos maneras. La vna, que quedaria deſamparado y priuado de hijos, haſta que ellos boluieſſen, porque ninguno de ſus hijos quedaua con el. La otra, que quedaſſe deſamparado y priuado, ſi Benjamin murieſſe, porque aquel ſolo creya tener de la principal y muy amada ſu muger Rachel. Los hijos tomando los dones, y preſente que ſu padre les auia mandado lleuar, y doblados dineros, y a Benjamin juntamente, fueron a Egypto, y preſentaronſe delante de Ioſeph.

CAPITVLO VII. DE LO que Ioſeph viendo a ſus hermanos, mando a ſu deſpenſero y mayordomo.



OMO Ioſeph vio a ſus hermanos, y a Benjamin juntamente con ellos, mando al deſpenſero y mayordomo de ſu caſa, diziendo: Mete a eſtos varones dentro en caſa, y apareja vn muy ſolenne combite, porque han oy de comer conmigo al medio dia. Dixo que al medio dia auian de comer con el, porque en aquella hora boluia Ioſeph a comer, deſpachados los negocios reales y coſas que perteneſcian al bien del reyno. Como los hermanos de Ioſeph vieſſen que aſsi eran introduzidos en lo interior de la caſa eſtauan eſpantados y con muy gran temor. La cauſa de ſu eſpanto y temor era porque no era coſtumbre a los que venia a comprar ſer introduzidos dentro de caſa, mas eran dexados fuera en la plaça o portal de la caſa, porcuya cauſa y razon temieron por ventura no fueſſen introduzidos dentro de caſa, por el dinero y pecunia que auian lleuado en los coſtales, y aſsi dixeron los vnos a los otros. Por los dineros y pecunia que lleuamos en nueſtros coſtales la primera vez, ſomos aſsi introduzidos en caſa, para poner ſobre noſotros calũnia y falſa acuſacion, para que aſsi con violencia y injuſtamente nos ſubjecte como a eſclauos debaxo de ſu ſeruidumbre, y a nueſtros animales juntamente con noſotros. Conſiderando todas eſtas coſas y hablãdolas ellos entre ſi meſmos, llegãdoſe a las puertas de la caſa hablando con el deſpenſero dixeronle. Suplicamos te ſeñor tengas por biẽ de nos oyr. Ya ſeñor ſabes como antes de agora deſcẽdimos para comprar trigo y mantenimiento para nueſtras caſas, y cõprado nos partimos, como a la primera jornada llegaſſemos al meſon, abrimos nueſtros coſtales, y ſacos y hallamos el dinero y pecunia que auiamos dado por el trigo en la boca delos coſtales, la qual en el meſmo peſo y quantidad tornamos a traer, y traemos aſsi meſmo otros dineros para comprar las coſas que nos ſon meneſter, y neceſſarias. No ay en nueſtra conſciẽcia quien ſepa, quiẽ ſea el que la aya pueſto en nueſtras bolſas. A los quales reſpondio el deſpenſero diziendo: Paz ſea cõ voſotros. No querays temer, porque ninguna coſa tengo cõtra voſotros. Vueſtro Dios y el Dios de vueſtro padre, os dio los theſoros en vueſtros ſacos. Hablo en eſta manera, como ſi dixera: Por vueſtro merecimiẽto y de vueſtro padre, os fue dada aquella pecunia y dinero que hallaſtes en vueſtros ſacos, porque la pecunia muy prouada q̃ me diſtes, yo la tengo. Dichas eſtas coſas para mayor conſolacion dellos, ſacoles a Simeon dela carcel dõde eſtaua detenido y guardado, y traxo agua y labaro ſus pies, y dio mantenimiẽto para ſus animales y beſtias q̃ lleuauan. Entretanto que eſtas coſas paſſauan los hermanos de Ioſeph, aparejauan los dones, y preſentes para quãdo entraſſe Ioſeph para ſe los preſentar porque auian oydo

§.1. De lo que mando Ioſeph a ſu deſpẽſero quado vio a ſus hermanos.

§.2. De lo que los hermanos de Ioſeph dixerõ a ſu deſpenſero.

oydo dezir que auian de comer alli. Entrando pues Ioſeph en ſu caſa, offreſcieronles los dones, y preſentes que le lleuauan, teniendolos en ſus manos, y incli

§.3. *Como los hermanos de Ioſeph le offrecieron dones y preſentes*

nados y proſtrados por tierra, adoraronle. A los quales Ioſeph hablando cõ manſedumbre y clemencia reſalutolos, y preguntoles diziendo: Por ventura vueſtro padre el viejo, del qual me ouiſtes antedicho, eſta ſano y ſaluo? Reſpondieron ellos diziendo: Sano y ſaluo eſta tu ſieruo y toda via viue, y pueſtas las rodillas en tierra tornaron de nueuo a le adorar. Leuantando Ioſeph ſus ojos vio a Benjamin ſu hermano vterino de padre y de madre, y dixo: Eſte es vueſtro hermano el pequeñuelo, del qual me auiades antedicho? Como ellos reſpondieſſen, que aquel era ſu hermano el menor Benjamin, tornado a hablar Ioſeph, y endereçando ſu habla a Benjamin dixo: Dios

§.4. *De lo que Ioſeph hizo quando vio a ſu hermano Bējamin.*

aya miſericordia de ti hijo mio. Dichas eſtas coſas fueron comouidas ſus entrañas ſobre ſu hermano, y començauan a ſalir las lagrimas de ſus ojos. La cauſa deſte ſalir de lagrimas fue, lo vno porque aquel ſolo era hermano ſuyo vterino, de padre y de madre. Lo otro porque quando vendieron a Ioſeph no auia eſtado cõ los otros hermanos, por lo qual ſe afficionaua muy mas a el que a los otros, y aſsi dioſe mucha prieſſa para entrar en vna camara, y lloro alli por algun eſpacio, deſpues conteniendoſe del lloro y lagrimas, limpiando ſu roſtro ſalio fuera y dixo: Poned la meſa y de comer en ella. Pueſtas las meſas, y las coſas neceſſarias para comer en ellas, ſentaronſe eneſta manera: Ioſeph en vna meſa a parte, y ſus hermanos en otra meſa a parte, y los Egypcios que comian alli tambien en otra meſa a parte. La razon deſte apartamiento, y ſegregacion los Egypcios de los Hebreos fue, porque es coſa illicita y no conueniente a los Egypcios comer en vna meſa con los Hebreos, y el combite es auido por malo y nephando. La cauſa y razon deſto es, porque los Hebreos matan y comen algunos animales que los Egypcios adoran por dioſes. Sentaronſe los hermanos de Ioſeph delante del, queriendolos honrar con ſu preſencia, y ſentaronſe ſegun que el lo mandaua, y por ſu mandamiento. El primo-

§.5. *De como Ioſeph ſento a ſus hermanos a la meſa cada vno ſegun ſu edad.*

genito ſegun que era mayor, y cada vno por conſiguiente ſegun ſu edad, y el menor conforme a ſu edad, en fin y cabo de la meſa. Los hermanos de Ioſeph eſtauan eſpantados, y marauillados, viendo que aſsi los auia ſentado tan ordenada y concertadamente, cada vno ſegun ſu edad. La cauſa de admiracion y eſpanto, era de ver que vn hombre, el qual creyan y penſauan que era eſtraño de ſu nacion, y que no los conocia, que los auia ſentado con tanta orden, y concierto, como ſe ſentauan en caſa de ſu padre. Mas por ventura preguntara alguno, y querra ſaber como deſto, y por eſto, no tomaron alguna ſoſpecha que era aquel ſu hermano Ioſeph, al qual ellos auian vendido, pues ſabia aquel concierto, y orden de ſu aſentamiento, ſegun que ſe ſolian aſentar en caſa de ſu padre. A eſto ſe dize y reſponde, que la cauſa deſto fue porque Ioſeph fingia ſaber eſto por arte magica y de adeuinar, heria delante dellos, y daua con ſu mano en el vaſo de plata con que beuia, y deſpues del primer golpe dezia, hulano que es el primogenito aſsienteſe primero, y hulano que es el ſegundo aſsienteſe luego, y aſsi por conſiguiente ſucceſsiuamente de todos los otros, haſta venir al menor que era Benjamin. Eſto que eſta dicho, pareſce concordar con lo que adelante ſe dira que les fue dicho, el vaſo que hurtaſtes es en el que beue mi ſeñor, y en el que ſuele adeuinar (como ſi dixeran) como lo viſtes ayer en la meſa. Admini-

§.6. *Como repartidas las raciones entre los hermanos de Ioſeph vino la mayor a Bējamin*

ſtrado pues de comer, y repartidas las raciones y partes entre los hermanos, vino la mayor parte a Benjamin, en tanto grado que excedia a la parte de ſus hermanos, cinco tanto mas. Quiſo Ioſeph honrrar a eſte ſu hermano ſobre los otros hermanos, para ver ſi por eſta cauſa, los otros hermanos aurian embidia de Benjamin, como la hauian

auido

auido del, porque era mas amado de su padre que alguno dellos. Comieron y bevieron delante de Ioseph sus hermanos, en muy gran abundancia y hartura. Estas cosas assi passadas, mando Ioseph al despensero de su casa, diziendo: Hinche los sacos dellos de trigo, quanto pudierẽ caber hasta arriba, y pon los dineros de cada vno dellos en la superficie del saco, y boca del costal, y mi vaso de plata y el precio del trigo, ponlo en la boca del saco y costal del menor. El despensero hizolo y pusolo por obra conforme al mandamiento de Ioseph. Venida pues la mañana del dia siguiente, fueron dexados los hermanos de Ioseph, para que libremente se fuessen a su tierra. Partidos ya que auian salido de la ciudad y auian caminado vn poco y se auian apartado por alguna distancia dela ciudad, llamãdo Ioseph al despensero de su casa, dixole: Leuantate y ve muy presto sin dilacion ni tardança alguna en seguimiento y alcance de aquellos varones cõ multitud de gente de armas de tal modo y manera, que no puedan ni osen resistir, y prendiendolos dezirles has: Porque distes mal por biẽ? por la dulce y amigable habla de mi señor, y por la honra, y buen tratamiento que os hizo en su casa, aueys cometido hurto, y hurtado la copa en la qual beue mi señor y enla que el suele adeuinar, como ayer vistes lo vno, y lo otro en su mesa, y teneys experiencia dello, quãdo os mãdaua sentar, y dando os los asentamientos por orden segun la edad de cada vno de vosotros. Cosa muy mala y pessima aueys hecho, porque la ingratitud es vicio muy pessimo y malo. Al qual respondieron diziendo: Porque habla assi desta manera nuestro señor, q̃ tus sieruos cometiessen y hiziessen vn yerro tan feo y abominable, y con tan desordenada codicia? Queriendo ellos prouar su innocencia, y que no lo auian tomado, vsan de vn argumẽto diziendo: Los dineros y pecunia que hallamos en los costales, y sacos te la traximos de la tierra de Chanaan, y como es agora consiguiẽte q̃ ayamos nosotros hurtado de casa de tu señor oro, o plata? Como si dixerã: no retuuimos ni encubrimos, aquello q̃ estaua fuera de Egypto en tierra de Chanaan, delo qual parece muy claro, que ni esto, que tu nos impones tenemos, ni tomamos. Y confiando de su innocencia, añadieron, diziendo: Acerca de qualquiera de tus sieruos que fuere hallado el vaso y lo que buscas, que muera por ello y nosotros seremos sieruos de nuestro señor. El qual respondio diziendo: Hagase segun vuestra sentencia y assi como lo aueys determinado, acerca de aquel que fuere hallado el vaso, el sea mi sieruo y vosotros sereys innocentes y sin culpa. Hablo aqui el despensero en nombre de su señor, porque queria a solo Bẽjamin, para que enesto se viesse, los otros que quedauan libres como socorrian y defendian, en aquella angustia y trabajo y necessidad a su hermano Benjamin. Quitando pues con mucha presteza los costales de sobre las bestias, y poniendolos en tierra abrio los cada vno. Començando dende el mayor a buscar los costales hasta llegar al saco y costal del menor. Començo dende el mayor porque si luego fuera al saco de Benjamin, muy prouablemente parescíera que el le auia alli puesto y lo auia escondido, mas començando dẽde el mayor vino hasta el menor, y hallo alli el vaso enel saco de Benjamin. Como los hermanos viessen que assi auia hallado el vaso en el saco de Benjamin, rasgaron sus vestiduras en señal de dolor y tristeza, porque este era el modo de los antiguos, y guardauan, quando les occurria algun caso desastrado de tribulacion, y angustia, y assi rasgaron sus vestiduras en señal de grã dolor, angustia, y tristeza. Mas sera bien q̃ sepamos pues juntamente con el vaso hallo la pecunia y dinero del trigo porque no haze aqui mencion della. A esto se responde, que la causa y razon es, porque ya les auia dicho arriba que la otra pecunia y dineros hallados en los sacos, se los auia dado nuestro señor y porque por la mesma razon que accusaua a Benjamin del dinero y pecunia,

§.7. De la reprehensiõ que dio el despẽsero a los hermanos de Ioseph.

§.8. De la sentencia que pusieron los hermanos de Ioseph contra el que tuuiesse el vaso.

§.9. Como los hermanos de Ioseph rasgaron sus vestiduras.

cunia, auia de accusar a todos los otros. El queria segun la ordenacion de Ioseph calumniar y imponer falso crimen a solo Benjamin, para que en esto, y por esto fuesse prouada la dilecion y amor que los otros hermanos tenian a Benjamin, segũ que auemos dicho.

CAPITVLO VIII. COMO los hermanos de Ioseph cargando sus bestias, boluieron con mucha angustia a la ciudad y presencia de Ioseph.

STAS cosas assi passadas, tornando pues que assi es los hermanos de Ioseph a cargar sus brutos animales, boluieron a la ciudad, y adonde estaua Ioseph. Llegados entro Iudas el primero a hablar a Ioseph. Entro este primero, lo vno porq̃ entre sus hermanos era el principal, y mas firme y constante. Lo otro, porque acerca de su padre era su fiador por Benjamin y le auia prometido y dado su palabra de se lo boluer viuo, sano, y saluo, por donde la causa era mas suya, que de los otros sus hermanos. Ioseph aun no se auia apartado del lugar de donde auia embiado a su despensero aguardãdo la buelta de sus hermanos, para prouar perfetamente, el animo y voluntad que tenian a su hermano Benjamin. Como boluiessen en su presencia y acatamiento, todos juntamente cayeron en tierra delante del, a los quales con no pequeño desabrimiento y aspereza de palabras dixo: Porq̃ lo quesistes hazer assi tan mala y peruersamente? Por ventura ignorauades, y no sabiades que no ay otro semejãte a mi en la sciẽcia de adeuinar? Hablo Ioseph en esta manera como si mas claro les dixera. Dado q̃ tengays mala y peruersa voluntad, deuiades retraeros de obra tan fea y cosa tan mala, sabiendo que yo tenia sciencia de adeuinar, por la qual os podia yo tomar y comprehender en el mal que auiades hecho. Al qual respondio Iudas diziendo: Que responderemos a mi señor, o que podremos hablar y dezir, o que podremos juntamente poner por objecto, y escusa? Como si dixera, ninguna cosa podemos poner por escusa. Dixo esto y hablo desta manera, porque el hallamiento del vaso era notorio y publico, y no menos manifiesto, y no osarian imponer a la familia de Ioseph falsedad ni engaño alguno, porque si lo hizieran empeorarã y fuera de mal en peor su negocio, y assi añadio diziendo: Dios hallo la maldad y iniquidad de sus sieruos. Quiso dezir y dar a entẽder en esto como si dixera Dios nuestro señor ha hecho que nuestros pecados ocultos sean hallados para ser punidos y castigados, porque este infortunio, y desastre que nos ha acontecido lo manifiesta. Mira señor q̃ todos somos tus sieruos, aquel acerca del qual fue hallado el vaso y nosotros con el. De rigor de justicia por el hurto no solo es punido y castigado aquel acerca del qual es hallada la cosa hurtada, mas aun aquellos q̃ estã en su compañia, y mayormente quando son hermanos porque se cree y presume ser participes en la culpa y crimẽ, y por esta causa dixo Iudas que todos ellos eran hechos esclauos y sieruos de Ioseph. A lo qual respondio el mesmo Ioseph diziendo. Nunca Dios tal quiera apartado sea de mi tal error, que vse y haga yo con vosotros de tal manera y rigor de justicia. El que hurto mi vaso aquel sea mi sieruo, vosotros yos en paz y libremente a vuestro padre. Esto dezia Ioseph por ver si dexarian a Benjamin solo en seruidumbre y captiuo. Llegandose Iudas muy cerca con mucha confiança, y cõ no menor osadia dixo. Ruegote señor mio hable tu sieruo vna palabra en tus orejas, y no te ayres ni enojes cõtra tu criado y sieruo. Tu con verdad despues de Pharaon eres mi señor preguntaste la primera vez a tus sieruos teneys padre o hermano, y nosotros respondimos a ti mi señor. Tenemos vn padre viejo, y vn hermano pequeño que nacio en su vejez cuyo hermano vterino es muerto, ya el solo tiene su madre, y el padre le ama muy tierna y delicadamẽte, dixiste a tus sieruos traedmele a ca, para que

§. 1. De la reprehensiõ que Ioseph dio a sus hermanos.

§. 2. De lo que Iudas respõdio a Ioseph.

§.3. De las razones que da Iudas por donde Ioseph deuedexar libre a Benjamin y tomar esclauo por el.

que le vea y póga mis ojos sobre el. Tornamos a dezir a ti mi señor. No puede el mochacho dexar a su padre, porque con verdad si le dexare no sera mas su vida y morira, y dixiste a tus sieruos. Si no viniere vuestro hermano el menor con vosotros no vereys mi cara, presencia y acatamiento. Pues que assi es como subiessemos a tu sieruo y criado nuestro padre, contamos le todas las cosas que ha hablado mi señor, y dixo nuestro padre. Bolued y comprad para nosotros, vn poco de trigo, Alqual diximos. No podemos yr alla. Si nuestro hermano el menor, fuere con nosotros yremos jũtamente, mas en otra manera el estando ausente, no osaremos ver la cara de aquel varon. En todas estas cosas, causas y razones y en las que adelante parescera que dixo Iudas entendia de alcançar y impetrar, que el quedasse en seruidumbre, y por esclauo por Benjamin, y en su lugar de tal modo y manera q̃ Benjamin cõ los otros hermanos se boluiessen a casa de su padre, y para esto trae algunas razones.

§.4. De la primera razõ q̃ Iudas.

La primera razõ q̃ trae, y induze para ello, es de parte de su padre, el qual por ninguna via auia de ser culpado del hurto deste vaso, como el estuuiesse ausente, y assi mesmo porque era justo, porque la pecunia y dineros que auian lleuado sus hijos, la auia mãdado boluer a Egypto, por donde en ninguna manera podia ser auido por sospechoso de aquel hurto que vuiesse sido hecho por su precepto y mandamiento. Si Benjamin quedasse por esclauo, y en seruidumbre, en tanto le amaua su padre que era cosa muy creyble, y no menos prouable q̃ moriria de dolor, angustia, y tristeza lo qual parescia cosa muy dura, y agena de toda razon, y esta causa trae Iudas de lo antedicho y de lo que parescera mas adelante. Para mas mouer el animo da Ioseph para compadecerse de su padre, pone luego la respuesta q̃ dio su padre quãdo le demandaron a Benjamin, el qual dixo. Vosotros sabeys que mi muger me engendro dos hijos. Llama aqui a su muger entendiendo por Rachel, la qual fue

Gene. 29. y 30.

su primera y principal muger y tambien fue sola en quanto fue de la peticiõ y demanda de Iacob, porque Lia fue dada y conjunta por el engaño de Laban su suegro, y las dos criadas, por peticion de Rachel, y de Lia segun parece en el Genesis, y añadio mas diziendo. Salio el vno (esto dixo por Ioseph) y dixistes vna bestia fiera, saluaje, y siluestre le mato, y hasta el dia de oy no paresce, ni ay nueuas del, si lleuays a este y le acontesciere alguna cosa siniestra, o algun desastre en el camino de enfermedad, o algun otro infortunio, o muerte, lleuareys mis canas cõ mucho dolor y tristeza ala sepultura. Pues q̃ assi es si yo entrare a tu sieruo nuestro padre, y faltare el mochacho que no le vea, como su vida dependa de la vida deste, y viere que no esta con nosotros, luego a la hora morira, y lleuaran tus sieruos sus canas con dolor y tristeza a la sepultura. Queriẽdo assi mesmo prouar por otra segunda razõ que el deuia quedar por esclauo en lugar de Benjamin dixo. Yo propriamente sea tu sieruo y esclauo, que le tome debaxo de mi palabra, fe y amparo y prometi de le boluer biuo, sano, y saluo diziẽdo. Si no le boluiere que sea yo culpado en todo tiempo, de auer pecado contra mi padre.

§.5. De la segũda, tercera, y quarta razones que da Iudas, por donde Ioseph le deue tomar por esclauo.

Dando la tercera razon por donde deuia dexar yr libre a Bẽjamin y tomar a el por sieruo, y esclauo en su lugar dixo: Pues q̃ assi es quedare yo tu sieruo en lugar del mochacho por esclauo y sieruo, para seruicio de mi señor, y el mochacho suba cõ sus hermanos a casa de nuestro padre. Hablo Iudas en esta manera, porque era mas apto, abil, y dispuesto para el seruicio de Ioseph, porque el era hombre perfecto, y mas abil, apto, y dispuesto para seruir en todas las obras seruiles, y trabajos de la guerra, que no Benjamin, por ser (como era) mochacho, por lo qual no deuia Ioseph rechaçar su peticion, demanda y suplicacion, por ser como era justa, y que era muy acompañada de razon. Y que aya de aceptar su ruego y suplicacion, y hazer lo que le demanda: pone la quarta razon para ello, diziendo: No puedo yo

boluer

boluer a caſa de mi padre, ni a ſu preſencia, viſta, y acatamiento, eſtando auſente el mochacho, porque no ſea yo teſtigo de la miſeria, dolor, y anguſtia que ha de apremiar a mi padre, viendo que no lleuo al mochacho, por el qual di mi palabra, y quede por fiador de lo boluer viuo, ſano, y ſaluo. Eſte Iudas en ninguna manera pudiera ver la anguſtia, dolor, y triſteza de ſu padre, ſi boluiera ſin Benjamin, por cuya cauſa y razon ſe le deuia conceder que quedaſſe en ſeruidumbre en lugar de Benjamin, y por el, mayormente como fueſſe mas apto, habil, y diſpueſto para todas las obras que Benjamin, y para poder muy mejor ſeruir.

CAPITVLO. IX. COMO Ioſeph viendo la anguſtia de ſus hermanos, no ſe pudiendo mas contener, ſe les dio a conocer, y del plazer y gozo que dello vuieron.

COMO Ioſeph oyeſſe lo que Iudas dezia, y vieſſe el dolor, anguſtia, y triſteza en que eſtauan pueſtos ſus hermanos, no ſe podia ya mas contener ni ſuffrir de no ſe les dar a conocer y manifeſtar como era ſu hermano, porque la razon le induzia y prouocaua a ello. Lo vno porque por las coſas paſſadas eſtaua ya certificado de la penitencia de ſus hermanos, culpa, y peccado de auerle vendido, y de la fiel, y buena affición y amor dellos a cerca de ſu hermano vterino Benjamin. Lo otro porque la piedad fraterna no le permitia detenerſe mas, por las ſeñales interiores de piedad, mas como eſtuuieſſen alli delante dellos muchos Egypcios, mãdo que todos ſalieſſen fuera y que ninguno quedaſſe alli con el ſino ſus hermanos. Eſto mando y hizo Ioſeph, no porq̃ el quiſieſſe encubrir y zelar que aquellos no eran ſus hermanos, mas porque en ſu manifeſtacion, queria dezir algunas coſas las quales no queria q̃ las ſupieſſen los Egypcios, porque no fueſſen ſus hermanos confundidos y affrentados ſi delante dellos las dixera como luego pareſcera.

§. I. De como Ioſeph ſe dio a conocer a ſus hermanos.

Salidos todos fuera, leuantãdo Ioſeph ſu boz con lloro y lagrimas, y con gran affecto de piedad dixo: Yo ſoy Ioſeph. Eſta boz oyerõ los Egypcios q̃ eran de la caſa y familia de Ioſeph, porque dado q̃ eran echados fuera, no eſtauã muy lexos ni diſtantes para que no pudieſſen oyr la boz: y bien queria Ioſeph que oyeſſen lo q̃ entonces dezia, conuiene ſaber, yo ſoy Ioſeph (como lo dixo publicamẽte a ſus hermanos.) lo qual oyo toda la caſa del rey Pharaon, aunque no immediatamẽte ellos oyeſſen la boz ſino por relacion de los que eſtauan cerca del y la auiã oydo. Ioſeph deſpues que auia dicho a ſus hermanos que era Ioſeph, añadio, y dixo: Por vẽtura viue toda via mi padre? Oyẽdo los hermanos lo q̃ Ioſeph auia dicho, no podian reſpõder por muy grã temor y eſpanto que tenian. Lo vno porque ſe acordauan como le auian querido matar y como le auian echado en la ciſterna, y finalmente como le auian vendido. Lo otro porque le vian en tanto primado, mando, y ſeñorio, y ſeñor de la tierra, de donde no es de marauillar ſi fueron muy eſpantados, y no le pudierõ hablar ni reſponder. Ioſeph viendolos aſsi eſpãtados y temeroſos por los males que le auian hecho, queriendolos certificar de la plenaria remiſsion, y perdon de ſus culpas y males que contra el auian hecho, hablãdolos con mucha piedad y clemencia, dixoles: Llegaos aca para mi.

§. 2. De lo que Ioſeph dixo a ſus hermanos deſpues que ſe auia dado a conocer.

Y como ſe llegaſſen muy cerca del, dixoles: Yo ſoy Ioſeph vueſtro hermano al qual vendiſtes en Egypto. Eſto les queria el dezir, ſubmiſſa voce, y baxamente, y por eſto los mando llegar aſsi cerca del, porq̃ los Egypcios no oyeſſen la prodiciõ, y tradicion que contra el auian vſado, y aſsi fueſſen menoſpreciados y en poco eſtimados, y en menos tenidos, y para mas conſolallos, dixoles: no querays temer ni tener miedo ni pauor alguno, ni os parezca coſa dura, q̃ me vẽdiſtes en eſtas regiones. Dixo eſto como ſi mas claro les dixera: Todo os lo remito y perdono de coraçõ y voluntad

porque con certidumbre he prouado vuestra penitencia del mal que me hezistes, y la cierta amistad, y amor acerca de mi hermano Benjamin. Y dixoles mas: Por vuestra salud y saluacion me embio Dios nuestro señor delante de vosotros en Egypto. Dios nuestro señor (segun dize san Augustin) en tanto grado es poderoso y bueno, que no permitiria venir ni que fuessen hechos algunos males, si de alli no sacasse mayores bienes, y assi permitio que Ioseph fuesse vendido, por salud y saluacion del pueblo enel tiempo de la hambre que estaua por venir, y por esso dixo Ioseph: Por vuestra salud, y saluacion me embio Dios nuestro señor en Egypto. Añadio mas Ioseph y dixo a sus hermanos: Dos años ha que començo la hãbre a venir en Egypto, y aun quedan otros cinco años por passar, en los quales no se podra arar, ni sembrar sino muy poco, y lo que poco es, quasi es reputado por nada. La causa desta tan gran esterilidad, procedio dela grã sequedad y falta de agua, por lo qual ni en Egypto ni en las prouincias y tierras conjuntas, y comarcanas a Egypto podiã ser aradas ni sembradas para auer de dar fruto. Y dixo mas: Embiome Dios nuestro señor para q̃ seays guardados sobre la tierra, y no perezcays de hambre, mas que tengays mantenimiento con que podays ser sustentados y viuir. No por vuestro consejo (conuiene saber, solo porque seria inualido y de ningun vigor ni fuerça, si Dios no lo permitiesse y ordenasse para muy gran bien) mas por volũtad de Dios soy embiado aqui, el qual me hizo quasi padre de Pharaõ. Hablo en esta manera, como si mas claro dixera: Por la sabiduria que Dios nuestro señor me dio, Pharaon creyo lo que dixe, y sueño que declare, assi como padre: Dios me hizo quasi padre de Pharaon, y de toda su casa y principe de toda la tierra de Egypto. Daos priessa y yd con festinacion y sin tardança alguna a mi padre, y dezille eys de mi parte: Estas cosas te embia a dezir tu hijo Ioseph: Dios nuestro señor me ha hecho señor de toda la tierra de Egypto, desciende a mi muy prestamente y no te detengas, y mora enla tierra de Iessen. Dixo esto, y embiole a dezir que morasse en aquella tierra de Iessen, porq̃ no queria Ioseph que su padre y hermanos viniessen, ni pareciessen delãte la presencia del rey Pharaon, hasta que los informasse como se auian de auer delante la presencia de Pharaon, y por esta causa (como esta dicho) quiso que se detuuiessen por algun tiempo en la tierra de Iessen, donde los saliesse a recebir para informallos de lo que auian de hazer, como despues lo hizo. Y dixo mas. Estaras a cerca de mi tu y tus hijos, y los hijos de tus hijos, las ouejas y ganado gruesso d' vacas, bueyes, y yeguas, y todas las cosas que posees, estaran en aquella mesma tierra, y alli yo te proueere de las cosas necessarias para tu mantenimiento y sustentacion, porque aun quedan cinco años de passar de hambre, porque por ventura no perezcas tu y tu casa, y todas las cosas que possees. Dezid a mi padre, y dalde nueuas de toda mi gloria, y todas las cosas que aueys visto en Egypto. Daos priessa y traedmele aca a Egypto. Como abraçasse a Benjamin su hermano de padre y de madre, y le detuuiesse sobre su cuello, lloro Benjamin, y assi mismo Ioseph lloro muy largamente de sus ojos. Despues desto besando Ioseph a cada vno de sus hermanos, lloro sobre cada vno dellos. Los hermanos de Ioseph despues de todas estas cosas ya passadas, viendo que clara y manifiesta y no fingidamente les hablaua, cobraron animo, y osadia para le hablar, y assi de ay adelante le hablauan sin ningun temor. Fue oydo y muy solennemente diuulgado en la casa y palacio real del rey Pharaon, por relacion de los que estauan con Ioseph en su casa: vinierõ los hermanos d' Ioseph y gozarõse Pharaon, y toda su familia. La causa de su gozo fue, porque dado que amauan a Ioseph por los muchos y muy crescidos y grandes bienes que les auia hecho y del hauian rescebido, mas erãles a ellos

§. 3. Porque Ioseph dize q̃ fue hecho quasi padre de Pharaon.

§. 4. Porque Ioseph embio por su padre.

§. 5. Como se gozo Pharaon quando oyo de

zir que a- *usan veni-* *do los her-* *manos de* *Ioseph.* a ellos cosa muy dura, torpe, y fea, y por tal la reputauan y tenian, que vn hombre que auia sido esclauo, comprado y sacado de la carcel tuuiesse tanto dominio, señorio, y mando en el reyno de Egypto, siendo visorey, y gouernador del, de dõde quando supieron, que tenia tantos hermanos, y de tan buena disposicion y forma, que bien parescian nobles y de buen lugar, fueron muy consolados, y alegres por ello. El rey Pharaon por esta causa, mando que su padre de Ioseph, hermanos, y parientes, viniessen y descendiessen a Egypto, estando aparejado para los sustentar y honrar, como lo hizo, segun y como auia dicho a Ioseph que lo haria y pondria por obra. Conforme a la peticion de Ioseph, y mandamiento del rey. El padre y hermanos de Ioseph fueron a Egypto, donde fueron honrados, acatados, y en mucho tenidos, todo el tiempo que viuio el rey Pharaon, segun la sagrada escriptura lo relata, cuenta y manifiesta.

CAPITVLO. X. DE LOS muchos y muy grandes bienes que del aspero y desabrido hablar de Ioseph procedieron y se siguieron.



LOS bienes, vtilidades, y prouechos q̃ del desabrido y aspero hablar de Ioseph q̃ cõ sus hermanos vso (segun que arriba relatamos y contamos (ayan procedido, y seguido muy notorios y manifiestos estan, a los q̃ con atencion y consideracion han visto, leydo, y passado su historia. Mas para aquellos que son flacos de memoria, ponerse han aqui algunos, callando otros muchos que podriamos relatar y contar, los quales callamos y passamos debaxo de silencio, por euitar prolixidad. Siguiose lo primero, que hablandolos desabrida y asperamente, llamandolos exploradores, esculcas, y corredores del campo, los traxo a conocimiento de su culpa y peccado, y de los males que auian hecho contra su hermano, tratandole tan sin piedad, y vendiendole, como si fuera esclauo de cada vno dellos, y no hermano, de donde viendose affligidos confessando su culpa y peccado, dixeron: Con muy justa causa y razon padecemos estas cosas, estas angustias, tribulaciones, y trabajos, porque peccamos contra nuestro hermano, viendo la angustia de su anima quãdo nos rogaua y no le quisimos oyr, por donde viene sobre nosotros esta tribulacion, angustia y trabajo. Siguiose lo segundo, aquella reprehension que Ruben les dio, para atraellos a mayor conocimiento de su culpa y peccado, diziendo: Por ventura no os lo dixe yo a vosotros: No querays peccar contra el mochacho, y no me quisistes oyr? Mirad que agora se demanda la vengança de su sangre. Hablóles desta manera, como si mas claro les dixera: Si vosotros a mi me creyerades nunca vinierades a este trabajo, tribulacion, y angustia en que estays. Siguiose lo tercero, la penitencia que de sus culpas ouieron, quando rasgaron sus vestiduras en señal de tristeza, dolor y angustia, y lloraron muy amarga y abundãtemente, por la reprehension que les era dada, del crimen que les auia sido impuesto del hurto del vaso, mayormente quando fue hallado en el saco y costal de Benjamin, lo qual todo era hecho por mandamiento de Ioseph. Siguiose lo quarto, que como Ioseph los reprehendiesse y increpasse del hurto del vaso, ya que los auiã traydo presos, que confessauan, y no con pequeño dolor sus culpas y peccados ocultos y secretos, diziendo y confessando que aquello que padescian, lo padescian por otras culpas y peccados que auiã hecho, por los quales permitia Dios nuestro señor que fuessen pugnidos y castigados. Siguiose lo quinto, que de aqui coligio y saco Ioseph lo q̃ mucho dessseaua saber, que fue la voluntad y amor con que amauan a su hermano vterino Benjamin, q̃ era lo que el principalmẽte entẽdia sacar de aquel desabrimiento y aspero hablar, y del austero tra-

tamiento, con que los hablaua y trataua. Siguiosele lo sexto, la muy gran consolacion que sus hermanos tuuieron de auer conoscido que era su hermano, la qual fue muy mayor despues de auer conoscido y visto su duro, aspero, y desabrido tratamiẽto, y aspereza de palabras y obras, que si luego al principio se les diera a conocer y manifestara, porque mucho mejor se gusta y siente la dulçura de la miel quando ha antecedido alguna cosa azeda, amarga, y desabrida, que si simplemente se comio sin que aya procedido cosa alguna agria, y azeda, y assi fue muy mayor su plazer, gozo, y alegria, despues de tanto desabrimiento, aspereza, y seueridad que con ellos auia vsado. Siguiose lo septimo, gran plazer y gozo a su padre, que antes le auia cabido parte del mal tratamiento de sus hijos. Lo octauo, que se gozo el rey Pharaon, con todo su reyno conociendo el linage y parentela de Ioseph. Por donde el rey les mando hazer muy crescidas y auentajadas mercedes, y fueron del muy honrados todo el tiempo que el viuio en su reyno.

¶ Ya que hemos visto quien fue Ioseph, su aspero, duro, y desabrido hablar, los bienes, vtilidades, y prouechos que del se siguieron, queda ver quien aya sido Ioab, quales sus blandas, mansas, y dulces palabras, y los males que dellas se siguieron, por donde se vea y claramẽte conozca como justamente y con razon dixe, que querria mas el aspero y desabrido hablar de Ioseph, que las dulces y blandas palabras de Ioab.

CAPITVLO. XI. EN EL qual manifiesta, quien aya sido Ioab, cuyo hijo, su prosapia y generacion.

§. 1. *Quien fue Ioab y cuyo hijo.*

FVE Ioab (segun la sagrada escriptura manifiesta) hijo de Seruia noble cauallero y capitã general del exercito del rey David. Como Ioab aya conseguido y alcançado este primado y dignidad de ser capitan general del exercito del rey David el primer libro del Paralipomenon relata y da entera relacion y noticia dello. Para que mejor podamos alcançar esto, es de saber, que David fue vngido solennemẽte en rey sobre Israel, porque tres vezes fue vngido. La primera de Samuel, en casa de su padre, como el primer libro de los Reyes lo manifiesta. La segunda, en Ebron sobre el tribu de Iuda, despues de la muerte del rey Saul, primero rey que fue de Israel. El tribu de Iuda vngio en rey a David en Ebron, sobre la qual tribu reyno David siete años, como parece en el segundo libro de los Reyes. La tercera vez fue vngido sobre todo Israel, porque juntandose todos los mas ancianos y viejos, y los caualleros mas nobles de Israel, vinieron a David en Ebron, y alli con muy gran solennidad le vngieron en rey sobre todo Israel. Vngido pues David en rey (como auemos dicho) partiose para Hierusalem, yendo juntamente con el todo Israel. Como los Hiebuseos supiessen todo lo que passaua, y su venida, hizieronse fuertes para le resistir y contradezir, que no entrasse en Hierusalem, por donde le embiaron a dezir: No entraras en Hierusalem. Como si hablando mas claramente dixeran: No entraras aca, ni te tendremos por señor, ni aun por rey. Viendo David que se auian puesto assi en defensa, para defendelle y resistille la entrada, entretanto que se dauan tomo la fortaleza que estaua assentada en el monte de Sion, de la qual era amparada, y defendida la ciudad de Hierusalem. Como los Hiebuseos moradores de Hierusalem, perseuerassen en su resistencia, queriendo David tomallos por fuerça de armas, prometio premio, dignidad, y primado, al primero que acometiesse y hiriesse en los Hiebuseos, y dixo: El primero que acometiere y hiriere en los Hiebuseos, sera principe y capitã general de todo el exercito. Como Ioab hijo de Seruia oyesse el prometimiento y primado que el rey prometia al primero que acometiesse y hiriesse en los Hiebuseos, subio muy presta-

Marginalia: 1. Par. 11. — §. 2. *Que David fue vngido tres vezes.* — 1. Reg. 16 — 2. Reg. 2 — 2. Reg. 5 — 1. Par. 11 — §. 3. *Como Ioab fue hecho capitã general del exercito del rey David.*

preſtamente ſin tardança alguna, acometiendo con animo varonil y muy esforçadamente, hirio enlos Hiebuſeos, por cuya cauſa fue tomada Hieruſalem, y aſsi deſte modo y manera alcanço el primado y fue hecho principe y capitan general de todo el exercito del rey Dauid. Eſtas coſas aſsi paſſadas como auemos relatado, y contado, conſtituydo Dauid por rey de toda Iſrael, deſpues dela muerte del rey Saul, Abner hijo de Ner principe y capitan general del exercito del rey Saul viendo a ſu ſeñor el Rey Saul muerto, tomo a ſu hijo Ysboſet y traxole en circuyto, y al rededor delos reales y exercito, y conſtituyole por rey ſobre Galaad, y ſobre Geſure, y ſobre Iecrael, y ſobre Ephraim, y ſobre Benjamin, y ſobre todo Iſrael, en los quales reyno por eſpacio de dos años. Sola la caſa de Iudea ſeguia a Dauid, y le tenia por rey y ſeñor, mas deſpues deſto, Abner queriendo tener paz, concordia, y amiſtad con el rey

§ 4 Como Abner capitã del rey Saul vino a Dauid.

Dauid, vino a el a Ebron con veynte varones delos mas principales de Iſrael, donde le hablo, diziendo como todo Iſrael le queria tomar por rey y ſeñor, de lo qual el auia ſido la cauſa principal, porq̃ los auia prouocado, induzido, y atraydo a ello. El rey Dauid recibio a Abner, y a los varones que con el venian, muy graciosa y amigablemẽte, y cõ mucha benignidad, y aparejo les hizo vn cõbite, y banquete, como combite de rey muy magnifico y grande, muy abaſtado y ſolenne, en ſeñal de conſideracion y amiſtad, que ſe auia hecho entre el y el rey Dauid. Eſto hecho partioſe Abner para poner por obra y en effecto lo que auia dicho, prometido y dado ſu palabra ſobre ello al rey Dauid ya atraer a todo Iſrael debaxo de ſu ſeñorio y mando, ſegun que lo auia prometido, y ante de aquel tiempo auia procurado, por donde hablando con el meſmo rey Dauid le dixo: Yre para congregar y juntar para ti mi ſeñor el rey a todo Iſrael, para que hagan contigo paz, pacto, confederaciõ, y pleyto homenaje, como a ſu rey y ſeñor, y tengas ſeñorio y mando, y te enſeñorees y mandes a todos, en pacifica quietud, deſcanſo y repoſo, como lo deſſea tu anima, y conforme a tu volũtad y deſſeo. La cauſa y razõ dela diſſenſiõ, diuiſiõ, y apartamiento, entre Abner y Ysboſet ſu ſeñor, ſe cauſo deſta manera. El rey Saul padre d̃ Ysboſeth tenia vna manceba, la qual ſe llamaua Reſpha hija de Achia. Porque nombre aqui manceba, y la ſagrada eſcriptura parece nombralla, y llamalla aſsi, digo que no ſe ha de tomar en el ſentido, que comunmente ſe ſuele tomar, y ſegun que lo toma el vulgo, y aquellos que no eſtan tã leydos en la ſagrada eſcriptura, ni tienen tanta noticia dello, porque la toman por muger que eſta abarraganada y amancebada con algun varon, y no en matrimonio conjunta, ſino fornicariamente auida: porque no era aſsi, ſino ſu ſegunda muger, y no primera ni principal, porque aſsi ſon llamadas enel viejo teſtamento en muchos lugares dela ſagrada eſcriptura, lo qual hallara ſer aſsi aquel que con atencion la leyere. A eſta Reſpha, entro Abner, y vuo con ella ayuntamiento carnal. A cerca deſta entrada de Abner a Reſpha, ay diuerſas opiniones, aſsi como ſon diuerſos los que hablan a cerca della. Vnos dizen que entro a ella como a ſu propria muger por ayuntamiento matrimonial, eſperando por eſta cauſa conſeguir y alcançar el reyno y auerle por ſuyo debaxo de ſu imperio, ſeñorio, y mando. Otros dizen, que entro illicita y fornicariamente, lo qual redundaua en deshonra de Ysboſeth hijo del rey Saul. Ora aya entrado en la vna, ora en la otra manera, deſagrado y deſplugo con eſtremo grado mucho a Ysboſeth, y recibio muy grãde y creſcida pena dello, por donde reprehendiendo a Abner le dixo: Porque entraſte a la concubina, y manceba de mi padre? Deſta increpacion, y reprehenſion ſe ayro mucho Abner, y no con pequeña ſaña y enojo entre otras coſas que hablo dixo eſtas: Como por vna muger me auia de dexar a mi y increparme y reprehenderme, tan dura, aſpera

§ 5 De la causa de apartarse Abner de Ysboseth su señor.

y desabridamente? Esto haga Dios con Abner, y esto le venga del, esto es, mayores males me vengan del delos que nunca vinieron al mas miserable hombre del mundo, sino passare tu reyno a David para que te dexe y desampare, siga y permanezca con David. Assi como lo dixo, assi lo puso por obra, y por esta causa (como auemos dicho) vino a Dauid y dexando concertado todo lo que auia de hazer, para atraer al pueblo a Dauid, partiose de su presencia y fue su camino. Partido pues Abner de la presencia del rey Dauid en mucha concordia, confederacion, amor, y paz, fue denunciado, y dicho a Ioab. Vino Abner el hijo de Ner al rey, el qual le dexo yr en paz y libremete, y ya es partido. Como oyesse Ioab lo que le dezian, no con pequeña ira y saña entro al rey Dauid, y dixole: Mira, vino a ti Abner. Porque le dexaste yr libremente en paz, y ya es partido? Por ventura ignoras que la causa de su venida de Abner hijo de Ner aya sido otra, sino para de engañar, y para saber y conocer tus salidas y entradas, y para saber todas las cosas que hazes y ordenas. Esto que Ioab aqui dezia, era falsedad y mentira, y mentia en ello, porque (segun auemos declarado) no auia venido sino para dar perfection al reyno de Dauid, y para que fuesse señor y rey vniuersal sobre todo Israel, en pacifica quietud, y en mucho descanso y reposo.

§.6. De como se ayro Abner delo q̃ le dixo Isboseth.

CAPITVLO. XII. COMO Ioab con engaño, y muy gran falsedad embio a llamar a Abner, como que el rey Dauid le queria hablar alguna cosa, y le mato con muy gran traycion.

Saliendo (puesque assi es) Ioab de la presencia del rey Dauid, embio muy prestamente sin dilacion ni tardança alguna sus mensageros con engaño y falsedad en seguimiento y alcance de Abner, capitan general que solia ser del rey Saul, como que el rey Dauid le queria hablar alguna cosa que era necessaria, y que se le auia oluidado. Como Abner viesse los mensageros, creyendo que eran del rey Dauid, boluio muy prestamente a Ebron, dode estaua el rey Dauid. Como Ioab vio a Abner con doblez, engaño, y falsedad, tomole a parte como que le queria hablar alguna cosa secreta de parte del rey Dauid, lleuole al medio de las puertas, y hablandole muy amigables y blandas palabras con fraude y engaño, y falsedad, por otra parte sacando vn puñal, y hiriendole de herida mortal por la ingle, le mato, no se recelando, ni guardando del, creyendo Abner que estaua seguro porque ya estaua confederado, y auia hecho paz con el rey Dauid, y por consiguiente con todos los otros de su casa, y palacio real. Desta muerte de Abner, peso mucho al rey Dauid, porque por ventura no pensasse el pueblo que por su sabiduria, consentimiento, y mandamiento, auia sido hecho, por donde publicamente dixo. Innocente, libre, y sin culpa soy yo y mi reyno a cerca de Dios para siempre, de la sangre y muerte de Abner. Dixo esto Dauid, lo vno porque queria que todos supiessen que aquella traycion y muerte, no auia sido hecha por su sabiduria, ni por su cosentimiento, ni mandamiento. Lo otro, porque si el pueblo tuuiesse sospecha del tal hecho y traycion, con razon aborresceria su dominio, señorio, y mando, por donde echo maldicion, y demanda que vengan muchos y muy crecidos y grandes males en vengança del derramamiento desta sangre y muerte de Abner, sobre los que la hizieron y cometieron, diziendo: La sangre de Abner venga sobre la cabeça de Ioab, y sobre toda la casa de su padre. No falte de la casa de Ioab, quien padezca fluxo de sangre, ni leproso, ni enfermo, ni flaco, ni medigo, y necessitado, ni quien muera a cuchillo y espada. Queriedo Dauid celebrar las obsequias y enterramiento de Abner solene y honorificamente dixo a Ioab (para dalle a enten

§.1. De la pena q̃ recibio el rey Dauid de la muerte de Abner.

a entender el mal muy grande q̃ auia hecho) y a todo el pueblo. Rasgad vuestras vestiduras (lo qual hazian en señal de muy gran dolor, angustia, y tristeza) y vestios de sacos, y llorad delante las obsequias de Abner. El rey Dauid con verdad yua siguiendo las andas y feretro en que lleuauan a enterrar a Abner. Como le enterrassen en Ebron leuantando el rey Dauid la boz, lloro sobre el sepulchro de Abner, y todo el pueblo assi mesmo lloró con el. Llorando Dauid a Abner dezia:

§ 2 *Como fue enterrado Abner muy honradamẽte*

No es muerto Abner de la manera que suelen ser muertos los hombres afeminados y de poca manera, couardes, y temerosos que viendo sacada vna espada, de temor y miedo se dexan caer de pies, y manos, sin ponerse en defensa, ni resistencia alguna, y añadio mas Dauid en su lloro y dixo: Tus manos no fueron atadas, ni tus pies fueron puestos en grillos, cadenas, ni cepo, mas de la manera que suelen ser muertos los muy animosos belicosos, y fuertes caualleros, delante los hijos de maldad y traydores, que debaxo de dissimulacion, y aun de fingida amistad los matan con doblez, falsedad, y engaño, a los quales no osarian, ni se atreuerian acometer manifiesta y claramente, assi desta manera, y por esta via y modo fuyste tu muerto, con falsedad y engaño, y con muy gran traycion. Despues fue sepultado Abner en Ebron muy solenne y honorificamente.

§ 3 *Quẽ fue Amassa.*

Despues destas cosas assi passadas como auemos relatado y contado, es de saber, que auia vn cauallero muy noble, el qual se llamaua por nombre Amassa hijo de Iechea capitan del exercito de Iudea, el qual assi mesmo auia sido capitan de Absaló, hijo del rey Dauid, quando se leuanto contra su proprio padre Dauid (segun que en la quarta parte deste libro muy mas claramente veremos, quando hablaremos dela vida de Absaló, y muerte de Sanson.) Vẽcido y muerto Absalon, embio el rey Dauid a dezir a Amassa, con muy amorosas amigables, y dulces palabras. Por ventura no eres mi huesso y carne? Esto haga

2 regũ. 2.

Dios conmigo, y esto me sea añadido y vẽga del. Quiso Dauid dezir en estas palabras como si mas claro dixera: Vengan sobre mi muy mayores males que los que he padecido y suffrido, enla persecucion de mi hijo Absaló sino fueres maestro de la guerra en lugar de Ioab delãte de mi en todo tiẽpo. Esto se ha de entender (como dize el Nicolao đ Lyra) q̃ Amassa supliesse las vezes de Ioab en su ausencia, segun tiempo y lugar quando paresciesse q̃ conuenia, de manera que fuesse su coadjutor porque Dauid no entendia de quitar a Ioab de su primado y dignidad de capitã general de su exercito y caualleria. Amassa oyendo lo q̃ el rey Dauid le embiaua a dezir, atraxo y inclino el coraçon de todos los varones de Iudea, como si fueran de vn solo varó, y reduxo al rey Dauid a su pristino y primero estado, señorio, y mando, en toda Iudea en muy pacifica quietud, descanso, y reposo.

Nicolaus su. 19. c. 2. regum.

§ 4 *Como Amasa atraxo a toda Iudea para Dauid*

Despues destas cosas assi passadas, leuantose contra Dauid vn varó hijo del demonio sin ningũ yugo de disciplina, ni dela ley de Dios q̃ se llamaua Seba hijo đ Bochri, despues de la muerte de Absaló, toco y taño vna bozina, y leuãto vna muy gran boz diziẽdo: No tenemos parte cõ Dauid, ni el cõ nosotros. Como si hablando mas claramente dixera: Pues el nos ha menospreciado a nosotros, nosotros le deuemos menospreciar a el, y dexandole tomar para nosotros otro rey, y assi aparto al pueblo de Israel del seguimiento del rey Dauid. Como Dauid viesse lo que auia hecho Seba, dixo a Amassa. Conuoca, llama, y jũta para mi al tercero dia todos los varones de Iudea, y tu estaras alli presente. Conuocados llamados, y juntos los varones de Iudea, estuuo Amassa fuera del palacio donde le auia mandado el rey que estuuiesse. Esto assi hecho, dixo el rey a Abisay. Por ventura ha nos de perseguir y affligir mas Seba hijo de Bochri que Absalon? Toma pues que assi es los sieruos de tu señor, y persiguele, porque por vẽtura no tome las ciudades fuertes, de tal manera que despues no le

 poda-

podamos auer, tomar, ni prēder. Ante q̄ passemos mas adelante? es de saber, que el rey Dauid tenia gente de guerra de tres partes. Vna era del tribu de Iuda, la qual se auia llegado a el, y el ayuntamiento, y congregacion desta encomendo a Amassa haziendole capitan della, porque era principe de la gente de guerra de aquel tribu, porque dado que Ioab fuesse capitan general de todo el exercito del rey Dauid, cada vna de las otras tribus tenia vn principe y capitan especial y particular. Otra parte de la gente de guerra, era de la casa de Dauid como la de sus cōtinuos que lleuauan acostamiento del rey y estos encomendo a Abisay haziendole capitan dellos. La tercera parte era de la gēte de guerra de diuersas tribus de Israel los quales se auian juntado con Dauid al tiempo que echo a huyr de la cara y presencia del rey Saul, y para juntar a estos por ser cosa ardua y muy difficil, auia salido Ioab, mas porque estādo Ioab ausente, ocupado en lo que auemos dicho, auia peligro en la tardança de perseguir a Seba hijo de Bochri. Dauid encomendo a Abisay la gēte de guerra de su casa que tenian de costumbre salir cō Ioab, y obedecelle en todas las cosas, mas no obstante esto Ioab, y Abisay con sus exercitos se juntaron en vn lugar q̄ entre ellos estaua concertado y assentado. Conforme al mandamiento del rey Dauid, y segū que el lo auia dicho y mandado, salio Abisay, y salieron dos legiones de caualleros, y Ioab en seguimiento de Seba hijo de Bochri, como estuuiessen cerca de vna gran piedra que estaua en Gabaon, veniendo Amassa salioles al encuentro y a recebir para juntamente yr con ellos en seguimiē de Seba hijo de Bochri. Estaua en aquel tiempo Ioab vestido de vna cota de malla muy justa al cuerpo, y ceñida sobre ella vna daga o puñal, de tal modo y manera hecha y fabricada la guarnicion y bayna della que muy facil y ligeramente se podia sacar, y aun caer y herir, y llagar. Como Ioab vio a Amassa hablandole muy dulces, amigables, y no menos blandas

§. 5. Como Amassa salio a recebir a Ioab

palabras, y con mucha manera de amor y amistad dixole: Dios te salue hermano. Acabando Ioab de dezir estas palabras, con la mano derecha tomole por la barba como que le queria dar beso de paz, y con la yzquierda sacando la daga o puñal, diole y hiriole por el lado derecho, de vna herida mortal, de tal modo y manera que luego le echo los intestinos y tripas fuera derramandolas por tierra, y fue tal y tā mortal la herida, q̄ no tuuo necessidad de segundo golpe, porque luego a la hora cayo alli muerto en tierra. Este hecho hizo Ioab con muy gran traycion y engaño, y con no menor falsedad debaxo de dulces, amorosas, y muy blandas palabras, saludandole y llamandole hermano, porque con verdad era su primo hermano, porque Amassa, y Ioab erā hijos de dos hermanos, por donde Amassa no se recelo, ni guardo de la daga, o puñal de Ioab, porq̄ (como auemos dicho) estaua hecha y fabricada por tal modo y manera su guarnicion, que de facil se podia sacar y caer, y como Ioab la hiziesse cadiza, y se abaxasse por ella, al tiempo que se leuanto echosela por las tripas, y assi le mato de muy desastrada muerte, porque fue muy repentina, y sin tener pensamiento alguno della.

2 Reg. 20. §. 6. Como Amassa fue muerto de Ioab.

CAPITVLO XIII. DE LOS muchos y muy grandes males que se siguieron de las dulces y blandas palabras de Ioab.

El que bien ha mirado y con atencion leydo lo que de Ioab auemos contado, relatado, y escripto, de sus dulces y blandas palabras, y los males, y muertes que se siguieron dellas, terna por cosa demasiada, y superflua tornallos aqui a relatar y contar, mas para los que no miraron tanto en ello, copilallos hemos aqui debaxo de vna breuissima copilacion, porque se siguieron muchos y muy grandes males, porque se siguio lo primero, la

muerte de aquel muy honrado, y no menos noble cauallero Abner hijo de Ner, capitan general del exercito del rey Saul, al qual mato (como declaramos) con traycion tomandole y lleuandole a parte hablandole secreta y amigablemēte. Siguiose lo segundo, el muy gran dolor tristeza y lagrimas del rey Dauid, y de todo Israel las quales con muy gran dolor, y angustia derramaron quando lloraron por el, al tiempo de sus obsequias y enterramiento. Siguiose lo tercero, el romper de las vestiduras, y el vestirse de sacos, en señal de tristeza de la muerte de Abner. Siguiose lo quarto las maldiciones que Dauid echo a la casa de Ioab y vēgança que demando a Dios nuestro señor, que fuesse hecha de Ioab, por el derramamiēto de la sangre de Abner, con tanta malicia, falsedad, traycion y engaño derramada. Siguiose lo quinto no tan solamēte la muerte de aquel hōrado cauallero Abner, mas aun la muy dolorosa, y engañosa muerte de aquel muy noble cauallero Amassa capitan del exercito de Iudea, al qual debaxo de muy dulces y blandas palabras mato Ioab sin se guardar del Amassa porque le auia llamado hermano y tomado por la barba, como que le queria dar beso de paz. Siguiose lo sesto a este mesmo Ioab muy desastrada y mala muerte, porq̃ no conuenia a la justicia diuina ni era cosa licita a la humana, que tales trayciones y muertes de tan nobles caualleros, quedassen sin punicion y vengança, y señalada vengança y castigo, por donde como el rey Dauid, se acercasse a la muerte, mādo llamar a su hijo Salomon y debaxo de precepto y mandamiento le dixo. Tu
§.1. sabes el mal tan grāde q̃ Ioab hizo a aque
...o que llos dos principes y capitanes del exerci-
...n Da to de Israel, a Abner hijo đ Ner, y Amassa
...u hi hijo de Iethera, a los quales mato cō enga
...nō ño y traycion de baxo de dulces, amoro
...de sas, amigables, y blandas palabras, y der-
...erte ramo su sangre en tiempo de paz, la qual
...tō. no se auia de derramar sino en tiēpo de guerra, y guerra justa. Hablo desta manera Dauid porque quando Ioab mato a Abner, no tenia guerra justa cōtra el por donde no le auia de matar por amor del rey, ni por su causa, porque ya estaua confederado con el, y auia entre ellos paz y amistad, y assi mesmo matole debaxo de especie de paz y so color de amistad, llamandole, y tornandole del camino, como que le queria hablar acerca de la confederacion y paz, que auia sido assentado entre el y el rey Dauid. Assi mesmo quando mato a Amassa, no tenia guerra alguna contra el y matole, so color y especie de paz saludandole assi como a hermano y dandole beso de paz (como ya declaramos) por donde el rey Dauid hablando con su hijo Salomon dixo. Pues que assi es haras con el segun tu sabiduria, y no dexaras que sus canas vayan en paz a la sepultura. Quiso en estas palabras dezir Dauid, como si hablando mas patente y claramente le dixera. Haras de tal modo y manera que muertes de tan honrados y nobles caualleros y con tanta falsedad, y traycion cometidas, que no queden sin vengança punicion y castigo. Despues destas cosas assi passadas, muerto el rey Dauid, reyno Salomon en paz, quietud y sossiego en Israel, de tal modo y manera que su poder y mando fue muy mayor q̃ el de su padre el rey Dauid, por donde pudo muy seguramente y sin que alguno le pudiesse yr a la mano punir y castigar a aquellos delictos y muertes cuya punicion, y castigo Dauid la auia differido, y dilatado por causas razonables que vuo para ello. Despues desto, y estas cosas assi passadas, fue hecha relaciō a Salomon, como Ioab auia seguido a Adonias, el qual se leuanto y quiso reynar, viuiendo el rey Dauid su padre. Viendo Adonias que ya el rey Dauid su padre estaua impotēte para regir y gouernar, quiso vsurpar la honrra real sin licencia de su padre. En esta cōspiracion y en fauor de Adonias §.2
fue Ioab porque era capitan general (co- *Porque*
mo esta dicho) de todo el exercito, y te- *Ioab fue*
nialo todo en fauor y ayuda đ Adonias. *del vando*
La causa que se da (porque Ioab fauore- *de Ado-*
cia a Adonias en esta conspiracion y era *nias.*

de su parcialidad y vãdo(fue porque auia alcançado, entendido y comprehendido, que Dauid tenia en su coraçon guardada y reseruada la vengança, punició y castigo de la muerte de Abner, y d' Amassa, y que Dauid lo dexaria mandado a su hijo al que vuiesse de reynar despues del, por donde queria que por su mano, fauor, y ayuda Adonias reynasse y fuesse constituydo en rey, para que por esta causa fuessen dissimuladas sus muertes, y perdonado el mal que auia hecho y trayciones que auia acometido. Deste seguimiento, fauor y ayuda que Ioab dio a Adonias para que reynasse, fue hecha relació a Salomon lo qual como Ioab lo supo temio(y con razon, porque el que mal haze siempre deue andar con temor: de donde para su refugio, amparo y defensa echo a huyr al tabernaculo del señor asiédo del vn lado del altar. Fue luego denunciado a Salomó como Ioab auia ydo huyédo al tabernaculo del señor y que estaua junto cabe el altar. Embio luego el rey Salomon a Banajas hijo de Ioja demandandole y diziendo. Ve prestamente sin dilacion, ni tardança alguna y mata a Ioab. Como Banajas(queriendo cumplir el mandamiento del rey Salomon) fuesse al tabernaculo del señor, dixo a Ioab. Esto dize el rey. Sal fuera del tabernaculo. Respodio Ioab diziédo, No saldre, mas aqui morire. Viédo Banajas que Ioab no queria salir del tabernaculo dio noticia dello al rey Salomó diziendo. Esto me hablo Ioab, y estas cosas me respondio. Al qual dixo el rey Salomon. Haz segun que conuiene, matale y entierrale porque mato dos varones justos mejores que el y matolos a traycion siendo mi padre ygnorante y no sabidor dello, a Abner hijo de Ner principe y capitan del exercito de Israel, y Amassa hijo de Iethea principe y capitan del exercito de Iudea. Y boluera la sangre dellos sobre la cabeça de Ioab y sobre la cabeça de aquellos que del descendieren y esto sera para siépre. Subio pues q̃ assi es Banajas hijo de Iojade y hiriédo a Ioab de vn golpe y herida mortal le mato. De creer

§. 3. Como Ioab echo a huyr al téplo del señor.

§ 4. Como Ioab fue sacado del templo y muerto.

Nicolaus super 2. c. 3. regum Exod. 21.

es(como dize el Nicolao de Lira) que fue sacado por fuerça del tabernaculo y altar donde estaua y assi muerto, segũ y como lo mando Dios nuestro señor diziendo. Si alguno de industria y con deliberada voluntad por assechanças y trayciones matare a su proximo, quitalle has, y apartalle has con violencia, y por fuerça de mi altar para que muera. Ioab cõ trayció auia muerto a Abner y a Amassa, por donde no le valio auerse acogido al tabernaculo y altar del señor, mas sacado con violencia y por fuerça fuera fue muerto desastrada y mala muerte. Por donde y cõ mucha atencion considerando, los muchos y muy grandes bienes que del aspero y desabrido hablar de Ioseph auian procedido, y los muchos y muy grandes males que de las dulces y blandas palabras de Ioab auian sucedido, dixe que queria mas el aspero hablar de Ioseph, que las blandas palabras de Ioab.

¶ Como sean sagradas y diuinas historias, las que aqui tratamos, y entre manos tenemos, sin comparacion alguna excedé a las otras profanas porque ellas estan llenas de muy altos y encumbrados mysterios, y de muy saludables doctrinas y documentos para vtilidad y prouecho de la Christiana religion, y enseñamiento de los fieles, de lo qual carecé las otras: Estas està llenas de toda verdad las otras de mẽtiras y falsedades. Estas de altos y incumbrados misterios, las otras de prophanos y feos hechos, estas d' saludables doctrinas las otras de cosas impecibles y dañosas, assi para la conciencia como para el anima. Y siendo esto assi(como lo es) no es razon q̃ dexemos assi simplemẽte passar estas diuinas historias, sin colegir y sacar dellas algunos enseñamiẽtos y doctrinas saludables para nuestras cócièncias y prouechosos para nr̃as animas, porq̃ si de las antepassadas(assi dela primera como dela segũda parte deste libro) hemos cogido algunos documẽtos y doctrinas saludables no menos los podemos coger destas para nr̃a vtilidad y prouecho bié de nr̃a conciencia y saluacion de nuestras animas.

CAP.

CAPITVLO. XIIII. QVE Manifieſta quantos y quan grã des males cauſen los liſonje ros aduladores.

QVantos y quan grandes males cauſen y hagan las blandas y dulces palabras de los liſonjeros y mẽtiroſos aduladores en la religion Chriſtiana, no ay quien de facil los pueda relatar, dezir, ni contar, por ſer (como ſon) muchos y muy grãdes. Los liſonjeros adulatores cõ ſus dulces y blãdas palabras, matan no ſolo en el cuerpo, mas lo que mas y mas es en el anima. Eſto muy a la clara y en deſcubierto nos lo manifieſto Ioab, el qual mato a aquellos dos honrados cauálleros muy mejores que el, a Abner, y a Amaſſa, hablando al vno con amigables y blandas palabras, aunque con fraude y engaño, y al otro llamãdo hermano. O quan lleno eſta el mundo deſtos adulatores, liſonjeros y peſtiferos hombres, de los quales tenga Dios nueſtro ſeñor por bien de librar a ſus ſeruidores, y que en todo, y por todo deſſean hazer ſu voluntad, y ſeruille de noche y de dia y en todo tiempo. Donde Sant Auguſtin dize. Dos ſon los linajes de los perſeguidores, el vno es de los que en manifieſto y publicamente dizẽ las injurias, el otro de los engañoſos aduladores y liſonjeros, mas mucho mas empece, y perſigue la lengua liſonjera, que la mano del matador. Lo vno, y lo otro, y todo jũto es fuego que abraſa y quema. Es quemado y abraſado el que es tentado con vituperio, o con alabança y ſale illeſo y entero aquel que ni de lo vno ni de lo otro es tomado ni preſo. Aſsi como el oro es prouado con el fuego, quemado y abraſado, aſsi abraſa y quema la lengua del adulador liſonjero. Conſiderando eſto que S. Auguſtin aqui dize. Mucho ſe deuen euitar los aduladores y liſonjeros, los quales dizen muchas liſonjas a los principes y grandes ſeñores, y a otros de no pequeños eſtados, porque quieren morar juntamente con ellos en vno y gozar de ſus mũdanos deleytes, y de ſus carnales vicios. mas los amadores de toda virtud y de toda verdad, deuenlos euitar y dar de mano, y con enemiga indignacion menoſpreciar las tales adulaciones, y liſonjas. Muy apropoſito deſto, cuẽta Valerio Maximo que vn hombre llamado Ariſtipo dixo a Diogenes philoſopho que eſtaua lauando vnas yeruas para comer. Si tu quiſieſſes liſonjear a Dioniſio, no comerias eſtas verduras tan pobre. Al qual reſpõdio Diogenes diziendo. Si tu quiſieſſes comer eſtas yeruas, no ſerias a Dioniſio liſonjero. Y ſigueſe luego adelante q̃ dize Valerio en fauor de Diogenes. Eſte fue verdadero defenſor de la verdad, que tuuo por mayor bienauenturança, ſer mãtenido de yeruas que ſer liſonjero de los grandes con indignacion de Dios, y perjuyzio de la virtud. Mas ay dolor q̃ el dia de oy, ay muchos que hazen lo contrario deſto por eſtar en la compañia de los grandes ſeñores y por alcançar algun fauor con ellos, o por conſeguir alguna temporal ganancia, por cuya cauſa y razon les dizen dos mil liſonjas, y otras tantas mentiras con dos mil doblezes y falſedades con lengua falſa, y engañoſa. San Auguſtin queriendo dar doctrina, como ſe ayan de euitar los liſonjeros, y mentiroſos, aduladores, y manifeſtar qual ſea la lengua doloſa y engañoſa, eſcriuiendo a los frayles del yermo, dize: Deſſeo hermanos muy amados que ſepays qual ſea la lengua doloſa y engañoſa, de la qual el mas encũbrado de los prophetas, conuiene ſaber el propheta y rey Dauid demandaua ſer librado del ſeñor, diziendo: Señor libra mi anima de los labios, iniquos, y malos, y de la lengua doloſa y engañoſa. De donde ſabed hermanos muy amados que no ſolo es lengua doloſa y engañoſa aquella q̃ ſiembra diſcordia entre los hermanos, que leuanta pleytos, que incita y prouoca renzillas, q̃ conturba y rebuelue los conuentos, mas aun aquella llamamos y dezimos ſer lengua doloſa y engañoſa, q̃ te procura alabar liſonjeando y adulando, diziendote en tu

Aug. ſup. pſal. 69.

§ 1. Como empece mas la lengua liſonjera que la mano del matador.

Valerius lib. 4. & in libr. de vite phil. c 5

§. 2. De lo que reſpondio Diogenes a vno que le dezia q̃ porque nõ adulaua a Dioniſio.

Aug. ad fratres.

§. 3. Qual ſea la lengua doloſa y engañoſa.

en tu presencia y acatamiento lo que no eres ni tienes. De los tales aduladores hemos de rogar a Dios nuestro señor que nos libre y q̃ seamos librados dellos. Porque hemos de demandar y suplicar que seamos librados destos tales? Porque hemos de huyr dellos, como dela muerte? Si no porque son aduladores y lisonjeros, porque aman las mentiras y las poné por obra, porque son inuentores de falsedad, porque son hermanos del demonio porq̃ son destruydores de la verdad, porque son apartadores dela pureza y limpieza, porque son inuentores de odios, rancores y malquerencias, porque son truhanes y juglares del demonio, porque son medianeros de Satanas, porque son persiguidores de Dios, porque son reprehendedores delas animas, y inuentores de todos los males, trayendo la miel en la boca y la ponçoña dela serpiente aspide, que no se puede curar, escupiendola y echandola en los coraçones de los hombres.

§. 4. Que hemos de huyr de los lisonjeros

Veys aqui hermanos porque hemos de suplicar y demandar al señor ser librados dellos. O lengua peruersa, dolosa, y engañosa. O iniqua y peruersa traycion. O pessima astucia y fraude del demonio. O gran malicia y maldad, que no solo cõ palabras amargas, mas aun con dulces procura de enlazar a los hombres, para lleuallos consigo al infierno. Porque si vn hõbre es herido, y maltratado de otro, y padece injuria, vituperios y denuestos, el tal es auido y reputado por enemigo de aquel a quien injurio, vitupero, y denosto, y dize, creo y tẽgo por cierto que no me ama ni quiere bien, y de todo en todo me conuiene guardar del, mas si quiero aplazer y agradar a Dios conuieneme ponerle el otro rostro y carrillo suffriendo lo y lleuandolo todo con paciencia, y no dar mal por mal. Mirad que el remedio para las tales cosas es este.

§. 5. Como la lengua lisonjera es dicha lengua dolosa.

Mas si el hombre me predica y dize que soy bienauenturado, y no conociere yo las palabras de adulacion y lisonja que remedio podremos tener? De donde hermanos muy amados no solo es lengua engañosa, aq̃lla que entre los hombres comete grãdes males, mas aquella que es lisonjera y aduladora.

CAPITVLO. XV. DELA muy gran multitud y differencia que ay de lisonjeros y aduladores abominables y pessimos

Cerca de los aduladores y lisonjẽros es de saber, que no son pocos los que se exercitan en este abominable vicio, culpa y peccado, ni pocas las causas y razones que a ello les mueuen, mas muchos los adulado res, y muchas las causas que a ellos les muẽuen y son en muy gran differencia. Ay vnos que son lisonjeros, y lisonjean alos superiores por razon de temor que les tiẽnen porque temen ser punidos y castigados dellos para que por esta via y desta manera queden sus vicios culpas y pecado sin punicion, pena y castigo. Otros lisonjean por razon de conseguir y alcançar alguna dignidad, honra, primado, o señorio, como son los ambiciosos que anhelan por subir alguna dignidad, o señorio o preeminencia. Otros por alcançar y conseguir fauor, y ayuda en sus causas y negocios, aunque sean injustos, como son los que traen pleytos y causas injustas delante sus superiores y justicias.

§. 1. Que es de notar la gran differencia que ay de lisonjeros.

Otros por razon de algun temporal valor, como son los pobres y necessitados que por valer, en alguna cosa temporal, no podiendo por razon de su pobreza seruir con cosa alguna, para conseguir y alcançar lo que dessean, siruen cõ lisonjas y adulaciones. Otros lisonjean por razon del amor carnal con que estan afficionados aquellos que propriamente aman. Otros por razon de la hermosura, como son los disolutos luxuriosos, y torpes y carnales que por conseguir y alcançar la torpedad de su feo desseo, dizen muchas y muy diuersas lisonjas a aq̃llas personas con que dessean auer sus torpes y illicitos ayuntamiẽtos. Otros lisonjean por razon de se vengar, siendo ellos pusilanimes

lanimes couardes, y de flaco coraçon, y no para vengar sus injurias, acuerdã deli sonjear alos superiores para que asi por mano agena se puedã vẽgar de los otros y esto procuran por todas las vias modo

§ 2
De la maldiciõ que Hieremias echa a los aduladores.
Hiere. 20.

y maneras que pueden, porque consigan y alcancen lo que desseã y aya fin su mal desseo y proposito. Entre todos estos lisonjeros y aduladores el mal pessimo y abominable es aquel, que el pecado atribuye a virtud y el homicidio a gran hazaña y pobreza. A estos tales aduladores, echaua Hieremias la maldicion quando dixo. Maldito sea el varon que denuncio a mi padre diziendo. Nacido te ha vn mochacho y que quasi con gozo le dio alegria. Por este varon que denuncia al padre la natiuidad del hijo, se entiende (segun el Nicolao de Lira dize) el pessimo y abominable adulador y lisonjero, que el vicio atribuye a virtud como la embriaguez por cosa de gran virtud y alabança, y la vengança por cosa de gran honra y señalado hecho, y el omicido por grã fuerça de cauallero, y asi de los otros vicios y males y de las otras culpas y pecados, los quales el lisonjero atribuye a virtud por donde alegra al padre el demonio, porque del pecado ya puesto en obra, y de la adulacion, y lisonja que del se sigue, se alegra, recibe plazer y gozo el demonio. Y porque vicio tan descomunal no ha de quedar sin pena, punicion y castigo, añade y dize. Sea aquel hombre como las cinco ciudades, que el señor destruyo y trastorno. Por estas cinco ciudades se entiendẽ las de Sodoma y Gomorra las quales fueron destruydas y quemadas, llouiendo sobre ellas Dios nuestro señor fuego de piedra çufre. Quiso aqui dezir Hieremias en estas palabras q̃ el adulador y lisonjero, es digno y merecedor de padecer intolerables y perpetuos tormentos del infierno, por donde añade y dize. Oya el clamor a la mañana, y el aullido al medio dia. Esto es este, el maldito adulador lisonjero en continua angustia y pena, para que asi corresponda la pena al pecado. Y este en tristeza y congoxa, este en pena y tormento por todo el tiempo, para que desta manera sea punido y castigado de su culpa y pecado. Desto que auemos dicho y arriba relatado se nos ha mostrado y manifestado. Como con mucha solicitud y cuydado deuemos euitar a los malditos aduladores y lisonjeros, porque son muy peligrosos para las animas y conciencias, y camino para nuestra condenacion.

Nicolaus super. 20. c. Hiere.

§. 3. Como el adulador es digno del infierno.

CAPITVLO. XVI. COMO Christo nuestro redemptor nos muestra asi mesmo, que por muchas causas y razones se deuen euitar los lisonjeros y aduladores

Math. 8 & Luc. 9.

Como y en que manera se ayan de euitar y huyr los lisonjeros aduladores, manifestolo Christo nuestro redemptor, en vna respuesta que dio a vn mancebo que dezia que le queria seruir, el qual le dixo. Señor seguirte he, mas dexame para que primero entierre a mi padre y madre. Al qual respondio Christo nuestro redemptor, diziendo: Sigueme y dexa a los muertos enterrar a sus muertos. Ante que vengamos a declarar este misterio, es biẽ que notemos y ponderemos las palabras de Christo nuestro redemptor, porque son dignas de notar y de ponderar, porque como es possible que vn muerto entierre a otro muerto? Vno para que aya de enterrar a otro muchas cosas son necessarias y se requieren que tenga. Ha de tener vista para ver el cuerpo, y donde le ha de enterrar, fuerças para cabar la sepultura y para lleuar el cuerpo muerto para sepultar en ella, sentimiento para que sienta que toma el cuerpo muerto y no alguna piedra o madero, y asi que le de sepultura y cubra de tierra. El que esta muerto carece de todas estas cosas segun la escriptura lo enseña y manifiesta, como es possible que vn muerto entierre a otro muerto. Veamos que se entiẽde por estos muertos que han de ser dexados enterrar a los otros muertos? Entendiendo mystica y moralmen

moralmente este mysterio, por los muertos que entierran a otros muertos, son entendidos los aduladores y lisonjeros, de donde sant Gregorio dize. Por los muertos que entierran a otros muertos, puedē ser entēdidos los lisonjeros y aduladores que fauorecen a los pecadores, en sus culpas y pecados, y entierranlos apretando la tierra delas lisonjas terrenales sobre sus cabeças, quasi echando tierra material sobre sus cuerpos, porque sean exercitados y acostumbrados en sus vicios, culpas y pecados, atandole los pies con las vendillas que se suelen atar las manos de los defuntos, porque no se desembueluā de los vicios y pecados, ni anden por las vias rectas y caminos de Dios nuestro señor. Conformandose la glosa con San Gregorio dize. Los muertos entierrā a los muertos, quando los pecadores vnos a otros se recrean, ayudan, encubren y consuelan en sus vicios, culpas y pecados. Policrato hablando del lisonjero dize. El lisonjero es enemigo de todas las virtudes, y assi empece y daña, como el clauo en el ojo, a quien a el se allega y a aquel que con el comunica y trata. Muchas cosas y razones se dan por donde con justa causa y razō se deuen euitar los aduladores lisonjeros. Lo primero porque son como caçadores de aues, que prenden y caçan las animas en los lazos de sus adulaciones y lisonjas con sus palabras adulatorias, de dōde Salomon dize. El hombre que con blandas y fingidas palabras habla a su amigo, este tal estiende red delante sus pies, en que sea preso y tomado. Con mucha cautela hemos de viuir y conuersar con los tales porque podamos comprehender sus palabras, fraudes y engaños, porque como dize el mesmo Salomon. Embalde se tiende la red delante las aues, que tienen acutissima vista, porque luego a la ora buelan echando a huyr del peligro. Assi desta manera, deuemos huyr del peligro muy grande que nos esta aparejado. Si dissimulando damos oydos a las halagueñas, lisonjeras y adulatorias hablillas y palabras, no dexaremos de caer en algun grā peligro,

Gregorius lib. 4. moralia ca. 19.

§.1. Como los aduladores son dichos muertos.

Policrat. philo. li. 3 ca. 92.

Prouer. 29.

Prouer. 1.

de donde queremos escapar y no podamos, de aqui es lo que el mesmo Salomon añade dize. Hijo mio si los pecadores te dieren leche (esto es segun dize la glosa, si te quisieren adulando, y lisonjeando engañar) no consientas con ellos resistiendo a la tal lisonja y adulacion. Han de ser lo segundo los tales lisonjeros y aduladores quitados porque debaxo de sus dulces, amigables y halagueñas palabras, traen al hombre a la muerte. Sō estos aduladores lisonjeros, como los que friegan, o rascā que con sus adulatorias y blandas palabras, vencen a aquellos q̄ no podriā vencer cō amenazas ni fuerças de armas. Son como el carnicero el qual (como dize san Chrisostomo) no podiendo enseñorear, ni sojuzgar al toro por via d̄ fuerças friega y rasca su cerbiz, y assi le haze venir a la melena y le prende y mata. Son assi mesmo los lisonjeros y aduladores, como el matar puercos, que queriendo matar algū puerco le friega y rasca la barriga por donde el mesmo se tiende en tierra, y estādo deleytandose en aquella sensualidad, le echa el cuchillo por la garganta y le mata. Assi los aduladores y lisonjeros, cō la dulçura de sus halagueñas, dulces, amorosas blandas y adulatorias palabras matan las animas, perjudicando y dañando las consciencias de los que enellas se deleytā, porque absorbidos de la tal delectacion, caen en culpa mortal. Son lo tercero los aduladores, lisonjeros, como el escorpion, y la abeja. El escorpion halaga con el rostro, y hiere y lastima con la cola. La abeja tiene la miel en la boca y tiene el estimulo y agijon en las espaldas con el qual lastima y llaga. Assi desta manera los lisonjeros aduladores, alaban en presencia con palabras lisonjeras y dulces y en ausencia detraen, murmuran, maldizen y vituperan, offendiendo en las honras y perjudicando y matando en las famas. Donde los tales assi como serpientes y escorpiones deuen ser euitados. De aqui es lo que san Hieronimo dize. Quien por ventura en algū tiempo durmio seguro cabe la ponçoñosa biuora? Porque dado que no llegue, la-

stime

Vbi supra Glos. int.

§.2. A quien son comparados los aduladores.

Chrisost. super ma.

§.3 Como los aduladores son comparados al escorpion y a la abeja.

Hiero. in episto. ad matrē. & filiam. ſtime ni mate, alomenos ſolicita por llegar, laſtimar y matar. Coſa mas ſegura es no poder perecer, que a cerca del peligro no auer perecido. Y Seneca dize: La adulació y liſonja tiene ſu veneno y ponçoña *Seneca ad Lucilum.* con que empece y mata. De donde ſe ſigue, que la adulacion y liſonja trae conſigo muy gran daño y peligro, por donde deue ſer euitada, y el liſonjero adulador eſpelido. Son lo quarto, los aduladores y liſonjeros, como las ſerenas de la mar q̃ con ſus dulces palabras, y cantos muy ſuaues, hazen dormir a los hombres los quales eſtando dormiendo ſon detenidos en la mar y muertos dellas. Aſsi los aduladores liſonjeros hazen con ſus dulces y amoroſas palabras dormir a los hombres en vicios y en pecados, por dōde ſon muertos de muerte de culpa mortal, deſtas dize Eſayas. Las ſerenas embueltas en la torpedad de los vicios carnales. Eſtas Serenas (como dize la gloſa) ſon vnos peces *Eſaya. 4.* marinos que dende la meytad y ſuperior parte, tienen eſpecie y figura de muger, las quales cantando muy dulce y ſuauemē te, hazen dormir a los mareantes, y marineros, y alos que nauegā por la mar, por donde padecen naufragios y muy grandes peligros en la mar. Contra eſtas tienē vn ſingular remedio los ſabios y prudentes varones que nauegan por la mar, que cierran ſus orejas por no oyr ſus dulces cātos y melodia, y aſsi paſſan libres de todo peligro. Eſtas ſerenas (como auemos dicho) ſon los aduladores y liſonjeros q̃ hazē a aquellos que de buena gana y prōta voluntad los oyen, dormir en vicios y pecados por donde padecen muy grā peligro de conciencia y muerte del anima, ſegū aquello que dize Eſayas. Pueblo mio aquellos que te alaban, predicandote q̃ eres bien andante, dichoſo, y bienauenturado, ellos te engañan. De aqui es que emos de cerrar nueſtras orejas, porq̃ no oyamos las tales adulaciones y liſonjas. Y el Ecleſiaſtico dize. Cierra tus orejas con eſpinas, eſto es, con duras y aſperas reprehenſiones, y no quieras oyr la lengua mala y peruerſa del liſonjero adulador. Y San Hieronimo, dize. Noſotros que nos damos prieſſa, y caminamos a la propria patria del cielo, hemos de padecer naufragio, ſino paſſamos los mortiferos cantos de las ſerenas cō las orejas cerradas. Deſtos tales liſonjeros aduladores dize el Pſalmiſta. Yo paſſaua como ſordo y no los oya, y ſoy hecho como hōbre q̃ no oye, conuiene ſaber, tales adulaciones y palabras de liſonja no curādo dellas, como ſi nunca las oyeramos, por ſer (como ſon) dañoſas y muy mortiferas.

§. 4. Que los aduladores ſon como las ſerenas de la mar.

Eſaya. 3.

Eccle. 28.

Hiero. in Prolo. ſuper Ioſue.

Pſal. 37.

CAPITVLO. XVII. QVE mueſtra y manifieſta como los liſonjeros ſon figurados en las langoſtas de Egypto.

Eſtos malditos aduladores y liſonjeros, con mucha congruencia ſon figurados por las langoſtas que decendieron en Egypto, que fue vna de las diez plagas de las quales ſe eſcriue en el libro del Exo. y hablando deſta dize. Vino vn viento q̃ quemaua, y leuanto las langoſtas, las quales ſubieron ſobre toda la tiera de Egypto y cubrieron toda la haz de la tiera, deſtruyendo todas las coſas. Fue deſtruyda toda la yerua de la tierra, y toda quanta fruta tenian los arboles. Por eſtas langoſtas (ſegun San Gregorio dize) ſon entendidos los aduladores liſonjeros, los quales con la inmoderada alabança, adulacion y liſonja corrompen las animas de los hō bres. Entonces las langoſtas deſtruyen y comen la yerua, quando los aduladores y liſonjeros leuantan y ponen ſobre las nues, las palabras de los que alaban, diziendo que hā hablado y dicho muy biē aunque muchas y muchas vezes, no tiene verdad ni es aſsi como ellos alaban y dizen. Entonces comen y deſtruyen las mançanas y frutas de los arboles quando con palabras blandas y vanas alabanças, deſhazen las obras de algunos, como ſi las obras de aquellos que alaban fueſſen de hombres mas virtuoſos, fuertes y animoſos. No ſon pequeñamēte cauteloſos, los

Exod. 10.

Grego. li. 31. mora. ca. 10.

tales adula

tales aduladores y lisonjeros para que sus
Prouer.27 fallas alabanças, y fingidas lisonjas sean tomadas, de los quales dize Salomon. El que bendize a su proximo con boz muy grande, leuantandose denoche, sera semejante al que maldize. Sobre lo qual dize el
Nicol. sup. per eundē locum. Nicolao de Lira. El que bendize a su proximo con boz grande, manifiestamente adulando, y lisonjeandole, leuantandose
§.1 Como los lisonjeros son muy cautelosos denoche, esto es, con muy gran solicitud sera semejante al que maldize. Cō verdad los aduladores lisonjeros, suelen ser muy solicitos y cuydosos, para buscar y escu-
Glosa.or. driñar tiempo y lugar, en el qual su adulacion y lisonja, sea con mayor efficacia recebida. Y la glosa ordinaria, declarando las mesmas palabras, dize. El que bendize a su proximo, conuiene saber el que leuāta con fauor de su superflua y demasiada alabança, o dando fauor a sus males, o alabando sus bienes, mas de lo que con justa razon deuen ser alabados y ensalçados, este tal es semejante al que maldize, porq̄ o dan confiança en la mala obra alabādose, o menoscaban y disminuyen la simpleza del coraçō puro, para que aquello que auia començado por causa del superno y diuino amor, lo acaben y den fin con humano fauor, y assi desta manera pierde el merito de la buena obra que auia començado. Donde es de notar, que no ay cosa en que mas se prueue la bondad y virtud
§.2 Que el hōbre es prouado cō la lengua lisonjera. del hombre, que quando es alabado. Esto queriendo lo manifestar Salomō dize. Assi como se prueua en la fragua la plata, y en el crisol el oro, assi es prouado el hombre, con la boca del que le alaba. Lo qual
Pro.27. declarando el Nicolao de Lira dize. Assi como la plata es prouada, porque alli parece si es verdadera o falsa, y el oro enel crisol, si es verdadero y fino oro, o si es auricalco y azofar, assi es prouado el hombre con la boca con que le alaba, porque por esto se manifiesta y en esto se descubre, si es verdaderamente virtuoso y bueno, o si es al contrario falsa y fingida su virtud y bōdad, si por la falsa lisonja y vana alabāça en ninguna manera se leuanta en altiuez y soberuia, mas es hecho mejor y mas virtuoso, en lo qual paresce la verdad de la virtud, la qual alabada cresce. Mas si se leuanta en altiuez y soberuia, descubrese y manifiestase la falsedad que alli estaua oculta y encerrada, debaxo de aquella apariēcia de virtud. Los lisonjeros son como los perros que lamen las llagas, dando recreacion al paciente llagado. Deste modo y manera, y assi lo declara San Gregorio hablando de los perros que lamiā las llagas del plagado Lazaro, diziendo. Por el lamer y lamedura de los perros, puede ser figurada y entendida, la muy estendida y larga lengua de los lisonjeros aduladores. Los aduladores lamer nuestras llagas, con verdad no es otra cosa, sino nuestros males, culpas y pecados, que nosotros reprehendemos y acusamos en nosotros mesmos, ser alabados cō fauor malicioso de la lengua de los lisonjeros aduladores. Cōforme alo que esta dicho, con muy justa causa y razon deuen ser aborrecidos los aduladores y lisonjeros y de todo en todo euitados, espelidos y alançados.

§.3. Que los lisonjeros son como los perros
Grego. hom.39.

CAPITVLO. XVIII. QVE manifiesta como los sacerdotes hā de tener mucha pureza, y limpieza assi interior como exterior.

Quanta pureza y quanta limpieza de anima y cōciencia, y quā la sanctidad deuida ayan de tener los sacerdotes de Dios nuestro señor, de lo que hallamos escripto de Ioseph, lo podemos collegir, porque del leemos que ante q̄ tomasse a Assenech en ayuntamiento matrimonial, quando llegandose a el, le quiso dar beso de paz, dixo. No conuiene al varon q̄ hōra a Dios viuo, y come pan de vida, y beue caliz de incorrupcion, besar a muger alienigena y estraña de su nacion. Si esto el gran patriarcha Ioseph no quiso consentir ni poner por obra, porq̄ era hōrador de Dios viuo y comia pan de vida, y beuia caliz de incorrupcion, por euitar toda inmundicia y falta de limpieza, quanto mas y cō mas justa

mas justa causa y razon lo deuen euitar los sacerdotes de Dios nuestro señor, que comen el pan viuo que decendio del cie lo, beuen el caliz de su sanctissima sangre en el sacramento del altar? Mucha y muy grande, con verdad, ha de ser la limpieza, pureza, y sanctidad de vida, anima y conciencia de los sacerdotes, porque assi como su dignidad es muy alta encumbrada, en tanto grado que debaxo del cielo, no ay otra su ygual, ni que se le pueda comparar, que assi por la mesma manera, su limpieza, pureza, sanctidad de vida, anima, y conciencia, ha de ser tal y tan buena, que debaxo del cielo no aya otra mas alta ni encumbrada, ni aun lo que mas es, su ygual. De la alteza de la dignidad sacerdotal dize san Augustin. No ay dignidad mayor, mas alta, ni mas encumbrada, que la dignidad sacerdotal, y sacerdote de Dios, que esta consagrado, para tratar los celestiales sacramentos. Y hablando con cada vno delos sacerdotes dize: O sacerdote de Dios muy alto, si contemplas la alteza delos cielos, muy mas alto eres. Si escudriñas, y sotilmente penetras la hermosura del sol, de la luna, y de las estrellas, muy mas hermoso, y de muy mejor parecer eres. Si miras la discrecion de los sanctos, Angeles muy mas discreto eres. Si dexadas las cosas del cielo, te abates y contemplas las cosas del suelo, contemplando las dignidades de los que moran en el suelo, la dignidad del Conde, del Marques, del Duque, del Rey, y del Emperador y su alteza, muy mas alto eres en dignidad, en tanto grado que a solo tu criador eres inferior, y tienes por superior. San Bernardo assi mesmo hablando con los sacerdotes dize: O quanta dignidad, o quanta nobleza, y quanto don y merced, os hizo Dios nuestro señor a vosotros sacerdotes. O sacerdotes, la prerogatiua de vuestra dignidad y orden, la leuanto y encubro sobre todos los reyes, y emperadores de la tierra. Leuanto y ensalço vuestra orden sobre todas las ordenes del mundo, y por mejor dezir, y porque hable mas claro leuantoos y encumbroos, sobre todas las ordenes de los angeles, y sobre toda angelical Hierarchia. Assi como para obrar la redempcion no tomo a los angeles, mas tomo el linage de Abraham, assi no a los angeles, mas a los hombres sacerdotes cometio la consagracion de su cuerpo y sangre. O pues que assi es, dignidad sacerdotal, digna de ser reuerenciada, y acatada en la tierra. Siendo esto assi (como lo es) y visto lo q̃ estos gloriosos sanctos han dicho, o como auiã de serlos sacerdotes muy limpios y acendrados, y agenos de toda culpa y peccado, y de toda immundicia, y que careciessen de todo vicio, y culpa y peccado, mayormente quando han de tratar aquel alto y diuino mysterio del altar, quãdo han de consagrar el sanctissimo cuerpo y sangre de nuestro redemptor Iesu Christo. De donde hablando de las muy graciosas y no menos marauillosas cosas que el sacerdote haze quando celebra. Gerson doctor famoso, dize: Quando el sacerdote celebra, honra a Dios, alegra a los angeles, edifica la yglesia, ayuda a los viuos, da descanso y holgança a los defunctos, y assi mesmo se haze participe de todos los bienes spirituales. Porende (como auemos dicho) se requiere que correspondiendo a la dignidad, la sanctidad de la vida y limpieza del anima y conciencia que no aya otra mayor en el mundo que la de los sacerdotes. San Augustin queriendo mostrar y manifestar quan grande aya de ser la limpieza de los sacerdotes, escriuiendo a sus sacerdotes, dize: Hermanos muy amados, como sabe vuestra charidad, aquel que ha de purificar y limpiar las manzillas de algun vaso immundo, cõuiene que la mano sea limpia, porque por ventura las cosas immundas no sean hechas mas immundas, y menos limpias. Por lo qual, sacerdotes de Dios muy alto a vosotros se dize. Limpiaos y purificaos los que lleuays los vasos del señor. Vosotros soys a los quales es dado conoscer los misterios del reyno de Dios. Vosotros soys sal de la tierra

Aug. in libro de Ecle. dog.

§.1. Qua grãde sea la dignidad sacerdotal

Bernar. in serm. 8. pas.

§.2. Que la dignidad sacerdotal excede a todas las del del mũdo.

Gerson li. 4. de imitatione Christi. cap. 5.

§.3. De las grãdiosas cosas que haze el sacerdote quando celebra.

Augu. ad fratres. sermo. 36.

Esaya. 52.

Math. 18.

Math. 5.

candela encendida, ciudad situada y puesta sobre el alto monte, columnas del templo, el arbol de la sciencia puesto y situado en medio del parayso, hijos de los prophetas, parientes de los patriarchas, successores de los Apostoles, patrones, rectores, y gouernadores de la tierra, ciudadanos del parayso. Limpiaos y purificaos pues q̃ assi es, para q̃ digna y sanctamente con vuestros padres podays lleuar los vasos del señor. Con verdad, no solo los vasos de oro y plata, mas aun aquellos por los quales, para los redemir, tuuo por bien el señor de morir, por lo qual con atencion mire vuestra charidad quales aueys de ser, para que dignamẽte podays lleuar los vasos del señor. Dize con verdad el Apostol: Conuiene que el Obispo sea sin crimen, culpa, y peccado alguno, como aquel q̃ es despẽsero de Dios, no ha de ser proteruo, no ayrado, no embriago, no appetitoso de torpe ganancia. Todas estas cosas ha de guardar, no solo el Obispo, mas aun tambien vosotros juntamente con el Obispo, de todo en todo las aueys de guardar con el ayuda y fauor diuino, siendo sin culpa ni crimen alguno, como el Obispo assi manda que sea el sacerdote, esto es, que no aya en el cosa que reprehender, de tal modo y manera, que no busque mugeres, no riquezas, no honras, porque no sea dicho y llamado seglar. Con verdad el que tiene cura de animas, no deue andar ni passar de casa en casa, no frequentar la plaça, con los rusticos ni seglares, no procurar y adquirir mercaderias, no procurar comadres, no callejear, no entrar en las tabernas, no andar discurriendo de vna parte a otra, saluo compelido con necessidad. Con verdad haziendolo desta manera, los sacerdotes son hechos agenos y immunes de reprehension a cerca de los hombres. Desta manera podran dignamente lleuar los vasos del señor. Mas si por el contrario fuere (lo que Dios nuestro señor aparte de los sacerdotes) como podra quitar el mal de en medio de las ouejas, si en semejante delicto, culpa, y peccado, o en otro mayor el mesmo cayere? Con verdad el tal no es dicho despensero, sino dissipador. Conuiene a los sacerdotes, no solo abstenerse de renzillas y questiones, mas aun guardarse de la embriaguez y demasiado comer y beuer y de toda glotonia.

Gene. 2.

§ 4. Quanta ha de ser la limpieza del sacerdote, y a quien esco parado.

Ad Thi. 1

§ 5. Que deue hazer el clerigo, en especial el cura de animas.

§ 6. Como los sacerdotes se han de guardar de la embriaguez.

CAPITVLO. XIX. DE OTRAS cosas muchas que dize san Augustin a los sacerdotes que han de tener.

NO conuiene con verdad, al sacerdote, fuera de la hora determinada, comer o beuer alguna cosa, ni andar ni passar de casa en casa, ordenando comidas, y cenas. Mirad sacerdotes, mirad y si os digo la verdad y os hablo lo q̃ os conuiene, y es necessario, tened por bien de lo guardar, y no os querays turbar por ello. Muy mucho es menospreciado y en poco tenido, el sacerdote que es acostumbrado andar en banquetes y a ser muchas y muchas vezes combidado a comer y no lo rehusa ni contradize, aunque sea compelido con alguna necessidad. Muchas vezes en las cenas, o comidas, donde esta gran multitud, nacen las dissensiones y rezillas, nacen las contiendas y querellas, y aquellas cosas que son obras de la carne. De donde deue mucho guardarse y guardar el clerigo que no ose comer fuera de su propria casa, o de la casa del Obispo, y que en la suya propria ose aparejar a los seglares banquetes, comidas, o cenas. O sacerdotes, venga aquel sancto Ezechiel, que auia visto la puerta cerrada en la casa del señor, leuantese y manifieste os la vision que vio, y con sus manos palpo. Di di, o sancto Ezechiel propheta, di a mis presbyteros y sacerdotes, di lo que viste y oyste. Dixo el señor: Hijo del hombre, prophetiza de los pastores de Israel, y di les a ellos: Ay, y guay de los pastores que apacientan a si mesmos. Por ventura la grey y los ganados no son apacentados de los pastores? Comiades la leche, y erades cubiertos con sus lanas, matauades

Ezech. 34

lo que

§. 1: lo que estaua gruesso, y no apacentaua-
Como son reprehendidos los malos sacerdotes. des mi grey y ganado. Lo que estaua fla co y debil no lo consolidastes ni confirmastes. Lo que estaua enfermo, no lo curastes, ni sanastes. Lo que estaua quebrado, no lo atastes ni ligastes. Lo que estaua echado a parte como desechado, no lo reduxistes ni tornastes a la grey y rebaño. Lo que auia perecido y era perdido, no lo buscastes, mas con austeridad y potencia os enseñoreauades dellos, y los mandauades, y fueron derramadas mis ouejas. Mas yo sobre los pastores, y de su mano dellos, demandare mi grey y ganado. Mirad, o sacerdotes, como de vosotros se quexa el señor, porque no soys pastores, sino lobos robadores, porque quasi todas las cosas que hazeys, las hazeys por alguna ganãcia temporal. No solo buscays y procurays las cosas que son de las yglesias, mas aun las que son de los hombres seglares y mundanos. Mirad si descutimos el anima, escudriñemos las conscien
§. 2. cias, busquemos la verdad. Por ventura
De lo que hazen los malos sacerdotes. no os desdeñays de cantar missa? Por ventura no os desdeñays de baptizar, y enterrar los cuerpos muertos, sino os dan algun precio por ello, o os lo prometen? Por ventura no dess ays ver mas ayna la muerte del rico que la sanidad y salud de su cuerpo? Mirad como soys lobos, robadores, y inficionados de toda simonia. O sacerdotes, que hazemos? Que obramos? Que somos? Porque durmimos tanto? Mirad que el ladron toma el heno de su proximo, o lo arrebata violentamente, mas si es preso, es blasphemado, vituperado, y açotado, y es le impuesto crimen de hurto, y assi como a ladron es juzgado a muerte y condenado que passe por el rigor de la justicia, y que muera por ello. O sacerdotes mios, si el hurto del heno en el lego es juzgado por crimen y graue culpa y peccado, y si por esto ha de morir, y es condenado a muerte, que sera de vosotros hermanos mios sacerdotes, en el dia vltimo y postrimero? Que haria de nosotros el mundo, si tuuiesse mando, señorio, y poder sobre nosotros? Por lo qual amad la justicia, tenedla y abraçadla con vosotros, y no querays buscar ganancia temporal, ni otra cosa alguna del mundo, ni deste suelo querays mas, teniendo de comer y vestir, deueys en todo y por todo estar contentos como amigos y sieruos de Dios. Mas el que celebra, o baptiza, o predica, por auer de alli alguna ganancia temporal, de facto se priua de los bienes celestiales. Mi §. 3.
rad con verdad que los principes y Emperadores Romanos, quanto les era necessario y auian menester de sus riquezas mundanas, tanto recebian y se aprouechauan dellas para sus gastos, y lo de mas, dauan a los pobres mendigos y necessitados. En todas las cosas con mendigos y necessitados. En todas las cosas con seruauan y guardauan admirable justicia, por lo qual y por otros bienes que hazian y guardauan, merecieron ser encumbrados y sublimados y con magnifico imperio, y ser temidos de todos en el mundo. Mirad que con verdad eran paganos y Gentiles, y reputauan y tenian por cosa de gran locura honrar por Dios al crucificado Iesu Christo nuestro redemptor y saluador, mas temian a sus dioses. Nosotros traemos el nombre de Christo en la frente, y que otra cosa procuramos de cada dia, sino simonia y latrocinios? O sacer *Psalm. 81*
dotes, vosotros soys Dioses muy altos, en cuya synagoga, el Dios de los dioses *Math. 18*
dessea estar. Vosotros soys sus vicarios, porque traeys sus vezes en la tierra. Vosotros todos soys hijos del muy alto, a los quales es dado poder de atar y desatar, de abrir el cielo y tambien de cerrar el infierno. Ya pues q̃ assi es, sacerdotes de Dios muy alto, abrid las orejas de vuestro coraçon, dexad ya de obrar mal, aprended a bien obrar, apacentad las ouejas, con pa- *Esa. 1.*
labra y exemplo, y no les querays cerrar el cielo. Cerraysle quando dexays de corregir a los delinquentes. Cerraysle quando con vuestra mala vida y exemplo los enseñays a viuir mal. Sed ojo al ciego, y pie al coxo. Entonces con verdad, soys ojo al ciego, quãdo expeleys las tinieblas

Como los Romanos enseñorearon el mundo, y porque.

de su ignorancia, y soys pie al coxo quando le mostrays el camino de la verdad, o quando fortaleceys su fe. Ruego os pues que assi es, que enmendeys vuestras vidas, acoceando la auaricia, menospreciando la luxuria, euitando la soberuia, aborresciendo la simonia, amando a los pobres, desechando, y recusando las pompas deste siglo, para que dignamente podays lleuar los vasos del señor, y ministrar en su soberano altar, mediante su diuina gracia.

§.4. *Como los males sacerdotes cierran el cielo.*

CAPITVLO. XX. EN EL qual se prosiguen y manifiestan otras muchas cosas que han de tener los sacerdotes.

August. ad fratr. ser. 37

MAnifestando el mesmo san Augustin quanta limpieza, y pureza, y quanta castidad ayan de tener los sacerdotes, hablando con ellos dize: En que otra cosa nos podemos mas a la clara y con verdad mostrar sieruos de Dios nuestro señor, sino en la castidad y limpieza del anima. Esta con verdad es aquella virtud, sin la qual qualquiera es estimado, reputado, y auido por culpado en todas sus cosas. Esta es aquella virtud que nos aparta de la immundicia, y nos aprueua y da credito y haze que seamos de buen parecer delante de Dios nuestro señor. Esta es aquella virtud que nos haze angeles, que nos leuanta bolando sobre los cielos. Esta es aquella virtud sin la qual, no podemos lleuar dignamente los vasos del señor. Esta es aquella sancta virtud que nos enseña el Apostol, que ayamos de abraçar y apretar con nosotros, diziendo. La fornicacion y immundicia no se nombre entre vosotros, porque vuestra anima y conscie(n)cia no pueda ser corrompida co(n) malas palabras. Pues q(ue) assi es, hermanos mirad, y considerad, que no solamente se ha de remouer y quitar de vosotros la fornicacion, mas aun toda falsa y mala sospecha. No conuiene al clerigo estar sentado con mugeres, o hablar, o frequentar sus casas, porque no salga de alli alguna mala sospecha. O quan vil, o quan menospreciado, o quan miserable, y pusilanimo es reputado el clerigo, que muchas vezes conuersa con las mugeres. Por donde hermanos mios muy amados, vosotros que soys luz del mundo, ciudad situada y assentada sobre el monte, assi aueys de guardar vuestra fama, que no ayan verguença los que os aman de los detratores maldizientes, y murmuradores. Mirad hermanos, mirad, y co(n) mucha atencion mirad lo que dize el Apostol: La fornicacion y immu(n)dicia no se nombre ni mente entre vosotros. La fornicacion es vn ayuntamiento natural con la muger, mas pessimo, illicito, y malo. La fornicacion es tener ayuntamiento con la meretriz y ramera. La muger ora sea adultera, ora sea manceba, es llamada ramera y mundanaria. La fornicacion por esso es defendida y prohibida a los clerigos, porque como seamos ministros del señor, no seamos hechos miembros de la meretriz y no casta muger. O que cosa tan torpe es al clerigo ser lleuado captiuo de la incontinente meretriz y no casta muger. Con verdad del que se allega a la meretriz y ramera, se haze vn cuerpo con ella. De donde deuemos saber, q(ue) es muy gra(n) mal fornicar. Porq(ue) si el matrimonio es prohibido y vedado a los sacerdotes, quanto mas el crimen, culpa, y peccado de la fornicacion? Y en quanta culpa y peccado sera estimado en los sacerdotes? Mirad hermanos mios sacerdotes, mirad que a los legos casados, es mandado abstenerse por algun tiempo, porque vaquen y se ocupen en la oracion y los sacerdotes que han y deuen consagrar el cuerpo del señor, no han verguença de tener las ma(n)cebas en casa? Mirad como sepays guardar y posseer vuestros vasos en sanctificacion. Sabeys hermanos que vn dia vino a Dauid a Achimelech sacerdote, y auiendo hambre le dixo. Dame alguna cosa de comer. Respondio Achimelech: No tengo a mano panes para legos, mas tan solamente el pan sancto, por donde dime Dauid, si son limpios tus criados

Iacob. 1.

§.1. *Como los sacerdotes han de ser castos.*

Math. 5.

Ad Ephes. 5.

§.2. *Quan mostra por es prohibida la fornicacion a los clerigos.*

1. ad Cor. 6.

1. Ad Thessalonicen. 4.

1. Reg. 21.

criados y sieruos de auer llegado a mugeres? Respondio Dauid, diziendo: Sonlo dende ayer y dende anteyer aca, y assi les dio el sacerdote el pan sancto. Pues que assi es, si pregunto el sacerdote a Dauid, si sus criados y sieruos estauan limpios, para auer de recebir y tomar los panes de la proposicion, que estauan puestos delante del señor: nosotros sacerdotes miserables que hemos de confessar y hazer para recebir el cuerpo del señor. O hermanos mios, si los sacerdotes de los Gentiles y paganos, quando han de offrecer encienso a sus dioses, en quanto en ellos es y en quanto pueden se abstienen de todo mal, quanto mas los sacerdotes de Dios se deuen abstener de toda immundicia, culpa, y peccado? Mirad hermanos, que ya yo era obispo de la ciudad de Yponia, y con algunos sieruos de Christo fuy a Ethyopia para predicar el sancto euangelio a los Ethyopianos, y vimos alli muchos hombres y mugeres que no tenian cabeça, mas los ojos muy gruessos assentados y affixados en el pecho: los otros miembros tenianlos como nosotros. Entre estos vimos a sus sacerdotes todos casados, y que tenian sus mugeres, a las quales no querian llegar ni llegauan, sino tan sola vna vez en el año, en cuyo dia se abstenian de todo sacrificio. Vimos assi mesmo en las inferiores y mas baxas partes de Ethyopia, hombres que no tenian mas de vn ojo en la frente, cuyos sacerdotes huyan de la conuersacion delos hombres, y se abstenian de todo vicio de la carne, y en la semana en la qual auian de offrecer encienso y sacrificio a sus dioses se abstenian de toda manzilla y immundicia carnal, ninguna cosa comian ni beuian, saluo cierta medida de agua, y assi estando contentos offrecian dignamente sacrificio a sus dioses. O gran miseria de los Christianos. Mirad que los paganos y infieles son hechos doctores y maestros de los fieles Christianos, y los peccadores y meretrices, son preferidos y antepuestos a los fieles en el reyno de Dios.

§ 3. Omes y hōbres sin cabeça con los ojos en el pecho.

§ 4. Que los sacerdotes de los paganos son hechos doctores de los Christianos.

Pues que assi es, no assi hermanos no assi no tan solamente amemos al señor con la boca, mas con obra y con verdad. Entonces seremos sus verdaderos ministros si justa, si casta, si sanctamente viuimos el qual es bẽdicto in sęcula sęculorũ. Amẽ. Lo suso es de San Augustin. Ha de ser el sacerdote y sobre todas las cosas ha de tener sanctidad en su anima, limpieza en su coraçon, pureza en su cõciencia castidad en su cuerpo, verdad en su boca, esmerado en sus obras, templado en su comer y beuer, graue en su andar, honesto en su mirar, benigno y manso en su conuersacion, mirado y pesado en su hablar, humildad en su vestir, y finalmente su vida llena de toda sanctidad y llaneza, ẙ juntamente con todo lo antedicho muy gran limpieza y pureza en su anima y conciencia. Esta limpieza del anima y pureza de la consciencia, se da a entender en el lauar de las puntas delos dedos, que suelen lauar y lauan los sacerdotes quando estan en el altar. Por muy mal criado y peor mirado, seria auido el sacerdote, que antes de llegarse al sacro altar, no lauasse las manos, mas laualas, limpialas, y purificalas, antes que al altar se llegue, mas despues estando en el altar laua las puntas de los dedos, lo qual no caresce de mysterio. Las manos significan los peccados mortales, porque las manos son muy mayores que las puntas de los dedos. Las puntas de los dedos significan los peccados veniales. Lauase las pũtas delos dedos, para dar a entẽder q̃ el sacerdote ha de estar muy limpio y purificado, para tratar los diuinos y altos mysterios del cuerpo y sangre de nuestro rẽdẽptor Iesu Christo, no solo de los peccados mortales, mas aun de los veniales. Muy poco por cierto aprouecharia al sacerdote, estar lauado y muy limpio por defuera y no por de dẽtro. Que aprouecharia y de que seruiria estar lauado en lo exterior y no en lo interior del anima, y consciencia? O sacerdotes de Dios, muy alto a vosotros lo digo, y a vosotros hablo, y a vosotros pregunto, de que

§ 5. Porque se laua el sacerdote en la missa.

§ 6. Que poco aprouecha la sobrepelliz blãca y la cõciencia negra.

firue la fobrepelliz blanca, y la confciencia negra? Muy hermofos y de buen parecer delante los hombres por defuera, fi dentro foys hechos feos, y abominables delante de Dios? Pues que afsi es, y mucha y muy grande ha de fer la limpieza del facerdote que ha de miniftrar y feruir al altar y delante de Dios nueftro feñor. Si Nabuchodonor rey (fegun dize fan Chryfoftomo) efcogio mancebos hermofos y de buen parecer para que eftuuiefsen prefentes delãte del, y firuiefsẽ a fu mefa, quanto mas deuen parecer, y hermofos (en fanctidad de vida y buena confciencia) han de fer los facerdotes, que han de eftar afsiftentes delante del rey de los reyes, y foberano feñor de todo lo criado, y feruir en fu altar? Mas fi es afsi adornada y compuefta la cuftodia (que no es viua, en la qual es puefto el cuerpo de Chrifto nueftro redemptor) con oro, plata, perlas, y piedras preciofas, quanto mas el facerdote cuyo pecho es cuftodia viua de Chrifto nueftro redemptor, en cuya mueftra y feñal, quando algun juez toma juramento al facerdote le manda, no que ponga la mano fobre los Euangelios, o fobre la cruz, fino que la ponga fobre fu pecho, para dar a entender que jura fobre la cuftodia viua de Chrifto nueftro redemptor, muy mas excelente que de plata ni oro.

Chryfofto. homil. 17. ad Hebr.

§. 7. Porque to mar juramẽto al facerdote fobre fu pecho.

CAPITVLO. XXI. COMO Dios nueftro feñor quiere que los facerdotes tengã muy mayor limpieza, que todos quantos le firuen en todo el mundo.

QVANDO vn gran feñor tiene diuerfidad de criados que firuen en diuerfos officios, vnos que le firuen de camareros, otros de mayordomos, otros de fecretarios, otros de cozineros en la cozina, otros de cauallerizos en la caualleriza, y otros de maeftrefalas en fu mefa. Entre todos requiere y quiere el feñor q̃ aya mas y mayor honeftidad y limpieza en los maeftrefalas, y en los q̃ firuieren a fu mefa, q̃ en todos los otros que le firuen. Defte modo y manera fiẽdo muchos los miniftros de Dios nueftro feñor que le firuen en diuerfas artes mechanicas, fiel y lealmente fin culpa alguna de peccado, mayor limpieza interior quiere que aya y que tengã aquellos que le firuen en la mefa del altar, que en todos los otros. Donde en el libro del Paralipomenon fe dize: Los facerdotes y Leuitas fanctificados, offrecieron holocauftos en la cafa del feñor, y eftuuieron en fu orden y concierto muy ordenados y concertados. San Hieronymo queriendo manifeftar, quales y quan purificados y limpios ayan de fer los clerigos, y quan apartados y agenos de las cofas temporales y del mundo y quan conjuntos con Dios nueftro feñor, dize: El clerigo que firue a la yglefia de Chrifto, interprete y mire muy bien primero, lo que fignifica fu vocablo, y pronunciada la diffinicion de fu nombre, trabaje por fer lo que fe dize y fignifica. Con verdad, cleros en Griego, en Latin fe llama y es dicha, fuerte: por efta caufa fon dichos clerigos, porque fon de la fuerte y parte del feñor, o porque effe mefmo feñor es fuerte, efto es parte de los clerigos, y tambien, o porque effe mefmo clerigo es parte del feñor, o porque tiene la parte del feñor, tal ha de fer y fe ha de dar en fu feruicio, que el pof fea al feñor, el fea poffeydo del feñor. El q̃ poffee al feñor, y dize con el prohpeta: mi parte es el feñor, ninguna cofa puede tener fuera del feñor, porq̃ fi alguna cofa tuuiere, faluo al feñor, no fera fu parte el feñor. Defta manera, fi tuuiere oro, plata, poffefsiones, y diuerfas alhajas y prefeas de cafa, cõ eftas partes no tiene Dios nueftro feñor por bien de fer hecho parte de tal clerigo. No fe condena aqui el tener del oro, plata, y dineros de los clerigos, porq̃ no es culpa ni peccado tener riquezas, fi eftan conjunctas con ellas, las buenas y fanctas obras de charidad y limofna. Mas entõces fe cõdena, y es culpa y pecado, fi por ellas y por fu amor es defamparada la juftitia, y fi fon poffeydas

2. Par. 30.

Hieronymus ad Nepotianum, & 12. q. 1 clericus.

§. 1. Que el clerigo ha de cõfiderar la interpretacion de fu nõbre.

§. 2 Que a muchos ...

con

endo nom bre de cle rigos faltan las obras.

con auaricia, y mala y peruersamente ga stadas y espẽdidas, lo qual assi lo vno co mo lo otro, es cosa muy vituperable en el clerigo, porque no corresponden sus obras, a la interpretacion de su nombre, porque ni el señor es parte ni suerte del clerigo y sacerdote, ni el clerigo es suerte ni parte del señor, mas teniendo el nombre de clerigo, faltan las obras de clerigo. Esto que esta dicho, ser assi verdad, se halla verificado en muchos de los clerigos, porque no resplandece en ellos aquella limpieza, ni aquella pureza, ni aque lla sanctidad de vida, de fama, y honra, que auia de resplandecer, porque (como auemos dicho) se requiere q̃ aya en ellos muy gran limpieza de anima y consciencia. De lo antedicho, se puede colegir, y colige con quanto temor y temblor se ayã de llegar los sacerdotes al sacrosancto sa cramẽto del altar, porq̃ cõ mucho temor y temblando se han de llegar. Muy a la cla ra manifiesta, y patentemente nos esta esto mostrado en el sagrado Euangelio, porque si el glorioso Baptista san Iuan, sanctificado en el vientre de su madre y que en el mundo conuerso muy sanctissimamente, el qual (entre los nacidos de las mugeres no se leuanto otro mayor) temio de llegar a Christo nuestro redemptor, que aun era mortal, y auia de morir (assi lo canta con verdad la yglesia) el Baptista juntamente temblando y tremiendo, no osa tocar ni llegar a la diuina cabeça, mas clama y da bozes con gran temor, diziendo: Sanctificame saluador. Con quanta limpieza y temor se ha de lle gar el sacerdote al diuino altar? En figura y significacion desto, si bien lo quieren los sacerdotes mirar, ante de la consagracion del sanctissimo cuerpo de nue stro redemptor, canta y dize: Por Christo nuestro redemptor, por el qual tiemblan y temen las potestades angelicales. Y si esto es assi (como lo es) con quanta reuerencia, temor, y temblor, como temiendo y temblando se ha de llegar el sacerdote, que es el poluo y ceniza, a tratar aquel muy alto y diuino sacramento? O quan desalmado, o quan sin consciencia, o quã sin temor deue ser el sacerdote que sin lim pieza de consciencia y anima, se llega a consagrar y recebir a Dios nuestro señor. Deuen pues que assi es, llegarse con mucha limpieza y pureza, para que desta manera, digna y sanctamente se puedan llegar al altar, y seruir a Dios nuestro señor y redemptor, donde les de el premio y galardon de aquella su sancta gloria, y celestial bienauenturança.

§ 3 Como el sacerdote se ha de llegar al altar tẽblando a consagrar.

CAPITVLO. XXII. EN EL qual se muestra y manifiesta, que son muy mejores las asperas y desabridas palabras, que las blandas y dulces.

QVANTO mejores sean las asperas y desabridas palabras de Ioseph, que la halagueñas y blandas de Ioab, muy a la clara lo vimos, pues de las asperas se saco conocimiento de las culpas, y arrepentimiento y penitẽcia de los peccados, y de las dulces y blãdas diuersas muertes, con traycion cometidas. De aqui es que el propheta y rey Dauid, amando mas las asperas y desabridas palabras, que las muy dulces y blandas, dezia: Corregirme ha el justo con misericordia, y increparme ha. Dize con misericordia, porque (segun san Hieronymo) la verdadera justicia tiene compassion, mas la falsa indignacion. Y añade mas el Propheta, diziendo: Mas el azeyte del peccador no engruesse, ni engrasse, ni vnte mi cabeça. Por este azeyte (segun dize san Augustin) se entiende la falsa y blanda alabança del adulador lisonjero. De donde el mesmo san Augustin tratando estas mesmas palabras en otra parte, dize: Que es esto? mejor cosa me es a mi que quando el justo vee mi peccado, me corrija, enmiende, no me perdone, me diga porque peque, muestrese cruel contra mi peccado, porque me libre del peccado? Parece que clama por defuera con grã amargura, mas por de dẽtro esta muy blando y suaue, y por esto dixo Dauid:

Psal. 140.

Hiero. in homilia.

Augu. sup psal. 140. & hom. 1.

Corregirme ha, y increparme ha el justo en misericordia. Quando arguye el justo y reprehende, y quando clama el justo, y quando se encruelece el justo, entóces ha misericordia, y todo aquello es de paternal misericordia; y no de crueldad de enemigo. Quando no quiere que estes debaxo de algun peccado, quando no quiere que estes debaxo de algũ vicio, o delicto, entonces te ama mas, porq̃ mas te aparta y corta, como buẽ çurujano, la carne podrida, no quiere que la podredumbre del peccado, y con ella todos los otros miembros sean enflaquecidos. A pareja el hierro para dar el cauterio de fuego, mas no quieras temer, no te quieras espantar, porque el hierro es medico. No es lleuado cótra ti el ardiente hierro, sino contra tu llaga y ponçoña. Pues que assi es, dixo Dauid: Enmendarme ha el justo enmisericordia y arguyrme ha, mas el azeyte del peccador no engordara, engrassara, ni vntara mi cabeça. Que cosa es el azeyte del peccador sino la blandura del adulador lisonjero? Este azeyte venden los aduladores lisonjeros. Donde san Gregorio dize: Con verdad los vendedores del azeyte, los aduladores lisonjeros son. Aquel que recebida alguna gracia, le offrecen có sus blandas alabanças resplandor de gloria, entonces quasi vendé azeyté. Deste azeyte con verdad dize el Psalmista: El azeyte del peccador, no engrasse ni vnte mi cabeça, la cosa nuestra mas principal, la cabeça es. Debaxo deste nombre de cabeça, es entendido aquello que principalmente enseñorea al cuerpo, que es el anima. Pues q̃ assi es, engrassa y vnta la cabeça el azeyte del peccador, quando el fauor del adulador lisonjero vnta el anima de algunos con sus halagueñas y blãdas palabras, dulce y blandamente. Y san Augustin dize: Venden con verdad azeyte los aduladores, que ora seã cosas falsas, ora cosas que ignorán y no saben alabandolas, echan las animas en diuersos errores, y assi como a locos juntando los vanos y transitorios y mundanos gozos, reciben algun galardon o merced, ora sea de manjares y cosas de comer, ora de dineros, ora de honra, ora de alguna ganancia y prouecho temporal, no entendiendo lo que esta escripto. Los que os alaban, y dizen que soys bienandantes, os meten en error y falsedad. De aqui es, lo que el Ecclesiastico dize: Mejor cosa es ser corregído y castigado del sabio, que no ser engañado có la lisonja y adulacion de los locos aduladores y lisonjeros. Declarãdo el Nicolao de Lyra estas palabras del sabio dize. Mejor cosa es ser corregido del sabio con aspereza de palabras, que ser engañado con adulacion y lisonja de los locos que les dan fauor y ayuda en el mal, y en sus culpas y peccados. Donde Salomon dize: Mejores, mas vtiles y prouechosos son los castigos y açotes del q̃ ama, q̃ los engañosos besos, del q̃ aborrece. La causa porque Salomon dize esto, y habla desta manera es, porque los tales açotes son para correcion y enmiẽda del que assi es castigado: q̃ no los besos que son hechos para decepcion y engaño del que assi es besado, como lo vimos en Ioab, q̃ besando a Amassa le mato. Tullio hablando de la adulacion dize: De saber es, que no ay mayor pestilencia en los amigos q̃ la adulacion lisonjera, la qual es en los hombres el mas leue y ligero de los vicios, que no le tienen en nada. Lo que a los tales aduladores se les aya de seguir, en figura lo vimos en Ioab, pues fue muerto de mala y desastrada muerte. Por donde yo considerando los bienes que del desabrido y aspero hablar de Ioseph auian procedido, y los muchos y grandes males que de las dulces y blandas palabras de Ioab auian succedido, dixe que queria mas el aspero y desabrido hablar de Ioseph, que las dulces y blandas palabras de Ioab, porque muy mejor le fuera auer callado, que no tan dulce y blandamente auer hablado, el callar que el hablar, por donde escarmentando en cabeça agena dixo, que mas querria el callar de Moysen, que el hablar de Adonias.

§. 1. Que son muy buenas las reprehensiones del justo con aspereza de palabras.

Gregorius homil. 22.

§. 2. Como los lisonjeros aduladores vendẽ azeyte.

Augus. de verbis domini ser. 22.

Esaya. 3.

Eccle. 7.

Nicolaus super eun dẽ locum.

Prouer. 27.

2. Reg. 20.

Tullius de amicitia & in libro de terra phis. ca. 94.

§. 3. Que es grã pestilẽcia en los amigos la adulacion.

CAP.

CAPITVLO PRIMERO, Y PRINcipal, de los bienes que se siguieron del callar de Moysen y de los males que del hablar de Adonias procedieron.

LA sagrada escriptura manifiesta auer sido Moysen hijo de Amrã hijo de Caath, de la casa y familia de Leui su madre se llamaua Iochabeth. Moysen era sieruo y muy especial amigo de Dios nuestro señor, cõ el qual tenia sus especiales y particulares colloquios y hablas diuinas. De aqui es lo que esta escripto, q̃ hablando del dixo Dios nuestro señor. Cõ verdad y hablo con el boca à boca. Esto [...]có muy gran familiaridad. Y en el Exodo assi mesmo esta escripto. Hablaua el señor a Moysen cara a cara, assi como suele hablar el hõbre a su amigo, esto es muy familiar y amigablemente. En tanto grado era la familiaridad q̃ Moysen cõ Dios nuestro señor, q̃ llamado del señor, estuuo con el en su diuina contemplaciõ, por tiempo y espacio de quarenta dias y quarenta noches sin comer ni beuer, ni aun gustar cosa alguna. Era Moysen muy mite y manso varon sobre quantos varones morauan en la tierra, y mu y fidelisimo, y leal sieruo, en la casa de Dios nuestro señor. Porque mediante la gracia diuina q̃ nos ayudo, en la segunda parte desta presente obra declaramos muy mas por estẽso su natiuidad, su vida, sus muy grandiosas marauillas y milagros, al presente declararemos su callar y silencio, y los prouechos que del se siguierõ y procedierõ. Para venir en conoscimiento de lo q̃ auemos propuesto de declarar, es de saber, q̃ despues que Moysen saco a los hijos de Israel de la seruidumbre Egypciaca, y de

Exo. 2. §. 1. Quiẽ fue Moysen y cuyo hijo. Num. 12. Exo. 33. Exo. 33. Exo. 4 Num. 12. §. 2. Como Moysen era varon muy manso

aquella captiuidad, para lleuarlos a la tierra de promision fue denũciado de los exploradores y atalayas del campo al rey Pharaõ y dixeronle. El pueblo de los Hebreos ha echado a huyr, y sa van libremẽte. Dixeron esto los atalayas, y hablaron en esta manera, porque como viessen que passauan mas adelante de camino, y andadura de tres dias, porq̃ para aquello auiã demãdando licencia al rey Pharaõ, conocieron que no solo yuan a sacrificar, mas aun para totalmente ausentarse, y apartarse de Egypto, y de la tyranica serbidumbre y captiuerio, con que injusta y malamente auian sido enseñoreados y oprimidos del rey Pharaon y de los Egypcios. Como el rey Pharaon oyo lo que las atalayas dezian, dixo hablando con los suyos. Que es esto que quesimos hazer, en dexar yr libre a Israel, para que no nos siruiesse de aqui adelante como solia y lo tenia de costumbre? Iunto luego Pharaon muy prestamente sin dilacion ni tardança alguna trezientos carros muy escogidos y todo lo que auia en Egypto q̃ era de carros allende destos trezientos q̃ erã los mas escogidos y guarnecidos y fuertes y los capitanes de su exercito, y salio en seguimiento y fue en alcance de los hijos de Israel para reduzillos y tornallos debaxo de su tyranica y antigua seruidumbre. Yendo pues el rey Pharaon en seguimiento y alcance de los hijos de Israel, como llegasse cerca de donde estauan y tenian assentadas sus tiendas y real, como los hijos de Israel leuantaron sus ojos y vieron a los Egipcios q̃ yuan en su seguimiento y alcance cõ grã furia temieron de muy gran temor, y clamaron al señor y dixeron a Moysen. Por ventura no auia sepulchros en Egypto, q̃ nos aueys traydo a morir en el desierto? Esto dixeron desesperando poder escapar de las manos de los Egypcios, y añadierõ mas, y dixeron. Por ventura no era esto lo que te deziamos, hablauamos en Egypto quando te deziamos. Apartate d̃ nosotros, dexanos seruir a los Egypcios? Mucho mejor cosa es seruillos a ellos que

§. 3 De lo que dixeron vnas atalayas al rey Pharaon. §. 4. De lo que dixerõ los hijos de Israel a Moysen.

morir en la soledad y desierto. Alos quales respondio Moysen, diziendo al pueblo. No querays temer. Estad seguros y ved y mirad las cosas muy grandiosas y extremadas marauillas del señor que ha de hazer el dia de oy. Los Egypcios que agora veys viuos nunca y para siempre mas los vereys. Esto se ha de entéder q̃ nũca los veriã viuos porque despues los vieron muertos y ahogados sobre la ribera d̃l mar. Y añadio mas Moysen y dixoles. El señor pugna y pelea por vosotros, y vosotros callareys de tal modo y manera que no tengays necessidad de pelear, ni aun de hablar vna sola palabra. Estas cosas assi passadas como auemos relatado y contado, Moysen queriendo, procurar la salud y liberació del pueblo la qual creya q̃ auia de venir del cielo, fuesse muy prestamente sin dilacion ni tardança alguna para Dios nuestro señor, para rogalle y supplicalle tuuiesse por biẽ librar a su pueblo de aquella angustia y tristeza, tribulacion y trabajo, en que estaua puesto, y sin mouer Moysen sus labios, ni abrir su boca, ni menear su lengua y sin leuantar boz

§.5. *Del callar de Moysen.*

alguna mas callando pedia, y no hablando demãdaua, porque no hablãdo y guardando silencio la lengua, y callando la boca, clamaua, pedia, y demandaua la saluacion y liberacion del pueblo de Israel có el coraçon y ardiente desseo, de donde le dixo el señor. Que estas llamando y clamando para mi? Con este callar y silencio consiguio y alcanço de Dios nuestro señor lo que suplicaua, pedia y demandaua. Ponderando Origenes estas palabras de Dios nuestro señor dichas a Moysen dize. Ninguna boz es oyda de Moysen, y dize el señor, que estas clamando y llamãdo para mi. Yo q̃rria saber como los sanctos sin boz ni clamor d̃ boca, llamã, y claman a Dios. El Apostol san Pablo escriuiendo a los Galatas dize. Porq̃ dio Dios el espiritu de su hijo en nuestros coraçones, clamã te, Abba pater. Y añadio mas y dixo el espiritu ruega por nosotros, con gemidos, que dezir ni contar no se puedẽ. Y otra vez escriuiendo el mesmo Apostol

Orige homil.5. su. 2 Exod.

Ad Ga.4

alos Romanos dize. El escudriñar los coraçones, sabe lo q̃ desea el espiritu. Assi deste modo y manera pues que assi es demandando el Espiritu Sancto, con silencio es oydo el clamor de los Sanctos. La glosa interlineal tractando este misterio, dize. Callaua Moysen demandando el espiritu con gemido inenarrable que ni cótar ni numerarse puede. A esta demanda y suplicacion responde el señor, diziẽdo. Que estas clamando para mi? En esta respuesta y pregũta muestra nr̃o señor Dios auelle oydo, aunq̃ callãdo demãdaua, y no hablando pedia por donde le dixo: Habla a los hijos de Israel, que no se acouarden ni teman, sino q̃ no passen mas adelante y prosigan su camino. Tu leuãta tu vara y estiende tu mano sobre la mar y diuidele y partele, paraque en seco y apie enxuto passen los hijos de Israel, por enmedio del. Cóforme al mãdamiento de Dios nuestro señor, y segun que lo auia dicho y mandado, leuãto Moysen su vara y estédiendo su mano sobre la ma[illegible] fueró partidas las aguas del mar, y passaron [illegible] hijos de Israel libremente y sin impedimento alguno a pie enxuto y seco, libres y saluos, y el rey Pharaon con todo su exercito, carros y cauallos ahogados y muertos. Como los vimos y declaramos dando entera cuenta y relacion dello, y de todas las cosas que alli passaron, en la segunda parte desta obra quando hablamos de la lepra y gusanos de Ioab, y de la sanidad del rey Pharaó, lo qual dexamos aqui de relatar, por no poner vna mesma cosa dos vezes, y en muchas partes.

Como los sanctos callando sus lenguas clamauan a Dios.

CAPITVLO. II. DE LOS muchos y muy grãdes bienes que del callar y silencio de Moysen sé siguieron.

Los bienes q̃ deste callar de Moysen se ayan seguido, notorios. publicos y manifiestos só y muy faciles para retener en la memoria, en aquellos que con atencion los han leydo y mirado: mas copilallos hemos aqui porque mejor se conozcã y sepan. Siguiosse

guiose lo primero, que enel se manifesto el muy feruiente y ardiente desseo q̃ estaua en su coraçon encerrado y encubierto, que por su callar de la boca no se auia publicado ni manifestado, con el qual clamaua y pedia y suplicaua callãdo la lengua, y no meneando sus labios. Siguiose que fue oydo de Dios nuestro señor y correspondio conforme a su justa peticion y demanda de su coraçõ. Siguiose la liberaciõ del Israelitico pueblo hecha con tan marauillosa diuision y partimiento del mar. Siguiose que en esta obra tal, y tan señalada, se nos da a nosotros muy gran confiança y esperança, que seremos oydos en nuestras necessidades, y tribulaciones, y trabajos, si de puro coraçon y feruiente desseo demandaremos, siendo justa nuestra peticion y demanda, dado que calle y guarde silencio la lengua, y no hable la boca. Esto q̃ tenemos dicho muy a la clara y manifiestamente lo vimos en Moysen, en su callar y silencio, y como fue tan soberanamente oydo.

¶ Ya que auemos visto quien fue Moysen, su callar y silencio, y los muchos, y muy grandes prouechos q̃ dellos se ayan seguido, queda ver quien aya sido Adonias y su hablar, quando y como hablo, y los muchos y grandes males que de su hablar se ayan seguido, por donde clara y patentemente, veamos y conozcamos, ser mejor el callar de Moysen, q̃ el hablar de Adonias, y mi election ser muy justa, razonable, y no menos buena.

CAPITVLO. III. QVE MAnifiesta quien aya sido Adonias, cuyo hijo, de q̃ prosapia y generaciõ

2 regum. 6 1 Para. 3. 3 reg. 1. 5. 1 AVer sido Adonias, el quarto hijo del rey Dauid y de Agith muger del rey Dauid, la sagrada escriptura lo manifiesta y da dello testimonio (como parece enel segundo libro d̃ los Reyes.) Este Adonias quiso reynar y mãdar viuiẽdo su padre el rey Dauid, y vsurpar la gouernacion real por dõde era leuantado en muy grã altiuez, y soberuia, y no en menor ambicion, de reynar y mandar y hablando con sus secretarios y con aquellos que eran de su opinion y vando q̃ seguian su valia, y le fauorescia. Yo reynare gouernare y mandare en todo el reyno de Israel, para q̃ vuiesse effecto y fuesse puesto en execuciõ, su mal desseo, peruersa y dañada intenciõ, hizo vn carro para su persona y cauallos y cinquenta varones que corriessen y escaramuçassen delãte del. Esto hazia Adonias para manifestaciõ, y para muestra de su persona, y para mostrar que tenia señalada disposiciõ para reynar, regir y gouernar. En todo esto que auemos relatado y contado que Adonias hazia, nunca su padre el rey Dauid le corrigio, reprehẽdio, ni castigo, ni menos le dixo cosa alguna, ni porque heziste esto. Alguno parecera y juzgara por ventura, que su padre el rey Dauid aya pecado (y grauemẽte pecado) enesto, assi como Hely q̃ fue muerto de desastrada y mala muerte, porque no corrigio ni castigo a sus hijos segun y como era obligado y lo deuia hazer, como enel primero libro de los reyes parece. A esto se responde y dize, que no es cosa semejante ni ay ygual similitud entre el pecado de Adonias, y el de los hijos de Hely porque el pecado de los hijos de Hely, era derechamẽte cõtra Dios nuestro señor, porque quitauan y apartauan a los hõbres del sacrificio, con sus malas y peruersas obras, y forçauan y violauan las mugeres con otros muchos males y no pequeños que ellos hazian: los quales eran enormes, abominables y feos, segun que enel primero libro delos reyes se relata, cuenta y manifiesta que hazian y poniã por obra. El hecho de Adonias y lo que Adonias hazia, en quanto parescia exteriormente, y por defuera se mostraua no era sino vna vanidad, o manera de demostracion que muchas vezes es permitida a los hijos de los reyes, y aun tambien para ensayarse en las cosas de guerra, y d̃ caualleria. O por ventura el rey Dauid como por su ancianidad estaua en la cama no supo lo que su hijo Adonias hazia, y como

Marginal notes: Quiẽ fue Adonias. y como quiso reynar. — 1 reg. 3. — 1. reg. 2.

como excedia en esto,y si vino a su noti cia,y lo supo,no supo como se alçaua cõ el reyno,lo qual parece muy bien porque luego a la hora que lo supo,y q̃ hazia fiesta muy solen,y de muy gran regozijo, plazer y alegria,asi como rey (segun veremos)luego intituyo a Salomon por rey,priuando a Adonias de la gouernació real que auia vsurpado.La sagrada escriptura pone algun motiuo que a Adonias mouio a se leuantar y querer reynar

3.Reg.1. diziendo.Era Adonias muy hermoso cõ

§.2 extremo grado,y el segundo hijo nacido despues de Absalon.Desta hermosura y porque era primogenito entre los hijos de Dauid q̃ viuian,porque los otros

Que mouio Adonias querer reynar

1.Reg 13 que eran antes y mayores q̃ el,erã muertos.Amnon el primogenito murio a puñaladas,que le mato Absalon su herma-

2.Reg.13 no.Cheleab el segundo hijo,el qual vuo

2.Reg. 18 de su muger Abigail,murio de su muerte

2.Reg.6. natural.Absalon,que era el tercero,murio ahorcado de sus proprios cabellos alanceado.De manera,q̃ Adonias era el quarto,y asi primogenito de los que viuian y asi mesmo porque via que su padre era impotente para mãdar regir y gouernar: fue leuantado a vsurpar para si la honra de rey,sin licencia ni consentimiento de su padre:Para consiguir,alcãçar,y de adquerir Adonias lo que desseaua , y para este effecto todas sus hablas coloquios y platicas eran con Ioab hijo de Sarbia ,y con Abiathar sacerdote,los quales eran del vando,fauorescian y ayudauan la par te de Adonias.La causa destos coloquios

§. 3. y hablas mas señalada y particularmente con Ioab que con otros algunos era , de parte de Adonias porque como Ioab era capitan general del rey Dauid su padre y del exercito real,para q̃ por su industria tuuiesse la caualleria de su vando fauorable,y en su ayuda.De parte de Ioab era la causa,porque fauorescia a Adonias (como y segun que enel capitulo precedente diximos)porque auia conoscido comprehendido y alançado,que Dauid tenia en su memoria y coraçon,la punició,castigo y vengança de las muertes de aquellos dos caualleros Abner,y Amassa,que asi auia tan malamente,y a trayció muerto,y que Dauid lo mandaria y impódria a su hijo el que auia de reynar despues del por donde queria que por su mano fauor y ayuda reynasse Adonias y fuesse instituydo en rey para que fuesse dissimulado y perdonado el mal que auia tã feo y mala mẽte hecho:de tal manera,que quedasse sin punició y castigo.La habla de Adonias con Abiathar sacerdote era,porque por via de Abiathar que era sumo sacerdote,el pueblo fuesse inclinado a tomalle por su rey y señor,y para que le vngiesse en rey como aquel que era sumo sacerdote.De parte de Abiathar los coloquios y hablas con Adonias,era la causa porque descendia dela generacion de Hely sumo sacerdote al qual de parte de Dios nuestro,auia sido dicho,que sus hijos auian de ser remouidos,quitados y depuestos del sumo sacerdocio(como paresce en el primero libro de los reyes)por dõde este

Porq̃ Adonias tenia sus hablas con Ioab. y cõ Abiathar sacerdote.

Abiathar temiendo ser quitado y depue- 1. Reg. 2.

sto de su dignidad y estado sacerdotal, procuraua tener fauorable al rey,que asi perseuerasse y permanesciesse en su dignidad sacerdotal y de sumo pontificado. Adonias queriendo lleuar adelante su in

tencion y intento de reynar enseñorear §. 4.

y mandar a Israel, en señal de dignidad real,imolo y sacrifico cabritos y bezerros,y todas las cosas gruesas,acerca de la piedra Coebeth,que estaua cercana y vezina a la fuente de Rogel.Esta piedra , de que aqui señaladamente se haze mencion era vna piedra muy grande,en cuyo mouimiento y en traella de vna parte a otra, los varones muy fuertes,y robustissimos prouauan y manifestauã sus valiẽtes fuerças.Para esta solemnidad,regozijo,y fiesta llamo asi mesmo Adonias,y junto y conuoco a todos los hijos del rey sus hermanos,y a todos los varones de Iudea sieruos del rey Dauid su padre,y a Nathã propheta,ni a Banajan ni otros algunos robustos caualleros cõtinos del rey(porque no eran de su vando ni opinió ni le fauorecian,no los llamo ni conuoco , ni llamo

De la fiesta que hizo Adonias quãdo quiso reynar.

llamo a su hermano Salomon. Despues dastas cosas assi passadas como auemos relatado y contado, el propheta Natahã dixo a Bersabe madre de Salomon. Por vẽtura has oydo como aya reynado Adonias hijo de Agith y nuestro señor el rey Dauid ignorante, y que no lo sabe? pues que assi es ven a ca, y toma mi consejo, y salua tu anima y la de tu hijo Salomon. Ve y entra al rey, y dile. Por vẽtura tu mi señor el rey, juraste a mi tu sierua, diziendo. Salomon tu hijo reynara despues de mi y el se assentara sobre mi throno y silla real? Pues que assi es, que tu mi señor el rey me lo prometiste y juraste como agora reyna Adonias? y dixole mas Nathan. Y estando tu aun hablando cõ el rey entrare yo despues de ti, y confirmare y dare fin a tus palabras y relacion de lo que vuieres hablado y dicho. La causa porq̃ Nathan propheta dio este consejo a Bersabe fue, porque zelaua la honrra de Salomon, porque el le auia criado y doctrinado, y porque por reuelacion diuina hauia dicho al mesmo rey Dauid que Salomon su hijo auia de reynar despues del. Y dixo en su consejo Nathan propheta a Bersabe. Salua tu anima y la de tu hijo Salomon. Esto dixo y hablo desta manera, porque prouablemente tenia, que si Adonias fuesse confirmado en el reyno, que muerto el rey su padre, puniria y castigaria a Bersabe del crimen culpa y peccado, del adulterio que auia cometido con su padre. Y assi mesmo q̃ buscaria alguna ocasion de muerte contra Salomon, y assi q̃ le mataria. Mas pregũtara alguno y querra saber como, o porque el propheta Nathã temia esto, pues (como esta dicho) por reuelacion diuina, auia antedicho al rey que su hijo Salomon auia de reynar, enseñorear y mandar a Israel despues del? A esto se responde y dize, q̃ esta fue vna promessa, y prometimiẽto hecho a Dauid de futuro, y de tiempo que estaua por venir. Las tales promessas y prometimientos se han de entender, debaxo de condicion, conuiene saber, si de parte de aquel al qual es hecha la tal promessa o prometimiento no fuere puesto algun obstaculo, o impedimiento. De aqui es, que el propheta Nathan con justa causa y razon pudo temer, por ventura por algun pecado desse mesmo Dauid, o de Bersabe, o de Salomon vuiesse auido algun impedimento o obstaculo, para que no vuiesse effecto ni se cumpliesse lo que el auia antedicho y prophetizado, y por esta causa temio y con razon. El rey Dauid era muy viejo, y tenia muchos años, y aunque era cubierto con las vestiduras, no calentaua, ni recebia calor alguno esto fue cosa marauillosa (como dize el Nicolao de Lyra) que en vn hombre tambien acomplexionado vuiesse tanta frialdad y refriamiento. Para esta frialdad y refriamiento de Dauid se dan algunas causas y razones. La primera porque dende su niñez y tierna edad, fue muy belicoso y exercitado en cosa d̃ armas, por lo qual auia recebido muchos y muy grandes golpes y llagas en su cuerpo, de las quales auia derramado y salido mucha sangre, y en muy gran abundancia. Por lo qual enuegecio muy presto, y se enfrio. La otra causa y razon que se da es, porque de la vista del Angel que vio q̃ tenia la espada sacada sobre Hierusalem, llagando y matando a sus vassallos, segun paresce en el segundo libro de los Reyes enel capitulo veynte y quatro, fue con extremo grado muy espantado, y el temor, mayormente si es excessiuo, causa refriamiento: por cuya causa y razon los que temen se paran amarillos y tiemblan, y por esta causa y razon Dauid dende entõces fue con extremo grado muy refriado. La tercera causa y razõ que se da de algunos (aunque a mi no me satisfaze ni soy de su opinion, aunque la pongo y relato aqui) es que dizen que fue en pena del pecado, porque auia cortado la falda de la vestidura del rey Saul, quando entro dentro de la cueua a purgar su vientre (como adelante mas largamente veremos). Y que Dauid aya peccado en cortar la falda de la vestidura del rey Saul parece enesto, porque despues que la vuo cortado hirio su coraçon Dauid por lo auer cortado. Todo el tiẽpo

§. 5. Del consejo que dio Nathan propheta a Bersabe

Nicolaus. sup. 1. c. 3. Regum.

§. 6. Porq̃ causa Dauid no calentaua con las vestiduras.

2. Reg. 24.

1. Reg. 24.

el tiempo que Saul era tolerado de Dios nuestro señor en el reyno, Dauid le auia de reuerenciar, y acatar, y porq̃ enesto se auia auido irreuerentemẽte, y sin acatamiẽto, con el fue punido de pena, correspondiente a la culpa, conuiene saber, que en la vejez no recibiesse calor, ni calentasse con las vestiduras, segun aquello que esta escripto, por aquellas cosas q̃ alguno peco, por aquellas sera punido y castigado. *Sapien. 11* Seruia al rey Dauid Abysaac Sunamitis, en cuyo seno y regaço dormia, para dar calor al rey. Era Abysaac Sunamitis muy hermosa, la qual fue conjunta con Dauid en verdadero matrimonio, mas no la conoscio de conocimiento ayuntamiento sensual y carnal.

CAPITVLO. IIII. QVE muestra y manifiesta, como Bersabe madre de Salomon entro al rey Dauid, y de loq̃ le dixo, demãdo, y suplico.

Bersabe conforme al consejo y amonestamiento del propheta Nathan, porque le parecio ser muy saludable, vtil y prouechoso para su persona, y para lo que pertenecia y tocaua al biẽ de su hijo Salomõ, entro al rey a la camara y cama donde estaua, y entrando inclinose y abaxose, adorando y reuerenciando al rey a la qual dixo el rey. Que quieres que se haga contigo Bersabe, o que es lo que pides y demandas? La qual respondio diziendo. Señor mio, tu rey juraste a tu sierua por tu señor Dios diziendo. Salomon tu hijo reynara despues de mi, y el se sentara en mi trono y silla real, y mira señor que agora reyna Adonias, y tu señor mio ignorãte y no sabidor dello. Mato bueyes y cosas muy gruessas y muchos cabritos, y llamo a todos los hijos del rey y tãbien a Abiathar sacerdote, y a Ioab capitan general del exercito y caualleria, y Salomõ tu sieruo no llamo. Mas con verdad, mi señor rey en ti y a ti, miran todos los ojos de toda Israel, para que les manifiestes y muestres, quiẽ se ha de sentar en tu silla y throno real de mi señor, despues de ti. Y añadio mas, y dixo. Y si tu mi señor no prouees y pones remedio enello, sucedera y sera assi despues que durmiere mi señor el rey y por sueño de muerte cõ sus padres antepassados, q̃ seremos yo y mi hijo de peccadores? Enesta suplicacion, peticion y demanda, que Bersabe hizo al rey Dauid, se contienen cinco cosas, que hazian para inclinar el animo del rey, para que le vuiesse de otorgar lo que le demandaua y suplicaua. Lo primero demanda y suplica, con mucha humildad diziendo. Señor mio, y Rey mio. Lo segũdo, reduzele a la memoria el juramento que le hauia jurado y promessa que le hauia hecho diziendo. Tu juraste a tu sierua, tu hijo Salomon reynara despues de mi. Lo tercero, expone y declara la soberuia y altiuez de Adonias, que reynaua sin sabiduria ni licencia de su padre, y por esto dixo. Mira señor que agora reyna Adonias. Lo quarto, propone y pone delante, la deuocion del pueblo ser en contrario diziẽdo. Mas con verdad mi señor y rey, a ti miran los ojos de todo Israel. Hablo desta manera Bersabe, como si dixera hablãdo mas claramente. El pueblo no tiene por buena ni aprueua la ambicion de Adonias, mas esta aguardãdo tu determinaciõ y decreto acerca desto, para ver que es lo que determinas, mandas y quieres. Lo quinto, induze el peligro de su persona, y de la de su hijo Salomon diziendo. Sera assi despues que mi señor el rey durmiere, que yo y mi hijo seamos pecadores. Quiso dezir en esto Bersabe como si hablando mas claramente dixera. Adonias nos impondra tales crimines y excessos, tales culpas y peccados, y de tal modo y manera nos calũniara por donde nos mate y muramos, y assi seamos priuados de la vida. Estando Bersabe hablando estas cosas con el rey Dauid, que apenas auia acabado su peticion, suplicacion y demãda, quando luego vino Nathan propheta, y denunciaron al rey diziendo. Señor aqui esta Nathã propheta. Y como el rey le mandasse entrar, y entrasse, y le adorasse y

§. 1 De cinco cosas que se contienẽ en la suplicacion que Bersabe hizo al rey Dauid.

se y

se y reuerenciasse postrado por tierra hablando con el rey, dixole. Tu mi señor el rey por ventura dexiste, reyne Adonias despues de mi, y el se assiente en mi silla y throno real.) Hablo desta manera interrogatiua mente, y por via de pregunta, como si dixera. Cosa marauillosa y que pone en admiracion es, que Adonias osara atentar ni hazer tal cosa, sin que tu lo supieras y consintieras, y dieras para ello licencia. En esto Nathan propheta, notaua Adonias de presumptuoso y menospreciador de su padre, porq̃ viuiẽdo el, y sin su sabiduria y consentimiento, quisiesse reynar. Y para mayor manifestacion, y porque supiesse que era verdad lo que relataua y dezia añadio diziendo. Descendio oy, y immolo y sacrifico bueyes y cosas muy gruessas, y muchos cabritos, y llamo y conuoco a todos los hijos del rey, y a los principes del exercito, y Abiatar sacerdote, los quales comieron y beuierõ con mucho regozijo plazer y alegria delante del y dixeron. Biua el rey Adonias. No llamo a mi tu sieruo ni a Sodoch sacerdote, ni a Banayan hijo de Iojade, ni a tu sieruo Salomon. Por ventura salio de mi señor el rey este mandamiento y a mi tu sieruo no me lo quesiste manifestar, ni diste noticia de quien se auia de sentar en tu throno y silla real y quien era el q̃ auia de reynar despues de mi señor el rey? Dixo que no se lo auia manifestado. Como si dixera, hablando mas clara y patentemente. A mi que soy tu secretario y que te reuele y dixe la volũtad de Dios, a cerca del reynar de Salomon despues de tus dias, de donde si vuo alguna causa de la mudança deste negocio (para que no se cumpla y ponga por obra y aya effecto) que te ayq̃ sido hecha de nueuo de Dios nuestro señor, sin duda alguna me lo deuieras dezir, manifestar y dar noticia dello. Como Dauid oyo lo que Bersabe le auia dicho y lo que Nathan propheta assi mesmo le auia relatado, y cõtado de las cosas como auian passado acerca del reynar de Adonias dixo. Llamadme a Bersabe. Mando el rey Dauid que llamassen a

§ 1. De lo que Nathan propheta dixo al rey Dauid acerca del reynar Adonias.

Bersabe porque Bersabe se auia salido de la camara entre tanto que Nathan propheta hablaua con el rey, como en semejãtes cosas se suele hazer, porque no parezca que estan hechos de concierto los que hablan acerca de vna mesma materia. Como Bersabe entrasse y estuuiesse delante la presencia del rey, jurando el rey y hablando con ella dixo. Viue el señor que me libro de toda angustia y de toda tribulaciõ y trabajo, que assi como te lo jure por el señor Dios de Israel diziendo: Salomõ tu hijo reynara despues de mi, y el se sentara en mi silla y throno real en mi lugar, que assi se cumplira y porna por obra el dia de oy. Oyendo Bersabe lo que el rey Dauid dezia, inclinada su cabeça en tierra adoro al rey diziẽdo. Viua mi señor el rey para siempre en eterno. Queriẽdo el rey Dauid cũplir y poner por obra y en effeto lo que auia dicho, añadio y dixo. Llamadme a Zadoch sacerdote, y a Nathan propheta, y a Banayas hijo de Iojade, los quales como entrassen delante la presencia del rey dixoles. Tomad juntamente con vosotros a los sieruos de vuestro señor, y poned a mi hijo Salomon sobre mi mula. Mando el rey Dauid que pusiessen a Salomon sobre su mula en señal de la dignidad real, porque aquella mula estaua apropriada para el rey Dauid, porque el pueblo manifiestamente conozca y vea que quiero que reyne despues de mi Salomon mi hijo, y assi añadio y dixo. Lleualle eys a Giõ, y alli vngir le hã, Sadoch sacerdote y Nathan propheta en rey sobre mi pueblo de Israel, y tañereys bozina y trompeta y direys. Viua el rey Salomon, y subireys empos del, y vendreys en Hierusalem, y assentarse ha sobre mi silla y throno real, y el reynara por mi y en mi lugar y yo le mandare que sea caudillo y capitan sobre Israel y todo el reyno de Iudea. Respondio Banayas hijo de Iojade al rey, diziendo. Amen. Hablo y respõdio en esta manera, como si hablando en esta manera, como si hablando mas clara y manifiestamente dixera. Por cierto assi se hara, leal, fiel y verdaderamente, y assi tenga

§. 3. De lo que dixo el rey Dauid a Bersabe acerca del reynar de su hijo.

§. 4. Como el rey Dauid mando vngir a Salomon en rey.

tenga Dios nuestro soberano señor por bien, de lo cumplir y confirmar, como lo ha dicho y mandado mi señor el rey. Y añadio y dixo mas. Asi como fue el señor con mi señor el rey, assi sea con Salomó y haga muy mas alto y sublime su trono y silla real, que el throno y silla de mi señor el rey Dauid. Hablo desta manera porque del padre al hijo no ay embidia, si le excede en honrra y gloria, porque el padre en alguna manera queda en el hijo de donde el bié del hijo, es tambien bien del padre, y la honra del hijo, honra del padre, y la gloria del hijo gloria del padre Y de aqui es que como ninguno se entristeze del bien proprio, antes se alegra y recibe plazer dello, assi ni del bien de su hijo saluo por alguna peruersidad que aya en el padre, la qual seria muy grande.

CAPITVLO. V. EN EL qual se manifiesta como Salomon fue vngido en rey, por mandamiéto de su padre el rey Dauid.

Conforme al mandamiento del rey descendio Sadoch sacerdote (por que la ciudad dóde Dauid moraua estaua en alto) y Nathan propheta y Banayas hijo de Iojade, y los Ceretheos y Pheleteos, los quales eran de la guarda del rey, pusieron a Salomon sobre la mula del rey Dauid y lleuaronle a Gion. Tomo Sadoch sacerdote vn vaso del tabernaculo lleno de vncion, para auelle de vngir. Tomola del tabernaculo, porque la vncion hecha en tiempo de Moysen para vngir los reyes, y pontifices, era guardada con mucha reuerencia y acatamiéto enel tabernaculo, en vn vaso grande, y de alli tomo la parte q̃ era necessaria para auerle de vngir, y vngio a Salomon en rey de Israel y de Iudea. Esta vncion se hazia en la frẽte del rey entre los parpados de los ojos, a manera de corona. Acabado de ser vngido Salomó en rey de Israel, luego a la hora tocaron vna bozina y trõpeta, y dixo todo el pueblo. Viua el rey Salomon. Esto hecho, subio toda la multitud đ la gẽte tras el, y yuã cantando con diuersos instrumentos musicales, y alegrando se y regozijandose, có muy gran regozijo, gozo, plazer y alegria y sono la tierra por el gran clamor y alegria que hazian. Estas cosas assi passadas como auemos relatado y contado como Adonias y todos aquellos que le auiã seguido, a los quales el auia llamado y combidado (porque ya estaua acabado el cóbite y banquete) oyessen el clamor y boz de la trompeta, Ioab tomãdo la mano pregunto diziendo. Que significa el clamor de la ciudad hecho con tanto tumulto y ruydo? Pregũto esto Ioab, porque a el incumbia y pertenecia de officio allanar y apaziguar los tumultos, y ruydos que se leuãtauan en la ciudad. Aun a penas auia Ioab acabado de preguntar aquellas palabras, quãdo llego Ionathã hijo de Abiathar sacerdote, al qual pregunto Adonias diziendo. Entra, porque varon fuerte eres y traes buenas nueuas. Al qual respódio Ionathan diziẽdo. Señor no es assi como tu piensas, mas por el contrario porq̃ no son buenas nueuas sino malas y aduersas las que traygo. Y dando la razon porque sus nueuas no erã buenas, ni como Adonias las queria y desseaua añadio y dixo, Nuestro señor el rey Dauid, el dia de oy constituyo y leuanto en rey, sobre todo Israel y Iudea a Salomon, y embio con el a Sodoch sacerdote, y a Nathan propheta, y a Banayas hijo de Iojade, y a los Ceretheos y Pheleteos y pusieronle sobre la mula del rey, y Sadoch sacerdote y Nathan propheta vngieronle en rey en Gió, y subieron dende alli en mucho plazer gozo y alegria, y vuo muy gran sonido y regozijo en la ciudad, y esta es la voz y tumulto que aueys oydo. Mas y allende desto Salomon esta sentado en el throno y silla del reyno. Entraron assi mesmo los sieruos del rey, y bendixeronle diziendo. Amplifiq̃ y ensanche Dios nuestro señor el nombre de Salomon sobre tu nombre, y manifique y ensalce su throno sobre el tuyo. El rey Dauid estando en su cama, adoro a Dios y allẽde de todo dixo estas palabras. Bendito el señor Dios de Israel

§. I. Como Adonias tuuo miedo oyendo dezir que Salomon reynaua.

que dio

q̃ dio oy quiẽ se assentasse en mi throno y silla real, a vista de mis ojos, q̃ lo viesse yo. Oydas estas cosas, espantaróse y leuãtaróse todos quãtos auiã sido cõbidados de Adonias, y fuese cada vno por su camino, desamparando y dexando totalmente, solo Adonias. Temieron, porque por ventura el rey Salomon no los calũniasse de crimen lese magestatis, por auer se leuantado contra el rey su padre, leuantando otro rey, estando el viuo. Como algunos dellos despues fueron calumniados, y muertos por ello, segun parece en el tercero libro de los Reyes. Adonias temiendo mucho a Salomon, y mucho mas que todos los otros (y con razon) fuese huyendo al tabernaculo del señor, y tomo y asio de vn lado del altar. Este altar

§. 2. Como Adonias echo a huyr al tabernaculo.

era el altar del holocausto, donde podian tambien entrar los legos, mas al altar del enciensо y de otros diuersos olores, solos los sacerdotes entrauan. De aqui parece, se colige y manifiesta, que alli auia refugio, socorro, y amparo en algunos casos, y muy mejor y mas fuertemente deue ser y guardar en la yglesia de Dios nuestro señor, cuyo tabernaculo en la vieja y antigua ley era figura de la yglesia. Como Adonias echasse a huyr al tabernaculo del señor (como auemos dicho) dieron dello noticia al rey Salomon diziendo: Mira señor, que Adonias temiendo al rey Salomon, se fue huyendo al tabernaculo del señor, y tiene y esta asido de vn lado del altar, diziendo: Iure y prometame el rey Salomon, que no me matara a mi su sieruo con cuchillo, mandandome degollar. Como le fuesse hecha relacion al rey Salomon, y oyesse lo que Adonias dezia, respondio, diziendo: Si fuere varon bueno, conuiene saber, que viua bien y no busque falsedades ni trayciones de aqui adelante para alcançar, buscar, y procurar el reyno, ni vn cabello de su cabeça caera en tierra, mas si por el contrario se hallare algun mal en el que de nueuo inuẽte, sepa que morira por

§. 3. Como el rey Salomõ embio a sacar a Adonias del tabernaculo.

ello. Embio pues el rey Salomon, y sacole del altar donde estaua asido, el qual entrã do al rey Salomon adorole, haziendole deuida reuerencia y acatamiento, como a señor y rey que era suyo, al qual hablando Salomon dixo: Vete a tu casa. Despues de todas estas cosas assi passadas, co mo aqui auemos relatado y cõtado, muer to el rey Dauid, sentose Salomon sobre la silla y throno real del rey Dauid su padre, y fue hecho muy firme y estable su reyno, de tal modo y manera que su señorio, poderio, y mando, fue muy mayor q̃ el rey Dauid su padre. En este tiempo entro Adonias hijo de Agith, a hablar con Bersabe madre de Salomon, la qual como le vio, preguntole diziendo: Por ventura es pacifica tu entrada, o no? Pregunto y hablo desta manera Bersabe, porque temia por ventura no vuiesse fabricado, compuesto, y ordenado alguna falsedad o traycion contra ella, por causa y razon que el rey Dauid auia instituydo y leuantado en rey a su hijo Salomon por su ruego, suplicacion, y demanda. A la qual respondio Adonias diziendo: Pacifica, y quieta y muy segura es mi entrada. Tengo que hablar contigo. Al qual dixo Bersabe: Habla todo lo que quisieres y por bien tuuieres. Començãdo pues a hablar Adonias (que no deuiera) dixo: Tu sabes que era mio el reyno, y que me pertenecia por causa y razon de la primogenitura y mayorazgo. Esto q̃ Adonias dezia, no era verdad, porque la ordenacion diuina es muy mas excelente y preualece sobre toda primogenitura y mayorazgo, la qual estaua y era de parte de Salomon, porq̃ assi lo auia Dios nuestro señor ordenado y determinado, como ya declaramos. Y prosiguiẽdo Adonias su habla y razonamiẽto añadio y dixo: A mi me auia antepuesto todo Israel en rey suyo. Esto assi mesmo que aqui dize, no era verdad, mas antes muy grã mentira y falsedad, porque toda la fuerça del exercito del rey Dauid, no estaua con el, ni era de su vando, ni en su fauor, y ayuda, ni la cõmunidad del pueblo, la qual a cerca deste negocio, estaua aguardãdo la determinaciõ y sentẽcia d̃l rey Dauid, como perece d̃lo antedicho, y

3. Reg. 2.

§. 4. De como Adonias hablo a Bersabe, y de lo que le dixo.

arriba relatado. Y procediendo aun mas en su razonamiento y habla Adonias añadio mas y dixo. Mas no obstante todo lo que tengo dicho, fue trasladado el reyno y fue hecho de mi hermano, todo esto fue becho y ordenado de Dios nuestro señor. Hablo desta manera como si mas claro dixera. No entẽdio de aqui adelante entender en ninguna manera enello ni procurar la gouernacion real ni reyno porque no haria contra la ordenacion y voluntad de Dios. Mas aunque Adonias dezia esto y hablaua desta manera, otra cosa tenia en su anima y coraçõ y otra cosa pẽsaua y entẽdia de hazer y poner por obra, concluyendo Adonias su peticion suplicacion y demanda, dixo. Pues que asi es, vna sola peticion te suplico, y vna cosa te demando que alcance yo por tu mano y vẽga de ti, y no me confundas, dexando de aceptar mi ruego, suplicaciõ y demanda, y dexãdo dela poner por obra y en effecto. Oyendo de Bersabe lo que Adonias dezia, respondiole diziẽdo. Habla y demanda lo que quisieres y por biẽ tuuieres. Començando pues a hablar) que no deuiera dixo Adonias. Ruegote que digas al rey Salomon (porque a ti por razon que eres su madre, no te podra negar cosa que le demandes que me de a Abisac Sunamite por muger. Oyda Bersabe su demanda y peticion respondiole, diziẽdo. bien yo hablare al rey por amor de ti conforme a tu voluntad, para que te sea dada Abisach Sunamites por muger. Queriendo pues Bersabe poner por obra y en execucion lo que Adonias le auia rogado y suplicado, fue al rey Salomon su hijo para hablalle por Adonias, para que le diesse Abisac Sunamites por muger. Como el rey Salomon vio a su madre Bersabe, leuantose de su sillla y throno real donde estaua sentado, saliendola a recebir adorola recibiendola con toda reuerencia y acatamiento como a madre, a la qual el mucho amaua y queria, y sentose sobre su throno. Estaua asi mesmo puesto otro throno para su madre, la qual se sento en el a la mano derecha del rey, y hablando

§. 5. *Como Bersabe hablo al rey Salomon para q̃ diesse Abisac Sunamites por muger a Adonias.*

al rey dixo. Vna peticion muy pequeña te demando oy, la qual te ruego q̃ hagas y no cõfundas mi cara negãdome lo q̃ te pido y no me concediendo lo que te demando. Respondio el rey Salomon a su madre Bersabe diziendo. Demãda madre mia todo lo que quisieres, y por bien tuuieres, porque no es cosa justa ni razonable, que yo buelua tu cara sin que te seacõcedido lo que justa y razonable mente demandares. Luego Bersabe formãdo su peticion y demanda, dixo. Lo que ruego suplico y demando es, que sea dada Abisac Sunamites por muger a tu hermano Adonias. Como Salomon oyo la peticion y demanda de su madre Bersabe, repõdiole diziendo. Porque demandas a Abisac Sunamites para Adonias? Pues que asi es, demanda tambien el reyno para el. Respõdio Salomon, y hablo enesta manera, como si mas claro dixera. Esta peticion que tu madre mia me demandas, es muy injusta mas de lo que tu piesas y alcãças, porque por esta via, modo y manera, entiende y pretende Adonias conseguir y alcançar el reyno, y priuarme a mi del, delo qual ni ati, ni a mi vernia ni succederia bien alguno, mas mucho perjuyzio mal y daño. Cõ verdad el es mi hermano mayor y tiene de su vando y en su fauor y ayuda a Abiathar sacerdote, ya Ioab hijo de Saruia, capitan del exercito, por dõde podria muy facilmente conseguir y alcãçar el reyno si le fuesse dada Abisac Sunamites por muger. Auiendo Salomon respondido y dicho estas cosas, juro por el señor diziendo. Estas cosas me vengan del señor, y esto me sea añadido del. Quiso dezir Salomon enestas palabras como si hablãdo mas claro dixera. Que sea yo priuado del reyno, y con esto me sean añadidos otros muchos y muy mayores males de Dios nuestro señor que Adonias ha hablado enesta peticion y demanda contra su vida y anima. Y añadio mas el rey Salomon y dixo. Agora viue el señor q̃ hizo firme y estable mi persona y reyno, y me coloco y sento sobre la silla y thorono real d̃ mi padre, y q̃ me hizo casa

§. 6. *De lo que respondio el rey Salomon a su madre Bersabe.*

§. 7. *Como juro Salomõ que moriria Adonias.*

asi como el auia antedicho y hablado, q oy sea muerto Adonias. Dixo el rey Salomon que a Adonias auia hablado contra su vida y anima, por dos causas y razones. La vna porque Abisach Sunamites auia sido muger del rey Dauid su padre, y por consiguiente reyna de Israel, y asi mediante ella y por ella entendia Adonias venir a reynar y alcançar el reyno có ayuda de Ioab y de Abiatar sacerdote y de los otros que eran de su opinion, valia y vando, y que le fauorecian y ayudauan en ello, lo qual considerando Salomon que era de mas subtil y perspicax ingenio, y alcançaua mejor las cosas que su madre respondio que demandasse tambien el reyno para el. La otra causa y razon porque Adonias hablo contra su vida y anima fue, porque queria vsar de alebosia y traycion y leuantarse con el reyno por la via y modo que esta dicho. Lo tercero porque demandaua muger contra el mandamiéto de la ley de Dios nuestro señor, segun parece en el Leuitico, donde se veda y prohibe el contracto y ayuntamiéto matrimonial con le muger de su padre, y por estas causas y razones, con justa razon dixo Salomon que Adonias auia hablado contra su anima y vida. Acabadas el rey Salomó de dezir estas palabras luego a la hora embio a Banayas hijo de Iojade, para que le matasse, el qual con forme al mandamiento del rey le mato y fue muerto desastrada y mala muerte, por auer hablado y demandado a Abisac Sunamites por muger.

Leuit. 18.

§. 8. De como fue muerto Adonias.

CAPITVLO. VI. DE LOS muchos y muy grandes males que del hablar de Adonias se siguieron.

Os muchos y grandes males q a Adonias se le ayan seguido de su hablar muy a la clara los hemos visto, porque se signio lo primero la muestra y manifestacion de su muy gran altiuez y ambicion quando hablando dezia. Yo reynare. Siguiose lo segundo de su hablar con Abiathar sacerdote y con Ioab capitan del rey Dauid su padre, la conspiracion y leuantamiento contra su padre haziendose leuantar por rey y señor del reyno de Israel, y ser llamado rey viuiendo su padre, y sin su licencia ni sabiduria, queriendo vsurparla gouernacion real, lo qual no fue pequeña mal conspirar y leuantarse contra su proprio padre, porque si contra otro qualquiera rey, era graue culpa y peccado, quanto mas contra su proprio padre? Siguiose lo tercero aquel temor y espanto que vuo quando oyo dezir y supo que a Salomon auian alçado por rey de Israel, por mandamiento del rey su padre, por cuya causa y razon echo a huyr al tabernaculo, para se amparar y defender alli, por el gran miedo que vuo de morir. Siguiose lo quarto que hablando y demandando a Abisac Sunamites por muger conforme al intento que tenia que por ello fue muerto de desastrada y mala muerte. O quanto mejor le fuera a Adonias, el callar, que el hablar. Quanto mejor auer guardado perpetuo silencio, que auer hablado ni demandado cosa alguna. Quanto mejor auer sido mudo, que hablar como hablo, porque con lo vno conseruara y guardara la vida, y por lo otro murio de desastrada y mala muerte. Por donde yo con no pequeña consideracion considerando los bienes que se auian seguido del callar de Moysen, y vistos los muy crecidos y no menores males y daños que auian procedido del hablar de Adonias dixe. Que q̃ria mas el callar de Moysen, que el hablar de Adonias.

¶ Sentencia es de Origenes, que dize que en la sagrada escriptura ay ley y propheta, no auer letra, por pequeña q̃ sea, ni punto, ni rasguillo que este vazio de misterios, mas que estan muy abundantes y llenos dellos. Conforme a esta sentencia de Origines, no faltando (como no faltan) en estas sagradas escripturas, que entre manos tenemos, no es razon passemos por ellas sin sacar algunos misterios. Y como asi mesmo esten

Origenes homil. 1. sup. Exod.

muy opulentas y llenas de abũdantes fructos de doctrinas muy saludables, coger algunos que sean saludables y prouechosos, assi para el cuerpo como para el anima que es lo que mas principalmente auemos de buscar y procurar.

CAPITVLO. VII. QVE muestra y manifiesta, de quanto precio, estima y valor sean delante de Dios los sanctos y buenos desseos, y mayormẽte de los justos y sanctos.

DE quanto precio, de quanta estima y valor, y quanto valgan acerca de Dios nuestro señor los justos sanctos y buenos desseos de nuestra anima y coraçon, muy a la clara y en descubierto lo vimos en el sancto varon Moysen, el qual callãdo cõ la boca y lengua, y orando, suplicando y hablando y demandando con el desseo de su coraçon inflamado en charidad fue oydo de Dios, nuestro señor y consiguio y alcanço lo que con su desseo pedia y demandaua. Donde la glosa ordinaria tractando este passo (y son palabras de San Gregorio) dize. Las bozes acerca de las orejas de Dios nuestro señor no las hazen las palabras que salen, proceden y emanan de nuestra boca y lengua, sino nuestros desseos. Con verdad si demandamos la vida eterna con la boca, y no la desseamos con el coraçon, clamando callamos. Mas si por el contrario la desseamos con el coraçon, y con la boca callamos, callando clamamos. Donde en el yermo y desierto como el pueblo Israelitico hiziesse gran estruendo y ruydo con sus bozes y Moyssen callasse, del estruendo y sonido de bozes callando es oydo y le es dicho. Que estas clamando a mi? En el desseo con verdad el clamor secreto no llega a las orejas humanas, mas hinche las diuinas La mesma glosa ordinaria sobre aquellas palabras que dize el Apostol, orad siempre sin intermission ni interualo alguno dize. Orad siempre, conuiene saber, viuid justa y sanctamente y dessead las cosas celestiales y eternas. El justo nũca dexa de orar saluo si dexa de ser justo. Siempre ora el que siempre haze bien. Esse mesmo desseo buena oracion es, si es continuo el desseo, continua es la oracion. Y en otra parte la mesma glosa ordinaria (sobre aq̃llo que San Pablo escriue a los de Chorincho para que Dios sea todas las cosas en todos) dize. Todas las cosas, dize el apostol porque Dios sera a ellos de donde sean hartos, contentos y satisfechos. Todas las cosas que honestamente suelen ser desseadas, conuiene saber, vida, salud, gloria, paz y fin de todos nuestros desseos, porque en el hallan descãso, quietud y reposo. Todos nuestros desseos estarã alli cumplidos en la soberana patria de la gloria celestial, en la qual no podremos dessear cosa que buena no sea. Donde el maestro de las sentencias dize. Todo aquello que de nosotros fuere amado y desseado, siempre estara presente. Y no es de marauillar, porque como dize el philosopho, el que tiene la substancia de alguna cosa, tiene su effecto y propriedad de aquella cosa. Parece esto muy claro, porque el que come la substancia de la miel estando el organo sano, y bien dispuesto, de necessidad a de sentir y gustar su dulçura y suauidad. Y el que tiene la substancia del fuego, tiene y siente su calor. Los bienauenturados en el cielo como fruan y gozen de la diuina Magestad en la qual consiste todo bien, que es (como dize San Augustin) dulçura infinita, que dezir ni aun pensar no se puede, de necessidad sientẽ vna dulçura y suauidad inexplicable que dezir ni pensar, ni relatar no se puede: De donde el propheta y rey Dauid hablando con su anima, dezia. Anima mia bendize, alaba y engrandece a Dios cõ habitamiento de gracias, y da la razõ porque ha de bẽdizir a Dios diziendo. Que hinche de bienes, tu desseo. Sobre lo qual dize la glosa interlineal, y son palabras de San Augustin. Despues de la corona del triumpho, no resta ni queda lucha ni pelea alguna, en la qual

Glosa or. Grego. li. 9. moral. capi. 30.

§. 1. Que los desseos sõ bozes acerca de Dios nuestro señor.

Exod. 14.

Glosa or. 1. ad Thesaloni. 5.

§. 2. [illegible] en desseo es oracion.

Glosa or. 1. ad Chorin. 15.

Magistri in 4. dis. 48.

Que la gloria del cielo no se puede dezir.

Augustin lib. de vero cultu.

Psal. 120.

Glosa. inter. & Augu. ibidẽ.

qual tengas necesſidad de ſer fauorecido ni ayudado, mas ſeras harto en aquellas coſas que deſſeauas, por las quales ſuſpirauas. Y hablando el meſmo propheta y rey Dauid de cada vno de los juſtos, ſanctos, y buenos, hablando con Dios nueſtro ſeñor, dize: Diſtele ſeñor, el deſſeo de ſu coraçon. Y Salomó dize. A los juſtos ſera dado ſu deſſeo, conuiene ſaber, ſer le ha dado conforme a lo que juſtamente deſſea, que es peruenir a la gloria celeſtial. Aſsi lo deſſeaua el Apoſtol, quando dezia: Deſſeo ſer deſatado deſta carne mortal, y eſtar con Chriſto. Con muy juſta cauſa y razon, los juſtos y ſanctos deſſeã eſtar en la gloria celeſtial, porque alli hallan cumplimiento de todos ſus deſſeos, y todo ſu deſcanſo y repoſo. Dó de ſan Auguſtin, hablando có cada vno de los mortales dize: Hombrezillo, porq̃ andas vagueando por muchas y diuerſas partes, y por diuerſas coſas buſcando bienes para tu anima, y cuerpo? Ama vn vnico y ſolo bien, que es Dios, en el qual eſtã todos los bienes, y eſte ſolo baſta. Deſſea vn ſolo bien, que es todo bien, y eſte ſolo baſta. Que es lo que amas carne? Que es lo que deſſeas anima? Alli eſta todo lo q̃ deſſeas, y que puedes deſſear, y todo quanto amas. Muy bien dize ſan Auguſtin en eſto, porque Dios nueſtro ſeñor, es el que da cumplimiento, y ſatisfaze todos nueſtros deſſeos. Y en otra parte hablãdo el meſmo ſan Auguſtin en eſte propopoſito dize: Que es lo que por el Propheta dize el ſeñor: Yo ſere a ellos Dios, y ellos a mi pueblo? Sino yo ſere de donde ſean hartos, contentos y ſatisfechos. Yo ſere a ellos todas las coſas, q̃ honeſtamẽte ſon dellos deſſeadas. Yo ſere a ellos vida, ſalud, mantenimiento, copia, y abaſtança, gloria, honra, paz, y todos los bienes. El con verdad ſera fin de todos nueſtros deſſeos, el qual ſin fin ſera viſto, y ſin faſtidio ſera amado, y ſin fatigació ni cãſancio alguno ſera alabado in ſęcula ſęculorum. Conforme a eſto que aqui eſta dicho, o como auiamos de emplear nueſtros deſſeos en deſſear coſas altas y ſoberanas. Eſtas auian de ſer nueſtras ſuplicaciones, eſtas nueſtras demãdas, eſtas nueſtras oraciones, y eſtas nueſtras peticiones, y que callãdo la lengua hablaſſen, pidieſſen y demandaſſen nueſtros deſſeos inflamados con charidad, para q̃ fueſſen de Dios nueſtro ſeñor oydos: demanera, que callando demandaſſemos, y no hablando, pidieſſemos, porq̃ callando y no demandando la lengua, pidieſſe y demandaſſe el deſſeo de nueſtro coraçon. Aſsi hallamos auer orado, pedido, y demandado aquella honrada matrona Anna la madre de Samuel, la qual como no tuuieſſe hijos, oraua y rogaua a Dios con el deſſeo de ſu coraçon, tuuieſſe por bien de le dar hijo. De donde ſe eſcriue della. Con verdad Anna hablaua en ſu coraçon, tan ſolamente ſe mouian ſus labios, mas de todo en todo no era oyda alguna boz. Dize eſto la ſagrada eſcriptura, porque oraua y hablaua con el deſſeo de ſu coraçon callando ſu lengua, por donde fue oydo de Dios nueſtro ſeñor, y le fue concedido lo que pedia y demandaua, y auer por hijo al gran propheta Samuel. No es razon que dexemos de notar eſtas coſas que entre manos tenemos, porque aqui ſe nos pone la forma, modo, y manera como auemos de orar, porque en la multiplicacion de las palabras conſiſte la oracion, ni hemos de orar con multiplicacion, y augmento de palabras, mas en la compuncion del coraçon, y con effuſſion y derramamiento de lagrimas, porque el ſacrificio a Dios nueſtro ſeñor muy grato y agradable, es el coraçon contrito, y ſpiritu contribulado, con inflamados deſſeos. Donde el propheta y rey Dauid dize: El deſſeo de los pobres, oyo el ſeñor, y hablando con eſſe meſmo Dios, dize: La preparacion y aparejo de ſu coraçon oyo tu oreja. No es pequeña merced la que Dios nueſtro ſeñor haze a los juſtos y varones perfectos, en oyr y cumplir ſus ſanctos y buenos deſſeos, porque (como dize Salomon) ſi ſe cumple el deſſeo, da delectacion al anima. Porque aſsi como el deſſeo, es del

Margin notes (left): *Pſalm. 20.* — *Prou. 10.* — *Ad Phi. 6* — *§. 4. Como Dios nueſtro ſeñor cumple todos nueſtros deſſeos.* — *Auguſ. de ciuit. Dei.* — *§ 5 Que Dios es fin de todos nueſtros deſſeos.*

Margin notes (right): *1 Regũ. 1.* — *§. 6. Como Anna la madre de Samuel oraua con el deſſeo.* — *Gloſa. or.* — *Pſalm. 9.* — *Prouer. 13*

bien que no ſe tiene ni poſſee, aſsi la delectacion es del bien alcançado, y que ya ſe poſſee y tiene, por donde da delectacion, y deleyta en mucha manera al anima del juſto, ſancto, y bueno.

CAPITVLO. VIII. EN EL qual ſe mueſtra y manifieſta como los hõbres en eſta vida deſſean cinco coſas con muy ardiente deſſeo.

DE notares, y no con pequeña conſideracion conſiderar que cinco coſas principalmente entre otras, deſſean los hombres con muy ardiente y inflamado deſſeo en eſta vida, las quales con todas ſus fuerças trabajan por conſeguir y alcançar. Deſſean lo primero, proſperidad y bienandança de ſu caſa, la qual conſiſte en la fecundidad y abundãcia de hijos y abaſtança de bienes temporales. Deſſean lo ſegundo, abatimiento de ſus enemigos, y que ſiempre ſalgan y conſigan victoria de las guerras y batallas q̃ emprendieren, y que con ellos ſus enemigos tuuieren para que aſsi les tengan humillados, abatidos, y pueſtos debaxo de ſus pies. Lo tercero que deſſean es, que ſu fama y nombre ſea muy diuulgado, derramado y publicado en bien, para gloria de Dios y ſuya. Deſſean lo quarto, alteza de ſu ſeñorio, y primado, mando, y honra, ſer honrados, en mucho tenidos y eſtimados, tener primado, ſeñorio, y mando, mandar y enſeñorear. Lo quinto y vltimo que deſſean los hombres en eſta vida, con muy ardiente y inflamado deſſeo es, tener libertad para poder libremente ſalir y entrar en ſu propria caſa y ciudad, y deſſean no ſer cercados de ſus enemigos y contrarios, por donde ſea impedido ſu deſſeo de poder entrar y ſalir libremente ſin impedimento, contradicion, ni embaraço alguno que los pueda eſtoruar ni impedir. Todas eſtas coſas que aqui hemos relatado y contado, que los hombres deſſean en eſta vida, muchos y muchos años antes de agora, las tiene Dios nueſtro ſeñor prometidas alos guardadores de ſu ley, preceptos, y mandamientos diuinos, y las puſo debaxo de bendiciones enel Deuteronomio, diziendo por boca de Moyſen: Si oyeres la boz de tu ſeñor Dios con el coraçon, de tal modo y manera que pongas por obra y guardes ſus mandamientos, los quales te mãdo yo oy, vendran ſobre ti todas eſtas bendiciones, y aprehenderte han ſi oyeres ſus preceptos y mandamientos. Deſſean los hõbres, lo primero (como diximos) la proſperidad de ſu caſa y de hijos, y haziẽda, y quanto a eſto dize en general: Bendito ſeras tu en la ciudad, y bendito en el campo, y por conſiguiente exemplifica mas en particular bendicion, diziendo: Bendito el fructo de tu viẽtre, y el fructo de tu tierra, y el fructo de tus ganados, vacas, y bueyes, y los apriſcos y rebaños de tus ouejas. Bẽditas tus paneras, alholies, y trojes, porq̃ eſtarã muy llenas de abundãtes fructos y bienes, ſin ſe podrecer, ni comer de gorgojo, y benditas las reliquias, ſobrajas, y relieues de tu caſa. Eſto es la ſuperabundancia de tus bienes, porque dellos daras a los pobres, y haras limoſna, por donde te bendigan y alabẽ. Conſiſte aſsi meſmo la buena diſpoſiciõ de la caſa, en la ſanidad corporal, ſin la qual los bienes antedichos ſon de poca eſtima y valor, y valen muy poco, la qual es concedida al varon juſto, ſancto, y bueno. De aqui es, lo que dize el propheta y rey Dauid: La ſalud de los juſtos, procede ſale, y emana de Dios. Deſſean lo ſegundo, abatimiento y ſubjecion de ſus enemigos: y quanto a eſto dize luego: Dara el ſeñor a tus enemigos, que ſe leuantaran contra ti, que cayan en tu preſencia, y acatamiento, a viſta de tus ojos. Por vn camino vernan cõtra ti, y por ſiete yran huyendo de tu cara, viſta, y acatamiento. Dixo eſto y habla en eſta manera, porque el eſtilo y modo de venir a la guerra, ſuele ſer vnidos y juntos por vn camino, y el modo de echar a huyr ſuele ſer por muchos y diuerſos caminos. Lo tercero que deſſeã los hombres es, diuulgacion y publicacion de ſu fama y nombre, y quanto a eſto

§. I. Que cinco coſas q̃ los hõbres deſſean en eſta vida eſtan prometidas a los juſtos. *Deute. 28.* *Pſal. 36.*

a esto dize: Leuantarte ha el señor en pueblo sancto si guardares sus mandamientos, y preceptos diuinos, y esta sanctidad y buena fama sera diuulgada y derramada para gloria de Dios y tuya. Dessean lo quarto, los hombres en esta vida, alteza de señorio, y primado, y quanto a esto dize: Constituyrte ha el señor en cabeça, y no en cola. Esto es, en señorio primado y honra, que se denota y da a entender por la cabeça, q̃ es la mas alta y principal parte del cuerpo, y no en subjecion, q̃ se entiende y denota por la cola, que es la vltima y mas baxa parte del cuerpo del animal. Estaras arriba y no abaxo, incumbrado y no abatido. Dessean los hombres en esta vida, lo quinto y vltimo, tener libertad para poder salir y entrar, y quanto a esto dize: Seras bendito entrando y saliendo. Porque dentro de la ciudad y fuera della, dentro de tu casa y fuera della, podras muy conuenientemente exercitarte en las obras que te fueren conuenientes y necessarias, sin que alguno te ponga impedimento ni obstaculo alguno. Estas cosas todas, y las bendiciones vendran sobre ti, si pusieres por obra los mandamiẽtos de tu señor Dios, que yo te mando oy, y los guardares y cumplieres, y no te apartares dellos, ni a la mano derecha, ni a la yzquierda, conuiene saber, que por ninguna via, modo, ni manera, ni por ninguna cosa que te venga y succeda, ora sea prospera, ora aduersa, te apartes de la guarda, y cumplimiento dellos. Todas estas cinco cosas que dessean los hombres en esta vida y que vernan a los justos que guardan la ley de Dios, y sus diuinos preceptos y mandamientos, y las bendiciones que auemos dicho y relatado. Por el contrario los oppositos dellas y grandes maldiciones vernan sobre los injustos, peruersos, y malos peccadores, transgressores, y quebrantadores de la ley de Dios, y de sus diuinos preceptos y mandamientos, y las bendiciones les seran conuertidas en maldiciones, por donde luego dize adelante: Si no quisieres oyr la boz de tu señor Dios, de tal modo y manera, que no guardes sus diuinos mandamientos y preceptos, todas estas maldiciones que se siguen te comprehenderan. Seras maldito en la ciudad, y maldito en el campo. Maldita tu trox, granero, y panera, y malditas tus reliquias, sobrajas, y relieues. Maldito el fructo de tu vientre, y el fructo de la tierra, y el fructo de las vacas y toros, y el fructo de tus ouejas y ganado. Maldito seras entrando y saliendo. Embiara el señor sobre ti hambre y sed, y reprehension en todas las obras que hizieres, hasta que te quebrante y consuma y de todo en todo te acabe. En todo tiempo seas calũniado y falsamente accusado, y seas oprimido con violencia, y no tengas quien te pueda socorrer, amparar, librar, ni saluar. Cases te, y tomes muger, y otro duerma con ella. Edifiques casa, y no mores en ella: plantes viña, y no la vindimies. Tu buey sea immolado y sacrificado delante de tus ojos, y en tu presencia, y tu no comas del. Tu asno sea arrebatado, y robado delante de ti, y no te sea buelto. Tus ouejas sean dadas a tus enemigos, y no aya quien te ayude para defendellas. Tus hijos y hijas sean dados a pueblos estraños fuera de tu nacion. Esto es, sean lleuados captiuos, y no aya quien los rescate. Cõ estas maldiciones que aqui auemos relatado y contado, ay otras muchas en el mesmo Deuteronomio, las quales dexo de poner aqui por euitar prolixidad, por ser (como son) muchas: las quales todas vnas y otras, vendran sobre los quebrantadores de los preceptos y mandamientos diuinos, y lo que mas y mas es, que no seran compelidos sus desseos, ni conseguiran ni alcançarã las cosas que dessean, lo qual todo conseguiran y alcançaran los justos, sanctos, y buenos, guardadores de los preceptos y mandamientos diuinos y humanos.

§. 3. Como Dios nuestro señor honra a los q̃ le siruen.

§. 3. Como los malos serã malditos y no conseguiran lo que desseã

§. 4. De vna maldicion que echo Dios a los malos de lo que sucedera de sus mugeres.

CAPITVLO. IX. QVE MAnifiesta como sea muy bueno, vtil, y prouechoso el callar y guarda del silencio.

QVan bueno, quan vtil y prouechoso sea el callar y silencio, muy a la clara y en descubierto nos lo ha mostrado y manifestado Moyses, pues callando y con silencio de la boca, consiguio y alcanço de Dios nuestro señor, lo que pedia y demandaua. A cuyo exemplo quatro cosas entre otras hemos de guardar y tener debaxo de secreto silẽcio. La primera es, los bienes y obras buenas q̃ hizieremos porque no tomemos vanagloria ni jactancia dellas. Mas a cerca desto es de notar, que segun dize sancto Thomas: La gloria temporal, se puede dessear ordenadamente y sin peccado alguno, y lo que mas y mas es con merito. Y esto en dos maneras.

§. 1. De quatro cosas que hemos de callar.
S.Th.22. quest. 132

La primera, quando alguno piensa el bien y obra buena que ha hecho, y piensa que es digno de ser alabado, y lo aprueua como a obra virtuosa y buena, desseando que sea alabado de los otros, para honra de Dios nuestro señor, y en esto cumple el precepto y mandamiento de Christo nuestro redemptor, en que manda y dize: Resplandezca vuestra luz delante los hombres, para que vean vuestras buenas obras, y glorifiquen a vuestro padre celestial, que esta en los cielos. Desta manera de glorificacion dize el Apostol. El que se gloria, gloriese en el señor. La otra puede alguno dessear, que su obra buena sea alabada, para prouecho y vtilidad del proximo, y esto es meritorio, lo qual exorta y amonesta el Apostol, diziendo: Proueyendo los bienes, no tan solamente delante Dios nuestro señor, mas aun delante todos los hombres. Y en otra parte dize el mesmo Apostol: Agradad y contentad a todos por todas las cosas, como yo por todas las cosas agrado y contento a todos. Donde los Canonistas hablando en esta materia (que son palabras dignas de de notar) dizen: Dos cosas nos son muy necessarias. La consciencia y la buena fama. La consciencia es necessaria a cerca de Dios, y la buena fama a cerca de los hombres. El que confiando de la consciencia, menosprecia la fama, muy cruel es.

§.2 Como la gloria temporal se puede dessear.
Math.5.
1.Cor.10
Ad ro.12
1. Cor. 10
11.quest.1 Nolo.
§.3. Como la consciencia y fama son necessarias.

Puede lo segundo alguno dessear alabança humana desordenada y malamente, y esto en otras dos maneras. La vna con peccado venial, como quando alguno dessea ser alabado de alguna cosa, que no es digna de alabança ni merece ser alabada, como delas riquezas y bienes temporales, hermosura, honra, y de las cosas semejantes, que alguno tiene, mas no queriendo por esso offender a Dios ni al proximo. El tal pecca por vanagloria, porque todas las cosas temporales son vanas. Assi las llama el Ecclesiastes, diziendo: Vanidad de vanidades, y todo vanidad. De donde en semejantes cosas ninguno deue buscar alabança ni vanagloria. Es tambien la vanagloria peccado venial, quãdo deliberadamẽte no es dessea da, mas porq̃ ella se entremete en las buenas obras, la qual es significada por el poluo del qual dixo y mãdo Christo nuestro redẽptor a sus sagrados Apostoles. Sacudid el poluo de vuestros pies. Donde san Gregorio dize: La predicacion cõ mucha difficultad passa sin que sea mezclado algun poluo de vanagloria. Para que esto q̃ entre manos tenemos, mejor lo saquemos en limpio, y demos mas clara noticia dello, como se aya de entender, sera bien sepamos, como aya buenas, y malas obras quando sera peccado y vanagloria, alabarse y gloriarse vno de sus obras, y quando no sera culpa ni peccado? Digo q̃ puede vno querer que le alaben, y q̃ le estimẽ y tengã en mucho, porque no sea menospreciado y en poco tenido y menos estimado, y quãdo lo tal hiziere, puede recibir gozo plazer alegria dello y puede holgar y auer plazer q̃ le alabẽ d̃ las buenas obras de virtud q̃ ouiere echo. Esto q̃ auemos dicho se ha de entẽder cõ tal salua y cõdicion, que no ponga su fin en la tal alabança, y que las tales obras no las aya hecho por este fin principal de ser alabado, mas justa, sancta y licitamẽte se puede vno gozar, recebir plazer y alegria, porque le alaban, que es virtuoso, sancto y bueno. La razon desto que auemos dicho es, porque assi como las malas obras traen consigo

Eccles. 1.
Matth. Gregorius
§.4. Que puede vno querer le alaben.

consigo confusion, empacho y verguença, assi por el contrario las buenas traen consigo alabança, gozo plazer y alegria. Y si recibe vno pena confusió, empacho y verguença de las malas obras, porque no recibira gozo, plazer, alegria y gloria
Ad Ro. 13 de las buenas? De dóde el Apostol dize: Haz bien y buenas obras y ternas alabança. Mas hanse de hazer (como diximos) con esta salua, q̃ no ponga su fin en ellas, ni las haga principalmente con este intento ni por este fin de ser alabado ni ensalçado.

CAPITVLO. X. QVE manifiesta como hemos de hazer las buenas obras y no llegar a ellas por vanagloria.

DE considerar y notar es que hemos de hazer las buenas justas y sanctas obras, y no llegar a ellas por vana gloria. La causa y razon por dóde no hemos de llegar a las buenas obras es, porque se perdera todo quanto ouieremos hecho. Quando vn pintor haze vna imagen muy buena velle heys asentar colores y matizes, hasta que esta perfecta y acabada, y si quereys luego llegar a ella, borralla eys y por esta causa suele auisar y auisa el pintor diziendo.
§ 5 Como no hemos de llegar a nuestras buenas obras cõ vanagloria. Señor guardad no llegueys a ella hasta q̃ este enxuta y seca que la borrareys y deshareys y echareys a perder. Entre tanto que viuimos y estamos en este mũdo, siẽpre andamos como pintores, poniendo colores y asentando matizes de buenas y sanctas obras y de virtudes en nuestra anima, que es hecha a la imagen de Dios nuestro señor, guardad pues que assi es no llegeys a ella por vanagloria, porque la borrareys toda, sino q̃ a Dios nuestro señor se de la gloria, porque a el le pertece y le es deuida y se deue dar y atribuyr. Pregunto si vn gran pintor con vn pinzel pintasse vna ymagen muy estremadamente buena que no ouiesse en ella falta ni defecto alguno, ni cosa que tachar se pudiesse, a quien se auia de darla gloria de la perfection y excelencia de la imagẽ siendo tal y tan buena, tan perfecta y acabada al pintor, o al pinzel? Cierta cosa es que lo que se ha de respóder es que al pintor y no al pinzel, se ha de dar la gloria de la imagen. La razon desto es porque cosa muy aueriguada y cierta es, que el pinzel por si solo y estando puesto en su caxa, ninguna cosa podria hazer, ni haria si la mano del pintor no le traxesse. Si bien lo
§. 6. Que se ha de dar a Dios la gloria de nuestras buenas obras: queremos mirar, y considerar muy sobre pensado que somos todos nosotros, sino vn pinzel puesto en la mano del sumo artifice y soberano pintor Dios nuestro señor, en todas nuestras buenas obras. Assi lo dize y publica Esayas hablando con Dios nuestro señor. Todas nuestras obras las has obrado señor en nosotros. Y el Apostol dize. Con verdad Dios es el q̃ obra en nosotros las obras sanctas y buenas y les da fin y perfection, segun que el lo tiene por bien y le plaze. Pues luego a el se deue y ha de dar la gloria. De aqui es que el propheta y rey Dauid conosciendo esto, y hablando con Dios dezia. No a nosotros señor, no a nosotros, mas a tu nombre sea dada la gloria. San Augustin hablando en este proposito dize. En cada vna de las buenas obras que hazemos ay dos cosas, la vna la gloria, y la otra el premio cóuiene saber, el prouecho del merito, galardon y premio. Dios nuestro señor quiere que sea para nosotros la vtilidad prouecho y premio, y la gloria della reseruala quierela y guardala para si. De aqui es lo q̃ el mesmo dize. Mi gloria, no la dare a otro alguno. Y el Apostol dize. Al rey de los siglos immortal y inuisible a el sea la gloria y honra, in sæcula sæculorum. Amen. Los philosophos (aunque carescian de fee porque eran Gẽtiles) sentian esto mesmo de donde dixo Biante philosopho. Todo aquello que hizieres de bien y obra buena refierelo a los Dioses, y a ellos lo traspassa como cosa suya. Si esto hazian los philosophos siendo paganos y Gentiles, y careciẽdo (como esta dicho) de fee, quanto mas y con quã mas justa causa y razon, lo deue hazer el Christiano

Esai. 26. Ad Phi. 2. Psa. 113. Augustin. Esai. 42. 1. ad Ti. 1. Biãte Phi la. in libr. de vita Phi. c. 5.

ſtiano?No a los dioſes de oro ni de plata ni de cobre o de otro algũ metal porque aquellos no eran verdaderos Dioſes,mas a ſolo Dios nueſtro ſeñor viuo y verdadero,y en todas ſus buenas obras dalle a el la gloria.Mas preguntara y querra alguno ſaber y preguntar,por ventura gloriarſeha vno de los bienes que tiene como de la hermoſura,de gentileza,y de riqueza y de ſciencia y ſaber?Digo que no porque como arriba diximos todo es vano y vanidad y locura. No de la mucha hermoſura y gentileza,no del buen parecer del roſtro y cuerpo,porque(ſegun dize Boecio)es como vn viento q̃ muy preſto y repentinamente paſſa. O quantas y quantas vezes ſe caſan los hombres,aficionados a la hermoſura de la donzella con quien contraen matrimonio,y a la primera calentura,o a la primera vez que pare, queda tan fea,que ſe querrian apartar della ſi pudieſſen y que ya no la querrian tener en caſa,o dizen que el diablo los engaño.De aqui es lo que Salomon dize. Engañoſa es la gracia y vana la hermoſura de la muger.Para que ninguno ſe aya de gloriar de ſu hermoſura y buen parecer de ſu perſona,mire lo que le aconteſcio a Abſalõ cõ la hermoſura de ſus muy rubios cabellos, q̃ erã tales y tan buenos y rubios q̃ los afeytaua vna vez en el año y los peſaua a docientos ſiclos de plata que ahorcado dellos meſmos murio alanceado.O quantos y quãtos hã ſido muertos de malas y deſaſtradas muertes por la hermoſura.Por afficionarſe Sanſon a la hermoſura de Dalida,fue muerto.Por enamorarſe y afficionarſe Amnon a la hermoſura de Thamar,fue muerto.Por afficionarſe Holofernes a la hermoſura de Iudich fue muerto.Sanſon preſo,de los Philiſteos,deſpues d̃ muchos improprios y denueſtos que padeſcio finalmente fue muerto echãdo el meſmo todo el tẽplo ſobre ſi.Amõ fue muerto a puñaladas en vn cõbite.Holofernes murio a manos de Iudich,que le corto la cabeça.Todos eſtos que auemos relatado y contado muriero de muy deſaſtradas muertes por afficionarſe a la vana,tranſitoria y muy preſto pereſcedera hermoſura de las mugeres ,cõ otros muchos que callo y dexo de dezir por euitar prolixidad, y no dar peſadumbre,y faſtidio a los lectores .Luego pues que aſsi es no ſe deue alguno gloriar de la hermoſura. Gloriarſe ha alguno de las riquezas q̃ tiene y poſſee?No,porque muchas y muchas vezes(mayormente en los que mal y auarientamẽte las poſſeen)ſon detrimento para ſu ſalud y ſaluacion .Sõ las riquezas temporales como la maça de la mona,que por lo llano de vna ſala trae la como quiere y por donde quiere y anda con ella a ſu voluntad, mas al tiempo que quiere ſubir y ſaltar en alto, es impedida y detenida de la maça. Aſsi de la meſma manera los malos y auarientos ricos, entre tanto que andã por eſta vida y eſtã en eſte mundo,traen y vſan de las riquezas al ſabor de ſu paladar,bien comer, biẽ beuer,bien veſtir y bien calçar, durmiendo en camas blandas conforme a ſu volũtad,mas al tiempo que parten deſta vida y quieren ſaltar a lo alto del cielo y de la gloria ſon impedidos y detenidos de las riquezas. Quereys ver lo vno y lo otro. vedlo en el rico auariento del qual dize el ſagrado euãgelio. Auia vn rico que ſe veſtia a rayz de las carnes de vna muy blanca y delgada olanda,o de vn muy ſuaue y blando cambray,y por defuera de vna muy fina eſcarlata,y quanto al comer, de cada dia comia muy eſplendida y abaſtadamente.Mas eſte malauenturado rico auariento,al tiempo que quiſo ſaltar y ſubir a lo alto de la gloria celeſtial, fue impedido y detenido de las riquezas,por donde ſe ſigue luego en el ſagrado euangelio q̃ dize. Murio el rico y fue ſepultado en el infierno en lo muy profundo y baxo del. Luego ſegũ eſto ninguno ſe deue gloriar de las riquezas. Por ventura gloriarſe ha vno de la ſciẽcia y ſaber y de las letras que tiene? No. La cauſa porque no ſe deue gloriar de la ſciẽcia y ſaber,es porque dize el Apoſtol. La ſciencia hincha. La ſciencia y ſaber ſi eſta ſin charidad y gracia,acarrea altiuez y ſoberuia,y juntamẽ te la

Margin notes: Boecius in li.conf. — Prouer.31. — §7. Que no ſe ha de tomar vana gloria de los bienes temporales. — 2.Reg.18 — Iudicũ.19 — 2.Reg.13 — Iudich 16 — §.8. Como ninguno ſe deue gloriar de las riquezas. — Luc. — Philipen. — 1.Cor.8.

te la muerte del anima, por donde ningu no se deue gloriar de la sciencia ni de las letras que tiene. Mirad que le acontecio a Vrias Etheus con las cartas que lleuaua a Ioab capitan general del rey Dauid, que enellas lleuaua la sentencia de su condena cion y muerte. Que se entiende por estas cartas que en Latin son dichas y se llamā literæ, sino la sciencia, saber y letras que alguno tiene? Las quales sin charidad y gracia causan altiuez y soberuia, y (como diximos) la muerte espiritual del anima.

§. 9. Como ninguno se deue gloriar de la sciencia y saber

1. Reg. 11.

Ninguno se ha de gloriar de alguna destas cosas porque como sean bienes recebidos de la mano de Dios nuestro señor, de los quales auemos de dar cuēta (y cuenta muy estrecha) no nos deuemos gloriar dellos. Donde el Apostol dize. Que tienes que no lo ayas recebido: y si lo recebiste, porque te glorias como si nunca lo vuieras recebido? Hablo el Apostol desta manera como si mas claro dixera. No ay causa alguna para tener soberuia ni altiuez, sino mas para q̃ cada vno se humille y abaxe. De aqui es lo que S. Gregorio dize. Tanto vno deue ser mas humilde y estar prompto y aparejado para seruir a Dios, por las muy crecidas y auentajadas mercedes que del ha recebido, quanto vee y conosce que tiene mayor obligacion, para dar cuenta y razon de lo recebido.

1. ad. Co. 4

Grego. ho. m. 31.

Que nuestra gloria ha de ser en solo Dios nuestro señor y que fuera del ninguna otra ayamos de buscar ni querer, el propheta Hieremias lo manifiesta diziēdo. Estas cosas dize el señor. No se glorie el sabio en su sabiduria, ni el robusto y fuerte en su fortaleza, ni se glorie el rico en sus riq̃zas, mas enesto tan solamente se glorie el q̃ se gloria que me conosce y sabe quiē soy. Esto es quitada toda arrogancia y soberuia se glorie porque me conosce. Porque la sola y verdadera glorificaciō es conoscer y saber a Dios. Que sepa el hombre y conozca, que si algo bueno tienelo tiene de la mano de Dios nuestro señor y que del ha procedido y emanado y q̃ del le ha venido todo, y que a el solo se ha de dar la gloria, y que no deue alguno vsurpalla ni tomalla para si pues no le pertenece ni le es deuida sino (como esta dicho) a Dios nuestro señor.

§. 10. Que nuestra gloria ha de ser en solo Dios Hie.

CAPITVLO. XI. QVE MAnifiesta como la vanagloria puede proceder y salir, de la buena obra que alguno haze.



DE notar es y no de passar sin cōsideracion que (como dize San Chrisostomo) la vanagloria puede acontecer y venir al principio de la buena obra, o al medio della o al fin della. Entonces viene al principio de la obra buena quando alguno comiença a hazer alguna buena obra por sola jactācia y vanagloria. Esta tal obra es viciosa, mala y no buena, porque procede y emana de rayz no buena, mas mala y viciosa. La tal obra como esta mas se ha dexar q̃ proseguir, continuar ni lleuar adelante. Esta tal manera de obrar y obra, veda y prohibe Christo nuestro redemptor q̃ no se haga con tal intencion diziendo. Guardaos estad sobre auiso y mirad que vuestra justicia (conuiene saber, vuestras buenas obras de virtud y justicia) no la hagays delante los hombres por ser vistos. Esto es por conseguir, o alcançar de alli alguna gloria vana y porq̃ os alaben glorifiquen y ensalcen. Otras vezes la vana gloria se ingire, junta y entremete, en medio de la buena obra. Desta manera se podra entender lo que aqui se dize. Quando alguno comiença alguna buena obra con recta, santa y buena intencion y enla prosecucion della y quando la tal obra es lleuada adelante se ingire y entremete algun mouimiēto de vanagloria, la tal obra como esta no por esso se ha de dexar, mas proseguilla, continualla y lleualla adelante hasta perficionalla y acaballa, mayormēte como muchas vezes sea mas tentacion del demonio, que passiō de vanagloria. Muy a proposito de esto se lee del glorioso San Bernardo, que como estuuiesse vna vez predicando muy graciosamente, y dello se entremetiesse y ingiriesse algun moui-

Chri. sup. Mathæū.

§. 1. Como la vanagloria suele venir al principio o al medio o al fin de la obra.

Math. 6

mouimiento de vanagloria, respondio a la tentacion diziendo. Ni por ti lo comece, ni por ti lo dexare. Otras vezes suele venir alguna complacencia en fin de la buena obra porque en fin de la tal obra buena, viene al hombre vn gozo plazer y alegria muy grande a su anima y coraçon, por razon que dio fin y acabo aquella obra tambien acabada y con tanta perfection, y la tal complacencia no puede viciar ni macular la obra buena antepassada, porq(como arriba diximos) cosa muy natural es cada vno deleytarse en sus palabras y obras buenas, segũ aquello que dize Salomon. Alegrarse ha el hombre, en la sentencia de su boca. Lo que mas y mas es que haze a este proposito, que los sanctos y perfectos varones tienen muy grã gozo plazer y alegria de las buenas obras que hazen por Dios y a gloria suya. De aqui es que sobre aquellas palabras que el Psalmista hablando de la guarda de los preceptos y mandamientos diuinos dize en la guarda dellos, la retribucion premio y galardon es muy grãde y mucho, la glosa ordinaria dize. No tan solamente en la futura vida que esta por venir y esperamos, les sera dado galardõ y premio a los guardadores de los diuinos preceptos y mandamientos, mas aun aqui en este presente siglo, les es a ellos muy grã gozo plazer y alegria seruir aquel, al qual seruir es reynar. Dize assi mesmo san Chrisostomo. La vanagloria con mucha dificultad se vence por tres causas y razones. La primera, porque nace y procede de la buena obra. Assi como de la vestidura nace la polilla que traça y corta la vestidura, y como la carcoma que nace y procede del madero, que todo lo roe por de dentro hasta dar con el en tierra, y como la oruga q̃ nace de la hortaliza que destruye consume y deshaze aquello de donde tuuo origen y procedio y emano, assi de las buenas obras algunas vezes nace y procede la vanagloria que las inficiona y amanzilla. Lo segundo porque con mucha difficultad se vence la vanagloria, es porque todos los otros vicios tienẽ bienes y virtudes, contrarias por las quales son vencidos, assi como la soberuia tiene por contraria y oposita a la humildad, por la qual se vẽce, la auaricia tiene a la largueza por cõtraria, por la qual es vẽcida y sobrepujada, y assi mesmo cõ la limosna y piedad, la torpedad de la luxuria y vicio carnal tiene por cõtraria ala limpieza y castidad, cõ la qual es vẽcida, la gula tiene por enemiga y contraria a la temperança abstinẽcia y ayuno, la yra a la mansedumbre, amor y charidad, y assi de los otros vicios los quales son vencidos por sus virtudes opositas y contrarias. Sola la vanagloria no tiene biẽ ni virtud alguna por la qual sea sobrepujada y vẽcida. Lo tercero porq̃ se vence cõ mucha difficultad es, porque tanto quanto mas es reprimida y refrenada, tanto mas es aumentada y crece. La razon desto es (segun el mesmo San Chrisostomo dize) porque todo mal nace y tiene su origen de mal, sola la vanagloria procede y nace de la buena obra, por dõde no se extingue ni amata por algun biẽ y obra buena que sea hecha, mas antes se enciende mas y es aumentada. Donde el mesmo San Chrisostomo dize. Ningun remedio ay cõtra la vana gloria, sino sola la oracion y aun esta terna vanagloria, sino se hiziere con muy gran cautela y muy sobre auiso. Con verdad este vicio de la vanagloria, en tanto grado es subtil que aun en los varones aprouados y sanctos (alomenos quando es venial la culpa) se ingire y entremete. De aqui es lo que el mesmo San Chrisostomo añade diziẽdo. Como los otros vicios tengan lugar en los sieruos del demonio, sola la vanagloria tiene lugar en los sieruos de Dios. Donde el Apostol S. Pablo escriuiẽdo a los de Galacia aconseja diziẽdo. No seamos hechos deseossos ni cobdiciosos de vanagloria. Vistas todas las cosas antedichas deuemos callar y passar debaxo de silencio nuestras buenas obras, no nos jactando ni gloriando dellas mas dando toda la gloria y ala bãça dellas a Dios nuestro señor.

§.2. Que la gloria que viene despues de la obra no la inficiona.

Prouer.15.

Psal.18.

Glosa or.

Vbi supra

§.3. Que con mucha dificultad se vẽce la vana gloria.

Vbi supra

Ad Gala.

CAPITVLO. XII. QVE muestra y manifiesta como de todo en todo hemos de callar y no dezir ni publicar nuestras culpas, vicios y peccados que fueron ocultos y secretos.

LO segundo y principal que hemos de callar y debaxo de silencio guardar, encubrir y celar, son nuestras culpas y pecados, porque con la diuulgacion y publicació dellos, no inficionemos, perjudiquemos, y dagnifiquemos a nuestros proximos, y les seamos occasion y causa de cayda en los semejantes vicios y peccados, o por vẽtura en otros muy mayores y mas feos La razon desto que auemos dicho es, porque si alguno con lengua desenfrenada y atreuida, anduuiesse publicando y diuulgando su culpa y peccado, allende de la ocasion que da a los otros de cayda, la vanagloria que toma y recibe del pecado que cometio, andandolo diuulgãdo y publicando hecho pregonero de su culpa, es peccado mortal y graue. Conforme a esto que esta dicho podemos responder a vna tacita question y pregunta que podra alguno preguntar diziendo. Dezid padre, podre yo gloriar y tomar jactancia de las malas obras que hize. Escale vna casa, entre por vn corral, subi por tal tejado, entre por donde no entrara vn gato, estuue toda la noche con hulana, hize vn hecho
§. 1. Romano, podreme gloriar dello? Respon
Que ninguno se deue gloriar de las obras malas. diendo a esta question y pregunta digo que no. Porque gloriarse de semejantes vicios culpas y peccados, es graue culpa y nueuo peccado mortal. A los que assi andan diuulgando y publicando sus culpas y peccados, y a cada vno dellos dize el
Psalm. 51 Psalmista. Porque te glorias en la malicia, tu q̃ eres poderoso en la iniquidad y mal dad? Y en otra parte el mesmo Psalmista,
Psal. 93. hablãdo cõ Dios nuestro señor y preguntando dize. Hasta quãdo señor hasta quãdo se gloriaran los peccadores? O quan bien dize, o quan bien pregunta el propheta porque pecar malo es, perseuerar cõ pertinacia en la culpa y peccado abominable es, mas gloriarse de auer peccado muy detestable y infernal cosa es. O quan sin consciencia, o quan desalmado, o quã sin temor de Dios ni verguença de las gẽtes, deue ser aquel, que no solo no tiene verguença ni empacho de los muchos y muy graues feos y abominables peccados que ha hecho y cometido, delante de toda la corte celestial, y lo que mas y mas es delante de su mesmo Dios, mas aun allende dello, se anda loando y alabando del mal que hizo y cometio, hecho pregonero de sus maldades añadiendo culpas a culpas, y pecados ã pecados. Destos tales dize Salomon. Los que se glorian del mal que han hecho y se alegrã en las cosas malas, feas y pessimas. Que el hõbre aya de celar y encubrir su culpa y peccado, dalo por singular y vnico consejo el Ecclesiastico diziendo. Si tuuieres algun delicto, culpa, o peccado, no lo descubras mayormente delante de tu enemigo. Y da la causa y razon, porque no lo deue hazer añadiendo y diziẽdo. Oyrteha de buena gana y aguardarteha, guardãdo tus palabras para tomarte enellas, y como que defiende tu culpa y peccado, y escusandole delante de ti cõ falsedad y engaño, aborrecerte ha, porq̃ no lo haze cõ amor, y siẽpre estara contigo paraque mas enteramẽte pueda conocer tus maldades vicios y pecados para por esta via, modo y manera poderte destruyr para siẽpre, y echar a perder, luego pues q̃ assi es tenlos secretos y guardalos debaxo de perpetuo silencio, no los publiques ni digas. Que ninguno se aya d̃ alabar ni gloriar delas buenas y sanctas obras, y muy menos delas q̃ tales no son y malas parecen. Porq̃ si mira y contempla y se para a pensar su vida mala antepassada hallara que cometio muchos diuersos y grandes males, delos quales deue tener confusion empacho y verguença y no gloriarse. De donde el Apostol San Pablo escriuiendo a los Romanos dize. Que fruto sacastes de aquellas cosas, de las quales agora teneys empacho, confusion y verguẽça? Si mira al tiẽpo pre

§. 2. Como ninguno deue publicar sus peccados. Eccle. 19.

Ad Ro. 6.

po presente hallara que esta en destierro, y miseria, y enagenado de su propria patria, y en muy grã peligro, porq̃ mora entre viciosos indisciplinados y malos, por cuya causa se deue mucho dolor, y dezir con el Psalmista: Ay de mi que mi destier
Psal.119. ro se ha prolongado. Si mira al tiempo q̃
§.3. esta por venir, hallara mucho de que temer, porque si bien lo mira, hallara sobre si la justicia de Dios nuestro señor, de la qual deue mucho (y cõ razon) temer, porque no sabe que ha de ser del, ni dõde ha de yr a parar, porque aqui canta y aqui llora, y no sabe si acabara en canto, o en lloro, o en peccado vẽnial o mortal, o comulgado, o descomulgado, si yra a la gloria, o al infierno. El juyzio de Dios nuestro señor, ha de ser con mucha seueridad y crueldad, donde no se mira ni tiene acatamiento al linage de la persona, no a la dignidad, no a la preeminencia, y primados, no de que religion, o habito, no a las riquezas, no al mando, y señorio, sino a la sanctidad de la vida, a la pureza de la cõciencia, y limpieza del anima. Conside-
Psal. 118. rãdo esto el Psalmista, hablando cõ Dios nuestro señor dezia: Señor, yo temi d̃ tus juyzios. Considerando san Ambrosio las cosas antedichas, muestra y manifiesta como ninguno deue ser alabado en esta vi-
§.4. da, ni el mesmo a si mesmo se aya de alabar, saluo despues de la muerte, diziendo: Por dos causas es cosa muy mas vtil y prouechosa, dar la alabãça a la memoria y fama que de si dexan los hombres despues de su vida y muerte, que no a la vida quando viuen, porque en aquel tiempo mayormẽte ensalces y alabes los meritos de la sanidad, quãdo ni al alabado empece ni daña la alabança, ni siente la elacion y vana gloria. Pues que asi es, alaba despues del peligro, y entonces le predica que esta seguro, alaba la felicidad y bienandãça del que nauega por la mar, mas quando llegare al puerto seguro, alaba la destreza del capitan en la guerra y batalla, mas quando es ya lleuado a la corona del triũpho. Qual ay que viuiendo en esta vida presente, pueda seguramente y sin temor ser alabado, ni el muy menos a si mesmo alabarse? Porque si mira a lo antepassado, a su vida mala antepassada, acordarse ha de muchas cosas que hizo y mal obro, de que tenga dolor y pena: y si mira a lo futuro y tiempo que esta por venir, hallara que le quedan muchas cosas de que temer, cõuiene saber, de la muerte, del juyzio, y de las penas del infierno, por donde con muy justa causa y razõ ninguno deue ser alabado, ni se deue alabar a si mesmo aun que sea la vida buena, y el anima limpia, y las obras sanctas, justas, y buenas: y muy menos (como auemos dicho) de las malas obras, mas callando passallas debaxo de secreto silencio.

Que ninguno se ha de alabar d'las obras malas.

Ambro. sius in ser. confes.

Que ninguno deue ser alabado en esta vida, ni el se deue alabar.

CAPITVLO. XIII. QVE muestra y manifiesta como hemos de callar y guardar debaxo de secreto silencio las culpas y defectos agenos de nuestros proximos y hermanos.

LO tercero y principal que hemos de callar y guardar debaxo de secreto silencio, es los defectos, faltas, culpas, y peccados agenos como querriamos que fuessen callados y guardados los nuestros, porque no infamemos ni detrayamos cõtra nuestros proximos en cosa alguna. Esto amonesta Salomon, y asi lo da por doctrina a todos los mortales diziendo. Lo que vieren tus ojos, no luego lo diuul *Prouer. 25.* gues ni digas ni manifiestes en injuria de tu proximo, porque despues que ouieres desonestado a tu proximo y amigo, no lo podras reuocar, ni emendar. Mas ay dolor, y otra vez digo, ay dolor, que el dia de oy son muchos que a penas han oydo alguna cosa en perjuyzio y daño de la fama de su proximo, quando ya no veen la hora que la diuulgar, dezir, y publicar. Estos tales son como el perro, que quando es herido y malamente llagado con alguna saeta, nunca reposa, sossiega, ni descansa hasta que la ha echado de si, asi (como auemos dicho) los cõpara a los perros

perros de alguna saeta heridos y llagados. El Ecclesiastico diziendo, assi como la saeta en el muslo del perro, assi es la palabra en el coraçon del loco que no halla descanso, sossiego, ni reposo hasta q̃ la ha publicado y diuulgado. O quãtos y quãtos ay destos que no saben callar las flaquezas, faltas, y defectos agenos, mas luego los publican, diuulgan, y dizen. O quãtos murmuradores, o quantos detratadores y susurrones ay que sin temor alguno de perder la consciencia, el anima y la gloria, hablan en perjuyzio y daño de su proximo. Mas de notar es, que segun Nicolao de Lyra dize, ay differencia (y no pequeña) entre el detratador, y el susurrador porq̃ el susurrador cõ su mal hablar y murmuraciones, su fin y intento principal es, apartar las amistades y poner discordia entre los amigos. Mas el detratador cõ su mal hablar y detractiõ su intẽto principal es, escurecer y denigrar la fama de su proximo. De aqui es, q̃ la diffinicion o discrecion q̃ se da d̃la detractiõ es. La detractiõ es, vn escurecer dela fama agena, por ocultas y secretas palabras, dize la diffinicion por ocultas y secretas palabras, lo qual se ha de entẽder, respecto de aquel de quiẽ se dize, y S. Augustin dize: La detraciõ llaga y empece la fama. Estos detratadores son venenosos y llenos de mortifera ponçoña en el coraçon, engañosos, y fraudolentos en sus lenguas, y muy mortales en sus pestiferas y malas obras. Muchos y muy diuersos son los modos, estilos, y maneras que los detratadores susurrones y murmuradores tienen de murmurar y detraer de sus proximos. El Nicolao de Lyra pone y cuenta diez modos y maneras que tienen de traer y murmurar. La primera es, con no deuido modo ni manera el peccado de su proximo oculto y secreto, reuelandolo y publicãdolo. La segũda es, el peccado ya publicado agrauiãdolo mala, iniqua, y peruersamente, con palabras no decẽtes ni deuidas. La tercera manera es, imponiendo algun crimen, culpa y peccado a su proximo falsamente y sin toda verdad. La quarta es, callando el biẽ conocido, notorio, y manifiesto de su hermano, quando lo auia de dezir, publicar, y manifestar. La quinta es, dismenuyendo, menoscabando, y deshaziendo el bien que oyen de su proximo y hermano con dolor y tristeza. La sexta es, diziendo con sobrado atreuimiento y temerario juyzio que la obra de su hermano fue hecha con peruersa y mala intencion. La septima, y nona son, conuiene saber, que el mal que dixo, lo dixo incitado y mouido por su propria consciencia que le dictauã, incitaua, y remordia, para q̃ ouiesse de dezir aq̃llas cosas, q̃ en otra manera no las dixera. O porque quiere bien y ama a aquel q̃ accusa, y que por razon del amor y amistad que le tiene lo dize, paraq̃ se corrija y emiende. O que lo haze por reuerencia de su perlado, porque si callasse las tales cosas, haria contra la reuerencia que deuia a su superior y perlado, como con verdad por ninguna destas tres causas lo hagan, sino por su peruersa, mala, y dañada intencion, con voluntad de detraer, murmurar afear, y infamar a su proximo. La decima manera es, cõ señales y mouimientos, notando a su hermano dela culpa que no sabe que aya en el, como muchas y muchas vezes lo suelen hazer y poner por obra, con coraçon emponçoñado, y con peruersa y dañada voluntad. Salomon conociendo el mal muy grande que sea mezclarse con los tales detratadores y murmuradores, dando oydos y oyendo sus mordaces, venenosas y pestifiras palabras, hablãdo con cada vno delos mortales que dessea la saluacion de su anima dize: No te mezcles con los detratadores y murmuradores. Conuiene saber, oyendo de buena gana, y con prompta y alegre volũtad sus detractiones y murmuraciones. Y da la razon, por donde no se ayan de juntar ni mezclar con los tales, diziendo adelante: Porque muy repentinamente se leuantara la perdicion dellos, esto es del detratador y del q̃ le oye de buena gana y cõ prõpta voluntad, de donde añade la pena que sera a los tales, diziẽdo: La cayda dellos (del vno y del otro, del murmurador, y del que de bue-

Eccle. 19.

Nicolaus super eundem locũ.

§. 1. Como ay diferencia entre el detratador y susurrador

Augustin. homi. 12.

Nicolaus sup. 7. Danielis.

§. 2. Como son diez modos y maneras que vsan para murmurar.

Prouer. 24.

§. 3. Que ninguno se deue juntar cõ los murmuradores.

de buena gana oye) quiē ay que la pueda alcançar. Como si Salomon hablādo mas claramente dixera. Sera muy grande, y tā grande, que despues de la cayda en la culpa y peccado mortal, incurriria en la muy
54. espantosa y no menos terrible del infierno. Y la glosa ordinaria dize. Estas cosas hā de ser guardadas delos sabios q̄ yo enseñe, q̄ no se mezclen ni junten cō los detractadores ni murmuradores, por que especialmēte con este vicio, culpa, y pecado quasi peresce todo el genero humano.

Que por este vicio de la detracion perece todo el mundo.

CAPITVLO. XIIII. QVE muestra y manifiesta como es vedada, y prohibida de Dios nuestro señor la detracion.

ES tan aborrescida y en odio tenida de Dios nuestro señor, la detractaciō que en figura la prohibe y veda debaxo de mandamiento en el Leuitico, diziendo. Qualquiera hombre que comiere sangre firmare mi cara contra su anima. Entendidas bien estas palabras, quiso dar a entender aqui Dios nuestro señor, como si mas claro dixera: Firmemente y sin dilaciō ni tardança alguna, le punire y castigare, de tal modo y manera que muera por ello. Por esta prohibicion y vedamiento (segū Nicolao de Lira) se entiende la prohibiciō y vedamiento de la detratacion y murmuraciō, enla qual se come la sangre d̄las animas, por dōde los q̄ tales cosas hazē son dignos de ser punidos y castigados de pena de muerte, y no solo de muerte corporal y tēporal, mas del anima y del infierno para siēpre. A cerca de los detractadores y murmuradores ay vn mal no pequeño y es, que con mucha dificultad puedē ser
§. 1. conocidos, porque en presencia vngen y alaban, y en ausencia pungen, lastiman y infamā. Estos detratadores y murmuradores, son figurados por los zinifes, que fue vna de las diez plagas de Egypto, y no de las pequeñas. Estos zinifes, como dize Origenes, eran vnas moscas muy subtiles, mas sobre el cuerpo donde se assentauan con sus estimulos, atormentauan muy dolorosa y grauemente. Por estos zinifes (como auemos dicho) que por su subtileza a penas con mucha dificultad pueden ser vistos mas lastimā muy amarga y grauemente, son significados los detractadores, y murmuradores, q̄ con mucha dificultad pueden ser entendidos ni conocidos, porque en presencia vngen y alaban, y en ausencia lastiman y infaman. Por estos es afligido Egipto (conuiene saber el mundo que es significado y se da a entender por Egypto que prouocan incitan y mueuen los odios, rancores y mal querencias, las enemistades, dissensiones y discordias, las renzillas pleytos, y contiendas. De los tales dize el Ecclesiastico El susurron y detratador y de mala legua y doblada, maldito sera, porque a muchos que tenian paz, amistad, perturbo y enemisto, poniendo discordia, dissension y enemistad entre ellos. Son assi mesmo los detractadores y murmuradores, comparados a los puercos. Leese en el sagrado Euangelio q̄ auia vn hōbre endemoniado, al qual como Christo nuestro redemptor quisiesse sanar, preguntole diziendo: Como te llamas que nombre tienes? Respondio diziendo Legion: Que era numero de seys mil y seyscientos y setenta y seys demonios, que estauā aposentados en el cuerpo de aquel endemoniado. Y viendo los demonios q̄ Christo nuestro redemptor los queria espeler, a lançar y echar de alli, rogaronle y suplicaronle que no los mandasse yr al profundo del abismo infernal. Estaua alli cerca vna grey y rebaño muy grāde de puercos, que eran dos mil de ellos, rogaronle diziendo. Si nos mandas salir y echar de aqui, permitenos y danos licencia para q̄ entremos en aquellos puercos, y permitio lo Christo nuestro redemptor. Entrando pues los demonios en los puercos, con muy gran impetu dieron consigo en el mar ahogaronlos todos. Por esta entrada de los demonios en los puercos, se da a entender y significa, que los demonios entran en los detractadores y murmuradores, que assi como puercos se apacientan de las

Leuit. 17.

Nicol. su. le. 17. cap. Leui.

Como los detratadores son figurados por los zinifes de Egypto Ori. homi. 4. fo 35. d.

Eccle. 28.

§. 2. Como los murmuradores son comparados a los puercos Matth. 8. Marc. 5. Luca. 8.

de las immundicias, vicios y peccados de los otros, y gruñen contra la vida de los buenos, sanctos, y justos, contra sus virtudes, y contra su fama, y buenas y sanctas obras, por lo qual con los demonios han de ser submergidos y ahogados en lo mas profundo del lago y abysmo infernal. Si bien se ha mirado lo que auemos dicho, y arriba declarado, ha nos sido vedado, prohibido, y mandado euitar la detracion y murmuracion, porque donde quiera que ella esta y mora, todos los bienes y obras buenas, son de ningun valor ni precio, y lo que mas de temer es, que ninguna acceptacion ni premio son delante de Dios nuestro señor, porque no agradan, ni aplazen, ni son acceptos a Dios los bienes que estan inficionados y amanzillados con admixtion y mezcla de males. Donde san Augustin dize: Que me aprouecha a mi si con el ayuno soy luxurioso, torpe, y carnal? Que vtilidad se me podra seguir si cõ el ayuno soy ayrado, detratador, y murmurador? Mayores, mas pestiferas, y mortales son las llagas de la lengua, que de la muy afilada y aguda espada. La espada y cuchillo mata el cuerpo, mas no mata al anima. Mirad hermanos, quantos males tiene la lengua, en el bien es muy grande, y en el mal es muerte. El demonio, porque cayo de la altura del cielo? Por ventura cometio algun hurto? Por ventura hizo algun homicidio, o mato a alguno? Por ventura hizo, o cometio algun adulterio? No sin duda alguna. El demonio no cayo por estas cosas del cielo, sino por la lengua, porque dixo: Subire al cielo, y sere semejante al muy alto, y pondre mi throno sobre las muy altas estrellas. Que dize Salomon? En las manos de la lẽgua esta la muerte y la vida. A mi mesmo mato, si detrayo y digo mal de los otros. El demonio tiene muchos lazos con que prende y lleua enlazados los hombres al infierno. El homicidio, lazo es del demonio. La auaricia, lazo es del demonio. La detraction, y murmuracion, lazos son del demonio, con que enlazados los hombres, son lleuados al profundo del infierno. No conuiene en alguna manera consentir, con el detratador, y murmurador. Tanta es la differencia, entre el que comete alguna fornicacion y el detratador, que el que comete la fornicacion tan solamente mata a si mesmo, mas el detractador, y murmurador, mata y hecha a perder a si amesmo, y a aquel que oye la tal detractacion y murmuracion. Con muy justa causa y razon dixo el Ecclesiastico. No haze menos el que detrae y murmura de su proximo en secreto, que haze la serpiente ponçoñosa, quando muerde en silencio, la qual derramando su ponçoña mata a aquel que muerde. Assi el detractador y murmurador, mata espiritualmente a aquel de quien detrae, quitandole la honra y fama, mediante la qual viua en la opinion y estimacion buena en que era tenido y estimado a cerca de los otros. Porque los malditos murmuradores y detratadores sean con extremo grado muy aborrecidos (pues con muy justo titulo lo deuen ser) pondre aqui las muchas y diuersas maneras que tienen de detraer y murmurar (echãda a mala parte las obras de sus proximos) que son quasi innumerables, sin numero ni cuento, lo qual procede de sus malas entrañas, peruersos y malos juyzios. Si alguno se occupa con estudio, en cosas de humildad, luego dizen que es hypocrita. Si es paciente, benigno, y manso, dizen que es temeroso y couarde. Si se da a las obras de justicia y zelo de la virtud, dizen que es impaciente. Si viue simple y llanamente, que no anda con trafagos y engaños, dizen que es bobo. Si se da a los hechos de prudencia, y discrecion, dizen que es malicioso. Si haze las cosas con grauedad y madureza, dizẽ que es flematico. Si muestra alegria, gozo, y plazer, dizen que es dissoluto. Si se aplica y llega a la religion, dizen que es singular. Si es communicable con otras personas, dizen que es seglar. Si le agrada el silencio y paz, y guarda lo vno y lo otro, dizen que es malenconioso, o dissimulador. Si entiẽde en la correcciõ de los

Augus. ad fra. ser. 15.

§.3. Que llagan mas la lengua del murmurador, que la muy aguda espada.

Esai. 41.

Prouer. 18.

§.4. De la differencia que ay entre el fornicario y el murmurador.

Eccle. 10.

los vicios y castigo de las culpas y peccados, dizen ques es turbador de la paz y presumptuoso. Si dissimula, dizen que es muy negligente. Si persseuera en vigilias, y continuas oraciones, dizen que es indiscreto y menos sabio. Si duerme tanto como los otros dizen que es soñoliento. Si se exercita enla predicació y enla saluació de las animas, dizen q̃ es apetitoso de alabãça. Si se dexo della, dizen q̃ es remisso y floxo. Si tiene gracia con las gentes dizen que es lisonjero. Si dexa de dezir lisonjas, dizen que es soberuio y altiuo. Assi los malditos murmuradores detratadores, siempre con sus peruersas y malas lenguas dizen mal de las obras de sus proximos, afeandolas, escureciendolas y echandolas a mala parte. El que con los tales maldizientes murmuradores mora, podra muy bien dezir lo que el sancto Iob dezia: Hermano fuy de los dragones, y compañero delos auestruzes. Mirese pues que assi es, de quanta peruersidad sea la lengua del malo. Es la lengua del malo como espada de dos filos, o como montante que de entrambas partes cercena y corta, porque maldize a Dios y a los hombres, y no ay alguno que se pueda absconder de su saña venenosa.

CAPITVLO. XV. QVE manifiesta como con la detractació y murmuracion se quita la fama, y como es necessaria la restitucion della, sin la qual ninguno se podra saluar.

POr ser (como es) este vicio, culpa y peccado de la detratacion y murmuracion, tan graue, y tan general y vniuersal que apenas ay alguno que del se escape, y que no sea del tocado, y tan dañoso al vniuerso, que por el quasi perece todo el genero humano (como arriba declaramos) Como para la saluacion del anima de cada vno de los fieles Christianos, sea necessaria la restitucion de la fama, pondremos aqui dos cosas acerca della. La vna, como y en que manera podra vno perjudicar, empecer, y dañar a otro enel bien de dela fama. La otra, como se ha de restituyr la fama injusta y malamente robada. Quãto a lo primero, lo que al presente haze a nuestro proposito (porque este nõbre fama se toma en muchas y diuersas maneras) es, que fama es vna opinion buena de la honestidad, vida, y buenas y loables costumbres de alguna persona. Esta tal fama se distingue de la fama mala, y assi la tomamos aqui, quando queremos declarar como se aya de restituyr la fama, y como la aya de boluer aquel, que perjudico y dãnifico a otro enella, de tal modo y manera que no pueda hazer verdadera penitécia, aunque sospire, gima, y llore, y confiesse sus culpas y peccados, sin la tal restitució. *§. 1. Que cosa sea la fama.*

Por esto que auemos dicho, mejor se vea, y mas claramente conozca, es de saber q̃ entre los bienes que el hombre tiene y posee, que no es pequeño, mas muy gran bié el bien de la fama, porque dado q̃ se pospõnga alos bienes espirituales del anima, cõuiene saber, de gracia y virtudes mas es ante puesta y preferida a todos los bienes exteriores, esto es, a las riquezas temporales, como sõ possessiones, heredades, oro plata, dineros, y otros qualesquiera bienes tẽporales. De donde Salomõ dize: Mejor es, y mas vale el nõbre bueno (esto es la buena fama) q̃ las muchas riquezas. Y el Ecclesiastico dize: Procura buena fama y nõbre, porq̃ mas te valdra q̃ mil thesoros grandes y muy preciosos de oro y de plata. No solo vale mas la buena fama que todos los exteriores bienes temporales, mas aun (segun algunos doctores dizen) se ha de preferir y vale mas, que los bienes del cuerpo, que la sanidad, fortaleza, hermosura, y las otras cosas desta qualidad y manera. *§. 2. Que vale mas la fama que los bienes tẽporales.* *Prou. 22.* *Eccles. 41.*

De notar es, que la fama del proximo se puede perjudicar, empecer, y dañar y es perjudicada, empecida, y dañada injusta y malamente, en vna de tres maneras. La primera, imponiendo falso crimen, culpa, y peccado a su proximo, leuantandole falso testimonio, affirmando por cierto y verdadero, lo que era falso y men- *§. 3. En q̃ maneras puede ser perjudicada la fama.*

y mentira, haziendo al innocente y sin culpa, culpado y reo. La segunda manera es, el crimen, culpa, y peccado q̃ era occulto y secreto (no guardada la orden deuida de derecho) sacallo a plaça y dezillo publica y manifiestamente, murmurando de su proximo, diziendo lo que no querria que en alguna manera dixessen del. La tercera manera, el verdadero crimen, culpa, y peccado occulto, imponiendoselo en publico al que lo hizo, delante de algun juez, y el negandolo, porque en tal caso el que assi niega lo que del se dize y es verdad, nota al que se lo impone de calúniador, alborotador, y reboluedor de la republica. Estas tres maneras de perjudicar vno a otro en el bien de la fama, pone el doctor subtil Scoto en el quarto delas sentencias. Quan necessaria sea la restitució de la fama, para la saluacion del que haze penitencia, muy a la clara y manifiestamente parece, porque si se requiere y es necessaria restitucion delas cosas corporales, que injusta y malamente se toman, y no se perdona la culpa y peccado, sino se torna y restituye lo malo y injustamente tomado, quanto mas es necessaria la restitucion de la fama, pues vale mucho mas, y es de mayor estima y valor, que todos los bienes temporales? Para conoscer como se aya de restituyr la fama, conforme a las tres maneras antedichas, en que vno es damnificado y perjudicado en el bien de su fama y honra, y para que mejor se vea y mas claramente conozca, pondre aqui vna conclusion del doctor subtil Scoto, la qual es esta. Qualquiera que injustamente perjudico y damnifico a otro infamandole, es obligado a restitucion de todo el daño, que por su causa ha recebido, y le ha sido dado. Parece esto muy claro, porque todo aquel q̃ perjudica y damnifica a otro injusta y malamente, es obligado a recompensalle y satisfazelle el daño por el hecho. El que perjudica y damnifica a su proximo en la fama, detrayendo y murmurando del, y infamandole, haze muy graue daño a su proximo, y tanto mas graue quanto es mas

Scot. in. 4. distin. 15. quæst. 4.

§. 4. Como el q̃ damnifica a otro en la fama es obligado a la restituir

preciosa la buena fama que los vnguentos muy preciosos, y que todas las riquezas exteriores. El que detraye y murmura no tan solamente haze daño y perjudica a su proximo, de cuya fama detrae, mas aun a todos aquellos en los quales engendro mala opinion y sospecha de su proximo. Lo vno y lo otro parece porque en aquellos que oyen las palabras detratatorias y de murmuracion, o se deleyten en ellas quando las oyen, o que caen en temerarios juyzios de sus proximos, por lo qual peccan mortal y grauemente. Lo otro en aquellos que por su buena opinió, y fama (de aquel de cuya fama detrae y es damnificada y perjudicada) consiguieron muchas vtilidades y prouechos espirituales y temporales, de los quales por la infamia que les es impuesta, son priuados de todas estas cosas, son obligados a restitucion. Entenderse ha esto que auemos dicho desta manera, como si detraxessen y murmurassen de los predicadores, o cófessores, o perlados, obispos, o rectores, y gouernadores de los pueblos, la fama de los quales trae muchas y muy grandes vtilidades y prouechos a los pueblos y republica, y lo que mas es y en mas tenerse deue a la religion Christiana, y por el contrario la infamia, muchos y muy grandes males y daños. Por donde se dize (lo que arriba diximos) procura buen nombre y fama, porque te valdra mas que mil thesoros muy preciosos de oro y de plata. De aqui es lo que S. Augustin dize: assi como la consciécia es necessaria por amor de nosotros mesmos, assi la buena fama por amor de nuestros proximos. Esto considerando Gerson doctor famoso dize: Muchas y muchas vezes, muy mas facil y ligeramente se satisfaze por el homicidio y hurto corporal, que por el homicidio y hurto spiritual, esto es, de la detraction. La causa y razon desto es, porque en el homicidio y hurto corporal, puedese conoscer, saber, y estimar la quantidad del daño hecho, y assi seguirse la recompensa y satisfacion, mas en el homicidio y hurto espiritual, no se

§. 5. Quanto mal haga el murmurador y detratador.

August. 12. q. 1. volo

§. 6. Como la fama y consciécia son necesarias

puede saber, apreciar, ni estimar la quantidad del daño hecho, y muy menos restituyr. Porque no puede ser manifiesto, ni de facil se podra conoscer, en quantos coraçones de hombres (mediata, o immediatamente) el detratador, y murmurador aya muerto la buena opinion y fama de aquel de quien detraxo, y injusta y falsamente infamo. De donde con mucha difficultad, puede satisfazer a aquel que assi perjudico y infamo. Como podra restituyr, ni restituyra, ni satisfara, como ignore y no sepa que tanto sea el mal y daño que con su murmuracion y detractió aya hecho y lo que deue? Hęc Gerson. Sin duda alguna con mucha dificultad lo podra restituyr y satisfazer.

CAPITVLO. XVI. QVE manifiesta como se ha de restituyr la fama a aquel que injustamente fue quitada.

Visto (como auemos visto) lo primero que propusimos de declarar, veamos agora lo segundo que assi mesmo diximos que declarariamos, y es, como y en que manera se ha de restituyr la fama. Para declaracion desto, sea esta conclusion, en la qual se responde como se ha de restituyr la fama. El detratador, o murmurador, que murmura y detrae, imponiendo y leuantando a su proximo falso testimonio, es obligado a retratar sus palabras, ya desdezirse delo que falsamente dixo y leuanto. El modo y manera que ha de tener eneste caso para restituyr la fama, ha de ser que ha de dezir que mintio en lo que dixo, y esto ha lo de dezir publica y manifiestamente (como lo dixo) y delante de aquellas personas que lo dixo y infamo, y esto no paliando ni colorãdo las palabras, sino assi desnuda, clara, abierta, y patentemẽte como lo leuanto y injustamẽte impuso y dixo. Hase esto de hazer en esta manera (como auemos dicho) porque en otra manera, no se guardaria la rectitud y ygualdad dela justicia que da y deue dar a cada

§. 1. Como el q̃ leuantando falso testimonio, infama a otro, ha de restituyr la fama.

vno lo que es suyo. Esta cóclusion es del doctor subtil Scoto. Mas por ventura dira alguno (como aun el mesmo Scoto dize) cada vno es mas obligado a celar y guardar su fama propria que la agena, assi como es obligado amarse mas a si mesmo que a su proximo. No puede alguno restituyr la fama a otro, auiendo de retratar sus palabras, y dezir que mintio en lo que ha dicho, sin infamarse a si mesmo, porque de ay a delante le ternan por calumniador y reboluedor, por mentiroso y leuantador de falsos testimonios, luego parece que no sea de necessidad para la saluacion del anima la tal manera de restitucion, ni que ha de retratar sus palabras, que falsa y mentirosamente dixo. A esto responde el mesmo Scoto, diziendo: Los bienes exteriores y del cuerpo, no han de ser amados sino de tal modo y manera que sean ordenados a los bienes del anima, y a Dios nuestro señor. Esto no es, sino en quanto justa y deuidamente, le pueden pertenecer a aquel, que assi los ama. De aqui es, que aquel al qual justa y deuidamente le compete y pertenece la fama, mas la deue amar para si que para otro alguno, al qual no le compete ni pertenece justamente, mas si a si mesmo no le puede pertener ni pertenece, sino injustamente y al otro justamente, mas la deue amar y querer para el otro que justamente le compete y pertenece, que no para si mesmo que injusta y no deuidamente le pertenece. Assi es en el presente proposito, y en la que entre manos tenemos. Al que es accusado de falso crimen culpa y peccado, justamente le pertenece y compete la fama, al accusador, infamador, y murmurador despues dela tal accusacion, no le es deuida ni pertenesce sino injustamente, no solo porque mintio, mas porque publica y manifiestamente mintio, en accusar al innocente y sin culpa, en lo qual sufficiente y radicalmente se infamo a si mesmo, de donde dezir, y manifestar directa y publicamente la innocencia del otro, al qual eneste esta obligado y indirectamente su honra y fama: enton-

Scot. in. 4 distin. 15. quęst. 4.

Scot. vbi supra

§. 2. Que los bienes exteriores se han de ordenar a Dios, y al bien del anima.

§.3. entonces no propriamente se infama, mas quita la falsa alabança: de la qual des pues de la falsa y mentirosa accusacion, es hecho indigno posseedor. Como si vno a vista de tres o quatro fornicasse los que assi le viessen, despues accusandole del crimen y peccado publicamente cometido a vista dellos, no infaman al tal fornicario publico, porque el mesmo se infamo en la obra fea y mala que publicamente hizo y cometio, porque cometiendo qualquiera crimen publico, incurre en lesion y daño, de dignidad, y hecho incapaz de alguna dignidad, o officio de republica, y assi quãto es en si, pierde la fama y honra que ante tenia, de donde la publicacion posterior por la qual pierde la tal dignidad, no le quita la fama, mas tan solamente haze que venga a ser mas notorio y publico, lo que de la naturaleza del acto y obra publicamente cometida, era simplemente publico, y assi se sigue muy bien que es de necessidad de la saluacion del anima, que aquel que injustamente quito a otro la fama, la restituya segun toda su possibilidad, porque no se perdona el peccado, sino se buelue y restituye lo injusto y malamente auido y tomado, segun dize san Augustin.

Como el que detrayẽdo leuãta falso testimonio, ha de restituyr la fama.

August. ad Macedo-niũ epist. lib. 2. Ex. 14. q. 6 sires.

CAPITVLO. XVII. QVE manifiesta como y en que manera restituyra la fama, el que dixo lo que era verdad.



QVANTO a la segunda manera que diximos, de dagnificar y perjudicar vno a otro en la fama, que es quando el verdadero crimen, culpa, y peccado, que era occulto y secreto lo reuelan y sacan a plaça, haziendo lo que era secreto y occulto (no guardando la orden del derecho) publico y manifiesto. En este caso, dize el doctor subtil Scoto, que es obligado a restituyr la fama, no retractando sus palabras, ni desdiziendose de lo que dixo, que era verdad, y que publicamente auia dicho, porque haziendo esto mentira, como sepa que es verdad lo que publicamente dixo, porque no ha de mentir por causa y razon de boluer a otro qualquiera bien por grande que sea. La razon desto es, porque mentir, es cosa mala, y mal no pequeño, el qual no se ha de hazer (como esta dicho) por dar a otro algun bien, segun aquello que dize el Apostol: No se han de hazer males, porque vengan bienes, ni salgan, ni emanen de alli. Mas a lo que es obligado, es por otra via, modo y manera licita, restituyr la fama, lo qual se ha de hazer) segũ pone Scoto) por estas palabras. No tengays a hulano, ni creays ser tal como os dixe, porque yo hable mal, y no mire lo que dezia, y hable indiscretamente. Y diziendo estas palabras, o otras semejantes a estas, deste modo y manera son verdaderas, porque mal y indiscretamente hablo el que assi infamo a su proximo, porque no guardo la orden del derecho, y propuso en publico lo que no era verdaderamente publico. Esta persuasion en la qual persuade a los otros que no tengan aquel por malo, es buena, porque cada vno ha de ser reputado y auido por bueno, hasta que se prueue lo contrario. De aqui es lo que los Canonistas dizen: La humana fragilidad aquel al qual no sabe que es indigno y malo, lo ha de estimar y reputar por indigno y bueno. Este que assi fue infamado, no es prouado ser malo delante dellos, luego bueno es que ellos no le reputen ser indigno, ni auido por malo: sino digno, y muy bueno, y assi el que infamo a otro, en quanto en el fuere, ha de trabajar, con todas sus fuerças, y por todas las vias modos y maneras que pudiere, por extinguir amatar en losotros la fee y credito que dieron a sus palabras con esta salua, que no se desdiga ni diga que mintio en lo que dixo, porque haria nueuo peccado, y pensando librar al otro captiuaria a si mesmo debaxo de seruidũbre de culpa y peccado mortal. Mas por ventura querra alguno saber, y preguntara, diziendo: Pregunto, vno no leuãta falso testimonio, ni descubre, ni haze

Scotus vbi supra.

Ad Ro. 3.

§. 4. Como el que dize lo q̃ vio murmurando dello, es obligado a restitucio.

Extra de Scrutinio faciẽdo. c. vnico humana.

§. 5. Como ha de trabajar por restituyr la fama el q̃ dize lo q̃ vio.

publico el crimē,culpa y peccado ageno de su proximo,sino murmura y habla indiscretamente, o lo cuenta a alguno tan solamente delante de muchos, no como cosa que la tenga el por muy aueriguada y cierta,sino dize lo que oyo, en las quales cosas la fama del proximo es perjudicada,dagnificada, y padesce detrimento, si sera obligado a restitucion dela fama deste,de quien assi indiscretamente hablo? A esta question y pregunta responde Scoto,diziendo. El que tan solamente dize,el,crimen culpa y peccado, que oyo en quanto es de la natura del acto y obra,no quita la fama a aquel de quien dixo,lo que auia oydo en la pinion de los otros,porque ellos no han de dar fee ni credito a los tales dichos,y palabras. Y si los que assi lo oyen,conciben firmemente q̃ aquel de quiē son dichas aq̃llas cosas ser malo y criminoso,estos tales son muy liuianos y ligeros de coraçō.Dōde el Ecclesiastico dize:El q̃ de ligero cree:muy liuiano,y de ligero coraçon es.De donde dize mas adelante el mesmo Ecclesiastico: No creas a toda palabra,ni todo lo q̃ oyeres.Declarando el Nicolao de Lira estas palabras,dize.No creas a toda palabra,q̃ se dize en perjuyzio y daño de tu proximo,porque muchas y muchas vezes suele auer deffectos y faltas en el hablar,pordōde no de ligero deue ser creydo el q̃ assi habla,mayormente en daño y perjuyzio de su proximo,y hermano.Assi quanto a esta manera de hablar,cōtando simplemēte lo que oyo, no es obligado a restitucion,el que assi hablo, y dixo lo que auia oydo.Esto que auemos dicho,se ha de entender y entiēde,saluo si en la manera del dezir,o por otra alguna circūstancia(cōuiene saber,por la grauedad de la persona,o por la affirmacion de las palabras, con que dize y affirma lo que oyo, diziēdo que lo tiene por aueriguado y cierto,o que esperaua que auia de ser assi)mostrasse alguna mayor certidumbre a sus palabras,que tenia de la primera y comun relacion quando lo oyo.Entonces,y en tal caso como estes obligado(con deuido moderamiento y sin mentir) restituyr la fama,diziendo desta manera:No tengo certidumbre de aquello que os dixe,saluo conte lo que auia oydo,espero que no es assi en la obra como lo oy. Mas porque como dize Scoto) se ha de guardar cada vno del escandalo de los pequeños y imperfectos, segun aquello que San Pablo dize:Si escandalizare a mi proximo,in eterno no comere carnes. Y como seā muchos los tales pequeñuelos, y imperfectos liuianos,y ligeros para creer los males que de sus proximos son dichos,es cosa muy peligrosa las cosas assi oydas, dezillas delante de los assi imperfectos. Es assi mesmo de notar, y considerar, que si estas cosas que assi vno oyo, las dize y cuenta a otros cō animo malo, y voluntad dañada,de empecer, perjudicar,y dañar a su proximo,no ay duda alguna, sino que es contra charidad,y por consiguiente,que pecca mortal y grauemente.Mas si esta tal relacion, se haze delante de los tales,por vna inconsideraciō dura cosa es(dize Scoto)que salga fuera del linage de peccado venial, porque la lengua esta puesta en resbaladero. Donde Santiago dize.El que no offende en sus palabras, este varon perfecto es. A estos tales podre yo muy bien(y con razon)dezir lo que el Ecclesiastico dize:Oyste alguna palabra contra su proximo y hermano,muera en ti,creyendo que aun que la tengas,no rebentaras ni te romperas por medio,por la guarda y conseruacion della,ni se te siguira mal alguno por la auer conseruado y guardado. Muy a proposito de lo q̃ entre manos tenemos dixo Socrates philosopho:Lo que tu solo oyeres sea a cerca de ti sepultado, oculto,y secreto, de tal modo y manera que a ninguno otro lo digas.Mas ay dolor,que por el discurso del año, caben dos o tres cargas de pan con otros muchos y diuersos manjares en el estomago y pecho y no cabe vn secreto,ni vna palabra oyda en perjuyzio y daño de su proximo:mucho sin duda alguna es esto de doler y aun de llorar. Suelē assi mesmo los detra-

§.6. Que sera del q̃ murmurado dixo simplemente lo q̃ oyo.

Eccle.19.

Nicol super ibidē. cap.

§. 7. El q̃ murmurado dize que oyo q̃ sera obligado a restitucion.

Scot. vbi supr.

1. Cor. 8.

§.8. Como el q̃ dize lo que oyo cō mala intenciō pecca mortalmēte en ello.

Iacob.3.

Eccle.19.

Socrates in li. de vita philoso. cap.30.

detractores y murmuradores infamar a sus proximos, en la manera y modo del dezir, como diziendo palabras preñadas de las quales sale no pequeña sospecha, la qual se engendra en las orejas de los que las oyen. Desta manera, como quando hablando vno de su proximo y hermano, cosas sanctas y buenas, dize otro: Si le conociessedes como yo. En cada parte ay tres leguas de mal camino. No es todo oro lo que reluze, que son (como diximos) palabras preñadas y diabolicas, de las quales se puede colegir y colige muchas vezes mucho mal. Los q̃ estas tales palabras dizen, peccan muy grauemente, y seria menor mal que en descubierto y a la clara dixessen lo que quisiessen con sus desenfrenadas, pestiferas y infernales lenguas, que no debaxo de aquella cobertura de palabras, encubriessen tanto mal, como alli va encerrado. Destos tales dize el Apostol: Los detratores y murmuradores, son muy aborrescidos de Dios nuestro señor. Y assi por consiguiẽte lo deuẽ ser de todo el mundo. Porq̃ aquel al qual Dios nuestro señor aborrece, quiẽ le ha de amar ni bien querer? Mas antes deuen tenerle en odio y aborrescimiento y huyr del como de ponçoñosa y mortifera serpiente.

Ad Ro. 1. § 9.

Que los detractores son aborrescidos de Dios, y del mundo.

CAPITVLO. XVIII. QVE manifiesta en que modo y manera se deue restituyr la fama, al que en la tercera manera es perjudicado y damnificado.

QVANTO a la tercera manera que pone Scoto, en la qual podra vno perjudicar y dañar a otro en el bien de la fama, y infamalle, que es quando el verdadero crimen, culpa, y peccado occulto, imponiendoselo en publico delante de algun juez negandolo, porque en tal caso el que assi niega lo q̃ del se publica y es verdad, nota al que se lo impone de calumniador, accusador, falso, y reboluedor de la republica. A esto responde el mesmo Scoto diziendo: Digo, que este tal no es obligado a retratar sus palabras, ni a desdezirse de su negacion, mediãte la qual nego en publico el crimen, culpa, y peccado verdadero que le fue impuesto. La razõ desto es, porque ninguno es obligado en juyzio a luego confessar su culpa y peccado, no auiendo sido conuencido para lo auer de confessar, mas es obligado a restituyr la fama a aquel que assi le accuso, al qual indirectamente noto de calumniador y falso accusador. Esta tal restitucion ha de ser hecha con palabras templadas y moderadas, diziendo desta manera: No tengays a hulano por calumniador, ni reboluedor, porq̃ creo que tuuo buena intencion en lo que propuso y por ventura penso prouar su intenciõ, y engañose. Desto que auemos dicho y de aqui, resultan (como el mesmo Scoto dize) algunas difficultades. La primera, si el que assi niega la verdad en publico del crimen y peccado occulto, siendo verdadero si pecca mortalmẽte? El mesmo doctor subtil Scoto arguye y muestra que si. La razon que pone es, porque este tal miente de mentira perniciosa y mortal cõtra la republica, porque la republica es impedida de su justicia, pugnicion y castigo justo q̃ le auia de ser dado, y este impedimento procede de su mẽtira publica. Es assi mesmo mentira perniciosa y mortal, contra aquel que le accusa, porq̃ por esto es notado de calumniador, y falso accusador. A esto que auemos dicho responde el mesmo Scoto diziendo: Segũ lo que esta mãdado de Dios nuestro señor en el Deuteronomio, lo que es justo, justamente lo executaras y pondras por obra. Pues que assi es, la republica no ha de pugnir ni castigar todos los delictos y males, mas algunos ha de dexar para Dios nuestro señor y para su diuino juyzio, para q̃ del sean pugnidos y castigados. Aquellas cosas puede justamente pugnir y castigar la republica, que delante de su juyzio sufficiẽtemẽte se pueden prouar, de donde no se haze perjuyzio a la republica, ni es en cosa alguna perjudicada ni damnificada, en q̃ sea impedida de castigar las culpas

Scot in 4. dist. 15. q. 4. art. 4.

Vbi supra

y peccados occultos y secretos, porque las tales cosas no puede justamente castigallas ni punillas. Iusta y muy razonable cosa es, que el juyzio diuino exceda al de la republica, y en esto le excede, que algunas cosas son reseruadas y guardadas para el diuino juyzio, en las quales no puede ni deue juzgar la republica. Estas cosas son las culpas y peccados occultos y secretos, que no se pueden prouar delante del juzio de la republica, las quales se han de referir, guardar, y reseruar para el juyzio de aquel al qual ninguna cosa le es oc
1.Reg. 16 culta, sino todo notorio y manifiesto. El hombre (como esta escripto) tan solamente vee las cosas que estan notorias, patentes, y manifiestas, Dios mira los coraçones, y lo mas intimo y secreto dellos. Quanto a lo otro que fue dicho, que era mentira perniciosa y mortal contra el acu
Vbi supra sador. Responde el mesmo Scoto diziendo. Digo q no tiene verdad ni es assi, mas el mesmo a si mesmo se es pernicioso y mortal, porque pone las cosas secretas en publico por tal modo, por el qual no las auia de proponer, y por mejor dezir, por ninguna via, modo ni manera las auia de proponer ni sacar a plaça, por donde a si mesmo se impute y eche la culpa, si se le siguio alguna infamia, porq el fue la causa y no el que niega, porque defiẽde su innocencia en publico, donde no es tenido ni auido por culpado, ni ha de ser tenido por tal hasta que sea conuencido en juyzio. A lo que se pregunta, si peco mortal mente, se responde, que no se puede escusar de pecado, porque dado que esta manera de negacion, no sea mentira perniciosa ni mortal, todo via es mẽtira, y por consiguiente peccado. Pone assi mesmo Scoto otra question y pregunta, y es. Si este que niega lo que assi es verdad siendo preguntado y acusado en publico, lo qual no se pudo prouar, si sera obligado a hazer penitencia de aquella negaciõ. Responde el mesmo diziendo. De las buenas animas y consciencias es (como dize San
Greg. dist. 5. ad eũdẽ Gregorio) conocer culpa dõde no ay culpa. Luego muy mas es de buena anima y conciencia, conocer culpa donde se dubda si es culpa, y qual culpa. Donde en tal caso es cosa segura despues de la tal negacion hazer penitencia indistinctamente de la culpa y peccado, de tal qual ella sea, cõuiene saber, si es mortal, como de mortal, y si es venial, como de venial culpa y peccado.

CAPITVLO. XIX. QVE muestra y manifiesta como hemos de callar, y guardar debaxo de secreto silencio los secretos, q de nuestros amigos nos son encomendados.

LO quarto que principalmente hemos de guardar, debaxo de secreto silencio, es los secretos de nuestros amigos, porque haziendo lo contrario, seria muy gran infidelidad, y falta de amistad verdadera, acompañada de traycion y engaño. Don *Prou. 11.*
de Salomon dize: El que menospreciare a su amigo, haziendo escarnio del, y publicando sus defectos y faltas, este tal tiene el coraçon defectuoso y falto, mas el varon prudente y verdadero amigo callara, celando y encubriendo los defectos de su amigo, en quanto lo demanda y requiere la correciõ fraterna. Y añade mas *§. 1.*
diziendo. El que anda con cautela y engaños reuela y descubre los secretos de su amigo, mas el que es leal y fiel amigo, guarda y conserua los secretos que de su amigo le son encomendados. Para que esto mejor se entienda, es de saber que (entre otras maneras de amigo que ay) son tres differẽcias de amigos. Porque ay amigos de solo nõbre, y amigos de taça de vino y amigos leales y verdaderos. De los primeros dize el Ecclesiastico. Ay amigo de *Eccle. 73.*
solo nombre y no de obra. Por ventura no es tristeza grande hasta la muerte de la tal amistad? Como si hablando mas claramente dixera. No ay pestilencia mas efficax para empecer y dañar, que el amigo familiar. Sobre estas mesmas palabras dize la glosa. Muy gran mal es, y cosa mu- *Glo. inter*
cho de doler, donde se espera fidelidad y lealtad

Quien sea amigo descubre los secretos de su amigo.

lealtad, hallar malignidad, y donde se espera amistad, hallar peruersidad y maldad. La razon desto es, porq̃ son tan solamente amigos de solo nombre y no leales ni verdaderos amigos. Vn gran señor sue le escreuir a vn vasallo, avn labrador diziẽdo. Especial amigo hulano, y por otra parte quierele robar y tomar su hazienda. La razon desto es, y muy notoria y manifiesta, porque es amigo de solo nõbre, y no ama con verdad. Destos tales amigos, dize San Iuan en su canonica. No amemos ni nos mostremos amigos, con las palabras y lenguas, sino cõ la obra y verdad. De aqui es que de los tales amigos y de cada vno dellos, dize Salomõ. No amemos ni nos mostremos amigos con engaño. El dissimulador, q̃ finge y dissimula amistad con la boca, engaña a su amigo. La razon deste engaño es, porque por vna parte dize que ama, y que es verdadero amigo, y por otra es mortal enemigo. Destos tales amigos dize el Ecclesiastico. Ay algun amigo que se conuierte en enemistad: Estos son aquellos amigos de solo nombre, cuya amistad se conuierte en enemistad, porque cresciẽdo la prosperidad de su amigo, mouidos por embidia comiençan de dolerse y a ser sus contrarios y estos tales amigos descubren el odio rẽzilla, y denuestos de su amigo. El falso y fingido amigo, que finge amistad cõ otro alguno para saber su secreto, y por mejor le poder empecer, perjudicar y dañar. Donde la glosa interlinial sobre el duodecimo capitulo de Hieremias dize. No ay cosa mas nociua y dañosa, que mas empezca y dañe, q̃ el familiar enemigo, porque so color de amigo, y pensando ser assi, suelese confiar del, por donde sabiendo lo mas intimo interior y secreto de su amigo, sabe las vias modos y maneras, como pueda empecer y dañar. De aqui se sigue (y muy bien) que es muy mejor el enemigo manifiesto, que al amigo fingido y oculto. La razon desto es, porque del enemigo manifiesto, publico y notorio cada vno se guarda y con todas sus fuerças trabaja por se defender del, mas del amigo fingido (que es amigo de solo nombre) no se guardando del muy facilmente empece, perjudica y daña. Donde Salomon hablando destos tales amigos dize. El hombre que con blandas y fingidas palabras habla a su amigo, estiende red a sus pisadas impediendo su andar en sus obras buenas, subtrayẽdole y quitandole la fidelidad de amigo, que le auia prometido, por donde con muy justa causa y razon son llamados amigos de solo nombre.

§. 2. Como ay amigos de solo nombre. *1. Ioan. 3.* *Prouer. 11* *Eccle. 6.* *Glo. inter.* *§. 3. Que no ay cosa q̃ mas empezca q̃ el amigo fingido.* *Proue. 29.*

¶ Ay otros amigos de taça de vino, que son amigos en la prosperidad y no en la aduersidad amigos en la riqueza, y no en la pobreza, amigos en la honra, y no en el abatimiento y deshonra. Amigos de la hazienda, honra, mando y señorio que tiene, y no de la persona. Porque entre tanto que el hombre esta prospero, rico, honrado, y puesto sobre la cumbre del mando y señorio, y abastado en haziẽda y riquezas, suele tener muchos y muchos amigos, mas si la rueda de la fortuna da la buelta que este que era rico hazendado, prospero y honrado (permitiendolo Dios nuestro señor) viene a pobreza, abatimiento y deshonra, luego a la hora es dexado y desamparado de sus amigos, y lo que mas y muy mas peor es, q̃ ellos son los que primero se leuantan, contra aquellos que antes mostrauan tener por amigos, de los quales dize el Ecclesiastico. Si possees algun amigo, en la tẽtacion le possee. Quiso dezir el Ecclesiastico en estas palabras, como si hablando mas claro dixera. Si dessseas posseer algun amigo como verdadero, y fiel amigo, prueuale en la aduersidad. Tuuo mucha razon cõ verdad, de dezir esto el Eclesiastico, porque la tribulacion y aduersidad, haze este bien (y no pequeño) q̃ distingue los verdaderos amigos, de los falsos y fingidos amigos. No ay toque de platero por muy bueno que sea, que assi descubra ni tanto manifieste la falsedad y verdad del oro y de su valor y quilates, como la tribulacion y aduersidad los amigos, porq̃ esta descubre y manifiesta quales son verda-

§. 4. Como ay amigos de taça de vino. *Eccle. 6.* *§. 4. Como se ha de prouar el amigo en la tribulacion.*

deros, y quales fingidos y falsos amigos, y por esta causa dixo el Ecclesiastico Si desseas posseer amigo verdadero, en la tentacion y tribulacion le possee. Y añade mas el mesmo Ecclesiastico, y dize. Y no de facil y ligeramente fies ni confies del reuelandole tus secretos, como si ya le vuieras prouado. Y da la causa y razon, porque no de facil ni ligeramente se aya de confiar del añadiendo y diziendo. Porque con verdad ay amigo segun su tiempo (conuiene saber, segun su tiempo apto y dispuesto para su temporal lucro y ganancia, el qual es el tiempo de la prosperidad y abundancia del amigo) mas este no permanescera en el tiempo de la tribulacion, el qual por la aduersidad y contraria fortuna que le succede luego se aparta y desampara la amistad de su amigo. Estos tales amigos son (ami ver) como el perro. La propiedad del perro es, que todo el tiempo que vee que alguno tiene algun huesso en la mano para se le dar y echar, halagale con el rostro y con la cola, mas despues luego a la hora que se le ha echado, y le vee que no tiene el huesso en la mano muchas y muchas vezes le ladra, y aun algunas le muerde, si puede. Assi los amigos de taça de vino (que con verdad no son verdaderos amigos) todo el tiempo que veen que alguno tiene el huesso de la honra prosperidad, mando y señorio y el de las riquezas, halaganle con el rostro diziendo en su presencia, que no ay otro hombre en el mundo como el en todas las cosas, y con la cola que es el fin del animal, con el fin de la vida que si fuere necessario y menester pondran por el su vida al tablero y morirã por el, mas quitado y caydo el huesso de la mano, perdida la prosperidad, mãdo y señorio, riquezas y hazienda, y venido a abatimiento y deshonrra falta y pobreza, luego desamparan y son los primeros que ladran, murmurando contra ellos, llagandolos en su honra y fama, lo qual es cosa muy infernal y abominable. Muy al contrario desto aconseja Theophrasto philosopho hablando como y en que manera se auia de

§.6. Como ay algunos amigos que son como el perro.

In li. de vita Philosof. ca. 68.

auer el amigo, con su amigo diziendo. Al amigo que esta prospero y afortunado y bien andante, quando te llamare ve muy presto a su bocacion y llamamiento, mas al amigo que esta pobre desnudo abatido y menospreciado, sey muy presto para le ayudar y fauorecer, sin que te llame. Mas porque el dia de oy se haze todo al contrario, dize el Ecclesiastico. Ay amigo y compañero de mesa (de taça de vino como diximos) y no permanescera en el dia de la necessidad. La causa desto es porq̃ es amistad que se funda sobre bien deleytable el qual passado, se desata y dissuelue la amistad. Y en otra parte el mesmo Ecclesiastico dize. No es conocido en los bienes el amigo, esto es el verdadero amigo, porque en aquel tiempo todos se muẽstran amigos. De donde Ouidio poeta dixo. Si fueres bien andante y prospero cõtaras muchos amigos, mas si los tiempos fueren nebulosos y turbados, quedaras desamparado y solo. No se ascondera en los males el enemigo, porque luego corre para morder como el perro al otro perro que esta llagado, lastimado y mordido.

Ecclesi. 6

Eccles. 12.

§ 7 Como no es conocido en los bienes el amigo.

CAPITVLO. XX. EN EL qual se muestra y declara la tercera manera delos verdaderos y leales amigos.

Allende de las differẽcias de los amigos que arriba hemos declarado, ay otros amigos leales, fieles y verdaderos, de los quales dize el Ecclesiastico. Bienauenturado aquel que halla amigo verdadero. Declarãdo estas palabras el Nicolao de Lyra dize. Bien auenturado el q̃ halla amigo verdadero, porq̃ la amistad verdadera, es cosa mas preciosa q̃ otra alguna cosa posseyda en esta vida presente, por donde la verdadera amistad es muy necessaria entre tanto que viuimos. Donde el philosopho dize. La amistad es muy necessaria en esta vida, sin la qual ninguno escojeria viuir aunque tuuiesse todos los otros bienes mundanos. Y Quintiliano dize. No hallo en

Eccles. 25.

Quintilia. de amicitia.ca.8.

§.1. Como es necessaria la amistad.

Tullius in lib. de amicitia.

llo en todas las cosas humanas, que la naturaleza aya bien pēsado ser cosa mas excelente, q̄ la amistad. Que cosa auria mas bienauenturada al genero humano, que si todos pudiessen ser amigos? No auria guerras no trayciones, no hurtos, ni robos, no pleytos, ni contiendas, y finalmē te no se hallarian ni terniā lugar todos los otros males de fortuna. Y Tulio dize. El amigo se ha de proponer, preferir y anteponer a todas las cosas humanas. Cō verdad no ay cosa mas apta a la naturaleza, ni cosa mas conueniente, ni tanto a las cosas prosperas, o aduersas, como la amistad del verdadero y fiel amigo. De donde de tal amigo dize el Ecclesiastico. El amigo fiel, es vna guarda muy fuerte, en el tiempo de la tribulacion. El que le halla, halla grā thesoro, porque es muy precioso, por ser raro y muy bueno. De aqui es lo que Socrates philosopho dize. El amigo muy raramente se adquiere, mas muy presto se pierde. Añade mas el Ecclesiastico, hablā do del amigo leal, fiel y verdadero, diziendo: No ay comparacion ni cosa alguna q̄ se pueda cōparar al amigo fiel. Esto se ha de entender, en todas las cosas temporales por muy preciosas y de gran estima y valor que sean. Y no ay digna ponderacion ni peso, de oro ni de plata, contra la bondad de su fidelidad. El amigo fiel, medicamēto de vida y de immortalidad. Dize esto, porque el amigo fiel, leal y verdadero, ama de amor caritatiuo, y es solicito y muy cuydadoso de lo que pertenece a su amigo, quanto a los bienes de gracia los quales viuifican espiritualmente, y lleuā a la immortalidad de la gloria, los que temen al señor (de temor filial) hallarā este tal amigo. Amigo que guardara los secretos de su amigo. Amigo q̄ en todo y por todo, le sera fiel y leal. Amigo q̄ en todo y por todo, y en todo tiempo ama, assi en aduersidad, como en prosperidad y q̄ nūca le faltara. Dōde en los Prouerbios esta escrito. El que es verdadero, leal, y fiel amigo, en todo tiempo ama, de aqui es lo que Theophrasto philosopho dize. Conuiene que las amistades sean immortales, y assi

Eccle.9.

§.2. Que el amigo es vn gran bien.

Socrat. in lib. de vita phil. c.30.

Prouer. 17

Theophrasto in li. de vita Philo. c.68.

mesmo conuiene que las oraciones y hablas sean breues, y las amistades muy largas y luengas. En todo tiempo en prosperidad y en aduersidad, en muerte y en vida. Antiguamente pintauan los Romanos la amistad desta manera. Pintauan vn mochacho descubierta la cabeça vestido de vna tunica aspera de sayal, en cuya fimbria y vltima parte della estaua escripto vn letrero, que dezia: En la muerte y en la vida. En la frente assi mesmo tenia escripto. En el inuierno, y en verano. Tenia el costado abierto, de tal modo y manera que se le parescia el coraçon y el braço baxo y cō el dedo mostraua el coraçō y alli estaua escripto. Lexos y cerca. El mochacho mancebo de tierna edad significa y da entender que la amistad siē pre ha de ser reciente y fresca, que nunca se ha de enuejecer, sino siempre feruiente. La tunica aspera de que estaua vestido manifestaua que estaua aparejado (como la ha de estar el verdadero amigo) para suffrir por su amigo, qualquiera cosa por aspera, dura y penosa que sea. Descubierta tenia el mochacho la cabeça, en lo qual daua a entender la amistad que tenia, para q̄ a todos fuesse publico, notorio y manifiesto, y que nunca vuiesse empacho ni verguēça de confessar a su amigo y amistad. Tenia escripto en muerte y en vida. Porque el que verdaderamente ama, nūca oluida mas siempre ama. Conforma cō esto lo que Salomō dize. El que es amigo verdadero y leal, en todo tiēpo ama. En prosperidad, y en aduersidad, en la vida y en la muerte y despues de la muerte en todo tiēpo. Tenia mas escripto, en inuierno y en verano, porq̄ assi en las cosas aduersas como en las prosperas, siēpre guarda amistad y fidelidad. Tenia abierto el costado y coraçon patente y manifiesto, porque el verdadero amigo, ninguna cosa oculta ni encubra a su amigo. Tenia el braço baxo con el dedo que señalaua al coraçon para dar a entender, que la obra ha de corresponder al coraçon y palabras porque el verdadero amigo, luego ha de acudir con obras, correspondiendo a las necessi

§.3. Que el verdadero amigo ama en todo tiē po.

§.4. Como pintauan los Romanos la amistad

necesſidades de ſu amigo. El verdadero, fiel, y leal amigo ha de ſer como la ſangre.

§. 9. *Que el verdadero amigo ha de ſer como la ſangre.*

La ſangre tiene eſta propiedad que luego acude, porque a la hora y momento q̃ alguno es herido y llagado en alguna parte del cuerpo, ora ſea en la cabeça, ora ſea en la mano, ora en el pie, luego acude y ſale la ſangre: Aſsi a de ſer el verdadero, fiel leal amigo, q̃ luego ſin dilació ni tardãça alguna ha d̃ acudir alas necesſidades de ſu amigo, de qualquiera calidad y condició que ſean, ſiendo ſin peccado y offenſa de Dios nueſtro ſeñor. De aqui es lo q̃ dize Tulio. *Tullius in lib. de amicitia.* Eſta ley hemos ſiempre de guardar con nueſtros amigos, que ni les roguemos, que por amor de noſotros hagã coſas torpes y feas, ni que aunque dellos ſeamos rogados las hagamos. Tenia otro letrero que dezia. Lexos y cerca, porque la diſtancia de lugar, no quita la verdadera amiſtad, de donde dize el philoſopho. *Ariſt. 8. Ethicorũ.* La verdadera amiſtad, por ninguna fuerça ſe excluye, en ningun tiempo ſe remueue ni quita, mas donde quiera que va y ſe mueue ſiempre permanece firme, ni la diſtancia del lugar aparta al verdadero amigo. Y Alberto magno dize. *Albertus magnus in tractatu de virtutibus poli. c. de amicitia.* La verdadera amiſtad ſiempre permanece, ſiempre floreſce, ſiempre eſta feruiente, y aſsi como en preſencia, aſsi tambien eñ auſencia ſiẽpre ama: y aſsi como en las coſas proſperas, no menos en las aduerſas ſiẽpre ama. El verdadero amigo es como las plantas del oliuo y naranjo, las quales en ningun tiempo, ni en inuierno ni en verano, pierden las hojas ſu verdor y freſcura. Y dize mas la amiſtad (ſegun ſentẽcia de nueſtro Boecio) no entre los vicios, ni entre los bienes de fortuna ſe ha de contar ni numerar mas ha de ſer pueſta entre las muy nobles virtudes, como ſea muy ſemejante a la charidad como hija ſuya engendrada della, criada, acabada y perficionada. Mas nota que aquella es ſola y verdadera amiſtad, la qual cria la charidad y amor de Dios, o la charidad fraternal. El philoſopho diſtingue la amiſtad, y dize que ay tres maneras de amiſtad. *Philoſo. 8. Ethicorũ.* Amiſtad por interes y prouecho: Amiſtad por deletació. Y amiſtad por honeſtidad: eſta es amiſtad por las buenas y loables coſtumbres. Eſta tercera manera es la que permanece y queda para ſiempre y es perfecta y verdadera amiſtad, y todo lo bueno que ſe halla, o ſe puede hallar en la ſegunda manera de amiſtad, ſe halla en eſta tercera, por donde eſta es amiſtad que queda y permaneſce y no otra alguna.

§. 6. *Que ay tres maneras de amiſtad.*

La amiſtad por interes y prouecho es propia de los ancianos y viejos y mercaderes, las amiſtades deſtos tales paſſa muy preſto y perece, ceſſando el prouecho o interes, y la vtilidad y el beneficio.

§. 7. *Como ay amiſtad de viejos, y de moços.*

La amiſtad que es por la delectacion, es propia de los mancebos, que biuen diſſoluta y torpemente, y ceſſa y perece muy preſto paſſada la delectacion: de donde las amiſtades de mancebos ſon de facil muy mudables por dos cauſas. La vna porque ſegun la edad, aſsi ſe muda y varia la delectacion. La delectacion que aplaze y agrada al mochacho, no aplaze ni agrada al mancebo y varon perfecto. La otra cauſa es porque comiençã a amar no con perfecto juyzio de razó, ſino por paſsion fea y deshoneſta, la qual muy preſto paſſa, por donde aman muy preſto, y muy preſto dexan de amar. La tercera manera de amiſtad, que es por el bien honeſto, tiene eſtas dos condiciones que permanece y queda eſtable y fixa, y es muy rara, porque ſe funda en las buenas y loables coſtumbres que ſiempre permaneſcen y quedã en los virtuoſos. Es rara porque ſon muy pocos los virtuoſos y muchos los viciosos, muchos los ſoberuios, y pocos los humildes, muchos los auarientos y tenaces, y pocos los largos y liberales, muchos los luxurioſos y carnales, y pocos los caſtos y limpios, y aſsi de los otros vicios y virtudes.

CAPITVLO. XXI. QVE manifieſta como los verdaderos amigos, en todas las coſas han de ſer vnos meſmos.

Han

HAn de ser los verdaderos amigos en todas las cosas vnos mesmos, vn coraçó vna anima, vna voluntad, vn querer, vn noquerer. Donde la glosa ordinaria sobre el sexto capitulo del Ecclesiastico dize. El amigo participe y compañero en el amor, de tal manera le aplica tu anima, para que de dos sea hecho vno solo, el qual assi como de ti mesmo te confies, y del qual assi mesmo ninguna cosa temas. Y San Augustin dize. Los amigos segun que sabemos y nos es notorio y manifiesto los haze la cójuncion y ayuntamiento de los animos, de donde vn sabio deste mũdo dixo. Vn mesmo querer, y vn mesmo no querer, aquella es firme y verdadera amistad. Conforma có lo antedicho lo que Pytagoras philosopho dize. La verdadera amistad del amigo, es hazer de muchos y diuersos hóbres vn coraçon. A este proposito viene muy bien lo que cuenta Alberto Magno de dos discipulos de Pitagoras, que auiã contraydo entre si mesmos muy leal, fiel y verdadera amistad, de los quales el vno se llamaua Dymon, y el otro Phicias. Succedio y fue assi, que como Dionisio el tyrano tuuiesse preso al vno dellos y le quisiesse matar porque ya le tenia condenado a muerte, como quisiesse yr a disponer de su casa y hazienda y de su muger y hijos antes que le matassen, como no pudiesse alcançar licencia para yr a su casa, sino daua fiador que por el se obligasse a la muerte si el no boluiesse, para el tiempo limitado, y termino que fuesse assentado, embio a llamar a su amigo, y diole noticia de todo lo que passaua, el qual luego a la hora sin dilacion ni tardança alguna, de muy buena gana y con prompta voluntad se puso en la carcel por su amigo, y con cara muy alegre se obligo a la muerte por su amigo sino boluiesse para el dia q̃ estaua dado de plazo, y assentado q̃ auia de boluer. Salido de la carcel el amigo, y occupado en los negocios dela disposicion de su casa y muger y hijos, y se detuuiesse mas que pensaua, como se llegasse el termino y dia señalado, y se passasse el tiempo y dia limitado y situado, en el qual auia de boluer y no boluiesse, determinaron de executar la sentencia en aq̃l su amigo que se auia offrecido por su fiador, y obligado ala muerte por el sino boluiesse, y como le lleuassen a la muerte yua con gran plazer y con coraçon alegre como si fuera combidado a algun gran banquete de muy preciosos y exquisitos manjares. Mas el otro amigo q̃ no menos amaua a su amigo q̃ era amado del, dando la buelta, y oyẽdo dezir q̃ su amigo era lleuado a justiciar y a la muerte por amor del, corrio muy presto al lugar donde se auia de hazer el auto de justicia y morir su amigo y offreciendose a la muerte rogaua có mucha instãcia a la justicia y verdugo que dexassen a su amigo y tomassen a el y le matassen: por el contrario el otro desseando morir por su amigo, dezia. Tu traspassaste el plazo y termino del rey que te fue situado assentado y limitado, en el qual auias de boluer por donde deues ser libre de la muerte, mas yo que me obligue y quede por tu fiador y me constreñi con esta ley, que sino boluiesses para el termino estatuydo y limitado, que muriesse en tu lugar, pues que assi es tengo de morir por ti y tu has de quedar libre, viuo, sano y saluo. Como contẽdiessen en esta manera, q̃ cada vno queria morir por el otro, fue hecha relació de lo que passaua al rey, el qual marauillado de la grã fidelidad de los verdaderos amigos, soltolos a ambos a dos, perdonãdo la culpa y pena que era deuida al delinquente, reo y culpado, y rogoles le tomassen en su amistad y por su amigo. Conforme a esto que esta dicho, no sin gran causa y razon, los juristas interpretando este nombre, amigo, dizen ser quasi guarda del anima. La glosa interlinial sobre el. 9. capitu. del Ecclesiastico dize. Aquel con verdad guarda el anima de su hermano, que trata con el causa y negocio de la vida eterna. Del tal amigo dize el Ecclesiastico. El amigo si permaneciere estable y fixo (en verdera amistad, que es segũ Dios) serte ha como ygual a ti mesmo, esto es, amalle has assi como a ti mesmo se

Augusti de tempore ser. 46.

Pitago. li. 1 vita philo. ca. 17.

§. 1. de vn exẽplo muy notable de dos amigos.

§. 2. Como se interpreta este nõbre amigo.

mo,ſegun el precepto de la charidad. La verdadera amiſtad(ſegun dize Tulio)no puede eſtar ſino entre los buenos y ha de ſer libre inclinada y prompta a toda felicidad,o infecilidad.La gloſa ordinaria ſobre el.6.capitul. del Eccleſiaſtico,dize:La llena de gracia y perfecta amiſtad, puede perſeuerar entre los buenos y perfectos varones.que ſon de vna meſma virtud. A eſta ſe peruiene,y eſta ſe alcança con algunos grados.El primero grado es el menoſprecio de las coſas del mundo. El ſegundo,que ninguno peſando que es muy ſabio,y de muy gran ſeſo para ſi meſmo, quiera creer mas a ſi meſmo que a ſu amigo.El tercero grado es,que todas las coſas que pienſa , que le ſon prouechoſas y neceſſarias , las poſponga al bien de la charidad y paz.El quarto grado es, que de todo en todo ſe aparte de la yra y ſaña.El quinto grado es , que trabaje y prometa,por curar la yra de ſu hermano, aunque ſea agena de razon, porque la triſteza mortal del otro(aſsi como ſi fueſſe propia ſuya)en quanto en el fuere,la expela y alãce del anima de ſu hermano.El ſexto y vltimo grado es matador y deſtruydor de todos los vicios y pecados,de tal modo y manera,que creas q̃ en cada vno de los dias has de ſalir y partir deſte mundo por muerte.Con las antedichas coſas y arriba relatadas y contadas , ſe deue notar y conſiderar,que entre los amigos ay vnos viejos,y otros nueuos,vno antiguo muy prouado y experimentado,otro nueuo,del qual ninguna certidumbre ſe tiene por via de experiencia.El viejo y antiguo amigo no ſe ha de dexar ni deſamparar por el nueuo.Ni del nueuo ſe ha luego de confiar,haſta que aya certidumbre por via de experiencia de ſu verdadera y leal amiſtad.Lo vno y lo otro y todo junto, manifieſta el Eccleſiaſtico,diziendo. No dexes al amigo antiguo,porque ya le tienes prouado y experimentado en ſu verdadera y leal amiſtad. Vino nueuo,el amigo nueuo.El nueuo amigo,todo el tiempo que fuere nueuo,porque aun no eſta experimentado ni prouado no ſera ſemejante al viejo,y por eſſo añadio y dixo. Vino nueuo,el amigo nueuo . Compara el Eccleſiaſtico el amigo nueuo al vino nueuo,porque aſsi como del vino nueuo no ſe ſabe ni tiene certidumbre,que tal ſera adelante ſi ſera buen vino o ſi ſe tornara y boluera vinagre,andando el tiempo, aſsi del amigo nueuo,no ſe ſabe ni ay certidumbre,que fidelidad,lealtad y amiſtad ſera la ſuya adelante,por dõde añade mas adelante,diziẽdo.Enuejecerſe ha y anejarſe ha,eſto es,confirmarſe ha en la amiſtad y entõces, beuerle has conſuauidad,eſto es,por ſu amiſtad y conuerſacion te ſera a ti muy dulce,ſuaue y no menos buena ſu amiſtad.

Tullius de amicitia.

§.3. *Como ay muchos grados en la verdadera amiſtad.*

Ecclef 9.

§.4. *Que no ſe ha de dexar el amigo viejo.*

CAPITVLO. XXII. EN el qual ſe pregunta,ſi ſe han de dexar los amigos,o como ſe deua hazer.

Porque ay algunos amigos que ſe quieren apartar y dexar a ſus amigos, los quales para poder dexallos con algun buen color, y que parezca cauſa juſta(ſegun dize Salomon)buſcan ocaſiones,ſin legitima ni razonable cauſa,mas por muy ligeras liuianas que ſean las ocaſiones ſe apartan del amigo y de ſu amiſtad.Sera biẽ(pues que aſsi es)preguntar y ſaber,ſi ſera bueno,y ſi ſe ha de dexar y deſamparar luego el amigo,y ſu amiſtad,o no? El principe de los philoſophos Ariſtoteles,reſpondiendo a eſta queſtion y pregunta dize. No luego ſe deue de dexar ni deſamparar el amigo,para lo qual ſe da tal exemplo. Si el amigo pierde el dinero y pecunia q̃ tiene,no por eſſo deue ſer dexado ni deſamparado,mas juntamente cõ el buſcar la pecunia y dinero,y muy mas la amiſtad Daſe aſsi meſmo otro exẽplo y es. Si los ojos que antes eſtauan ſanos,ſon hechos lagañoſos y enfermos,no luego por eſſo los han de ſacar y echar a mal, mas antes los han de curar con muy gran diligencia.Aſsi la amiſtad,no luego ſe ha de dexar ni deſamparar,de aquel que ante era amigo

Prouer.18.

Philoſ.8. Ethicorum.

§.1. *Que no de ligero ſe ha de dexar el amigo.*

amigo. Hemos dicho esto; porque la amistad no se ha de rõper, sino descoser. Porque mejor esto se entienda, quiero dezir, y digo, que assi como el que descose descose poco a poco. Assi el que se a de apartar de la amistad cõ razonable y justa causa, hase de apartar poco a poco y no rompiendo, cõ sobrada yra y enojo, romper y rasgar las amistades. Esto q̃ auemos dicho lo hemos dicho en general. Mas es agora vna piadosa question y pregũta. Si la amistad del amigo q̃ era varõ bueno, y despues fue hecho malo y vicioso si se ha de dexar y desamparar el tal amigo? Cõesta questiõ y pregunta sea otra. Dado y presupuesto q̃ se aya de dexar, si se ha de dexar luego, o si ha el hombre de aguardar por algun tiempo? Sea la tercera question o pregunta. Si despues del tal apartamiento, si se ha de auer el amigo con el, como estraño, esquiuo, y zahareño, y como si nunca fuera su amigo, ni vuiera contractado cõ el en

Philos. 9. Ethicorũ. amistad alguna? A la primera question y pregunta, responde el philosopho dos cosas. La primera es, que es impossible, que el tal vicioso y malo sea amado del virtuoso cuya malicia, y falta de bondad, es notoria y manifiesta al virtuoso y bueno. La razon desto es, porque del virtuoso, tã solamente es amado lo que es bueno, justo sancto y honesto. La segunda cosa que el philosopho dize es, que el varon bueno y honesto, no deue amar al tal vicioso deshonesto y malo, mas q̃ de todo en todo deue dexar y desamparar su amistad, porque no es cosa possible que por largo tiempo se guarde la amistad del tal vicioso, sin que que se cause alguna similitud, o semejança de malicia: A la segunda question y pregũta, en la qual pregũtamos, si se ha de dexar luego la tal amistad, responde el mesmo philosopho, debaxo desta distincion, diziẽdo. O el tal amigo que es assi hecho malo, y vicioso, es de todo en todo incurable, y que no se espera sanidad del, esto es que no puede ser reduzido al estado de la virtud, o no. Si se puede reduzir al estado de la virtud, desta manera no deue luego dexar a su amigo, sino ayudalle para que

§. 2. Si el amigo que antes era virtuoso hecho vicioso si se ha de dexar.

recupere y torne a cobrar las las buenas y loables costumbres, y mucho mas deue el amigo ayudalle para esto que para recuperar y cobrar riquezas temporales, o dineros, porque la virtud es mayor y mas excelente bien, que la substãcia corporal. Mas si de todo en todo es incurable (como son los enuejecidos en malos dias y peores años) luego se ha d̃ dissoluer y desatar la amistad deste tal. Ni es inconueniente hazer esto, porque no era amigo de este tal vicioso, sino de virtuoso, y faltando la virtud cessa la tal amistad, por cuya causa era tenida la amistad. De aqui es, q̃ el mesmo philosopho dize. Aquellos q̃ dissimulã ser virtuosos por contraer amistad cõ otros virtuosos (mas son oculta y secretamente malos) mas deuẽ ser punidos y castigados, que los q̃ falsan las monedas, porque muy mas noble es la virtud y de mas estima y valor que la pecunia y dineros, de donde los que dissimulan y fingen virtudes, son mas malignos que los que falsifican las monedas. A la tercera question y pregunta que pregũtamos, si despues del tal apartamiento, se ha de auer con el amigo, como con estraño y como si nunca fuera su amigo? Responde el mesmo philosopho debaxo de distincion, diziendo. O se haze el tal apartamiẽto, porque en el amigo ay menor bondad, o porque ay abundante y sobrepujante malicia. Si en la segunda manera: ninguna cosa deue el hombre de dar de mas familiaridad al tal amigo, que a alguno de los otros estraños, y por mejor y lo que mas es, y cosa mas razonable, que se le deue dar muy menos familiaridad que a los otros, por razon que le engaño y le hizo caer en verguença y empacho. Porq̃ cosa muy vergõçosa y de grã empacho es al virtuoso, auer sido amigo de algun vicioso. Si en la primera manera se haze el apartamiẽto de la amistad, como suele acõtecer de dos personas, de las quales la vna esta en grado remisso de virtud, y la otra va aprouechando en grado intenso de virtud. Entõces no es cosa possible, que el que assi va aprouechando en virtud, guarde amistad, con el que aproue

§. 3. Quãdo se ha luego de dexar el amigo.

Ubi supr. §. 4. Si dexado el amigo si se ha de auer cõ el como con estraño.

cha

cha enella(segũ dize el philosopho) porq̃ no se gozã d̃ vnas cosasmesmas, ni se entristecen de vnas mesmas cosas, lo qual es cosa propia de los amigos. En tal caso el hóbre se ha de mostrar mas benigno, por la amistad antepassada q̃ si nun ca vuieran sido amigos. Mas aq̃llos q̃ de todo en todo son incorregibles, de quien no se espera enmienda, de todo en todo han de ser espelidos y alançados, de la comunicacion dolos virtuosos, en quanto fuere posible. Ni se ha de mirar ni hazer caso, si le agrade o desagrade, si le contente, o descontente, si le offenda, o no le offenda, como al virtuoso siẽpre aya de ser cosa propria descontentar y desagradar, a los malos y viciosos. Segun dize Boecio. Estos tales amigos, no guardan ni tienen en secreto, las cosas de sus amigos, mas andan docon engaño y cautela, descubren los secretos de sus amigos, los quales auian de encubrir y guardar debaxo de secreto silencio, como lo han de hazer y hazen los verdaderos, leales y fieles amigos, q̃ guardan verdadera amistad.

§. 5. Quando de todo en todo se ha de dexar el amigo, y su conuersacion Boec. li. 1 de consolatio. Prosa. 2.

CAPITVLO. XXIII. Como y en que manera, ayamos de refrenar nuestras lẽguas, y no hablar, y de algunos que por hablar fuerõ muertos y perescieron.

Como ayamos de refrenar nuestras lenguas como callar, y no hablar, mostronoslo y manifestonoslo Adonias con su hablar, porque por hablar, que no deuiera(como vimos) fue muerto desastrada, y malamente. No solo Adonias) mas otros muchos, por sé desmandar en la lẽgua y hablar, fueron muertos, y padescieron muy grandes affrentas y males, segun, la sagrada escriptura nos manifiesta, y para que esto mejor se vea, pondremos aqui algunos, callando otros muchos que por hablar fueron muertos. Despues que fue muerto el rey Saul, primero rey de Israel, el qual murio en el monte de Gelboe. Queriendo vn mançebo lleuar las nueuas a Dauid pensando que enello le hazia muy señalado seruicio por donde le auia de hazer muy crecidas y auẽtajadas mercedes por ellas, veniendo donde estaua Dauid dixole. El rey Saul y su hijo Ionathas son muertos en el monte de Gelboe. Como el rey Dauid oyo lo que el mancebo le dezia, preguntole diziendo. Donde, o como sabes tu, que es muerto el rey Saul, y su hijo Ionathas? Respondio el mancebo diziendo. A caso vine al mõte de Gelboe, y el rey Saul estaua recostado sobre su lança y muy mala y mortalmente herido y llagado, porque el mesmo se auia echado sobre su mesma espada, que el auia sacado de la bayna, y de tal manera estaua traspassado con la espada, q̃ no podia andar de vna parte a otra. Con verdad los carros y cauallos de los contrarios se acercauan a el, de tal modo y manera que no podria en ninguna manera escapar de morir. Boluiendo pues el rey Saul su cabeça, y mirãdo a tras y a sus espaldas, como el me viesse llamandome, preguntome diziendo. Quien eres tu? De donde, de que prosapia y generacion. Al qual respondi diziendo. Amalechita soy. Oyda del rey Saul la respuesta y sabiendo de que nacion era, hablome y juntamente me mando diziendo. Esta sobre mi y matame, porque de vna y otra parte me tienen y cercan angustias, y aun toda la fuerça de mi anima esta en mi. Esto que dixo este mãçebo que el rey Saul le auia dicho que le matasse, no dixo verdad y mintio en ello, porque el rey Saul no lo dixo sino a su paje de lança, el qual viendo muerto a su señor el rey Saul se mato a si mismo cumunmente se dize deste paje de lãça del rey Saul auer sido Doech Idumeo el qual temiendo que si viuiesse despues de la muerte de su rey y señor que se ria maltratado y grauemente afligido de Dauid, de donde de tristeza y quasi desesperando se mato a si mesmo y murio juntamente con el rey Saul su señor. Y prosiguiendo en su relacion y habla el mãcebo añadio, y dixo: Conforme a su mandamiento, y segun que el me lo auia dicho, y manda

§. 1. Quien fue el paje de la lãça del rey Saul, que se mato a si mesmo.

mandado, estãdo sobre el le mate. Este mãcebo no dixo verdad en esto que dezia mas mentia enello, porque el rey Saul (como auemos dicho) se mato a si mesmo. Y añadio mas, y dixo: Hize esto porque sabia que no podia viuir, ni escapar de la muerte, despues de la llaga mortal, de que estaua malamente herido y llagado, y tome la corona de su cabeça, y la axorca y manilla de oro de su braço, y traxelo todo a ti mi señor. Como Dauid oyesse las tristes nueuas de la muerte del rey Saul, y de su muy especial amigo Ionathas, rasgo sus vestiduras, y juntamente todos los varones que estauan con el, y lloraron muy amarga y dolorosamẽte la muerte del rey Saul, y de Ionathas su hijo, y de todo el pueblo de Israel, que en la batalla auian sido muertos, y perecido. Hablando pues Dauid cõ el mãcebo, q̃ le auia dado la relaciõ delas tristes nueuas, y q̃ auia dicho q̃ le auia muerto al rey Saul, pregũtole, diziẽdo: De donde eres tu, y de que prosapia y generacion? Ya el mancebo le auia dicho que era Amalechita, mas Dauid turbado con las tristes nueuas de la muerte de su muy querido y amado amigo Ionathas, y del pueblo de Israel, no miro en ello, ni lo entendio, por donde de nueuo se lo torno a preguntar. El qual respondio lo que ante auia respondido, diziẽdo: Yo soy hijo de vn hombre Amalechita. Al

§. 2. *Como por hablar fue muerto el que traxo las nueuas a Dauid de la muerte del rey Saul.*

qual dixo Dauid: Como tuuiste osadia, y atreuimiento, y no temiste de poner tus manos en el vngido del señor, y de matalle? Llamando pues Dauid a vno de sus criados, dixole: Arremete a el y matale. Conforme al mandamiento del rey Dauid, vno de sus criados arremetiendo a el le llago y mato de desastrada y mala muerte. Todo esto asi como passo, fue hecho con justo juyzio de Dios nuestro señor, por razon de la mentira que dixo cõ que hablo a Dauid, y de donde penso conseguir y alcançar mercedes, consiguio inopinata y desastrada muerte. Despues de auer sido muerto el mancebo Amalechita, hablando Dauid con el le dixo. Tu sangre sobre tu cabeça, esto es, tu dannacion y condenacion sobre ti mesmo. Tu boca mesma hablo contra ti, diziendo: Yo mate al Christo, y vngido del señor. De donde este mancebo por auer hablado (como hemos visto que no deuiera) fue muerto de desastrada y mala muerte. O quanto y quanto mejor le fuera auer callado, y guardado perpetuo silencio, que no auer hablado, porque con lo vno conseruara la vida, y por lo otro fue desastrada y malamẽte muerto. Otra cosa semejante a esta hallamos escrita en el segundo libro delos Reyes, donde por hablar fueron muertos dos varones, los quales si callaran nunca murieran, y fue asi y passo el caso enesta manera. Auia vn hijo d̃ Ionathas hijo del rey Saul el qual se llamaua Miphibosech, estando este Miphibosech en su casa durmiendo en vn estrado a la hora de medio dia, la portera que guardaua la puerta estando ahechando y limpiãdo trigo durmiose. Vinieron pues dos varones, de los quales el vno se llamaua Rechab, y el otro Bannaam, y entrando callada y secretamente en su casa, sin piedad alguna llagaronle muy malamente, de vna herida mortal enla ingle, estando el durmiendo y cortaronle la cabeça, y fueronse de noche por el desierto, y traxeronla al rey Dauid que estaua en Ebron, pensando de conseguir y alcançar del muy crescidas y auẽtajadas mercedes, y hablando con el dixeronle: Veys aqui señor la cabeça de Miphibosech hijo de Saul, tu enemigo mortal, que andaua por te matar, y el dia de oy el señor ha dado vengança a nuestro señor el rey, d̃ Saul y d̃ su generaciõ. Como Dauid oyesse lo que le dezian, y viesse la traycion tan grande que auiã cometido en matar a Miphibosech, y viesse asi mesmo su cabeça, dixoles: Biue el señor que libro mi anima de toda angustia y tribulacion, q̃ aquel q̃ me traxo las nueuas y denuncio diziendo, muerto es el rey Saul, el qual pensaua que me denunciaua cosas muy prosperas, y que me daua muy buenas nueuas, le prendi y mate en Sicelech, al qual conuenia y era cosa razonable que yo hiziera mercedes, por las

nueuas que mẽ traya, y quanto mas agora a estos hõbres peruersos y malos, que mataron al varon innocente y sin culpa: que estaua dormiendo y reposando en su casa y cama, no demandare yo su sangre de vuestras manos, y os quitare de sobre la tierra? Luego a la hora mando Dauid a sus criados que publicamente y en lugar publico y manifiesto (en señal de aborrescimiento dela desastrada muerte de Miphibosec muerto con aquella tan gran traycion) sin dilacion los matassen.

§.3.
Como por hablar fueron muertos los que mataron a Miphibosech.

Oyendo los criados de Dauid lo que por el les era mandado sin dilacion ni tardança alguna cortandoles los pies y manos los ahorcarõ sobre vna piscina, en Ebrõ. Donde murieron deshonrada, y muy desastradamente: lo qual no les sucediera, si ellos callaran el homicidio que auiã hecho y traycion que auian cometido. O quanto mejor les fuera auer callado y guardado perpetuo silencio, que no auer hablado para ser (como fueron) muertos.

Gene. 9.

Cham hijo de Noe, si callara la manera y modo como auia visto a su padre Noe, que estaua dormiendo, no muy honestamente cubierto, y no lo dixera a sus dos hermanos Sem y Iaphet, nunca el fuera maldicto (como lo fue) ni perescieran todos los decendientes, y successores del (como perescieron) si callara.

Iudi. 16.

Si el muy fuerte Sanson callara y no manifestara ni dixera donde tenia la fuerça (como lo dixo y manifesto a Dalida) nunca fuera preso de los Philisteos, ni le sacaran los ojos, ni le hizieran moler como lo hizieron, y finalmente no muriera como murio, lo qual todo vino, y sucedio por no callar, porque si callara nunca vinierã sobre el tantos males como vinieron.

§.4.
Que si Sãson callara no muriera como murio.

CAPITVLO. XXIIII. QVE muestra los muchos y muy grandes prouechos que se siguen del callar y silencio.

NO son pequeños ni pocos) sino muchos y muy grandes) los prouechos y vtilidades que del callar y silencio se siguen. Olcoth doctor famoso, sobre el libro de la sabiduria, pone entre otros quatro prouechos y vtilidades, que del callar se siguen, diziendo: El virtuoso callar y silencio, es guarda de la consciencia. Es freno del demasiado y mal mirado hablar. Es hermosura y decor de la innocencia. Es señal de muy gran sabiduria. *Olcoth. le. 200.*

Es lo primero el callar y silencio guarda de la consciencia, donde Salomon dize: En el mucho hablar no faltara culpa y peccado. Esto es lo que comunmente dezir se suele. A mucho hablar mucho errar, de donde piadosamente es de creer, que el hombre que es muy prompto y aparejado a hablar, que la consciencia deste tal muy presto es dagnificada y perjudicada. *Proue. 10*

§.1.
Como el callar es guarda de la conciencia

Assi como el muy precioso y grã thesoro que se pone enla arca, o cofre que no tiene cerradura ni cobertura alguna, no puede estar ni esta seguro: assi las virtudes no estan seguras, ni pueden permanecer en la consciencia del hombre que es muy dado a demasiado hablar. Los hõbres en tiẽpo de guerra de muy mejor voluntad y gana moran en las ciudades que tienẽ buenos muros y antemurales y cercas que no fuera dellas, porque dentro dellas estan mas seguros por la fortaleza delos muros, cercas, y antemurales, y fuera estã en muy gran peligro. Assi de la mesma manera las personas buenas y virtuosas, guarnescidas y fortalescidas con callar y silencio, estan mas seguras, que no hablando y parlando, y nunca callando. Mas si callan y guardã silencio estan como castillos muy fuertes de Dios nuestro señor. Donde Esayas dize: En silencio y esperança juntamente con el callar sera vuestra fortaleza. *Esa 30.*

Hase de refrenar la lengua con el silencio y callar, porque ella es manifestadora dela bondad, o malicia dela consciencia. De aqui es lo que dizen los juristas. La buena palabra, y habla, manifiesta a la buena consciencia. Por el contrario, si habla blasphemias, detractiones y murmuraciones, falsos testimonios, y mentiras, palabras torpes y carnales, y sus semejantes, manifiesta y publica, que tiene peruer *l. de mino. ff. de quest.*

August. ad fra. ser. 3. peruersa y mala conciencia. De donde san Augustin dize: La palabra vana es muestra y señal de conciencia vana, porque qual es cada vno en lo intimo y interior de su conciencia tal le pinta por de fuera su lengua y boca, su verboso y demasiado hablar. Donde muy conforme a esto que san Augustin dize, Platon philosopho dixo: La vileza del hombre se conoce y manifiesta en el mucho hablar y parlar. Y el propheta Esayas dize. El loco y sin seso, habla cosas locas. De aqui es (y muy a proposito de lo antedicho) lo que dize el Ecclesiastico. Los labrios y boca de los imprudentes, contaran cosas locas, mas las palabras de los prudentes, seran pesadas cō peso. Somos pues que assi es, obligados a hablar, moderadamente y palabras virtuosas y edificatorias, cō que edifiquemos a nuestro proximo. Somos assi mesmos obligados a huyr de las palabras profanas, torpes, carnales y escandalosas, con que escādalizamos a nuestro proximo, y le damos mal exēplo. Mucho haze a este proposito lo que de Socrates philosopho se escriue, al qual como vn verboso parlero, burlando del le preguntasse, que modos y maneras ternia para ser sabio, y que le enseñasse y mostrasse los preceptos de sabiduria, respondiole diziendo. Dos preceptos te son muy necessarios, los quales con mucha solicitud y cuydado deues guardar, el vno que calles y no hables, y el otro que aprendas a hablar. Esto es, a bien, justa, y sanctamente hablar. O quantos y quantos ay, que tienen necessidad de guardar estos dos preceptos. Quantos y quantos que no saben que cosa es callar verbosos parleros, tarauillas de molino que nunca cessan ni callan. Quātos que no saben que cosa sea bien hablar, sino en daño y perjuyzio de sus proximos, y en perjuyzio y daño de sus consciencias, y perdimiento de sus animas. Que se aya de refrenar la lengua, y que ayamos de callar y guardar silencio parece por lo segundo que principalmente diximos, porque si la lengua no es refrenada, y enfrenada, luego se desmanda, de manera que el callar y silencio es freno con que se refrena, y enfrena el demasiado, y destemplado hablar. Denotar es que los cauallos nobles suelen ser enfrenados, lo que no son los que caresceen de nobleza, como vnos rocines viles desosados y de ningun valor, con los quales no se vsa de freno, sino de açote o palo. Assi los varones sanctos, justos y buenos que traen sobre si mesmos a Christo nuestro redemptor, por sanctidad de vida, bondad de conciencia, y limpieza de anima, son refrenados con el poco y moderado hablar, y con laudable silencio, con el qual se retraen y apartan de las hablas indiscretas, y mal miradas, peligrosas y dañosas, por cuya causa y razon dize el Ecclesiastico. Haz a tus labrios preso (para que no hables alguna cosa indiscreta, y mal mirada) y haz frenos rectos, derechos y justos a tu boca, porque tu lengua, no ande como cauallo desbocado a quien freno no se antepone ni resiste. Y da la razon porque se deua hazer assi, diziendo: Porque por ventura no cayas, esto es, no offendas en tu lengua, y cayas en presencia de tus enemigos, que te andan assechando, los quales son los demonios. Y sea tu cayda insanable, sin remedio ni curacion alguna, conuiene saber, enla muerte del infierno, donde no ay redēpcion, ni remedio alguno. No sin grā conueniēcia podemos aqui traer lo que Alberto Magno hablando como se deua refrenar la lengua, y guardarse el hombre del demasiado hablar, escriue, diziendo: Cosa muy torpe, estraña y agena de toda razon es, que la lengua del perro, sea medicinable y curatiua de mortales llagas, y que la lengua del hombre sea mortifera y causadora de mortales llagas y heridas. El destemplado y demasiado hablar, es muy cōtrario a la naturaleza. La naturaleza con verdad entre el coraçon y la lengua, puso el cuello muy largo, y luengo, para que las palabras del coraçon, primero fuessen ala lima de la razon, que a la lengua de la boca. Porque primero fuessen examinadas que traydas al vso del hablar. Cōforma

Marginal notes: *Platon li. de vita phi lo s. 52.* — *Esaia. 32.* — *Eccle. 21.* — *§. 2. Como la vileza del hōbre se conoce en el mucho hablar.* — *In li. de vita phi. c. 3* — *§. 3. Como el callar es medio para alcāçar la sabiduria* — *§. 4. Como el callar es freno cō que se refrena la lengua.* — *Eccle. 28.* — *Albertus mag. in tra ta de vir tu. poli.* — *§. 5. De muchas cosas que prouocan al hōbre a callar son de notar.*

con esto que esta dicho lo que san Augustin dize: Loco con verdad es aquel, que quando ha de hablar no lleua primero lo que ha de dezir y hablar a la lima de la razon, que a la lengua con que lo ha de hablar y dezir. Y añade y dize mas Alberto magno. La naturaleza que dio a los animales gran cuerpo, les dio assi mesmo, las bocas grandes, y lenguas grandes, mas al hombre diole la boca pequeña, en la qual imprimio y puso vna pequeña lengua, en lo qual dio a entender, y quiso significar, y mostro, que no hemos de hablar mucho, sino poco y muy bien pensado primero. La naturaleza assi mesmo duplico y doblo todos los sentidos del hombre, los ojos, las orejas, las narizes, porque le dio dos ojos, dos orejas, y dos ventanas en las narizes para oler, y dos manos, y dos pies, mas diole tan solamente vna lengua para hablar: en lo qual quiso dar a entender que con el doblo hemos de oyr, y ver, y oler, y vsar de los otros sentidos corporales, que hablar, oyr mucho, y hablar poco. Allende de lo que esta dicho, la naturaleza las orejas y narizes que dio al hombre, se las dio patentes, y descubiertas, mas la lengua muy murada y antemurada, y cercada de cercas, y cauas, de dientes, y labrios: en lo qual quiso dar a entender, mostrar, y mostro que conuiene al hombre hablar poco y raramente, y muy sobre pensado. Esto que es hablar poco y muy sobre pensado, mayormente lo deuen hazer los religiosos, y sacerdotes que estan dedicados para el seruicio de Dios nuestro señor. Donde el glorioso san Hieronymo dize: En la boca del sacerdote, o del monje no aya palabra, en la qual no este el nombre de Christo nuestro redemptor. La razon y causa por donde esto deue ser assi es porque dize san Bernardo. Entre los seculares y legos las palabras ociosas son cosa de burla y passatiempo, mas en la boca del sacerdote, son blasphemias y cosa de muy gran abominacion. De donde S. Augustin hablando con los monjes del yermo, y con cada vno dellos, queriendolos animar para la guarda del silencio, y callar, sabiendo que es muy vtil y prouechoso, dize. O monje, considera con diligencia, y piensalo muy bien. El que no refrena su lengua, moderando el hablar, vana es la religion deste tal. El que no guarda su lengua, no es monje. Mas el que refrena su lengua, muy prudentissimo es, y verdadero monje. Ea pues que assi es, hermanos muy amados, amad el silencio, y callad, y poned guarda a vuestra boca, porque como dize Salomon: El que guarda su boca, guarda tambien su anima, mas el que habla sin consideracion, sentira males (y muy grandes) que sobreuernan en el para su destruymiento.

Au. ad fratres. ser. 3. — *§. 6. Como es loco el que no piensa primero lo que ha de hablar q lo hablo.* — *Hiero. in sua testa.* — *Bernar. in quoda ser* — *August. ad frat. ser.* — *§. 7. Como el religioso hablar palabras ociosas es blasphemia.* — *Prouer. 13.*

CAPITVLO XXV. QVE muestra como el callar y silencio, es hermosura y decor muy grande de innocencia.

Es lo tercero, el callar, y silencio decor, y hermosura muy grãde de la innocencia. En silencio y callando engendro Zacharias a S. Iuan Baptista, que le interpreta y quiere dezir gracia. Si quieres concebir en tu coraçon la gracia diuinal, conuienete tener silencio y callar. Cosa muy aueriguada y cierta es, q̃ los maderos secos, hazen muy mayor estruendo y ruydo q̃ los verdes. Assi las personas secas sin el humor de la gracia del espiritu sancto, muchas y muchas vezes son muy verbosos y parleros, lo q̃ no son los que estan llenos de la gracia del espiritu sancto. La honra de la justicia (dize Esayas) el silencio y callar. Cuenta Valerio Maximo de Zenocrate philosopho, q̃ como estuuiesse presente donde estauã muchos parlãdo y murmurando, y el solo con muy gran silencio callasse, como vno le preguntasse q̃ porque (como todos hablassen) el solo callaua, respondio diziendo: Porque muchas y muchas vezes me ha pesado de auer hablado y nunca me peso de auer callado. Sentencia (a mi ver) digna de gran ponderacion, y de tener siempre en la memoria para moderar el mucho hablar y parleria, y para

Luce. 1. — *Esaia. 32.* — *Vale. 7 li. de sapien. dictis in lib. de sua phil. c. 61.* — *§. 1. Delo q̃ Zenocrates respondio quando le preguntaron q̃ por q̃ callaua.* — *In li. de vita philo. c. 15.*

amar el silencio y callar, porque lo vno (por la mayor parte) se siguen y suelen suceder dos mil males, y de lo otro dos mil millares de bienes. De donde Hermete philosopho dixo: Templar el callar en los consejos es summa sabiduria, guarda no dissueluas tu lengua delante tus enemigos: porque no te tomen en palabras, por donde despues te puedan dañar y empecer. Como vno hablasse mucho, y muy desenfrenadamente, y parlasse muy largo, dixole Zenon philosopho: Si con mis orejas te oyesses, tu callarias. O como y con quanta razon se podia esto dezir a muchos, que son tan grandes parleros y verbosos, que despues que han començado a hablar y parlar, no saben que cosa sea callar ni dar fin, termino, ni cabo a su parleria y demasiado hablar, los quales si con estrañas y agenas orejas se oyessen, ellos callarian, y ternian por bueno el silencio. Estos tales parleros, deuen ser expelidos y alançados de toda congregacion y casa, mayormente de religiosos. Esto quiso dar a entender Pithagoras philosopho, quando entre sus figuratiuas sentencias dixo: Mira que no recibas en tu casa golondrinas. Lo que en esto daua a entender, y figuraua, era como si dixera mas clara y abiertamente: Mira que no moren en tu casa hombres verbosos y parleros, ni esten contigo de vna puerta a dentro, ni por ninguna via, modo, ni manera lo permitas. Lo quarto y principal, el callar y silencio moderado, es muy gran señal de sabiduria. De donde Salomon dize: El loco si callare, sera reputado y auido por sabio. Esto que Salomon dize, se ha de entender, a cerca de aquellos que no tienen noticia del, ni le conoscen, creyendo que su callar proceda de madureza y pesadumbre de sabio, el qual suele ser tardio en su hablar, segun aquello que el mesmo Salomon dize: El varon prudente, callara. Porque como ay tiempo para hablar, y tiempo para callar, el sabio aguarda el tiempo apto y dispuesto para auer de hablar, y por esta causa y razon donde ay verbosos parleros, suelen callar, y de aqui es que el loco insipiente y menos sabio, callando es reputado y auido por sabio de aquellos que no le conoscen ni tienen noticia de su insipiencia, pensando (como diximos) que lo haze de grauedad y madureza de su persona, como sea contra la condicion de los locos el callar. Mucho haze a este proposito lo que Solon philosopho respondio. Fue el caso y passo en esta manera. Como estuuiessen muchos hablando en presencia de Solon philosopho, y hablando todos, el solo callasse, preguntole vn varon que se llamaua Periando diziendo: Callas porque te falta que hablar y dezir, o porque eres loco? Respondio Solon, diziendo: Si yo fuesse loco no callaria, porque el loco, callar no puede. De aqui es que quando el loco calla, es reputado y auido por sabio, como y en la manera que diximos. Mucho fauoresce y haze a este proposito, lo que se escriue de los Romanos, los quales como embiassen a pedir a los Athenienses les concediessen la ley de las doze tablas, los Athenienses vista su demanda y suplicacion, queriendo saber si los Romanos eran dignos de la recebir o no, embiaron vn sabio de los suyos, para que por experiencia lo examinasse. Los Romanos como supieron la causa, porque aquel sabio venia a Roma, tomaron vn loco para que disputasse con el, porque si venciesse al sabio Atheniense, todos venciessen en el, y juntamente alcançassen victoria, y si el loco fuesse vencido y la perdiessen, dixessen que aquel con quien auia disputado era loco y ageno de seso y saber, para que de sta manera no fuessen menospreciados y en poco tenidos de los Griegos. Pues que assi es el Griego Atheniense, queriendo disputar por señas con el loco, leuanto vn dedo, queriendo en esto dar a entender que auia vn solo Dios. El loco creyendo que queria dezir, que le sacaria vn ojo, leuanto dos dedos, y juntamente sin pensar el dedo pulgar, como algunas vezes se suele hazer, y en aquel leuantar de los dedos queria el loco dezir, que

§.2. Como los que no saben callar deuen ser expelidos.

In libr. de vita phil. cap.8.

Prouc.17.

Phi supra §.3. Como el loco es reputado ser sabio callando.

Solon in li. de vita philo. c.2.

Glosa in l. 2. circa princip. ff. de Origi. iuris.

§.4. De vn exemplo muy notable de vn loco que por callar fue reputado por sabio.

le sacaria a el entrambos ojos. El Griego penso que en aquellos tres dedos, denotaua y daua a entender la Trinidad, de las tres diuinas personas. Leuanto luego el Griego la palma de la mano teniendola abierta, queriendo en esto dar a entender y significar, que todas las cosas estan desnudas, claras, y patentes a Dios nuestro señor. El loco creyendo que le queria dar vna bofetada en la cara, leuanto vn puño cerrado, queriendo dezir que le daria vna muy gran puñada. El Griego entendio que queria dezir, que Dios nuestro señor tenia a todo el mundo en el puño. O que los secretos juyzios de Dios nuestro señor, eran a nosotros occultos y ignotos. Marauillado el Griego Atheniense de las obras del loco, penso y juzgo que los Romanos eran muy sabios, capazes, y dignos de auer y rescebir la ley antedicha, y assi les fue concedida, y dada a los Romanos. Donde (como auemos visto, y muy a la clara) el loco por callar fue auido y reputado del Griego Atheniense por muy sabio y pruden
Iob.13. te. De aqui es, y viene muy bien lo que dixo Iob a sus amigos, que le auian venido a visitar y consolar, y hablauan mucho. Pluguiesse a Dios q̃ callassedes, porque fuessedes reputados y auidos por sabios. El agua tanto quanto mas profunda esta, tanto esta mas reposada y quieta. Assi los prudentes y sabios, tanto quanto mas profundamente abundan en letras y son mas doctos y sabios, tanto mas quieta y reposadamente hablan. De
Prouer.18 aqui es lo que Salomon dize: Agua profunda, las palabras del prudente varon. Para dar fin y conclusion como hemos de callar, traere aqui lo que Salomon dize
Prouer.21 en esta manera. El que guarda su boca y lengua (de hablar indiscretamente) guarda su anima de los aduersarios que le andan

§.3. Como el q̃ calla guarda su anima.

assechando por tomalle en palabras. Assi lo hazian los Phariseos enemigos capitales de Christo nuestro redemptor, que le andauan assechando por ver si ouiesse al-
Vbi supra. guna cosa de que le pudiessen acusar. Y el que guarda su boca y lēgua, no solo guarda su anima destas assechāças, mas lo que mas y mas es, la libra y guarda del infierno, no offendiendo ni peccando enel mucho hablar. Siguese mas adelante que dize el mesmo Salomon: El que es sin consideracion en su hablar, sentira males. Sobre lo qual dize la glosa interlinial: Sentira males, porque perdera su anima, que es el mayor daño que vn hombre puede sentir. Luego segun todo esto que esta dicho y platicado, deuemos aborrecer el parlar, y amar el silencio, y callar.

CAPITVLO. XXVI. QVE manifiesta como hemos de callar y suffrir con paciencia, quando somos afligidos con enfermedades corporales y de muchas cosas que son dichas a cerca dellas.

NO tan solamente hemos de callar, las cosas antedichas y arriba relatadas, y contadas en los precedentes capitulos, mas aun quando somos affligidos y atribulados, con graues enfermedades corporales, hemos assi mesmo callando y no murmurando ni maldiziendo a Dios nuestro señor, suffrillas y tolerallas con paciencia, porque por ellas se consiguen y alcançan muchos y muy grandes bienes. Para mejor venir en conoscimiento de lo que auemos dicho, es de saber, que assi como enel hombre ay anima y cuerpo de que esta compuesto, assi ay enfermedades del anima y del cuerpo. Las enfermedades del anima, son aquellas de las quales hablando Dauid con Dios nuestro señor demandaua ser sano, diziendo: Supplicote señor tengas por bien sanar mi anima, porque peque cōtra ti. Donde manifiestamente declaro y mostro, serlas enfermedades del anima espirituales, las quales se causan en ella por los vicios y peccados que estan aposentados y moran en ella. Assi como el cuerpo tiene sus enfermedades corporales, por las quales es debilitado y menoscabado en las fuerças; assi el anima tiene sus enfermedades espi-

§.1. Que ay enfermedades espirituales y corporales anima y cuerpo.

Psalm.40

espirituales, por las quales es debilitada, a la manera del cuerpo. Los soberuios y altiuos, son semejantes a los freneticos, y a los que estan endemoniados, los quales nunca estan quedos ni tienen quietud ni reposo alguno, ni quieren estar sujetos a alguno, rompen qualquier vinculo y atadura que les sea puesta, empecen, dañan, y molestan a los circunstantes. Assi el soberuio y altiuo tiene todas estas propriedades, porque nunca quiere tener ygual, y muy menos superior, a quien aya de obedecer, y estar subjeto, mas a todos quiere mandar y enseñorear. No ay vinculo ni atadura de disciplina, que le tenga firme y estable, en las cosas de bondad y virtud, y muy menos de humildad. Destos tales dezia Esayas. Hecha es enferma la alteza de los varones. San Augustin hablando con sus monjes, y de la soberuia, dize. La soberuia hiere y llaga a los perlados, haze a los ricos hinchados, engaña a los religiosos, ciega a los hombres para que no vean ni conozcan a si mesmos, y lo muy poco que son. Esta es la que pierde el fructo de la buena obra, y ata al anima del hombre, porque della se manifiesta proceder todo mal. Desta tan pestifera enfermedad, tenga Dios nuestro señor por bien librar a los suyos. Los auarientos su enfermedad (segun dize san Augustin) es semejante a la de los hydropicos y hinchados del mucho beuer, cuya propriedad es, q̃ tanto quanto mas beuen, tanto mas quieren beuer, y menos matan la sed, antes por mejor dezir, tanto quanto mas beuen, tanto mayor sed les augmenta y acrecienta. Assi los auarientos, tanto quanto mas abundan en auer y tener riquezas, tanto mas se augmenta y y crece la sed de su auaricia. De donde Iuuenal poeta dize: Crece el amor del dinero y pecunia, quanto mas essa mesma pecunia y dinero crece. El mesmo san Augustin hablando de los auarientos dize: El auariento, mas ama al dinero que a su anima, y muy mayor feruor trae en las cosas que son del dinero, que en lo que toca y pertenece al bien y saluacion de su anima.

Como los soberuios son semejantes a los freneticos

Esay. 24.

August. ad frater sermone. 12.

§. 3 *De muchos y grandes males que haze la soberuia.*

August. de sanctis. sermone. 10.

§. 4. *Que el auariento es semejante al hydropico.*

August. de te. ser. 23

Y en otra parte dize: Que diremos hermanos muy amados de aquellos ricos, que no hazen sino allegar, y no saben para quien allegan? Adquieren las cosas terrenales, y pierden las celestiales. Ganan los dineros, y pierden las animas. Miran y contemplan con no pequeña atencion lo que adquieren, y no consideran ni miran lo mucho que pierden. O ciega cobdicia que assi aparta las animas de Christo. El auariento no tiene misericordia, el codicioso semejante es al infierno, el infierno tanto quanto mas trangando destruye, tanto mas dessea y quiere. Assi el auariento, nunca sera harto del dinero. Y hablando de la auaricia dize: O hombre, por ventura no sabes que la rayz de todos los males, es la auaricia y seruidumbre de los idolos? Madre de la vsura, engendradora de la simonia, origen de toda culpa y peccado, camino de la pena eternal, criadora del infernal fuego. O auaricia, abysmo insaciable, que nunca dizes abasta, siempre tienes hambre, siempre estas cõ dolor, siempre cõ tristeza en todas las cosas. Si cada dia sale el sol con dolor dizes: Sequedad sera. Si desciende agua y llueue, affirmas que todo se pierde. Si vees que ay templança y serenidad, desseas sol, o agua que venga. O pestilencia sin ningun fin ni termino. O hambrienta rabia, porque todas las cosas se encierran y incluyen con su termino y limite, sola la auaricia con ningun fin se cierra, ni con ningun limite se concluye ni limita. Todos los vicios se enuejecen en el hombre, sola la auaricia juuenece, y de cada dia mas se renueua. O rabia que de todo fin carece. Lo que hemos exemplificado y puesto por exemplo destas dos enfermedades espirituales, podiamos tambien exemplificar y tratar de otras muchas, mas como no sea nuestro principal intento sino tratar de las enfermedades corporales, dexadas a parte las espirituales, diremos los muchos y muy grandes prouechos y vtilidades, que de las corporales se consiguẽ y alcãçan, porque son muchas y muy grãdes, por donde callando, y no murmurando con

Ad frat. sermo. 62.

§. 5. *Como el auariento es semejante al infierno*

do contra Dios nuestro señor, porque tiene por bien que las padezcamos, las suffriamos, y toleremos con muy gran alegria, y con no menor paciencia.

CAPITVLO. XXVII. QVE manifiesta como las enfermedades corporales, expelen los peccados del hombre.



Como sean muchos los prouechos y vtilidades que de las corporales enfermedades se sigan, y que por ellas se consigan y alcancen (por donde con muy justa causa callando, las hemos de tolerar y suffrir có paciécia) declararemos aqui algunos prouechos, por donde se vea y claramente conozca, quan vtiles, quan prouechosas, y quan buenas sean. Son lo primero las enfermedades corporales, muy prouechosas porque quitan, y expelen y alançã todos los delitos y peccados del hombre. Hase Dios nuestro señor con aquel al qual da alguna enfermedad corporal para salud y saluacion de su anima, como se suele auer la madre con el hijo que mucho ama, al qual se le quemo la mano, que para que sane, de nueuo se la torna a poner al fuego para que el calor del fuego expela el calor de lo que antes estaua quemado. Assi nuestro señor dios, para expeler y alançar el ardor del pecado, pone al fuego de la enfermedad al hombre, para que desta manera y por esta via y modo, sane de la enfermedad espiritual del peccado. Desta manera fue puesto *Esaia.38.* el rey Ezechias quando le fue dada la enfermedad corporal, por la qual sano de la espiritual, de la soberuia y altiuez que tomo en la victoria y vencimiento de sus capitales enemigos, hecha por *August.ad fra.ser.3* Dios nuestro señor. San Augustin queriendo consolar a vnos enfermos, que de muy graues enfermedades estauan atormentados, y juntamente manifestalles, como con las enfermedades corporales se sanauan las espirituales les escriuio diziendo. Ruego os hermanos muy amados en nuestro señor Iesu Christo que no desfallescays en las tribulaciones, que son para gloria vuestra, teniédo por muy aueriguado y cierto, que por la aflicion de la carne, matamos la enfermedad del anima. No os turbeys mas considerad que, o por vuestros peccados, o por ventura para examinaros, os ha herido el señor. Mirad que porque Maria murmuro contra su hermano Moysen, fue hecha leproso. A Zacharias rey, porq̃ presumio, fue hecho leproso. Beeci, porque cometio simonia, y Naaman porque se glorifico fueron hechos leprosos, cuyas corporales enfermedades, fueron para destruyr matar y assolar las espirituales de los vicios y peccados que enferman y debilitan el anima. Considerando el Apostol San Pedro, los muy grandes prouechos, que de las enfermedades corporales se seguiã, y que por ellas se conseguian y alcançauã, como ouiesse sanado a muchos de diuersas enfermedades (segun parece en los actos delos Apostoles) nunca quiso sanar a su hija Petronila, que estaua muy grauemente enferma. Como vn dia estuuiessen los sagrados Apostoles juntos comiendo y dixessen a san Pedro, que tenian falta de quien los siruiesse a la mesa, luego mando a Petronila que se leuantasse de la cama, sana y libre de la enfermedad, mas despues de acabada la refection, y leuantada la mesa, la mando boluer a la cama, y a su antigua enfermedad que solia tener, diziendo que assi conuenia para su salud espiritual, y saluacion de su anima. Esto mesmo manifiesta el Apostol san Pablo, el qual no quiso sanar a su muy amado discipulo Thimotheo, saluo le dixo, que (por amor del estomago, y de sus muy acostumbradas enfermedades) vsasse de vn poco de vino. Hazian esto estos gloriosos Apostoles, porque veyan y conoscian el muy gran prouecho, que aquellas sanctas personas se les seguia de las enfermedades corporales. El mesmo san Pablo hablando de si mesmo, dezia: Quando estoy enfermo, entonces estoy muy mas fuerte, porque la virtud en la enfer

§. 1. Delos que con las enfermedades corporales aprouecharon.

Num. 12.
4.Reg. 15
4.Regũ.5.
Act.19
1. Ad Corinth.

§.2. Que nos son dadas las enfermedades para que nos demos priessa en el camino de la virtud.

enfermedad se perficiona y acaba. Lo segūdo, porque Dios nuestro señor embia las enfermedades es, para q̄ aquellos que en la vida dela virtud, y camino de la gloria, andan tibia negligente y remissamente, cobren nueuas fuerças y animo, y se dē muy mayor priessa en el seruicio de Dios nuestro señor y camino de la gloria. Al bruto animal que es el lerdo y perezoso en el camino, sonle puestas espuelas pungitiuas para que mas fuertemēte ande, despedida toda pereza y lerdeza, y salga del lodo y barro dōde esta metido, lo qual no suele hazer quando nos es estimulado y llagado. Assi Dios nuestro señor, para q̄ salgamos del lodo de los vicios y pecados y para q̄ cō mayor animo y fuerças caminemos por el camino d̄ la virtud y via d̄la gloria, nos da las enfermedades, como espuelas pungitiuas, con las quales nos hiere llaga y lastima. A cerca desto muy a proposito hablando de los hijos de Israel, dixo Dauid. Fueron multiplicadas las enfermedades dellos, y despues se dieron priessa para llegarse a Dios. Mas es de notar, q̄ muchas y muchas vezes las enfermedades corporales suelen suceder y venir por causa de las espirituales, segun aquello q̄ Christo nuestro redemptor dixo a vn enfermo de graue enfermedad al qual auia sanado. Ve y nō quieras mas pecar, porque nō te acōtezca alguna cosa peor q̄ la antepassada. Muy ala clara manifesto y mostro aqui Christo nuestro redemptor que la corporal enfermedad de aquel enfermo, auia procedido y emanado de la espiritual de los vicios y pecados. Considerando la sacro sancta madre yglesia esto (que auemos dicho q̄ Christo dixo a aquel enfermo) estatuyo y ordeno vna decretal, en la qual mā da que primeramente se prouea remedio para la enfermedad espiritual del anima q̄ para la del cuerpo, mandando a los medicos debaxo de mandamiento obligatorio diziendo. Como la enfermedad corporal algunas vezes venga, proceda, y emane del pecado, segun aquello que dixo el señor a vn enfermo. Ve y no quieras mas pecar, porque nō te suceda otra cosa mas peor

Psalm. 15

§.3. Como las enfermedades corporales vienen de las spirituales. Ioan. 5.

Extra de pæni. & remiss. c. cū infirmitas.

§.4. De lo que han de hazer los medicos luego que visitar en algū enfermo.

esto es, otra mas graue enfermedad. Por el presente Decreto establecemos, y estrechamente mandamos a los medicos corporales, que quando acontesciere ser llamados para visitar algun enfermo que ante de todas las cosas, les amonesten y induzgan para que llamen primero a los medicos de las animas, que son los confessores, para q̄ despues que fuere proueydo al enfermo de la espiritual salud, se proceda mas saludablemente al remedio de la corporal medicina, porque cessando la causa, cessa su effecto. Si alguno de los medicos (despues que esta nuestra cōstitució fuere por los prelados diuulgada) fuere transgressor y quebrantador della, tanto tiempo sea apartado del ingresso y entrada de la yglesia, hasta que competentemente satisfaga. Hostiense declarando esta decretal dize. Por razon que la decretal dize, mādamos traer consigo necessidad para su guarda, y assi que el transgressor y quebrantador deste precepto y mandamiento peca mortal y grauemente, y no ay prescripcion contra este estatuto, ni por ninguna costumbre se puede derogar ni quitar, como sea introduzido para biē y saluació de las animas. Esto mesmo mostro Christo nr̄o redemptor con otro enfermo, al qual primero sano de la enfermedad espiritual y despues de la corporal diziendo. Mira que te son perdonados tus pecados. Y despues queriendole sanar de la enfermedad corporal dixo. Leuantate y toma tu cama en q̄ estas echado, y vete a tu casa. Mas deuemos mirar y cōsiderar, que aquello que Dios nuestro señor nos da, para nuestro remedio y saluacion, que no lo conuertamos en nuestro perjuyzio y daño. No seamos como la ponçoñosa araña, que todo lo que toca lo conuierte en mortifera pōçoña, lo qual haremos si con la corporal enfermedad no callaremos, y murmuraremos de Dios nuestro señor, y sino tuuieremos paciencia, la qual es muy necessaria, para que todo se conuierta en prouecho y saluació de nuestras animas.

Hostiense in glo.

Ioan. 5.

CAPITVLO XXVIII. QVE manifiesta como la enfermedad corporal purga y purifica el anima, y como en diuersas maneras somos purificados, y purgados.

LO que la corporal enfermedad haze (que sea lo tercero en orden) es limpiar, purificar, y purgar el anima, para que con perfecta sanidad sea presentada delãte la presencia de Dios nuestro señor y de su diuina magestad. Mas es de saber que en muchas y diuersas maneras somos enesta vida purificados y purgados. Vnos son purgados, purificados y limpios de sus pecados, con los trabajos que les dã los males. Otros son purificados por las afflictiones de la carne, que ellos mesmos se dan, con ayunos, vigilias, oraciones y otras penas. Otros son purgados por el dolor q̃ sienten en la muerte de sus pariẽtes y amigos. Otros son purgados por la pobreza de mantenimiento y de vestido y calçado que padecen. Otros son purificados por dolores, dolencias, y enfermedades penosas, y insuffribles, porque por ellas es preseruada y guardada el anima de toda culpa y peccado, y son assi mesmos conseruadas y guardadas las virtudes. Donde san Gregorio dize. Con voz muy clara y manifiesta de Dios nuestro señor se muestra, que la enfermedad corporal es guarda de la virtud. De aqui se manifiesta que ni hemos de amar mucho la sanidad corporal ni aborrecer la enfermedad, mas antes quãdo nos es embiada de Dios nuestro señor recebilla con paciencia, y haziemiento de gracias, porque es para muy gran prouecho del anima, de donde Roberto Holcoth dize, La enfermedad corporal es como guarnicion de arca muy bien ensayada y guarnecida con barras y clauos de hierro y cerrada cõ muy fuertes cerraduras y llaues de diuersas guardas, que falsar no se puede, en la qual suele ser puesta alguna joya muy preciosa de gran estima y valor y el thesoro de muy grandes riquezas y tanto quãto mas fuertemente esta guarnecida por de fuera tanto es mejor para guardar la preciosidad de lo que tiene dentro de si mesma. Assi de la mesma manera quando el hombre esta aherrojado y atado con corporal enfermedad, entonces el cuerpo es muy apto y aparejado para guardar el muy precioso thesoro que es el anima, que dentro de si mesmo tiene, q̃ es vna joya muy preciosa, de gran estima y valor. Deuemos pues que assi es, con gozo, plazer y alegria aceptar las ataduras de la corporal enfermedad, embiadas de Dios nuestro señor para nuestra vtilidad y prouecho, de la qual se puede muy biẽ dezir lo que el Ecclesiastico dize. Sujeta tu ombro a ella, y lleuala con paciecia, y no te entibiezcas en sus ataduras, porq̃ hermosura de vida esta en ella, y sus vinculos y ataduras son muy saludables. Esto sintiẽdo el apostol San Pablo dezia. De muy buena gana, y no de menor voluntad, me gloriare en mis enfermedades, porque more en mi la virtud de mi señor Iesu Christo. Es assi mesmo la enfermedad corporal (segun el mesmo doctor dize) como en carcelamiẽto de preso, por sus males, culpas y pecados. Vn ladron que tuuo muchos compañeros en su crimen y pecado del hurto, quando es preso y atormentado con crudos y muy rezios tormentos confiessa y dize la verdad, y assi mesmo descubre, publica y manifiesta quienes fueron sus compañeros y el mesmo los accusa. Assi la carne y nuestro propio cuerpo es muy criminoso como ladrõ q̃ ha hecho muchos y muy grãdes males, sus cõpañeros son los cinco sentidos, los quales todos juntos despojan al anima de las virtudes, mas a este ladron prende le la justicia diuina, y ponele a question de tormento, quãdo le da algunas graues y rezias enfermedades, quando le embia vnas rezias calenturas, vna gota artetica, vna perlesia, vn dolor de costado, vn dolor muy agudo de hijada, vna prolixa y graue enfermedad, y la causa desto es por que en otra manera, nunca cõfessaria ni diria la verdad del mal q̃ hizo, ni menos

mani

Grego. li. 18 moral. capi. 6.

Holcoth super lib. Sapien. le 92.

§. 5. Que la enfermedad corporal es como guarniciõ de arca muy fuerte.

Eccle. 6.

Ad Chorinth. 12.

Vbi supra

§. 6. Que la enfermedad corporal es como en carcele[?] miẽto de preso por sus culpas y peccados.

manifestaria, ni publicaria quienes auian sido sus consortes y compañeros en el crimen culpa y peccado. Mas quando assi desta manera es preso y puesto a question de tormento, luego a la hora confiessa su culpa y por confession sacramẽtal y dize, publica y manifiesta todos los que fueron con el en la maldad, culpa y pecado. De donde hablando de los hijos de Israel dize el propheta. Quando los mataua se conuertian, y boluian a el, y madrugauan de mañana para venir a el, y acordarõse que Dios era su ayudador, y que Dios excelso era su redemptor. Es tambien la enfermedad corporal, como prision de hombre q̃ se ausenta y echa a huyr, por no pagar los muchos y grãdes gastos que ha hecho en la compañia. Suele acontecer quando muchos van camino, que lleuan la bolsa y gasto comun, despues segun que se ha despendido y gastado, suelen cada vno por escote pagar la parte que le cabe. Acontece que no auiendo pagado alguno la parte que le cabia ausentarse y echar a huyr, este tal suele ser preso y compelido para q̃ pague. Desta manera el anima y cuerpo caminan juntamente (segũ aquello que dize el Apostol San Pablo, que todo el tiempo q̃ estamos en este cuerpo peregrinamos y somos viandantes) hazen las espensas y gastos juntos, y en comũ porque ni el cuerpo sin el anima, ni el anima sin el cuerpo, se deleyto en el pecado carnal y sensual. Es cosa muy rezonable y, y justa q̃ assi como el vno y el otro participaron en la delectacion y pecado, que assi cada vno dellos segun le cabe por cueta pague su parte, mas la carne y cuerpo es como compañero q̃ se ausenta y echa a huyr, no queriendo pagar cosa alguna. Esto es lo que el sancto Iob dize. Huye como sombra y nunca permanece en vn mesmo estado. Dios nuestro señor q̃ es verdadero juez y ama las justicias, prendela y hazela estar a raya cõ enfermedades corporales, y cõpelela a q̃ pague segun q̃ la justicia lo demanda y requiere, ora quiera o no quiera. Esto es lo q̃ el sagrado euãgelio dize: Echole en la carcel hasta q̃ pagasse toda la deuda, hasta el vltimo y postrimero quadrãte. Considerando todos los prouechos y vtilidades ante dichas y arriba relatadas, deuemos con silencio y callando suffrillas y tolerallas cõ paciencia, para que por ellas consigamos y alcancemos gran merito y premio de la gloria.

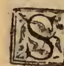
Psalm. 77

§. 7. Que la enfermedad corporal es como prision de hombre q̃ echa a huyr.

2 ad Chorinth. 4.

Luch. 18.

CAPITVLO. XXIX. EN el qual se ponen muchas cosas dignas de notar, a cerca del hablar.



SI bien se ha mirado en los capitulos antedichos, y arriba relatados, hemos dicho y declarado como y porque deuemos guardar silencio y callar: sera bien agora al presente dezir algunas cosas a cerca del hablar (porque no es pequeño biẽ saber biẽ hablar y en tiempo y lugar). Para que esto mejor se vea y mas claramente conozca, es de notar, que dize Christo nuestro redemptor. De la abundancia del coraçon habla la boca. Dize esto Christo nr̃o redemptor, porque la palabra de fuera es significatiua de lo que en el coraçon está concebido, y de lo que el concibe y trata. Y quiso tanto dezir como si hablando mas claramente dixera. El coraçon que esta lleno de põçoña de su gran hinchimiẽto reuierte por defuera. Lo q̃ apenas puede retener, o encubrir. Deuese aqui entender por la parte el todo, conuiene saber, que por la habla de la boca se entienda la habla del coraçõ y la habla del obra. Assi que Christo nuestro redemptor, significa por la habla de la boca, todas las cosas que por obra, o por pensamiento, o por palabra son proferidas, y pronunciadas del coraçon, porque la palabra algunas vezes se suele tomar en la sagrada escriptura por la obra, de donde dixo Esayas hablãdo del rey Ezechias. No vuo cosa digna de poderse mostrar, o de poner en platica, que no la mostrasse el rey Ezechias, a los mensajeros del rey Merodach rey de Babilonia. Dõde San Chrisostomo dize. Mira para mayor acusaciõ de los malos, y para mayor fauor de los buenos, que dize el señor, que de la abundancia

Luca. 11.

§. 1. Que segun el coraçon que cada vno tiene assi habla.

Esaya. 39.

Criso: sn. per Mat.

dancia del coraçon habla la boca, porque se entienda en esto que quando el hombre hablare alguna palabra buena o mala, q̃ no pienses q̃ no tiene mas bien o mal en el coraçon de quãto te muestra por ella, mas que tiene mucho mas que representa en la palabra, ca del mal, o del biẽ que sobra en el coraçon habla la boca y lo que se dize por la palabra exterior es la demasia de lo que dentro del anima permanece. Allende de lo antedicho, añade Christo nuestro redemptor, queriendo mostrar como nos hemos de guardar del mal hablar, diziendo. Yo os digo en verdad que de toda palabra ociosa, que hablaren los hombres, daran el dia del juyzio cuenta y razon della. Deuese aqui notar que no dixo Christo nuestro redemptor, que daran cuenta y razon de sola la palabra mortal, mala y detestable, mas que la daran de la palabra ociosa lo qual sera cosa muy dificil, porque de ligero, segun la flaqueza humana, puede el hombre hablar sin regla de razon, lo qual es propriamente palabra ociosa. O quiere dezir, que de toda palabra ociosa daran los hombres cuenta, por dar a entender q̃ en el dia del juyzio, recebiran por cada palabra ociosa deuida pena, el qual juyzio sera muy terrible y no menos espantoso, porque sera juyzio sin esperança alguna de perdon. Si por ventura dixesse, o arguyesse alguno, que palabra ociosa es la que carece, y es vazia de razon, y que pues que assi es, no se deue en el juyzio hazer caso, ni caudal della, se puede dar cuẽta. A esto se deue responder, que aunque la palabra ociosa sea vazia y agena de razon, que es cierto que porque toda palabra deuia ser fundada en razon al tiempo que se hablo, que sera forçado q̃ en el juyzio se requiere, y demande cuenta della, y la cuenta sera condenalla, porque al tiempo que se hablo menosprecio el que la hablo la razon, o la puso en oluido. De aqui muy a la clara parece, q̃ mucho mas sera punida y castigada la palabra que fue empecible, y criminosa, y sera causa que en el dia del juyzio, seran los hombres condenados por ella. Puedese declarar esta sentẽcia de la palabra ociosa que el señor dize, en esta manera, segun San Hieronimo el qual dize: Si la palabra ociosa no se puede hablar sin peligro de aquel q̃ la habla, y si en el dia del juyzio ha de dar cada vno cuenta y razon de sus palabras, quanto mas la daran los malos de sus calũnias, murmuraciones y blasphemias. Pues que assi es, guardense los que dizẽ mal en ausencia de sus proximos, amenguando y infamando sus obras buenas y diziendo que son hechas o se hazen por hipocresia, o por vanagloria, o por otro algun fin no deuido, porque si Dios nuestro señor en tal manera juzgara la palabra ociosa quanto con mayor aspereza juzgara la impecible y dañosa y criminosa. Deuese assi mesmo notar, que palabra ociosa (segun el mesmo San Hieronymo dize) es toda palabra que se habla sin prouecho del que la dize, y del q̃ la oye. Si dexados los hechos, en que por deuida orden deuemos entender, nos ocupamos en hablar de las cosas vanas, y sin fruto, y perdieremos tiempo en cõtar y recontar hystorias seglares, y hablas antiguas, nos sera demandada cuenta, y razõ el dia del juyzio. Assi mesmo el que replica cosa alguna de truhaneria, y se haze dissoluto con donayres que prouocan a reyr, y hablan alguna cosa de torpedad, y agena de limpieza, este tal no seria hallado por culpado, o deudor de palabra ociosa, mas de palabra culpable y dañosa. Considere pues que assi es cada vno, y sepa q̃ en el peso de las palabras consiste la estimacion y prouacion de la vida humana, porque todo aquello que no edifica a los oyentes, en peligro se cõuierte de los que lo hablan. Origenes assi mesmo hablando qual sea la palabra vana, y ociosa dize. Vana es la palabra, en la qual no se contiene alguna cosa, cõforme a nuestro señor Iesu Christo y a sus mandamientos y preceptos. Y el glorioso y bienauenturado San Gregorio dize, hablando en este mesmo proposito. Ociosa palabra es, la palabra q̃ carece de razon, o de justa necessidad, o de intencion de piadoso prouecho. Pues si de la palabra ociosa, y del menor pensamien

Marginal notes:

§. 2. *De algunas cosas dignas de notar acerca del hablar.*

§. 3. *Que sea propriamente palabra ociosa.*

§. 4. *Porque de la palabra ociosa se ha de dar cuẽta*

Hieronimus super Mathaũ.

§. 5. *Que sea palabra ociosa segun S. Hieron. Origenes, y Grego.*

Orige. super Lucã.

Greg. homil. 6. super Ioan.

miento se ha de dar cuēta enel dia postrimero, del muy tremendo y espantoso juyzio, muy mucho se deue pensar, quantos son los pecados que siguen a muchos, porque en tal modo y manera Dios nuestro señor penetra y mira las vias, caminos, y carreras de cada vno, y assi cuenta sus pisadas que los mas pequeños pensamientos, y las palabras mas ligeras, que en nuestra vista y acatamiento fueren de menos peso, no quedarā en su diuino juyzio, sin ser discutidas, examinadas y penitenciadas. Y San Chrisostomo hablando de la palabra ociosa y declarando, qual sea propriamente dize. Palabra ociosa es, no solo la q̃ es mala, mas la q̃ es buena y no edifica al q̃ la oye. Pues si por la palabra buena q̃ quāto al prouecho fue ociosa hemos de dar cuēta, q̃ esperamos padecer por la q̃ de su propria naturaleza es mala? De aqui se sigue, que mucho se deue el hombre guardar delas palabras ociosas y malas, por lo qual Christo nuestro redemptor dize Por tus palabras verdaderamente (si fuere buenas y conformes a la bondad del coraçon y dichas con deuida circunstancia) seras justificado, y mereceras ser saluo y ser remunerado y premiado como justo. Y de tus palabras, seras condemnado (si fueren malas y contrarias a sus deuidas circunstancias, por las quales son buenas) donde es escripto. La muerte y la vida en las manos de la lengua. Pues luego bien dize Christo nuestro redemptor, que de tus palabras seras justificado, o condemnado, lo qual es la cosa mas justa q̃ todas, porque tu sin dubda alguna eres señor del hablar y del callar. Y San Chrisostomo dize. Justo es este juyzio, y muy ageno de toda passion, pues el juez no dara sentencia alguna, ni tomara ocasiones contra ti, no por las cosas que hablo otro de ti, mas por las que tu mesmo hablaste ociosa y vanamente, porque tu solo tienes y no otro alguno la llaue de tu boca. Y dize mas Cada vno de todos los hombres, de sola su propria voluntad es establecido y hecho justo o malo, y la voluntad de todo pecador es conuēcida y cōdemnada por tres testimonios, conuiene saber, por el testimonio delos pensamientos, o por el de las palabras, o por el delas obras, y assi somos enseñados que guardemos nuestra boca de hablar palabras ociosas o malas. Porque como el vaso que no tiene con que se cubrir ni cubre, muy presto se ensuzia y haze menos limpio, y lo que esta dentro se enfria y daña, assi el coraçō humano luego sera contaminado y frio, si la boca que es su natural cobertor no fuere muy bien cerrada con discreta guarda y auiso. Y San Gregorio hablando acerca deste proposito, y de lo que entre manos tenemos dize. De todo estado de virtud y perfection perecen los que se derraman en las palabras empecibles torpes y vanas y por esta causa y razon, oremos muchas vezes diziendo con el propheta. Pō señor guarda en mi boca, y muro y barrera de circunstancia a mis labrios. Y San Chrisostomo dize. Guarda tu lengua si te quisieres saluar, mas q̃ es obligada a la guarda de su virginidad la donzella virgen, ca la lengua es vn cauallo real, la qual es de tal propriedad, que si la enfrenares y refrenares y la mostrares a hablar y amouerse con buena composicion holgara sobre ella, y assentarse ha encima della el rey, esto es, el imperio de la razon, mas si por descuydo la dexas desenfrenada, que vaya saltando aca y aculla, tornarse ha silla de los demonios. Origenes hablando sobre este proposito pone vna cosa singular, y es mucho de notar (y ami pensar digna de perpetua memoria) diziendo. Dios nuestro señor es, el que abre la boca de los que hablan sus diuinas y sanctas palabras, mas el demonio es aquel que abre la boca de todos los que hablan mentiras, falsos testimonios y donayres, parlerias ociosas y torpedades y el que abre la boca de los murmuradores y maldizientes que hablan ociosidades. Peligro grāde es por cierto (segun esto) hablar de las cosas seglares y vanas, como seā muchas y muy prouechosas las que se pueden hablar de Dios nr̃o señor, por lo qual dize san Ambrosio. No es pequeño peligro, como tengamos

Criso. in homil. *Luca. 11.* *Prouer. 18* *9. 6.* *Por que se ra vno cō demnado por las palabras ociosas.* *Vbi supra* *Psal. 140.* *Criso. in homilia rio.* *§ .7.* *Como Dios abre la boca de algunos para hablar y de otros el demonio.*

gamos entre manos, tantas y tan marauillosas escripturas, que hablan de Dios, y sean tan grandes las cosas que hizo, dexarlas a parte, y hablar de otras vanidades que son del siglo. Con muy gran vigilancia nos deuemos guardar de las palabras detractorias y maldizientes, para q̃ nunca jamas hablemos, ni digamos mal de los otros.

CAPITVLO. XXX. QVE manifiesta como no es menor culpa algunas vezes el callar que el mal hablar.

NO obstante lo que antediximos y arriba relatamos, quando hablamos del silencio y callar al presente dezimos no ser de menor culpa, algunas vezes, el callar que el mal hablar. Assi como es culpa (y graue culpa) hablar detractiones, murmuraciones y falsos testimonios, assi no es de menor culpa el callar quando vno pudiesse librar hablando al innocente y sin culpa de la muerte, a la qual por su callar seria códenado. No fuera de menor culpa Daniel propheta, si callara y no librara a la innocente y sin culpa Sancta Susanna, q̃ auian sido los iniquos peruersos y malos viejos en leuantarle falso testimonio y condenalla (como la condenaron) a muerte. De aqui es lo que el propheta Esayas, quexãdose de si mesmo por auer callado dize. Ay de mi porque calle. Sobre lo qual dize San Gregorio. Si algunas vezes el callar no fuesse culpa y pecado núca el propheta dixera, ay de mi porque calle. En dos maneras nos desmandamos con nuestros labrios y lenguas, o quando hablamos las cosas injustas, malas y peruersas, o quando callamos las cosas justas, sanctas y buenas, que dezir publicar y hablar deuiamos. El propheta Esayas, reprehendiase a si mesmo y senialase por muy culpado, porque auiendo de hablar reprehender, y increpar al rey Ozias de su mucha presumpcion y grandes defectos, porque siédo (como lo era) Esayas por recta linea de sangre real, pudiera por esta via muy mejor tener entrada y llegar al rey Ozias que otro alguno del pueblo, y manifestalle sus defectos, faltas, y peccados, por donde pecco callando, dexando de lo poner por obra, por donde añadio mas el mesmo propheta, diziendo. Porque soy varó de labrios no limpios. Porque assi como son hechos los labrios menos limpios, hablando lo que no deué hablar, assi son hechos immundos y menos limpios, callando lo que deuen dezir y hablar. Lo qual no pequeñamente notarse deue. Hemos de callar por las vtilidades y prouechos muchos y muy grandes que ante diximos, y por las causas arriba relatadas y contadas, mas aun tambien hemos de callar, y no murmurar ni quexarnos, quando en esta vida somos afligidos y atribulados, porque dellos se nos seguira muy grã merito y premio. De los sanctos martyres canta la sancta madre yglesia, diziendo. Son muertos con cuchillos de los crueles verdugos y carniceros a la manera de ouejas, no fue na murmuracion ni quexa alguna, mas con coraçon callado, y con anima muy sabia, conseruan y guardan la paciencia. Porque la tribulacion, es la que da al hombre muy gran premio, y le haze valer mucho delante de Dios nuestro señor, porque por ella nos es menoscabada la pena deuida a la culpa y peccado, siendo tolerada y suffrida con mucha paciencia, y es augmentado el premio de la gloria. El oro puesto en el chrisol y fuego, no se desminuye é valor, mas es hecho muy mas limpio y hermoso, resplandeciéte y de bué parecer, y si tiene alguna mezcla de qualquier otro metal que no sea tã pura, o algunas escoria, el fuego se la quita, quedando mas purificado y limpio, no quitando su substancia y valor. Esto mesmo que auemos dicho, haze la tribulació a los que son justos, que los purifica si en ellos ay alguna cosa de no tãta limpieza, y los haze de muy gran resplandor delãte del mundo, y de muy gran premio delante de Dios nuestro señor. De aqui es lo que

Marginal notes: Daniel. 13 — Esaya. 6 — Greg li. 3 mora. c. 8. — §. 1. Como en dos maneras nos desmandamos con la lengua callando lo bueno, o hablando lo malo. — §. 2. Que hemos de callar y no murmurar quãdo somos atribulados. — Aug usq.

lo que San Augustin dize. Lo que haze el fuego al oro, y la lima al hierro, el açote al grano, esto haze la tribulacion al justo. Por este camino nos conuiene yr al reyno de los cielos, porq este puso Christo nuestro señor y redemptor, para q vuiessemos de caminar y yr por el a la eterna gloria. Origenes dize: Este con verdad es el camino que Christo nuestro redemptor abrio a sus coherederos, para que no por la fortaleza, no por la sabiduria, mas por su gran humildad sean ensalçados, y por la mucha paciencia de las tribulaciones, consigan y alcancē la gloria de aquella heredad eterna. Viendo y considerando yo, los muy grandes bienes que del callar de Moysen auian procedido, y viendo y juntamēte cōsiderando los muchos y muy grandes males que del hablar de Adonias auiā sucedido, dixe (y ami ver con razon) que querria mas el callar de Moysen, q el hablar de Adonias. Visto juntamente con esto el muy gran prouecho que delas tribulaciones suceden como purifican y limpian al hombre de sus culpas, vicios, y pecados, como le hazen resplandescer, como de grā premio y merito delante de Dios, como conseguir, y alcançar la heredad eterna de la gloria y bienauenturança, animado cō la vista de tantas vtilidades y grandes prouechos, hablando cō lo mas intimo y interior de mi coraçon y anima, digo que. Mas querria la tristeza de Iosaphat rey que el plazer del pueblo de Israel.

Orige. lib. 7. super epist. ad Roma. 8. §. 3. Como por la tribulacion se consigue la gloria.

CAPITVLO .I. Y PRINcipal que muestra y manifiesta quien aya sido Iosaphat, de que prosapia y generacion, cuyo hijo, de que parentela y linea fue y vino.

2. Pala. 18

Math. 1.

Este rey Iosaphat, del qual al presente hablamos, y adelante entendemos hablar (segun la sagrada escriptura nos manifiesta) fue rey de Iudea y hijo del rey Assa de la prosapia y generacion del rey Dauid: como lo relata y cuenta San Matheo en su sagrado euangelio, el qual dize. Dauid rey engendro a Salomon de aquella que fue de Vrias esto es de Bersabe, mas es callado, y no es puesto su nombre en el sagrado euangelio, y es puesto el de Vrias Etheus su marido, porque era justo y bueno, para que muestre y manifieste, q Bersabe, dela qual en alguna manera es hecha mencion en el sagrado euangelio, fue acidentalmente conjunta a Dauid, conuiene saber, por la muerte d su marido Vrias Etheus muy noble, y no menos virtuoso cauallero de la casa de Israel, al qual mando matar el rey Dauid, embiando sus cartas a Ioab capitā general de todo su exercito, las quales lleuo el mesmo Vrias Etheus, segun que mas complida y largamente lo declaramos en la primera parte deste presente libro, y dimos relacion y cuēta dello. Y dize mas San Matheo procediendo mas adelante. Salomon engendro a Roboam. Debaxo deste Roboam, fue partido y diuidido el reyno de los Iudios en dos reynos (segun paresce en el tercero libro de los Reyes) porque diez tribus se apartaron de Roboam, y se llegaron a Hieroboam, y dende aquel tiempo cobro nueuo nombre, y fue llamado reyno de Israel, y los dos tribus que quedaron con el rey Roboam fueron llamados reyno de Iudea. Roboam engendro a Abia, Abia engendro a Assa, y Assa engēdro a Iosaphat, cuya madre fue Acuba, hija de Selachi. Muerto su padre el rey Assa rey de Iudea, reyno Iosaphat en su lugar, como hijo legitimo y mayorazgo, al qual pertenecia la sucessiō del reyno y gouernaciō real despues dela muerte de su padre. Confirmo Dios nuestro señor (dize la sagrada escriptura) el reyno del rey Iosaphat en su mano, y toda Iudea dio dones y presentes joyas y preseas de muy gran estima y valor al rey Iosaphat, lo qual le presentaron y dieron, por razon de la bondad de su persona, y del buen regimiento del reyno, y fueron hechas sus riquezas infinitas y la gloria mucha. Esto que dize aqui la sagrada escriptura, que fuerō hechas las riquezas del rey Iosaphat

1. Reg. 11.

3. Reg. 12.

§. 1. Quiē fue Iosaphat y cuyo hijo.

§. 2. Como se entiende que las riquezas del rey Iosaphat eran infinitas.

Iosaphat infinitas, no se ha de entéder assi absolutamente, porque no pueden ser las riquezas de todo el mundo infinitas, como todo lo que esta en el sea finito, caduco, momentaneo y transitorio, y muy presto perecedero, mas quiso en esta manera de hablar la sagrada escriptura, dar a entender, que sus riquezas eran muchas con estremo grado, las quales no de facil se podian numerar, ni menos contar. Este rey Iosaphat por la sanctidad y bondad de su vida, preualescio contra Israel, esto es contra los diez tribus de Israel, como ya diximos, que era reyno por si llamado reyno de Israel, cuyo rey era Hieroboã. El rey Iosaphat constituyo, y ordeno numero cierto de caualleros, en todas las ciudades de Iudea para su guarda, amparo y defensa, las quales eran muy fuertes, porque estauan muy biẽ cercadas de muros y antemurales, de cauas y baruacanas. Puso assi mesmo gẽte de armas, y de guarnicion, en la tierra de Iudea y en las ciudades de Ephraym, las quales auia tomado y ganado su padre el rey Assa. Estas ciudades tenian muy mayor necessidad de guarda y de gente de guerra, lo vno porque estauan en frontera de sus enemigos, y muy mas conjunctas y cercanas a sus contrarios, y lo otro porque las auiã sido tomadas y ganadas dellos. Estuuo el señor con el rey Iosaphat por gracia especial y guarda y protection porque anduuo por los primeros caminos de su padre el rey Dauid, siguiendo y imitando sus pisadas y sus buenas y sanctas obras, y no en las malas del pecado de Bersabe y muerte de Vrias Etheus, y no espero ni puso esperança ni confiança en Baalim ydolo, mas en el Dios de su padre, y anduuo en sus diuinos preceptos y mandamientos, y no segun los pecados de Israel Este rey Iosaphat por la muy grã confiança y esperança que tenia en el señor, hazia todas sus cosas con gran confiança, confiando siempre en el señor Dios, por donde tuuo muy gran animo, y no menor osadia en su coraçon. Por lo que tocaua y pertenescia al culto diuino, y al seruicio del señor, destruyo los lugares altos donde los hijos de Israel ydolatrando sacrificauan, y atalo y destruyo los bosques y montes que estauan ordenados para el tal sacrificio.

§. 3. Como Dios estuuo con el rey Iosaphat y por que causa

§. 4. Como el rey Iosaphat embio por todo el reyno quien enseñasse la ley de Dios.

Queriendo pues el rey Iosaphat, que todos los de su reyno assi grandes como pequeños siruiessen al señor Dios, en el tercero año de su reyno y reynado embio sus principes y capitanes cõuiene a saber a Benial, y a Ethodian, y a Zacharia, y a Nathanael, y a Micheas, para que enseñassen la ley de Diosen todas las ciudades de Iudea, juntamente embio con ellos leuitas, conuiene saber a Semeyan y a Nathaniam, y a Cabadiam con otros muchos Leuitas, y con ellos a Elisima, y a Iorã sacerdotes. Todos estos enseñauan en Iudea al pueblo, teniendo el libro de la ley de Dios en sus manos, y rodeauan y cercauan todas las ciudades de Iudea, enseñãdo al pueblo. Embio (como auemos dicho) sacerdotes y Leuitas y juntamente con ellos de sus principes y capitanes, los vnos para que enseñassen, y los otros para que puniessen y castigassen a los inobedientes, contumaces y rebeldes. Andando pues los vnos y los otros por toda Iudea (como dicho es) enseñauan al pueblo la ley de Dios y sus diuinos preceptos y mãdamientos teniendo el libro del señor, y de su sancta ley en sus manos, cercando todas las ciudades y villas del reyno de Iudea.

CAPITVLO. II. QVE manifiesta como Dios nuestro señor, puso gran espanto en las gentes comarcanas y cercanas al rey Iosaphat.

Dios nuestro señor, que no dexa ningun mal sin castigo y punicion, y ningun bien sin premio y galardon. Dio muy gran espanto y puso muy gran terror sobre todos los reynos de las tierras que estauã comarcanas y cercanas en circuyto de Iudea, de tal modo y manera, que no solo no osauan mouer guerra contra el rey Iosaphat, mas algunos dellos dauan parias al rey

al rey Iosaphat, y dauanle assi mesmo tributos en cada vn año, donde la sagrada escriptura dize. Los Philisteos trayan dones, y dauan parias de oro y de plata al rey Iosaphat. Y los Arabes assi mesmo le trayan y presentauan siete mil y setecientos carneros, y otros tantos cabrones. Crescio pues que assi es el rey Iosaphat, y fue hecho muy inclito y no menos magnifico, hasta ser puesto en muy sublime y alto grado. Edifico en Iudea casas muy fuertes, a manera de torres y fortalezas, porque si los enemigos y contrarios, entrassen las ciudades dende las casas fuertes los pudiessen herir y maltratar, y aun matar, y en las ciudades hizo muy grandes muros y antemurales, cauas, barbacanas y cercas, y con esto hizo otras muchas obras, para fortalecer las ciudades de Iudea. No contento con esto, las proueyo y guarnecio de mucha gẽte de guerra: de donde la sagrada escriptura añade diziendo: Auia tambien en Hierusalem varones bellicosos, aptos, y dispuestos, para la guerra, y muy robustos, cuyo numero y cuento repartido por familias y casas, era este que se sigue. En Iudea, el principe y capitan del exercito, era Eduas, y con el estauan trecientos mil varones muy robustos y fuertes. Despues deste era capitan y principe Iohanam, y con el estauan docientos y ochenta mil varones, muy aptos y dispuestos para la guerra. Despues deste estaua Amasias hijo de Zechei, cõsagrado al señor, y cõ el estauan docientos mil varones delos fuertes y bellicosos. A este seguia el muy robusto y no menos fuerte, para las guerras y batallas Eliada, y con el docientos mil varones, que tenian arcos, flechas, y escudos. Despues deste, estaua tambien Iocabed, y cõ el cieto y ochẽta mil caualleros, delos mas espeditos y experimentados en la guerra, y muy bellicosos varones. Estos estauan aparejados, y dispuestos a punto de guerra, y para venir a la presencia del rey para guarda de su persona, porque en cada vno de los meses del año, estauan en Hierusalem veynte y quatro mil hombres de armas, para resistir a los contrarios, y para apaziguar los tumultos y ruydos y alteraciones que se leuantauan en el pueblo. Estauan assi mesmo dispuestos y aparejados para y donde les fuesse mandado, mayormente en tiempo de guerra, quando conuenia juntar y congregar mayor exercito y numero de gente, porque estos eran sin los que estauan repartidos por las ciudades del reyno, para guarda y amparo y defensa dellos, segun y como arriba los contamos y numeramos. Fue el rey Iosaphat muy rico, inclito, glorioso, y preclaro. Este rey Iosaphat con el gran zelo que tenia del culto diuino, y honra del seruicio de Dios nuestro señor, torno de nueuo por sus sacerdotes, y Leuitas, a enseñar al pueblo la ley de Dios, y sus diuinos preceptos y mandamientos, dende Bersabe hasta el monte de Ephraim, esto es, dende el principio de su reyno hasta el fin del, tornandolos y boluiendolos al señor Dios, de sus padres, y antepassados. O bienauenturado rey, que tanta solicitud y cuydado tenia del culto diuino, y del seruicio y honra de Dios, y de la saluacion de sus subditos y vassallos. Queriendo assi mesmo este bienauenturado rey, que por falta de juezes, no fuessen hechos algunos males y agrauios, en sus ciudades y reyno, constituyo, y ordeno juezes de la tierra, en todas las ciudades fuertes y bien guarnescidas de Iudea. Esto hizo el rey Iosaphat, porque el pueblo no anduuiesse discurriendo de vna parte a otra, en todas las causas comunes y ligeras para hauer de conseguir y alcançar justicia, porque en las causas arduas, auian de recorrer para ser juzgadas a la ciudad de Hierusalem.

§. 1. De los presentes que dauan al rey Iosaphat.

2. Par. 17

§. 2. Del numero dela gẽte de guerra que tenia el rey

§. 3. Como el rey Iosaphat constituyo juezes de la tierra.

CAPITVLO. IIJ. QVE relata y cuenta lo que el rey Iosaphat dixo a los juezes que auia puesto en su reyno, es cosa digna de notar.

Constituydos y ordenados los juezes de la tierra y reyno (como auemos dicho) hablãdo los y juntamente mandãdo lo que auian de hazer y poner por obra dixoles: Mirad (y muy bien) lo que aueys de hazer. Porque precipitãdo os, ni repentina, ni prestamente, sin consideracion ni examinacion alguna delas causas y negocios, deys ni promulgueys la sentencia, mas con muy gran diligencia, deliberacion, y muy sobre pensado, y no menos examinareys la causa, y dareys y promulgareys la sentencia. Da la razon y causa, porque lo deuan hazer assi, añadiendo y diziendo. Con verdad el officio y juyzio que exercitays y poneys por obra, y en execuciõ, no es de hombre, mas de Dios. De aqui es, que los juezes que en la tierra tienen el lugar de Dios, son dichos y llamados dioses, por via de porticipacion.
Exod. 22. Esto que auemos dicho, paresce enel Exo-
§. 4. do, donde mando Dios nuestro señor, di-
Como los juezes son llamados dioses. ziendo. Si alguno encomendare a su amigo algun dinero, o algun vaso, a guardar, y en deposito se lo hurtaren a aquel que lo recibio, y tomo en deposito y guarda, si fuere hallado el ladron buelualo con el doblo. Mas si es occulto, secreto, y encubierto, el señor de la casa a quien fue encomendado en guarda y deposito, sera aplicado y lleuado a los dioses (esto es a los juezes) y jurara q̃ no estẽdio su mano ni tomo cosa alguna, de lo que le fue dado en deposito, y encomendado. Donde muy clara y manifiestamente paresce, que los juezes son dioses y llamados dioses, y por esta causa les dixo, que no exercitauan officio de hombre, sino de Dios. Y dixoles mas. Todo lo que juzgaredes redundara en vosotros, esto es en vuestro bien, vtilidad, y prouecho, si juzgaredes bien, y en vuestro mal y daño si juzgaredes mal. Sea el temor de Dios con vosotros, y hazed todas las cosas con solicitud, diligẽcia, y cuydado. No ay cerca de nuestro señor Dios (al qual os deueys cõformar) iniquidad, o maldad alguna, ni acepcion de personas, ni es cobdicioso de dones, ni presentes. Todas estas tres cosas que aqui dixo el rey Iosaphat, muchas y muchas vezes (de parte de los juezes) hazen peruertir la justicia y juyzio. Esto es lo que mucho tiempo ante auia mã-
dado Dios nuestro señor en el Leuitico, *Leuit. 19.*
diziẽdo: No haras cosa iniqua, peruersa, ni mala, imponiẽdo a alguno alguna pena indeuidamente. No juzgaras injustamente, pronunciando sentencia injusta, mouido por fauor, o por odio, y malquerencia, o por amor. No consideraras ni miraras la persona del pobre. En esto que aqui mãda Dios nuestro señor, no se prohibe ni veda la condescendencia al pobre en aquellas cosas que buenamente se pueden hazer sin perjuyzio y daño dela justicia. Y dize mas. No hõres al bulto y cara
del poderoso, rico, y hazẽdado. Dado ca- *§. 5.*
so que los poderosos, por razõ de su esta- *Como los juezes no han de ser aceptadores de personas.* do ayan de ser honrados, mas que los menores en las cosas comunes, mas no en aquellas cosas, por lasquales la justicia padeceria detrimento, y agrauio, y fuesse dagnificada. Mas juzga justamente a tu proximo. Que los juezes no recibiessen dones ni presentes, ya lo auia mucho tiempo ante mandado Dios nuestro señor en el
Exodo, diziendo: No recibiras dones ni *Exod. 23.*
presentes, porque ciegan los ojos delos *§. 6.*
prudentes. Mando esto Dios nuestro se- *Que los juezes no hã de recebir dones ni presentes.* ñor, porque si el juez recibe dones y presentes, por defension de la justicia de la tal costũbre, se inclinara a recebillos por hazer injusticia, y assi desta manera se cegara. Por donde se sigue adelante, diziendo: Y trastornan las palabras de los justos. Esto dize, porque aquellos que primero hablauã por la verdad y rectitud dela justicia, despues hablan al contrario y en perjuyzio della. Todo lo antedicho, puso el rey Iosaphat delante delos juezes, y les mando lo pusiessen por obra y en execucion, en todos sus juyzios y sentencias no mirando a acepcion de personas, ni recibiendo dones ni presentes. En Hierusalem tambien puso y constituyo leuitas, sacerdotes y principes de las familias de Israel, para que juzgassen el juyzio

y causa

y causa del señor a los moradores della, y para que assi mesmo juzgassen las causas arduas y difficiles, las quales no se podian bien determinar ni aueriguar, sin recurrir a Hierusalem, como estaua mandado de Dios nuestro señor en el
Deu.17. Deuteronomio, el qual mandando dixo. Si vieres que acerca de ti, esta dubdoso y difficultoso el juyzio que vuieres de juzgar, entre sangre y sangre, entre causa y causa, entre lepra y lepra, sube al lugar que tu señor Dios escogio, yendo a los sacerdotes del genero de los Leuitas, y al juez que fuere en aquel tiempo y preguntallo y sabello has dellos, los quales te manifestaran la verdad del juyzio. Por esta causa y razon el rey Iosaphat, constituyo y ordeno juezes en Hierusalem, a los quales tuuiessen recurso en las cosas dubdosas arduas, y difficultosas de juzgar. Y dixoles mas. Assi muy fiel y lealmente lo pondreys por obra en temor de Dios y con coraçon perfecto. Toda causa que viniere a vosotros de vuestros hermanos que moran en vuestras ciudades, entre parientes y no parientes, donde quiera que vuiere alguna question, o duda acerca de la ley, quanto a los diez preceptos y mandamientos del Decalogo. O del mandamiento, quanto a los preceptos morales, que se coligen y sacan de los preceptos del Decalago, como conclusiones que se sacã de las premissas. O de las cerimonias quanto a los preceptos cerimoniales. O de las justificaciones, esto es de las cosas judiciales, por las quales se ha de guardar y conseruar la justicia entre los hombres. En todas estas cosas, mostraldes y manifestaldes q̃ no pequen en el señor, porque no venga la yra y saña de Dios sobre vosotros, y sobre vuestros hermanos, y haziendolo desta manera, no pecareys ni offendereys a vuestro señor Dios. Amarias sacerdote y vuestro pontifice, sera presidente y presidira en aquellas cosas que pertenecen al señor. Con verdad Cabadias hijo de Ismael, que es capitã en la casa de Iudea, sera sobre aquellas cosas y obras que pertenecẽ al officio de rey. Teneys maestros leuitas delante de vosotros, que os podran enseñar. Confortaos y hazed cõ diligencia todas las cosas y estara el señor con vosotros, en todas las cosas que fueren sanctas justas y buenas.

CAPITVLO. IIII. QVE muestra y manifiesta como se junto muy gran multitud de gente de guerra contra el rey Iosaphat.

DEspues destas cosas assi passadas, como auemos relatado y contado, despues de auer ordenado el regimiento del reyno y de su casa y ciudad, juntaronse los hijos de Moab esto es, los Moabitas, y los hijos de Amon y los Amonitas, estos con verdad eran Ydumeos, mas son aqui llamados Amonitas, porque tomaron las vanderas y señales de los Amonitas, y juntaron a su exercito, como si fueran de vn mesmo pueblo. Iuntos todos estos (como auemos dicho) en muy gran multitud y exercito, vinieron para pelear cõtra el rey Iosaphat. Como los de la tierra del reyno de Iudea, donde auian ya llegado los viessen, despacharon luego y sin dilacion, ni tardança alguna, sus correos y mensajeros al rey Iosaphat, para dalle noticia dello y hazelle sabidor de lo que passaua, los quales viniendo al rey dixeron. Mira señor que viene contra ti muy grande y quasi innumerable multitud de gente de guerra, y son muy grandes sus exercitos, los quales son de aquellos lugares que estan de la otra parte del mar muerto, y de Siria y mira señor que ya estan y tienen assentado su real en Assason Thamar, que es en Gadi. Como el rey Iosaphat oyesse las nueuas, y lo que los correos y mensajeros le denunciauan, y la noticia que le dauã de la muy grã multitud de gẽte de armas de los contrarios, y sus muy grãdes exercitos, puesto en tribulaciõ, angustia y tristeza espãtado cõ muy grã temor todo, se fue a orar y rogar a Dios nr̃o señor para alcançar

su fauor, ayuda amparo en aquella angustia tribulacion y tristeza que estaua, y le librasse de aquella tristeza, temor y miedo muy grande que tenia, por ser (como era) la multitud de los contrarios muy grande para mejor poder alcançar la diuina misericordia, y lo que en su oracion y suplicacion pedia y demandaua a Dios nuestro señor, acordo de disponer su persona y pueblo, para lo qual predico y mando que ayunassen en toda Iudea porque la afliction y humiliacion hazen que la oracion sea muy mejor y mas oyda de Dios, donde el Ecclesiastico dize. La oracion del que se humilla penetra las nuues y cielo. Congregose y junto se assi mesmo toda Iudea, para que tanto quanto mas fuesse la oracion comũ y vniuersal, tanto mas fuesse oyda. Vinieron assi mesmo de todas las ciudades, los moradores dellas a suplicar y rogar al señor, los librasse de aquella tribulacion, angustia tristeza y temor en que estauan, de perder sus haziẽdas, vidas y personas. El rey Iosaphat pusose en medio de toda la congregacion de Iudea y de Hierusalem para animallos a orar en la casa del señor, delante del atrio. Estando pues el rey Iosaphat desta manera orando y supplicando al Dios de Israel, dixo: Señor Dios de nuestros padres tu eres Dios en el cielo y te enseñoreas de todos los reynos de las gentes, en tu mano esta la fortaleza y poder, y no ay alguno que te pueda resistir, ni yr ala mano. Pues que assi es señor, libranos desta tribulacion, angustia y tristeza en que estamos, y que al presente padecemos. Por ventura tu Dios nuestro, no mataste a todos los moradores desta tierra, delante tu pueblo de Israel, y la diste al linaje y generació de Abraham tu amigo para siempre. Quiso aqui dezir el rey Iosaphat, como si hablando mas claramente con Dios, dixera. A la magestad real conuiene, y es cosa muy crongrua y decente, defender, y amparar la tierra que dio a su vassallo, tu señor diste la tiera de promission a los hijos de Israel, luego muy mas conuiene a tu diuina magestad auernos de defender, ayudar, fauorecer y amparar. Y para que su oracion y suplicacion fuesse mas eficaz y oyda: alega en ella la edificacion del templo, en la promessa diuina que estaua hecha al que puesto en angustia, tribulacion y tristeza orasse en el diziendo. Moraron nuestros padres en esta tierra y ciudad, y edificaron en ella sanctuario a tu sancto nombre, diziendo. Si sobreuinieren en nosotros algunos males, cuchillos de juyzio, pestilẽcia, o hambre, estaremos delante de ti, en tu presencia y acatamiento en esta casa, en la qual es inuocado y llamado tu sancto nõbre, y clamaremos y llamaremos en nuestras tribulaciones, angustias y trabajos, y oyrnos has y hazernos has saluos, como lo tienes prometido. Agora señor pues que assi es, mira que los hijos de Amnon y de Moab, y los moradores del monte de Seyr los Ydumeos, por los quales no concediste ni permitiste a los hijos de Israel que passassen quando saliero de Egypto: mas apartandose dellos no los mataron. Agora como ingratos y desconoscidos del beneficio y merced recebida, hazen y ponen por obra lo contrario y trabajã por echarnos fuera de la possession que tu Dios nuestro nos diste y entregaste. Pues que assi es Señor Dios, no los juzgaras? Hablo en esta manera como si hablando mas claro dixera: Tu que eres justo juez, sin duda alguna los juzgaras, los castigaras y pugniras. Con verdad en nosotros no ay tanta fortaleza, ni tenemos tantas fuerças, para q̃ podamos resistir a esta tan gran multitud de gente, que ha venido sobre nosotros para nos destruyr y assolar. Mas como no sepamos que sea lo q̃ ayamos de hazer: esto solo tenemos, por singular remedio y socorro, estos q̃ quedamos q̃ a ti leuãtemos nuestros ojos, leuantando juntamente nuestros coraçones. Toda Iudea estaua delãte del señor cõ sus mugeres hijos y hijas, grãdes y peq̃ños para q̃ muy mas presto impetrassen y alcãçassen la diuina misericordia, y su muy gran clemencia.

§. 1. Como el rey Iosaphat puesto en grã tribulaciõ recurrio a Dios.

Eccle. 35.

§. 2. De la oracion que hizo el rey Iosaphat estando en tribulaciõ y angustia

CAPI

CAPITVLO.V. QVE manifiesta como se leuanto en medio de la multitud vn propheta: y denuncio al rey Iosaphat y a todo el pueblo como auiã de cõseguir victoria.

ESTaua alli (en aquel tiempo que las antedichas cosas passauan) en medio de la congregacion vn varon llamado Iazihel hijo de Zacharia, hijo de Banania, hijo de Iahiehel, hijo de Mathaniã leuita de los hijos de Asaph, sobre el qual fue hecho el espiritu del señor, en medio de la multitud: el qual leuantandose, dixo. Oyd toda Iudea, y los que morays en Hierusalem, y tu rey Iosaphat. Estas cosas dize el señor a vosotros. No querays temer, ni tener pauor, ni espanto desta gran multitud. Con verdad no es vuestra la guerra, la batalla y pelea sino de Dios, porque el pugnara por vosotros, contra vuestros enemigos. Mañana descendereys contra ellos: porque han de subir por la cuesta arriba que se llama Seys a la halda del monte, y hallarlos heys en la alteza del arroyo que esta contra la soledad de Ieruhel. Con verdad, no aueys vosotros de serlos que aueys de pelear, mas tan solamente estad con gran confiança, y vereys la ayuda de Dios sobre vosotros. Iudea y Hierusalem no querays temer, ni tener pauor, ni espanto. Mañana saldreys contra ellos, y el señor sera con vosotros. El rey Iosaphat y Iudea, y todos los moradores de Hierusalem, oyendo lo que Iazihel dezia en el nombre del señor cayeron sobre sus rostros, pecho por tierra delante del señor y adorandole, para hazelle hazimiento de gracias por tanta merced y beneficio como les era prometido. Con verdad los Leuitas de los hijos de Caath y de los hijos de Chore, con boz muy alta y encumbrada alabauã al señor Dios de Israel. Despues destas cosas assi passadas, como auemos relatado y contado, como a la mañana se leuantassen para yr a pelear y resistir a los cõtrarios sus capitales y mortales enemigos, salieron por el desierto llamado Thecue. Partidos (como auemos dicho) estando el rey Iosaphat en medio dellos dixoles. Oydme varones de Iudea y los que morays en Hierusalem. Creed en vuestro señor dios y luego estareys seguros. Creed a sus prophetas, y luego todas las cosas os serã muy prosperas y bien andantes. Temia el rey Iosaphat por ventura algunos dellos, hechos pusilanimes dexassen de creer alas palabras del propheta, y assi echassen a huyr, y por esso les dixo que creyessen a sus prophetas y no dubdassen de sus promessas y palabras. Dio assi mesmo el rey Iosaphat consejo al pueblo que no obstãte lo que les era prometido de parte de Dios, que no dexassen de hazer todo lo que era de su parte, y constituyo y ordeno cantores del señor (assi como lo tenian de costumbre los hijos de Israel) en sus guerras y batallas: los quales le alabauan en sus compañas de gentes y que fuessen delante del exercito, y que con vna mesma consonancia de boz cantando dixessen. Confessad, bendezid, y alabad al señor, porque es muy bueno y porque in eterno y para siempre es su misericordia. Como conforme al consejo y mãdamiento del rey Iosaphat, fuessen los cantores delante del exercito, y començassen a cantar loores y alabãças a Dios nuestro señor. Conuertio el señor las insidias y assechanças de los de Amnon y de Moab, y de los Ydumeos (las quales ellos tenian puestas y ordenadas contra los hijos de Israel) contra si mesmos, esto es, de los hijos de Amnon, y Moab, y de los moradores del monte Seyr Ydumeos que auian salido y venido para pelear cõtra Iudea y Hierusalem. Y passo desta manera, porque los de Amõ y de Moab, se leuantaron contra los moradores del monte de Seyr Ydumeos, para los destruyr y matar y assolar. Acabado esto de poner por obra entre los mesmos, esto es entre los Amonitas, y Moabitas se leuanto entre ellos tan grande discordia dissension y guerra, que vnos a otros se mataron todos, de tal modo y manera, que ningu-

§.3. *De lo que dixo el rey Iosaphat a todo el pueblo.*

§.4. *Como marauillosamente fue dada la victoria.*

ninguno quedo que escapasse de muerte. Como viniessen los de Iudea a la cueua que mira hazia la parte de la soledad y desierto, vieron de lexos toda la ancha region llena de cuerpos muertos, y que no auia quedado alguno, que escapado vuiesse de la muerte, y dieron luego noticia al rey Iosaphat y a todo el pueblo, como estaua cumplida la prophecia, y todo lo que les auia sido dicho antes, acerca de la victoria que auian de auer de sus contrarios y capitales enemigos, y como estauan todos muertos, en aquella soledad y desierto. Como el rey Iosaphat y todo el pueblo lo oyo, vinieron juntamente para coger el campo y los despojos de los muertos, y hallaron diuersas y muchas alhajas de casa y vestiduras: y vasos muy preciosissimos, y tantos y en tanto numero que no los podiā lleuar, ni por espacio de tres dias acabar de coger los despojos por la grandeza de la prea. Al quarto dia juntaronse todos para dar gracias a Dios nuestro señor, por tanto beneficio y merced tan crecida y auentajada como les auia hecho. Y juntaronse en el valle de bēdicion, el qual fue llamado de aquel nombre, porque alli bendixeron, alabaron, y dieron gracias a Dios nuestro señor. No contentos ni satisfechos con esta manera de dar gracias a Dios, queriendolas dar muy mas cumplidas y abundantemēte en Hierusalem, boluieron todos juntos los

§. 5. *Como el rey Iosaphat y todo el pueblo dierō gracias a Dios por la vitoria.*

varones de Iudea, y los moradores de Hierusalem, y el rey Iosaphat (como buen caudillo y capitan) delante dellos a Hierusalem, con muy gran alegria, plazer y gozo, porque el señor les auia dado gran victoria de sus capitales enemigos, y juntamente muy gran gozo. plazer y alegria con tan señalado vencimiento y triumpho. Entraron assi mesmo en la casa y templo del señor con muy gran gozo y regozijo, cō psalterios y trompetas, con cheremias y sacabuches, y con otros muchos y diuersos instrumētos musicales, donde bendixeron, alabarō y glorificaron a Dios nuestro señor por tā crecidas y señaladas mercedes: como les auia hecho en librallos de tan gran multitud de enemigos con tā señalada y marauillosa vitoria. Desta victoria se siguio vn bien no pequeño, que vino muy gran terror y espanto del señor sobre todos los reynos de la tierra, que estauan cercanos y comarcanos al reyno del rey Iosaphat oyendo que el señor auia pugnado y peleado contra los enemigos de Israel, por donde de ay adelante ninguno osaua mouer guerra contra el rey Iosaphat, ni molestalle ni menos enojalle en cosa alguna, temiendo que el señor pugnaria por el.

CAPITVLO. VI. De los muchos y muy grandes prouechos y vtilidades q̄ de la tristeza del rey Iosaphat procedieron y se siguieron.

Hallarlos muchos y muy grandes prouechos que de la tribulacion, y angustia temor y tristeza del rey Iosaphat ayan procedido, no me parece seria cosa justa, ni pequeño mal, como nuestro principal intanto sea, mostrar y manifestar a todo el mundo, los muchos y muy grandes prouechos y vtilidades que de las tribulaciones, angustias y trabajos (que en esta vida se padecen) se consiguen y alcançā, los quales no menos hallamos auer se siguido de la tribulacion, angustia, trabajo y tristeza del rey Iosaphat. Siguiose lo primero (que no es pequeño biē) aquel llegarse a Dios porque del diximos) que espantado conel gran temor, tribulacion y tristeza) que todo se fue a Dios) no solo con los passos corporales, mas cō los desseos, no solo con el cuerpo, mas cō el anima, no solo con la boca, mas con el coraçon) a encomendarse a el, y a demandar su fauor, ayuda y amparo, en aquella tribulacion y angustia, temor y tristeza en que estaua puesto. Siguiose lo segundo, el ayuno que ayuno, juntamēte ayunando toda Iudea y Hierusalem para que su oracion, ruego y suplicacion, fuesse mejor oyda, de aqui es lo que dixo el sancto

Tho-

Thobias: Buena es la oracion, con ayuno y limosna. Siguiose lo tercero, que en su oracion confesso la omnipotencia y magestad de Dios nuestro señor y su muy gran poder resistir, juntamente publicando y confessando sus flacas fuerças para poder y muy menos vẽcer a tã gran multitud de enemigos. Siguiose lo quarto su muy grãde y profunda humildad, porq confesso la gran sabiduria de Dios nuestro señor, y su insipiencia y poco saber, humillandose en todas las cosas, porque assi inclinasse a la diuina magestad, para que se compadeciesse del y de su gente y reyno, por lo qual se juntaron todos los hombres y mugeres, y todos sus hijos chicos y grandes, hasta presentar delante del señor, aun los que estauan colgados a los pechos de sus madres y mamauan, inocentes y sin culpa ni peccado alguno. Siguiose lo quinto, aquel spiritu de prophecia que Dios puso en aquel varon Leuita, para que les denunciasse la prophecia, y las muy buenas nueuas del vencimiento y victoria, sin que ellos trabajassen en ello cosa alguna, ni echassen mano a las espadas. Siguiose lo sexto, que oydas tan buenas nueuas, cayendo en tierra sobre sus rostros todos dieron gracias a Dios nuestro señor. Siguiose lo septimo, aquel insigne y muy alto sermõ, que el rey Iosaphat hizo al pueblo) confiando en Dios nuestro señor, y creyendo a la prophecia) en el qual los animo y dio nueuas fuerças, para que no huuiessen de temer. Siguiose lo octauo, la muy señalada, insigne y marauillosa victoria, que poniendo (como puso) Dios nuestro señor tanta discordia, dissension y enemistad entre los contrarios, que ellos mesmos vnos a otros se mataron sin quedar algunos dellos viuo. Siguiose lo nono, aquel plazer, gozo y alegria, cõ que cogeron el campo, y sus muy abundantes y grandes riquezas. Siguiose lo dezimo, y final, aquel hazimiento de gracias que hizieron a Dios nuestro señor enel valle de Thecue, y despues muy mas solenne y cumplidamente en Hierusalem, en la casa y templo de Dios con tãto regozijo y plazer, gozo, y alegria, y cõ tantos instrumentos musicales, alabando y bendiziẽdo a Dios por todas las cosas.

¶ Ya que hemos visto, quien aya sido el rey Iosaphat, su tribulacion y angustia, su tristeza y temor, y los muchos y muy grandes prouechos y vtilidades que dello se ayan seguido, queda ver, que plazer y alegria aya sido el del pueblo de Israel, y los males no pequeños, que dello se ayan seguido, por donde escogi y dixe (y a mi ver con justa causa y razon.) Que queria mas la tribulacion, angustia, y tristeza del rey Iosaphat, que el plazer del pueblo de Israel.

CAPITVLO. VII. EN EL qual son antepuestas algunas cosas que sucedieron ante deste plazer y alegria del pueblo de Israel.



Para dar cumplida, entero, y sufficiente noticia y relacion, deste plazer, regozijo, y alegria del pueblo de Israel es de saber que queriendo Dios nuestro señor dar la ley en escripto, por la qual se auian de regir y gouernar los hijos de Israel, y los preceptos y mandamientos del decalogo mando a Moysen, diziendo: Sube a mi en el monte, y estaras alli, y dartehe dos tablas lapideas, y la ley y mandamientos que escreui en ellas, para que enseñes al pueblo. Oyendo Moysen el mandamiento diuino leuantose muy prestamente y sin dilacion ni tardãça alguna; y Iosue su sieruo y criado juntamente con el, y llegaron juntos hasta la halda del monte, y subio Moysen solo al monte de Dios, y quedo Iosue en la halda del monte, y alli assento su tabernaculo, para morar en el hasta que boluiesse y descendiesse Moysen del monte. Ya que Moysen queria subir a la cũbre del monte de Dios hablãdo a los ancianos y viejos dl pueblo de Israel dixoles: Aguardad y esperad aqui (entendiendo y ocupando os en la gouernaciõ y regimiẽto del pueblo) hasta q̃ boluamos

§. I. Como mãdo Dios a Moysen q̃ subiesse al mõte, y para que.

a vosotros, yo y mi sieruo Iosue. Ay teneys con vosotros a Aaron y a Hur. Este Hur del qual habla aqui Moysen (segun parece en el Exodo) fue marido de Maria la hermana de Moysen y de Aaron, y dixoles mas: Si se leuantare alguna question difficil, ambigua, y dudosa, referilla eys a ellos, para que la determinen assi como la referiades a mi mesmo si estuuiesse presente. Como despues destas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) subiesse Moysen solo al monte de Dios, quedando Iosue en su espera y aguardando en el lugar que ante diximos, cubrio vna nuue el monte, la qual era señal de la presencia y magestad diuina, y morò la gloria del señor sobre el monte de Sinay, cubriendole la nuue por tiempo y espacio de seys dias enteros. Al septimo dia, llamo el señor de en medio de la escuridad a Moysen. Entrando pues Moysen en medio de la niebla, subio a lo mas alto de la cumbre del monte, y estuuo alli por tiempo y espacio de quarenta dias, y quarenta y noches sin comer ni beuer cosa alguna. Estando pues alli Moysen, diole Dios nuestro señor los preceptos y mandamientos del decalogo, y assi mesmo le dio alli la ley escripta con el dedo de Dios viuo. Viendo pues el pueblo, que Moysen se detenia y tardaua mucho en descender del mõte, porque segun dize vna glosa, al tiempo de la partida les dixo que le aguardassen por espacio y tiempo de quarenta dias, y que en el dia quadragessimo descenderia a ellos, a cerca de la hora de sexta. El pueblo entendio que el dia, el qual se auia partido dellos, era del numero y cuẽto de los quarenta dias, mas no lo era, porque Moysen entendia que auia de estar quarenta dias naturales y enteros, el dia en que Moysen se partio dellos, no era entero, porque auia ya antecedido y passado la noche y alguna parte del dia artificial. En el trigessimo nono dia, que el pueblo de Israel pensaua que era quadragessimo, segun su cuenta, numero y estimacion, viendo que Moysen no venia, ni descendia del monte, juntaronse contra Aaron, y dixeronle: Leuantate, y haz nos dioses que nos precedan y vayan delante. A Moysen este varon que nos saco de Egypto y de su tierra, no sabemos que le aya acontecido, si es viuo o muerto, no lo sabemos. Penso el pueblo de Israel (segun dize la glosa interlinial) que auia sido muerto, o que le auia acontecido alguna cosa, por donde no pudiesse mas boluer a ellos. Como Aaron oyesse lo que los hijos de Israel dezian, y su peticion y demanda, por temor de la muerte (aunque no de voluntad, ni de coraçon) respondio a su demanda, y consintiendo con su peticion, dixoles: Tomad quitad los çarcillos de oro de las orejas de vuestras mugeres, y de vuestros hijos, y hijas, y traedmelos. Creya y pensaua Aaron, que las mugeres y sus hijos y hijas, con mucha pena y difficultad suffririan que les fuessen quitados los ornamentos de sus orejas, assi que por esta causa y por la cobdicia de los Hebreos, pensaua y creya Aaron que impediria la fuerça del pueblo, o alomenos que se dilatarian y determinarian de su mala peticion y demanda, hasta que viniesse Moysen, el qual reprimiesse al pueblo de su mala intencion, peruersa y iniqua obra, que querian hazer. Mandoles cosa difficil (como dize la glosa interlineal) para apartallos de aquella mala y peruersa intẽcion. El pueblo como viesse lo que Aaron les mandaua y demandaua, aunque era cosa difficultosa, luego sin dilaciõ ni tardança alguna lo pusierõ por obra, y traxeronle todos los çarcillos de oro de sus mugeres y de todos sus hijos y hijas, y dierõselas a Aaron. De aqui se colige, muestra, y manifiesta la gran voluntad y gana que tenian de idolatrar, no solo los varones, mas aun tambien las mugeres, y hasta los hijos y hijas, porque tan promptamente y de tan buena voluntad dieron sus ornamentos preciosos de oro para que dello se hiziesse algun idolo, o alguna cosa que ellos pudiessen adorar.

Exod. 17.

§. 2. Como Moysen estuuo sin comer ni beuer quarenta dias y noches.

Exod. 31.

Exod. 23.

§. 3. De lo que el pueblo de Israel dixo a Aaron viẽdo q̃ Moysen no venia.

§. 4. De lo que Aaron respondio al pueblo.

Glosa int. 32. c. Em

CAPITULO.VIII. QUE manifiesta como Aaron tomando muchas cosas de oro, las echo en el fuego, y salio vn bezerro.

PResentadas y puestas delãte de Aaron, las cosas de oro de los çarcillos y ornamentos de las mugeres, y de sus hijos y hijas de todos los hijos de Israel, como las tomasse Aaron, lleuolas en fin de los reales las quales por su muy gran multitud, numero y cuento, ocupauan muy gran espacio de la tierra: y como las hundiesse fue formado y salio vn bezerro. Vna glosa dize (segun la trae el Nicolao de Lyra) que Aaron primero debuxo y pinto en vna tabla vna ymagen de vn bezerro, diola á vnos artifices y maestros, como entalladores, para que la entallassen, o hiziessen como molde de barro, segun suelen hazer los maestros que hazen campanas que hazen primero el molde de la campana que quieren hazer, y despues derriten el metal, y sale la campana conforme al molde que ante estaua hecho. Assi aquellos maestros fabricaron vn molde de vn bezerro y cõforme aquel molde salio vn bezerro. Como los hijos de Israel viessen el bezerro, dixeron. Estos son tus Dioses Israel q̃ te sacaron dela tierra de Egypto. De aqui se colige, y en esto se parece y se manifiesta la gran ceguedad y locura, y el poco saber de los hijos de Israel, los quales las muy grandes marauillas que de Dios nuestro señor auian sido hechas en la salida de Egypto las atribuyan al ydolo que aũ nunca auia sido fabricado, ni auia memoria alguna del, porque como podia auer memoria del, pues nunca auia sido formado, hecho ni aun fabricado? De notar y no menos de considerar es, que aunque no era mas de vn solo ydolo, dixeron en numero plural, estos son tus Dioses, lo qual hizierõ para mayor reuerẽcia y honra del ydolo. Como los reyes, principes, y grãdes señores, y como los arçobispos y las grandes personas, que para magnificencia de sus estados y personas hablan de si mesmos en numero plural, diziẽdo: Parecionos, vimos y mandamos, dar y dimos. Assi estos (como esta dicho) para mayor reuerencia, y honra del ydolo, aunq̃ no era sino vno solo, dixerõ ellos son tus dioses. Como Aaron viesse el bezerro, y tanta voluntad en el pueblo para le adorar, y que por ninguna via, modo ni manera podia resistir a su mala intencion y dañada voluntad para detenellos q̃ no immolassen ni sacrificassen al ydolo, edifico vn altar delante del: porque aun sin altar le querian immolar y sacrificar, y edificole el mesmo Aaron por hazelle mas de espacio, y con mayor dilacion y tardãça para mas detenerse en la fabrica delporque si mandara a los hijos de Israel que le hizieran, y fabricaran, quasi en vn momẽto le hizieran y fabricaran, lo qual todo hazia Aaron aguardando siempre la venida de Moysen. Despues de edificado el altar mando Aaron dar vn pregõ a vn pregonero, que clamando dixesse. Mañana es la solennidad del señor. Y no dixo oy por dilatar y detener la immolacion que querrian hazer al bezerro, si por ventura entretanto viniesse Moysen y la impidiesse y estoruasse. Venido pues el dia siguiente para el qual estaua apregonada la solenidad del bezerro, leuantandose muy demañana, offrescieron holocaustos y hostias pacificas. Esto fue antes que descẽdiesse Moysen ni viniesse, el qual descendio y vino en aquel mesmo dia. Desto q̃ aqui esta dicho y relatado muy clara y manifiestamente, parece no tener tanta certidumbre de verdad lo que arriba dixo la glosa, que en el dia trigesimo nono vino el pueblo a Aarõ: porque mas verdad tiene, que muchos dias antes trataron esto y vinieron Aaron, con aquella peticion y demanda, y consintio Aaron a su peticion y demanda, por miedo de la muerte porque ya auiã muerto a Hur, por razon q̃ los reprehendia y increpaua de tan grã culpa y pecado. Que ayã venido muchos dias antes del dia trigesimo nono, con aquella peticion y demanda, muy claro parece por las cosas que ante de la fabrica

§.5. Como Aarõ edifico vn altar al bezerro y porque le edifico el mesmo.

§.6. Como muchos dias ante de 39. vinieron los hijos de Israel Aarõ demandãdo dioses.

cion del bezerro fueró hechas. Las cosas que se hizieron fueró estas que se siguen. La demanda que Aaron hizo de los çarcillos, y cosas preciosas de oro, el cogellas y traellas Aaron, lleuallas fuera de los reales, las quales por ser muchas y en muy gran multitud occupauan muy gran espacio y termino de tierra, como estuuiessen alli seys cientos mil hombres, sin las mugeres, y sin los niños y niñas, y assi mesmo se hizo la formacion del bezerro, la fabricacion del altar, el pregon que fue dado de la fiesta que auia de ser el dia siguiente, las quales cosas por ninguna via modo ni manera se podian hazer sucessiuamente en tan breue espacio de tiempo. Por donde parece (como esta dicho) que muchos dias antes que se cumpliessen los quarenta dias (ante dichos) comen çaron este negocio tan malo y peruerso. Offrecidos pues los holocaustos y ostias pacificas al ydolo del bezerro ydolatrando, asentosse el pueblo a comer y beuer delante del ydolo, de aquellas cosas que auian sido a el immoladas y sacrificadas, despues de auer comido y beuido leuantaróse a jugar. Antes que passemos mas adelante, es de saber que esta palabra Ludus, q̃ quiere dezir juego es palabra equiuoca, que tiene muchos y muy diuersos significados, segun parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura. Significa esta palabra juego, o jugar, luchar, escaramuçar, o matar, ydolatrar, o auer ayuntamiento carnal, y assi se estiende a toda manera de juego de regozijo, plazer y alegria. En esta solenidad del bezerro, los hijos de Israel despues que auiã comido se leuantaron a jugar diuersos juegos porque vnos jugauan y otros luchauan, y otros saltauan, y otros corrian y otros escaramuçauan, y otros cantauan baylauan y dançauã, y todos juntos assi los vnos como los otros hombres y mugeres ydolatrauan, porque todo quanto hazian lo hazian delante del idolo del bezerro, en su veneracion y honra, lo qual todo pertenescia a idolatria.

§. 7. Como esta palabra juego tiene muchos significados Gene. 21. 2. reg. 2. Exo. 31 Gene. 26.

CAPITVLO. IX. QVE manifiesta como Dios nuestro señor hablo a Moysen, y le dixo el mal muy grande que auian hecho los hijos de Israel.

Estas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) hablo Dios nuestror señor a Moysen, reuelandole y dandole noticia de la transgression y mal muy grande que auia hecho el pueblo diziẽdole. Ve y desciende, porque ha peccado tu pueblo (tuyo digo, porque ya no es mio por la idolatria que ha cometido (al qual sacaste de Egypto, apartaronse muy presto de mi como inconstantes y variables en el bien, y muy promptos y aparejados para el mal. Tornando Dios nuestro señor otra vez a hablar cõ Moysen dixole. Veo q̃ este pueblo es de agra ceruiz, esto es, que no recibe correcion ni amonestaciõ alguna, dexame para que mi furor y saña se ayre contra ellos, y destruyllos he, y yo te hare en gẽte muy grande caudillo y capitan della. Esto que aqui dize nuestro señor Dios a Moysen, dexame. Habla aqui nuestro señor Dios a la manera y modo humano de hablar, como quando algun hijo ha offendido a su padre, y el padre trae el cuchillo sacado y desenuaynado, como que le quiere degollar y matar, y dize a otro que esta cabe el. Dexadme no me tengays que le tengo de matar, demostrando en esto, que quiere muy mas lo contrario ser detenido, impedido y rogado. De aqui segun dize San Gregorio tomo Moysen osadia y atreuimiento para rogar y suplicar a Dios por el pueblo y para retener la vengança de Dios nr̃o señor. Dóde la glosa dize. Los sanctos resisten a la yra y saña de Dios y oponense a ella quãdo recibẽ del q̃ se opongan y resistã, porque en otra manera, no ay cosa q̃ resista ni pueda obiar a la yra de Dios nuestro señor, y assi Moysen oraua y rogaua al señor diziendo. Porque señor se ayra tu furor contra tu pueblo al qual sacaste dela tierra de Egypto, en gran fortaleza

§. 1. Como se entiẽde dezir Dios a Moysen dexame.

Grego li. 9 mora. ca. 12. c. Glosa ordinaria.

leza y en mano robusta? Suplicote señor que no digã los Egypcios cautelosa y maliciosamente los saco de Egypto para matallos en la soledad y mõtes y destruyllos de la tierra. En esta manera de suplicacion y ruego quiso dezir Moysen como si hablando mas clara y manifiestamente dixera. Esto señor redunda en blasphemia tuya. Y alega para esto la benigna piedad, añadiendo, y diziendo. Cesse señor tu saña y yra y sey placable y manso sobre la nequicia, culpa y pecado de tu pueblo, porque propria cosa es tuya perdonar y auer misericordia, y no de ayrarte ni prouocarte a saña. Acuerdate señor de Abraham y de Isaac, y de Israel tus sieruos. Como si dixera hablando mas claro. Mira señor que si este pueblo merecio muerte y ser quemado y abrasado, que Abrahã su padre por tu amor, fue echado en el fuego de los Caldeos. Y si merece muerte de cuchillo, y ser degollado, mira señor que Isaac tu sieruo estuuo aparejado para ser degollado por amor de ti. Y si merecierõ ser desterrados, mira señor, que Iacob Israel, como desterrado fue huyendo a Mesopotamia, obedeciendo a su padre y a ti. Y añadio mas diziendo. A los quales juraste por ti mesmo: que de todo en todo eres immutable, y inuariable (por donde tu juramento inuiolablemente se ha de guardar y tener, que les darias la tierra de los Chananeos, quando dixiste. Multiplicare vuestra generacion, como las estrellas del cielo, y toda esta tierra de la qual os he hablado, os la dare y la posseereys, y terneys por vuestra, lo qual señor no seria assi, si destruyesses a tu pueblo de sobre la tierra. Oyda de nuestro señor Dios la suplicacion, peticion y demãda de Moysen, fue hecho muy placable y manso, para no poner por obra, ni hazer contra su pueblo el mal que auia dicho. No se ha de entender, que de todo en todo fuesse perdonada tan gran culpa y pecado, y q̃ que dasse sin punicion y castigo (como parecera) mas que no del todo los destruyria de tal modo y manera q̃ dellos no ouiesse memoria. Estas cosas assi passadas (como estan relatadas y contadas) descẽdio y boluio Moysen del monte trayẽdo dos tablas del testimonio (las quales el señor le hauia dado) escriptas de ambas partes, y hecha la escriptura, con la obra del señor, y por su diuina mano. Estaua la escriptura de Dios nuestro señor (esto es los preceptos y mandamientos diuinos) esculpida y entallada en las tablas. Segun San Augustin dize, esta escriptura era, los preceptos y mandamiẽtos del Decalago, los quales estauan escriptos y diuididos en estas dos tablas. En la vna estauan tan solamẽte tres preceptos y mandamiẽtos, los quales son llamados los preceptos de la primera tabla, que ordenauã al hombre en Dios los quales son estos que se siguẽ. *Ego sum dominus Deus tuus. Non habebis Deos alienos. Non assumes nomen Dei tui in vanum. Memento vt diem sabbati sanctifices.* En la otra tabla estauan los otros siete preceptos y mandamientos, que ordenauan, y disponian al hombre quanto a si mesmo, y quanto a los otros, por donde son dichos y se llaman preceptos de la segũda tabla, y son estos q̃ se siguen. *Hora patrem tuum & matrem tuam. Non accidens. Non mœchaberis. Non furtum facies. Non loqueris cõtra proximum tuum falsum testimonium. Non concupisces domum proximi tui. Non concupisces vxorem proximi tui.* Como descendiesse Moysen, y juntamẽte cõ el su sieruo Iosue, y oyesse Iosue el grã clamor ruydo y regozijo del pueblo, y las bozes q̃ dauan dixo a Moysen. Bozes y alaridos de guerra se oyen en los reales. Al qual respõdio Moysen diziẽdo: No es clamor de hombres, q̃ se animã, y exortã vnos a otros para guerra, ni de hõbres que dan bozes compeliendo y forçando a los contrarios a huyr, mas lo que yo oyo son bozes de hombres que se alegran y regozijan, y que baylan, saltan y cantan. Conoscio esto Moysen muy mejor que su sieruo Iosue. Lo vno por la viuacidad, y viueza del sentido del oydo, porque como fuesse de ciento y veynte años nunca se le escurecio la vista de sus ojos, ni nũca se le anduuo diẽte ni muela, lo qual

§. 2. De la oracion que Moysen hizo para que Dios perdonasse al pueblo.

Gene. 11. Gene. 22. Gene. 27.

§. 3. Como dios nuestro señor fue hecho muy placable por la oracion de Moysen.

August. super Exo.

§. 4. De lo que Iosue dixo a Moysen quãdo descendia del mõte.

Deutero. vltimo.

(lo qual no fue pequeña merced q̃ Dios nuestro señor le hizo) y lo mesmo se ha de entender de todos los otros sentidos por donde lo conocio muy mejor que Iosue. Lo otro porque le auia sido reuelada la idolatria del pueblo, de dõde muy mejor pudo conoscer el clamor y bozes de los que idolatrauan, y por esta causa y razon dixo que oya bozes de hombres que cantauan, y conosciolo muy mejor por vista, porque como se acercasse a los reales vio el bezerro y los corros y dãças de los que jugauan, y saltauan, y de los que baylauã y dançauan delãte del idolo del bezerro. Como Moysen viesse lo q̃ passaua y viesse al bezerro, y la solennidad, y honra que le era hecha ayrosecõ estremo grado porque muy mas mueuen el animo las cosas vistas que oydas, y de aqui es que aunque se auia ayrado, oyẽdo el pecado de la idolatria del pueblo, muy mas se ayro despues viendo el bezerro y los juegos, bayles y danças y la alegria y plazer que en su veneracion se hazia.

CAPITVLO. X. QVE manifiesta como Moysen quebranto las tablas que traya, visto el bezerro, y la fiesta q̃ le hazian,

Visto de Moysen como esta dicho el bezerro los corros, los juegos, y los bayles, y danças que idolatrando se hazian en su veneracion y reuerencia, con muy gran yra y saña echo de sus manos las tablas, y quebrantolas. Esto hizo Moysen, reputãdo y auiẽdo por indigno, y no merescedor al pueblo d̃ Israel para recebir la ley d̃ Dios nuestro señor escripta con su diuino dedo. No caresce asi mesmo de mysterio este quebrantamiento de las tablas, porque fue señal de euacuacion y cessassion de las cosas legales, las quales auiã de cessar enel aduenimiento de Christo nuestro redemptor, como de hecho cessaron con su venida al mundo. Tomando asi mesmo Moysen el bezerro que auian hecho quebrantole, y quemole, hasta hazelle poluo y ceniza, la qual derramo y esparzio en el agua y daua della a beuer a los hijos de Israel. Enesta culpa y pecado del bezerro no todos eran culpados, porque algunos auia sin culpa, y en los que eran culpados y que tenian culpa, vnos eran mas culpados y otros menos, por cuya causa y razon, no todos auian de ser punidos y castigados, y los que se auian de castigar, no todos con ygual pena y castigo, mas vnos auian de ser mas y otros menos, por cuya causa y razõ, para tener noticia y conoscimiento della differencia, fue hecha primero examinacion. Esta examinacion fue hecha en esta manera, que dãdo de beuer de aquella agua en la qual auia esparzido el poluo y ceniza d̃l bezerro a los que eran en culpa y estauan culpados, aquellas aguas que beuian les eran tan nociuas, empecibles y dañosas, causando en ellos hinchazon y enfermedad que por ella podian ser conoscidos, differẽciados y distinguidos de los otros que no tenian culpa ni estauã culpados, a los quales las aguas les eran muy dulces y sabrosas de beuer, y no menos vtiles y prouechosas. Pódian asi mesmo ser conoscidos los culpados por otra señal (segun dizen algunos doctores, y lo trae el Nicolao de Lyra) y era esta, que el que beuia aq̃lla agua quedaua acerca de su boca color de oro, de tal modo y manera que sus barbas parescian de oro y doradas, y desta manera se distinguian y differenciauan los culpados de los otros que no tenian culpa. Estas cosas asi passadas, y dada la señal por donde fuessen conoscidos los culpados, estando Moysen en la puerta de los reales (porque antiguamẽte en las puertas de las ciudades se dauan las sentencias y se diffinian y determinauan las causas, por cuya causa y razon se puso a las puertas de los reales) dixo. El q̃ es del señor, quiso en esto dezir Moysen, el que tiene zelo para vengar el oprobrio y denuesto injuria y deshonra del señor juntese con migo. Oyendo lo que Moysen auia dicho, juntaronse con el todos los varones de Leui, esto es, la mayor parte de los

§.1. Como moysen quebranto el bezerro.

Nico. sup. 32. c. Exo.

§.2. Como moysen hizo q̃ fuessen conoscidos los q̃ auian adorado el bezerro

§.3. los del tribu de Leui, a los quales dixo. Esto dize el señor Dios de Israel, Ciñase cada vno su espada. Ceñidas sus espadas y armados todos dixoles. Yd de puerta en puerta, por medio de los reales: diligẽtemente inquiriendo y buscando los trãsgressores de la culpa y pecado, por las señales ya dichas y mate cada vno a su hermano y a su amigo y a su proximo, no perdonando a alguno de los culpados. Conforme al mandamiento del señor hizierõ y pusieron por obra los hijos de Leui todo lo que les auia sido mandado, y mataron y fueron muertos en aquel dia quasi veynte y tres mil hombres. Segun dize el Nicolao de Lyra, en Hebreo esta escripto tres mil. Esta diuersidad de tres mil a veynte y tres mil, la concuerdan algunos desta manera diziendo, que aquellos tres mil q̃ en Hebreo estan cõtados, se entienden de los principales, en el traspassamiento de la idolatria, y de los que incitaron mouieron y induzieron a los otros al tal traspassamiento, y adoracion del bezerro, mas con estos fueron tantos muertos de los otros que crescio el numero hasta llegar a veynte y tres mil. O se puede concordar desta manera, segun dize vna glosa. El pueblo de Israel por la adoracion del bezerro fue pugnido y castigado de tres maneras. La primera fue en el beuer del agua, de la qual fuerõ hechos enfermos y hinchados, y algunos dellos muertos. La segunda fue la espada de los Leuitas con la qual matarõ a muchos. La tercera fue de mortandad embiada de Dios nuestro señor. Desta dize el texto de la sagrada escriptura. Castigo y hirio el señor al pueblo, por la culpa y pecado del bezerro que hizo Aaron. Y por esta via modo y manera se desata la cõtrariedad de tres mil a veynte y tres mil. Los Leuitas con sus espadas y armas matarõ tres mil, mas por las otras dos maneras de pena y castigo fueron muertos tantos que llegaron a veynte y tres mil con los vnos y con los otros. Hecha pues la pugnicion, vengãça y castigo por manos de los Leuitas, no perdonando el hijo al padre, ni el padre al hijo, ni el hermano al hermano, ni el amigo al amigo (como no erã de perdonar) dixo Moysen. Consagrastes oy vuestras manos al señor cada vno en su proximo hijo y hermano, no los perdonando mas haziendo castigo y vengança con zelo de Dios para que os sea dada bendicion muy señalada y mercedes muy crescidas y auentajadas de Dios nuestro señor.

De lo que Moysen cõ alta boz dixo queriẽdo vengar la ydolatria.

Nicol. su. 32. c. Exo.

§.4. *Como fueron muertos veynte y tres mil hombres porque adorarõ al bezerro.*

CAPIYTLO. XI. QVE tracta los muchos y muy grandes males que se siguieron del plazer del pueblo de Israel.

TAn publicos notorios y manifiestos, como fueron los juegos plazer, y alegria, danças y bayles que hizo el pueblo y hijos de Israel, tan notorios y manifiestos son los males que dellos procedieron, y porque fueron muchos y muy grandes, mas por q̃ por ventura los q̃ los leyeron sin consideracion, y sin mirar enellos, no ternan noticia de quantos ni quã grandes ayan sido, ponerlos hemos aqui debaxo de vna breue copilacion, para que mejor se puedan comprehender y retener en la memoria. Siguiose lo primero la grã dissoluciõ que despues de bien hartos de comer y beuer, se leuantarõ a jugar en diuersidad de juegos y fiestas en veneracion y reuerencia del idolo del bezerro. Siguiose lo segundo el plazer y regozijo, los bayles y dãças y los corros que hazian idolatrando al bezerro. Siguiose lo tercero los muchos y grandes males y pecados diuersos, que se encierran debaxo de la idolatria, y que della assi mesmo procedẽ y emanan. Siguiose lo quarto, que prouocaron a Dios nuestro señor, a yra, y saña contra ellos mesmos en tanto grado, que de todo en todo mostraua que los queria a todos destruyr y assolar, sin dexar alguno dellos. Siguiose lo quinto aquel quebrantamiento delas tablas, en las quales estaua escripta la ley con el dedo de Dios viuo, las quales quebranto Moysen quãdo vio el bezerro, y el plazer, regozijo y fiestas q̃

en su veneracion y fiestas se hazian. Siguioselo sexto, aquella tan gran matança de los veynte y tres mil hombres, y tan cruel que ni el padre perdonaua al hijo ni el hijo al padre, ni el hermano al hermano ni el amigo al amigo. Siguiose el vltimo de todos los males, que siẽdo muertos (como murieron) tan repentina y supitamente, y en pecado tan nephando y abominable de idolatria, sean aposentados para siempre en el centro infernal, donde tengan continuas y eternas penas, porque quiẽ tal haze que tal pague, para q̃ aquellos que adorauan al demonio enel bezerro sean pugnidos y castigados cõ el en el infierno. Assi yo viendo, y considerando los muchos, y grãdes bienes que de la tribulaciõ, temor, y tristeza del rey Iosaphat procedieron, y vistos los muchos y grandes males que del plazer y alegria de los hijos de Israel se siguieron, dixe que queria mas la tristeza de Iosaphat rey, que la alegria y plazer del pueblo de Israel.

¶ Si estas sagradas escripturas y diuinas letras, que entre manos tenemos, fuessen como las prophanas y mentirosas que los mũdanos leen, en q̃ gastan sus dias mal gastados, y emplean sus dias mal empleados, pues los gastan, y emplean en leermẽtiras y cosas torpes y carnales, incitadoras y prouocadoras a diuersidad de vicios de lo qual han de dar no pequeña cuenta en la hora de la muerte y dia del muy espantoso y tremendo juyzio, pues acabadas de leer no se saca otro fructo, vtilidad ni prouecho dellas, como destas sagradas letras se saca, y coge por donde no seria pequeño mal, si las dexassemos de declarar y sin sacar algun fructo dellas mayormente estando (como estan) llenas de altos y incumbrados misterios y de muy saludables doctrinas y enseñamientos prouechosos para nuestras consciencias, y saludables para nuestras animas, segũ que luego se vera, y los yremos sacando y cogiendo.

CAPITVLO .XII. QVE manifiesta como los reyes, a exemplo del rey Iosaphat han de quitar y extirpar todos los vicios y pecados de sus reynos y señorios.

EL rey Iosaphat dio no pequeña doctrina y enseñamiento a los reyes, principes y grandes señores, como y en q̃ manera se ayan de auer en su regimiento y gouernacion, como extirpar, destruyr y assolar todas aquellas cosas, enlas quales Dios nuestro señor es offendido y muy grauemẽte deseruido. Esto que auemos dicho, q̃ se aya de hazer assi, y poner por obra mostrolo y manifestolo el rey Iosaphat, en aquella destruycion que hizo de los montes y atalar de los bosques, en los quales gentilizando sacrificauan. Porque la moral justicia tiene dos partes, la vna apartarse el hõbre del mal, y la otra hazer bien. No se cõtento ni satisfizo el rey Iosaphat, coñ destruyr los males, mas aun hizo muchos y muy grandes bienes, y assi embio sacerdotes y Leuitas por todas las ciudades del reyno para que enseñassen la ley de Dios y sus diuinos preceptos y mandamientos a sus subditos y vasallos. Embio assi mesmo juntamente con los Leuitas principes y capitanes que pugniessen y castigassen a los rebeldes, innobediẽtes y contumaces. Esto mesmo (a exemplo deste buen rey) deuian mandar, hazer y poner por obra los reyes, principes y grandes señores, en sus reynos, mandos y señorios. De donde del rey dize Cipriano. El rey deue prohibir y euitar los hurtos, pugnir y castigar los adulterios, destruyr los malos de la tierra, no permitir que viuan los perjuros, y blasphemos, y no ha de permitir que sus hijos hagan cosa fea ni mala. Los obispos y arçobispos en sus obispados y deocesis, deuen hazer y poner por obra lo mesmo, embiar predicadores y doctores q̃ enseñẽ enla ley de Dios sus diuinos preceptos y mandamientos a sus subditos y ouejas, y para que assi mesmo destruyan los vicios y pecados y para

Cypria. in de. 12. abusio. §. 1. *De lo que deuen hazer los reyes en sus reynos.*

ra

ra que esto mejor se pueda hazer y poner por obra, dalles gran fauor ayuda, y amparo, ayudallos, defendellos, y amparallos, porque comunmente son persfeguidos y maltractados, por cuya causa y razon (que sin dolor dezir ni escreuir, ni se deue) ay muy pocos que osen dezir, ni predicar la verdad, ni quien reprehenda ni increpe los vicios y males del mũdo. La razon y causa desto que auemos dicho, es porque son muchos los amadores de los vicios y pecados, y no en menor numero y cuento los que les dan fauor y ayuda, hazen espaldas, amparan y defienden, y muy pocos los que fauorecen las virtudes, y por mejor (y hablar cõ mayor verdad) ningunos por ser (como son) tantos los que contradizen a la verdad, tantos y en tan crescido numero y cuento, lo qual conosciendo Seneca dize. Las virtudes tienen necessidad de doctor y maestro, porque los vicios sin maestro se aprenden. La causa y razon desto es, porque los vicios y pecados andan muy patentes y en descubierto, muy notorios y manifiestos, porque los pecadores el dia de oy peccan sin temor de Dios, ni de las gentes, porque no temẽ ser pugnidos de Dios, ni castigados de los hombres. Las virtudes andan como asombradas y espantadas que no osan paresceer en publico, andan a sombra de tejados. Y esta es la causa y razon por donde la virtudes tienen necessidad de doctor y maestro, y los vicios se aprenden sin maestro ni doctor, por ser tan publicos y notorios como son.

Seneca.

§.2. *Como las virtudes tienen necessidad de maestro.*

CAPITVLO. XIII. QVE muestra y manifiesta, como los pecados andan publicos y fuera de madre sobre la tierra.

ANdan tan publicos, notorios y manifiestos, y tan en descubierta y fuera de madre los vicios y pecados, que oy con verdad y en estos nuestros tiempos se halla a la letra cumplido lo que el propheta Osee hablando con los hijos de Israel les dixo en esta manera. Hijos de Israel, varones que aueys de ver a Dios, verdaderos Christianos, oyd la palabra del señor, y mirad y cõsiderad lo q̃ dize: porque juyzio esta puesto con los moradores de la tierra. No ay verdad, no ay misericordia, no esta la sciencia de Dios en la tierra. Quiso dezir el propheta en estas palabras como si hablando mas claramente dixera. No ay en la tierra la fee perfecta, formada y guarnescida de charidad, el conoscimiento de Dios, o la sabiduria del padre celestial. Mas lo que esta y abunda en la tierra es maldicion y cosa maldita, esto es detracion y vituperio del proximo. Lo qual es aqui auido y reputado por cosa maldita y descomulgada. Mentira, no guardando verdad el proximo con su proximo, si no mintiendo y vsando de dos mil doblezes engaños y falsedades. Homicidio, perjudicando y dagnificando a su proximo en el cuerpo. Hurto robando y hurtãdo las cosas agenas q̃ los otros posseen. Y adultero con las personas que estan conjuntas y ligadas con otros por vinculo matrimonial. Estas cosas andan muy crescidas, y fuera de madre sobre la tierra O quan bien dize aqui el propheta, porque han crecido tanto y en tanto grado los vicios y pecados que andan fuera de madre como el rio. El rio quãdo sale y anda fuera de madre, todo lo lleua abarrisco, ocupando la tierra, y no ay cosa que se le anteponga ni pueda resistir. Antiguamente andauã los pecados entre dos riberas, la vna era de temor, y la otra de verguença, y assi auia esperança de perdon y remission de las culpas y pecados, y cõ mucha facilidad se consequia y alcãçaua. Esto que auemos dicho paresce y se manifiesta muy claramẽte, en el publicano peccador del qual dize el sagrado Euangelio, que subiendo al templo a orar, y entrado en el, estaua el publicano lexos, y no osaua leuantar los ojos al cielo, mas hiriendo su pecho dezia. Señor Dios ten por bien de auer piedad de mi peccador. En lo que dize que estaua lexos demuestra

§.3. *Como antiguamente andauã los peccados entre dos riberas de temor y verguença.*

Luce.18.

stra y manifiesta el temor grande que tenia de Dios nuestro señor por vẽtura no fuesse pugnido y castigado por sus culpas y pecados. La verguença se manifiesta en lo que dize que no osaua leuantar los ojos al cielo de empacho y verguença de sus culpas y pecados, tan sin temor y verguença cometidos en graue offensa de Dios nuestro señor. Mas fueron de tanta fuerça, vigor y efficacia esta verguença y temor, que impetraron perdon de las culpas y alcançaron indulgencia de los pecados, por donde adelante se sigue en el sagrado Euangelio, que dize. Descendio este (conuiene saber el publicano), iustificado del templo. Paresce esto mesmo en el rey Dauid, el qual quãdo oyo que le dezia el propheta Nathan que era digno y merecedor de muerte por los males, culpas y pecados que auia cometido, con muy gran temor y miedo y no cõ menor verguẽça dixo. Peque. De aqui vino que merescio oyr lo que el mesmo propheta Nathan, tornãdo a hablar con el le dixo. El señor ha passado tu pecado de ti. Por esta causa y razon dixo el mesmo Dauid hablando de si mesmo. Mi verguença todo el dia esta contra mi y la confusiõ de mi cara, me cubrio de pies a cabeça. Sobre lo qual dize el Nicolao de Lyra. Assi como el hombre confuso suele cubrir su rostro y cara, y en quãto en el es y en quãto puede trabaja por no ser visto ni conocido, y assi mesmo procura por se abscõder assi Dauid, de donde dize, cubriome mi verguença y la confusion de mi cara de pies a cabeça. La glosa interlinial, sobre este passo dize. Quando dize Dauid, que la verguença y confusion de su cara le cubrio, no tan solamente el rostro y cara mas de pies a cabeça, manifiesta que todo el cuerpo estaua lleno de confusion, empacho y verguẽça. y assi mesmo de terror, y espanto, y assi todo le tenia cubierto nuestro primero padre Adan despues que vuo pecado, traspassando el mandamiẽto diuino, de temor, y verguença que sobreuinieron en el, se abscondio de dõde como Dios nuestro señor le llamasse

Vbi supra · *2. Reg. 12* · *Psalm. 43* · *Nicol. su. Psalm. 43* · *Genesis 4.*

diziendo, Adan donde estas? Respondio con no pequeño temor y verguença diziendo. Señor oy tu boz en el parayso y temi, y ascondime porque estaua desnudo. Al qual dixo nuestro señor. Quien te mostro y manifesto que estauas desnudo (por donde ouiste temor y verguença de parecer delante de mi en mi presencia y acatamiento) sino porque traspassaste mi mandamiento, comiendo del arbol q̃ yo te auia vedado y mandado que no comiesses? Esdres queriẽdo manifestar esto mesmo hablando con Dios nuestro señor dezia. Señor Dios, yo me confundo y he muy gran empacho y verguença de leuãtar mi cara a ti mi señor, porque nuestras iniquidades, y maldades son multiplicadas sobre nuestra cabeça, y nuestros delictos y males han crecido hasta el cielo. La verguẽça y empacho en el pecador es vn muy gran bien, y muy vtil y prouechoso para dexar el pecado. Donde Seneca dize. No se deue, ni ha de dexar la verguẽça, porque todo el tiempo que durare en el anima siempre ay lugar de alguna esperança de perdon. Veys como antiguamente andauã los pecados entre estas dos riberas de temor y verguença, y assi se conseguia y alcançaua perdon de las culpas y indulgencia de los pecados, y esta era la causa por donde los pecadores alcançauan la gracia y perdon de sus males delitos y pecados, mas agora dize el propheta Osee, que andan fuera de madre difundidos y derramados sobre la tierra y que todo lo lleuauan barrisco, y q̃ no ay cosa que les pueda resistir ni que se les ponga delante, porque pecã sin temor de Dios y verguença de las gentes.

§. 4. De los q̃ fueron perdonados por tener verguẽça y temor de sus peccados. · *Esdra. 9.* · *Seneca.* · *§. 5. Que es gra bien la verguẽça.*

CAPITVLO. XIIII. EN el qual se muestra y manifiesta como es muy gran mal, pecar sin temor y verguença.



Quan gran mal es pecar sin temor ni verguença de Dios ni de las gentes. Vn hombre desuergonçado, que no tiene temor a

Dios

Dios,ni verguença a las gentes, que no hara que malo sea? No se deue ninguno marauillar del mal que haze,sino de loque no haze. Pues si es vna muger desuergonçada que ha perdido la verguença, libre os Dios della. Porque como dize Ysidoro,lo que haze en el hombre la razon esto mesmo haze en la muger la vergueça. La razon en el hombre, le haze ser hombre racional y por tal ser auido reputado y tenido,faltando y perdida en el hombre la razon dexa el hombre de ser racional,perdida y desamparada la muger la verguença,dexa de ser muger(porque naturalmēte la muger ha de ser vergonçosa)y assi la muger desuergonçada,no ay mal que no haga desta inuerecundia y falta de verguença, reprehende Dios nuestro señor al pecador diziendo,Tu frente es hecha como frente de muger deseguida, mundanaria y no quesiste auer verguença. Y de la falta del temor se quexa diziendo. Si yo soy señor(como lo soy) donde esta mi temor? Porque como dize el Ecclesiastico. El temor del señor expele y alāça el pecado,porque el que esta sin temor no podra ser justificado. Mas es de notar que ay vn temor seruil,y otro filial, vna verguença seruil y otra filial Aquel q̄ dexa de pecar por temor de la pena,o verguença y empacho de las gentes,que peccaria sino vuiesse aquella pena, o esperasse caer en alguna confusion, o verguença,o infamia de su persona,o en alguna deshōrra, este tal no menos pecca. De donde el Seraphico doctor San Buenauentura dize. El que dexa de pecar por miedo de la pena,y que pecaria sino vuiesse aq̄lla pena,y le pesa porq̄ aya la tal pena,este tal peca mortalmēte,porque le duele y le pesa,que las tales penas sean impuestas,y que se den por la culpa y pecado,y en acto dessea pecar,sino vuiesse aquella pena. Y assi(como auemos dicho)los pecados andan fuera de madre y cubren toda la tierra,porq̄ no ay temor de Dios ni vergueça de las gentes. Lo q̄ muy peor es en este caso(q̄ sin dolor escreuir ni dezir no se deue)q̄ dexādo los hōbres de ser conoscidos por sus proprios nombres,son conoscidos por sus vicios,culpas y pecados: De aqui es que para dar noticia de algun vicioso,suelen dezir. Conosceys a Hulano? Responde,no cayo en el,no se por quien dezis. A hulano mercader que trata en tal mercaduria? Ni agora, porque muchos ay que tratan en ella. A hulano vn gran renouero que relança la mercaduria por vender fiado, que lo que vale diez lo vende por veynte, vn gran tramposo. Ya se por quiē dezis,si vos esto me dixerades al principio,luego yo cayera en el,porque es tan publico q̄ todo el mundo lo sabe. Conosceys a hulano? No se por quien dezis. A hulano jugador que quando juega reniega y blasphema mucho de Dios y de sus sanctos. Ya ya ya se por quien dezis, porque es tan publico,que acada passo lo haze, no se sentara vez a jugar, que no eche dos mil reniegos de su boca,y otras tantas blasphemias. Conosceys a hulano oficial de tal oficio? No se por quien dezis, porque ay muchos que vsan esse oficio. A hulano platero. No cayo en el. A hulano pintor. A hulano escriuano? No se por quien dezis,porque ay muchos desse oficio. A hulano que tiene a hulana hija de hulana por manceba? ya se por quien dezis, assi pudiera estar de aqui a mañana que noca yera en el,mas esso es tan publico que hasta los niños lo saben. Son ya tā publicos los pecados y andan tan fuera de madre, que aunq̄ el predicador reprehenda en general los vicios, y aunque no conozca aquellos que estan en ellos,ni se acuerde dellos,luego dizē por hulano lo dize,aūq̄ el predicador nunca tenga tal pensamiento,ni le aya passado por la memoria. Veys como andan los pecados tan en descubierto,y tan fuera de madre, que dexando los hombres de ser conoscidos por sus nōbres proprios,son conoscidos por sus vicios y pecados por pecar(como peccan tan sin temor de Dios y verguença de las gētes,en offēsa y daño y perjuyzio de la republica,y lo q̄mas y mas es de la religiō Christiana,lo qual procede por ser

Bona. in. 3. dist. 3 4 q. 2. lib.

§. 1 : Como el que dexa de pecar por temor de la pena no menos peca.

§. 2. Como dexando de ser conocidos los hōbres por sus nōbres son conoscidos por sus culpas y pecados.

(como son)tan publicos notorios y manifiestos,que no es pequeño mal. Todos estos males deuen los reyes destruyr y desterrar de sus reynos y señorios,y juntamente con ellos las heregias y heresiarcas,destruydores de la sancta fee catholico y sacrosancta madre yglesia. Deuen los principes y grandes señores hazer y poner por obra esto mesmo en sus tierras,mandos y señorios. Los obispos y arçobispos deuen poner por obra lo mesmo en sus diocesis,y obispados, y arçobispados,porque a ellos pertenece y incumbe principalmente el regimiento y la gouernacion,y el bien y saluacion de las animas. Los vnos y los otros podran muy bien hazer y poner esto por obra, amparando,y deffendiendo,y dando fauor y ayuda a los predicadores,que con sus predicaciones reprehendē los vicios y pecados. Esto es lo que Salomon hablādo del rey dize. El rey que esta sentado en su silla,y trono real(para vsar de justicia) dissipa,assuela , y destruye todo mal de culpa: Deue el rey destruyr todo mal de culpa y pecado,como aquel q̃ para ello tiene las vezes de Dios nuestro señor, por donde añade Salomon y dize. Con su vista lo destruye,assuela y dissipa. Porque los malos y peruersos blasphemadores,y renegadores, adulteros ladrones, heresiarcas: y finalmente todos los malos que abundan en vicios y pecados,temen ver la cara del rey y principe,y se espantan de su vista y presencia, conosciendo los muchos y muy grandes castigos que ha hecho y que de cada dia haze. Como mando açotar a los vnos,como ahorcar a los otros,como degollar a los otros, y como quemar a los otros vsando de toda rectitud, y rigurosidad de justicia. Como otro rey Iosaphat el qual (como diximos)destruyo y assolo los bosques , y corto y atalo los montes,donde gentilizando sacrificauan,y dōde Dios nuestro señor era muy deseruido,y mala y grauemente offendido.

Prouer.20 §.3. Que el rey ha de destruyr todos los malos del reyno.

CAPITVLO. XV. EL qual trata y manifiesta muchas y muy señaladas cosas q̃ han de guardar las justicias y juezes.

MVcho deuen considerar las justicias y juezes lo que el rey Iosaphat dixo a los juezes y justicias,que auia puesto en todas las villas,y ciudades de su reyno , para que juzgassen al pueblo,porque hablando con ellos les dize. Mirad lo que hazeys que no repentina,ni arrebatada mente,sino con la muy gran deliberacion,y muy sobre pensado pronūcieys y deys las sentencias. Y para que lo ayan de hazer assi da razon y causa dello,añadiendo y diziendo. Porque no exercitays juyzio y justicia de hombre,sino de Dios. Esto dixo porque como arriba declaramos y manifestamos,los juezes que en la tierra tienē las vezes de Dios y estan en su lugar,son llamados Dioses. Y añadio mas el rey Iosaphat,diziendo. Todo lo que juzgaredes ora de bien o de mal,redūdara en vuestro biē o en vuestro mal. No ay acerca de Dios nuestro señor,alguna iniquidad o maldad el qual deueys imitar,y cōformaros en todos vuestros juyzios, ni acerca del ay aceptaciō de personas: ni es cobdicioso ꝺ̄ dones,y presentes. Muchos años antes del rey Iosaphat,Ietro sacerdote de Madian suegro de Moysen auia puesto estas mesmas condiciones con otras que auian de tener los juezes , el qual como viniesse a visitar a su yerno Moysen , y viesse q̃ todo el pueblo estaua aguardādo sentēcia en sus causas y negocios,la qual auia de dar Moysen: preguntole diziēdo Que es esto que hazes? Hablo en esta manera como si mas claro dixera. No es buena manera: ni modo de proceder en las causas,y negocios como tu procedes porque estas tu solo sentado a juzgar,y todo el pueblo aguardando desde la mañana hasta la tarde? Al qual respondio Moysen diziendo. Viene a mi,y para mi el pueblo,buscando la sentencia de Dios y su diuina determinacion , cada y quando que

§.4. Como la ... suegro de Moysen ... y del consejo que le dio.

que entre ellos succede y acontesce alguna contienda, que se aya de diffinir y juzgar vienen a mi para q̃ juzgue entre ellos y les muestre, y manifieste los preceptos y mandamientos de Dios y sus diuinas leyes. Oyda de Ietro la respuesta de Moysen, dixole. No es buena cosa la que hazes. No se ha de entender, que la cosa que Moysen hazia en aquel modo y manera que tenia de juzgar, fuesse de si mala, porque no lo era, sino buena, mas podiase hazer mejor por mejor modo, via y manera segun luego paresceera. El menor bien comparado al mayor bien, tiene razon en alguna manera de defecto y falta, y por consiguiente de mal, assi como el menor mal comparado al mayor tiene razon en alguna manera de ser elegido y escogido, y por consiguiente tiene razon de bien en alguna manera, en este sentido dixo Ietro a Moysen, que no era buena cosa la que hazia: por donde añadio diziendo. Con loco y no sabio trabajo te consumes y gastas, tu y este pueblo que esta aqui contigo. Este negocio es allende de tus fuerças que no lo podras suffrir ni lleuar tu solo. Mas oye mis palabras, y toma mi consejo, y sera Dios contigo, porque muy mejor puedas regir y gouernar este pueblo q̃ te es encomẽdado de Dios. Sey tu al pueblo en aquellas cosas q̃ pertenescen a Dios, llegando a el por el pueblo, y oyendo su volũtad, para endereçar al pueblo, en lo q̃ toca a su seruicio para q̃ les manifiestes las ceremonias (quãto a la celebracion delos dias solennes) la manera y modo y ritu, como le han de honrrar, reuerenciar y acatar, quanto al acto del offrecer y sacrificar. El camino que han de lleuar y por donde han de andar, quanto a lo que han de creer. Y lo que han de hazer y poner por obra quanto a las buenas loables y sanctas costumbres. Y a que le auia dicho mostrado y manifestado el modo y manera que auia de tener y como se auia de auer con el pueblo siendo medianero entre Dios y el pueblo, dale agora la forma, modo y manera como muy mejor puede ser el pueblo regido y gouernado, y el sobre lleuado de carga tan pesada, para lo qual le da consejo que elija del pueblo personas notables para q̃ sean juezes y juzguen al pueblo y poneles las condiciones que han de tener para q̃ sean buenos juezes diziẽdo. Prouee de todo el pueblo varones sabios, temerosos de Dios, en los quales aya verdad, que aborrezcan la auaricia, y ponlos y constituyelos, para que en todo tiempo juzguen al pueblo.

CAPITVLO. XVI. EN EL qual se declaran las condiciones que han de tener los buenos juezes conforme al consejo que dio Ietro.

EN EL consejo que Ietro dio a Moysen mostrandole quales auian de ser aquellos que auia de poner por juezes. dixo lo primero. Prouee con diligencia, solicitud y cuydado, y con gran deliberacion, y muy sobre pensado, de todo el pueblo, sin acepcion de personas ni parcialidades varones no mugeres, porque las mugeres no deuen enseñorear, regir ni mandar por el defecto de la discrecion, y constancia que comunmẽte suele faltar en las mugeres. Varones dixo y no mochachos, de dõde dize San Augustin. O quã facil cosa es juzgar, mas o que cosa tã difficil y amarga boluer atras y reuocar lo q̃ ya esta vna vez juzgado. Por esta causa, y razon el juez que os ha de juzgar, no ha de ser mochacho, no insipiente y sin seso mas anciano y viejo, prudente casto templado, de tal modo y manera que en su estado parezca a todos ser sal de la tierra y luz del mundo. El tal no podra ignorar la justicia. Entonces el reyno de los Romanos perseuero por muchos y largos años en pacifica quietud descãso y reposo, quando permitieron que reynassen los sabios, mas a la hora que permitierõ que rigiessen los mancebos sin experiẽcia ni letras como aquellos q̃ ignorauã la justicia, fuerõ hechos aceptadores de per

§. 5. De las cõdiciones q̃ han de tener los juezes.

Augusti. ad fratres ser. 14.

§. II Como el juez ha de ser varõ y no mochacho.

ſonas, y aſsi perdieron la juſticia, y juntamente el ſeñorio y mando que enel mundo tenian.

§.2. Que los juezes han de ſer ſabios.

De aqui por eſta cauſa y razon añadio Ietro, diziendo: Sabios, que por ſu prudencia y ſabiduria juzguen al pueblo, no inſipientes y menos ſabios, porq̃ quãdo los ciegos guian, guay de los que vã detras. Dixo mas: Temeroſos de Dios varones ſabios, y q̃ teman a Dios, porque (como dize S. Chryſoſtomo) muy facilmẽte ſe aparta de la rectitud de la juſticia aq̃l que en las ſentencias q̃ ha de dar y pronũciar, teme mas a los hombres que a Dios.

Chryſo. ſuper Mat.

añade mas Ietro y dize: Que aborrezcan la auaricia, que no ſean amadores de preſentes, ni de dones, y que muy menos los reciban, porque ciegan los ojos delos prudentes, y peruierten las palabras de los juſtos. Hallo yo que (a mi pareſcer) la juſticia y juezes ſe han de auer como ſe ſuelen auer en el juego de eſgrima, en el qual tienen ciertos tiros que llaman ellos, y entre otros tienen, eſtocada, reues, y tajo. A cerca dellos en el principio es muy condenada la eſtocada y el reues, ſino de lo que hã de vſar ha de ſer el tajo. Aſsi la juſticia ſe deue auer en eſta manera, porque no luego ha de echar eſtocada a luego matar. La razõ deſto que auemos dicho es, porque el juez que exercita y pone en execucion ſu officio en caſo de muerte, con zelo de vengarſe, el tal juez (ſegun dize el doctor ſubtil Scoto) pecca mortalmente, y es homicida y matador, porque la tal juſticia, no es juſticia, ſino dañada crueldad.

Scot. in. 4. di. 14. q. 2. arti. 1.

No aſsi meſmo a ſacar las tripas de las haziendas, con penas pecuniarias y de camara, como lo hazen algunas juſticias de algunos ſeñores en ſus tierras, que por vna coſa muy liuiana y ligera, luego andan las penas de camara.

§.3. Como no deuen los juezes echar muchas penas de camara.

No lo deuen hazer, porque tantas camaras podra vno tener que muera dellas. Quiero dezir, y digo, que tãtas penas de camara podra vn juez aplicar, y el ſeñor lleuar, que mueran el vno y el otro de muerte de culpa aqui, y deſpues de muerte del infierno aculla. Y ſi por vẽtura el ſeñor ſe quiſiere eſcuſar diziendo, que lo haze ſu juez, y que el no tiene culpa. A eſto ſe reſponde, que deuẽ examinar y ſaber ſi ſon bien y juſtamẽte echadas o no, y ſi las puede licita y juſtamente lleuar o no. Deue hazer eſto, porque muchas y muchas vezes los tales juezes, por contentar a los ſeñores, y por conſeruarſe y que no les quiten la vara y judicatura, ſuelen echar muchas penas para la camara, ſin auer razon para ello, ni tan legitima cauſa como auia de auer, y era neceſſario que vuieſſe para las echar. Luego pues que aſsi es, los juezes aborrezcã la auaricia, y no luego den eſtocada, no matando, no ſacando las tripas de las haziendas, ni muy menos recibiendo dones ni preſentes.

§.4. Como pinto vn pintor la juſticia ſin ojos y ſin manos.

Pinto antiguamente vn pintor en Roma a la juſticia, en forma y parecer de vna muy hermoſa donzella, ſaluo que la pinto ſin ojos, y ſin manos. Como llegaſſe vn ſu diſcipulo, y quiſieſſe ſuplir aquel defecto y falta, y començaſſe a pintar los ojos y manos de la ymagen, como ſobreuinieſſe el maeſtro, no cõ pequeña reprehenſion ni menor ſaña contradixole, diziendo: Si la juſticia tuuieſſe ojos para ver, y manos para tomar los dineros ella ſeria vna muy abominable y gran ladrona. Hizo y dixo eſto eſte gran pintor para dar a entẽder a los juezes y juſticias q̃ no han de tomar dones, ni recebir preſentes, y muy menos dineros. El balleſtero que quiere bien endereçar la vira y ſaeta para que ſin diſcrepar a vna ni otra parte de en el blanco, cierra el vn ojo del todo, y el otro medio abierto endereça la vira y ſaeta para que de en el blanco.

§.5. Como el juez que recibe dineros pierde el anima.

El juez que quiere conſeguir y alcançar la rectitud de la juſticia, y no declinar ni a la mano derecha ni a la yzquierda, deue cerrar los ojos a los dineros, dones, y preſentes, porque adquiriendo los dineros no pierda el anima. Donde ſan Auguſtin dize. Los q̃ como juezes juzgan y oyen las cauſas, juzguen juſta y rectamente, y ni reciban dones ſobre los innocentes, eſto es, para condenar a los innocẽtes y que ſon ſin culpa, porque los dones y preſentes, ciegan los ojos de los ſabios, y mudã las palabras de los juſtos. Deuen hazer eſto

Aug. de tẽpo. ſer. 125. Pſal. 14. Exod. 23. Eſdr. 20.

porque

porque por ventura adquiriendo los dineros y pecunia, no pierdã el anima. Ninguno tiene injusta ganancia sin justo daño y perdida. Donde esta la ganancia alli esta el daño y perdida. La ganãcia en el arca, y el daño en la consciencia. De aqui se sigue (y muy bien) como auemos dicho, que no han de echar estocada para luego matar y sacar las tripas de las haziẽdas y temporales bienes. Han asi mesmo de guardar las justicias que no echẽ reues que la justicia no la hagan al reues. Quiero dezir, y digo, que la justicia que el vno tiene, que no la den al otro peruirtiendo las palabras condenando al innocente, y dexando yr libre al reo y culpado. Y dõde auian de dezir fallamos que deuiamos condenar y condenamos, dizen fallamos q̃ deuiamos absoluer y absoluemos, &c. Destos tales juezes dize el propheta Esayas: Ay de vosotros juezes que juzgays la causa del malo, reo, y culpado, ser justa y buena por dones y presentes q̃ os dan, y la justicia del justo innocente y sin culpa se la quitays a el. Puestas pues las buenas condiciones q̃ han de tener los buenos juezes, pone agora Ietro lo que han de hazer añadiendo y diziendo. Constituyelos para que juzguẽ al pueblo. Dixo muy bien, porque a la manera de los esgremidores han de echar no estocada, ni reues, sino tajo. Atajar los pleytos, las contiendas, las dissensiones. Atajar, porque si aguardan a los procuradores, y a los letrados y abogados, sera nunca acabar, porque ellos mas quieren dilatar que abreuiar, dilacion que abreuiacion, alargar que acortar, porque veen q̃ ganã mas con la dilacion, que con la abreuiacion, alargando que acortando, de donde a los juezes es mandado echar el tajo, y atajar acortar y abreuiar por Salamon el qual dize. Todo lo que pudiere hazer tu mano luego y sin dilacion alguna lo pon por obra, y no lo differas ni dilates. Y da la razon y causa porque lo deua hazer asi añadiendo y diziendo. Porque ni la sabiduria, ni la sciencia, ni la obra ni la razon sera acerca de los infiernos, para dõde tu te das priessa y caminas. Dize. Todo lo que pudiere hazer tu mano, esto se entiende quanto a las obras meritorias y a juzgar rectamente, ponlo luego por obra sin tardança ni dilacion alguna porque ni la obra esterior, ni la razon conuiene saber la meditacion del anima, ni la sciencia de las cosas humanas ni la sabiduria de las diuinas serán acerca de los infiernos, donde no ay obra ni razon ni sciencia, ni sabiduria para auer de merecer, por donde luego y aqui sin dilaciõ ni tardança alguna deue cada vno bien obrar, y los juezes atajar, y no differir, ni dilatar, abreuiar y no alargar, sino juzgar y despachar los negocios. Mas de notar es, que la justicia ha de ser hecha con misericordia, porque la justicia que no va acompañada de misericordia, no se puede llamar verdadera justicia, sino seueridad y crueldad. Donde San Hieronimo dize. La justicia sin misericordia crueldad es. Y San Gregorio dize. La verdadera justicia tiene compassion y la falsa indignacion, y dado que los justos se suelẽ indignar, con muy justa causa y razon contra los pecadores, mas vna cosa es lo que se haze con hinchazon dẽ soberuia, y otra con zelo de disciplina, indignanse, mas no son hõbres q̃ menosprecian y tienen en poco a los otros. Por el contrario aquellos que suelen tomar soberuia y altiuez de la falsa justicia, menosprecian y tienẽ en poco a todos los otros, y no cõdescenden con alguna misericordia a los enfermos y flacos, y de dõde piensan y creẽ que no son pecadores, de alli son hechos muy deteriores pecadores y peores q̃ los otros pecadores. De manera que han de andar acompañadas, la justicia con la misericordia, y la misericordia con la justicia, y nunca se ha de apartar la vna de la otra. Alberto Magno hablãdo muy a proposito de lo que entre manos tenemos, dize. Si la castaña es puesta en el fuego, sin ser partida y sin tener por dõde pueda respirar, luego salta del fuego y rebentandõ con muy gran estruendo, espele y alança de si la corteza. El mosto si es puesto en

Esai.1. §.6. *Como ay algunos juezes que condenã a los innocẽtes.*

Eccle.9.

§.7. *Que los juezes han de atajar los pleytos y no dilatar.*

Hieron. *Greg. 45. di. sn. cap. vera.*

§.8. *Como la justicia ha de andar acompañada de misericordia.* *Albertus mag. sntra cta. de virtut. policitis. discipl. Grego. lib. 20. mor. a di. 45. c.*

alguna vasija o cuba, sin que tenga algun respiradero, aunque la cuba o vasija sea nueua, rebienta y se haze pedaços. San Gregorio pone otro exemplo tomando lo de la sagrada escriptura, y traenle los Canonistas, diziendo: Por esto en la arca del téstamento, estaua la vara y manna todo junto, porque el perlado ha de tener la vara de la discrecion, con la manna de la dulçura. Donde Dauid dize: Tu vara y tu baculo, ellos señor me han consolado. Por la vara se entiende la pugnició y castigo de la justicia, y por el baculo, que sustenta, la consolacion de la misericordia. Y san Augustin dize: En el juez han de estar la misericordia y justicia juntamente, porque vna sin otra no pueden bien estar. Si vuiere sola misericordia, da ra seguridad de peccar a los subditos, y si vuiere sola disciplina y rigor de justicia, es conuertido el animo del delinquente y culpado, en desesperacion, y el juez no merescera alcançar de Dios misericordia. El que haze misericordia, offrece a Dios nuestro señor vn sacrificio muy agradable. Consideradas pues que asi es todas las cosas antedichas, y arriba relatadas, deuen los juezes ponerlas por obra sin faltar en cosa alguna, como aquellos que son ministros de Dios nuestro señor para que haziendolo desta manera alcancen grãde y muy crecido salario de Dios y juntamẽte gran premio de gracia y gloria.

Augu. de tempore serm. 203

§.6. Que en el juez ha de estar justicia y misericordia.

CAPITVLO. XVII. QVE muestra que gente ayan de lleuar los reyes en los exercitos con la otra gente de guerra que juntan.

EN los exercitos que los reyes y grandes señores juntan para la guerra, manifesto el rey Iosaphat, la gente que se aya de lleuar juntamente con la gente de armas y de infanteria, porque si bien se ha mirado y considerado, el rey Iosaphat en su exercito, cóstituyo cantores del señor, los quales cantassen en sus compañias, y que fuessen delante del exercito y con boz vnisona, y en vn mesmo tono, cantando dixessen: Confessad (de confession de alabança) al señor porque es muy bueno, y su misericordia es ineterno y para siempre. Començando ellos a cantar, siguiose la muy marauillosa y no menos admirable victoria, que arriba declaramos. O como auian de prouecer en esto los reyes, y hazer esto mesmo en quanto en ellos fuesse, porque muchas vezes van gentes, no que alaben a Dios, mas que reniegan de Dios. No quien glorifique, mas quien descrea. No quien haga hazimiento de gracias, mas quien blasfeme de Dios y de sus sanctos. Espantar deue (y con razon y no menos poner temor) a la gente de guerra, lo que al rey Senacherith y a su exercito acontecio, y fue, que por vna sola blasfemia que dixo, segun parece en el quarto libro de los Reyes, le mato el Angel del señor en vna noche, ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas, y de tal modo y manera muertos, que quedando los arneses sanos, lesos, y enteros, en ellos estauan dentro hechos poluo y ceniza. Con muy justa causa y razon, fueró conuertidos en poluo y ceniza, pues siendo poluo y ceniza, se atreuieron a blasfemar de Dios nuestro señor, que sean conuertidos en poluo y ceniza, y anichilados, porque quien tal haze, que tal pague. O blasfemadores, que andays en los exercitos y guerras, y a los que estays fuera dellas, mirad y con atencion considerad lo que dize Hugo de sancto Victore. No ay peccado mas abominable ni pessimo, que la blasfemia. Y la glosa sobre aquello de Esayas (yd angeles muy veloces y sin detenimiento ni tardança alguna, al pueblo muy terrible, despues del qual no ay otro alguno) dize: No ay cosa mas espantable que la blasfemia, ni cosa mas horrible que el que pone su boca en el cielo, despues del qual no ay otro. Con verdad todo peccado comparado a la blasfemia, es muy leue y ligero. Tres peccados se hallan muy graues, horribles, y abominables, a los quales excede la blasfemia. El primero es de los paganos Gentiles y infieles, de los quales dize sancto Thomas: El in-

§.1. Que a la gente de guerra que blasfeman deue espãtarlo del rey Senacherith.

4. Reg. 19.

Hugo de sancto Victore.

Glo. ordi. Esaya. 8.

§.2. Como no ay pecado mas abominable q̃ la blasfemia

S. Thom. 22. qua. 13

El infiel,gentil,y pagano, aquellas cosas dize y habla de Dios, que dado que sean falsas(como lo son) mas cree ser ciertas y verdaderas. Mas el Christiano blasphemo y renegador blasphemando, habla contra la verdad que cree.El segundo pecado es,el d̃los homicidas matadores,del qual dize sancto Thomas. Quanto al daño que haze, mayor peccado es el homicidio que la blasphemia,por razõ que haze mayor daño al hombre muerto que le quita la vida,que no el blasphemo q̃ blasphema de Dios,al qual ninguna cosa puede dañar,perjudicar,ni empecer,mas quãto al objeto,mayor peccado es la blasphemia que el homicidio,porque el homicidio dado que matando al hombre offenda a Dios,mas principalmente entiende offender al hombre,mas el maldito blasfemador entiende principalmẽte y directo offender a esse mesmo Dios del qual blasphema.El tercero pecado es delos Iudios q̃ crucificaron a Iesu Christo nuestro redemptor,del qual dize S.Augustin.Muy mas pecan los q̃ blasfeman de Christo,ya reynãte y triũphante en los cielos,q̃ aquellos q̃ le crucificaron andando enlas tierras.La razon desto es, porq̃ (como dize Alexandre de Alex)los Iudios no conocierõ bien y perfectamẽte, q̃ Christo era Dios,segun aquello que S.Pablo dize, si conocierã nunca crucificarã al rey de la gloria.Mas los q̃ agora blasfeman,conocen q̃ el es Dios viuo y verdadero. Mas allende desto, los Iudios no le prometieron fe enel baptismo,como el Christiano la promete,de donde es mayor la injuria por razon de ser el estado muy mayor,sin alguna comparacion. Lo otro por razon de la ingratitud es mayor el pecado, por que mayor beneficio recibieron los Christianos de Dios nuestro señor,y dela biẽ auenturada virgen nuestra señora madre de Dios, y de los otros sanctos, que los Iudios. O malditos blasfemadores, que mal os ha hecho nuestro Dios, que assi tan crudamente renegays y blasfemays del? Que mal, o que injuria os ha hecho la muy piadosa virgen Maria madre de

Augu.in quodã sermone.

Alexã.in 3 p.sũme.

1.adCo.2

§.3. De vna exclamacion que es hecha contra los blasfemadores.

Dios, que tan vituperablemente blasfemando della, la maltratays? Que mal os han hecho los sanctos,o en que os empecieron, perjudicaron, o dañaron, que con vuestras malditas lenguas y desenfrenadas bocas, blasfemando dellos assi los vltrajays y maltratays? Por ventura no ruegan continuamente sin cessar,por vuestra salud y saluacion a Dios nuestro señor? Por ventura aquella humanissima y no menos piadosa virgen madre de gracia, y fuente de misericordia, sin cessar ni descansar, no es por vosotros abogada y intercessora, delante del soberano juez nuestro señor? O ingratissimos blasfemadores, de furio sos animos. O ponçoñosa y amarga lengua mas que hiel, ni azibar y axenxio. Con verdad la virgen nuestra señora, cõ todos los sanctos juntamente podran dezir,y cada vno de ellos por si,quexando se de vosotros, aquello que dize el Psalmista.Retribuyan y retornauanme males por bienes,aborrecimiento,odio,y malquerencia por mi amor y dilection. Con verdad vosotros blasfemadores,soys muy peores que las bestias y brutos animales. La esperiẽcia lo manifiesta y vosotros clara y patentemente lo veys que las aues del cielo,y las bestias de la tierra,y los peces de la mar en su modo y manera alaban,y bendizen a Dios su criador, y vosotros blasfemays y renegays del,por donde se muestra y manifiesta, que soys muy peores que los brutos animales, y que de razon carecen. De aqui es lo que san Augustin dize: Todas las cosas que Dios nuestro señor hizo le bendizen y alaban, las celestiales, las terrenales, los angeles, los hombres, las lumbreras del cielo, los arboles dela tierra,los rios,los mares.Todo lo que Dios crio, ora sea en el cielo, ora en la tierra,ora en el mar,alaba y bendize a Dios. El blasfemador, no solo no le bendize ni alaba, mas lo que peor es, reniega, descree, y blasfema de Dios. De vosotros, o blasfemadores esta escripto en el Apocalypsi: Blasphemaron de Dios del cielo. Y el propheta

Psalm.34.

§.4. Que los blasfemadores son peores que las bestias

August.in ser. vniue mart.

Apoca.6

Esaya. 1. Esayas dize: Ay de la gente peccadora. Dize esto de aquellos que estan acostumbrados continuamente a peccar. Pueblo graue en iniquidad y maldad. Esto dize, porque el peccado que por la penitencia no fuere lauado y quitado, luego a la hora por su grauedad trae a otro. A la generacion mala, a los hijos pessimos y abominables. Habla desta manera el propheta, porque por las tales cosas, los hõbres son hechos del linage del demonio, y hijos suyos, assi como por el contrario por las buenas y sanctas obras los hombres son hechos hijos dẽ Dios. Explica Esayas muy mas en especial, los peccados por donde son hechos hijos del demonio, añadiendo y diziendo: Dexaron y desampararõ al señor (siendo negligentes en las cosas que pertenescian y tocauan a su sancto seruicio, culto, y honra, y blasphemaron al sancto de Israel). Es aqui dicho sancto de Israel esse mesmo Dios, porque es sancto de los sanctos, y que haze a todos los sanctos. Es dicho señaladamente de Israel por modo especial, por razon que auia escogido aquel pueblo para su culto, honra, y seruicio. O malditos, y otra vez digo malditos renegadores, de vosotros se puede muy biẽ verificar y dezir aquello que *Ioan. 8.* esta escripto enel sagrado Euangelio. Vosotros soys de vuestro padre el diablo. Luego pues que assi es, que tanto y tã graue maldad hazen, los renegadores y blasphemadores, en los exercitos de guerra, no se deuẽ llegar renegadores ni blasphemadores, sino oradores, porque mas puede y mas vale, y muy mas pelea vn justo orando, que mil hombres de guerra peleando y batallando.

CAPITVLO. XVIII. QVE muestra y manifiesta, como vale mas en la guerra y pelea vn hombre justo orando, que mil hombres peleando y batallando.

Lo que en el presẽte capitulo auemos propuesto, parece muy *Exod. 17* claro y manifiestamente en el Exodo, auerse cũplido. Passo el caso en esta manera. Leese, que como los hijos de Israel, que auian salido de la captiuidad de Egypto, viniessen y llegassen a Raphadin, salio al encuentro y contra ellos Amalech, el qual fue hijo de Ismael, de donde descienden los Amalechitas que son Ismaelitas, que se llaman Sarracenos. Este Amalech pugnaua y peleaua muy varonil y fuertemente contra el Israelitico pueblo. Como Moysen viesse esto dixo a Iosue. Escoge varones belicosos, fuertes, aptos, y dispuestos para la guerra, y sal mañana y pugna y pelea contra Amelech, y yo estare en la cumbre del collado, y en lo mas alto del monte para pelear, no con armas sino con suplicaciones, ruegos, y oraciones contra los aduersarios, y terne la vara del señor en mi mano, para que la victoria sea atribuyda a Dios nuestro señor. Hizo y puso por obra Iosue lo que le mando Moysen porque le auia constituydo, por capitan del pueblo y exercito de Israel. Moysen y Aaron y Hur, subieron sobre la cumbre del collado y cerro de lo mas alto del monte. Peleando pues Amalech animosamente contra el pueblo y exercito de Israel, y Iosue contra Amalech. Quando leuantaua Moysen las manos orando, rogando y suplicãdo a Dios, vencia el pueblo y exercito de Israel, en lo qual se muestra y manifiesta la efficacia de su oraciõ, mas quando Moysen abaxaua las manos preualescia y vencia Amalech, sobrepujando al exercito y pueblo de Israel. Como Aaron y Hur viessen lo que passaua, tomaron vna piedra, y hizierõ que se sentasse Moysen sobre ella, y Aaron de vna parte y Hur de otra, sustentauan las manos de Moysen, que eran graues y muy pesadas. Esto assi hecho de tal modo y manera sucedio, que nunca sus manos se cãsaron, ni el muy menos de orar y rogar hasta que se puso el sol, por donde perseuerando Moysen en la oracion y ruego, Iosue vencio a Amalech, haziendo gran estrago y matança en ellos, hasta destruyllos a Amalech y a todo su exercito. San Chrysostomo tratando y declarãdo este passo

§. 1. Como mãdo Moysen a Iosue que to masse gente de guerra cõtra Amalech.

Chrysost.

passo y alto misterio, dize. Estaua Moysen en el monte para pelear no con armes sino cõ suplicaciones, ruegos y oraciones. Estaua estendidas y leuãtadas las manos al cielo, orando con deuoto affecto y desseo, no demandaua ayuda de la tierra, sino del cielo, ausente pugnaua y peleaua contra los enemigos sin batalla guerreaua y peleaua con los estraños. Para que aquel al qual auia apartado la diuersidad y distancia del lugar, el affecto desseo de la oració le hiziesse guerreador y batallador presente a los enemigos. Es hecha guerra y batalla oculta y secreta orando Moysen: mas manifiesta y patente victoria. Ocultamente pelea para vencer publicamente. Solo ora porque muchos se saluen. Estaua Moysen en el mõte, muy propinquo y cercano alas estrellas, y quãto la alteza del monte mas le auia leuantado, tanto la oracion le hazia mas propinquo y cercano a Dios Orando Moysen es hecha victoria, dexãdo de orar es hecha tristeza y angustia. Es hecho mas poderoso el enemigo, fatigado el cuerpo del justo. Dexa de vencer Israel, dexando de orar Moysen, para que viédo que al Israelitico pueblo le suceden cosas diuersas, nos sea notorio y manifiesto, y en descubierto mostrado el gran poder de la oracion. Finalmente tanto duro esta diuersidad, en quanto falto la cotinua oracion. Perseuerando Moysen en la oració suplicacion y ruego, la perseuerante victoria es fortalecida. Ya es fenescida y acabada la guerra, ya Amalech con oraciones, suplicaciones y ruegos, es vencido. Qual ay de los justos que orando no pelee, pugne y guerree? Qual ay que orando no aya vencido al enemigo? Lo de suso es de San Chrisostomo. Luego pues q̃ asi es deuen los reyes principes y grandes señores lleuar en sus exercitos no blasphemadores sino oradores, pues por los vnos, los exercitos son vencidos y destruydos, y los otros con señalada victoria: son hechos vencedores.

§.6. Como orãdo moysen es echa victoria contra Amelech.

CAPITVLO. XIX. QVE manifiesta como en los exercitos, y cõ la gente de guerra no se han de lleuar mugeres.

Deuen asi mesmo los reyes, principes, y grandes señores, mirar, que en los exercitos y con la gente de guerra, no lleuen mugeres a exẽplo del rey Iosaphat, del qual dize la sagrada escriptura (y arriba lo vimos) que lleuaua muy gran multitud de gente de guerra, todos varones fuertes, robustos aptos y muy dispuestos para la guerra: mas entre tanta multitud de gente, no se haze menció que lleuasse muger alguna. Con muy justa causa y razon, no deuen ser lleuadas mugeres con la gente de guerra ni en los exercitos, porque seria cosa posible (como aun ha acontescido) por vna muger reboluerse todo vn exercito, y aun totalmente perderse y destruyrse. Dado que para en prueua desto pudieramos traer muchos exemplos, por donde clara y patentemente, se viera y conosciera, solo vno quiero aqui traer de la sagrada escriptura, que en descubierto lo manifieste, como no se han de lleuar, ni traer mugeres en los exercitos, ni cõ la gente de guerra. Leese en el libro de los cuentos, q̃ Balach rey y señor de los Moabitas temiẽdo al pueblo de Israel por las muy señaladas y grandes marauillas, que Dios nuestro señor auia hecho por ellos segun que lo auia oydo dezir, embio a llamar a Balaam hijo Beor adeuino y mago diziendo: Ven luego sin dilacion ni tardança alguna, y maldize a este pueblo q̃ es muy mas fuerte y poderoso que yo, para que mediante tus maldiciones, sea su fuerça menoscabada y su poder disminuydo y debilitado. Si por vẽtura los pudiera herir, llagar y maltratar y asi mesmo echar, expeler y alançar de mi tierra: Se que es bendito al que tu bendixeres y maldito al q̃ maldixeres, y sobre quien tu echares tu mal dicion. Dixo esto Balach, y hablo desta manera, por razon q̃ Balaam le auia antedicho, que auia de ser rey de

Num. 21. §.1. Que no se han de lleuar mugeres con la gente de guerra.

de Moab, ante que reynasse asi como rey naua. Como los mẽsajeros de Balaach fueissen a Balaam, y le relatassen lo que el rey le dezia y mandaua respondio a los mensajeros, diziendo. Quedaos aqui esta noche y mañana os respondere mas cũplidamẽte lo que el señor me dixere. Este Balaam era propheta del demonio, las reuelaciones delos demonios, las quales estos querã por la mayor parte sõ hechas de noche porque son principes de las tinieblas, y por esta causa y razon les dixo que se quedassen alli aquella noche. Añadio mas y dixo, que les diria lo que el señor le dixesse. Llama aqui Balaam señor al demonio, porque los magos y encantadores y adeuinos, llaman señor al demonio que les aparece, o le llaman principe dandole honor y reuerencia, Lo otro por que les dixo que les diria lo que el señor le dixesse fue. Porque este estilo modo y manera es delos magos encantadores y adeuinos mayormente de los cobdiciosos y amadores de dineros y presentes (como era este Balaam) fingir delante de los hombres, que las reuelaciones que les son hechas, les son hechas de Dios: para que asi sean mas y mejor creydos y consigan y alcãcen de alli muy mayor lucro y ganancia. Quedando y estando alli aquella noche los mensajeros del rey Balaach, vino el señor Dios (esto es el angel bueno que hablaua en persona de Dios) y vino a Balaã no llamado del, mas porq por la diuina virtud impediesse al demonio para que no pudiesse dar respuesta alguna a Balaam, y para poner ley y freno al mesmo Balaam, para que no pudiesse dezir ni hazer cosa alguna, contra el pueblo de Israel, y pregũtole diziẽdo. Que quieren de ti estos hombres? No lo pregunta por ygnorancia que tenga, o porque no lo sepa, mas para que de la respuesta de Balaam con mayor conueniencia sea prohibido y vedado, para que no vaya al llamamiento y vocacion de Balaach. A la pregunta del angel, respondio Balaam diziendo. Balaach hijo de Sephor rey delos Moabitas, embio a mi estos mensageros, diziendo. Mira que el pueblo que salio de Egypto ha ocupado y cubierto la haz dela tierra, ven y maldizele, para que si en alguna manera peleando contra el, le pueda echar y expeler de toda esta tierra. Nõbro aqui Balaam a Balaach rey como si dixera, y quasi demandado licencia para yr, mouido por su gran codicia. Por razon dela dignidad real aũque no sea por otra causa alguna, deuo yr a su vocacion y llamamiento, porque no lo hazer seria descortesia, mala criança, y peor miramiẽto, al qual dixo el Angel. No vayas con ellos, para le auer de mal dezir, ni dẽde aca le maldigas, porque es bendito del señor Dios de Israel. A la mañana leuantandose Balaam, hablando con los principes q̃ el rey Balaach le auia embiado por mensajeros para llamarle, dixoles. Yd y bolueos a vuestra tierra, porque me ha prohibido y vedado el señor que no vaya con vosotros. Esto dixo Balaam, por su muy grã soberuia y codicia, fingiendo delante dellos que era prohibido de yr cõ ellos, no por razon de la causa para que era conuocado y llamado, sino por razon dela compañia con quiẽ auia de yr, y que ellos no eran mensajeros suficientemente honrados para lleuarle. Bueltos los principes al rey Balaach, dixeronle. No quiso Balaam venir con nosotros. Y dixeronle la causa antedicha, porque auia dexado de venir con ellos. Luego a la hora el rey Balaach embio otros mensajeros muchos mas en numero, y muy mas nobles que los que antes auia embiado, los quales veniendo a Balaam dixeronle. Esto dize Balaach hijo de Sephor rey de los Moabitas. No te detengas, ni detardes, ni dubdes de venir para mi porque prompto y muy aparejado estoy para te honrar, y todo quanto quisieres te dare. Sabia y conocia el rey Balaach que Balaam era muy soberuio y altiuo, y asi mesmo muy codicioso, y por esta causa le prometе honras que corresponden a su altiuez y soberuia y riquezas que correspondã a su cobdicia, todo esto le prometio, para prouocalle a que vuiesse de venir a su vocacion y llamamiẽto, y mal-

§. 2. Como Balaach rey embio a llamar a Balaã, para q̃ mal dixesse al pueblo de Israel.

§. 5. De lo que dixo Balaam a los mẽsajeros del rey Balaach.

maldezir al pueblo de Dios. Oyda Balaã la embaxada del rey Balaach, respondio a los mensajeros diziendo. Si me diere el rey Balaach toda su casa llena de oro y plata, no podre mudar la palabra de Dios señor mio, ni hablare mas ni menos de lo que me fuere mandado de mi señor Dios. Fue aqui Balaam compelido, protestar y cõfessar la diuina virtud, de tal modo y manera que ninguna cosa pudiesse dezir ni hazer, sino aquello que fuesse cõforme y agradable a la diuina voluntad. Finalmente concedida la licẽcia de Dios nuestro señor, para que fuesse a la vocacion y llamamiento del rey Balaach, dixole. Si estos mensajeros te vinieren a llamar leuantate y ve con ellos, mas con tal condicion que ni digas ni hagas cosa alguna saluo lo que yo te mandare. Como Balaam se partiesse y fuesse con los mensajeros de Balaach, y se presentasse delante del, mandole el señor que en lugar de maldezir al pueblo de Israel, le echasse la bendicion, lo qual hizo tres vezes, bendiziendole, loandole y alabandole. Como el rey Balaach viesse que Balaam en lugar de maldezir al pueblo de Israel (que era lo que el desseaua, y la causa porq̃ le auia embiado a llamar) le auia echado tres vezes la bendicion ayrado muy mucho cõtra Balaam, y torciendo sus manos dixole. Para maldezir al pueblo de Israel, y a mis enemigos, te llame yo, y tu por el contrario te has tres vezes echado la bendicion. Bueluete a tu tierra y a tu lugar y casa. Como Balaam oyesse lo que dezia Balaach, respondiole diziendo. Por ventura no dixe yo a tus mensajeros con los quales me embiaste a llamar. Si me diere Balaach toda su casa llena de oro, y de plata no podre traspassar las palabras de mi señor Dios que ni dire bien ni mal de mi coraçon, mas aquello que el señor me dixere aquello hablare y dire. Mas no obstante todo esto, partiendome y yendo yo a mi tierrra yo te dare consejo, que sea lo que tu pueblo aya de hazer a este pueblo de Israel, adelante y en el tiempo que esta por venir. Dixo esto Balaam, y hablo

§.4. Como Balaam bendixo al pueblo de Israel tres vezes.

en esta manera porque sabia que todo el tiempo que el espiritu del señor le mouiesse para auer de hablar: q̃ no podria maldezir al pueblo de Israel, mas pẽsaua q̃ en ausentandose y apartandose de aquella tierra que aquella manera de espiritu del señor se auia de partir del, y que entonces le seria permitido dezir y hazer, segun su peruersa y dañada voluntad, y que daria consejo a Balaach contra los hijos de Israel lo qual fue hecho assi. El consejo que dio fue este que se sigue. Sabiẽdo Balaam que los hijos de Israel eran muy prõptos y inclinados a luxuria y torpedad de vicios carnales, dio consejo a Balaach que embiasse dõzellas nobles hermosas y muy atauiadas, compuestas y adornadas, a cerca del exercito de los hijos de Israel, y q̃ quando los mancebos de los Hebreos viniessen a ellas, que con palabras halagueñas, blandas y amorosas los hablassen y halagassen, y que quando los viessen encendidos y inflamados con el ardor de luxuria para el acto carnal, que en ninguna manera permitiessen q̃ llegassen a ellas, sin que primero adorassen sus idolos, los quales ellas lleuauan sobre sus cabeças, y juntamente comiessen de las cosas que auian sido immoladas y sacrificadas a los idolos dioses suyos, para que assi desta manera Dios nuestro señor fuesse offendido y el pueblo de Israel cayesse en desgracia de Dios nuestro señor, y fuesse desamparado y dexado del y traydo y entregado en manos de sus capitales enemigos. Dado caso que no este expressamente escripto que Balaam aya dado este consejo al rey Balach, mas coligese de lo que adelante esta escripto en el mesmo libro de los cuentos, donde como Dios nuestro señor mandasse destruyr a todos los Madianitas, y los hijos de Israel destruyẽdo a los varones guardassen y reseruassen las mugeres dixoles Moysen. Porque y para que guardastes las mugeres? Por ventura no son estas las que engañaron a los hijos de Israel por consejo y persuasion de Balaam? Y en el Apocalypsi esta escripto que fue dicho al Angel, esto es al obis-

§.5. Del cõsejo que dio Balaam a Balach cõtra Israel

Num. 31.

Apoca. 2.

al obispo dela yglesia de Pergamo. Tengo contra ti algunas pocas cosas, que tienes alli a los que tienen la doctrina de Balaam que enseño a Balaach, poner escãdalo delante los hijos de Israel. Conuiene saber comer de las cosas immoladas y sacrificadas a los idolos, y tener participacion y fornicar con las Madianitas. Tomãdo pues el rey Balaach el cõsejo de Baliam, embiando donzellas nobles y muy bien atauiadas y compuestas delante de los exercitos de Israel, vistas de los Hebreos y encẽdidos en carnal y torpe desseo, adoraron los idolos que lleuauan sobre sus cabeças, y comieron de las cosas imoladas, offrecidas y sacrificadas a essos mesmos idolos, y despues de hecho esto, se juntaron con ellas con ayuntamiẽto nephando, torpe y carnal. Y allende desto (como dize Iosepho) algunos de los de Israel tomaron por mugeres a las Madianitas, y se casaron cõ ellas, lo qual les era vedado y prohibido de Dios nuestro señor. Vino a tanta desuergueça este mal tan grande, que publica y manifiestamente y a vista de Moysen y de todo el pueblo, vno de los hijos de Israel entro enel lupanar del burdel, y deshonesta morada de las no castas mugeres, a tener conuersacion y torpe ayuntamiento cõ vna Madianita. Este Hebreo era hijo de Cambri hijo de Saul capitan del tribu de Simeon. Este Cambri como mas desuergonçado y atreuido ẽn su pecado q̃ los otros Hebreos porque era principe y capitan en el tribu de Simeõ, entro publica y manifiestamente a la Madianita. Esta Madianita se llamaua Corbi, hija de Sur principe muy noble de los Madianitas. Deste Cambri se lee que publicamente dixo a Moysen delante de los juezes del pueblo que licitamẽte podia entrar a aq̃lla Madianita y tomalla por muger y casarse con ella assi como el auia tomado a Sephora hija de Ietro sacerdote de Madian, esto que Cambri dezia no tenia razon para dezillo, porque no era cosa semejante porque quando Moysen tomo a Sephora aun no era dada la ley a los hijos de Israel, que prohibiesse y vedasse el matrimonio con las alienigenas y extrañas mugeres de su nacion. Ni Moysen assi mesmo, por su muger fue induzido, ni prouocado ni atraydo a idolatria, mas por el contrario Moysen induzio a Sephora su muger y la atraxo del culto y hõra de los idolos y ritu gentilico, al culto y hõra del verdadero Dios. Como Phinees hijo de Eleazaro, hijo de Aaron sacerdote, viesse la desuerguença y sobrado atreuimiento de aquel capitan, y el pecado publico, y en offensa de Dios y en escandalo del pueblo de Israel, leuantãdose de en medio de la multitud, y sacando su espada entro en el lupanar donde estauaconjunto con la Madianita, y traspasso juntamente con su espada a ambos a dos por las partes genitales y de la puridad y assi los mato a ambos juntamente. Este hecho y obra que hizo Phinees, fue muy grato y agradable a Dios nuestro señor, porque lo hizo con justo y sancto zelo, zelãdo la honra de Dios, por donde desse mesmo Dios y señor nuestro le fuerõ hechas muy crescidas y auentajadas mercedes, y le eligio en su sacerdote para siẽpre. Por este pecado que los hijos de Israel cometieron con las Madianitas, por dexallas llegar a su exercito y a su real, fueron ahorcados todos los principes del pueblo, por mandamiento de Dios nuestro señor. Fueron assi mesmo muertos de los hijos de Israel xxiiij. mil hombres. Todos estos males se euitaran, si los hijos de Israel no permitierã llegar las mugeres a los exercitos de Israel. En esto q̃ aqui auemos declarado y manifestado, se ha de entender (como ya ante diximos) q̃ en los exercitos y reales con la gente de guerra, no han de lleuar mugeres. Lo vno porque por su causa se suelẽ reboluer muchas y muchas vezes los exercitos y reales. Lo otro, porque dado que no alteren ni rebueluan los exercitos y reales, hazen muy gran daño espiritual y corporal a la gente de guerra. Espiritual daño les hazẽ porque dandose a illicitos ayuntamientos con ellas y occupandose en la torpedad

§ 6. Como por llegarse las mugeres a los exercitos de Israel se hizierõ grandes males.

§ 7. Como por llegarse las mugeres al exercito de Israel fueron muertos veynte quatro mil hombres y los principes ahorcados.

dad delos carnales vicios,es Dios nuestro señor muy grauemēte offendido por cuya causa y razon sus animas padecen gran detrimento de culpa mortal. Corporal detrimento y daño le hazen porque quanto al cuerpo son debilitados y menoscabados en las fuerças corporales de tal modo y manera,que no tenga animo ni osadia para acometer, ni esfuerço ni fuerças para resistir a sus capitales enemigos y contrarios. Del hijo prodigo y gastador,dize el sagrado Euangelio,q̄ auia consumido y gastado todos sus bienes viuiendo luxuriosamente. Sobre estas palabras dize la glosa interlinial. La luxuria consume y gasta todos los bienes de naturaleza,entre las quales es contada la fortaleza del cuerpo. Ya que por lleuar mugeres en los exercitos,no sucedan las cosas antedichas y males que auemos contado y relatado consumen y gastan las vituallas y mantenimientos,que son lleuados a los reales para la gente de guerra, por donde con justa causa y razon no deuen ser lleuadas mugeres en los exercitos, pues de lleuarlas,no se espera bien alguno,y se teme se figuiran muchos y grandes males, como auemos contado algunos,dexando y passando otros muchos (que pudieramos dezir,contar y relatar) debaxo de secreto silencio, que no son menores males q̄ los antedichos , y aqui con breuedad relatados y contados.

CAPITVLO.XX. QVE manifiesta como esta palabra Ludus(que quiere dezir juego)tiene muchos y diuersos significados en la sagrada escriptura.

NO sera pueqeño bien,ni mediana doctrina si declararemos y mostraremos los muchos y muy grādes males que de los juegos proceden,se siguen y emanan. La sagrada escriptura(si bien se ha considerado) dixo de los hijos de Israel,que despues q̄ vuieron comido y beuido delante del bezerro idolo,se leuantaron a jugar. Para dar mas entera relacion deste passo,es de saber que esta palabra Ludus, que quiere dezir juego , y ludere, que quiere dezir, jugar , tiene diuersos significados en la sagrada escriptura , es palabra equiuoca que significa diuersas cosas. Esta palabra jugar significa toda manera de juego ,ora sea jugar alos naypes,ora jugar a los dados,ora sea jugar al axedrez,ora de las tablas,ora de pelota,ora sea de qualquier manera de juego. Donde en el Genesis esta escripto : que Sarra muger del gran Patriarcha Abrahā y madre de Isaac vio a Ismael hijo de Agar sierua y esclaua de casa que jugaua cō su hijo Isaac , esto es que luchaua con el,en el qual juego y lucha le engañaua,lo qual no pudiendo suffrir ni tolerar Sarra demando que fuessen echados fuera de la casa la madre y el hijo Agar y Ismael. Tomase tambiē esta palabra juego,o jugar,por escaramuçar,y escaramuçando matar peleando , parece esto en el segundo libro de los reyes, dōde Abner capitā del rey Saul,dixo a Ioab capitan del rey Dauid. Leuātense los moços y jueguen delante de nosotros. Conforme a lo que auia dicho Abner, leuantandose de cada parte doze,y asiendose a los braços se matarō los vnos a los otros, muriendo alli todos juntamente. Conforma con esta sentencia,lo que dize el Nicolao de Lyra, que donde nosotros tenemos en nuestra traslacion juegen y escaramucen,tiene la letra Hebrea,matense cōmo de hecho se mataron los vnos a los otros. Tomase tambien esta palabra juego o jugar,por auer ayuntamiento carnal,dōde en el Genesis esta escripto. Vio Abimelech rey de los Palestinos a Isaac, que estaua jugando con Rebeca su muger. El Hebreo escriue de otra manera diziendo. Vio Abimelech a Isaac que estaua conjunto con Rebeca , en acto matrimonial. Tomase assi mesmo por idolatrar,como lo hizieron los hijos de Israel (segun lo que tenemos entre manos,y de que al presente hablamos) que despues q̄ vuieron comido y beuido se leuantaron a jugar,esto es a idolatrar,con muy gran

Gene.21. 2.Regū.2. Nic.l.super.21.capu.Gene. Gene.26. Exod.32. Vbi supra

rego

regozijo, plazer y alegria adorando al bezerro. Tomase tambien esta palabra juego o jugar, por saltar baylar y dançar, segun lo dize aqui en este passo la sagrada escriptura, que como Moysen viesse el bezerro y los coros, danças y corros de los que saltauan y baylauan con muy grã yra y no menor furor y saña, quebranto las tablas que traya en sus manos, en las quales estaua escripta la ley de Dios viuo. Y porque no todas estas maneras de juegos, hazen a mi proposito, dexadas algunas tomare y hablare de otras. Ante q̃ vengamos a declarar de que manera de juego quiero, y es mi principal intento hablar aqui, es de saber y notar que segũ Sancto Thomas y Alexãdre de Alex. dizen que son muy diuersos y en muy grã differencia los generos de los juegos. Vnos juegos ay q̃ son espirituales y loables, como son vna representacion de la passion de Christo nuestro redemptor, o vnas farsas de la natiuidad deste mesmo Christo, o del sanctissimo sacramento, y las otras desta qualidad, modo y manera las quales prouocan a los hombres a deuocion, que se pueden representar en la yglesia y lugares sagrados, segun lo ponen los canonistas. Otros juegos ay que en parte son espirituales y en parte corporales y son aquellos juegos, regozijos y plazeres que se hazen en loor y alabança de Dios nuestro señor, como lo hizo Dauid que yua saltando y dançando y baylando delante del arca del testamento en señal y muestra de alegria espiritual, lo qual le fue causa de muy grã merito y premio delante de Dios nuestro señor de dõde el mesmo hablando de si mesmo, dixo. Mi coraçon y mi carne se alegraron en Dios viuo. Cuyo baylar, cantar y saltar no era disoluto ni prophano, sino endereçado a gloria de Dios, y en alabança y honrra suya, del qual dize assi San Gregorio. Yo mas me marauillo y mas me espanto de Dauid, quãdo andaua jugando y saltando delante la arca del señor, que no quando andaua peleando con su mortal y capital enemigo el gigante Golias.

S. Tho. 22 q 68. ar. 2 Alexand. in 2. par. summe in trac. de diuisionib. peccati.

In c. cum de corem. de vita & honest. cle. 2. Reg. 6. Psalm. 83

Greg. ho. 7. & glosa ord. super 6. caps. 2. Regum.

Porque pugnando y peleando vencio a su capital enemigo el gigante Golias, mas saltando y baylando delante del arca del señor venciose a si mesmo. Deste baylar y saltar de Dauid adelante daremos muy mas larga relacion entera, y cũplida noticia dello. Tal modo y manera de jugar, tambien es licito, justo, sancto y bueno. Ay otros juegos, que todos son corporales hechos para buen fin, y por alguna causa justa y honesta, con buenas y deuidas circunstancias, los quales no son vituperables, de donde Santo Thomas dize. Assi como el hombre tiene necessidad de alguna recreacion corporal, porque no puede continuamente trabajar, assi de la mesma manera de parte del anima tambien tiene necessidad de descanso y solaz, lo qual se haze por algunos juegos y cosas jocosas y de passatiẽpo y plazer honesto sancto y bueno. Acerca desto se han de guardar tres cosas principales. La primera y principal es, que la tal delectaciõ, recreacion, y juego, no se busque ni quiera en algunas obras y palabras torpes nociuas y dañosas. La segunda es que de todo en todo, no sea la grauedad del anima, dissoluta y menoscabada, de tal modo y manera, que no sea el plazer dissoluto y prophano. La tercera es, que el juego sea conueniente, segun q̃ conuiene a la persona, y al lugar y tiempo, y que sea deuidamente ordenado, y segun otras circũstancias deuidas para el tal juego. Esta virtud es llamada del philosopho Eutrapelia. Es dicho alguno y llamado Eutrapelio, de la buena conuersacion que tiene, porque sabe conuertir y conuierte algunos dichos y hechos en solaz y recreacion de los oyentes que con el tratan y conuersan. Cosa saludable es, en algun tiempo por causa de recreacion vsar de algun juego honesto segun aquello que dize Caton, Interpon algunas vezes a tus cuydados y trabajos, recreaciones, plazeres y gozos, para que despues con animo varonil puedas suffrir qualquier trabajo. Y Ouidio poeta dize. Lo q̃ carece de holgãça y reposo no podra permane

§. 1. Que ay muchas maneras de juegos.

Phi. Theo. c. 6.

Ouidius in epist. 4.

manecer ni durar. Esta recreacion, repara las fuerças, y renoua los miembros que estan debilitados y cansados, porque todo aquel que trabaja tiene necessidad de descanso, holgança y reposo. De donde dize Ricardo. Los religiosos puedẽ algunas vezes licitamente vsar de los juegos que de si son differentes, por causa de recreacion. Donde Salomon dize, Ay tiempo de llorar, y tiempo de reyr. Ay otros juegos que de si son vituperables, reprehẽsibles y malos, como son el juego de los dados, y de los naypes quando se juegan no por via de recreacion y passatiẽpo, sino con desordenada codicia de ganar, y robar la haziẽda agena, sin temor de Dios nuestro señor, y con peligro y perdimientos de sus animas y consciencias. Destos abominables y infernales juegos, es mi intento y intẽcion de tratar aqui, y manifestar quantos y quan grandes innumerables males del juego de los dados y de los naypes se sigan, procedan y emanen.

Ricardus in.4. dist. 16.art.3. q.1.

§.2. Como ay juegos vituperables.

CAPITVLO.XXI. QVE manifiesta como no ay pecado alguno, q̃ assi haga al hombre infame y sin credito, como el juego de los naypes.

MVcho querria se notasse (como es cosa muy digna de notar) lo que San Antonino de Florencia hablando de los jugadores dize en esta manera. Casi no ay pecado alguno, que assi haga al hombre infame, sin credito y abominable como es el juego. Ninguno confie del jugador y tahur, ni le quiere tener por compañero, y muy menos por amigo, sino es otro tan abominable y perdido jugador como el. Ningun maestro ni artifice le quiere por compañero, porque siempre estaria con sobresalto y temor que le auia de hurtar su hazienda para jugar. Los tales jugadores con sus pessimas y abominables costumbres, vituperan la Christiandad y son vituperados de los hombres. La causa y razon deste vituperio es, por los muchos y muy grandes pecados, que en el juego se hallan, y que del proceden y emanan. Con verdad digno es de ser abatido, vituperado, confundido y deshonrado el jugador. Es assi mesmo el jugador muy gran loco y ageno de seso y saber, pues se sujeta a tan miserable y abominable seruidumbre como es seruir a los dados y naypes. El jugador constituye y quasi tiene por Dios al dado, o al naype, porque de tal modo y manera se subjeta a el q̃ pone por obra lo que le manda. El jugador al mandamiento del dado o del naype, emplea y da lo que no emplearia ni daria, por el mandamiento de Dios nuestro señor. El jugador da y distribuye, mas que dio S. Martin por amor de Dios nuestro señor, porque el jugador, no solo da la mitad de la capa, mas toda la capa. No la mitad de la camisa, mas toda la camisa. No la mitad de los dineros, mas todos los dineros, echãdo el resto de todo quãto tiene, quedando desnudo, y assi sigue a su señor el demonio desnudo. Lo que peor y muy mas peor es: que como vuiesse de renunciar a su señor y su dios el naype, despues que ha conocido su malicia, daño y perdicion muy grande, por el contrario niega muy mas vituperablemẽte a Dios nr̃o señor viuo y verdadero, que en ninguna cosa le daño ni vitupero, sino que se hizo denonada, y que de cada dia le haze muchas y muy crescidas mercedes. O quanto con verdad es vituperable, y digno, de confusion y abatimiento el jugador, el qual con sus proprias manos jugãdo pierde a si mesmo, al qual Christo nuestro redemptor redimio, con las manos ẽclauadas en la cruz. De notar es (y no pequeñamente considerar) que apenas nũca se podra dar algun acto, o obra tan mala, en la qual concurran y se junten tantos y tan abominables males como en el juego de los dados y naypes. Quantos puntos ay en los dados, y quantas letras en el.a.b.c. tantos y tantos males, vicios, y peccados proceden del juego de los naypes y dados, vno mas graue que otro y vno mas abominable que otro, por dõde donde no es de marauillar que los perdidos

S. Anton. p.2. tit. 1. ca. 32.56.

§.3. Como el jugador al mãdamiẽto del naype da lo q̃ no daria por amor de Dios.

§.4. Que el jugador con sus proprias manos pierde asi mesmo

dos jugadores sean vituperados y abatidos, menospreciados, y aborrecidos de Dios, y de todo el mundo, porque quien ay que no aborrezca aquel al qual Dios nuestro señor aborrece?

CAPITVLO. XXII. EN que se pone, como quantas letras ay en el.a.b.c. que tantos peccados cometen los jugadores.

LOS jugadores de los dados y naypes que con sobrada codicia de ganar y robar la hazienda agena juegan, tantos peccados cometen como puntos ay en los dados y letras en el.a.b.c. Para que esto que auemos dicho se vea muy claro y en descubierto, discurriremos por cada vna de las letras del.a.b.c. El primer pecado que por la. A. (es denotado y significado) que es la primera letra del.a.b.c. Est amissio temporis, que quiere dezir, perdimiento de tiempo, sin el qual no puede estar el juego. Dado caso que este peccado del perdimiento del tiempo a algunos les parezca muy ligero, y quasi ninguno, mas a los sabios assi gentiles como Christianos en mucho era tenido y reputado, auido y estimado. Donde Seneca dize: No ay mayor perdida, ni mayor perdimiento q̃ perder el tiempo, porque no se puede cobrar ni tornar a recuperar. Y san Bernardo dize: No ay cosa alguna mas preciosa ni que tanto valga como el tiempo, ni cosa mas vil ni peor que perder el tiempo. El tiempo es de tal condicion y naturaleza, que no se tiene del cosa alguna sino quãdo es ya passado. Entonces dize vno que tiene veynte o treynta años, quando ya son passados, por donde con razon perder el tiempo, es vn mal muy grande, porque vale mucho y no ay cosa mas preciosa, que vn poco de tiempo. Cõ vn poco de tiempo, alcanço el Publicano perdon de sus culpas y pecados. Con vn poco de tiempo, en el qual san Pedro lloro amargamente su trina negacion, alcanço indulgencia y perdon della. Con vn poco de tiempo la Magdalena alcanço perdon de su vida mala antepassada, la qual ante auia gastado en los vicios y peccados. Con vn poco de tiempo el ladron q̃ que estaua pendiente en la cruz, junto cabe Christo nuestro redemptor, alcanço remission de sus culpas y perdon de sus pecados, gracia y gloria. Fue tan breue y tã poco el tiempo, q̃ aun estando en la cruz estaua offendiendo a Dios nuestro señor. Assi lo dize san Matheo, que estando Christo nuestro redemptor crucificado enla sanctissima cruz, los q̃ por alli passauan blasfemauan del, y lo mesmo hazian los ladrones crucificados con el. Mas despues el ladron que estaua a la mano derecha, vistas las marauillas que se hazian. Aquel terremoto y temblar de la tierra. Aquel quebrantar de las piedras. Aquel obscurecerse el sol: conuertido, en muy breue espacio de tiẽpo, dixo. Señor acuerdate de mi quando estuuieres en tu reyno. Gran gracia se manifiesta (como dize la glosa ordinaria) en este ladrõ. Ningũ miẽbro tenia libre de suplicio y tormẽto, saluo el coraçon y lengua, y todo lo que tiene libre, todo lo offrece, con el coraçon cree, y cõ la boca confiessa. Tuuo fee, porque creyo que aquel que via morir con tantos tormentos alli juntamente con el, que despues auia de reynar. Tuuo esperança, y espero en aquel, al qual demandaua la entrada en el reyno. Tuuo firme charidad, porque increpa y arguye al otro ladron de su iniquidad y maldad, y le predica la vida que auia conoscido, gran virtud. Confiessa a aquel que vee q̃ muere por la enfermedad de la carne, conuiene saber, quanto a la humanidad, al qual negauan los sagrados apostoles que le auian visto hazer grandes milagros y marauillas por virtud diuina, por donde le fue respõdido de Dios nuestro señor, Oy seras cõmigo en parayso. No se toma aqui parayso, por el parayso terrenal, y de deleytes, ni por el cielo empireo, mas tomase por la bienauenturada vision y fruycion, la qual los sanctos padre que estauã en el lymbo tuuieron en la muerte de Christo

Margin notes: Seneca. — S. Bernardus. — §.1. *Que el jugador pierde el tiempo que es vna cosa muy preciosa.* — Luca.7. — Matth.26 — Vbi supra — Luca.23. — ad Roma. — §.2. *Como se entiẽde lo que Christo respõdio al ladron en la cruz.*

Christo nuestro redemptor, luego que su sanctissima anima descendio a ellos, y en aquel mesmo dia descendio el anima de aquel ladron, hecha participe de la bienauenturada vision. Todo esto (si bien se ha considerado) consiguio y alcanço en vn breue espacio de tiempo. O quãto vale vn poco de tiempo. O quãto daria vn dañado, q̃ esta ardiendo en el cẽtro infernal por vn poco de tiempo, en el qual pudiesse dolerse y arrepẽtirse de su vida mala antepassada, y hazer penitencia de sus culpas y pecados. Mas nunca lo conseguira ni alcançara. Si vn dañado que esta en el infierno, tuuiesse mil millares de mũdos con todas sus riquezas, quantas en el se encierran, las daria por vn poco de tiempo para que en el pudiesse demandar a Dios nuestro señor misericordia y perdon de sus culpas y pecados. Digo q̃ daria por vn poco de tiempo, no solo mil millares de mundos, mas aun ciẽ mil millares y mas si los tuuiesse. La razõ desto es, porque sabe y conoce de quanta estima y valor sea el tiempo, y quanto bien se consiga y alcance, en vn breue espacio de tiempo, y los nephandos y perdidos jugadores no lo tienẽ en nada, y assi lo espẽdẽ y gastan mal gastado, en sus vanidades, y lo emplean mal empleado en sus abominables juegos. Para que esta preciosidad y valor del tiempo, y lo q̃ arriba auemos dicho mejor y mas claramẽte se conozca de notar, que vna mesma cosa en diuersos tiempos, y en diuersas personas, tiene diuersas estimaciones y valores. Vna carga de trigo en Agosto no vale mucho, puesta en Mayo vale mucho mas, no porque la carga sea otra, sino por respecto del tiẽpo. Vna piedra preciosa, puesta en manos de vn rustico pastor, no la estima, ni tiene en nada y dira (con su poco saber) q̃ quiere mas vna piedra para tirar con la hõda, mas puesta aq̃lla mesma piedra preciosa, en manos de vn gran señor q̃ la conoce, dira que no la dara aunque le den mil ducados, no porque la piedra sea otra, sino por razon de las personas en quien estaua el conoscimiento della. Assi deste modo y manera, se ha de considerar a cerca del tiempo. Entre tãto que estamos en esta vida presente estamos como en el Agosto del tiempo, porque tenemos mucha abundancia de tiempo, y assi no le tenemos en nada, ni lo estimamos en lo q̃ hollamos debaxo de los pies, y porq̃ somos como rusticos pastores, q̃ no conoscemos su preciosidad, y valor mas los dañados q̃ estã como en el Mayo del infierno, dõde ay gran carestia y falta de tiẽpo y porque conoscen su preciosidad y valor estimanlo y tienẽlo en mucho, por dõde (como auemos dicho) si tuuiesse vn dañado ciẽ mil millares de mũdos los dariã por vn poco de breue espacio de tiempo, para poderse boluer a Dios, y hazer penitencia de sus culpas y pecados. Esto considerando el Apostol San Pablo, dixo. No desfallezcamos en bien obrar cessando la obra buena començada, porque cõ verdad en su tiempo oportuno y conueniente para nosotros, cogeremos no desfalleciendo, porque el premio y galardon sera eterno. Donde añade diziendo. Pues que assi es, entretanto que tenemos tiempo obremos bien exercitandonos en sanctas y buenas obras, y en laudables y buenas operaciones. O con quanta y quanta razon, escriue esto el Apostol, porque dize Dios nuestro señor. Quando yo tomare el tiẽpo, yo juzgare las justicias. Sobre lo qual San Bernardo dize, vnas palabras mucho de notar, y no menos de temer. Si Dios nuestro señor quando tomare el tiempo que sera a la hora de la muerte) ha de juzgar las justicias que hara de las injusticias? O quan bien dize San Bernardo. O quan digna es de memoria. O quan digna de notar. O quan digna de ponderacion, y no de menor admiracion y temor es esta sentencia. Porque si ha Dios nuestro señor de juzgar al que viuio casta y limpia y sanctamentẽ y ha de examinar como y en que manera guardo aquella limpieza y castidad, que hara al torpe carnal? Y si Dios nuestro señor dẽ a juzgar y examinar a aquel q̃ siempre se ocupa en su seruicio

§ 3. Que los perdidos jugadores no tienen cuenta en perder el tiempo.

Ad Gal. 6

Psalm. 74

Bernar.

§.4. Que los jugadores hã de ser juzgados con su mucha seueridad

y gasto muy bien gastado, y empleo muy bien empleado el tiẽpo, que sera de aquellos que le gastan mal gastado, y emplean mal empleado; y espenden mal espendido? Que sera de los perdidos jugadores, que tan mal espenden y gastan el tiempo, estos tales dadlos por juzgados y condenados. Digo delos jugadores, que se mueuen por sola cobdicia y auaricia con intencion dañada de robar a su proximo la hazienda. No digo de aquellos que juegan vna colacion, por via de recreacion, y passatiempo, porque en estos no pongo culpa mortal, pues no les mueue auaricia ni cobdicia condenable, sino sola recreacion entre amigos y parientes y vezinos, que no se les da mas perder que ganar, mas en los que se mueuen con cobdicia, y que assi pierden el tiempo, es cosa muy condenable, siendo el tiempo cosa tan preciosa, de tanta estima y valor, como auemos dicho y declarado. De donde de nueuo dezimos, que si se tiene consideracion al valor y preciosidad del tiempo, que en el juego se pierde y gasta, que no ay juego alguno licito, ora sea juego de birlos, ora sea de la pelota, ora del axedrez. En el juego del axedrez, se suele espender y gastar mucho mas tiempo que en otro algun juego. Conocidos han sido algunos, que muchas vezes se sentaron a jugar al axedrez, y no se leuantaron del juego, hasta que passaron dos dias y vna noche, dexando de oyr el diuinal officio y missas que eran obligados porque el vno de los dias era domingo, por donde pecaron mortal y grauemẽte. Lo vno en gastar y perder el tiempo tan mal gastado, y tan malamente empleado. Lo otro en dexar de oyr missa, a que eran obligados, como auemos relatado y contado. Destos tales dize el propheta y rey David. En el tiempo señor, que auian de hazer buenas y sanctas obras, guardar tus sanctos preceptos y mandamientos, dissiparon tu ley, y la destruyeron: sobre lo qual dize assi Cassiodoro. Dissiparon señor tu ley haziendo lo contrario que por ella les era mandado. Esto hazen los perdidos jugadores q̃ pierden el tiempo mal perdido, y le gastã mal gastado, como les sea mandado que lo conseruen y guardẽ. Donde el Ecclesiastico dize: Hijo guarda y cõserua el tiẽpo, y guardate de mal. Esto hazen por el contrario los perdidos jugadores, que pierden el tiempo y ocupanse en el mal del juego. O con quanta seueridad y crueldad se ha de auer Dios nuestro señor con los perdidos jugadores, que perdierõ el tiempo tan mal perdido, porque segun san Bernardo dize: El tiempo que nos ha sido dado y concedido de Dios nuestro señor, para hazer obras meritorias y de vida eterna, y para que hagamos penitencia de nuestras culpas y peccados, nos sera demandado y muy estrechamente demandado y cõ mucha seueridad y crueldad pedido y demãdado. Como lo hemos espendido, empleado, y gastado. Aueys visto como el primer mal y la primera culpa y pecado que haze el perdido jugador, denotado por la. A. est amissio temporis, perdimiento del tiempo?

§.5. Como no ay juego alguno licito si se tiene respecto al tiempo que se pierde.

Psal. 118.

Cassiod.

Ecclesi. 4.

Bernar.

CAPITVLO. XXIII. EN EL qual se pone el segundo mal que haze el jugador, que es blasfemar, denotado por la. B.

El segundo vicio, culpa, y pecado procediẽte del juego, y que haze el perdido jugador, est blasphemia. Es blasfemar de Dios nr̃o señor, y d̃ su sanctissima madre y de sus sanctos, lo qual se denota por la. B. En ningun exercito ni obra humana es Dios nuestro señor assi blasfemado, y su sanctissima madre, con toda la corte celestial, angeles, y sanctos, como en el juego de los naypes, el qual vicio no solamente es culpa mortal, mas muy graue en tanto grado, que para su pugnicion y castigo mando Dios nuestro señor en su diuina ley diziendo: Qualquiera que blasfemare el nonbre de Dios muera de muerte. Es doblada aqui esta palabra muerte, para dar a entender que el blasphemo hauia de morir de dos

Exod 20.

§.1. Como los jugadores son blasfemadores.

dos maneras de muerte, de muerte de culpa y de pena, o de muerte corporal, y de muerte del infierno, sino hiziesse penitencia de su blasfemia. Para que esto que auemos dicho (conuiene saber) como sea la blasfemia quasi anexa al juego, y jugador, pondre aqui algunos exemplos muy espantosos y no menos de temer, los quales pone vn famoso doctor, y por donde asi mesmo se conosca como los blasfemos jugadores mueren de muerte de culpa y del infierno. En vna ciudad de Italia como vn jugador ouiesse jugado y perdido muchas y muy grandes riquezas desesperando tomo vn puñal, y con muy gran yra y saña hincandole en la tierra y blasfemando dixo: O maldito Christo. O quien te pudiera asi traspassar con este puñal, quando estauas en el vientre de tu madre como yo agora traspasso esta tierra. O cosa marauillosa y digna de admiracion, que sacando el puñal de la tierra, sacolo todo cubierto de sangre, viendolo todos quantos estauan alli presentes, mas el maldito, y abominable jugador, aunque vio el milagro tan grandioso, y con tanta marauilla hecho, no se mouio a contricion, ni dolor de su blasfemia, culpa y peccado, mas fuesse a su casa, y luego a la hora que entro en ella se cayo la casa sobre el, y quebrantole, y haziendole todo pedaços, espiro el malauenturado, y lleuaronle los diablos al infierno. Otro maldito jugador en la prouincia de Roma, auiendo jugado y perdido todo quanto tenia jugando, tomando vn puñal, fue a vna ymagen de nuestra Señora la virgen sancta Maria, y con sobrado atreuimiento y con muy desenfrenada lengua blasfemando, traspasso con vn puñal la garganta y cuello de la ymagen de la virgen nuestra Señora diziendo. O maldita, porque me heziste perder? O cosa marauillosa, o espantoso y muy terrible juyzio de Dios nuestro señor, que luego a la hora, y en aquel momento vino el castigo de Dios nuestro señor sobre el, y fue hecho mudo y se le seco el braço con que auia herido la ymagé de la soberana virgen nuestra Señora. En la noche siguiente el demonio tomando aquel blasphemo jugador, dio con el en el fuego, y quemado aquel braço y rostro, aquel miserable y malauenturado jugador espiro. Como sus compañeros le enterrassen, despues de muy bien cubierto de tierra, no podiédo tener en si la tierra cosa tã abominable, y maldita, le echo fuera de la sepultura, y como le tornassen a enterrar otra y otra vez, y muchas vezes, tantas, y tantas le echo de si la tierra, y finalmente dexado aquel cuerpo sin sepultura fue lleuado de los diablos, que antes auian lleuado el anima, para que juntamẽte anima y cuerpo padezcan para siempre y sin fin ni termino alguno en el infierno. Otro jugador en España como jugasse andando el juego començo a perder sus dineros. Doliendose de lo que perdia, rogaua, y oraua a Dios nuestro señor en su coraçon que le hiziesse ganar, o a lo menos desquitar, y tornar a cobrar los dineros que auia perdido y tanto quãto mas oraua y rogaua a Dios nuestro señor, tanto mas perdia, en tanto grado que quando pensaua y le parecia que tenia buen juego, y que auia de ganar, entonces perdia mas de tal modo y manera que todos se marauillauan de ver que perdia có tal juego, perdiédo pues en el juego todos los dineros q̃ tenia y las vestiduras y hasta la camisa, hecho muy confuso y infiel contra Dios nuestro señor, porque no le auia oydo en su peticion y demanda y quando le rogaua estando jugãdo, por lo qual hecho muy furibũdo y ayrado fuesse a su casa y armose de punta en blanco, asi armado subio sobre su cauallo, como si vuiera de entrar en alguna batalla o guerra campal, o en algun desafio có otro alguno, y fuese a la plaça de la ciudad donde estaua muy gran multitud de gente cógregada y juntada, y delante de todos con boz muy alta y no menos ayrado dixo. Si ay algun fiel y leal amigo de Dios, que diga que Dios sea alguna cosa y que aya Dios en el cielo vaya y armese, porq̃ yo le hare conocer que no ay Dios, y le

§. 2. De muchos exemplos de jugadores blasfemadores son de notar.

vencere y matare sobre ello, porque yo digo y firmemente tengo y en ello me afirmo que no ay Dios en el cielo. Aquella gran multitud de gente, y los que estauan presentes, estauan espantados oyda tan abominable y gran blasfemia, y no sabian que dezir, y ninguno le ossaua responder viẽdole tan ayrado y furioso. Mas a aquel al qual no respondio ni contradixo algũ hombre, respondio el mesmo Dios nuestro señor por si mesmo, y por su honra. Dios nuestro señor que castigo al superbo Pharaon rey de Egypto, el qual queria resistir y contradezir al poder diuino, y le castigo, no con brauos leones, ni con feroces tigres, ni con crueles ossos, ni con fieras onças, sino con moscas, mosquitos, y zinifes: embio luego (para pugnir y atormentar y castigar aquel blasfemo jugador) vna mosca (aunque era en inuierno) la qual entrando por la visera del almete de tal modo y manera le acometio y tan reziamente le pungia, lastimaua y picaua y llagaua con sus estimulos, que tuuo necessidad y fue compelido a echar el almete en tierra. Como la mosca vio que tenia mejor disposicion para le lastimar y llagar, de tal modo y manera le heria, lastimaua y llagaua, que no se podia amparar ni defender della. Muy apremiado y fatigado de la importunidad de la mosca, decendio del cauallo y dio consigo en tierra, poniendo su rostro junto, y pegado con la tierra para poderse defender de la mosca, la qual le lastimaua y heria y llagaua muy mas y mas crudamente que antes, y nunca le dexo hasta que aquel blasfemo jugador se desdixo, publica y manifiestamente de la blasfemia que auia dicho, lo qual hizo con muy gran gemido y dolor de su coraçon diziendo: Verdaderamente ay Dios en el cielo, el qual es todo poderoso que quiso para mayor abatimiento y confusion mia, y para reprimir mi muy gran locura y soberuia, y castigar mi blasfemia, confundirme y vencerme con vna mosca: lo qual dicho desaparecio, y nunca fue mas vista la mosca. Aquel jugador que el digo y por la auaricia de los dineros que auia perdido, y que juntamente auia perdido la fe, castigado con açote diuino, boluio a la fe que antes auia desamparado, dexando y desamparando la infidelidad y la blasfemia y juego. Noten pues que assi es, los blasfemos jugadores, y dexen y desamparen los juegos, porque por ventura blasfemando no les acontezca, como a los antedichos blasfemos jugadores. Mas por ventura dira alguno. Yo aunque soy jugador, no soy blasfemador, ni renegador, que aunque pierda todo quanto tengo, no me oyran dezir ni hablar vna palabra. A esto te respondo, y digo, que muy poco aprouecha q̃ cierres la boca y no hables ni digas palabra alguna, si por otra parte reniegas y blasfemas con el coraçon. Por ventura no sabes que esta escripto. El hombre vee las cosas que estan patẽtes y de fuera, mas Dios mira al coraçon? No sabes assi mesmo, que dize el Ecclesiastico: El varon que mucho jura sera lleno de iniquidad y maldad, y no se aparta cuchillo, pugnicion, ni castigo de su casa? Y si es esto assi verdad (como lo es) que el varon que mucho jura sera lleno de maldad y iniquidad, y que no se apartara pugnicion cuchillo ni castigo de su casa, quanto mas el blasfemo jugador sera lleno de maldad y iniquidad, y no se apartara de su casa cuchillo, pugnicion ni castigo, aqui de pena temporal, y en el infierno de pena eterna.

§ 3. *Como dios nuestro señor cõ vna mosca confundio a vn blasfemo jugador.*

§ 4. *Que algunos jugadores blasfeman con el coraçõ.*

1. Reg. 16

Eccle. 33.

CAPITVLO. XXIIII. QVE manifiesta como los jugadores se dizẽ vnos a otros muchas palabras feas y injuriosas.

EL tercero vicio, culpa, y peccado que del juego procede, sale y emana, que por la .C. se da a entẽder, es contumelia, q̃ quiere dezir, improperio, o denuesto. Porque los jugadores vnos a otros se dizen palabras contumeliosas, injuriosas de denuesto y improperio. Vnas vezes llamandose borrachos, otras locos, otras nescios, otras Iudios, o Moros. Otras vezes desen-

desentierrā los muertos, llamādose hijos de tal y de qual, cō otras muchas injurias y denuestos que passo debaxo de silécio. Lo vno por no ser para dezillos, y menos para escreuillos. Lo otro porque en este caso faltando el tiempo para escreuir, no faltaria que poder escreuir, lo qual remito a los que passan por ello, de que son muy buenos testigos. Porque en los juegos se hazen estos y otros muchos males, son prohibidos y vedados los juegos, y pugnidos y castigados los jugadores. Los gouernadores, rectores, justicias, y regidores de la republica, que dissimulan estas cosas, y passan por ellas, no haziendo caso dellas, ni las castigando, en quanto en ellos es, offenden muy grauemēte a Dios en ello, y hazen muy gran daño y perjuyzio a la republica: de donde dizen los sacros Canones. Con verdad como puedas perturbar, prohibir, y vedar a los peruersos, y malos su peruersidad y maldad, menospreciar de lo poner por obra, y ser negligente en ello, que otra cosa es sino darles fauor y ayuda? El error al qual no se resiste aprueuase. Estas contumelias, denuestos y improperios oyo el propheta y rey Dauid quando dixo: Oy la vituperacion y denuesto de muchos que juntamente morauan en circuito y al rededor. Quien son estos que juntamente moran en circuito y al rededor, sino los jugadores que estan sentados en circuito y al rededor de la mesa quando estan jugando los vnos de vna parte y los otros de la otra? O que estan rodeados y cercados de aquellos que los estan mirando. Y assi mesmo porque se haze vn circulo con la baraja de los naypes, andando al rededor y en circuyto, partiendo vno y despues otro, hasta dar la buelta y tornar al que primero partio. Deste juego y de los que assi moran, dize el Psalmista, que oyo los denuestos, contumelias y improperios, que los vnos a los otros se dezian, con que se deshonrauan, los quales proceden y manan del juego.

§.1. La causa porque se prohibē dos los juegos. 8. dist. negligere.

§.2. Que los q̄ pueden resistir a los jugadores y no lo hazen pecan. Psalm. 30

CAPITVLO XXV. QVE trata como los jugadores dissipan y destruyen los bienes temporales que tienen.

EL quarto, y no menor mal que los antedichos, que por la D. se denota y significa, est dissipatio bonorum temporalium, que quiere dezir. Dissipacion y destruycion delos bienes temporales, los quales son dissipados y destruydos con los juegos, de donde con muy justa causa y razon, cada vno de los mancebos dados al vicio del jugar, o juego, puede ser figurado por aquel mancebo prodigo y gastador, que partiendose de la casa de su padre, dissipo, gasto, y perdio toda su substācia, y la parte de la heredad y herencia q̄ le cabia y pertenescia. O quantos y quantos mancebos ay, los quales auiendo heredado grandes y muchas heredades, y possessiones, y otras muchas y muy grandes riquezas, las han dissipado, destruydo y mal gastado en juegos: y lo q̄ sus padres y antepassados con muy grandes trabajos, y no con menores sudores allegaron ellos lo despenden, destribuyen y gastan cō mucho descāso jugando. Despendélo consumenlo, y gastanlo, tan prophana y malamente jugando: porque lo heredarō y no saben ni sienten lo mucho que costo juntarlo y allegarlo: porque si ellos lo trabajaran, y sudaran con muy crecidos y grandes trabajos, y no con menores sudores para auerlo de allegar, nunca tan prophana y vanamente lo espendieran y gastaran. Allegaronlo sus padres y antepassados con muchos trabajos, sudores, y cuydados, y ellos echan el resto de los cien ducados que el otro adquirio (como auemos dicho) con cien mil sudores, y otros tantos trabajos, velando, y trasnochando, lleuando malas noches y peores dias, de noche no durmiendo, y de dia no descansando, por dexarselos juntos, no para que juntos los echen de resto, sino para que con ellos viuiesse honrada y descansadamente, a seruicio de Dios, mas los perdidos jugadores

Luca. 15.

§.3. Porq̄ los jugadores espēdentā mal su hazienda.

haziendo lo contrario, son destruydores y dissipadores delos bienes paternos, por donde vienen despues a gran miseria, penuria y necessidad, quedando tan solamente con la capa en el ombro, y con solo el nombre de hijo de hulano. De aqui es, que delos tales jugadores muchas y muchas vezes se suele dezir: Veys aquel? Aquel era hijo de hulano que murio, y dexole su padre muy gran hazienda, y muchas riquezas. Suelen preguntar: Pues como anda assi, roto y desarrapado? Como? porque es vn perdido jugador que todo lo ha jugado, perdido y mal gastado hasta no dexar cosa alguna mas de aquello que veys, que no tiene vn pan que comer, ni aun capa q̃ se cubrir. Ay de quien se lo dexo, que por ventura por se lo dexar allegado, esta en el infierno. Y si por vẽtura los tales jugadores perdidos ganã alguna vez, todo lo consumen, espenden y gastan mal gastado, dandolo a los que les dan mesa, naypes, candelas y candeleros, y a sus consortes y compañeros. Finalmente todos los perdidos jugadores, en el discurso y processo del tiempo, dizẽ que han perdido mas que ganado, como con verdad y sin falta es assi.

§. 4. Como los jugadores perdido lo heredado quedan cõ el nombre de hijo de hulano.

CAPITVLO. XXVI. QVE manifiesta el quinto mal que haze el juego, que es menosprecio de la yglesia, y de sus preceptos y mandamientos.

EL quinto vicio, culpa, y peccado que se resulta del juego, que por la .E. se denota y es significado, Ecclesię sanctæ contemptus, que quiere dezir, menosprecio de la sancta yglesia. El perdido jugador menosprecia y es inobediente a la sancta yglesia, la qual prohibe y veda los tales juegos y esto no tan solamẽte a los clerigos, mas aun a los legos, de donde enlos sacros Canones, se manda, diziendo: El obispo, o el sacerdote, o el diacono que dessirue al juego de fortuna, como es de dados, o naypes, o se da a la embriaguez, o desista y lo dexe, o por esta causa sea condenado esto es, depuesto. El subdiacono, o el lector, o el cantor, que hazen cosas semejantes, o desistan y las dexen de hazer, o sean priuados de la sacra Comunion, y lo mesmo el lego. De donde se sigue que a los que tales occupaciones tienen, y desiruen a tales juegos, mouidos por cobdicia peccan mortalmente, lo qual parece como las tales penas no se ayan de injungir ni imponer sino por graue culpa y peccado: como paresce en los mesmos sacros Canones, donde dize: Ninguno de los obispos, priue a alguno de la ecclesiastica comunion sin cierta y manifiesta causa de pecado. Debaxo de descomunion sin que lo sepa el arçobispo, o los otros obispos a ninguno presuma poner saluo donde lo enseña la autoridad canonica porque la anathema y descomunion es damnacion de la muerte eterna, y no se ha de imponer sino por pecado mortal, y a aquellos que por otra via, modo y manera no pudieron ser corregidos Dize mas. Ninguno de los sacerdotes a ningũ hõbre de fee recta, por pequeñas ligeras y liuianas causas, suspenda de la sacra Comunion, saluo en aquellas culpas, por las quales los padres antiguos mandaron ser apartados aquellos que las cometiessen ser culpa mortal el jugar (segun algunos doctores dizen) se ha de entender quando el juego se tiene en costumbre, porque esta palabra deseruir, importa y trae consigo costumbre. Mas otra cosa seria, si alguno alguna vez jugasse, no por via de cobdicia, ni por robar la hazienda agena, saluo por via de recreacion y passatiempo, como lo suelẽ hazer vnos vezinos con otros por causa de vezindad, o por remouer y quitar alguna tristeza, o pena de si: porque en tal caso no seria culpa mortal, porque en tal modo y manera de jugar, no se prohibe ni veda el tal juego. De donde dizen los Iuristas, que se concede jugar por la manera dicha, o para jugar alguna colacion, por manera de amistad, y de vezindad. No solo es prohibido el juego de derecho canonico, y por la sacrosanta madre yglesia q̃ el tal derecho institu

35 di. episcopus.

35. di. nullus sacerdos.

ff. de alea lex vlt.

§. 6. Que por derecho ciuil son

prohibidos los juegos. ff. de alea. & auté. de sancstis episcopis. §. inter dicimus.

instituyo y ordeno (como auemos manifestado y declarado) mas aun por el derecho ciuil, y leyes imperiales, segú q̃ lo traé los Iuristas. Mas el perdido jugador, menosprecia el mandamiento de la yglesia, y es hecho inobediente, porque como dize Christo nuestro redemptor. El que a vosotros menosprecia (esto es a los perlados de la yglesia, que tienen las vezes de nuestro señor Iesu Christo en la tierra) a mi menosprecia. El perdido jugador, que menosprecia los mandamientos de nuestro señor Iesu Christo, y de los hombres viue sin rey, y sin ley, y sin Dios, porque todo lo menosprecia y tiene en nada, y assi yra al infierno do no se guarda ley ni derecho alguno.

CAPITVLO. XXVII. EN que se pone el sexto mal que del juego se sigue, que es hurtar, y tomar lo ageno.

EL sexto mal, culpa, y peccado que del juego se sigue, y q̃ por la. F. se denota y da a entender, est Furtum, que quiere dezir hurto. Con mucha razon en el juego la. F. significa y da a entender hurto, porque son muchos y muy grandes los hurtos que los jugadores hazen, porque quando les falta que jugar hurtan a sus padres, hurtan a sus madres, hurtan a sus hermanos, hurtan a sus parientes, y amigos, y vezinos, para gastallo todo en jugar, y estan tan embriagados del juego los perdidos jugadores, que quãdo no hallan que hurtar delas casas seglares, de la yglesia y del altar lo tomaran y hurtaran para jugar. Vn tahur que no tomara y hurtara? El nombre de tahur lo trae consigo, porque si buelue al reues este nombre tahur, hurta quiere dezir, porque con verdad son grãdissimos hurtadores y ladrones. Quando los perdidos jugadores estan jugando, aun alli estan hurtando, hurtando carta y trumphos, y haziendo dos mil fraudes y engaños. Deuen con razon los tales tahures y perdidos jugadores ser ahorcados, porque lo merecen muy bien merecido, como aquellos que quebrantã las leyes diuinas y imperiales. Mandado esta por Dios nuestro señor, que manda y dize: No hurtaras. Las leyes imperiales dizen, disponen y mandã, que los ladrones conforme al hurto que hizieron sean ahorcados. Mas no obstante todos estos mandamientos, sin temor de Dios, ni de las gentes, el tahur no teniendo que jugar hurtara para jugar hasta la custodia del sanctissimo sacramento, por satisfazer a su peruerso desseo, condenable vicio, y dañada voluntad.

§. 1. Que el nõbre de tahur jugador trae consigo q̃ hurta.

CAPITVLO. XXVIII. EN EL qual se pone el septimo mal, culpa, y peccado que del juego se sigue y emana.

EL septimo vicio, culpa, y peccado que del juego se sigue, q̃ por la. G. se denota y da a entender est gula. Porque los jugadores comunmente assi como adquirieron los dineros, los ganarõ mal ganados, jugãdo, assi los espenden mal espendidos y peor gastados, haziendo cõbites y banquetes. Van assi mesmo a los bodegones, y tabernas dõde se ocupan y dan a demasiado comer y beuer, y embriaguez, gastando la mayor parte de lo q̃ han ganado, deseruiendo a la gula y glotonia, y espendiẽdo en ella muchas cosas. Otras vezes jugã do almuerços, comidas, y cenas, dõde son hechos gastos muy excessiuos. Lo q̃ peor y peores q̃ siẽdo casados teniẽdo muger y hijos q̃ sustentar y mantener el perdido jugador, comiẽdo el y beuiendo muy esplendida y abundantemente, su muger y hijos en su casa no tienen vn pan que comer ni que llegar a la boca. Otra culpa no menor que las antedichas se halla en el jugador, y es, que porque perdio lo que se gasto en la comida, o cena para seruir mejor a la gula y glotonia, vsando de toda destemplança, quiere comer y beuer mas que la natural necessidad lo requiere y demanda, exercitandose en demasiado comer y beuer, hasta se embriagar, y carecer de todo juyzio y sentido contra el man

§. 2. Como la muger no puede comer de lo que es auido por juegos.

el mandamiento de Christo nuestro redemptor que dize. Guardaos del demasiado comer, y de la embriaguez. No se deue dexar passar sin consideracion lo q̃ a cerca de los jugadores dize san Antonino de Florencia en esta manera. Los compañeros de los jugadores, la familia, la muger, y hijos, no pueden comer ni beuer, vestir, ni calçar, sino con mala consciencia, de las cosas auidas y adquiridas por juegos, como se ayan de dar y restituyr a los pobres.

S. Antonino. per. 2. tit 1. c. 23. §. 6.

CAPITVLO. XXIX. EN EL qual se pone el octauo mal q̃ se sigue del juego, ques homicidio.

EL octauo mal, vicio, y pecado que del juego se sigue, que por la. H. es denotado y significado, est homicidium, que quiere dezir, matar, o muerte, esto q̃ auemos dicho, es assi y passa en verdad, porq̃ muchas y muchas vezes los jugadores de las feas palabras y injurias, y de los improperios y denuestos q̃ los vnos a los otros se dizẽ, suelẽ despues venir y vienẽ a las manos y a darse feas y mortales heridas, y de las heridas a matarse vnos cõ otros, como la experiẽcia es buen testigo dello. O quã tos y quãtos han sido muertos en los juegos y por ellos. Dezimos esto porq̃ allende de los males que los vnos jugadores hazen a los otros, y muertes que se dan, muchas vezes quando van a sus proprias casas, parece que va el diablo enuestido en ellos, queriendo vengar su yra y saña en los innocentes y sin culpa, porque ya riñen con los criados, dandolos de palos, ya con los hijos, maltratandolos, y açotandolos, messandolos, y acoceandolos, y lo q̃ peor y muy peor es, a sus proprias mugeres maltratan peruersa y malamente, hasta matarlas y darles la muerte. Testigo soy de vista de lo q̃ dire. En vna ciudad destos reynos de Castilla, auia vn hombre noble de sangre y de linage, aunque no de costumbres, porq̃ donde abundaua la limpieza del linage y sangre que de sus padres y antepassados traya, faltauan las virtudes, y superabundauan los vicios y pecados, y entre los otros vicios que en el auian hecho assiento y reynauã era vno (y no de los menores) que era vn perdido jugador. Acontecio y passo assi que como vn dia jugando vuiesse perdido vn cauallo con otra muy gran copia de dineros, fue a su casa para traer alhajas y preseas que jugar. A la sazon estaua su muger recien parida, la qual tenia sobre si en su cama vna colcha muy buena, como el marido entro tomo de la colcha para la lleuar a jugar, la señora assi mesmo asio de la colcha, rogandole con mucha instancia que se la dexasse y no la jugasse y como el no quisiesse admitir su ruego, tirando mas fuertemente della para la lleuar, y la señora por otra parte para la retener, con mucha yra y saña saco vn puñal que lleuaua y dandole de puñaladas la mato alli donde estaua en la cama reciẽ parida. O perdiciõ de jugadores, o hombres endiablados, y peores que los mismos diablos, porque ellos no hazen tantos males como vosotros hazeys, no maltratan a los que no tienen culpa, ni matan a los innocentes. Pues, o jugadores perdidos, sabed lo sino lo sabeys, que dize Dios nuestro señor. El que derramare sangre humana, sera derramada la suya propria. Tienẽ tanta verdad estas palabras de Dios nuestro señor, que quasi a la letra se hallan cumplidas, porque comunmente suelẽ ser muertos y derramada su sangre, de aquellos q̃ mataron y derramaron la sangre agena. Esto se cumple, ora por sentencia de juez como de cada dia lo vemos que el matador es sentenciado a muerte, y mandado matar con gran vilipendio, denuesto, y deshonra de su persona, porq̃, o le ahorcan, o le arrastran, y desquartizan, cõ boz de pregon publicadora de sus defectos, y manifestadora de sus delitos, y malos hechos. O suelen ser muertos, porq̃ son vengadas las tales muertes (aunque no licitamente) por parientes y amigos, para que assi sin faltar se cumpla, que el que derrame la sangre agena, y humana, sea derramada y

§. 3. De vn exemplo que se propone de vn jugador mato a su muger.

da y echada por tierra, la suya propria. O maldito juego, donde tantos y tantos males proceden y salen.

CAPITVLO. XXX. EN EL qual se pone el nono mal, vicio y pecado que resulta y sale del juego y jugar.

EL nono vicio culpa y pecado q del juego nace, que se da a entender y es denotado y significado por la. I. est inuidia fraternalis q quiere dezir. Embidia fraternal de su proximo y hermano. El jugador quando vee su bolsa vazia de dineros, y la del otro (tã perdido jugador como el) que esta llena de dineros ha muy gran embidia del mucho dinero que los otros tienen y dessea que lo pierda y que carescan dello, que lo pierdan en juegos y malos vsos, como el ha perdido y mal gastado lo que tenia.

§. 4. *Como el jugadores embidioso.* El jugador assi mesmo, quando vee que sus vezinos y parientes abũdan en riquezas, tiene muy gran embidia, pesale y duele le porque el no las tiene para poder mas jugar de lo que ha jugado y perdido Deste vicio de la embidia dize San Augustin. O embidia peor que otro algun vicio, y muy peor y mas detestable que toda pestilencia. Y hablando con el embidioso dize.

Ad fratres sermo 18. O embidioso quã pocos amigos tienes de cuyo bien no te duelas y de cuyo mal no te gozes. Con razon deues ser priuado de todo amigo, por razõ que se prueua de ti, que de ningun biẽ de tus amigos te gozas. Esto que aqui San Augustin dize muy a la clara se halla verificado en el jugador el qual con el juego por la embidia que tiene de la felicidad y biẽ andança agena, no conoce padre, no madre, no pariente ni amigo. De este vicio de la embidia dize San Basilio. Echemos a

Basilius. huyr de la embidia y con mucha presteza. y sin tardança alguna huyamos della porque es prenda del infierno, delo qual no carecera el imbidioso jugador.

CAPITVLO. XXXI. QVE tracta de la gran penuria y falta que ay en casa del jugador de las cosas necessarias.

EL dozeno mal que del juego resulta y procede que por la k, se denota, est Charistia rerum, que quiere dezir charestia mengua de las cosas necessarias a la sustentacion humana que se sigue en casa del jugador. Es dicho esto, porque en casa del jugador agora falta lo vno agora falta lo otro, sin lo qual la naturaleza humana no puede passar. Porque agora falta el pan, agora el vino, agora la carne agora la cama para dormir, agora el vestir, agora el calçar para si y para su muger y hijos. Si por ventura la muger tiene algunas ropas para su persona y para se vestir, ya le empeña la vna, ya le vẽde la otra y todo para jugar. De aqui nacen las quexas y querellas de sus mugeres (y con razon) porque aquellos que las auian de vestir las desnudan, y los que las auiã de amparar y defender las roban en poblado. De tal modo y manera se han los perdidos jugadores con sus mugeres, que son peores que los salteadores de caminos, y cossarios de la mar

§. 5. *Que los jugadores son peores que los salteadores de camino.* La razõ desto es porque ellos entre si mesmos quando andã en compañia, no se roban vnos a otros, ni despojan a sus mugeres y hijos, mas antes los visten y calçã y dan las cosas necessarias, segun su facultad y possiblidad, mas los perdidos jugadores las despojan y roban de lo que es proprio suyo que sus padres le dieron en dote y casamiento. De aqui nacen las dissensiones entre marido y muger, de aqui las renzillas, contiendas y barajas por dõde el perdido jugador se maldize a si mesmo y a los otros, y se sigue muchos y muy grandes males. En casa del jugador, ninguna paz ni descanso ay, ni puede auer. En ellos con verdad se cumple lo que el señor dize por Esayas. No es paz a los ma- *Esay. 48.* los. Muy bien dize la summa verdad por que los abominables jugadores no tienẽ

paz ni la aman, ni la tienen de donde seran aposentados en los cẽtros infernales, con los demonios aborrecedores y enemigos de toda paz y concordia, amistad y amor.

CAPITVLO.XXXII. QVE tracta como son alabados los jugadores, y como ellos mesmos se alaban.

EL vndecimo mal que del juego procede, y se sigue y emana, q̃ por la. L. se denota y es significado, Est laudatio mala. q̃ quiere dezir, alabança mala y peruersa: Quãdo el jugador ana andase alabando de lo q̃ gano, de la peruersa y mala obra que hizo, y lo que peor y muy mas peor es, que muchas vezes se alaba del engaño y mal que hizo, de como engaño al que jugaua con el, y que nunca lo sintio, ni conocio, ni menos lo vio. Es assi mesmo alabado el jugador de los mundanos, los quales le alaban de muy gran jugador y muy abil y diestro en el jugar, y que no ay hombre que le gane, segun sus mañas, modos y maneras q̃ tiene en el juego. Mas quan peruersa, mala y abominable sea esta tal alabança parece pues se alaban de cosa tã fea y mala peruersa y diabolica. Del jugador que a si mesmo se alaba dize Dauid, *Psalm. 9.* Es alabado el pecador (conuiene saber el peruerso jugador) en lo desseos de su anima. Los desseos del perdido jugador, son adquirir y robar la hazienda agena con sus fraudalentos y engañosos juegos y este se alaba quando ya los ha puesto por *Seneca in prouerbis* obra y en effecto, ganando aunque fraudulentamente, y con engaño los dineros agenos. Del tal jugador dize assi Seneca. El jugador tanto es mas peor y detestable quanto en aquella arte fuere mas diestro, docto y sabio. De los que alaban los hechos y obras de los perdidos y abominables jugadores, siendo (como son) malas y peruersas aprouandolas por buenas, dize Dios nuestro señor por boca del propheta Esayas. *Esay 5.* Ay de vosotros que dezis lo malo ser bueno, y lo bueno ser malo, la hiel dezis que es miel, y la miel dezis que es hiel. La hiel del pecado que es amargo y que lleua al infierno dezis q̃ es miel muy dulce y sabrosa, y la miel de la gracia dulce que lleua a la dulçura y descanso de la gloria, dezis que es hiel, ay y guay de vosotros, pues aprouays y dezis lo malo ser bueno y lo bueno dezis ser malo, aprouãdo los abominables juegos y a los jugadores con ellos.

CAPITVLO.XXXIII. QVE tracta como los jugadores son muy mentirosos.

EL duodecimo mal que del peruerso juego y jugar se sigue q̃ por la. M. es denotado y se da a entender, est mendatium. Que quiere dezir mentira. O quantas y quantas mentiras se dizen en los juegos, y hablan los jugadores en los tableros donde juegan. Quantas assi mesmo dizẽ los que miran, quando estan ya aficionados a la vna, o otra parte, para que la vna de las partes gane y la otra pierda. Son tãtas las mentiras que se dizen que no ay quiẽ las pueda colegir ni explicar, contar ni relatar, y muy menos escreuir por ser (como son) sin numero ni cuento alguno. Delos tales mentirosos dize San Ambrosio. Todos los que hablan y dizen mentira, son *Ambro. 22. q. 5. ca nere.* hijos del demonio. No tan solamente os aueys de guardar de la mentira en las falsas palabras, mas aun en las fingidas y dissimuladas obras, porque con verdad mentira es llamarse alguno Christiano y no haze las obras d̃ Christo. Destas palabras de San Ambrosio se colige, consta y manifiesta que los perdidos jugadores, los quales nunca dizen verdad, que son hijos del demonio, y que son mentirosos y fingidos Christianos, y Christianos de solo *Iohan. 8.* nombre que le confiessan con la boca, y le niegan cõ las peruersas y malas obras. Son dichos los jugadores hijos del demonio, que es padre de toda mentira. De dõ de Christo nuestro redemptor hablando

del

del demonio dixo. El era homicida dede el principio, y no permanecio ni estuuo enla verdad porq̃ no ay verdad en el. Quãdo habla mentira de sus proprias cosas la habla (esto es del abito malo en que esta obstinado) porque es mentiroso, y padre de las mentiras. San Augustin hablando sobre este passo dize. El era homicida den de el principio, porque mato a Adan, y no vino al hombre armado con cuchillo ni ceñida espada, mas sembro vna mala palabra y assi le mato. De aqui colige la glosa, y dize. Homicida puede ser dicho, no solo aquel que mata con cuchillo, mas aun aquel que mata con la lengua, como lo hizo el demonio, y lo hazen los detractores y murmuradores, de los quales dize el propheta y rey Dauid. La lengua de llos, cuchillo muy agudo. Dixo mas Christo nuestro redemptor del demonio: y no estuuo ni permanescio en la verdad, porque cayo della. Quando habla mentira de si mesmo la habla, porque es padre de mentira. Si recebiste de otro la mentira y la dixiste tu con verdad has mentido hablando mentira, mas no eres padre de mentira, porque de otro tomaste la mentira. El demonio de si mesmo fue mentiroso, su mentira el la engendro, la qual de ninguno la auia oydo, y assi es mentiroso, y padre de mentira, porque el hallo la primera mentira del mundo, quando persuadiendo a la muger, que traspassase el mandamiento diuino, y que comiesse del arbol vedado, preguntandole dixo. Porque os mando a vosotros Dios, q̃ no comiessedes de todos los arboles del parayso? Al qual respondio la muger. Del fructo de todos los arboles que estan en el parayso comemos, del fructo del arbol q̃ esta en medio del parayso, nos fue mandado y vedado que no comiessemos del, ni aun le tocassemos sopena de muerte. Ala qual dixo el demonio la primera mẽtira, diziendo. En ninguna manera sera assi, ni morireys de muerte, mas sereys como Dioses. Desta mentira le vino al demonio ser dicho llamado padre de mentira. Deste padre de mentira son hijos los perdidos jugadores, y assi cõ su padre el demonio sera su abitacion y morada, y seran aposentados en el centro infernal. Y lo que muy peor es, q̃ los jugadores perdidos, para que valga su mentira, querien do hazer de la mentira verdad, añade juramentos, jurando a Dios y a Sancta Maria, y al sacramento sacrosancto del altar, y a la cruz de Carauaca, y a la veronica de Iaen, y a los quatro sanctos euangelios, donde quiera que mas largamẽte estã escriptos, por dõde son hechos perjuros, lo qual es siempre graue culpa mortal, y grandissimo pecado quando se haze con aduertencia y de cierta sciencia: ora sea en juego, ora fuera de juego. De notar es que lo q̃ el jugador adquiere y gana con mentira, como en ello aya fraude y engaño es obligado a lo restituyr, sin la qual restitucion no se saluara.

Augus. super Iohan tracta. 42

§. I. Que los murmuradores matan con su lengua.

Gene. 3.

§. 2. Como los jugadores son hijos del demonio.

CAPITVLO. XXXIIII. que tracta del tercio decimo mal, culpa y pecado que del juego procede y emana.

EL tercio decimo mal, culpa y pecado, que acompaña a los ante dichos males y culpas, y que del juego resulta y procede q̃ por la N. es denotado y significado, est negligentia circa diuina: que quiere dezir negligencia a cerca de las cosas diuinas, y el menosprecio dellas. Esto que auemos dicho paresce muy claro: porq̃ el jugador por tener mas tiẽpo para se ocupar en jugar es negligẽte en las cosas q̃ pertenecẽ a su anima, y menosprecia el officio diuinal, missas y visperas, las oraciones y predicaciones saluo si oran, porq̃ Dios los ayude para q̃ puedã ganar, como si Dios nr̃o señor fuesse fauorecedor de vellacos No sabe la diuina clemẽcia (dize S. Chrysostomo) dar fauor ni fauorecer a las culpas graues: y desiguales crimines y excessos. Los jugadores son negligentes, y menosprecian guardar las fiestas, porque en ellas mayormente juegan y cometen muchos y muy graues pecados, lo qual es muy

Chrisost.

muy peor que si arassen y cauassen en el dia de la fiesta, por donde la quebrantã, porque hablando Dios nuestro señor de la sanctificacion de la fiesta mando diziẽdo. Ninguna obra seruil hareys en el sabado, esto es en el dia de la fiesta. El pecado mortal, es vna obra de muy gran seruidumbre, de donde Christo nuestro redẽtor dize: El que haze el pecado sieruo es del pecado. Sobre lo qual dize San Augustin. De tantos señores es sieruo el pecador de quantos vicios y pecados es enseñoreado y se enseñorean del. Los perdidos jugadores, q̃ por jugar en el dia de la fiesta, dexando oyr missa y el oficio diuino, violan y quebrantan la fiesta y son hechos sieruos del pecado, y lo que peor y muy peor es, que son hechos esclauos del demonio, y si bien se mira assi los trae a su mandar, como a sus sieruos y esclauos aherrojados, haziendo dellos todo quanto quiere.

Exod. 20. *Ioan. 8.* *Augus. su. Ioan.*

CAPITVLO. XXXV. QVE trata como los jugadores traen entre si mesmos muy gran odio, rancor y malquerencia.

El quarto decimo vicio, culpa y pecado, que del juego suele proceder, y procede que por la O. es denotado y significado est odium. Que quiere dezir odio, rancor, y malquerencia. El jugador suele aborrecer y mortalmente aborrece a aquel que le gano sus dineros y preseas. Abunda en los perdidos jugadores tãto el odio, que muchas vezes a si mesmos se aborrecen llagãdose y dandose mortales heridas, cõ mortal odio y aborrecimiento que tienen de si mesmos, por auer perdido, y lo q̃ mas nefando y infernal cosa es que aborrecen a Dios nuestro señor, porque no los hizo ganar. En tanto grado se leuãta el odio y malquerencia en los perdidos jugadores, que lo que no pueden (los peruersos y abominables llenos de grãdes pecados) poner por obra en los otros hombres, lo ponen por obra en los naypes y en sus ymagines y figuras, vnas vezes escupiendolos, otras rasgandalos, otras acoceandolos, y otras echandolos en el fuego y quemandolos. Es tanta la peruersidad de los perdidos jugadores que aborresciendo a Dios nuestro señor (al qual auian de amar y hõrar sobre todas las cosas) no pudiendo vengarse en su persona como si en alguna cosa los vuiesse offendido, o injuriado, se vengan en sus sanctas figuras y semejanças como en la ymagen del santisimo crucifixo. Vnas vezes escupiendola, otras abofeteandola, otras açotandola, otras hiriendo y llagandola, y haziendo a cerca della muchos y muy grandes vituperios, sobre lo qual Dios nuestro señor ha mostrado y de cada dia muestra y manifiesta muchas y muy grandes marauillas y milagros. Acontecido ha de las tales figuras salir sangre, en muy gran copia y abundancia. Otros auer sido visiblemente tomados de los demonios, y nunca mas ser vistos ni parescer sobre la tierra. Y si algunos eran tomados del demonio y que no desaparecian, eran muy grauemente atormentados y malamente affligidos. Aborrecẽ assi mesmo los perdidos jugadores a aquellos que los reprehenden, increpan y arguyen aunque sean sus proprios padres, a los quales auiã de amar, honrar, reuerenciar, y acatar mucho, los aborrescen que no los querrian ver delante de sus ojos viuos, ni muertos por el gran odio y enemistad capital que les tienen, porque les reprehendieron sus vicios y peccados, y abominables juegos Destos tales dize Amos propheta. Tuuieron aborrecimiento y odio contra aquel que los corregia increpaua y reprehendia, y a aquel que hablaua rectamente tuuieron por cosa abominable y detestable. No es esto de marauillar, porque (segun San Augustin dize) el que trae odio rancor y malquerencia en su coraçon este es segundo diablo. Por donde sera aposentado con el mesmo demonio en el centro infernal. Donde el mesmo San Augustin dize. Por ventura con odio, rancor y malquerencia en algun tiẽpo alguno entro

§. 3. Como los jugadores muchas vezes maltratan las ymagines de Christo

Amos. 5 *Augus. ad fra. ser. 28* *Vbi supra*

tro

tro en parayso? Y este tal al infierno muchas y muchas vezes me acuerdo auello leydo, mas nunca concedere, q̃ estos buelen y vayan al cielo. Teman teman pues que asi es los perdidos jugadores, pues su partida desta vida (sino se enmiendan, y hazen penitencia) ha de ser para ser aposentados en los centros infernales in sæcula sæculorũ, sin fin ni termino alguno.

CAPITVLO. XXXVI. QVE tracta de los que participan en la culpa, y pecado de los jugadores.

EL quinto decimo mal, culpa y pecado que del juego resulta, procede, y emana que por la. P. se da a entender y es significado, est participatio scelerum. Que quiere dezir, participacion de las culpas y pecados en que otros muchos que no juegan participan con los jugadores. Este peccado del juego con verdad es participado de muchos. Participan deste pecado los que prestan y dan dineros para jugar comunmente, pero muy mas grauemente, quando los dan con tal condicion, pacto y conueniencia, que si ganaren ayan parte en la ganancia, y que si perdieren les paguen lo que prestaron, los quales pecã mortalmente, y si alguna parte les es dada de la ganancia, son obligados a la restituyr. Participan asi mesmo desta culpa y pecado los que miran a los que estan jugando quando consienten en los pecados de los que juegan, porque el que consiente al pecado mortal, mortalmente peca (segun aquello que dize el Apostol) no solo los que lo hazen mas aun los que cõsienten a los que lo hazen (podiendolo euitar) son dignos de muerte eterna. *Ad Ro. 1.* Asi mesmo si con tanta delectacion, estuuiessen mirando los juegos y a los jugadores que estuuiessen aparejados para los ver y mirar aunque fuesse prohibido el tal mirar, y vista, este seria vn menosprecio virtual del precepto, lo qual es culpa mortal. Esta circunstancia haze a qualquiera culpa (por liuiana y ligera que sea) mortal. dõde San Augustiñ dize, No ay pecado asi venial, que no se haga mortal quando agrada (conuiene a saber) hasta el menosprecio del precepto que sobre uiene. *Augustin. de vita & bone. cler. ca. clerici.* De aqui se sigue, si bien se ha cõsiderado, que es cosa muy peligrosa estar mirando a los que juegan juegos prohibidos, y vedados, porque muy facilmente caen en consentimiento. Es prohibido en especial a los clerigos y personas religiosas, estar mirando los tales juegos, y muy mas el mal vso dellos, porque las personas ecclesiasticas no pueden jugar los tales juegos. Son asi mesmo participes en la culpa de los jugadores aquellos que dan dados, naypes, mesas sillas para sentarse candelas y otras cosas desta manera, sin lasquales nõ se harian los juegos, ni jugarian los jugadores, porque los que administran las cõsas antedichas pecan mortalmente, siendo los juegos prohibidos y viendo a los tales jugadores mortalmente pecar, porque en esta manera siendo cooperatores, consientẽ al pecado mortal. Son asi mesmo participes de la culpa y pecado de los jugadores los corredores d̃ juegos. *§. 4. Como ay corredores de juegos.* Digo esto (no sin gran dolor de mi anima) porque asi como ay corredores de cambios y de brutos animales y de diuersas mercadurias, tanta es ya la desuerguẽça y tan poco el temor de Dios nuestro señor, que en las ferias ay algunos que traen por tracto y mercaduria el jugar, para los quales tambien ay corredores que atraen y induzen a jugar. O miembros del demonio. O hombres infernales. O hombres pestiferos, y abominables, quien os enseñara huyr de la yra que esta por venir? O perdidos corredores, que corriendo os vays al infierno. Son asi mismo participes en la culpa y pecado de los jugadores los padres, y grauemente pecan que no castigã a sus hijos que son dados al vicio del juego, porque (como ya ante diximos) no solamente los que hazen las tales cosas son dignos de muerte, mas los que las consienten podiendolas euitar. Deuen pues que asi es los padres castigar a sus hijos, y si no bastare, ni fuere sufficiente la reprehẽsion *§. 5. Delos que participã*

en la culpa de los jugadores por no los prohibir. sion y increpacion, y el castigo moderado y ligero, añadir otro muy mayor y mas graue. Quebralles los pies y cortalles las manos, y sacalles los ojos. Los pies porque no puedan andar ni yr dõde juegan. Las manos: porque no puedã tomar los naypes ni tratallos. Los ojos porque no puedan ver los juegos ni a los jugadores ni muy menos jugar. Porque mucho mas vale que coxos, ciegos, y mancos vayan al cielo, que con dos pies, y con dos manos, y con dos ojos, vayan para siempre al infierno, como dize Christo nuestro redemptor. Y declarando lo sobredicho en este negocio quiero dezir y digo, que de todo en todo les quiten las ocasiones para que no puedan jugar, y q̃ si fuere necessario echallos de casa los eché de casa, y quieran mas los padres tener contento a Dios nuestro señor, y estar engracia con el que no a sus peruersos y malos hijos, que assi se dan a tan abominable vicio donde Dios nuestro señor es muy grauemente offendido, y esto llamo sacalles los ojos, y cortalles las manos y quebralles los pies. Mat. 18.

CAPITVLO. XXXVII. QVE tracta como entre los jugadores ay siempre dissensiones, renzillas, y q̃stiones.

EL sexto decimo mal y pecado q̃ del juego procede y emana que por la. Q. se denota, y da a entẽder, est qẽstio litigiosa. Que quiere dezir, question y renzilla litigiosa. Entre los jugadores comunmente suele auer, y se suelen leuantar questiones y rẽzillas litigiosas, por vna muy ligera y pequeña causa. Alli vereys el bozear, alli el porfiar, alli el jurar y perjurar, porque vno dize vno, y otro dize otro, alli se desmienten los vnos a los otros, esto es assi, no es assi, mentis vos mas, mas mentis vos, yo digo la verdad, no dezis la verdad y en estas questiones y renzillas, descreen, reniegan, y blasphemã de Dios nuestro señor, diziendo, No creo en Dios sino es assi. El otro dize, Voto a Dios que no es assi, o pese a Dios con el vellaco puerco, reniego de Dios si no le mato, destos tales verbosos bozeadores dize el poeta. Contra los verbosos bozeadores, no quieras contender. Pues que assi es mucho se deue cada vno guardar de los juegos, pues traen tantas questiones y renzillas, y tantos y tantos males acarrean y traen a los jugadores. Caton poeta.

CAPITVLO. XXXVIII. QVE manifiesta como los jugadores vsan de robo y rapiña.

EL decimo septimo mal que del vicio del juego procede y emana que por la. R. es significado y se da a entender, est rapina. Que quiere dezir robo y rapiña. Esto q̃ auemos dicho suele muchas vezes acontecer, porque vnos atraen a otros a jugar quasi por fuerça y compelidos. Y si algunas vezes se quieren leuantar y salir del juego contra su voluntad los retienen y los hazen jugar. Traen assi mesmo naypes y dados falsos y señalados, lo qual es como robo y rapiña, porque cõ ellos roban los dineros y haziẽdas agenas. El perdido jugador que estas cosas haze, no se saluara sino restituye aquellas cosas que por aquesta via malamẽte adquirio y gano a aquel a quien las gano, y esto segun la ley diuina y humana. Mas suele acontecer y de cada dia acontesce porque es cosa muy comun, que el jugador que gana vn dia pierda otro, demanera que de cada vno de los tales se puede muy bien dezir aquello q̃ Dios dize por boca del propheta Esayas. Ay, y guay de ti que robas por ventura no seras tu robado? Como si mas clara, patente y abiertamente dixera. Sin dubda alguna tu tambien seras robado. Es de notar que aquel que atraxo a otro y le forço y compelio a jugar, que lo que a este tal (que assi atraxo al otro a jugar) se gana que no se lo hã de restituyr a el sino a los pobres, saluo si este que assi atraxo y forço al otro a jugar fuesse persona Esaya. 33 §. 6. A quien se ha de restituyr lo que se gana al esfalo.

ſona que no pudieſſe enagenar, y con quien no ſe pudieſſe jugar, porque en tal caſo como eſte al principal ſeñor ſe auia de reſtituyr. Como ſi fueſſe vn hijo familiar, que eſta debaxo de la tutela y gouernacion de ſu padre, o vn eſclauo que fueſſe atraydo de otro para jugar, y perdieſſe el eſclauo, lo que aeſtos ſe ganaſſe, ſe auia de dar al padre del hijo, o al ſeñor del eſclauo.

CAPITVLO. XXXIX. que mueſtra y manifieſta clara y patentemẽte como los jugadores eſcãdalizan a los otros.

EL decimo octauo mal culpa y pecado que del juego emana, ſale y procede que por la. S. ſe denota y da a entender. eſt eſcãdalum. Es el eſcandalo que da a ſus proximos y hermanos, porque eſte es vn vicio que inficiona mucho y haze mucho mal a la republica, es como mancha de azeyte que a todas partes cũde. Pareſce eſto porque quando vno vee a otro que eſta jugãdo, aunque no tiene penſamiento de jugar ni de tomar naype en la mano viendo a los otros que juegã, ſe inclina y mueue a jugar y ponelo por obra ſentandoſe juntamente a jugar con los que juegã. Como los hijos naturalmente ſean inclinados a los oficios de ſus padres, el hijo del eſcriuano a ſer eſcriuano, el hijo del platero a platero, y el del pintor a pintor. El hijo del jugador, viendo de cada dia a ſu padre ſentado al tablero a jugar, blaſfemar y renegar, y hazer coſas ſemejantes que el juego acarrea y trae cõſigo, y que ſin ningun freno ſe coſtumbran a ellas, pone el hijo por obra aquello que vee hazer a ſu padre, renegando como ſu padre, y blaſphemãdo como ſu padre, de tal modo y manera que ſe puede muy bien aplicar y dezir de cada vno de los hijos de los jugadores, lo que Chriſto nueſtro redemptor dize en el ſagrado Euangelio. *Ioan. 5* No puede el hijo hazer coſa alguna ſino lo que viere hazer a ſu padre. Conuiene ſaber, eſcandalizado y mouido por el mal exemplo de ſu padre. Deſtos tales jugadores, que aſsi eſcandalizan a todo el mundo dize Chriſto nueſtro redemptor. *Math. 18 §. 1.* El que eſcandalizare a vno de mis pequeñitos que creen en mi, cõuienele a el, eſto es, mejor coſa le es, q̃ ſea pueſta en ſu cuello vno muela de tahona, y que ſea ſubmergido y echado en el profũdo del mar. *De que pena ſon dignos los jugadores q̃ eſcãdalizan a los otros.* Entendiendo bien eſte paſſo dize aqui Chriſto nueſtro redemptor, q̃ mejor coſa es a vn hombre, ſer muerto de muerte corporal, que con ſu mal exẽplo, ſer ocaſion y cauſa: para hazer caer a otro en pecado mortal, *Vbi ſupra* porque por eſta razon y cauſa merece muerte eterna que es coſa muy mas graue que la muerte corporal, por dõde añadio diziendo. Ay, y guay de aquel hombre por el qual viniere algun eſcandalo. Eſto ſe ha de entender, actualmente eſcandalizãdo a ſu proximo y hermano. Eſte mal y eſcandalo hazen los perdidos jugadores: que eſcandalizan a ſus proximos, en eſpecial a ſus proprios hijos, para que ſean imitadores y remedadores de los vicios culpas y pecados de ſus padres

CAPITVLO. XL. QVE tracta de la muy grã triſteza que a los jugadores ſuccede y ſe ſigue quando pierden.

EL decimo nono mal culpa y pecado, que deſte abominable vicio del juego procede y emana que por la. T. ſe denota y da a entender. Eſt triſtitia ſequens. Que quiere dezir la triſteza que ſe ſigue. En los jugadores la triſteza que ſe ſigue deſpues de auer jugado y perdido, es tanta y tan grãde: que cõ ninguna coſa ſe puede alegrar ni quiere coſa alguna buena ni le agrada contenta ni ſatisfaze: por muy buena y precioſa que ſea. Y lo que mas es, que algunas vezes enſeñoreados de la triſteza, vienen en deſeſperacion y ſe matan a ſi meſmos, como en algunos es buen teſtigo la eſperiẽcia dello. Cauſan aſsi meſmo triſteza (y no pequeña) en todos aquellos que los aman, y quieren bien viendolos

gaſtar

gastar tan mala y prophanamente el tiempo y estar ocupados en obra tan peligrosa para el cuerpo, y tan empecible y dañosa para el anima y de tanta infamia y deshonra de su persona, como es el vicio del juego, que le deshonra y haze infame delante de Dios y de todo el mundo. De notar es, lo que dize S. Augustin. El pecador que se buelue del estado malo del peccado, y haze penitencia de sus culpas y peccados, y vida mala antepassada deue entre las otras cosas, llorar vna (y no pequeña) que es la tristeza que dio a los buenos, de sus malas y peruersas obras y vida mal gastada, y peor empleada

Augu. de penit. di. 5. cõsideret.

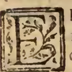
CAPITVLO. XLI. QVE manifiesta, como los jugadores son vsureros, y sobre todos assi mesmo maldictos.

EL vigesimo mal culpa y pecado, y no menor q̃ los antedichos, y arriba relatados, que del abominable juego resulta procede y emana que por la. V. es significado, est vsura maxima. Que quiere dezir, la vsura muy grande, que abunda en los pecadores, y peruersos jugadores. La razon de lo que auemos dicho es, porque si (como dixe San Antonino de Florencia) es vsura recebir diez ducados por ciẽto que presta vno a otro, y el que tal cosa haze es auido, reputado, y tenido y llamado vsurero, que diremos de aquel que se pone a jugar con diez ducados, y en vn mesmo dia y en vna mesma ora gana dozientos y trezientos ducados, o mas, y dẽ de arriba? Sin duda alguna parece ser grã de vsura, y el jugador muy gran vsurero, de donde no lo puede retener ni guardar para si, mas o lo ha de restituyr (en algunos casos) o lo ha de dar a los pobres. Y si por ventura el perdido y abominable jugador perdiere a si mesmo impute y eche la culpa y a su muy gran locura y sobrado atreuimiento. El vsurero (dize San Chrisostomo) que sobre todos es maldito de Dios nuestro señor. Desta gran maldicion, sin dubda alguna no caresceran los malditos y jugadores, mas seran malditos de maldiciõ eterna, dela qual Dios nuestro señor los maldizira en el dia del juyzio, quando dixere. Yd malditos al fuego perdurable del infierno, donde padecerã para siempre sin fin.

Antoninus. p. 2. ti. 1. c. 18.

Crisost.

CAPITVLO. XLII. QVE tracta como los jugadores son vituperados de la Christiandad.



EL vigesimo primo mal que deste pessimo y abominable vicio, culpa y pecado del juego procede y emana que por la. X se denota y da a entender. Ex christianitatis vituperatio. Que quiere dezir. Vituperacion de la Christiãdad. Este vicio y abominable mal y pecado es, contra aquello que el Apostol dize. No sea vituperado nuestro seruicio, conuiene saber, el seruicio cõ que seruimos a Christo nuestro redemptor, mas por el juego es seruido el demonio. El jugador sin duda alguna, sirue al demonio haziendo contra lo q̃ esta mandado y escripto, a tu señor Dios adoraras y a el solo seruiras. Mas el perdido jugador vituperador de la Christiandad, dexando de seruir a Dios nuestro señor sirue al demonio. No deue ser dicho, christiano el perdido jugador, como vitupere el nombre de Christo nuestro redemptor, y dexe de seruir a el y sirua al demonio con vituperable seruicio.

8. Cor. 6.

Deute. 16. & Mat. 4

CAPITVLO. XLIII. QVE muestra y manifiesta como los jugadores son ydolatras y muy peores que los ydolatras y adoradores de los ydolos.



EL vigesimo y segũdo mal muy peor y mas abominable que todos los antedichos, y arriba relatados, que deste abominable vicio culpa y pecado del juego procede y emana que por la. Y. se denota y da a enten

entéder es, idolatria. El jugador có mucha causa y razon es dicho ser idolatra, porq́ assi como los hijos de Israel jugando ido latrando adorauan el bezerro y su simula chro y ymagen, assi los jugadores adoran los naypes y sus ymagines. En los naypes esta la ymagen del rey, y no es rey, la de la dama, y no lo es, la del cauallo, y no es cauallo, sino vna ymagen de bestia pintada. Los perdidos jugadores adoran, reuerencian, y acatan a estas ymagines, y muchas y muchas vezes las ponen sobre sus cabeças, y otras vezes las besan diziendo, que porque les acudio tal rey, o tal cauallo, gano tanto, porque de otra manera, de todo en todo yua perdido, por cuya causa las reuerencian, acatan, y adoran. Estos perdidos jugadores, son figurados por aquellos idolatras que Dios nuestro señor mostro al propheta Ezechiel, al
Ezech. 18. qual llamando dixo: Hijo del hóbre, por ventura piensas y rebuelues en tu pensamiento lo que estos hazen? Vees las abominaciones tan pessimas y abominables que haze la casa de Israel? Y si las vees, aũ veras otras mayores, y muy mas abominables y pessimas. Y mandole diziendo: Hijo del hombre rompe esse muro, haz vn agujero en essa pared. El qual como rompiesse el muro aparecio vna puerta, y dixole el señor: Entra y mira las abominaciones muy pessimas y malas que estos hazen. Entrando pues el propheta, vio que estauan en la pared, gran semejança de ymagines de bestias pintadas, y vio mas, que setenta delos mas ancianos y viejos del pueblo, teniendo cada vno dellos vn encensario en la mano, dauan encienso a aquellas ymagines. Declarada esta vision, para nuestra doctrina y enseñamiento, podemos dezir (y aun no sin mediana congruencia) que por estos idolatras son entendidos y figurados los perdidos jugadores, idolatras, y adoradores de los naypes. En los quales estan las ymagines de bestias pintadas, porque (como auemos dicho) alli esta el cauallo de oros pintado, mas no es cauallo, sino ymagen de bestia pintada. Alli el de copas, alli el de

§. 2. Como los jugadores son figurados en vnos idolatras q̃ vio el propheta Ezechiel.

espadas, alli el de bastos, mas no son cauallos, sino ymagines de bestias pintadas. A estas ymagines los perdidos jugadores adoran idolatrando. Tiene assi mesmo cada vno su encensario, con que echa en cienso a las ymagines. Y que se entiende por este encienso, sino las muy abominables blasfemias y reniegos, que echã de sus bocas cótra Dios nuestro señor, quãdo no les acude el naype, ni viene como ellos quieren y dessean? Deste tal y abominable encienso dize Dios nuestro señor. El enciẽso, es cosa muy abominable para mi. Dize q́ estauã alli setenta de los mas ancianos y viejos, haziendo mas cuenta dellos q̃ de todos los otros mancebos, y con razon, porque muchas y muchas vezes acontece, que muchos viniendo a la edad cansada, y no se pudiendo exercitar enlos otros vicios, ni teniendo aptitud ni disposicion para ellos, se ocupan y exercitan en juegos, aun estando en la cama enfermos, y lo que peor y muy peor es, que en lugar del testamento que auian de hazer y tener ala cabecera, para saluacion de su anima y bien de su consciencia, tienen vna baraja de naypes, lo qual es cosa muy abominable, porque auiendo de entender en el bien de su consciencia, y en lo que toca a la saluacion de su anima, se occupan en prophanidad de juegos. O perdidos jugadores con vosotros lo quiero auer, oydme, que con vosotros, y con cada vno de vosotros quiero hablar. Dizes por ventura jugador, que has ganado mas de mil ducados jugando, preguntote, que te aprouecha que ganes todos essos ducados, y mas y mas si mas ganar pudiesses, si pierdes la consciencia y tu anima y la gloria? Sin dubda alguna, ninguna cosa te aprouecha, porque mas pierdes que ganas. No seas pues que assi es, de aquellos que san Augustin dize, Augustin.
que miran y ponen los ojos en lo que ganan, y no miran ni ponen los ojos en lo que pierden, porque ninguno tiene in justa ganancia sin justa perdida, la ganancia en el arca, y el daño en la consciencia. Mira assi mesmo lo que Christo nuestro Matth. 16

§. 3. Como los jugadores echan abominable enciẽso de su boca. Esay. 1.

redemptor dize, en el sagrado euangelio. Que aprouecha al hombre que gane todo el mundo vniuerso, si su anima padece detrimento? Como si dixera. Ninguna cosa le aprouecha, porque es muy mayor la perdida que la ganancia. O que trueco, o que cambio, o que commutació, podra dar el hombre por su anima, q̃ valga tanto como ella? Como si mas claro dixera, Ninguna commutació, ni trueco, podra dar, porque vale mas que ninguna otra commutacion, cambio, ni trueco que con ella se puede trocar, cambiar, ni commutar. O quan sin consciencia, o quan desalmado, o quan sin temor de Dios, o quan sin verguença de las gentes. O quan perdido es el jugador, que viendo que tantos y tantos males se siguen del juego, có tantas y tan graues offensas de Dios nuestro señor, no desampara, destierra, y alança de si los naypes, y tiene por cosa muy abominable los dados, y de todo en todo aparta de si los juegos, porque haziendo lo desta manera, alcançara remission de sus culpas, y perdon de sus peccados, y juntamente gracia y gloria.

CAPITVLO. XLIIII. QVE muestra y manifiesta la pena que incurren los que tienen los juegos en sus casas.

NO es razon (pues hablamos de los juegos y jugadores) dexemos de dezir las penas en que incurren y caen los que tienen los juegos y admiten a los jugadores en sus casas, porque nó son pocas ni pequeñas, sino muchas y muy grandes, las quales poné algunos doctores summistas en sus summas, aũque sin dubda alguna son muy graues y rezias. La primera pena en que incurren es, que la casa donde se juega, donde concurren, los jugadores a jugar, deue ser publicada por infame, y agena de honra y fama. La segunda pena es, que si al que tiene el juego en su casa, le es hecha alguna injuria, o offensa, dada alguna bofetada, o hecho otro algun mal tratamiento, o affrenta, no tiene action ni derecho alguno, contra aquel que le injurio, ni por derecho es pugnido ni castigado el que assi le affrento y injurio. La tercera pena es, que si alguna cosa le es tomada, en el tiempo que juegan en su casa, ora sea tomada de los jugadores, ora de otros algunos, no lo puede demandar en juyzio, ni ha de ser pugnido, ni perseguido como culpado, ni tiene pena de hurto el q̃ lo tomo, mas en consciencia hase de dar alos pobres. La quarta pena es, que el que compelio a otro a jugar, aunque sea por miedo, que no caya en constante varon, puede ser pugnido a arbitrio del juez, y ser encarcelado, pugnido y castigado. Por razon, que puse aqui este termino y palabra compeler, declarandola digo, que generalmente es dicho compeler, quando esta con mesa aparejada en su casa, y dados, y naypes, y sillas, y mesas, y candelas. Porque por estas persuasiones y illitas delectaciones, se dize compeler a los mancebos a jugar. La quinta pena en que incurren los jugadores es, q̃ todo contracto celebrado entre los que juegã y vnos entre otros, no vale cosa alguna, ni es de algun vigor ni fuerça. La sexta pena es, que lo que se presta para jugar, no lo puede despues demandar. Esto se ha de entender, quando losque prestan lo prestan porque jueguen con ellos, o quando veen que esta jugando, o que quiere jugar, porque en estos tales casos (como esta dicho) no lo pueden demandar. Hæc quę supra dicta sunt habentur in summa angelica. ca. ludus. §. 9. Et Gabriel. in. 4. sentent. distinct. 15. quæst. 13. dubio septimo S. Et Siluester in summa. capi. ludus. §. 9. Los que admiten jugadores en sus casas, miren esto que esta dicho arriba a cerca de los juegos y jugadores.

Nota: *Esto es de notar porq̃ es cosa muy rezia.*

CAPITVLO. XLV. QVE muestra y manifiesta como Dios nuestro señor tiene de costumbre consolar a los atribulados y tristes.

Como Dios nuestro señor conuierta la tristeza en plazer, y la cógoxa en alegria, y el pesar en gozo, y la tribulacion en conso lacion, vimoslo muy a la clara y a la letra, cumplido en el rey Iosaphat, al qual Dios nuestro señor consolo, cóuertiendo el temor, tristeza, y tribulacion, en muy gran plazer, gozo y verdadera alegria. Desto que auemos dicho y de aqui se collige, que no es de dubdar, que si Dios nuestro señor permite que vengan açotes y tribulaciones a los suyos que son para su salud y para su prouecho y saluació. Mas es de saber, que sin la manera de açotes y tribulaciones, que a los justos vienen y succeden, ay otra manera de açotar, de la qual los malos son açotados, pugnidos, castigados y quebrãtados, por diuersas maneras de penas y tribulaciones. Esta tal manera de castigo que a los malos es hecha, no es para purgacion ni para perdon de las culpas de los malos, mas para vengãça y pugnicion dellos, y para començar aqui en los trabajos y aduersidades a padescer parte de la pena y condemnacion eterna, y para mayor acrescentamiento del infierno que merescen, y esto es proprio de los reprouados, como les acótescio al rey Antiocho, y a Herodes y a otros muchos que padescieron, y aun el dia de oy muchos pecadores padescen penas desta manera, en los quales se cumple muy bien aquel dicho del propheta Hieremias que dize. De doblado quebrantamiento, los quebrantaras tu señor. A los tales con verdad las tales angustias, molestias y tribulaciones, no son otra cosa, sino adelantamiento en alguna manera, y comienço de las penas del abismo, porque la miseria de sus aflictiones, trabajos, y tribulaciones, demuestra lo que para siempre hã de padecer en los infiernos. Mas es de notar que algunas vezes los pecadores no son açotados ni atribulados en esta vida, o si lo son, es en pequeña manera, y esto es por estar desesperada en el consejo de Dios nuestro señor, sin correction ni enmienda. Mas aquellos a los quales es aparejada la vida perdurable, necessario es que en esta peregrinacion sean açotados y atribulados, ca el señor açota, segun paresce por el Apostol, el qual dize. A todo hombre que recibe por hijo, conuiene saber, al que eternalmente tiene ordenado que reciba la heredad perdurable de la gloria. Mas es de notar, que por muchas causas y razones son atribulados y padecen açotes en esta vida los justos, sanctos y buenos. La primera causa y razon porque algunas vezes vienen las tribulaciones y açotes, es porque menosprecien el mundo y sus deleytes, vanas y temporales recreaciones, apartandose del mundo y su conuersacion, y porque se conuierta el hombre a Dios. De aqui es lo que San Augustin dize. No se conuierte el anima a Dios, sino quando conuierte la cara deste siglo, y no lo menosprecia ni se aparta mejor del, que quando a sus deleytes dignos de reproche, son mezclados trabajos angustias, dolores, tribulaciones y fatigas porque cierta cosa es, que si el señor cessasse de nos affligir y atribular, y no mezclasse a las prosperidades deste siglo algunas amarguras, de todo en todo terniamos del oluido. Y el propheta y rey Dauid dize: Acrescentaronse las enfermedades de los justos, y luego se aceleraron y dieron priessa al seruicio del señor. La segunda causa y razon es, porque mejor conozca y vengan a su noticia sus culpas y peccados, y porque conosciendolos, se arrepienta de aquellos cometido, y se enmiende y quede purgado, purificado y perdonado, y por esto dize el glorioso y bienauenturado San Augustin. Lo que haze la lima al hierro, y el fuego al oro, y el açote al grano, esto haze la tribulacion al justo. La lima quita el orin al hierro, y el fuego quita la escoria del oro, y el açote quita la paja y arista del grano, de tal modo y manera, que el hierro, y el oro, y el grano quedan purificados y limpios, lo qual haze la tribulacion al varon justo, sancto y bueno, y esta era la causa y razon porque los hermanos de Ioseph viédose atribu-

§. 1. Que los malos son atribulados aqui para principio de su pena.

Hiere. 17.

Ad he. 12.

§. 2. En que se ponẽ algunas causas y razones porque son atribulados los justos.

Psalm. 15.

Augusti. sup. epist. ad Hebr.

§. 3. Del prouecho que haze la tribulacion al justo.

Gene. 42.

atribulados dezian: Bien merecemos lo que padescemos, porque peccamos contra nuestro hermano. La tercera causa y razon es, porque quando el justo viere que en la tribulacion le es quitado el socorro pueda ver mejor su falta y defecto, y conocer y reconocer a si mesmo. Donde el
Psalm.29 Psalmista dize: Yo dixe quãdo estaua en mi prosperidad y abundãcia, no aura mudança de mi estado para siempre, mas porque mejor me enseñasses el engaño de mi pensamiento, boluiste tu cara y tu fauor de mi, y torneme turbado y mudable. La quarta causa y razon es, para que sepa, vea, y conozca el justo, quan mala y quan amarga cosa sea, auer desamparado a Dios, y de ser desamparado del, segun a-
Hiere.2. quello que Hieremias dize. O quan mala y amarga cosa es, auer tu desamparado a tu Dios, tu señor, y no auer permanecido y perseuerado su temor en ti. La quinta causa y razon es, porque los peccadores teman muy mas, y porque tomen de alli exemplo para emendar sus vidas malas, y para bien viuir. Porque si Dios nuestro señor aflige, açota, y atribula a los justos, sanctos, y buenos, que sera a los malos y peruersos peccadores? De aqui es lo
Hiere.49 que el propheta Hieremias dize (y a mi ver sentencia digna de notar, y que no menos espanta a los peccadores) y dize assi. Mirad y considerad que aquellos, los qua-
§.4. Que atribula Dios a los justos para q̃ temã los malos, y se espanten. les no era cosa justa ni razonable (porque no lo auiã merecido) que beuiessen en caliz. Beuiendo, beuen. Y tu Babylon quasi innocente y sin culpa eres dexado. Mira que no seras innocente, ni quedaras sin pugnicion y castigo, mas beuiendo beueras. Esta sentencia de Hieremias se expone y declara en esta manera. Los sanctos justos, y buenos, los quales no ay razon alguna, ni causa legitima (porq̃ en ellos no ay culpas ni peccados que pugnir ni castigar) beuiendo el caliz de la tristeza deste siglo, y beuiendo la amargura del coraçon, beuẽ el dolor y affiicion del cuerpo, y porque assi mesmo se duelen sobre todas las abominaciones y peccados que se cometen en medio de toda la tierra. Y tu Babylon peccador confuso, madrẽ de todas las fornicaciones y vicios, por ventura seras dexado quasi y como si fuesses innocente y sin culpa, sin pugnicion y castigo? No seras dexado sin ser pugnido y castigado, mas beuiẽdo en este siglo el vino de gozo mũdano, beueras en el otro siglo el vinagre y abcintheo muy amargo delas penas del infierno. Donde san Grrgorio *Gregorius* dize: Quando pienso y con atencion cõsidero la paciencia de Iob, y rebueluo en mi memoria la muerte de san Iuan Baptista, a ti lo digo peccador, entiende y collige de aqui, que sea lo que han de padecer todos aquellos que el señor reprueua, quã do assi padecen los que siendo testigos el juez son alabados? Que hara la varica y virgula del desierto, donde es sacudido con temor el cedro del paraysi? Con muy justa causa y razõ dize esto san Gregorio, porque si el justo (como dize san Pedro) con mucha difficultad se saluara, el *1. Petri.4.* malo y el peccador que sera del? donde parecera? Pues que assi es, teman los peccadores, quando vieren que son affligidos y atribulados los justos, sanctos, y buenos. La sexta razon porque son açotados y affiigidos los justos es, para que se conozca quan prompto, quan aparejado, y quan propinquo y cercano esta el señor para socorrer, si el justo en el tiempo dela tribulacion le supiere llamar y suplicar, y supiere fauorecerse y socorrerse del. Donde Dauid dize: Quando yo me vi atribulado, llame al señor y oyome. *Psal.119.*
§.5. Como atribula Dios para que se conozca quã aparejado esta para fauorecer.
Esto que auemos dicho, muy a la clara y en descubierto lo vimos en el rey Iosaphat, el qual viendose atribulado llamo al señor, y fue librado del, y todo su temor, y tristeza, y tribulacion, conuertido en gozo, plazer, y alegria, lo qual yo considerando, y juntamente viendo los muchos y grandes males que del pueblo de Israel sucedieron dixe: Que queria mas la tribulacion y tristeza del rey Iosaphat, que el plazer del pueblo de Israel, y assi mesmo considerando los muchos y grandes bienes q̃ dela tribulacion y tristeza, y dela pobreza y necessidad y

falta

falta se consiguen y alcançan, mouido cõ tal exemplo, y no con menor desseo y voluntad digo, q̃ mas querria con Ruth andar a espigar, q̃ cõ Atalia reynar y mãdar.

CAPITVLO. I. Y PRINcipal, que muestra quien aya sido Ruth y de que prosapia y generacion.

§.1. Quien fue Elimelech cuya muger se llamaua Noemi.

PAra dar entera relacion y cumplido conocimiento de quien aya sido la muy honesta Ruth de la qual al presente hablamos y entendemos hablar, es de saber, que fue vn varon de la generacion Hebrea, que se llamaua Elimelech cuya muger se llamaua Noemi, los quales erã de la ciudad de Bethleem de Iudea. Acontecio y fue assi, que por los vicios y pecados de los hombres, vino muy gran hambre en toda aquella tierra de Iudea. Elimelech vista la grã hambre que auia, partiose de la tierra de Iudea con su muger Noemi y con dos hijos suyos, delos quales el vno se llamaua Maalõ y el otro Chelion, para la region y tierra de los Moabitas para estar alli peregrino y aduenedizo, hasta que cessasse la hãbre y viniesse fertilidad y abundancia en la tierra de Iudea, en la ciudad de Bethleẽ.

§.2. Como Elimelech se partio de su tierra y delas causas que se dan para ello.

Las causas y razones que se dan dela peregrinacion deste Elimelech son diuersas, assi como son diuersos los que hablan enellos. San Hieronimo dize que en aquel tiempo estuuo el sol por algun espacio de tiempo sin andar ni se mouer para espantar a los hombres, porque por esta causa y razon se retraxassen, refrenassen y apartassen de los muy enormes, grãdes y feos pecados que hazian, en que estauan embueltos y que de cada dia cometian, lo qual ellos no hizieron ni se refrenarõ, ni dexaron por ello de pecar como antes, porque no menos pecauã y tan enorme y feamente como solian, antes que el sol estuuiesse de aquella manera sin se mouer de vna parte a otra, por cuya causa sobreuino muy grã hambre en toda la tierra de Iudea, y tan excessiua y grande que Elimelech que era de los mas nobles y mas ricos y poderosos de la ciudad de Bethleem fue compelido y forçado dexar y desamparar su propria ciudad y casa, y salir della para tierra estraña de su nacion, a buscar sustentacion y mantenimiento para su persona y para su muger y hijos, y esta dizen que fue la causa de su peregrinacion. Otros dizen (como lo trae el Nicolao de Lyra) que por la grã hambre q̃ se auia leuãtado en aqlla tierra, muchos pobres necessitados, recurrierõ a Elimelech (como era poderoso y rico) para ser socorridos, ayudados, y fauorescidos del cõ sus limosnas y obras de misericordia y piedad. Elimelech assi como era muy rico, no menos auariento y tenaz, y por su muy grã auaricia, erale cosa muy dura, aspera y rezia auerles de dar cosa alguna, de donde por euitar los ruegos, demandas, y importunaciones, de los menesterosos, necessitados, y pobres que le pedian y demandauan, salio de su tierra desamparando sus heredades, possessiones y casas, y dexando a su propria ciudad, habitacion y morada, lleuando consigo todos sus bienes muebles los que pudo buenamente lleuar, lleuando juntamente a su muger Noemi, y a sus dos hijos Maalon y a Chelion, y entrãdo en aquella tierra y region de los Moabitas, moraua alli. Este Elimelech porque salio de su propria tierra y ciudad por injusta y mala causa, lo perdio todo alli; y vino a muy gran pobreza, y juntamente murio en aquella tierra y region de los Moabitas.

§.3. Como elimelech era hõbre muy rico.

§.4. Como Elimelech vino a gran pobreza.

Verificose en este Elimelech la comun sentencia que dize, que quien todo lo quiere, todo lo pierde. Muerto pues Elimelech (como auemos dicho) quedo Noemi biuda con sus hijos Maalon y Chelion, los quales tomaron mugeres de las Moabitas, la vna dellas se llamaua Orpha y la otra Ruth, y moraron alli en aquella regiõ por tiempo y espacio de diez años. Passados estos diez años, murieron estos dos hermanos, conuiene saber, Maalon y Chelion, y quedo la muy honrada Noemi priuada de hijos y marido.

CAPITVLO. II. DE COMO Noemi se partio de la region de los Moabitas para venir a Bethleem, y de lo que passo con sus dos nueras, con Orpha y con Ruth.


MVerto pues Elimelech (como auemos dicho) y sus dos hijos, acordo la muy honrada Noemi de boluerse a su tierra, y a su ciudad de Bethleem, mayormente porque oyo dezir que el señor auia mirado a su pueblo con ojos de misericordia y piedad compadeciendose dellos, y los auia proueydo de mantenimientos en muy gran abundancia, dando gran fertilidad a toda la tierra de Iudea, mayormente a la ciudad de Bethleem, donde ella era natural, y tenia su habitacion y morada. Salio pues la honrada Noemi de lo region y tierra de los Moabitas con sus dos nueras Orpha y Ruth, y ya que todas juntamente llegaron al termino y raya de Iudea, de donde las nueras se auian de tornar para sus casas, hablando Noemi con ellas, dixoles: Bolueos hijas mias a las casas de vuestras madres, y el señor vse con vosotras de misericordia, assi como la vsastes con los muertos y conmigo, y de os el señor que podays hallar descanso y holgança en las casas de los maridos
§.1. que vuieredes de tomar, y os cayeren en
De lo que suerte. Dichas estas y otras muchas cosas
Noemi dixo a sus nueras. besolas, dandoles beso de paz. Como las nueras oyessen lo que su suegra Noemi auia dicho, leuantando su voz lloraron muy amargamente de sus ojos, y hablando con su suegra Noemi dixeronle: Contigo yremos a tu pueblo, y por ninguna via, modo ni manera te dexaremos. A las quales respondio Noemi diziendo: Bolueos hijas mias, para que venis conmigo? Pon ventura tengo yo de aqui adelante hijos en mi vientre para que podays esperar de mi varones para vosotras, para que los ayays de tomar por maridos? Bolueos hijas mias, y yd os en paz. Con verdad ya yo soy muy anciana y vieja, y no apta para tomar marido, ni para me casar, y aunque en esta noche yo pudiesse concebir y parir hijos, si los quisiessedes esperar y aguardar hasta que creciessen y llegassen a la edad y años de la mocedad, para que fuessen aptos y dispuestos para se casar, antes seriades vosotras viejas y no aptas para tomallas por maridos. Hablo Noemi a sus nueras desta manera, porque *Deute. 25* auia mandamiẽto de la ley, dado de Dios nuestro señor, que si alguno siendo casado muriesse sin heredero, dexando a su muger, que su hermano la tomasse por muger para leuantar la generacion de su hermano defuncto, y assi añadio Noemi y dixo. No querays hijas mias hazer esto que hazeys, porque vuestra angustia me da a mi muy mayor angustia, dolor, y pena, y muy mas me apremia, porque la mano del señor es contra mi. Tornando pues Noemi a leuãtar su boz, y sus nueras juntamẽte conella, lloraron muy amargamente de sus ojos. Estas cosas assi passadas Orpha besando a suegra Noemi, boluiose a su tierra y a casa de sus padres, mas Ruth no queriendo dexar a su suegra Noemi, juntose con ella.

§.2. *Como Noemi y sus nueras lloraron amargamente.*

CAPITVLO. III. DE LO que dixo Noemi a su nuera Ruth, y como nunca la quiso dexar, sino venirse con ella a la tierra de Iudea.

PArtida Orpha y buelta a su tierra (como auemos dicho) hablando Noemi a su nuera Ruth cõbidandola, para que tambien ella se partiesse y boluiesse a su tierra, dixole: Mira q̃ tu pariẽta se boluio a su pueblo, y a honrar a sus dioses, vete y bueluete tu tambien con ella. Como Ruth oyo lo que su suegra Noemi le dezia, respondiole diziendo: No me contradigas para
§.3. q̃ te aya de desamparar y dexar, y que me
De lo que buelua a mi tierra, porq̃ por ninguna via,
Ruth dixo a su suegra Noemi. modo, ni manera, y por ninguna cosa desta vida lo tengo de hazer. Viendo Noemi que su nuera Ruth por ninguna via, modo ni manera, ni por cosa desta vida la queria dexar, ni partirse della, y assi mesmo que

mo se queria cõuertir al Iudaismo dixole algunas cosas graues y dificiles de la ley, a las quales respondio Ruth diziẽdo, que las guardaria todas como si fuera nacida en Iudea. Dixole primeramente, que no era cosa licita ni conueniente a los Hebreos salir fuera de la tierra de Israel, sino era por alguna muy grande necessidad. A esto respondio Ruth diziendo. Donde quiera que tu fueres, yre yo contigo. Dixole mas Noemi. No es a nosotros cosa licita ni menos conueniente que alguna muger este sola con algun varõ, saluo si fuere su marido. Respondio Ruth diziẽdo. Donde tu morares morare yo jũtamẽte cõtigo. Dixole mas Noemi. El pueblo

§.4. De muchas cosas q̃ Noemi dixo a su nuera Ruth.

de Israel esta subjeto a las cargas de la ley donde ay seyscientos y treze preceptos. Respondio Ruth. Tu pueblo sera mi pueblo, y tu Dios sera mi Dios. Hablo desta manera Ruth como si hablãdo mas claro dixera. No quiero de aqui adelante reuerenciar, honrar ni acatar, saluo a el por Dios y señor y no a otro alguno. Añadio mas Noemi y dixole. A los transgressores y quebrãtadores de nuestra ley, en diuersos casos les son injungidas y impuestas quatro maneras de penas, conuiene saber, de ser apedreados, o quemados, o ahorcados, o degollados. A lo que su suegra le dezia, respondio Ruth diziẽdo. La tierra que a ti recibiere despues de muerta alli, morire yo, y tomare lugar para mi sepultura. Quiso dezir Ruth en estas palabras como si hablando mas claro dixera. Aparejada y dispuesta estoy assi como tu, para suffrir, tolerar y padecer todas estas penas, si por ventura las mereciere por mis culpas delictos y pecados. Y añadio mas Ruth y dixo. Esto me venga de Dios, y esto haga conmigo, si

§.5. De lo que Ruth respõdio a su suegra Noemi.

vuiera cosa alguna que nos pueda apartar, saluo la muerte. Viendo Noemi como Ruth cõ animo firme y constãte aura determinado de no la dexar, no la quiso mas contradezir, ni q̃ se boluiesse a su tierra ni a los suyos, y assi partieronse jũtamẽte y vinieron a Bethleem, luego a la hora fue diuulgada la fama de su venida, y de zian las mugeres vnas a otras. Esta es aq̃lla Noemi. Estas palabras se pueden leer en vna de dos maneras. En la vna manera, sin interrogacion ni pregunta alguna y assi son palabras de personas que se gozauan y alegrauan con la venida y presencia de Noemi. O puedense leer interrogatiue y con vna manera de pregunta y assi son palabras de personas que se marauillan y marauillando pregũtauan diziẽdo. Por vẽtura es esta aquella Noemi, que partio de aqui desta tierra y ciudad, con carros y cauallos y con muy grãdes riquezas, y agora bueluepobre y a pie tierra y sin hijos y marido? Como Noemi oyesse lo que las mugeres dezian respondioles diziẽdo. No me llameys Noemi (q̃ quiere dezir hermosa) mas llamame Mara (q̃ quiere dezir amarga) porque el todo poderoso, me ha lleno de amargura Y añadiendo mas dixo. Sali llena de riquezas y hijos, y agora boluiome el señor vazia y pobre, y priuada de marido y de hijos. Porque pues que assi es me llameys Noemi, aq̃lla a la qual el señor todo poderoso afligio y humillo? Vino pues Noẽmi cõ su nuera Ruth Moabitida, de la tierra de su peregrinacion y boluio a la ciudad de Bethleem, en el principio quando se cogian las ceuadas, y morauã alli jũtamẽte en vna mesma casa, suegra y nuera.

§.6. De lo que las mugeres de Beeleen deziã quãdo vieron a Noemi.

CAPITVLO. IIII. COMO Rut dixo a su suegra Noemi, si q̃ria y tenia por biẽ que fuesse a espigar y de como le dio licẽcia.

ESTando pues Noemi en Bethleẽ con su nuera, queriendo Ruth buscar alguna manera licita y honesta, como se pudiesse sustẽtar, y sobrelleuar su pobreza, falta y necessidad dixo a su suegra Noemi quasi demandandole licencia. Si te plaze y lo tienes por bien y mandas que vaya a espigar y coger las espigas que se caen de las manos de los segadores, a la tierra y campo de algun padre de compañas

clemente y piadoso, delãte de quien halle yo gracia y re, y ponerlo he por obra. Como Noemi oyo lo que su nuera le dezia, y pareciendole bien dandole licencia respondio diziendo. Ve hija mia y haz conforme como lo has dicho. Oyda la respuesta y recibida la licencia fue muy prestamente y salio la honesta Ruth al campo y espigaua y cogia las espigas en seguimiento de los segadores. Acontecio y fue asi que aquella tierra en la qual Ruth andaua espigando y cogia las espigas que quedauan y se escapauan de las manos de los segadores, era de vn varon muy poderoso y no menos rico de muy grandes riquezas el qual se llamaua Booz, pariente y cõsanguineo de Elimelech. Este Booz salio al campo, para ver que hazian los segadores sus criados, el qual hablando a los segadores dixoles. El señor sea con vosotros. Respondieron ellos diziendo. Bendigate y echete la bẽdicion el señor. Como Booz vio a Ruth que asi andaua espigãdo, pregunto al mãcebo que tenia cargo de proveer a los segadores diziendo. Cuya es esta moça? Segun dizen algunos (y traelo el Nicolao de Lyra) Booz era anciano, y de crecida edad, y muy honrado, por razon de la sciencia y virtudes que estauan en el, de dõde no es cosa agena de verdad q̃ preguntasse de alguna moça quiẽ era sino fuesse por razon de alguna singular honestidad que viesse en ella, de donde dizẽ los Hebreos que las espigas que quedauã en pie y leuantadas de los segadores, las cogia Ruth estando en pie y leuantada y las que estauã caydas en tierra, las cogia sentada, y cogialas desta manera, porque por ventura abaxandose para las coger, se leuantassen las vestiduras por la parte de las espaldas y asi quedasse alguna parte de sus piernas descubierta, de donde Booz viendo su gran honestidad, fue mouido a preguntar quien era aquella moça, y juntamente para hazelle alguna gracia y merced, o algun buẽ beneficio. A la pregunta de Booz, respondio el mancebo diziendo. Esta es la Moabitida que vino cõ Noemi de la tierra y region de los Moabitas, y rogonos la dexassemos que quẽria espigar y coger las espigas que quedassen siguiendo a los segadores y dende la mañana hasta agora esta en el campo con nosotros, que ni por vn momento se ha buelto a su casa. Como Booz oyo lo que su criado le dezia, endereçando su habla a Ruth dixole. Oye hija. No vayas a otro campo ni heredad alguna a espigar, ni coger espigas, ni te apartes deste lugar mas juntarte has con mis criados, y adonde quiera que segarẽ siguelos. Yo he mãdado a mis criados q̃ ninguno te sea penoso, molesto ni enojoso. Mas allende desto, si por ventura vuieres sed, ve al hato y beue de las aguas, que beuen mis criados, sin verguença ni empacho alguno, porque no aura quien te lo contradiga ni vaya a la mano, porque asi lo tẽgo yo mandado.

§. 1. *Como Ruth fue al campo a espigar.*

§. 2. *De la manera que tenia Rut en cojer las espigas.*

§. 3. *Como Booz hablo a Ruth*

CAPITVLO. V. DE LO q̃ la muy honesta Ruth respondio a Booz dandole gracias, y mostrandose grata de los beneficios q̃ le hauia hecho.

Como la muy honesta Ruth oyo lo que Booz le dezia, con muy gran humildad, prostrada pecho por tierra adorole reuerenciandole de vna manera de reuerencia q̃ es deuida a las personas de merecimiento y dixole. De donde me vino a mi tanto bien, que hallasse yo gracia delãte de tus ojos, vista y acatamiento, y que tuuiesses por bien de me conocer a vna muger peregrina y estraña que no es desta tierra? A la qual respondio Booz diziendo. Hame sido denunciado y dicho, y han me dado tan buena relacion y nueuas, de todas las cosas que vsaste con tu suegra Noemi despues de la muerte de tu marido, y como ayas dexado a tus parientes, y la tierra donde fuyste nacida y criada, y como ayas venido al pueblo, al qual ante de agora no conoscias ni tenias noticia del. Por la buena obra que has hecho el señor te de el premio y galardon, y recibas del señor de Israel muy abastada y cumplida

merced

merced, al qual has venido y debaxo de cuyas alas fuyste para ser fauorecida, amparada y defendida. Torno de nueuo

§. 4. De como Ruth torno a hablar a Booz.

Ruth a hablar a Booz y dixole. Señor mio, halle yo gracia delante de tus ojos, que me has consolado y hablaste al coraçon de tu sierua, que no soy semejante a vna de tus criadas, porque no soy de tãta estima y valor como la mas peqña de tus sieruas y criadas. Ala qual dixo Booz Quando fuere hora de comer, vé y come de lo que es embiado guisado de mi casa para mis segadores, y moja tu pan enel vinagre. Hablo Booz desta manera y dixo le que mojasse en el vinagre, porque el vinagre refrigera y templa mucho, de donde en las regiones calidas, como es la tierra de Israel vsan mucho el vinagre, mayormente en tiempo de calor, como es el tiempo quando siegan los panes. Venido el tiempo y hora de comer, vsando la muy honesta Ruth de la licencia q̃ Booz le hauia dado sentose al lado de los segadores, y aparejo para si pan para comer, y fue harta y guardando lo que le sobro, acabado de comer leuantóse y torno a espigar y a coger las espigas, segun lo tenia por costumbre. Hablando Booz con sus criados y segadores dixoles. Si tambien

§. 5. De lo que Booz dixo y mando a sus segadores.

quisiere esta moça coger y segar con vosotros no se lo contradigays ni vedeys, y de industria dexad de vuestros manojos y echaldos para que ella sin empacho ni verguẽça alguna pueda mas libremente coger, y quando lo cogiere ninguno se lo contradiga, ni vede ni reprehenda. Cogio Ruth espigando dende la mañana hasta la tarde, y como lo sacudiesse con vn palo y vara hallo gran quãtidad, lo qual lleuãdo a la ciudad y a su propria casa, mostrolo a su suegra Noemi, y sobre todo diole de lo que le auia sobrado quãdo comio, lo qual ella auia guardado. Vista de Noemi la grã quãtidad de ceuada que su nuera Ruth traya, de lo que auia espigado preguntole, diziendo. Donde has oy espigado, y dóde heziste la obra? Sea bendicto aquel que vuo misericordia de ti. Respondio Ruth a la pregũta de su suegra Noemi, y diole noticia y dixole donde auia andado a espigar, y el nõbre del señor de la heredad que se llamaua Booz.

§. 6. Como Ruth da cuẽta a su suegra Noemi donde ha andado a espigar.

Como Noemi oyo lo que Ruth dezia dixo. Bendito sea del señor, porque la mesma misericordia y gracia que auia vsado cõ los viuos, la guardo despues de muertos. Nuestro pariente es este hõbre. Y añadio mas Ruth, y dixo. Tambien me mando, que tanto tiempo me juntasse a espigar con los segadores, hasta q̃ todos sus panes fuessen segados y cogidos. A la qual dixo su suegra Noemi. Cosa muy mejor es hija mia, que con sus criadas vayas a cojer y espigar, que no que en otra parte, campo, o tierra alguno te lo vede, y cõtradiga. Iuntose Ruth con las criadas de Booz todo el tiempo, que se segarõ los panes, hasta que el trigo y ceuada fue limpio, y puesto en las trojes y paneras.

CAPITVLO. VI. DEL cõsejo muy vtil y prouechoso, q̃ Noemi dio a su nuera Ruth y de como le guardo muy bien.

Estas cosas asi passadas (como auemos relatado y contado) buelta Ruth a casa de su suegra Noemi, la qual queriẽdole dar consejo de lo que auia de hazer para remedio y bien suyo dixole: Hija mia buscarte he holgãça y reposo, y proueerte he de tal modo y manera, que siempre te vaya bien y de bien en mejor. Este Booz cõ cuyas criadas te juntaste en el campo quãdo andauas a espigar, pariente y propinquo es nuestro, y en esta noche limpia vna parua de ceuada, pues que asi es, lauate y vngete y vistete de vestiduras mas solennes y mas preciosas, y de las mejores de fiesta y deciende a la hera. Antes que passemos mas adelante, es de saber, que dizen algunos, que era costumbre de los antepassados, quando limpiauan el pan en la hera hazer combite y banquete a los segadores, que auiã segado los panes, y dormir denoche alli en la mesma hera, y por

esta causa Booz auia de dormir en la hera y cāpo aquella noche, como lo dixo Noemi a su nuera Ruth. Otros dan otra causa y razon, y assi dizen que en aquel tiempo y en aquella tierra auia muchos ladrones, por cuya causa Booz fue a dormir a la hera, dōde tenia su ceuada limpia aquella noche, porque estādo el presente, muy mejor guardassen sus criados el pan que estaua limpio, y aparejado para lleuar a casa, porque no se lo hurtassen los ladrones. Qualquiera destas dos causas y razones podia ser, porque Booz fue aqlla noche a dormir a la hera, de lo qual (como auemos dicho) dio Noemi noticia a su nuera Ruth y amonestola que se atauiasse y compusiesse biē, para que vista de Booz mas se mouiesse y inclinasse para se desposar con ella, y tomalla por muger en legitimo matrimonio. Y añadio mas Noemi y dixo a su nuera Ruth. Guarda que no te vea hombre alguno, esto es Booz, hasta que acabe de comer y beuer. Hablo en esta manera Noemi, porque quādo los hombres han comido y beuido, entonces estan mas alegres y mas promptos, aptos y dispuestos para contraer matrimonio.

§.1. *De lo que respondio Ruth al cōsejo que su suegra Noemi le dio.*

Y dixole mas. Quando se fuere a dormir, mira y nota el lugar en el qual reposa y duerme y veniendo donde esta, descubriras el manto con que esta cubierto, de la parte de los pies y callada y secretamente echarte has alli, y el te dira lo que ayas de hazer y poner por obra. Oyendo la muy honesta Ruth, lo que su suegra Noemi le dezia y mandaua, y el consejo que le daua, respondiole diziendo. Todo lo que tu mandares, y por bien tuuieres pondre yo por obra, la qual luego descēdio a la hera y campo, y puso por obra todo lo que su suegra le auia aconsejado, dicho y mandado. Como Booz comiesse y beuiesse y fuesse hecho muy alegre, y se fuesse a reposar y dormir junto al monte de los manojos del trigo, vino Ruth muy secreta y acalladamente y descubriendo el manto, con que estaua cubierto Booz echose a sus pies. A la media noche como Booz viesse a la muger echada a sus pies, espantose y turbose, y porque no podia bien conocer quien era por razon de la falta de claridad preguntole diziendo, Quiē eres? Respondio Ruth diziēdo: Yo soy Ruth tu sierua estiende tu manto sobre tu sierua, porque pariēte y propinquo eres. En esta peticion y en esta demanda que Ruth demandaua a Booz, que estendiesse su mā to sobre ella, daua a entender que queria ser desposada, porq̄ en aquel tiempo esta era la costumbre modo y manera de desposarse, que el esposo quando se desposaua, ponia la postrera y vltima parte de su vestidura sobre la esposa. Dizen algunos (como lo trae el Nicolao d̄ Lyra) q̄ Ruth primeramēte dixo a Booz, lo que su suegra le auia enseñado, dicho y mandado q̄ dixesse, en esta manera. Mi suegra y yo tenemos necessidad de vender la heredad, que fue de Elimelech y de sus dos hijos, y tu eres pariente muy cercano y propinco a quien pertenesce la redempcion della, por donde toma la heredad y por cōsiguiente a mi juntamente cō ella por muger en legitimo matrimonio, para leuantar el nombre del defunto en su heredad y possession.

§.2. *De las palabras que passaron Ruth y Booz.*

Para mayor y mas abundante declaraciō destas palabras de Ruth, es de saber que mando Dios nuestro señor diziendo. Si tu hermano viniendo a pobreza y necessidad, vendiere su possession y heredad, y la quisiere su propinco y pariente podrala remediar y rescatar lo que el otro auia vendido. Estaua assi mesmo mandado de Dios nuestro señor, que si algū casado muriesse sin hijos que pudiessen heredar sus bienes y haziēda y dexasse la muger biua, que el hermano del defunto la tomasse por muger para leuātar generacion al hermano defunto, las palabras de la ley son estas. Quando morarē dos hermanos juntamēte, y el vno dellos muriere sin hijos la muger del defuncto no se casara con otro alguno mas tomalla ha por muger su hermano y leuātara la generacion a su hermano, y el primero hijo que della nasciere llamalle han del nombre del defunto, porque no sea quitado de Israel. Y assi la muy honesta Ruth con *Deut. 25.*

forme

forme a eftas diuinas leyes, dixo a Booz que por razon que era propinquo y pariente le conuenia a el tomar la heredad y a ella juntamete por su muger. Oyendo Booz lo que Ruth auia dicho respondiendo dixole. Bendita eres tu hija del señor que con la misericordia postrera sobrepujastes a la primera. Llama aqui Booz misericordia primera, la buena manera que Ruth auia tenido có su marido quando era viuo y con su suegra, afsi como lo auia oydo, y se lo auian dicho. Llama segunda misericordia, el buen affecto, y desseo q̃ tenia para leuātar el nōbre del defunto, por honesto y legitimo matrimonio. Esta es dicha mayor misericordia que la primera, porque mayor misericordia es, que alguno se aya bien con algun defunto despues de su muerte, quando no se puede fauorecer ni ayudar que no quando esta viuo. Y que la muy honesta Ruth, le aya mouido por amor de la generacion, y no por algun carnal deleyte, mostrolo Booz en lo que añadio y dixo hablando con ella. Porque no seguiste a los mancebos pobres ni ricos, sino a mi viejo y anciano en cuyo ayuntamiento, no ay tal delectacion. No quieras temer mas todo lo que me dixeres lo pondre por obra, y lo vsare contigo. Sabe todo el pueblo que mora de las puertas a dentro de mi ciudad, que eres muger virtuosa. Hablo desta manera Booz, como si hablando mas claro dixera. Por la fama de tu virtud, aparejado estoy para te tomar por muger en legitimo matrimonio, mas no lo puedo hazer licitamente, sin que el pariente mas propinquo y cercano me lo conceda y traspasse en mi su action y derecho, y afsi añadio y dixo. No contradigo que no sea yo pariente, mas ay otro mas cercano y propinquo q̃ yo soy. Duerme y descansa hasta la mañana. Durmio Ruth a los pies de Booz, hasta la mañana, y leuantose antes que pudiesse ser conocida, a la qual dixo Booz. Guardate que no sepa alguno que ayas venido aqui, y dixole mas. Estiende tu manto con q̃ estas cubierta, y tenle con entrambas manos.

§. 3. De vna bēdiciō q̃ Booz hecho a Rut

§. 4. Como Ruth dormio a los pies de Booz hasta la mañana.

Como Ruth estendiesse su manto, y le tuuiesse como se lo auia mandado, echole Booz gran copia de ceuada, y pusosela sobre su cabeça, y entrando en la ciudad vino a casa de su suegra Noemi, la qual le preguto diziēdo. Que has hecho hija mia. Contole Ruth todas las cosas q̃ auia hecho, y lo que Booz auia obrado conella, y la ceuada que le auia dado y como le auia dicho, no quiero que vayas vazia a casa de tu suegra. A la qual dixo Noemi. Aguarda hija hasta que veamos que fin y salida aya este negocio, y ten por cierto que no cessara ni descāsara el hombre hasta auer puesto por obra todo lo que ha dicho y hablado.

CAPITVLO. VII. DE LO q̃ Booz hizo, queriendo tomar a Ruth por muger en legitimo matrimonio antes que la tomasse.

Estas cosas afsi passadas (como auemos relatado y cōtado) luego el dia siguiente, subio Booz a la puerta de la ciudad y sentose alli. Antiguamēte era de costūbre muy vsada y guardada, de juzgar en la puerta dela ciudad, porque el lugar donde se auia de administrar la justicia estuuiesse en prompto y patente para cada vno, y porque muy presto fuesse determinada y juzgada la causa. Sētose alli Booz como juez principal del pueblo. Estando pues Booz sentado alli en la puerta dela ciudad, vino y fue afsi que passo por alli aquel pariēte mas propinquo y cercano, del qual auia antedicho, y hablado a Ruth, y llamādole por su nombre dixole. Detente vn poco y sientate aqui, para que en el lugar del juyzio respondas a lo que te fuere pedido y demandado. Para q̃ el juyzio fuesse hecho mas firme, permanesciente, y estable, tomo Booz diez varones de los viejos de la ciudad y dixoles. Sentaos aqui. Como se sentassen hablando con su propinquo y pariēte, dixole. La parte del cāpo y heredad de nuestro hermano Elimelech vende Noemi, la qual es buelta de la region

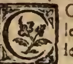
§. 5. De como Booz se sētō a la puerta de la ciudad, y porque causa.

region Moabitida, lo qual quiero que sepas y dezirtelo delãte de los viejos de mi pueblo que estan aqui sentados. Si quieres posseer el campo y heredad por derecho de propinquidad y parentesco comprale y posseele, mas sino te cõtenta ni lo tienes por bien, manifiestamelo, para que yo sepa que sea lo q̃ aya de hazer. No ay otro mas propinquo pariẽte, que tu eres primero y yo que soy segũdo despues de ti. El qual respondio diziendo. Yo comprare el campo y heredad. Al qual tornando a hablar Booz dixo. Quando comprares el campo y heredad de mano de la muger, has tambien de tomar a Ruth Moabitida q̃ fue muger del defunto por tu muger en legitimo matrimonio, porque assi resuscites el nombre de tu pariente en tu heredad. Oydo lo que Booz dezia respõdio el varon diziendo. Yo renuncio toda la action y derecho de mi parentesco y propinquidad. Tu vsa de mi priuilegio del qual confiesso que de buena gana y con prompta volũtad quiero carecer del y le renuncio. Era costumbre antigua en Israel entre los parientes y propinquos q̃ quando vno a otro concedia su action y derecho y se lo renunciaua, q̃ para q̃ la tal renunciacion fuesse valida, firme, estable y permanesciente, descalçaua su çapato y daualo a su pariente, y este era testimonio valido y firme de la renunciacion del derecho en Israel, por donde tornãdo Booz de nueuo a hablar con su pariẽte le dixo. Quita el çapato y descalçale de tu pie. El qual luego a la hora lo desato y descalço de su pie, lo qual era señal que el vno se despojaua de su derecho, y q̃ el otro se lo vestia, que el vno lo renũciaua y que el otro lo aceptaua y tomaua para si. Es de notar que en el Deuteronomio se dize q̃ la muger del defuncto descalçaua aquel çapato y escupia en la cara de aquel, que no queria despertar y leuantar la generacion del hermano, y propinquo defuncto. Esto era y se hazia assi, quando la muger lleuaua a juyzio delante los viejos de la ciudad al hermano o propinquo de su marido defuncto, y el rehusaua de la tomar por muger. Mas quando se hazia, que otro propinquo le traya a juyzio (como fue aqui en este caso presente) entonces el mesmo se lo descalçaua.

§. 6. De lo que respõdio a Booz su pariente.

Deute. 25.

CAPITVLO. VIII. DE lo que Booz dixo vista la respuesta de su pariente, y de como tomo por muger a Ruth.



Omo Booz vio que su pariẽte le hauia renunciado su action y derecho quando a la heredad y a la muger del defuncto, queriendo tomar a Ruth por su muger en legitimo matrimonio dixo a los viejos de la ciudad y a todo el pueblo que estaua presente. Vosotros soys oy testigos, como aya yo oy posseydo todas las cosas que fuerõ de Elimelech, y de sus hijos, Cheliõ, y Maalom, y que me las aya entregado Noemi, y como aya tomado por muger en legitimo matrimonio a Ruth, muger de Maalõ defunto, para leuantar su generacion y nõbre en su heredad, y porque su nombre no sea remouido ni quitado de su pueblo y familia. Vosotros soys testigos de todo esto assi como ha passado, y lo aueys visto Oyendo todo lo que auia dicho Booz todo el pueblo y los viejos que estauan a la puerta de la ciudad, respondieron diziendo. Nosotros somos testigos de todo lo q̃ ha passado. Y añadieron mas y dixeron. Haga Dios a esta muger que entra en tu casa como a Rachel y Lia que edificaron la casa de Israel. Hablaron desta manera y dixeron esto, porque Rachel y Lia fueron mugeres del gran patriarcha Iacob y sus hijos fuerõ hechos cabeças de los doze tribus de Israel. Y dixeron mas. Para que sea exemplo de virtud, a todas las mugeres en Ephrata, y tenga nõbre solenne y muy famoso en Bethleẽ. De la generaciõ que desta muger te diere el señor, sea hecha tu casa, assi como la casa de Phares, el qual pario Thamar de Iudas su marido. Esto dixeron, porque la genealogia y parẽtela de Dauid, comiença dende Pharas. Passadas todas estas cosas (como las auemos relatado, y

§. 1. De lo que respondierõ los viejos de la ciudad a Booz.

do,y cótado)tomo Booz a Ruth por muger en legitimo matrimonio,y entrando a ella por ayuntamiento matrimonial diole Dios nuestro señor que concebiesse y pario vn hijo al qual llamaron Obeth, padre de Isay,padre de David.Dixerõ que se lo auia dado el señor.De aqui parece y se manifiesta que no tan solamẽte por virtud de naturaleza auia concebido y parido,mas con esto fue ayudando la gracia diuina a la naturaleza,por razon que cócibio tan presto de hombre tan anciano, y viejo.Esto fue cócedido del señor, porque Booz auia tomado a Ruth por muger,mouido por charidad fraternal,para leuantar la generació del hermano defuncto y por guardar lo que mandaua la ley. Visto como Ruth auia parido vn hijo, las mugeres dixeron a Noemi suegra de Ruth.Bẽdito el señor que no suffrio que faltasse sucessor de tu familia,y que fuesse nombrado su nommbre en Israel, y que tengas quien consuele tu anima,y te sustẽte en tu ancianidad y vejez.De tu nuera ha nacido quien te ame,y mucho mejor te es que si tuuieras siete hijos.Esto dixeron,porque mejor cosa le era a ella tener vn nieto de padre tan poderoso y no menos rico como Booz lo era, que si tuuiera siete hijos de padre pobre, qual fue Elimelech en su fin.Tomando Noemi el niño pusole en su regaço vsando de officio de ama, trayẽdole en sus braços.Las mugeres sus vezinas alegrando y regozijandose con ella dezian.Nacido ha Noemi.Y llamaró su nõbre Obeth.Este Obet fue padre de Isay padre de David.De dõde la sagrada escriptura concluye diziendo.Estas son las generaciones de Phares. Phares engendro a Esron, Esron engendro a Aran,Aran engẽdro a Aminadab, Aminadab engendro a Naason, Naason engendro a Salmon,Salmon engendro a Booz,Booz engendro a Obeth de Ruth, Obeth engendro a Isay, Isay engendro a David rey,de cuya prosapia y generació (como adelante diremos)descendio nuestro redemptor Iesu Christo segun la carne,y humanidad.

Deute.25.

§. 2. De lo que las mugeres dexerõ a Noemi, visto que Ruth auia parido vn hijo.

CAPITVLO. IX. DE LOS muchos y muy grandes prouechos,q̃ de andar Ruth a espigar se le siguieron.

NO facilmente podriamos dezir contar ni relatar los muchos y grandes prouechos q̃ a la muy honesta Ruth se le siguieron de andar a espigar,porque siendo muchos son asi mesmo muy señalados.Siguiose lo primero,que en ella resplãdecio la virtud de la obediencia que tenia a su suegra Noemi,y assi no queriẽdo salir de su licencia y mando le pregunto,si queria y tenia por bien que fuesse a espigar, para sustentar sus personas.Lo segũdo resplandecio enella,la virtud de la pobreza , por se sustentar y a su suegra , del trabajo de sus manos andando a espigar dende la mañana hasta la noche.Siguiose lo tercero que resplãdece y se manifiesta su muy gran honestidad(que no es pequeña virtud en la muger)porque concedida la licencia y andando a espigar,de tal modo y manera y có tanta honestidad cogia las espigas(como auemos dicho)que las que estauan leuantadas,cogia ella estando en pie y leuantada,y las que estauan derrocadas y caydas por tierra las cogia estando sentada,porque abaxandose para las auer de coger no se le pareciesse alguna parte de sus carnes descubierta.Siguiose lo quarto,que resplandecio enella la virtud de la humildad,cõ que hablo a Booz, y con que andaua espigando siguiendo a los segadores y sentandose a su lado dellos al tiempo del comer.Siguiose lo quinto,que se manifesto estar enella la virtud de la castidad,porque no siguio los mancebos no castos,libidinosos,y carnales, mas echose a los pies del anciano y viejo Booz.Siguiose lo sexto,q̃ Booz la alabõ de la buena relacion,opinion,y fama que della auia en la ciudad:y como la tenia por muger honesta y virtuosa.Siguiose lo septimo que Booz hechas las cerimonias y cosas que se requerian conforme a

la

la ley (por auer otro pariente mas propinquo y cercano que el) la tomó por muger en legitimo matrimonio. Siguiose le lo octauo, aquella bendicion que el pueblo le echo, q̃ fuesse assi como Rachel y Lia, las quales auiã sido madres de las cabeças de los doze tribus de Israel. Siguiose le lo nono, que le dio Dios nuestro señor virtud para que muy presto pudiesse concebir, y, parir vn hijo como pario a Obeth: Siguiose le lo decimo el muy gran plazer, gozo y alegria que vuo Noemi su suegra, y el que assi mesmo tuuieron las mugeres sus vezinas, cõ que se alegrauan con ella. Siguiosele lo vndecimo, que mas q̃ todo estimar se deue, que de su prosapia y generacion desciende Christo nuestro redẽptor segun la carne humana, de donde San Matheo relatando la humana generaciõ de Christo nuestro redemptor dize: Libro de la generaciõ de Iesu Christo hijo de Dauid, hijo de Abrahã. Y va mas adelante diziendo. Salmon engẽdro a Booz Booz engendro a Obeth de Ruth, Obeth engendro a Iesse, Iesse engẽdro a Dauid rey, Dauid rey engendro a Salomon, de aquella q̃ fue de Vrias (esto dize por Bersabe que fue muger de Vrias Etheus) y assi San Matheo va descendiendo hasta llegar a Iacob, el qual engendro a Ioseph varon de Maria, de la qual nacio Iesus que se llama Christo. Lo qual no es pequeña merced que Dios nuestro señor la quiso hazer, que de su prosapia y generaciõ quisiesse tomar carne humana. No tan solamente estos bienes que tengo relatados, mas aun otros muchos (que callo) se le siguieron a Ruth de andar a espigar.

¶ Ya que auemos dado entera relacion, y muy cumplida y clara noticia, de quiẽ aya sido la muy honesta Ruth y como dẽ de la mañana hasta la noche aya andado a espigar, sus muchas virtudes, y los muchos y muy grandes bienes que dello se le siguieron, queda que veamos quiẽ aya sido Athalia, como aya reynado y mãdado, y de los muchos y muy grãdes males q̃ de su reynar y mãdar se ayã seguido.

CAPITVLO. X. QVE manifiesta quien fue Athalia, y como quiso reynar y mandar, en el reyno de Iudea.

LA sagrada escriptura muestra y manifiesta, auer sido Athalia hija del rey Achab sexto rey de Israel y de la iniqua y mala de Iezabel. Esta Athalia tenia vn hijo del rey Ioran y suyo, al qual llamaua Ochozias. Este Ochozias reyno en el reyno de Iudea despues de la muerte del rey Iorã su padre. A este Ochozias mato Hieu, por mandamiẽto de Dios nuestro señor. Este Ochozias viendo a su padre el rey Ioram muerto (porque le mato Hieu cõ vna saeta que le tiro, la qual entrando por entre las espaldas le salio por el coraçon y assi cayo luego muerto en su carro donde estaua) echo a huyr por el camino de la casa del huerto, a Samaria que era ciudad muy fuerte y muy bien murada y guarnecida, creyẽdo que se podia alli saluar, mas despues como fuesse hallado alli que estaua escondido, fue traydo y muerto de Hieu. Mas en el quarto libro de los Reyes se dize, que como Ochozias fuesse huyendo, que Hieu fue en su seguimiento y alcance, y que mãdo a los suyos que le hiriessen en el carro donde estaua y hirieronle de herida mortal, y assi herido, como fuesse huyendo a Magedo murio alli, al qual poniendole sus criados sobre su carro, traxeronle a Hierusalem y enterraronle en el sepulchro con sus padres, en la ciudad de Dauid. Este Ochozias segũ se dize enel quarto libro de los Reyes era de edad de veynte y dos años, y reyno tã solamente vn año en Hierusalem. Athalia madre de Ochozias viendo a su hijo muerto, queriendo vsurpar la gouernacion real y reyno de Iudea cõ gran crueldad mato a todos los hijos del rey Ochozias nietos suyos. Esta Athalia era hija de padres ydolatras conuiene saber (como auemos dicho) del rey Achab y de la mala y iniqua de Iazabel, por lo qual era muy mala y pessima en tanto grado que con

4. Reg. 9.

4. Reg. 8.

con la gran codicia que tenia de reynar y mandar, con gran crueldad mato a todos los hijos del rey Ochozias hijo suyo a sus proprios nietos, saluo a Ioas, el qual era menor de todos que aũ mamaua, porque auia poco que auia nacido q̃ fue abscondido. De donde dize la sagrada escritura. Iosaba hija del rey Iorã hermana del rey Ochozias viendo la gran crueldad y matança que Athalia hazia, matãdo a sus proprios nietos (con aquella gran cobdicia y ambicion que tenia de reynar) hurto y tomo de enmedio de los hijos del rey a Ioas hijo del rey Ochozias sobrino suyo, y abscondidole con su ama q̃ le criaua en el dormitorio de los sacerdotes que ministrauan en el tẽplo, y assi estuuo alli abscondido secretamente con el ama que le criaua y no le mato Athalia, y estuuo por espacio de seys años abscondido en la casa del señor en los quales reyno Atalia sobre la tierra. Esta Iosabe era hija del rey Ioram defuncto y muger de Iojada põtifice, y hermana de Ochozias porque la tribu sacerdotal y real estauan ya jũtas por algunas causas razonables que vuo para ello, por donde el infante Ioas sobrino suyo con el ama que le criaua muy facilmẽte podia ser criado (como lo fue) en la casa y templo del señor. Algunos dizẽ que el infante y ama que le criaua fueron guardados en vna açotea, o terrado, donde no osaua alguno entrar, saluo los sacerdotes y leuitas, que guardauan los vasos sanctos del templo que estauã alli puestos por cuya causa pudierõ muy mejor estar guardados celados, y encubiertos. Dado caso que en otra manera era cosa illicita y no razonable, criar alli algũ infante, mas en semejante caso, y necessidad tan grande, fue cosa licita y razonable, por librasse de la muerte que con tanta crueldad vsaua su aguela Athalia matando a todos los hijos d̃l rey, assi como fue licito a los criados de Dauid puestos en necessidad, comer los panes sanctos, lo qual no fuera en otra manera si careceriã de la tal necessidad. Alli estuuo guardado y secreto el infante criãdose por espacio de seys años.

§.3. *Como Athalia por reynar mato a todos los hijos del rey Ochozias su hijo.*

Reyno y mando Athalia, teniendo vsurpada la gouernacion real y reyno de Iudea, por tiempo y espacio de siete años.

CAPITVLO. XI. DE COMO Iojada pontifice hablo con los caualleros y capitanes, para leuantar al verdadero rey.

PAssados los seys años en los quales reyno Athalia en el septimo año, queriendo Iojada pontifice que reynasse el verdadero heredero y rey, y quitar la tyrania con q̃ tan tyranicamente reynaua Athalia, procuro el consentimiento de los principes y de los mas nobles del pueblo y reyno, para lo qual tomo consigo a los centuriones, que era a los capitanes, que cada vno dellos tenia a su cargo, y debaxo de su vãdera cient hombres de guerra y a los caualleros del reyno, y metiolos consigo en el templo del señor. Metidos (todos estos como auemos dicho) en el templo del señor de tal modo y manera los hablo que hizo pacto y concierto con ellos conjurandolos para que fidelissimamente le fauoresciessen y ayudassen en la constitució del deuido, legitimo y natural rey. Como los cẽturiones, y los caualleros, y los mas nobles del reyno y pueblo oyeron lo q̃ Iojada pontifice dezia, tuuieronlo por bueno y hizieron de muy buena gana y con prompta voluntad pacto y cõcierto y cõjuracion valida y firme para fauorecer y ayudar al pontifice Iojada en la institucion del nueuo rey y señor. Esto hizierõ con prompto animo, lo vno porque cada vno naturalmẽte ama a su señor y rey natural. Lo otro porque estauan mal con la gouernacion y mando de Athalia, por razon que era muger, y que tan mala y tiranicamente regia, reynaua y gouernaua, y a tan sin razon y justicia, auiendo matado a los verdaderos herederos d̃l reyno. Hecha la conjuracion, valida y firme que el pontifice Iojada auia hecho con los caualleros y capitanes del reyno, y conoscida y vista su buena voluntad que tenian para

§.4. *Como Iojade sacerdote para quitar a Athalia ordeno la gente de guerra.*

para le dar fauor, y ayuda mostroles al hijo del rey Ochozias y dixo y mãdoles lo que auian de hazer diziendo. Esto es lo q̃ aueys de hazer y poner por obra de tal modo y manera que aya effecto el negocio que entre manos tenemos. La tercera parte de vosotros entre el sabado (conuiene saber determinado por el pontifice Iojada y por los caualleros del reyno para constituyr, y leuantar al rey) y guarden y velen la casa del rey. Esto mando Iojada pontifice, porque de aquella parte donde moraua Athalia, no pudiesse ser hecha alguna violencia, o fuerça al rey nueuamete instituydo, y dixo mas. La otra tercera parte este a la puerta de Seyr, y la otra tercera parte a la puerta da la habitaciõ y morada de los escuderos y guardareys y velareys la casa de Messa. El pontifice Iojada, puso guardas y velas en aquellas partes y lugares, por donde podian los hombres entrar al atrio de los sacerdotes, dõde el rey auia de ser coronado, para q̃ ninguno pudiesse impedir su coronacion y alçamiẽto en rey y dixoles mas. Dos partes de vosotros, todos los que salieren el sabbado guardẽ y velen la casa del señor junto cabe el rey, cercandole y rodeãdole de toda parte, estando armados y a pũto de guerra. Para que esto mejor se entienda, es de saber que el rey Dauid queriendo ampliar y engrandecer la honra y culto diuino, ordeno y instituyo que vuiesse veynte y quatro sacerdotes debaxo del summo sacerdote, los quales successiuamente siruiessen en el templo por sus ebdomadas y semanas, y assi se mudauan el sabbado, y de la mesma manera la compañia de los leuitas que los seruian y ministrauan, y de los cãtores y porteros, de tal modo y manera que entrando el sabbado el sacerdote, con sus cõpañias, el otro que auia seruido y ministrado la semana passada, salia cõ los suyos. El sabbado en el qual Ioas auia de ser coronado y leuãtado por rey, el pontifice Iojada detuuo a todos aquellos q̃ auian de salir con los que denueuo entraron para tener mayor pueblo y copia de gente consigo en su fauor para defender al rey q̃ de nueuo auia de ser instituydo.

CAPITVLO. XII. DE COmo fue leuantado en rey Ioas hijo del rey Ochozias y muerta Athalia.



AViẽdo el pontifice Iojada puesto todas las cosas en orden, segun que era necessario para el presente negocio mando a los centuriones y capitanes diziendo. Si alguno entrare en la clausura y atrio de los sacerdotes, que no sea de la valia del rey, y siga su opinion muera luego, por ello, y vosotros estareys con el rey saliendo y entrando. Assi como Iojada pontifice lo auia mandado, lo pusieron por obra, y en effecto los centuriones y capitanes, y tomando cada vno su gente, assi los que entrauan el dia del sabbado, como los que salian, vinieron al põtifice Iojada, el qual les dio las lanças y armas del rey Dauid, que estauan puestas en la casa del señor. Estas eran vnas armas que el rey Dauid, auia consagrado en el tẽplo del señor despues de vẽcidos sus capitales enemigos, con las quales los Leuitas se armassen para la guerra. Tomando pues todos sus lãças y armas, estuuieron de la vna parte y de la otra del templo, teniendo rodeado y cercado al rey para su guarda, amparo y defensa. Estas cosas assi passadas el pontifice Iojada saco a Ioas hijo d̃l rey Ochozias legitimo y verdadero heredero del reyno, del lugar donde auia estado asconcondido por espacio de seys años, entre tanto que se criaua, y puso sobre su cabeça la diadema y corona con que los reyes soliã ser coronados, la qual estaua guardada en el tẽplo. No solo puso la corona: mas aũ puso assi mesmo sobre su cabeça la ley de Dios, en la qual los que auian sido leuantados por reyes auian de leer y estudiar, y pensar muy bien enella, y la auian de guardar, y poner por obra y hazer guardar a los otros. Luego a la hora le leuantaron por rey y le vngieron dando cõ sus manos palmadas de gozo, plazer y alegria

alegria y dixeron. Viua el rey viua el rey. Como el regozijo, plazer y alegria de la fiesta y institucion del nueuo rey fuesse muy grande, vino a oydos de Athalia, de donde dize el testo de la sagrada escriptura. Oydo Athalia la boz del pueblo que corrian escaramuçando, y que se regozijauan, y alegrauan y entrando a la multitud de la gente que estaua en el templo, vio al rey Ioas q̃ estaua sentado sobre la silla y throno real, segun era costumbre de sentar al rey nueuamente electo. Vio assi mesmo los cantores que cantauan y vio las trompetas y instrumentos musicales que estauan junto con el rey cantando los vnos, y tañendo los otros, y vio a todo el pueblo de la tierra que se regozijauan y alegrauan cõ mucho gozo, plazer y alegria, lo qual como lo vio, rasgo sus vestiduras, y dio bozes diziendo. Traycion traycion. El pontifice Iojada viẽdo a Athalia y q̃ assi daua bozes mando a los capitanes q̃ tenian cargo del exercito diziendo. Sacalda fuera del templo, y qualquiera que la siguiere para la fauorescer, ayudar y defender, muera por ello como traydor, y como aquel que es participe de su crimen, culpa y peccado. Sacando pues a Athalia del templo, mataron la muy cruelmente a puñaladas, y assi vuo muy mal fin, y acabo su reynar y mandar. Muerta Athalia (como auemos dicho) el põtifice Iojada hizo pacto y pleytesia entre el y todo el pueblo, y el rey nueuamente electo, para que fuesse pueblo del señor. Entrando pues todo el pueblo en la casa de Baal ydolo (al qual Athalia ydolatrando honraua, acataua y reuerenciaua como a Dios) destruyeronla y quebrantaron todos los altares, y simulacros que estauan en aquella casa de Baal, y mataron a Mathã sacerdote de Baal, delante de los altares de Baal, lo qual no fue pequeño seruicio que a Dios nuestro señor hizieron enello.

§. 5. De lo que Athalia dixo quãdo vio al rey nueuamente instituydo.

§. 6. Como fue muerta Athalia.

CAPITVLO. XIIII. DE LOS muchos y muy grandes males que del reynar y mandar de Athalia se siguieron.

SI bien se ha mirado y considerado, muchos y muy grandes son los males, que se siguieron del reynar y mãdar de Athalia porq̃ se siguio aquella muy gran ambiciõ que tuuo de reynar y mandar (aũque illicita y malamente) despues de la muerte de su hijo el rey Ochozias. Siguiose que para auer de conseguir y alcançar su intento aquella muy gran crueldad que vso con los hijos del rey Ochozias nietos suyos, que por reynar y mandar ella, tyranica y malamente (como reyno y mando) los mato a todos sin ninguna piedad ni misericordia, saluo a Ioas que le escondio su tia y fue criado secreta y ocultamente en el templo del señor, hasta que fue leuantado por rey. Siguiose aquella tyranica subjecion, con que oprimia y maltrataua al pueblo, como aquella que no era señora ni reyna natural del reyno. Siguiose que siendo (como lo era) hija de padres ydolatras (del rey Achab y de la iniqua Iezabel) que siguio la honra y adoracion de los ydolos, ydolatrando y adorando a Baal ydolo, como lo auian hecho sus padres y antepassados, y finalmente se siguio su muy desastrada y mala muerte, porque fue muerta a puñaladas (y con razon) porque aquella que tan injusta y malamente y sin ninguna piedad ni misericordia auia muerto a los inocentes y sin culpa nietos suyos, que ella justamente fuesse punida, castigada y muerta, mala y desastradamente a puñaladas y por punta de espada, como murio, porque quien tal haze que tal pague, para que aquella que injustamente auia muerto a los otros, que ella justamente fuesse muerta.

¶ Origenes, hablando de los muy altos y incumbrados misterios que en las sagradas letras se encierran Dize. Con verdad escripto esta. Leemos que no se harta

Origenes homi. 1. su. sup. Exo
Eccle. 1.

el ojo de ver, ni la oreja de oyr, ni nosotros podemos ser hartos mirando y considerando las cosas que estan escriptas, de quantas partes nos edifican, y en quantos modos y maneras nos enseñen y den saludables enseñamientos. Esto que Origenes dize se verifica muy bien de las sagradas letras, y figuratiuas hystorias que entre manos tenemos, las quales nos alumbran y enseñan y muestran el camino de nuestra saluacion con doctrinas muy singulares, de las quales trataremos aqui algunas que seã prouechosas para nuestras consciencias, y saludables para nuestras animas.

CAPITVLO. XIIII. COMO misticamente las cosas de Elimelech, se declaran de Christo nuestro redemptor.

NO con pequeña congruencia, se pueden misticamente aplicar a Christo nuestro redemptor, las cosas de Elimelech. Diximos que vn hombre Elimelech se partio de la ciudad de Bethleem con su muger y dos hijos, de los quales el vno se llamaua Maalon, y el otro Chelion, para peregrinar. Y son llamados Euphrateos y de Bethleem. la glosa ordinaria dize declarando este passo. Por este hombre de Bethleem se entiende Christo nuestro redemptor nacido en Bethleem, el qual por nosotros los hombres, y por nuestra salud y saluacion descendio de los cielos, y encarno en el vientre virginal de Maria virgen, por operacion del espiritu sancto, y fue hecho hombre. Era de Bethleem el hõbre, porque Christo nuestro redemptor, nacido en Bethleem de Iudea, anduuo peregrinando por este mundo treynta y tres años cõ su muger la yglesia, a la qual amo tanto, que dio por ella su propria sangre, del qual hablãdo san Augustin dize: Tiene aqui su esposa, la qual redimio, con su sangre, a la qual dio en prẽda y arras a su espiritu, y librola de la seruidumbre del demonio. Fue muerto por sus delictos y pecados, y resuscito para su justificacion. Qual ay que offrezca tales, y tantas cosas a su esposa? Aunque offrezcan los hombres todos los ornamentos y vestiduras preciosas de todo el mundo, oro, plata, piedras preciosas, cauallos, sieruos, y esclauos, heredades, y possessiones, por ventura ay alguno que offrezca su propria sangre? Con verdad si alguno vuiesse de dar su propria sangre a su esposa y muger, no auria quien se casasse, ni tomasse muger. Nuestro señor muriendo seguramente dio su propria sangre por ella, la qual resuscitando, la tuuiesse quieta y pacificamente en gozo, plazer, y alegria. Los dos hijos, dos ordenes son, vna de Prophetas, y otra dẽ Apostoles, los quales por la sangre de Christo nuestro redemptor, son librados de la seruidumbre del peccado. Llamauase el vno dellos Maalon, que se interpreta, y quiere dezir, de la ventana o del principio. Este es el choro delos prophetas, delos quales assi como de ventana, primeramente salio la luz de la fee al mundo, los quales fueron los primeros predicadores de la verdadera lumbre, conuiene saber de Christo nuestro redemptor. El otro se llamaua Chelion, que quiere dezir, consumacion y perfection. Estos son los sagrados Apostoles, los quales traxeron a la perfection y consummacion del verdadero y cumplido entendimiento, las figuras y hablas figuratiuas delos prophetas. Son dichos y llamados Euphrateos y nacidos en Bethleem de Iudea, porque los sagrados Apostoles hartos del pan celestial, por la predicacion del sagrado Euangelio, cogieron el fructo muy fertil y abundoso de su predicacion. Euphrateo quiere dezir, fertil en lleuar abundancia de miesses. Bethleem quiere dezir casa de pan. Iudea interpretase y quiere dezir confession. De donde les dixo Christo nuestro redemptor. Vosotros dadles de comer. Y en otra parte les dixo: Yd y predicadles el reyno dẽ Dios. Y aun en otra parte les dixo: Yo os escogi a vosotros del mundo, para que vays y traygays fructo, y vuestro fructo

August. in ser. virginum.

Marci 6. Ibidẽ. 16. Ioan. 15.

fructo siempre permanezca. Este fructo era la conuersion de los fieles, y la saluacion de sus animas, el qual siempre hauia de permanescer y quedar en la vida eterna que fin no tiene, y que jamas se ha de fenescer ni acabar, donde se ha de confessar Dios nuestro señor de confession de alabança, & in sæcula sæculorum.

CAPITVLO. XV. QVE muestra y manifiesta quantos y quan grandes males causa la auaricia.



QVantos y quan grandes males cause la auaricia en Elimelech, lo auemos visto, y muy a la clara nos ha sido manifestado, el qual siendo muy poderoso y no menos rico por no suffrir las importunaciones, peticiones y demandas que en el tiempo de la gran hambre, le erã hechas de sus ciudadanos, necessitados y pobres, y de sus parientes, amigos, y conoscidos, y de los huerfanos, y biudas, se enageno de su propria patria, desamparo su casa, dexo sus heredades y possessiones, y hizose peregrino y aduenedizo en tierra agena. Porque tuuo mal fin y intencion, le castigo Dios nuestro señor con su propria muerte, y de sus dos hijos, y quitandole todos los bienes temporales. Desto que auemos dicho se colligen dos documentos y enseñamientos singulares. El primero, como los ricos deste siglo se ayan de auer con los pobres. El segũdo, quan grã mal cause y haga la auaricia. Dase documento y enseñamiento en lo primero, a los ricos que no resciban pena ni enojo, ni pesadumbre alguna ni les pese quando son importunados y molestados de los pobres, mendigos y necessitados, con sus peticiones y demandas, ni indeuidamente se aparten dellos, porque no les acontezca lo q̃ acontecio a Elimech, q̃ lo perdio todo juntamente, perdiendo los hijos y la propria vida. Verificase con verdad en los tales auariẽtos la comũ sentencia que dize: Que quien todo lo quiere todo lo pierde. Donde Salomon dize: Por aquellas cosas que alguno pecca, por aquellas mesmas sera pugnido, castigado y atormentado. Y en otra parte dize: El que cierra sus orejas al clamor y boz del pobre (por no oyr su peticion y demãda) clamara y llamara el y no sera oydo. Desto que Salomon dize, tenemos puesto delante de nuestros ojos exemplo muy singular y no menos verdadero en el rico auariento, y malauẽturado glotõ, el qual estando en el infierno clamando, y demandando, le fuesse dada sola vna gota de agua, nunca la pudo conseguir ni alcançar de Dios nuestro señor, por razõ que nego al pobre y mendigo Lazaro, las migajas que cayan de su mesa. Muy poco cõ verdad era vna gota d̃ agua para Dios nuestro señor auersela de dar, ni otra cosa que mucho mas fuera, mas como sea sumo y justo juez, quisole castigar por aquel modo, via y manera que hauia peccado. Porque assi como eran muy poco las migajas de la mesa, las quales el hauia negado al pobre mendigo, que assi a el le fuesse denegada la gota del agua para que ningun refrigerio ni descanso tenga, sino que ardiendo a viuas llamas padezca para siempre. El segundo documẽto y doctrina singular es del mal muy grande que haga y cause la auaricia, el qual se nos manifesto en Elimelech, que por no destribuyr ni dar sino auarientamente posseer, desamparo su tierra, dexo su casa, y se enageno y fue peregrino a tierra estraña y agena de su nacion. O auaricia quantos y quantos, y quan grãdes males causas? El Ecclesiastico hablando del auariẽto dize. No ay cosa mas torpe, ni abominable q̃ el auariẽto. Dize esto el Ecclesiastico, no porque la auaricia sea pecado, mas graue q̃ los otros segũ su genero, sino porque las riq̃zas cõgregadas, y ayuntadas dã nutrimẽto a todos los vicios y peccados, assi como la rayz da nutrimento a todas las ramas del arbol. Por cuya causa y razon dize San Pablo. La rayz de todos los males es la cobdicia y auaricia. En tanto grado es mala la

Sapiẽ.11. *Proue.21.* *Luc.16.* *§.1. Como los ricos se deuan auer con los pobres.* *§.2. Porque al rico auariento fue negada la gota de agua.* *Eccle.10.* *§.3. Que no ay cosa peor que el auariento.* *1.ad Thi.6.*

auaricia, que en otra parte dize el mesmo Apostol. El auaricia es seruidũbre de los ydolos. Esto que dize el apostol, no se ha de entender, q̃ la auaricia sea propriamente seruidumbre de los ydolos ni ydolatria mas por via de similitud y semejãça, porque el auariento a su dinero haze Dios, y le reputa y estima y tiene por Dios preferiendole y preponiendole a todas las otras cosas que son enel mundo.

ad Eph. 5

CAPITVLO. XVI. QVE muestra por algunas similitudines y semejanças, como el auariento sea semejante al ydolatra, y aun peor.

Para mas euidente declaracion, y para dar mas entera noticia como se aya de entenderlo que esta dicho, dezimos que no se ha de entender que la auaricia sea propriamente ydolatria, o que sea la auaricia tanto peccado, como la ydolatria que es de directo cõtra la diuina mageslad, mas esto se dize (como auemos dicho) por vna manera de similitud, o semejança que ay entre la auaricia y la ydolatria, la qual semejança mayormente se mira y considera en dos cosas. La vna en el excesso del amor, y la otra en la subjecion de la seruidumbre. Enel excesso del amor, son en alguna manera semejante, el auariento y el ydolatra. Donde san Augustin dize. Cada vno la cosa q̃ mas ama que a todas las otras, aquella le es a el su Dios. El auariẽto ama su dinero sobre todas las cosas, de donde del dinero haze su Dios, y en esto el auariento es semejante al ydolatra. Mas por ventura dira alguno que por la mesma razon y causa, la gula sea seruidumbre de los demonios, porque el goloso gloton de su vientre haze su Dios, testigo el apostol que de los tales dize escriuiendo a los Philipenses. Cuyo Dios es su vientre, y su vientre es su Dios. A esto se responde, que no es cosa semejante, porque la gula no es assi semejante a la ydolatria como es la auaricia, porque el goloso gloton no ama a su viẽtre sobre si, ni mas que a si mesmo, mas en orden para si y para la conseruacion de su vida propria, y por esta causa honrra a su vientre. El auariento ama al dinero, mas que a si mesmo, y que a su vida propria, porque por mejor tiene auer hambre y sed, y padescer desnudez, y lo que mas es algunas vezes morir de hambre que gastar ni espender los dineros, de donde se sigue que muy mas el auariẽto honra, reuerencia y acata al dinero, q̃ el goloso gloton a su vientre. La segunda semejãça del auariẽto y del ydolatra, se cõsidera en la subjection de la seruidumbre y esta (segũ S. Chrisostomo) se considera quanto a tres cosas. La primera quanto a la veneracion. La segunda quãto a la immolacion y sacrificio. La tercera quanto a la guarda. Quanto a la veneracion, semejãte seruidumbre es la del auaro y del ydolatra, porque assi como los ydolatras guardan sus ydolos en sus templos, y ni los osan tocar ni allegar a ellos, por la summa y gran reuerencia, y acatamiento que les tienen, assi los auarientos guardan sus dineros en las arcas, que no les osan tocar ni alligar a ellos por dexallos a sus herederos jũtos intactos y sin llegar a ellos. Assi como los ydolatras por ninguna cosa del mundo, permitiran que sus ydolos fuessen lleuados ni sacados de sus templos, assi los auarientos por ninguna cosa del mundo permitiran que sus dineros fuessen sacados de sus arcas, ni muy menos lleuados a otra parte: lo que vna vez entra en sus arcas, nunca mas puede salir de alli. Quanto a la immolacion y sacrificio, muestra san Chrysostomo, el auariento no solo ser semejante al ydolatra, mas que es muy peor y mas abominable, quãto es cosa muy peor y mas abominable sacrificar el hombre a si mesmo al demonio, que sus cosas y bienes tẽporales. Los ydolatras se contentan y satisfazen con sacrificar sus cosas y bienes temporales a los ydolos, las ouejas, y cabras, y cabritos, y los bezerros, y bueyes: mas los auarientos a sus dineros y pecunia, sacrifican a si

Augusti.

§.4. Como el auariento haze a su dinero su Dios.

Ad Phi. 3

§.5. Que el auariẽto ama al dinero mas q̃ a si mesmo

§.6. Como los auariẽtos son semejãtes a los ydolatras

§.7. Como es peor el auaro que el ydolatra.

a si mesmos, y se deshazen, y matã por los auer y allegar, con demasiados cuydados y solicitudines, y despues de los auer auido, y allegado padescen muchos y grãdes trabajos por los conseruar y guardar, y si acontesce perdellos, o que se los toman y hurtan, de alli les suele suceder tan excessiua pena, enojo, y tristeza, que caẽ en muy graues enfermedades, y muchas vezes mueren con la gran pena y congoxa que sienten. En la manera del guardar, semejante es el auariento al idolatra en la seruidũbre, porque assi como los idolatras guardan sus idolos como a sus dioses y señores, assi los auarientos a sus dineros y thesoros, los guardan como a sus señores y dioses. Vsar de alguna cosa como de propria suya, es tener sobre ella dominio, señorio, y mando, y por el contrario le acõtece al auariento, porque el dinero y pecunia vsa del auariento, assi como de su sieruo, y le trae debaxo de su sujeciõ, señorio mando, y seruidũbre, porque guardar es cosa de seruidumbre, y de sieruo, mas vsar es de señorio y de señor. Por estas semejãças y similitudines, y por otras muchas q̃ dexo (por causa de breuedad) de relatar y contar aqui, se dize la auaricia seruidũbre de los idolos y demonios. Algunas vezes cumplirse a la letra se ha hallado auer los auarientos por su gran cõbdicia y auaricia idolatrado, adorado a los demonios, y auer hecho pacto y concierto con ellos como parece en muchas y diuersas coronicas de muchos que lo hizieron y pusieron por obra, de donde dize el Apostol:

1. ad Ti. 4 La rayz de todos los males es la cobdicia la qual muchos desseando erraron en la fe y se apartaron della.

CAPITVLO. XVII. QVE trata, muestra, y manifiesta, la honestidad que todas las mugeres ayan de tener, mayormente las donzellas.



QVando la muy honesta Ruth, andaua a espigar (en el modo y manera que tenia en coger las espigas) mostro y manifesto quanta deua ser la honestidad de las mugeres, mayormente de las donzellas virgines, porque della se dize, que las espigas que estauan leuantadas, y enhiestas, las cogia estando en pie y leuantada, y las que estauan caydas, y echadas por tierra, las cogia estando sentada, porque por ventura inclinandose y abaxandose, no fuesse vista alguna parte de sus carnes desnuda, y descubierta, por donde agrado a Booz, y se enamoro della de vn casto amor, de donde vino a tomalla por muger en legitimo matrimonio. Mucho deuen considerar y mirar este exemplo de honestidad las mugeres, mayormente las donzellas virgines, para que sean muy honestas en su mirar, en su vestir y calçar en su andar y hablar, porque creanme (y guay de la que no me creyere) que si son honestas, que muy mas presto contentaran y agradaran a los hombres, que si son desembueltas, dissolutas, y deshonestas. Y si son recogidas, mas agradaran que si son callejeras y placeras. Muy mas agradaran si son calladas, que si son parleras, y si su mirar es con honestidad y verguença, y sus ojos baxos y puestos en tierra, que si son ventaneras y halconeras, y derraman su vista a vna y a otra parte. Y assi mesmo muy mas agradaran si su trage, modo y manera de vestir es honesto y casto, cubierto su cuerpo, que no si es dissoluto y deshonesto, descubriendo (prophana y torpemẽte) sus pechos, porque de las que tales cosas hazen, se presume que van endereçadas a torpedad de vicios carnales, po donde con justo titulo, el vulgo las reputa y tiene por no castas, y las llama rameras. Deuen las donzellas virgines ser muy honestas en su mirar, sus ojos baxos y puestos en tierra, su andar manso y sossegado, su hablar poco y de tarde en tarde: si fueren en alguna cosa preguntadas, responder con verguẽça y mansedumbre. Su vestir y traje muy honesto, aborresciendo la dissoluta gala, sus carnes todas cubiertas. No amigas de oyr nouelas ni fabulas, aborresciendo las

§. 1. *De lo que hã de guardar las dõzellas si quierẽ agradar a los hõbres*

§. 2. *Las condiciones que ha de tener la dõzella.*

las hablas deshonestas, porque dize el Apostol. Las malas y deshonestas palabras,corrompen las buenas y loables co-
1.Cor.15. stumbres. Ha de huyr la donzella virgen, como de ponçoña mortifera, de las conuersaciones dañosas, mayormente de algunas viejezuelas que no siruen de otra cosa sino de acarrear deshōrar a la casa,y infamia a la persona,y perdimiento de la integridad virginal. Deue la donzella virgen amar la soledad, aborrescer las compañias impecibles y dañosas, vacar a la contemplació y oracion, amar la lection de los sanctos libros, y ocuparse en ella, hablar con su esposo Iesu Christo y tener con el sus coloquios,hablas, y confabulaciones secretas. El mesmo dize: Lleualla he
Osea.2. ala soledad,y hablalla he al coraçon. Quādo la donzella virgen(que verdadera donzella y virgen es) siente la suauidad de quan suaue es el señor, y se pone a contemplar y gustar las cosas celestiales y diuinas, o como menosprecia las cosas del mundo. O como tiene en nada y reputa por viles todas las cosas del siglo, de tal modo y manera que puede muy bien de-
Psalm. zir con el Psalmista. Qual es mi algo y mi todo en el cielo y enla tierra, Dios de mi coraçó,mi parte,y mi todo el señor Dios. La virginidad que tiene el supremo grado en la virtud de la castidad, significa la vida contemplatiua,porque la castidad leuāta al anima de las cosas carnales,y assi como dispone el entendimiento para la contemplacion de la verdad, assi por el contrario la luxuria deprime y abate el anima y causa rudeza de entendimiento,por lo
1.Ethi. qual en las Ethicas,la vida viciosa, torpe, carnal,es dicha vida de brutos animales. Luego pues q́ assi es, deue pensar la virgen las cosas que son del señor, como sea sancta en el cuerpo y espiritu.

CAPITVLO. XVIII. EN EL qual se pone dos condiciones que han de tener las donzellas que verdaderas donzellas son.

PORque vean y conozcan las dōzellas virgines,quales ayan de ser,pondre aqui algunas condiciones(conlas antedichas)que han de tener las verdaderas donzellas. Ha de ser la donzella(para que sea dicha verdadera donzella, y corresponda el nombre y habito con la obra) virgen muy casta y limpia de su cuerpo. Esta limpieza virginal de tal manera la amo Christo nuestro redemptor en su sanctissima madre que no quiso nacer sino de virgen. Mas es de saber,que ay dos maneras de virgi- § 5.
nidad. Vna que se guarda para solo Dios Que la dōzella hade
nuestro señor, esta es la virginidad del ser virgen
anima,que no sea la donzella violada por enel cuer-
algun mal desseo,o pensamiento que ca- po y en el
rezca de pureza y limpieza,y esta es muy anima.
hermosa virtud del anima. Otra virginidad ay que no es guardada a Dios,mas al hombre por amor de Dios,esta es la virginidad del cuerpo, para que su esposo en el tiempo del ayuntamiento matrimonial,ordenado para honra de Dios,la halle virgen y donzella,esta es vna muy hermosa condicion que ha de tener la donzella. De la vna y otra manera de virginidad, era virgen aquella muy honesta Rebeca, de donde hablando della la sagrada escriptura,dize: Era Rebeca virgen Gene. 24.
y muy hermosa,y no la auia conocido algun varon. Ponderando Origenes estas Origenes.
palabras dichas en loor y alabança de Re homil.10.
beca dize. Con verdad que me mueue a sup.Gene.
querer preguntar,y saber,que es esto q́ se fol.8.b.
dize. Era Rebeca virgen,y no la auia conocido varon,como que aya alguna virgen a la qual aya conocido algun varon, y q́ te paresce deste aditamento en la virgen, que se diga que no la auia conoscido varon? Ay por ventura alguna virgen cōnocida de varon y que sea virgen? Muchas vezes lo he dicho,que en estas cosas no nos son contadas ni relatadas hystorias,mas son entrexeridos muchos y muy grādes mysterios. Assi como Christo nue Matt.13.
stro redemptor, es dicho varon y esposo del anima, con el qual se casa quando viene a la fee. Assi es contrario a este

aquel

aquel varon con el qual se casa el anima, quando se aparta a la obstinacion, culpa y peccado. Este es aquel que es dicho hõbre enemigo (conuiene saber el demonio) quãdo siembra la neguilla sobre el trigo. No abasta al anima q̃ sea casta en el cuerpo, necessario le es que este pessimo varon no la aya conocido. Puede con verdad y suele acontecer y ser assi, que alguno sea virgen y tenga la virginidad corporal, y conociendo a este pessimo varon el demonio, y recibiendo del en su coraçon las saetas y dardos de la concupiscẽcia carnal, q̃ aya perdido la virginidad y castidad del anima. Porq̃ Rebeca era virgen sancta en el cuerpo, y en el espiritu, por esta causa y razõ dobla la sagrada escriptura su alabança diziendo. Era virgen y no la auia conocido algun varon. De aqui y desto que auemos dicho puedẽ y deuen colegir las donzellas como han de ser como esta muy honesta donzella Rebeca, sanctas en el cuerpo y sanctas en el anima, virgines en el cuerpo, y virgines en el anima, para que con justo titulo puedã ser dichas y llamadas donzellas y virgines. Han de tener esta virtud de pureza y virginidad las donzellas, si quierẽ yr a la gloria: la razon desto es. Quando alguno q̃ iere caminar y yr a alguna tierra remota y apartada, para siẽpre auer de morar y estar enella, de muy buena gana y con prompta voluntad aprende las costumbres de aquella tierra para muy mejor se saber valer enella. Si la dõzella quiere yr al cielo conuiene que vaya y siga las costumbres del cielo y de aquella patria soberana y celestial. El modo de viuir en aquella patria celestial es, viuir con pureza y limpieza de dõde de aquella ciudad soberana esta escripto en el Apocalypsi. Aquella ciudad es oro muy puro y limpio, semejante al vidrio muy claro y muy limpio y cosa que carezca de limpieza no entrara enella. De aqui es lo que dixo Sarra muger de Thobias. Siempre guarde limpia mi anima. Por esta causa y razon, deue mucho trabajar la donzella, y ser muy solicita y cuydadosa, por guardar la pureza de su anima y cuerpo, y assi que sea virgen en el anima y en el curpo, por ser (como es) virtud que adorna mucho a la donzella. Ha de ser assi mesmo la donzella muy humilde, y tanto quanto mas virgen y casta tanto mas humilde: de donde San Ambrosio dize. Conuiene que tanto quanto mas casta fuere la virgen, que tanto sea mas humilde. Sea maestra de humildad aquella en la qual esta la prophesion de la castidad. La humildad en el coraçon de la virgen, es como la piedra preciosa esmaltada en muy fino oro. No se puede mejor conseruar, guardar, ni guarda el fuego de la charidad, y del sancto amor, que en la ceniza de la humildad. Donde San Bernardo dize. Hermosa mezcla de humildad y virginidad, y no medianamẽte cõtenta y agrada a Dios nuestro señor aquella anima en la qual la humildad alaba y engrandece a la virginidad, y la virginidad adorna y compone a la humildad. Y en otra parte dize. La virginida sin la humildad, por vẽtura terna gloria, mas no acerca de Dios. El muy alto siempre mira las cosas humildes, y las cosas altas por soberuia las conoce de lexos, y a los humildes da la gracia, aquel que resiste a los soberuios. Hester por ser humilde fue leuantada a matrimonio real, a ser casada con el rey Assuero tan gran rey y señor que reynaua dende la parte de la India hasta Ethiopia, sobre ciento y veynte y siete prouincias. Vasthi por su altiuez y soberuia fue depuesta y quitada de la dignidad real y del primado, mando y señorio que tenia. No se glorien las donzellas de sus riquezas, ni de la hermosura corporal, ni de la nobleza de su linage y sangre. Deue abastalles a ellas que sean de dentro adornadas y compuestas de virtudes y diuinos dones, ni deuẽ mucho curar d̃ los exteriores bienes. Deuẽse acordar las donzellas virgines, de aquellas virgines locas, de las quales dize el sagrado Euangelio, que tenian lamparas muy limpias y polidas por defuera, y que de dentro estauan vazias de pureza y limpie

§. 4. Quãdo la donzella pierde la virginidad del anima.

Apoc. 21

Thobie. 3

Ambrosi. su. Lucã.

§. 5. Que la virgen ha de ser humilde y tãto quanto mas casta, tanto mas humilde.

Bernar. super: miss. sus est. ho mi. prima in ser. de virginitate Iacob.

Hester. 2.

Matt. 25.

limpieza, por donde fueron expelidas y alançadas, y no les fue dada entrada a las bodas del esposo. Han de ser pues que assi es las donzellas virgines muy humildes porque sean llenas de gracia diuina, por que (segun dize Sanctiago) Dios nuestro señor a los soberuios resiste, y a los humildes da la gracia. *Iacobus.*

CAPITVLO. XIX. DE otras algunas otras condiciones, que con las antedichas hã de tener las donzellas virgines.

HA de ser la donzella virgẽ muy vergonçosa, porque adorna y compone mucho a la dõzella la verguẽça. No ay piedra preciosa (por muy preciosa que sea y de gran valor) que assi adorne al collar de oro y corona real donde esta assentada y esmaltada, como la verguença en la virgen. Deue la dõzella andar su cabeça baxa, sus ojos en tierra, y no su cuello leuantado ni estẽdido, porque son señales de corrupcion y de falta de integridad virginal. Donde el Ecclesiastico, dize. La fornicacion de la muger, en el leuantamiento de los ojos y en sus palabras se conoce. Quiso dezir el Ecclesiastico, en esto, que la desuerguença de la muger, es señal de fornicaciõ y corrupcion. Con mucha dificultad se conserua y guarda la castidad y virginidad, donde no ay verguença. No ay cosa que tanto adorne ni componga a la dõzella virgen y la haga ser de buen parescer delante de Dios y delos hombres, como la verguença. No ay cosa de tanta estima y valor que pueda posseer la donzella virgen como la verguença. De aqui es lo que el Ecclesiastico dize. La gracia de su verguẽça sobre todo oro y plata, conuiene saber es de mas estima y valor su precio que el oro ni plata. Assi como es affrẽtada y hecha fea la donzella, a la qual publicamente le son quitados los cabellos, que adornauan y hermoseauã su cabeça, assi la muger de la qual es quitada la verguença, es hecha fea y abominable, y de no buẽ parecer delante de Dios y de los hombres, de aqui es lo que Esayas dize. Por causa y razon que las hijas de Syon anduuierõ su cuello tendido y guiñando, y haziendo señas con sus ojos, quitallasha el señor los cabellos de sus cabeças, y hazellas ha caluas, y desnudara sus crines. La verguẽça en la dõzella, es vna medicina de muy gran virtud, contra toda manera de pecado, de tal modo y manera, que perdida de ay adelante ningun remedio le queda cõtra los vicios y peccados: por esta causa y razõ dize Hieremias. Frente de mala muger meretrice, se ha hecho para ti, por donde no quesiste auer verguença. Todo el tiempo que Sanson tuuo los cabellos, muy facilmente quebranto todas las ataduras y lazos con q̃ estaua atado, mas despues de perdidos los cabellos, perdio juntamente con ellos todas sus fuerças. Todo el tiempo que la donzella tiene la verguença (que es entendida por los cabellos) muy facilmente quebranta las tentaciones de los vicios y pecados viles y feos. La muger vergonçosa cubre su cabeça y cara, assi como los cabellos cubren la cabeça, mas perdida la muger la verguẽça, pierde toda virtud, y no ay enella de alli adelante resistencia ni repugnãcia alguna para todo mal vicio y pecado. De las verdaderas donzellas dize assi Sã Bernardo. Suelen las virgines (las q̃ son verdaderas virgines) siempre estar temerosas y nunca seguras, para que se guarden de aquellas cosas que son de temer, y tener temor de las cosas seguras, sabiendo que traen en vasos de barro vn muy precioso thesoro, y ser cosa muy difficil viuir vida angelical entre los hombres, y en las tierras conuersar a manera de los celestiales. y en la carne hazer vida celestial. Por esta causa y razon, toda qualquiera cosa nueua, qualquiera cosa subita q̃ nace de nueuo la tiene la virgen por celadas y assechãças sospechosas, y todo piensa que se endereza contra ella cõ trayciõ y maldad. Y el venerable Beda dize, Tener muy grã temor, cosa propria es de las virgines y a todas las entradas de los varones auer pa

uor

§. 6. Que la dõzella ha de ser vergonçosa. — *Eccle. 26.* — *§. 7. Que cõ mucha dificultad conserua la virginidad la dõzella sin la verguença.* — *Eccle. 7.* — *Esaye. 3.* — *Hiere. 3.* — *Iudicũ. 16* — *§. 8. Quãto biẽ haga en la donzella verguẽça.* — *Bernar. super missus est. Homi. 3.* — *Venerabilis Beda super Lucam.*

uor y espanto y assi mesmo auer verguença de todas las hablas de los hóbres, quando hablan con ellas. Deuenlo assi pensar y creer las donzellas vergonçosas si quieren conseruar y guardar el muy precioso thesoro de su virginidad corporal. Ha de ser la donzella virgẽ honesta en su modo y manera de vestir y en su traje y atauio. No condemnamos el honesto traje, modo y manera de vestir, mas condemnamos el dissoluto y prophano, no el necessario, sino el superfluo, no el vso moderado, sino el mal vso dellas. Porque sabemos que segũ la policia humana, vnas vestiduras pertenecẽ a los clerigos, y otras a los legos. Vnas conuienen a los señores y otras a los vassallos, vnas a los nobles y otras a los no nobles, vnas a los principes y señores, y otras a los officiales, vnas a las mugeres casadas, y otras a las donzellas virgines, mas reprehendemos (como diximos) el mal vso y el exceso y curiosidad dellas. Dezimos esto porque los clerigos se visten como los legos y los vassallos se visten como los señores y que los officiales se vistã como los principes y caualleros, esto reprehendemos. Con muy justa causa y razon deuen ser reprehẽdidos los abusos y malos vsos en los trajes, porque de tal modo y manera los vsan el dia de oy (que con difficultad) si se mira y tiene acatamiento al vestido, se podra conocer ni hazer differencia entre el señor y el vassallo, entre el official y el cauallero, lo qual es muy mal vso y no menor abuso. Reprehendo assi mesmo el excesso que por razon de la gran multiplicacion de las vestiduras y ropas de diuersas maneras, tẽgã necessidad de guardaropa que tẽga muy solicito cuydado de sacudillas y echallas al ayre, para que no sean cortadas y trazadas de la polilla. Reprehendo la curiosidad assi en las exquisitas y diuersas colores, como en el precio y valor dellas y en la hechura, porque algunas donzellas las hazen de diuersas maneras cortadas y harpadas, sacãdo bocadillos en las mangas, y vnas vezes muy angostas y cortas y otras muy anchas y largas con grandes faldas q̃ en cada vna dellas auria vna suficiẽte ropa, para vn pobre, o para vna muger necesitada, que no siruen las tales faldas sino de barrer las calles, y de dañar las consciencias y infernar las animas, por ser (como son) demasiadas y superfluas. Vna cosa quiero que noten (las donzellas y las otras mugeres que peccan deste humor de traer grandes faldas) y es, que las aues que tienen muy gran cola, tienen muy pequeña cabeça, como parece en el pauo y en la picaça, las quales tienen muy pequeña cabeça y muy grandes colas. Lo que en esto quiero dar a entender y sentir, querria q̃ me entendiessen, porque a buen entẽdedor pocas palabras. Deue pues que assi es la donzella virgen ser muy honesta en su traje y vestir. Euitando el abuso y mal vso el excesso y curiosidad y amar toda honestidad y limpieza.

§. 9. Como la donzella ha de ser honesta en su manera de vestir

§. 10. De la curiosidad q̃ las donzellas tienen en su vestir

CAPITVLO. XX. QVE muestra y manifiesta de q̃ cosas se aya de guardar la donzella virgen, q̃ verdadera virgen es.

HAse de guardar la donzella virgen de los mẽsajeros que traen y lleuan embaxadas de vna parte a otra, como lo hazen las alcahuetas que andan de aca para aculla, de vna parte a otra lleuando y encendiendo el fuego de la concupisciencia carnal y torpe, las quales cumunmẽte son vnas vejezuelas diabolicas que no siruen de otra cosa. Son estas tales (a mi ver sino me engaño y aun sin engañarme) como las ollas quebradas, que despues que no pueden seruir de ollas siruen de coberteras y de lleuar el fuego de vna casa para otra. Assi estas viejas miembros del demonio despues que por su anciana y cãsada edad y vejez, no se pueden ocupar en la torpedad de los vicios carnales, siruen de encubridoras de vicios y lleuar mensajes, traer nueuas de vna casa a otra, de vna parte a otra, lleuando juntamente el fuego de la torpe conuersacion y vicio carnal, per

suadiendo, sosacando, mouiendo y trayẽdo a las simples donzellas, virgines y castas, para que condeciendã a lo que ellas tan malamente procuran y demãdã, por donde vienen a perder el muy precioso thesoro de su virginidad y a ser deshonradas y infamadas. La donzella virgen deue euitar y apartarse de las tales conuersaciones, y no admitir embaxadas ni mesajes algunos. No deue recebir cartas ni coplas, socolor que son hechas en su fauor, loor y alabãça, ni muy menos ha de recebir presentes ni dones, ni empresas, porque me crean (si me quierẽ creer) que quien recibe, aunque le pese ha de dar, por corresponder con la deuda y deudor a lo qual no esta obligado el que no recibe. Assi como los pescadores para pescar los peces, muchas y muchas vezes turban el agua muy clara, assi estas vejezuelas alcahuetas con palabras, con cartas, cõ dones, y presentes solicitan a las inocentes donzellas y las perturban y ciegan, para las prender en la red de su malicia y engaño, de tal modo y manera que no lo sientan, hasta que se vean deshonradas y infamadas. Cuenta Ouidio que Daphnes hija de Acrisio, que fue engañada y corrompida por grã copia de oro que le fue dado. Deue pues que assi es la sancta donzella y verdadera virgen, a todas estas alcahuetas alançallas y expelellas cõ reproche y denuesto, y menospreciar todos los dones y presentes, assi como mortifero veneno y mortal ponçoña, que ha de empecer y dañar su cuerpo, y matar su anima. Hase de guardar la donzella virgẽ, de nunca estar sola ni en lugar secreto y apartado con algun varon, sin que este cõ ella alguna compañia sancta y honesta. Thamar como fuesse donzella virgen, y le pareciesse a ella que era cosa muy difficultosa, que su hermano Amõ vsase conella de alguna cosa deshonesta y fea, ni aun pensarla, entrado a el ala recamara sola y sin q̃ alguno estuuiesse alli cõ ellos fue violada y corrõpida de su hermano Amõ. Acuerdome auer leydo que dize Plinio, que el escorpion tiene tal propriedad que muy mas agria y asperamente, pungẽ, lastima y hiere a las dõzellas virgines, que a las que no lo son: assi el demonio, escorpion infernal, con todo su poder y fuerças y en quanto en el es, trabaja muy mas por engañar y echar a perder a las dõzellas virgines que a las que no lo son. Deuẽ pues que assi es, las donzellas virgines guardarse que no esten solas con algun varon, ni admitir ni menos dar oydos a sus palabras halagueñas, sino huyr dellas. La castaña que esta entera y sin partimiento alguno, puesta en el fuego luego a la hora salta y resurte del fuego, lo que no haze la que esta partida. Assi la donzella virgen a la qual acompaña la integridad virginal, a qualesquier palabras que no van endereçadas a buen fin, deue resurtir, contradezir, y no dalles oydos, porque es camino muy bueno para conseruacion de su limpieza y integridad virginal. Cõ las cosas antedichas y arriba relatadas, deue assi mesmo guardar la donzella virgen, q̃ no quiera ni dessee parecer muy hermosa, delante de la vista y acatamiento delos hõbres saluo de solo Dios nuestro señor, porq̃ no piense que por esto se casara mejor. Ester (de la qual arriba hablamos) no busco ornamentos mugeriles, prophanos ni dissolutos, y assi consiguio y alcanço muy honrado matrimonio, de ser casada con el rey Assuero. Esto q̃ auemos dicho muy a la clara es contra muchas dõzellas, que buscan ornamentos dissolutos endereçados para toda torpedad de carnal concupiscencia y feo ayuntamiento, por donde son red del demonio para caçar y prẽder a los incautos y menos sabios. Donde Salomon hablando de las tales, y de cada vna dellas dize. Argolla de oro puesta en las narizes del puerco, es la muger hermosa y loca. La propriedad del puerco es que si tiene alguna argolla puesta en sus narizes (la qual le suele ser puesta muchas vezes, porque no hoze tanto) aunque sea de oro, la embuelue y rebuelue en el lodo y cieno, y en toda immundicia y falta de limpieza. Assi la muger hermosa y loca, no casta ni continente, el ornamento de su com

§. 1. Como la donzella se deue apartar de las malas conuersaciones, y que no deue recebir cosa alguna.

Ouidius. 4 Metha.

§. 2. Que no deue la donzella estar sola con algun varon 2. Reg. 13.

Plinium.

§. 3. Que no deue querer, ni dessear la dõzella parecer muy hermosa.

Prou. 11

su cópostura y bué parecer, lo pone en el lodo cieno y immundicia de la torpedad y falta de limpieza de la luxuria. Acuerdé- Boetius. se las donzellas virgines que dize el Boecio. La hermosura y buen parecer es como vn viéto muy arrebatado, y que muy presto passa. Y Salomon hablando asi Prouē. 31. mesmo de la hermosura y bué paracer de las mugeres dize. Vana es la hermosura, la muger temerosa de Dios sera alabada. Considerando pues que asi es todas las cosas antedichas, deuen las donzellas de todo en todo ponellas por obra y guardallas, para que asi seā tenidas y estimadas delante de Dios y de los hombres. Concluyendo y queriendo dar saludable documento y enseñamiento a las donzellas. §. 4. Que la dōzella ha de ser ciega, sorda, coxa, manca y muda. quales han de ser y cada vna dellas, digo que la donzella ha de ser ciega, y sorda, coxa, manca, y muda. Ha de ser lo primero ciega, que no sea vétanera ni halconera, derramando su vista de vna parte a otra. Sorda, que no oya las embaxadas de las alcahuetas, ni palabras carnales, torpes ni profanas. Coxa, q̃ no sea calejera ni plazera, andando, discurriendo, y vagabunda por las calles y plaças, de aca para aculla. Manca, de sus manos, para que por ninguna via, modo ni manera tome ni reciba cartas, dones ni presentes algunos. Si la donzella guardare todas estas cosas, conseruara y guardara su integridad virginal, y la limpieza de su anima y conciencia, con que consiguira y alcançara el premio muy soberano de la gloria que dezir, ni aun pensar no se puede.

CAPITVLO. XXI. EN EL qual se muestra y manifiesta, que porque Athalia aya sido tan mala y cruel muger, que no por esso deuen ser auidas ni tenidas las otras por tales.

NO es razon ni cosa justa q̃ las muy virtuosas, honestas y castas mugeres pierdan su loor y renombre, alabança y fama, por auer sido Athalia muger tan mala, tan ambiciosa, y tan cruel y agena de toda piedad y bondad, y auer hecho (como hizo) tantos males, como arriba declaramos y manifestamos: que hizo, có otros muchos que callamos por ser feos y abominables, porque muchas ay que son muy virtuosas, sanctas y buenas, de las quales y de Prou. 12. cada vna dellas dize el sabio Salomó. La muger diligente (en el regimiento y gouernacion de la casa se entiende) corona es a su varon y marido. Y en otra parte el Prouē. 14. mesmo Salomó dize. La muger sabia edifica su casa, ampliandola y librandola de todo mal. Asi lo hizo la muy honrada y Regū. 25. sabia Abigail muger de Nabal Carmelo q̃ libro y saluo a su casa, resistiendo, obiando y mitigando la yra de Dauid, que yua armado con quatrocientos hombres para destruyr la casa de Nabal Carmelo, y juntamente matalle. Y dize mas Salomó. Prou. 18. El que halla buena muger, halla vn bien muy señalado, por dóde sacara del señor muy grā gozo, plazer y alegria. Dize esto Salomon, porque todo el gozo plazer y alegria se causa de auer conseguido y alcāçado algun muy gran bien. Dóde el Ecclesiastico dize. Bienauenturado es aquel Eccle. 25. que mora con la buena muger y de buen seso. Esto dize el Ecclesiastico, porque por esta causa y razon, viuira en su propria casa deleytable y muy agradablemēte. De Eccle. 26. donde añade y dize mas. Bienauenturado el varon de la buena muger, el numero y cuento de sus años sera doblado. La muger fuerte, da deleyte a su marido, y los años de su vida los cumplira en paz. Dize esto, porque hasta la muerte conuersara con el agradablemente. Consideradas §. 5. Que porque vna dōzella otra alguna muger no sea tal qual deua ser, que no hā de ser condenadas las otras. todas estas cosas antedichas y aqui có breuedad relatadas, no es razon (como auemos dicho) que la bondad de las virtuosas, sanctas y buenas mugeres sea menoscabada y en menos tenida y estimada, por falta de bódad de otras algunas. Qual ay enel mundo tan agena de conocimiento y falta de saber, que condene la bódad y valor, fineza y quilates del oro, del castellano, porque no sea tal ni tan bueno el de la dobla?

¶ No ay sin dubda alguno que claro juyzio

ẽs la yglesia, a la persona y alma deuota: Lauate por la verdadera y frequente cõfession, porque los peccados de cada dia nacen y pululan, de donde dize san Iuã.
1. Ioan. 1. Si dixeremos que no tenemos peccados, nosotros nos engañamos, y no ay verdad en nosotros mesmos. Dixo mas Noemi a Ruth: Y vntate por augmẽto de gracia, la qual es augmentada en la sacramental confession. Y añade y dize mas: Y vistete de vestiduras preciosas y festiuales, por acrescentamiẽto y augmẽto de virtudes, que con la gracia son infundidas, y en su augmento son acrescẽtadas. Y añadio y dixo mas: Y desciende al campo, por lo qual se significa y da a entender, q̃ las buenas obras y meritos, han de ser encubiertas por humildad. Y dixo mas: Nota el lugar donde duerme Booz, el lugar donde Christo (que por Booz es entẽdido) durmio por sueño de muerte, es la sanctissima cruz. Notar este lugar, no es otra cosa sino con deuocion considerar, y contemplar la passion de Christo nuestro redemptor. Descubriras el manto a la parte de los pies, y calladamente echarte has alli. La parte de los pies, es la parte inferior del cuerpo, por la qual se significa la humanidad de Christo. Por este descubrir, se significa, que la passion no conuiene ni pertenece a Christo, saluo segun la humanidad, y tener y creer esto firmemente, es descubrir a la parte de los pies. Echarse a los pies, no es otra cosa, si no por continua affection de affectuosa compassion pensar siempre en ella. Y porque la tal persona que esta conjunta con Christo por gracia, dessea ser conjunta con el por gloria. De aqui es que Ruth dixo a Booz lo que se sigue. Estiende tu manto. Por este manto se entiende la gloria celestial, que dara Dios nuestro señor a los suyos. Donde Esayas dize: Manto de de alabança, por espiritu de tristeza sera dado. Deste palio y manto son cubiertos aquellos, cuyos peccados son lauados cõ el lloro desta vida presente, por lo qual dize nuestro saluador. Bienauẽturados los que lloran, porque ellos serã consolados

§. 4. Que las buenas obras hã de ser cubiertas cõ humildad.

Esay. 61.

Matth. 5.

Dixo Booz a Ruth. Descansa esta noche hasta la mañana. Por estas palabras de Booz, se significa y da a entender la respuesta que Christo nuestro redemptor da a la persona deuota, que en la manera antedicha dessea a Christo, diziendo, descansa, conuiene saber en la noche deste presente siglo, persevera en estado de gracia hasta la maña del siglo que esta por venir, en el qual todas las cosas estaran claras, y entonces tu ayuntamiento conmigo sera perfecto y para siempre, sin fin ni termino alguno, mas sera in sęcula sęculorum, sin nunca jamas desfallecer ni faltar.

§. 5. como Christo figurado por Booz dize al anima que descãse.

CAPITVLO. XXIII. EN EL qual se muestra como por la honesta Ruth es significada el anima sancta.

NO se deue passar sin consideracion como y en que manera la la muy honesta y no menos virtuosa Ruth, vino de muy gran pobreza, a muy gran riqueza, porque de andar a espigar, vino a ser conjunta por matrimonio con Booz varon poderoso y de muy grandes riquezas, y debaxo y infimo estado, vino a muy incumbrado y alto estado, porque de sentarse a par de los segadores, y de echarse a los pies de Booz vino a ser señora y mandar y vedar en casa de Booz, como de su proprio marido. Hablando espiritual y moralmente, por Ruth, que quiere dezir y se interpreta harta, se puede (no sin harta couenienciá) entender el anima justa, sancta, y buena, la qual esta harta de las aguas de los trabajos angustias y tribulaciones deste mundo. Destas aguas de las angustias y tribulaciones hablando el propheta y rey Dauid con Dios nuestro señor, demandaua ser librado, diziẽdo: Librame señor, y haz me saluo, porque las aguas (conuiene saber de los trabajos, angustias, y tribulaciones) entraron hasta mi anima. Ruth, quiere assi mesmo dezir, y se interpreta embriagada, porque el anima sancta, justa, y buena, esta embriagada del vino de aquel diuino amor, Vino que alegra el coraçon

Psalm. 68

raçon del hombre. Viño que haze al alma Sancta no sentir sabor en las cosas del
Psal. 103. suelo, sino en las del cielo, no en las de la tierra, sino en las de la gloria, no en las de mundo, sino en las de Dios, y alli halla todo su sabor, hartura y descāso. Esta anima sancta siendo conjunta con su esposo Christo por fe y gracia, de muy infimo y baxo estado, viene a muy incumbrado y alto, porque de sierua es hecha señora, y es lleuada de la tristeza al plazer, de la hambre a la hartura, de la pobreza a la riq̄za, de la desnudeza a ser vestida de estola de immortalidad, de la tribulaciō al gozo, del trabajo al descanso, y de la tierra al cielo, y de la ignominia a la gloria. Por donde yo viendo que tantos y tantos bienes auia conseguido y alcançado la muy honesta Ruth por andar a espigar, y viendo los muchos y muy grandes males que a Athalia se le auian seguido de su reynar y mādar dixe. Que queria mas con Ruth andar a espigar, que con Athalia reynar y mandar, y asi no me apartando deste querer y voluntad digo, q̄ Mas querria cō Amos apacētar ganado. Que con Roboam rey tener el primado.

CAPITVLO. I. Y PRINCIPAL que muestra y manifiesta quiē aya sido Amos, y de que prosapia y generacion.

§. 1. Quiē aya sido amos

QVien aya sido Amos, del qual al presente entendemos de hablar la sagrada escriptura y San Hieronimo lo declaran diziendo. Fue Amos vn rustico pastor de ganado gruesso, como son vacas y bueyes. Fue su pariente la generaciō del lugar de Thecue, el qual esta no muy distante ni apartado de la ciudad de Bethleem, porque no esta sino tan solamente seys millas de la ciudad de Bethleem, cuyos campos son humidos, y no menos arenosos, donde ay abundantes y fertiles dehesas y grandes herbajes para ganados, mayormente gruessos. Estas dehesas todas estan llenas de pastores que apacientan enellas sus ganados, entre los quales estaua Amos propheta apacentando ganado. El mesmo Amos hablando de si mesmo enel 7. capitulo de su prophecia, respondiēdo a Amasias sacerdote dize. No soy propheta, ni hijo de propheta (conuiene saber como tu piensas, que prophetizo por algun interes, o ganancia temporal) mas soy guarda y pastor de ganado gruesso, que corto las ramas y retamas de los arboles y de las çarçasmoras, para apacētar ganado y dar de comer a mi grey y ganado. Enesto que aqui el propheta Amos dixo y ha publicado de si mesmo, se manifiesta su muy grāde y profunda humildad mediante la qual fue hecho ydoneo para recebir la gracia del espiritu sancto, y ser elegido en propheta de Dios. Hablo y respōdio Amos desta manera, porque Amasias sacerdote intentaua y trabajaua, con todas sus fuerças, y por todas las vias modos y maneras que el podia, por expeler a Amos de la tierra y reyno de Israel, y hazer que fuesse huyendo della, por donde hablando cō el dixo. Que vees, tu que dizes, que tienes las visiones de Dios? Vete huyendo a la tierra de Iudea donde son oydas semejantes cosas q̄ las que tu dizes, y come alli tu pan, que te sera dado por tu prophetizar y por tu prophecia, y alli hablaras y prophetizaras. Y dixole mas. De aqui adelante no prophetizes ni aun hables cosas algunas en Bethl, porque es lugar santificado del rey, y tiene aqui el rey la casa y palacio real. Al qual respondio Amos a lo que arriba diximos. No soy propheta, esto es de los prophetas falsos q̄ prophetizan, por conseguir y alcançar alguna ganancia temporal, honras, fauores humanos y mundanos, y ganancias temporales, de riquezas transitorias y perescederas, y cosas semejantes, mas soy propheta del señor y asi añadio mas y dixo. Tomome el señor, como yo siguiesse la grey y rebaño de ganado, y dixome. Ve y p̄phetiza a mi pueblo de Israel, de tal modo y manera, que lo q̄ yo digo y hablo, es por inspiracion del espiritu sancto y diuina, y no de mi propria

§. 2. De la humildad de Amos propheta.

pria cabeça, ni lo inuento de mi mesmo, mas inspirado diuinal y soberanamente. Deste propheta Amos, dize san Hieronymo. Amos interpretase y quiere dezir cargado, de carga espiritual, que leuãta y lleua al cielo, la qual es dicha y se llama carga, porque haze graue la madureza de las virtudes, y de las loables, buenas y Sanctas costumbres. Desta carga dixo Christo nuestro redemptor, enel sagrado Euangelio. Mi yugo es muy suaue, y mi carga muy liuiana y ligera. Este Amos propheta, prophetizo entre los otros prophetas, conuiene saber, Iohel, Naum. Ionas, Osee, Esayas, y es alabado en esto q̃ del se dize, hauer prophetizado entre los otros prophetas, en lo qual se da a entender, que en auer sido entre tantos y tan buenos, que no ay enel malicia ni mal alguno, secreto ni encubierto, sino toda sanctidad y bondad. Y añade y dize mas San Hieronymo. Con verdad no pudiera ser propheta, si ante no vuiera sido pastor y guarda de ganado. Esto que aqui dize San Hieronymo de Amos propheta, se ha de entender tan ydoneo y sufficiente, como hauiẽdo sido pastor, porque en aquel officio fue muy enseñado en semejanças y exemplos de los quales vsa y pone en su prophecia, prophetizando a los hijos de Israel y a los gentiles, de donde este que no era ante pastor espiritual consiguio y alcanço muy grã vtilidad y prouecho, del officio material de pastor porque por esto fue hecho mas abil y ydoneo para el officio de prophetizar. El mesmo San Hieronymo, hablando de la prophecia de Amos propheta, dize. Amos propheta, rustico pastor que cortaua y podaua las ramas y retamas de los arboles, y de las çarças, para apacẽtar y mãtener su ganado, no de facil puede ser explicado, ni declarado con pocas palabras por razon de la profundidad de sus palabras y sentẽcias, y de los muchos y muy incumbrados y altos misterios, que enellas se incluyen y encierran. Quien ay q̃ digna, sufficiente y competentemẽte, pueda exprimir ni declarar los tres y quatro pecados de Damasco de Gaça, de Tyro, y de Ydumea, de los hijos de Amon y de Moab? Este Amos con su trompeta (esto es con su muy sonorosa predicacion) tañe de cada dia enseñando y doctrinando a la yglesia. Con verdad Amos propheta, assi como trompeta espiritual, es voz de todos los prophetas, predicando en la yglesia segun aquello que esta escripto por Esayas propheta que dize. Subete al monte muy alto, tu que Euangelizas a Sion, leuanta tu boz, tu q̃ predicas a Hierusalem. Esta Damasco de que habla aqui el propheta Amos, era vna ciudad Metropolitana en Siria, la qual edifico Eliezer criado y sieruo de Abraham, enel campo dõde fue muerto el justo sancto y bueno de Abel, del malo y prophano de su hermano Cayn. Desta Damasco, dize Esayas. La cabeça de Siria Damasco. Es de saber que Galaad es vna regiõ y ciudad de la otra parte del rio Iordan, que esta assentada en la suerte y meytad del tribu de Manasses. Enel tiempo que el propheta Amos començo a prophetizar, Azahel rey de Damasco en tanto grado destruyo y assolo aquella region, que vencido y sobrepujado el rey Achab, rey de Israel en Remotht de Galaad, assi la affligio atribulo y maltrato, como quien desmenuza y trilla vna parua de miesses en las heras, de donde endereçando el propheta Amos su prophecia contra Damasco dize. Estas cosas dize el señor. Sobre los tres peccados de Damasco muy graues le conuertire, y sobre el quarto no le conuertire. Y dixo mas en su prophecia, prophetizando contra Israel. Oyd la palabra que ha hablado el señor sobre vosotros los hijos de Israel y sobre toda vuestra parentela prosapia y generacion que saque de la tierra de Egypto, diziendo. A vosotros solos conoci de todas las naciones y generaciones de la tierra. Por esta causa y razõ visitare sobre vosotros todas vuestras iniquidades y maldades, por vuestra ingratitud y desconocimiento. Si aura mal alguno en la ciudad que el señor no le aya hecho? Y en otra parte de su prophecia dixo

Hierony. ad Paulinum.

§. 3. *Como amos quiere dezir carga.*

Math. 11.

§. 4. *Como Amos propheta es boz de todos los prophetas*

Esaya, 7.

Amos. 1.

Amos. 3.

§. 5. *De lo que Amos prophetizo cõtra Israel.*

Amos. 5. dixo mas el propheta Amos. Ay y guay de aquellos que dessean el dia del señor. Como se ayan de entender todas estas cosas mediante la gracia diuinal adelante lo declararemos. A este Amos propheta (segun dize San Hieronymo) muchas y muchas vezes le afligio atribulo y maltracto el sacerdote Amasias, porque prophetizaua la verdad, y finalmente su hijo Ozias, por la mesma causa y razon le traspasso cõ vna estaca de parte a parte las sienes, despues de cuya herida y llaga mortal, fue lleuado medio viuo a su tierra, donde cõ el grã dolor de la llaga, despues de algunos dias murio y fue enterrado cõ sus padres.

§.6. Como fue muerto Amos propheta.

CAPITVLO. II. DE los muchos y muy grandes bienes, que el propheta Amos consiguio en su rustico estado de pastor quando apacentaua ganado.

MVchos y muy grãdes bienes fueron, los que de Dios nuestro señor fueron comunicados a Amos, quando estaua en aquel estado humilde y baxo de pastor apacentando su ganado, porque se siguio lo primero que de alli fue tomado para ser propheta del señor contra Israel, esto es, contra el reyno de los diez tribus de Israel porque contra este principalmente prophetizo, y secundariamente cõtra otros muchos reynos, segun parece y se manifiesta en su prophecia. Siguiose la excelẽcia della, que segun ya diximos, no de facil ni con pocas palabras se podria digna, sufficiente y competentemente explicar ni declarar. Siguiose, que alli en aquel estado pastoril guardãdo ganado, fue lleno del espiritu sancto. Donde San Gregorio hablando de las cosas muy grãdiosas y estremadas, q̃ el espiritu sancto auia obrado en los padres antepassados, assi del viejo como del nueuo testamento, dize. Escripto esta, el espiritu del señor adorno y compuso los cielos. Con verdad y sin falta alguna, los ornamentos y compostura de los cielos, las virtudes son de los predicadores que predicã las palabras diuinas. Y añade mas y dize. Conuiene leuantar los ojos en la virtud deste soberano artifice, y particularmente considerar los padres assi del nueuo, como del viejo testamento, y abiertos los ojos d̃ la fe, miro y cõsidero a Dauid, a Amos a Daniel, a Pedro, a Pablo, a Andres, y a Matheo, mas desfallezco en mi mesma cõsideracion. Hinche al mochacho tañedor del instrumento musical, y hazele Psalmista. Esto dize por Dauid rey, que compuso los Psalmos. Hinche al pastor de ganado gruesso, q̃ coge la retama para el ganado y hazele profeta. Esto dize por Amos propheta, que entre manos tenemos, del qual al presente hablamos, q̃ estãdo guardando ganado, y apacentando su grey y rebaño, fue lleno de la gracia del espiritu sancto, para que prophetizasse, como lo hizo. Hinche al abstinente mochacho, y hazele juez de los viejos. Esto dize por Daniel, el qual diuinalmente fue hecho juez contra los iniquos y malos viejos que leuantaron falso testimonio contra la muy casta y no menos innocẽte Susana por donde fueron apedreados, por sentencia que contra ellos dio y pronuncio Daniel. Hinche al pescador, y hazele muy gran predicador. Esto dize por San Pedro Apostol, el qual fue tan gran predicador, que (segũ paresce en los actos de los Apostoles) en vna predicaciõ que hizo, cõuertio tres mil animas, y en otra cinco mil, con otros muchos que conuertio con sus predicaciones, que seria muy largo de contar y relatar. Hinche al publicano, y hazele Euangelista y coronista real, de las hazañas, palabras y obras de Christo nuestro redemptor. Esto dize por San Matheo, el qual estando sentado enel banco y cambio de las illicitas ganancias, fue llamado de Christo nuestro redemptor, y lleno del espiritu sancto hecho Euangelista. Hinche al perseguidor de la yglesia y de los Christianos, y hazele doctor de las gentes. Esto dize por el Apostol San Pablo, el qual despues de hauer sido muy grã perseguidor dela yglesia y delos Christianos

Grego. in ser Apos. Iob. 26. *1. Reg. 16.* *§.7. Como Amos fue lleno de espiritu sancto.* *Daniel. 13* *Actũ 4.* *Matth. 9.* *Actn. 6.*

ſtianos fue hecho muy grã doctor de las gentes,conuertiendo a muchas y diuerſas naciones,y padeciendo muchos y diuerſos peligros y trabajos por Chriſto nueſtro redemptor,y finalmente fue degollado y muerto por ſu ſancta fe. Y concluye S. Gregorio diziendo.O qual es eſte ſoberano artifice ſpiritu ſancto. Lo q̃ de aqui colegimos,y para que auemos traydo todo lo antedicho y arriba relatado y contado del bien auenturado San. Gregorio es,para moſtrar y manifeſtar,y para que conozcamos,y nos ſea notorio y
§.8. manifieſto,como Amos eſtando guardando ganado,fue lleno del eſpiritu ſancto, y hecho propheta del ſeñor, cuya prophecia es muy alta y encumbrada y llena del muy altos y encumbrados miſterios. Siguioſele muy gran merito, porque el prophetizar y predicar la verdad a Iſrael eſto es a los diez tribus de Iſrael,fue muchas y muchas vezes afligido y atribulado del ſacerdote Amaſias y finalmẽte ſe le ſiguio muy grã premio de gloria,y premio de martir porque perſeuerando en la verdad de ſu prohecia y predicaciõ(ſegũ y como el eſpiritu ſancto ſe lo inſpiraua y mandaua)fue traſpaſſado cõ vna eſtaca de parte a parte por las ſienes, de Ozias hijo d̃ Amaſias,para q̃ deſta manera fueſſe muerto y cõſiguieſſe y alcãçaſſe como cõſiguio y alcãço el premio ſoberano de la gloria,que dezir ni penſar no ſe puede donde deſcanſa y deſcanſara in ſæcula ſeculorum.

Que la prophecia de Amos, eſta llena de muy altos myſterios.

¶ Viſto,como auemos viſto, quien aya ſido Amos propheta,de donde aya traydo ſu origen,y parentela como paſtor de ganado,y como de aquel infimo y baxo eſtado aya ſido leuantado, para ſer propheta, y gran propheta, de Dios nueſtro ſeñor y como aya a conſeguido y alcãçado ſer lleno del eſpiritu ſancto, y los muchos y muy grandes bienes que ſe le ayan ſeguido guardando ſu ganado,y como aya ſido muerto;queda ver quien aya ſido Roboam,y los muchos y muy grandes males que de ſu primado,mando y ſeñorio ſe ſiguieron.

CAPITVLO. III. QVE mueſtra y manifieſta quiẽ aya ſido Roboam,cuyo hijo y de que parentela proſapia y generaciõ.



FVe Roboam (ſegun la ſagrada eſcriptura manifieſta (hijo del gran rey Salomon y de Naama Amatites. Eſte Roboam 3.Reg.14.
muerto ſu padre el rey Salomon reyno y començo a reynar de edad de quarenta años, y reyno diez y ſiete años en Hieruſalem. Para ſer alçado y conſtituydo por rey fueſſe a Sichem, porque aquel lugar era quaſi en el medio del reyno de Iſrael, por donde el pueblo muy mas facil y ligeramente ſe podia congregar y juntar alli, y aun tambien porque Abimelech que auia ſido el primero rey auia ſido alli leuantado en rey,y aſsi ſe junto alli el pueblo, para leuantar y conſtituyr a Roboam por rey, como lo hizo. Para eſte leuantamiento,el pueblo conuoco y llamo a Hieroboam hijo de Nabath, por razon que era vn gran varon, para que ſe hallaſſe en aquella conſtitucion y alçamiento del rey, y aun tambien por razon que el pueblo queria demãdar al rey alguna relaxacion, de los muchos y muy grandes tributos y pechos que el rey Salomon ſu padre les auia echado y impueſto. Deſpues de todas eſtas coſas aſsi paſſadas (como auemos relatado y contado) y leuantado y conſtituydo por rey Roboam vino toda la multitud del pueblo de Iſrael,trayendo conſigo a Hieroboam, para hablar al rey Roboam, queriendo que les relaxaſſe,diſminuyeſſe,menoſcabaſſe y quitaſſe alguna parte de los muy grandes y exceſsiuos reditos tributos y pechos,que ſu padre el rey Salomõ les auia impueſto,por donde eſtauã muy agrauiados y apremiados,de tal modo y manera que no lo podian ſuffrir ni tolerar,y hablando cõ el le dixerõ. Tu padre puſo ſobre noſotros muy graue y peſado yugo,tu pues que aſsi es,deſminuye

§.1. Cuyo hijo fue Roboã

§.2. Como Roboam junto al pueblo de Iſrael para que le alçaſſẽ por rey.

nuye y menoſcaba vn poco del muy duriſsimo imperio, y del muy grauiſsimo yugo que tu padre nos impuſo, y ſeruirte hemos a ti.

§. 3. De vna ſuplicacion que el pueblo hizo al rey Roboam.

Como el rey Roboam oyeſſe la ſupplicacion, peticion, y demanda que el pueblo de Iſrael le auia hecho, reſpondioles diziendo: Yos por agora haſta de aqui a tres dias, y deſpues dellos paſſados, boluereys a mi, para que os de la reſpueſta, de lo que me pedis y demandays. Partido el pueblo de Iſrael de la preſencia del rey Roboam, acordo de tomar y tomo conſejo con los viejos y ancianos de Iſrael, los quales ſolian eſtar preſentes delãte dela preſencia y acatamiento del rey Salomon ſu padre. Eſtos ancianos y viejos de que aqui habla la ſagrada eſcriptura (ſegun dize la Gloſa ordinaria) eran Bananias hijo de Iojade, y Iahiel hijo de Achamoni. Con eſtos tomo conſejo, para ver que reſpueſta daria al pueblo, y que les reſponderia, a los quales pregunto, diziendo: Que conſejo me days, para que yo reſponda al pueblo de la ſupplicacion, peticion, y demanda que me ha ſupplicado, pedido y demandado? Lo que me ha demandado es, que les menoſcabe, quite, relaxe, y deſminuya alguna coſa de los pechos y tributos que mi padre les ha impueſto, y lleuado. Oyendo los viejos lo que el rey Roboam les dezia y preguntaua, queriendo dalle muy vtil y ſaludable conſejo, reſpondieron diziendo: Si el dia de oy obedecieres, eſto es, condecendientes a la peticion, ſupplicacion y demanda deſte pueblo, y les hablares palabras blandas, pacificas, ſuaues, y amoroſas, ſeran tus ſieruos y vaſſallos, y ſeruirte han todos los dias de tu vida. Como Roboam oyeſſe el conſejo de aquellos honrados y no menos ſabios viejos, los quales, le auian dado aquel conſejo, porq̃ por la larga experiencia q̃ tenian, ſabian el modo y manera como el pueblo podia ſer tenido ſubjecto y debaxo de ſeruidumbre y vaſſallaje, mas el rey Roboam porque ſe tenia y eſtimaua ſer muy mas fuerte que ſu padre el rey Salomon, y muy mas valeroſo, tenia por coſa muy dura y aſpera, para el menoſcabar, relaxar y quitar ni deſminuyr coſa alguna del tributo y pecho que a ſu padre el rey Salomon ſolian dar y pagar, por donde dexando y deſamparãdo el ſaludable y muy vtil conſejo de los viejos, fue a tomar y tomo conſejo con los moços y mancebos, que ſe auian criado con el en deleytes y vicios, y que ſiempre tenia en ſu preſencia y acatamiento, los quales eran mas moços y mãcebos en las coſtũbres y falta de ſciencia y ſaber, y q̃ en la edad, a los quales pregũtãdo, dixo: Que cõſejo me days para que reſponda al pueblo q̃ me ha demãdado, pedido y ſuplicado. Haz mas liuiano y ligero el yugo que tu padre ha pueſto ſobre noſotros? Reſpondieron los mãcebos como mancebos al rey diziendo. Aſsi, deſte modo y manera, hablaras al pueblo que te ha dicho, pedido y demandado, tu padre agrauio nueſtro yugo, tu relieuanos, y menoſcabalo, aſsi le reſponderas y hablaras. El menor dedo mio el dedo meñique es mas grueſſo que el eſpinazo de mi padre. Agora pues que aſsi es, mi padre puſo ſobre voſotros yugo muy graue y peſado, yo añadire ſobre voſotros y ſobre vueſtro yugo y carga, yugo muy mas graue y peſado. Y añadio mas y dixo. Mi padre os açoto con açotes, yo os açotare y herire cõ eſcorpiones. Eſcorpiõ es vn linaje de açote muy duriſsimo que tiene en fin de las cuerdas o cadenas vnos ñudos de plomo, o de hierro, y es llamado eſcorpion, porque laſtima muy graue y aſperamẽte, porque aſsi como el eſcorpion hiere y laſtima con ſu veneno ſa cola boluiendola ſobre ſu cabeça, aſsi la eſtremidad y fin deſta manera de açote tan cruel, en el qual eſta el plomo o hierro laſtimando y hiriendoſe rebuelue ſobre el cuerpo del que es açotado, por donde es muy grauemente açotado, herido y llagado. Eſte conſejo de los mancebos (y bien de mancebos) fue muy loco y preſemptuoſo, porque Salomon padre del rey Roboam fue rey muy excelentiſsimo, ſegun el tercero libro de los reyes lo manifieſta. Roboam era muy rudo y de

Gloſa ord. ſuper. 11 ca. 2. Paralipo.

§. 4. *De como el rey Roboam tomo conſejo con los viejos*

§. 5. *Como Roboam tomo conſejo con los moços, y de lo que ſucedio.*

coraçon

coraçon muy temeroso, acouardado, y alebronado, segũ parece, y el segũdo libro del Paralypomenon lo manifiesta. Passados pues los tres dias que el rey Roboam auia puesto y assentado con el pueblo de Israel, despues de los quales les auia de dar la respuesta de su peticion y demanda, vino Hieroboam y todo el pueblo juntamente con el al rey Roboam, para ver que respuesta les auia de dar, y que era su intencion de hazer a cerca de su peticion y demanda, si la entendia de cumplir, relaxando, menoscabando, y quitando alguna cosa de los pechos y tributos que su padre les auia puesto o no, para ver lo q̃ ellos auian de hazer y determinar.

CAPITVLO. IIII. DE LA aspera y desabrida respuesta que el rey Roboam dio al pueblo de Israel, por donde se aparto del, y eligieron en rey a Hieroboam, hombre muy rico y poderoso.

VINO pues que assi es todo el pueblo juntamente al rey Roboam (como auemos dicho) para saber la respuesta que les daria. El rey Roboam, dexando y desamparando el muy vtil, saludable, y buen consejo que los ancianos viejos le auian dado, y tomando el de los moços, respondiendo al pueblo, habloles muy aspera y desabridamente, diziendo: Que no solo no les hauia de menoscabar, ni quitar la carga, pecho y tributo que su padre el rey Salomon les auia puesto, mas que se lo auia de augmentar y acrescentar, diziendoles assi mesmo el muy duro, aspero y mal tratamiẽto que les auia de hazer, de obstigallos, herillos, y açotallos, con açotes de escorpiones. Como el pueblo de Israel viesse la muy dura, aspera, y desabrida respuesta que el rey Roboam les auia dado y respondido, y que no solo no tenia intencion de menoscaballes, ni quitalles cosa alguna de los tributos y pechos, mas aun y allende de todo esto, les auia dicho y respondido, que les auia de imponer muy mas duro y aspero tributo y carga que su padre el rey Salomõ, respondio luego el pueblo de Israel (no menos asperamente que el rey les auia respondido a ellos) diziendo: Que es nuestra parte con Dauid, ni con el hijo de Isay? Quisieron tãto dezir en esto, como si mas claramente dixeran: No vuo el reyno por via de herencia, que lo heredasse de su padre y antepassados, de cuya generacion deciende, por donde no podamos nosotros elegir y alçar a otro en rey, conforme a nuestra voluntad, y como nosotros quisieremos, mas muy ligeramente lo podemos hazer, elegir a otro en rey, y assi añadieron y dixeron: Vete a tus tabernaculos y moradas Israel, y mira agora Dauid tu casa, esto es, el pueblo que te seguira, quan pequeño y de quan pequeña estimacion sea. Deste modo y manera que auemos dicho se aparto el reyno de Israel del rey Roboam, y quedo con el tan solamente la casa de Iudea, esto es los dos tribus de Iuda y de Benjamin. Apartado el pueblo de Israel del rey Roboam, eligieron y leuantaron por rey de Israel a Hieroboam, hijo de Nabath, y d̃ Serua muger biuda. Viẽdo pues el rey Roboam lo que auia passado, y quã mal le auia sucedido, por auer desamparado el consejo de los viejos, y tomado el de los moços, y como la casa de Israel, se auia apartado del, y de su imperio, mãdo, y señorio, por su mal miramiento, desabridas y asperas palabras, y respuesta que les auia dado, queriendo poner remedio en ello, embio a Aduram, el qual era como mayordomo, o recaudador de los pechos y tributos reales del rey Roboã, para q̃ pacifica, suaue, y blandamẽte hablasse al pueblo, para le amansar y pacificar, y que les dixesse que aquellas palabras que el rey auia dicho, auian sido liuianamẽte dichas y que no deuian por aquella causa y razõ dexar al rey Roboam, mas que le deuian seruir, reuerenciar, y acatar como a su rey y señor verdadero. Como el pueblo oyesse lo que Aduram dezia, teniendole por sospechoso, por ventura no vuiesse

§. 1. De lo que el pueblo hizo vista la respuesta del rey Roboam.

§. 2. De como el rey Roboã embio a Adurã para aplacar al pueblo, y le apedrearon.

sido en dar aquel mal consejo al rey de los auer respondido tan dura, desabrida y asperamente (porque los que tienen se mejãtes cargos y officios, en los palacios reales, muchas vezes suelen dar consejo para que las rentas, tributos, y pechos reales sean acrecentados y augmentados) apedreole todo el pueblo en menosprecio de su señor, y assi fue muerto, mala y desastradamente. Como el rey Roboam vio que assi auian apedreado y muerto a Adurã su recaudador y mayor domo, temiendo de muy gran temor por ventura no le apedreassen y matassen tambien a el, con mucha diligencia y presteza y sin dilacion ni tardança alguna, subiendo sobre su carro se fue huyendo a Hierusalem. Despues de todas estas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) moro el rey Roboam en Hierusalem, y edifico en Iudea muchas y grandes ciudades y villas muy biẽ cercadas de muros y antemurales de cauas y barbacanas y muy fuertes, y puso en ellas muchas armas y mucha gente de guerra para su guarda, defensa y amparo. Tomo assi mesmo el rey Roboam muchas mugeres, de las quales engendro veynte y ocho hijos, y sesenta hijas. Apartados los diez tribus de Israel del reyno de Roboam (como auemos dicho) los sacerdotes y leuitas que estauan derramados y esparzidos por los diez tribus de Israel vinieron a Hierusalem, dõde estaua el culto y honra de Dios, y assi mesmo vinieron los otros que tenian zelo y amor de la ley diuina y confirmaron y hizieron fuerte y firme el reyno del rey Roboam. Esta estabilidad y firmeza, duro por espacio de tres años tan solamente, en los quales el rey y el pueblo a el subjeto siruieron leal y fidelissimamente a Dios nuestro señor. Despues de los tres años assi passados el rey Roboam desamparo el culto y honra diuina y allegose a la ydolatria, el pueblo assi mesmo visto lo que el rey auia hecho (mouido por su mal exemplo) desamparando la honra de Dios y culto diuino

§.3. Como el rey Roboã tuuo veynte y ocho hijos y sesenta hijas

adoraron y reuerenciaron los idolos, de donde dize la sagrada escriptura. Como fuesse hecho firme, y confirmado el reyno de Roboam, desamparo la ley de Dios, y todo Israel juntamente con el, mouidos por su mal exemplo. Queriendo pues poner Roboam por obra la idolatria patente y manifiestamente, edificaron altares, y fabricaron estatuas de idolos, y plantaron bosques muy espessos, a cerca de los lugares donde idolatrauan, para exercitarse y occuparse en ellos en vicios torpes y carnales de luxuria, haziendo otros muchos y muy grandes males adorauan a los demonios, y bezerros que hauian hecho y fabricado, para auellos de reuerenciar, acatar, y honrar y idolatrando adorallos. Despues destas cosas assi passadas, queriendo Dios nuestro señor, pugnir y castigar la culpa y peccado del rey Roboam, y del pueblo, fue hecho assi de parte de esse mesmo Dios, que no pudiessen contradezir ni resistir a Sesac rey de Egypto que venia contra ellos el qual traya mil y docientos carros, y sesenta mil de cauallos, y la otra gẽte de pie que subio con el de Egypto, no tenia cuento ni numero, y assi vino a Hierusalem, y tomando los thesoros de la casa del señor, y los thesoros del rey, y los escudos de oro que el rey Salomon su padre auia hecho y puesto en el templo, en lugar de los quales el rey Roboam (auiendo los quitado) puso otros de metal y de alambre, y lleuandolo todo consigo el rey Sesac, se boluio y partio para Egypto, con cierto pacto y concierto que quedo assentado y concertado entre el rey Ro-Roboam y su pueblo, que auian de seruir y dar parias a Sesac rey de Egypto. El rey Roboam, y el rey Hieroboam, tuuieron muy continuas y mortales guerras entre si mesmos, todos los dias de la vida del rey Roboam. Auiendo pues reynado Roboam diez y siete años en Hierusalem, murio, y fue enterrado con sus padres y antepassados en la ciudad de Dauid.

2.Par.11. §.4. Como el rey Roboã y el pueblo adoraron los idolos.

§.5. Como el rey Roboã y el pueblo no pudierõ resistir a Sesac rey de Egypto

CAP.

CAPITVLO. V. DE LOS muchos y muy excessiuos y grandes males que se siguieron del primado y señorio del rey Roboam.

SI con atencion se han mirado, y considerado, no han sido pocos ni pequeños (sino muchos y muy grandes) los males q̃ del primado y señorio del rey Roboã se ayã seguido, porq̃ se siguio, q̃ dexando y desamparando el muy loable, vtil, y sano consejo de los ancianos y viejos, que le auian dado, como auia de responder al pueblo con mansedumbre y benignidad tomo el consejo de los mancebos (el qual era como de mancebos) por donde se siguio lo segundo, que respondio y dio aquella tan dura, aspera, y desabrida respuesta, y con tanta altiuez y soberuia dicha, que el menor dedo suyo era mas gruesso que el espinazo de su padre. Siguiose lo tercero, que se aparto del, de su mando, imperio, y señorio, la casa de Israel, de tal modo y manera, que de doze tribus no quedaron con el sino solos dos. Siguiose lo quarto, que todo el pueblo apedreo a Aduram su mayordomo, o recaudador delos tribus y rentas reales. Siguiose lo quinto, que el mesmo rey Roboam con muy grandissimo temor y miedo, con mucha presteza y sin dilacion, ni tardança alguna, subiendo en su carro fue huyendo a Hierusalem, temiendo por ventura no le apedreassen y matassen a el, assi como auian apedreado y muerto a su recaudador Aduram. Siguiose lo sexto, la election que hizieron del rey, eligiendo a Hieroboam por rey de Israel, lo qual nunca hizieran, ni intentaran, ni aun pensaran, si pacifica, blanda, y suauemente les respondiera conforme a su peticion, suplicacion, y demanda, pues era cosa muy justa, y no menos razonable. Siguiose lo septimo, q̃ desamparãdo a Dios nuestro señor, su honra y culto diuino, y su diuina ley, idolatrando fabricaron idolos y bezerros y altares, y bosques a los idolos, reuerenciando, honrando, y adorando a los demonios. Siguiose lo octauo, el muy mal exemplo que dio el rey Roboam a su pueblo, por donde mouidos por tal exemplo adoraron los idolos, y desampararon a Dios nuestro señor, y a su diuina ley. Siguiose lo nono, que en pena de su graue culpa y peccado, y para su pugnicion y castigo, subio contra ellos Sesac rey de Egypto, y despojo el templo de Hierusalem de todos sus thesoros y riquezas; lleuando juntamente los thesoros reales, y escudos dorados, que el rey Salomon auia puesto en el templo, los quales eran de no pequeña preciosidad, estima, y valor, por ser (como eran) de muy fino y puro oro. Siguiose lo decimo, que siruio al rey de Egypto, dando le parias y tributos, por muchos dias, y largos años, sin osar hazer otra cosa ni faltar en el cumplimiento dellos. Siguiose lo vndecimo, que siempre tuuo guerra mortal todos los dias de su vida con el rey Hieroboam, lo qual todo pudiera muy bien euitar y escusar, si pacifica, blanda, y suauemente respondiera al pueblo, y condescendiera a su justa peticion y demanda, porque nunca se apartaran del (como se apartaron) y nunca leuantaran por Rey a Hieroboam, el qual reyno en los doze tribus de Israel. Siguiose lo duodecimo, q̃ murio no en aquel seruicio de Dios nuestro señor que deuia, mas auiendo adorado a los idolos, y demonios idolatrando, lo qual no fue pequeño mal, culpa, y peccado. Por donde yo viendo y con atencion considerando los muchos y grandes bienes que a Amos propheta se le auian seguido en su rustico, y baxo estado pastoril, y guardando ganado, y los muchos y muy crescidos males que del primado del rey Roboam auian procedido dixe, que queria mas cõ Amos apacentar ganado, que con Roboam rey tener el primado.

¶ Quan llenas, quan preñadas, y quan compendiosas esten estas diuinas letras, y sagradas hystorias de muy altos y incũ-

brados myſterios, no ſiento quien facil, y ligeramente los pudieſſe elucidar, eſplanar ni declarar; mas porque nueſtro trabajo no ſea embalde, y ſin vtilidad y prouecho, ayudandonos la gracia diuina (en la qual confiamos) declararemos aqui algunos dellos, de donde ſaquemos algunos que ſean vtiles y prouechoſos para nueſtras conſciencias, y ſaludables para nueſtras animas.

CAPITVLO. VI. EN EL qual mueſtra y manifieſta el propheta Amos quan graue coſa ſea pecar, y y añadir pecados a pecados.

MOſtrado, y manifeſtado nos ha el propheta Amos, quan graue coſa ſea peccar, y añadir y acreſcentar peccados a peccados, quando dixo en ſu prophecia: Eſto dize el ſeñor: Sobre los tres peccados de Damaſco le conuertire, y ſobre el quarto no le conuertire. Declarando algunos eſte paſſo dizen (ſegun lo pone el Nicolao de Lyra) que ſi el hombre pecca dos o tres vezes en vn meſmo genero de peccado, que es remiſsible, y que ſe puede perdonar, mas que no es remiſsible ni ſe puede perdonar ſi pecca quatro vezes. Si eſto que eſtos dizen ſe entienda ſer irremiſsible ſimpliciſsimamente, es erroneo y ageno de toda verdad, y contra la ſagrada eſcriptura, ſegun pareſce en el quarto libro de los Reyes, del rey Manaſſes, el qual no tan ſolamente pecco quatro vezes en el pecado de la idolatria, mas otras muchas mas vezes, y hizo otros muchos males, el qual finalmente hizo penitencia, y alcaço perdon de ſus culpas y peccados. Mas ſi ſe entiende ſer irremiſsible y no digno de perdon, conuiene ſaber, que es difficil de ſer perdonado, y quanto a eſto tiene verdad. Mas es de notar y conſiderar, que eſta difficultad de no ſer perdonado, no prouiene de parte del diuino poder, mas de parte del peccador, que por razon que tantas y tantas vezes pecca y torna a peccar, y a reyterar y cometer el peccado, ſe haze indigno de la miſericordia diuina, ſin la qual no ſe puede el peccador leuantar de la culpa y peccado. Donde Oſeę propheta hablando en nombre de Dios nueſtro ſeñor dize: Tu perdicion, o Iſrael de ti es, procede y emana, mas de mi tan ſolamente es tu ayuda. En eſta manera de hablar dixo Chriſto nueſtro redemptor: El que dixere alguna palabra contra el eſpiritu ſancto, no le ſera perdonado, eſto es, con mucha difficultad le ſera perdonado. Deſta manera dize el Philoſopho, que impoſsible ſe dize en vna manera aquello que con mucha difficultad ſe puede hazer y poner por obra. La gloſa ordinaria hablando deſtos quatro pecados de que Amos trata en ſu prophecia dize: Alegoricamente hablando, el primer peccado es penſar mal. El ſegungo conſentir. El tercero ponello por obra. Y el quarto no hazer penitencia. El que en las tres primeras maneras peccare, ſi haze penitencia conuiertele el ſeñor a la viſta de ſu clemencia, mas ſino haze penitencia, aparta Dios nueſtro ſeñor del la viſta de ſu diuina clemencia y piedad. La razon deſto es, porque no querer hazer penitencia de las culpas y peccados, es pecado en el eſpiritu ſancto, que no ſe perdona eneſte ſiglo ni enel aduenidero que eſperamos. Para que eſto mejor ſe conozca y mas claramente vea es de ſaber, que ſon ſeys las eſpecies de los pecados en el eſpiritu ſancto, conuiene ſaber. Deſeſperacion, preſumpcion, obſtinació, final impenitencia, inuidia de la gracia fraternal, impugnacion de la verdad conoſcida. Cuya ſufficiencia ſe toma en eſta manera, ſegun que ſe remueue y quita del hóbre el princio, por el qual ſe haze la remiſion y perdon de la culpa, y peccado, y eſto acótece en tres maneras. La primera manera de parte de Dios nueſtro ſeñor. La ſegunda de parte de ſus dones y mercedes. La tercera manera de parte del meſmo peccado. De parte de Dios nueſtro ſeñor, el principio, por el qual ſe haze la remiſsion y perdona la culpa y peccado, es la miſericordia de eſte meſmo Dios y ſeñor nueſtro, y

Nicol. ſu. 1. c. Amos
§. 1. Como ſe entiéde algun peccado ſer irremiſsible.
Oſea. 13.
Matt. 12.
Philoſo. 5. Metha.
§. 2. Como ſon ſeys las eſpecies de los peccados enel eſpiritu ſancto.

ſtro,y eſto ſe quita por la deſeſperacion, como lo hizieron Cayn y Iudas:que deſeſperaron dela diuina miſericordia. En otra manera el temor de los juyzios de Dios nueſtro ſeñor es principio, por el qual alguno ſe aparta del pecado, y eſte ſe quita por la preſumpció,por la qual alguno preſume que por mucho que ſe deſmande y cometa graues y enormes pecados,delictos,y males que conſiguira y alcançara la gloria y bienauenturãça, ſin mereſcimientos algunos,lo qual es muy gran preſumpcion y ſobrada oſadia,y loco atreuimiento. De parte de los dones, y mercedes de Dios nueſtro ſeñor, ſon dos coſas que mayormente hazen al hombre retraerſe de la culpa y peccado. La primera es, el conoſcimiento de la verdad,y eſte ſe quita por eſto, q̃ alguno impugna y contradize a la verdad conoſcida,notoria y manifieſta, y aſsi ſcientemente y a ſabiendas alança y expele de ſi el camino,y via de ſu ſaluacion. La ſegunda coſa que haze al hombre retraerſe de la culpa y pecado es,la donacion de la gracia diuinal,y eſta es expelida, y alãçada del hombre,en quãto es enel,por la inuidia de la gracia fraternal. No tomamos aqui inuidia de la gracia fraternal, en quãto alguno ha embidia de ſu hermano, o de otra alguna perſona ſingular, mas quando es tanta enel la malicia que le deſplaze,y peſa, de gracia de Dios nueſtro ſeñor,que creſce y es augmentada enel mundo. De parte de la culpa y pecado ſon aſsi meſmo dos coſas que apartan al hombre y le retraen del peccado. La vna es la torpedad del acto y obra del pecado cometido, por cuya conſideracion,ſuele el hombre ſer mouido a hazer, y haze penitencia, y eſta ſe quita por la final impenitencia. No tomamos aqui final impenitencia ſegun es circunſtancia del pecado,conuiene ſaber,quando alguno muere en pecado mortal,mas quando es tanta en alguno ſu malicia,que eſcoge nunca hazer penitencia de ſu culpa y pecado,de tal modo y manera, que no querria que Dios nueſtro ſeñor le dieſſe

§.3. *Como ſe entiẽde la final impenitẽcia ſer pecado en el ſpiritu ſancto.*

gracia para hazer penitencia, lo qual es coſa muy graue, y culpa muy deſigual. Lo ſegundo que de parte del pecado, aparta y retrae al hombre de pecar,es la conſideracion de la breuedad de la delectacion,que eſta enel pecado, por cuya conſideracion es mouido, y prouocado el hõbre a huyr y huye del pecado,y eſta ſe quita y remueue por la obſtinacion, conuiene ſaber,quãdo el hombre haze firme y eſtable ſu propoſito, de ſe llegar a toda malicia de pecado por graue,enorme y abominable que ſea. El doctor ſubtil Scoto hablando del pecado enel eſpiritu ſancto dize. Para que vn peccado pueda ſer dicho pecado enel eſpiritu Sancto,tres coſas ſe requiere que aya, conuiene ſaber,q̃ ſea cometido de cierta malicia,y que ſea contra algun precepto,y mandamiento de la primera tabla, y que ſea alguna obra y acto oppoſito y contrario al perfectiſsimo acto que conuierte en Dios nueſtro ſeñor. Eneſte modo y manera,pecado enel eſpiritu Sancto es la final impenitencia,no porque el hombre paſſa deſta vida ſin hazer penitencia de ſus culpas y pecados,mas porque tiene propóſito de nunca hazer penitencia,y eſto ſale de deſeſperacion,y. aſsi dize el glorioſo y bienauenturado San Auguſtin que los peſsimos, y abominables pecadores caen eneſte pecado de deſeſperacion como pareſce de Cayn que dixo. Mayor es mi peccado que yo pueda alcançar perdon del. Creyo Cayn que la miſericordia de Dios nueſtro ſeñor era menor que ſu culpa y pecado. La miſericordia es bondad que ſe atribuye y appropria al eſpiritu ſancto,y de aqui es que ſe llama pecado enel eſpiritu ſancto. Es dicho eſte pecado irremiſsible,de tal modo y manera,que ningun otro pecado es dicho irremiſsible,y eſto en dos maneras. En la primera manera,porque ningũ otro pecado directamente ſe oppone al principio de la remiſsion y perdon, enel que ha de ſer perdonado ſino eſte, porque eſte ſolo directamente quita de Dios la miſericordia,y no le da ſino ſola

Scotus in 2.d.43.q. §.4.

Que ſe requiere para q̃ ſea dicho pecado en el eſpiritu ſancto.

Auguſ. de fide ad Petrum.

Gene.4.

justicia, y esto tiene en quanto esta con desesperacion, porque el tal desconfia, y desespera de la misericordia de Dios nuestro señor. Lo segundo, porque corrompe la disposicion para la remission y perdon en aquel que ha de ser perdonada la culpa, y pecado, porque el principio que dispone para la remission de la culpa y peccado enel peccador, es la displicencia y pesar del peccado, cō cōuersion a Dios mas este peccado en el obstinado, en quā to tiene proposito de no hazer penitencia, quita y remueue toda la tal disposiciō para que no sea perdonado. De lo que auemos arriba dicho, muy facilmente podra el sabio y prudente letor alcançar y comprehender, como se aya de entender que sobre el quarto pecado de Damasco (entendiendo por el al peccador que dize el Propheta que no le conuertira Dios nuestro señor) que se entienda de la final impenitēcia, segun y como lo auemos declarado, porque a este tal, no le perdona Dios nuestro señor (por las causas y razones antedichas y relatadas) ni en este siglo, ni enel q̄ esperamos q̄ esta por venir.

CAPITVLO. VII. ENEL qual se muestra y manifiesta, la grauedad de los pecados, en aquel que despues de auer hecho penitencia los torna de nueuo a reyterar y cometer.

DE las palabras del sancto propheta Amos podemos assi mesmo colegir la grauedad de las culpas y peccados, quando son muchas y muchas vezes reytirados y cometidos, o despues de auer hecho cō digna penitencia dellos tornar a recidiuar y cometer los pecados antepassados, o en otros algunos de nueuo, porq̄ muy mas grauemente peca el pecador tornando a recidiuar en los pecados antepassados, q̄ sino vuiera pecado mas de sola vna vez, y assi es muy mas digno de ser punido y castigado de Dios nuestro señor muy mas grauemente. A este proposito podemos traer vna muy singular figura de la sagrada escriptura, que esta escripta enel tercero libro de los reyes, y passo el caso en esta manera. Fue Semey vn varō muy mal mirado y peor criado contra el rey David, porque viendole, que yua muy afligido y atribulado, y huyendo de la presencia de su hijo Absalon, que se auia leuantado contra el (como el segundo libro de los Reyes lo manifiesta) yua este descortes y malmirado varon de Semey en su seguimiēto diziēdole dos mil improperios y denuestos y tirando y echandole piedras. El rey Salomon que reyno despues de su padre David, perdono a Semey la afrenta y injuria que auia hecho a su padre el rey David, con tal pacto, y condicion que no saliesse de Hierusalem, mas q̄ la tuuiesse como por carcel y assi le dixo. Edifica para ti vna casa en Hierusalē y mora en ella, y no salgas de alli, ni vayas a vna ni otra parte, porque tē por cierto y por muy aueriguado que a la hora q̄ salieres que luego moriras. Como Semey oyo la sentencia del rey Salomon, tuuola por buena y moro en Hierusalem por algun interualo de tiempo, no saliendo della. Acontescio y fue assi, que despues de algunos dias passados q̄ Semey auia estado y morado en Hierusalem sus sieruos y criados echaron a huyr a Achis para el rey Geth, como Semey lo supo adereçando su asno fue en su seguimiento para los auer de reduzir, y boluer a su casa, y debaxo de su señorio. El rey Salomon sabido lo que passaua como Semey auia quebrātado el pacto y concierto que entre ellos estaua assentado, hauiendole perdonado el primer pecado con que malamēte auia offendido y injuriado a su padre el rey David, y viendo que de nueuo auia pecado, traspassando su mandamiēto, sin ninguna piedad ni misericordia le hizo matar. Espiritualmente hablando y a nuestro proposito tratando este misterio, por Semey que auia maldezido con muchas, y diuersas maldiciones a David, y echado piedras cōtra el, que era padre del rey Salomon, se entiende qualquiera de los pecadores, que por enormes y feos peca dos,

§. 1. Donde se pone vna figura que muestra quan grande cosa sea recidiuar enlos pecados.

§. 2. Como por Semey es entendido el pecador

dos, especialmente por los pecados de la lengua, no cessa de maldezir a Dios padre de nuestro señor Iesu Christo, con juramentos falsos, con blasphemias y reniegos blasfemando, descreyendo y renegãdo de su sancto nombre. Tirale piedras y apedreale con la dureza y obstinacion de su coraçon, y cõ la dureza de su indomable voluntad, y con la pertinacia enel mal. Mas porque Dios nuestro señor padre de nuestro redẽptor Iesu Christo (como dize San Iuan) todo el juyzio dio al hijo: de aqui es que para conseguir y alcãçar perdõ destas culpas y pecados, emos de recurrir al muy piadoso Salomon, al pacifico, manso y benigno nuestro señor Iesu Christo, el qual de muy buena gana y con prompta voluntad, perdona nuestras culpas y peccados, con tal pacto y condicion que el pecador de ay adelante fabrique, y haga casa, more en Hierusalem, y que no salga della. Pó Hierusalem,

§.3. *Que el pecador ha de edificar casa en la paz de su consciẽcia*

que quiere dezir y se interpreta vision de paz, en la qual se ha de hazer casa para morar, se entiende la paz de la cõcencia, de la qual no ha de salir para offender y peccar de nueuo sopena de muerte, aqui de culpa mortal, y en el siglo aduenidero del infierno. Mas el miserable peccador es tan prompto y esta tan aparejado para tornar a peccar que no puede por muy largo tiempo permanecer, ni estar en la paz su consciecia por dõde luego a la hora, que sus sieruos salen de Hierusalẽ, enessa mesma hora los sigue y se va empos dellos. Estos sieruos son los cinco sentidos

§.4. *Como los cinco sentidos son sieruos del anima racional.*

corporales, que hã de seguir y seruir al espiritu y anima racional, y que a la manera de sieruos no se han de mouer a algun vso ni vsar de sus officios saluo segũ el dictamen de la recta razon y al imperio y mãdo de la voluntad. Mas los sentidos del hombre son vanos y vagabundos, y muy facil y ligeramente se derraman vagueando de vna a otra parte aca para aculla, a illicitos y malos vsos. Los ojos para curiosa, incauta y no castamente mirar. Los oydos para oyr fabulas, mentiras detractiones y murmuraciones, y nũca los ojos hartos de mirar, ni las orejas de oyr. Donde Salomon dize: No se harta el ojo de ver ni la oreja de oyr. *Eccle.1.* El sentido del gusto assi mesmo se desmanda a gustar cosas dulces y sabrosas con desordenado modo y manera. El olfato a oler vanos olores, incitadores y prouocadores a feos desseos y torpes actos y obras carnales, y entonces la miserable del anima, sigue a sus sentidos carnales, y sensuales y cõ el asno de su cuerpo sale de Hierusalẽ de la paz, quietud y reposo de la concencia, torna a recaer en pecados, contra el mandamiento, pacto y concierto del señor, y assi muere por muerte de culpa, digna con verdad de ser muerte de muerte eterna para siempre enel infierno, por auer tornado a recidiuar, y recaer en las culpas y peccados antepassados y ya perdonados, y por auer sido ingrata y desconocida del beneficio del perdon, y gracia recebida.

CAPITVLO. VIII. ENEL qual declara Scoto, quã graue cosa sea tornar a peccar despues de auer hecho penitencia.

EL doctor subtil Scoto muestra por muchas razones, quan graue cosa sea tornar a recaer y cometer los pecados de que vno hizo penitencia, o otros algunos de nueuo, porque los pecados que ya auian sido perdonados tornã eneste q̃ de nueuo torno a pecar, como circũstãcia, q̃ agrauia la culpa presente, y prueualo desta manera. *Scotus in 4 dist. 22 quaest. 1.* La ingratitud es circunstancia q̃ agrauia la culpa y pecado. La ingratitud de si es vicio, y quantos mas vicios concurren al acto y obra del pecado, tanto el pecado es muy mas graue, y digno de ser muy mas grauemẽte pugnido y castigado, como hurtar de la yglesia, es cosa mas graue q̃ no hurtar de otra alguna parte, por ser de lugar sagrado, porque comete sacrilegio. El pecador que despues de auer recibido perdon de sus culpas y pecados, por la gracia que le fue dada, torna a pecar, es ingrato del beneficio del perdon y gracia

§.4. Como por muchas causas se muestra la grauedad del q̃ torna a recediuar en peccados.

Seneca in lib. de beneficijs.

recebida, y assi muy mas grauemente peca. Donde Seneca dize: Ingrato es aquel que niega auer recebido algun beneficio auiendolo recebido. Ingrato y desconocido, el que dissimula. Ingrato el que no recompensa y buelue con semejante, o con otro algun beneficio. Ingratissimo y el mas ingrato de todos, el que oluida y echa a las espaldas el beneficio y merced recebida. El que torna de nueuo a peccar, no solo no da bié por el beneficio del perdō recebido, mas aun (lo que peor es) da mal por bien, y assi muy mas grauemente pecca, por la grandeza del perdon recebido. Prueua esto mesmo por otra razon diziendo. Tanto quanto vno recibio de otro algū beneficio o merced, que menos se lo deuia, o q̃ por ninguna via ni modo se lo deuia, tanto le es mas obligado por la ley de gratitud. Estauades en casa de vn gran señor, seruistesle vos vn dia, y aun le offendistes, y otro le siruio vn año y muy bien seruido hizo os yguales mercedes, mas le deueys vos por la ley de gratitud que no el otro, porque menos causa y razon hauia para que os fuesse hechas aquellas mercedes. Al pecador que esta en pecado mortal, de ninguna cosa le es Dios nuestro señor deudor, sino es de pena q̃ le deuia pugnir y castigar, de dóde si le da su gracia, este sera don muy magnifico, y liberalmente dado, y por consiguiente offendiendole de nueuo, por razon de la ingratitud muy grauemēte peca, porque los pecados ya perdonados, tornan eneste q̃ de nueuo torno a pecar. No que sea nueuamēte pugnido y castigado por ellos, si fueron totalmente perdonados. Ni que buelua la pena eterna que les era deuida, mas q̃ por el perdon y gracia recibida el pecado de nueuo cometido en aquel que torna a pecar es muy mas graue, y assi crece su pena eterna, assi quāto a la pena del daño, como quanto ala pena del sentimiēto. Quāto ala pena dl daño sera muy mas graue no tā solamēte quāto a lo q̃ priua, porq̃ todos los dañados ygualmente son priuados y carecē de la beatifica vision y bienauēturança, mas quāto ala amargura

§. 5. Que en el que torna a pecar crece la pena del daño y la temporal.

dolor y tristeza q̃ se seguira desta priuaciō y carēcia q̃ sera muy mayor en vn dañado q̃ en otro porq̃ mayor enel q̃ torno a pecar que no enel q̃ solo vn pecado hizo. De la pena del sentimiento paresce muy claro, porque al mayor y mas graue pecado, mayor y mas graue pena le es deuida, assi eterna como temporal. Si bien considerassemos esto que auemos dicho, o como nos auiamos de mirar y remirar para nunca jamas pecar, auiamos de ser como aquellos animales de los quales dize enel Apocalypsi San Iuan. Vi quatro animales que estauan llenos ojos delante y a las espaldas y a la manderecha y a la manyzquierda. Aquel con verdad tiene ojos a las espaldas que cōsidera y piensa muy y bien quantos peccados hizo, quā torpes, quan abominables y feos, quan enormes y graues, de donde tiene grā dolor, tristeza, y pena. Aquel tiene ojos delāte de si que vee, y piensa el muy espantoso y no menos terrible juyzio de Dios nuestro señor, de dōde tiene temor. Aq̃l tiene ojos a la manderecha, que vee y piēsa quan caducas, transitorias y vanas sean las cosas prosperas del mundo, por donde no se allega, ni affectiona a ellas por amor, mas antes huye dellas, menospreciādolas y teniēdolas en poco. Aq̃l tiene ojos a la mano yzquierda q̃ vee como las cosas aduersas del mūdo, los trabajos, las angustias, y tribulaciones quā breues seā y quan viles y baxas, por donde no es q̃brantado dellas por impaciencia mas cō varonil animo las suffre, y tolera. Dixo mas San Iuan de aquellos animales que auia visto, que no solo estauan llenos de ojos por defuera mas que aun de dentro estauan tambien llenos de ojos. En esto se da a entender al pecador que ha de mirar muy biē lo interior de su anima y conciēcia para la guardar con mucha pureza y limpieza para q̃ desta manera limpio en su anima, limpio en su consciencia y coraçon pueda ver a Dios nuestro señor. Dō de San Mattheo dize, Bienauenturados los limpios de coraçon, porque ellos veran a Dios en la gloria sin fin.

Apoc. 4.

§. 6. Como hauemos de estar llenos de ojos, y mirar para no tornar a peccar.

Matth. 5.

CAPI-

CAPITVLO. IX EN EL qual se tracta del pecado de la ingratitud, y quã graue sea y de las maneras que ay de ingratos.

DE lo antedicho por el propheta Amos y arriba relatado, podemos muy bien colegir quã graue culpa y pecado sea el de la ingratitud del hombre malo y pecador acerca de Dios nuestro, por cuya causa y razon es dexado y desamparado del, no le fauoreciendo, ni ayudando con su gracia, y assi va de mal en peor, de vicio en vicio, y de peccado en peccado, y de vn mal graue culpa y pecado en otro mayor Quitale el fauor, ayuda y amparo temporal por donde muchas vezes anda affrentado, abatido y deshonrado mendigo, necessitado, pobre, y menesteroso. Esta le es reseruada, y guardada la pena castigo y vengança del infierno, donde aya de padecer para siẽpre. O plega a Dios nuestro señor nunca permita que vengamos a tales demeritos como estos. Para auer de hablar desta materia de la ingratitud que los pecadores tienen a cerca de Dios nuestro señor, es de saber que los pecadores en muchas y diuersas maneras son ingratos y desconocidos a cerca de Dios V nos ay que nunca piensan ni se acuerdan de los muchos y grandes beneficios que de Dios nuestro señor han recebido ni los traen en su memoria. Ay otros que no le honran ni reuerencian, ni acatã de sus mesmos beneficios que les ha comunicado, y de que les ha hecho mercedes. Ay otros q̃ le vituperã, injurian, y guerrean contra el con los beneficios y mercedes que del mesmo hã recebido. Los primeros son los ingratos, y desconocidos pecadores, que nunca ponderan ni estiman, ni tienen en nada las mercedes y beneficios recebidos, mas siempre anhelan sospiran y dessean otros de nueuo y no miran ni acatan los que han recebido en el tiempo passado, mas tienen puestos los ojos en lo que han de recebir adelante, y aquello miran. Esta es la mas principal, y

§. 4. Como en muchos y diuersas maneras los peccadores son ingratos a Dios

potissima causa de todas de la ingratitud. Donde Seneca dize. La primera d̃ todas y la mas potissima causa de la ingratitud es, que occupados siempre en nueuas cobdicias, y no miramos lo que tenemos mas que ayamos de demãdar y pedir. Todo lo que tenemos en casa, lo reputamos y estimamos ser baxo, vil y menospreciado y en poco tenido y menos estimado. Con verdad se sigue, que lo que has recebido liuiana y ligeramente lo conozcas, y la cobdicia hizo que al dador dello, no le tengas ni estimes en nada. Por esta causa y razon cõcluye Seneca, que para que no seamos ingratos ni desconocidos, q̃ se requiere, que tengamos muy buena memoria acordandonos de los beneficios y mercedes recebidas, y que no las echemos a las espaldas, siẽdo oluidadizos, y nũca nos acordando dellos. Mas por ventura preguntara alguno, y querra saber si los tales oluidadizos, que no reconoscen los beneficios recebidos, si podrian ser dichos, y llamados ingratos, por nunca los traer a su memoria, y auellos echado a las espaldas? Como Seneca disputasse con vn amigo suyo, sobre esta materia, su amigo a los tales no los llamaua ingratos sino oluidadizos, como si aquella mesma cosa escusasse al ingrato que le haze ser ingrato y desconocido, como si esto acõteciesse a alguno que por le auer acontecido no sea ingrato, mas esto no suele suceder sino al ingrato y desconocido. De aqui es que distingue Seneca, y haze differencia entre los ingratos diziendo. Ingrato es aquel que niega auer recebido el beneficio que le fue dado y el recibio. Ingrato es el que dissimula auer recebido el beneficio. Ingrato es el que no paga y recompensa el beneficio que recibio. Ingratissimo y el mayor de los ingratos el que oluida la merced y beneficio recebido. Esto vltimo prueua desta manera. Lo primero porque los otros que tienen memoria, y se acuerdan de los beneficios recebidos dado caso que no luego recompensen ni paguen el beneficio recebido, mas en su anima sienten, que son deudores, y pueden

Sene. li. 3. de beneficijs.

§. 5. Como para no ser ingratos hemos de tener buena memoria.

Seneca in li. de beneficij.

§. 6. De la diferencia que ay de ingratos.

den ser induzidos para auer de pagar cō muy facil y ligera ocasion, mas no aquel que se le oluida todo el beneficio, y que se le ha ydo de la memoria. Lo segundo porque para auer el hombre de recompēsar el beneficio recebido, tiene necessidad de acordarse de muchas cosas, lo qual puede hazer sin gasto, ni espensa alguna. De aqui es y por esta causa y razō que aquel que el beneficio recebido le echo tan lexos de si, que le puso fuera de su concepto y mente y de su memoria, que nunca quiso ser grato. De cada vno de los tales se verifica lo que el Ecclesiastico dize. El ingrato de su seso dexa y desampara al q̄ le libra. Preguntando Simonides philosopho, que qual era la cosa del mundo que mas presto enuejescia, respondio diziendo. El beneficio y merced recebida, y es la cosa del mundo que mas presto enuejece, la qual a cerca de los ingratos luego se enuejece, oluida. Lo segundo y principal, son ingratos y desconocidos aquellos que sus bienes no honran a Dios, dador de todos los bienes, por las mercedes, dones y beneficios, que liberal y graciosamente les dio, y comunico, ni con conocimiento del anima, ni cō dar limosna ni exteriormente hazer gracias a Dios. Como de cada dia y continuamente recibamos beneficios y mercedes muy grandes de Dios nuestro señor, assi continuamēte auiamos de dar gracias a Dios nuestro señor, de donde San Augustin dize. Ninguna cosa mejor podemos dezir, que seā dadas gracias a Dios. Que cosa mejor podemos traer a nuestra anima o pronunciar por la boca, o escreuir con la pluma que Deo gracias. Con verdad no ay cosa mas breue q̄ dezir Deo gracias, no cosa mas alegre de oyr, ni cosa mas grata de entender, ni cosa alguna se puede hazer mas frutuosa que es dar gracias a Dios. Mas mucho hemos de temer que el dia de oy se verifica y cumple muy a la clara lo que el Apostol escriuiēdo a su discipulo Timotheo dize en esta manera. En los nouissimos y vltimos dias, seran los tiempos muy peligrosos, seran los hombres amadores de si mesmos, ingratos y desconocidos. Lo tercero y principal, son algunos ingratos y desconocidos los quales cō los beneficios y mercedes que recibieron de Dios, de que le auian de honrar y reuerenciar, le deshonran, injurian y vituperan, y pugnan, y guerrean contra el, cō los dones del recebidos: estos son aquellos que vsan mal dellos para pecar y hazer otros muy grandes males. Ay vnos que abundan en riquezas, las quales fueron dadas de Dios nuestro señor, para q̄ prouean, y socorrā a las necessidades de los pobres y menesterosos, mas estos son los primeros y mas principales oppressores, que persiguen y maltratan a los pobres. Ay otros que estan fuertes y sanos de fuerça y sanidad corporal, para que siruan a Dios con ella, y que si peccaren hagan penitēcia de sus culpas y pecados mas estos la emplean y gastan en seruicio del demonio, porque son renzillosos, reboluedores, sembradores de discordias y enemistades, ladrones y robadores y cossarios de la mar, gastando su fuerça y sanidad corporal en seruicio del demonio y no de Dios. Ay otros algunos que tienen gran ingenio natural, cō el qual auiā de honrar a Dios, y regir y gouernar a los otros, mas estos occupados con fraudes y engaños, fraudulenta cautelosa y encubiertamente oprimen, y apremian a sus proximos siruiendo al demonio, y no a Dios, contra los quales dize San Gregorio Quando los malos con las cosas que diuinalmente recibierō de Dios nuestro señor, no vsan bien dellas ni obran cosas rectas, justas sanctas y buenas sino peruersas y malas, que otra cosa hazen sino pugnar y pelear contra Dios, cō sus proprios dones y mercedes del recebidas? Y en otra parte muy mas clara y espressamēte lo declarā diziendo. Todas las cosas, q̄ tomamos para vso de la vida, las conuertimos al vso de la culpa y pecado. Cō verdad la tranquilidad sossiego, y reposo de la paz humana, la cōuertimos a vso de vana seguridad. La peregrinacion de la tierra, la amamos, reputamos y tenemos por

Eccle.26. Simonides. phil. Augus. in epist. ad Marcelin. §.7. Quā buena cosa sea dar gracias a Dios. §.8. Como algunos ingratos guerrean a Dios. Grego. 33 mora. c.2. Greg. 35.

morada de la patria celestial. La salud de los cuerpos, la conuertimos en vso de los vicios, culpas y pecados. La abundancia de la substancia temporal, la conuertimos en peruersidad de torpes y vanos deleytes. El seraphico doctor San Buenauentura, hablando deste vicio de la ingratitud dize. La ingratitud se puede dezir en dos maneras, o negatiua o positiuamẽte. Negatiuamente se dize, quãdo alguno no es grato ni agradecido a Dios nuestro señor, segun que deue y es obligado, y quãto a esta manera de ingratitud es circunstancia de todos los pecados, por la qual son hechos muy mas graues. Positiuamẽte es la ingratitud, quando no tan solamẽte es ingrato, mas aun con esto se mueue contrariamente, conuiene saber quando piensa del beneficio recebido, segun que es beneficio, y menosprecia el tal beneficio, o a aquel que le dio el tal beneficio o merced, y assi es especial y muy graue culpa y peccado. La causa y razõ por dõde alguno menosprecia el don, beneficio y merced recebida es, porque se estima y tiene en mucho, o porque tiene en odio y aborrecimiento aquel que se lo dio, lo qual es gran ingratitud culpa y pecado S. Bernardo hablãdo de la ingratitud dize, Con verdad la ingratitud es cosa perecedera, enemiga de la gracia, y enemiga de la salud y saluacion. Digo os a vosotros segun que yo siento y se: que no ay cosa que assi desagrade ni descontẽte a Dios nuestro señor: como la ingratitud, mayormente en los hijos de gracia La ingratitud cierra los caminos a la gracia, para q̃ no venga al anima, y donde ella estuuiere ya la gracia no halla entrada, ni tiene lugar. Y en otra parte dize. Por ventura no se pierde lo que se da al ingrato? La ingratitud es enemiga del anima, desminucion y menoscabo de los merecimientos, derramamiento de las virtudes, perdimiẽto de los beneficios. La ingratitud es vn viento abrasante que seca para si la fuente de la piedad, y el rocio de la misericordia, y los arroyos de la gracia diuina. La clemencia de Dios niega a los ingratos, lo que piden y demandan, porque tanto mas grauemente seran condenados de la ingratitud, quanto mas se probare auer sido ingratos y desconocidos, de los montones de los beneficios recebidos. Ay de mi (dize el mesmo San Bernardo) si fuere ingrato y desconocido, porque sera demandada sobre mi, aquella sangre del justo, q̃ fue derramada en la tierra por amor de mi. O fieles Christianos, o anima sancta trae a tu memoria y recolige, los muchos y muy grandes beneficios, que de Dios nuestro señor has recebido, y no quieras ser ingrata como los Hebreos, de los quales arriba hablamos, mas muy grata dando siempre gracias a Dios por los beneficios, y mercedes.

Bon. in. 2 d. 5. q. 1. 12.

§. 9. Que la ingratitud es en dos maneras.

Bernar. in Exã. de septẽ panibus ser. 2.

§. 10. Como se pierde lo q̃ se da al ingrato y de muchas cosas que son dichas cõtra la ingratitud.

CAPITVLO. X. COMO se ayan de entẽder aquellas palabras que dixo el propheta Amos, si aura mal alguno en la ciudad q̃ no lo aya hecho el señor.

PAra euidente, y mas patente declaraciõ destas palabras, es de saber que ay dos maneras de mal. Vn mal que es de culpa, y otro mal que es de pena, y de lo vno y de lo otro podemos dezir en alguna manera q̃ no ay mal alguno, assi de culpa como de pena, q̃ Dios no le haga, mas muy differentemente. Para mejor comprehender esto es aun de saber que Dios nuestro señor es causa primera efficiente immediata de todos los effectos, parece esto por San Iuan que dize. Todas las cosas son hechas por el y ninguna sin el. Y enel simbolo se canta. Creo en Dios padre todo poderoso, criador del cielo y de la tierra, de todas las cosas visibles y inuisibles. Y en los sacros Canones se dize. El es criador de todas las cosas visibles y inuisibles espirituales y corporales. Y el Apostol San Pablo dize. Del y enel y por el son todas las cosas. Estas autoridades y esto que auemos dicho, se ha de entender assi de las cosas, malas, como de las buenas, mas en muy grã differencia, porque en las

Ioan. 1.

De summa trini. & fide.

Ad Ro. 11.

en las malas haze aquel acto y obra mala, mas no concurre ni haze la deformidad y desordé della, que era obligada a tener el tal acto y obra. Tomemos vn exemplo por donde vengamos en mas claro conocimiento de lo que auemos dicho. El acto malo que es material enel peccado immediatamente causado del pecador, juntamé te es d̃ Dios que obra el tal acto. Que sea de Dios nuestro señor paresce, porque toda entidad possitiua, es de Dios como de causa efficiente immediata. Todo acto y obra mala, que es lo material enel pecado es entidad possitiua, luego consta y es manifiesto, que es de Dios como de causa efficiente immediata. Mas por vétura dira alguno, si el acto malo del pecado que el pecador haze es juntamente de Dios, luego siguese que Dios nuestro señor haze el pecado y que peca. A esto se responde, que dado caso q̃ Dios nuestro señor concurra immediatamente con el pecador al acto malo del pecado, que no por esso peca ni haze pecado. La razon desto es (segũ el doctor subtil Scoto, dexadas otras muchas que el mesmo pone) porque peccar ỳ hazer pecado, es hazer lo opposito y cótrario de aquello a que alguno esta obligado. Dios nuestro señor a ninguna cosa esta obligado y no tiene superior, a cuyo precepto sea tenido y obligado de obedescer, mas el hombre es obligado a guardar el precepto y mandamiento de su superior, y assi peca traspassando el tal precepto y mandamiento no pecando Dios nuestro señor dado que aquel acto y obra sea hecha de ambos a dos. Entenderse ha desta manera. Es vn dia de ayuno al qual esta vno obligado a ayunar y otro no, a la noche offrecese vna trucha comenla entrambos a dos, peca aquel que era obligado a ayunar y el otro no. Peca el primero por la obligacion que tiene de ayunar, y el otro no, porque ninguna obligació tenia para ayunar. Assi Dios nuestro señor porque no tiene obligacion alguna sobre si mesmo, haze el acto del peccado, mas no la deformidad del peccado, ni peca. Declarando aun muy mas lo que esta

§. 1. Como Dios nuestro señor haze las buenas y malas obras.

Sco in. 2. di 37.

§. 2. Como Dios nuestro señor haziendo el acto del pecado no peca.

dicho enel proposito, dezimos que Dios se dize contigo, o con el que come la trucha concurrir al acto del comer la trucha no porque el la coma, mas porque el te da fuerça y te ayuda a mouer los dientes y gargãta para mascarla, y tragarla, mas no peca el sino tu. O por otro mas claro exéplo, se declara esto mesmo y es. Quando alguno mata injustamente a otro, Dios cócurre con aquel a matarle, porque si el no le ayudasse no podria mouer la mano para matarle, mas no peca Dios nuestro señor, sino el otro porque a Dios no ay ley alguna a que este subjeto, ni que le obligue. De donde declarando esto San Anselmo, y mostrando la differencia que ay entre las buenas y malas obras que se hazen, a las quales Dios nuestro señor concurre có los q̃ las obran dize. Haze Dios nuestro señor todas las cosas que son hechas, assi con buena como con mala voluntad, conuiene saber las buenas y malas obras. Y pone luego la differécia que ay entre ellas diziendo. En las buenas obras, con verdad haze que sean y q̃ sean buenas, mas en las malas haze q̃ sean, mas no que sean malas. Lo que arriba dixo el propheta, si ay mal en la ciudad que el señor no lo aya hecho, se puede dezir que ay differencia en dezir Dios haze algun mal, o alguna cosa mala, o hazela malamẽte hecha, o Dios haze cosa injusta o justaméte, porque aquel que haze injusta y malamente alguna cosa es pecador y malo, mas no todo aquel que haze alguna cosa injusta es malo, como segũ el philosopho, no es justo aquel que haze alguna cosa justa, mas aquel que la haze justa y sanctamente. De aqui si bien se ha mirado, se colige que Dios es causa immediata, efficiente de lo bueno y de lo malo, de todo bien y mal, esto es, de aquel acto malo q̃ es hecho, y assi que no aya mal en la ciudad q̃ el señor no lo aya hecho effectiuamente.

Ansel. de cócordia prescum libero ar.

§. 3. Que ay differécia en dezir que Dios haze alguna cosa mala o malamẽte hecha.

Phil. 2. Eths.

CAPITVLO. XI. ENEL qual se declarã las mesmas palabras de Amos en otro sentido.

LAs palabras de Amos que dizen si aura mal en la ciudad que el señor no lo aya echo, se pueden declarar en otra manera, conuiene saber permissiuamente, que no aya mal alguno en la ciudad, que el señor no lo permita q̃ se haga, porque si el no lo permitiesse no auria mal alguno, como ni aũ vna oja de vn arbol no se mueue sin su voluntad. Permite Dios nuestro señor muchos y muchos males, para de alli sa-

Augu.in car muchos bienes, de donde San Augu chiri.c.10 stin dize, al qual sigue el maestro d̃ las sen Et mag.in tencias. Dios todo poderoso el qual tie- 1.di.46. ne summo poderio de todas las cosas, como sea sumamẽte bueno, en ninguna manera permitiria auer algun mal en sus obras sino fuesse en tanto grado, poderoso y bueno, que del mal hiziesse y sacasse

S.Bon. in bien. El seraphico doctor san Buenauen- 2.dis.47. tura dize. Dios nuestro señor, permite q.2.f. los males, no solo los originales mas aun los actuales. Lo vno porque assi admini-

§.4. stra las cosas que crio que las dexa vsar de como dios sus proprios m uimientos. Lo otro por- permite q̃ sabe de males sacar bienes. Paresce esto males, a- muy claro, y porque muy mejor se vea, y ra de alli mas claramente conozca, traere aqui algu sacar bie- nos exemplos. Permitio Dios nuestro se nes. ñor vn mal muy grande, que fue la negacion de S. Pedro, el qual nego a Christo nuestro redemptor, no vna vez sola, mas tres vezes y no assi simplemente, mas cõ juramento y anathematizandose si le conocia ni sabia quien era. Permitio Dios nuestro señor esta negacion, para sacar de alli vn bien muy grande, que fue que en su mesma culpa y pecado aprendiesse, como y en que manera se auia de compadescer de los otros, pues auia de ser puesto por cabeça de la yglesia. Muy a la clara y manifiesta esto San Gregorio dizien-

Greb. 22 do. Hemos de considerar y pẽsar, que sea la causa y razon porque el todo poderoso Dios permitio q̃ aquel al qual auia determinado de preferille y anteponelle por superior y perlado de toda la yglesia, q̃ a la boz de vna esclaua temiesse, y que le negasse a el mesmo? Con verdad conosce

mos auer sido hecho esto, con dispensa- §.5. cion de gran piedad, para que aquel que Donde se auia de ser pastor de la yglesia, en su mes- ponen muma culpa y pecado aprendiesse, quan mi- chos exemsericordiosamente se auia de auer con los plos como otros quando cayessen, y se desmandas- Dios persen en alguna culpa o pecado. Primera- mite males mente pues que assi es le manifesto a el assi para sacar mesmo, y le dio conocimiento de su fla- bienes. queza que no se prefiriesse ni antepusies- Esay. 53. se a los otros para q̃ en su flaqueza y enfermedad conosciesse quan misericordiosamente auia de suffrir y sobrelleuar las flaquezas d̃ los otros. Permitio Dios nuestro señor vn mal muy grande, que fue la passion y muerte de su vnigenito hijo, para sacar de alli vn muy gran biẽ que es la redempcion de todo el genero humano, y la saluacion de las animas porque sin su muerte no podiamos nosotros tan cõgrua y conuenientemente ser saluos, ni perdonada la offẽsa como dize el doctor subtil Scoto. Pues permitio Dios este mal Scot.in.4. tan grande, para de alli sacar vn biẽ muy dist.2.q.2 grande, que fue nuestra saluaciõ mediante su passion y resurrection. Dõde el apo Ad Ro.5. stol dize. Fue traydo y entregado a la muerte por nuestras culpas y pecados, y resuscito para nuestra justificacion. Mas aun esto no nos fuera vtil, ni prouechoso si no lo creyeramos, pues que remedio? Venga y permitase vn mal, porque de alli se saq̃ vn bien muy grãde. Permite Dios nuestro señor, que dude sancto Thomas. Duda sancto Thomas auer Christo nuestro redemptor resuscitado, y por mas q̃ Ioan.20. le dizen los otros apostoles, dize que no creera sino lo vee y toca metiendo los dedos en los lugares de los clauos, y la mano en el costado, ver y creer. Permitio Dios nuestro señor este mal, para de alli sacar vn bien muy grande que fue certificacion para la fe de todos los fieles y de la yglesia. San Gregorio tratando y pon Grego.ho. derando este mysterio dize. Que herma 26. nos muy amados, que veys y considerays entre estas cosas? Por ventura creeys que a caso fue hecho, que aquel discipulo escogido de Dios faltasse quando auia ve-

nido Christo despues de su resurrecion y despues viniendo oyesse lo que auia passado y oyendo dudasse, y dubdando palpasse, y palpando creyesse? No fue esto hecho a caso mas por diuina dispensació fue hecho: Con verdad la diuina clemencia, con marauilloso modo y manera hizo que dudando aquel discipulo, quãdo pa passe y tractasse en su maestro las llagas de su diuina carne sanasse en nosotros las llagas de la infidelidad. Mucho mas nos aprouecho la infidelidad de Thomas para la fe que la fe de los discipulos que creyeron, porque como el palpando es reduzido a la fe, nuestra anima quitada toda duda es hecha solida y firme en la fee. Y en otra parte dize el mesmo Gregorio.

Grego. ho. 29.

Muy menos me aprouecho Maria Magdalena, la qual creyo muy presta y facilmente que sancto Thomas que dudo por largo tiempo, porque aquel dudando, toco las señales de las llagas, y corto de nuestro pecho la llaga de toda duda de infidelidad. Desto que auemos dicho y relatado muy clara y patentemente parece ser Dios nuestro señor muy poderoso en sus obras y effectos, y que no permite q̃ vengan algunos males por pequeños, o grandes que sean, sino para sacar de alli mayores bienes, y assi no aura mal en la ciudad que no le haga el señor.

CAPITVLO. XII. ENEL qual se pregunta porq̃ Dios crio aquellos que sabia que se auian de condenar.

Bona. in. 1 ds. 47. ar. 1. q. 3. ca.

§. 1. De la razõ q̃ se da porque Dios ha q̃ permitir los males

EL seraphico doctor san Buenauentura, hablando muy a proposito de lo que entre manos tenemos, mueue vna question y pregunta si Dios nuestro señor deua permitir los males que son hechos eneste mũdo, y respondiendo dize que parece que si, porque Dios ha de conseruar la orden que el cóstituyo y ordeno. Quãdo Dios crio al hombre diole voluntad libre, mas es dicha voluntad libre por razon que libremente puede todo lo que quiere, luego si quiere algũ mal, puedelo poner por obra, pues como no deua ser quitado del hombre el poder pecar q̃ le dio, deue pues que assi es permitille q̃ peque, y dize mas. Dios nuestro señor permite que sean hechos males, y esto muy ordinatissimamẽte. Dos maneras ay de ordẽ de las cosas. Vna manera ay de orden del vniuerso y otra dirigiday endereçada al fin. Y la vna y la otra manera de orden requiere y demanda, que Dios permita ser hechos males. La orden enel vniuerso lo requiere y demanda, porq̃ para perfecció de la vniuersidad, fue cosa necessaria que fuesse hecha criatura de libre aluedrio, y que pudiesse pecar. La administració del vniuerso es, que Dios assi administre las cosas criadas que las dexe vsar y hazer de sus proprios mouimientos segun dize San Augustin. De donde como auia de dar el poder para pecar y aya de regir salua la orden de su condició si la criatura criada assi libre quiso pecar, lo deuio permitir, y si no quiso peccar la deuio conseruar y guardar, y assi deue permitir los males. La orden dirigida y endereçada para el fin, lo requiere y demãda. Dos maneras de fin suelẽ ser hallados enel vniuerso. Vn fin es la salud y saluació de los escogidos. Otro fin la alabança diuinal. Porque la permission de los malos haze a los electos muy mas gloriosos por via de ocasion, porque los malos son ocasion para que los buenos sean hechos muy mas gloriosos. Dios no cura ni mira, que ora sea por alguna causa, ora por ocasion, q̃ la gloria de sus escogidos sea augmentada y acrecentada por donde Dios nuestro señor lo permite muy rectissimamente. Donde San Augustin dize. No hiziera Dios a alguno el qual sabia q̃ auia de ser malo, si juntamente no supiera como le auia de aplicar para prouecho y vso de los buenos. Aqui podemos facil y ligeramente desatar, y responder a la question y pregunta propuesta (la qual aun mueue el maestro de las sentécias) y es, que sea la causa porque Dios nuestro señor crio a aquellos que sabia que auian de ser ma-

Aug. de c... ustate D... 7.

§. 2. Que la permissiõ de los malos haze a los buenos mas gloriosos. Augus. 11. de ciuita.

los

los, respondiendo el mesmo maestro a ella dize. Porque ante vido lo bueno, que auia de hazer de los males dellos. De tal modo y manera los hizo, que los dexo libres, de donde podian y deuian hazer alguna cosa buena, y que si hiziessen alguna cosa culpable y mala le hallassen a el q̃ laudablemẽte obraua en su punnició y castigo que es cosa de gran alabança. De si mesmos tiene la mala voluntad, y de Dios la buena naturaleza, y la justa pena. Embalde pues que assi es se dize q̃ no deuiera criar Dios aquellos que sabia q̃ auian de ser malos, sabia con verdad que auian de aprouechar a los buenos y que auian de ser punidos y castigados por su mala y peruersa voluntad. Aprouechã los malos a los buenos exercitandolos, o para prouar su justicia, o para enmendar, o quitar los pecados, o para demonstrar y manifestar la miseria desta presente vida de donde San Augustin dize. Permitio Dios nuestro señor que fuessen muchos malos porque si fueran pocos, no osaran exercitar a los buenos. Es Dios nuestro señor como los alquimistas que de tierra sacã oro, assi de las cosas infimas y baxas y de los malos y males saca bienes y assi el mesmo san Augustin en otra parte hablando que sea la causa y razon porque los malos viuen en este mundo dize. No penseys que embalde y ociosamente viuen los malos en este mundo y que Dios nuestro señor no haga alguna cosa buena dellos: Todo malo, o viue porq̃ se corrija y enmiende, o viue porque por el sea el bueno sancto y justo exercitado para el bien. La alabãça diuina (dize el seraphico doctor san Buenauentura) requiere y demanda esto: porque por la occasiõ del mal, es sumamente manifestada la diuina misericordia, en los escogidos en la donacion de su vnigenito hijo, al qual quiso dar por los enemigos segũ el tiẽpo. Manifiestase assi mesmo summamente la justicia de Dios nuestro señor en la punició y castigo eterno, de los reprobos y malos pecadores. De donde San Augustin dize. Si todos quedaran en la pena en ninguno apareciera la gracia, del que redemia. Por otra parte si todos fueran traspassados y trasladados a la luz, en ninguno pareciera la seueridad de la vengança. Assi que segun estos doctores sanctos dizẽ, rectamente permite Dios que aya malos y males, y que no aya mal en la ciudad q̃ el no lo aya hecho, conuiene saber permitido y ordenado que se aya de hazer.

Magi. in 2. d. 23. a.

§. 3. Porq̃ crio Dios a los malos que se auia de condenar.

Aug. in tractatu super Psal. c. 25.

CAPITVLO. XIII. EN EL qual se prosiguen mas estensamẽte las palabras antedichas.



Podemos declarar las palabras arriba dichas en otra manera, que se entiendan del mal de la pena, assi que no aura mal en la ciudad, de pena, de angustia, de tribulacion y trabajo, que no venga y sea permitido y ordenado de mano de Dios nuestro señor, muy ordenadamẽte, para que la fealdad de la culpa y pecado sea pugnida y castigada con la hermosura de la justicia. De donde San Augustin y el Maestro de las sentencias dizen. Porque de todas las cosas consiste la admirable y muy marauillosa hermosura de la vniuersidad, en la qual tambien aquello que es dicho y llamado malo, bien ordenado y puesto en su lugar, soberana y eminẽtemente alaba a las cosas buenas, para que mas agraden y contentẽ, y son hechas de muy mayor alabança y loor. De cõsiderar es que si se quitassen los malos del mundo, que se quitaria la hermosura de la misericordia y justicia de Dios del mundo. La comparacion es de san Augustin. Vna ymagen muy bien pintada con diuersidad de colores y matizes, blanco, azul, colorado morado pardillo y negro, la color negra es la mas baxa y mas vil mas si quitays aq̃l poquito de negro de la niñeta del ojo, affearse ha la ymagen, ni el rostro sera bueno, ni las manos buenas, ni el paño bueno. Assi si se quitassen los malos del mundo, quitarseya la hermosura de la misericordia y justicia de Dios del mũdo. Mas resplandece su grã misericordia,

Aug. in ench. & magist. in 1. di. 46. g.

§. 4 Que si se quitasẽn los malos del mũdo se quitaria la hermosura de la misericordia dellos

porque los males que embia de tribulaciones, de angustias y trabajos, los embia vsando de gran misericordia, con los pecadores, porque siẽpre se los embia a antedezir, y esto es lo que el propheta Amos dize luego adelante. Porque no hara el señor cosa alguna (de aquellas que son necessarias de ser denunciadas y dichas a los hombres) sin que primero reuele su secreto a los prophetas. Porque assi como la naturaleza no falta en las cosas necessarias. Assi el auctor y hazedor de la naturaleza no falta de denunciar por los prophetas, aquellas cosas que son necessarias ser conocidas, que por via humana no pueden ser sabidas. La glosa ordinaria declarando estas palabras dize. No que reuele todas las cosas que en el cielo haze o aya hecho, mas aquellas que auia de hazer en las tierras, por donde se muestra y manifiesta su muy grãde misericordia. Para mejor comprehender esto es de notar que quando Dios nuestro señor quiere pugnir y castigar a alguno, lo haze quasi contra su voluntad, lo qual parece en muchos lugares de la sagrada escriptura, dõde quando Dios queria dar a alguno algun castigo por sus culpas y pecados, primero se lo embiaua a dezir para q̃ se enmendasse y no embiasse el castigo que tenia ordenado de embiar. Esto q̃ auemos dicho parece en el rey Ezechias, al qual embio a Esayas propheta para que le denũciasse como auia d̃ morir en breue y muy presto. Parece esto en los Niniuitas, a los quales embio al propheta Ionas, que les denunciasse su subuersion y destruycion de la ciudad de Niniue. Y si alguna vez queria hazer algun castigo sin se lo embiar a dezir, yuase por casa de sus amigos y deziales lo que tenia pensado de hazer, para ver si auria alguno que le rogasse que no lo hiziesse, para no lo poner por obra ni en effecto. Esto es lo que dize el propheta Amos, que no hara cosa alguna el señor, sin que primero reuele su secreto a sus sieruos los prophetas. Assi reuelo Dios a Noe el diluuio y muy gran abũdancia de agua q̃ auia de venir sobre toda la tierra (como vino) y tan grande que solas ocho animas se saluarõ, ahogandose y pereciendo todos los del mundo. Dixo assi mesmo a Abraham la subuersion y destruycion de las cinco ciudades de Sodoma y Gomorra. Dixo assi mesmo a Moysen como auia pecado el pueblo en el desierto y que le queria destruyr, de donde tomo osadia y atreuimiẽto Moysen para rogar a Dios (como rogo) por el pueblo, y siendo Dios hecho placable no destruyo al pueblo. Assi a Amos reuelo lo que auia de hazer, la pena y castigo que auia de dar a los diez tribus, para q̃ oyessen los tormẽtos, penas y castigos que auian de venir sobre ellos se enmendassen y corrigiessen, para que cõuertidos a penitencia, fuessen libres del peligro. Añade mas la glosa y dize. Enesto se muestra y manifiesta la clemencia de Dios. Cõ verdad no quiere pugnir ni castigar a los que pecan, aquel que ante dize y denũcia primero la pena q̃ ha de dar. Porque es tãta su misericordia, q̃ dize. S. Augustin. Dios nuestro señor q̃ de su naturaleza es misericordioso esta prõpto y aparejado de saluar por misericordia y clemencia, a los que no halla por donde les poder saluar por justicia. Esayas assi mesmo dize. Estraña y agena es su obra del, esto es (segun dize la glosa) la vengança de los pecadores. Dize esto porque pugnir y castigar no es cosa propria suya, mas auer misericordia y perdonar si, porque auer de pugnir y castigar le con cõuiene en alguna manera por accidẽte, esto es, por la malicia y pecados de los hombres, y assi embia trabajos, angustias y tribulaciones, lo qual aun no hara, sin que primero lo reuele a sus sieruos los prophetas para que se enmienden, corrijan y hagan penitencia y se saluen.

Glosa or. super. 1 caput. Amos · *§. 5. En que se muestra la misericordia de dios ser muy grande.* · *Esaya. 13.* · *Ioan. 1.* · *Genesis. 6* · *Gene.* · *Exodo* · *Vbi sup.* · *Augus. de tẽpo. ser. 66. di.* · *Esaye. 28*

CAPITVLO. XIIII. EN EL qual se declara lo que dixo el propheta Amos, guay de aq̃llos q̃ dessean el dia del señor.

Entre


NTRE otras muchas y muy notables sentēcias, que son dignas de notar, y aun considerar que el propheta Amos dixo, fue aquella la qual (ayudandonos la gracia diuina) nos proferimos a declarar, conuiene saber, ay, y guay de aquellos que dessean el dia del señor. Para venir en claro conocimiento de la declaracion destas palabras, es de notar, que dos dias señaladamente hallamos en la sagrada escriptura, ser dichos y llamados dias del señor. El vno de la diuina encarnacion del verbo diuino. Y el otro del muy espantoso y tremendo juyzio, quando verna con gran poderio y magestad a auer de juzgar. Declarando mysticamente el primero dia del señor, lo podemos entēder del primer aduenimiento en carne, quando el verbo diuino eternalmente engendrado del padre, tuuo por bien de vestirse del traje de nuestra mortalidad, y juntar consigo a la naturaleza humana en vnidad de supposito. El qual se llama dia del señor. Donde el Apostol dize: Ya se passo la noche, y se ha acercado el dia claro. La glossa ordinaria declarando estas palabras dize: La noche el hombre viejo es, que passo en el baptismo el muy claro y resplandeciente dia el sol de justicia, por cuya claridad y luz aprendieron la verdad, para que sepā lo que ayā de poner por obra. De aqui es lo q̄ san Iuan dize: La gracia y la verdad, por Iesu Christo fue dada. Este dia de la diuina encarnacion dessearon con muy ardiente y inflamado desseo los Hebreos, mas en su aduenimiento los mayores y mas principales dellos, por embidia, y los menores engañados de los mayores, por la mayor parte fueron cegados, porque los cego la malicia, y maldad, y assi el dia del señor, que auia sido dellos muy dessеado, por su muy gran peruersidad, malicia, y maldad, les fue a ellos para su condenacion y dānacion, y assi mesmo para destruycion temporal dellos mesmos. Donde el propheta Amos anteuiendolo en espiritu prophetico, y queriendolo dar a sentir, añade luego y dize. Como si alguno echando a huyr delāte la cara de vn brauo Leon, le salga al encuentro y al camino vn muy cruel osso, assi mesmo entrando en casa pōga su mano sobre la pared, para descansar, y le lastime y muerda vna culebra de tal modo y manera q̄ pensādo escapar de vn peligro, cayga en otro mayor, o a lo menos no menor, por dōde muera y perezca. Los Hebreos en el tiempo del Emperador Nero (el qual por su muy grā crueldad, es dicho Leon) leuātaronse cōtra el senado y republica Romana, vino contra ellos y salioles al encuentro el emperador Vespasiano (que es aqui entendido por el osso, el qual por razon que se auian leuantado y conspirado cōtra el senado y republica Romana, vino (como esta dicho contra ellos) Tito assi mesmo que es significado por la culebra, porque tomada Hierusalem, y el templo que estaua en ella, fueron todos destruydos captiuos y muertos, en pugnicion, castigo, y vengança de la muerte de Christo. Fueron assi mesmo por mandamiento de Tito muertos los sacerdotes del templo y los vnos y los otros fueron muertos, porque ellos auian muerto al hazedor de la vida. Assi el propheta Amos, endereçando su prophecia a los Hebreos y hablando con ellos del dia del señor de su diuina encarnacion el qual ellos tanto desseauan, y que por su malicia iniquidad y maldad auia de ser para su codemnaciō y damnaciō eterna dixo (y muy bien) ay de aquellos q̄ dessean el dia del señor. Alegorica y moralmēte hablādo y declarādo este dia del señor podemos y cō mucha cōgruēcia dezir ser entēdido por, el dia muy espantoso y no menos terrible del juyzio, quando ha de venir a juzgar viuos y muertos. Deste dia dize Sophonias propheta. El dia del señor muy grāde. Es dicho grāde porq̄ ninguno podra resistir, y por razon de la muy gran vengāça pugnicion y castigo, q̄ en aq̄l dia sera hecho en los peruersos y malos pecadores. Dize mas Sophonias la boz del dia del señor amarga. Esto dize, por que en aquel tiempo y dia tan terrible,

§. 1. Que dos dias se hallan ser dichos dias del señor.

Ad ro. 13. Glo. or. super eundē locum.

§ 3. Como el dia de la encarnaciō del verbo fue para cōdenacion de los Hebreos.

§. 4. Que por el dia del señor se entiēde el dia del juyzio, y quā terrible sera. Sopho. 1.

clamaran todos por la muy gran amargura y angustia, que los terna cercados y rodeados. Dize mas deste espantoso dia. Sera entonces atribulado y affligido, el fuerte y poderoso, y muy mas los otros, q̃ tan fuertes y poderosos no son. Dize mas. Sera aquel dia, dia de yra, esto es de castigo, pugnició y vengança. Dia de tribulació exterior y de angustia interior. Dia de lloro y de miseria, porq̃ careceran de todos los bienes, estando rodeados y cercados de todos los males. Dia de tinieblas y de obscuridad. Hablo enesta manera el propheta como si mas claro dixera. Sera en aquel tiempo y dia tanta tribulacion, angustia y trabajo, que ninguno podra ver para echar a huyr, ni el lugar para se esconder. Este dia es el dia que dixo Amos proheta. Ay y guay de aquellos que dessean el dia del señor. Estas palabras endereça el propheta, a los soberuios pecadores, de dódedeclarandolas la glosa ordin. dize. Alegoricamente hablando muchos soberuios pecadores, para que puedan a los otros parecer que son sanctos y buenos, publican y dizen que dessean el dia del juyzio, o de la muerte, para q̃ comiencen a estar có Christo. Mas a estos tales se dize. Ay, y guay de aq̃llos que dessean el dia del señor, porque no ay alguno sin culpa y pecado, y por esta causa y razó q̃ ninguna cosa temen, y q̃ les aya de suceder y venir de mal, son dignos y merecedores del tormento eterno del infierno, porq̃ si fuessen verdaderamente justos tener se hiã por pecadores, y assi no dessearian el dia del juyzio, en el qual los pecados d̃ los reprouados y malos pecadores hã de ser grauemente pugnidos y castigados. Muy a proposito desto dize Tertuliano antiquissimo doctor. Que en la primitiua yglesia se hazia especial oracion para q̃ Dios nuestro señor dilatasse y diffiriesse el dia del juyzio, porque entre ellos era opinion de muchos que era y estaua muy cercano aquel dia. Pues assi es, por ellos auian de ser muy solicitos y cuydadosos. Mas estos son semejantes al hombre que esta puesto en alguna gran angustia que

Glo. ordi. sup. 5. ca. Amos.

§. 4. *Como se dize ay de aquellos q̃ dessean el dia del señor.*

Tertulianus in Apologetico, contra gentiles.

quiere q̃ toda su tierra y patria parezca, porq̃ el solo pueda ser librado, no se cópadeciendo de la destruycion y muerte de los otros. El tal como este es, entregado al Leon, esto es, al demonio, conuiene saber a los ministros del demonio, y a la culebra, por la qual se entienda a su propria consciencia que le accuse desto, porque confio en su propia virtud.

CAPI TVLO. XV. EN EL qual mas estensamente se declaran las palabras del propheta Amos arriba dichas.

San Gregorio muy a proposito de lo que entre manos tenemos y que en otra parte arriba hauemos declarado, y tratádo aquello que el sancto Iob dize, espere la luz y no la vea, ni quando se leuanta y sale la mañana, dize. En el sagrado Euangelio dize la summa verdad. Yo soy luz del mundo. Assi como nuestro redemptor es vna persona con la congregacion y ayuntamiento de los justos sanctos y buenos, porque el con verdad es cabeça del cuerpo, y nosotros cuerpo desta cabeça. Assi que el enemigo antiguo es vna persona, con todo el ayuntamiento de los reprouados y malos pecadores, porque el es superior dellos para toda maldad, culpa y pecado assi como cabeça, y ellos estan juntos con el seruiendole, y poniendo por obra las cosas que les persuade, incita y amonesta que hagan y son conjuntos con el, assi como cuerpo a la cabeça. Y en otra parte dize. Con verdad el demonio es cabeça de todos los malos, y los miembros desta cabeça son todos los iniquos peruersos malos pecadores. Por ventura no fue miembro del demonio Pilatos? Por ventura no fueron miembros del demonio los Iudios, q̃ persiguian a Christo y los caualleros que le crucificaron? Ante que passemos mas adelante, sera bien veamos como Christo nuestro redemptor sea cabeça de la yglesia y de todos los justos, sanctos y buenos y el de

Grego. li. 4. morali. capi. 13. s. Iuan. 8.

Homi. 16. §. 5. *Que los pecadores son miembros del demonio.*

el demonio assi mesmo dicho cabeça de todos los malos y peruersos peccadores. Sancto Thomas muestra y manifiesta, como Christo nuestro redemptor sea cabeça de la yglesia, y de todos los justos, sanctos, y buenos, diziendo: Assi como toda la yglesia es dicho vn cuerpo mystico por la similitud al cuerpo natural del hombre, el qual segun los diuersos miembros, assi tienen diuersos actos y operaciones: de donde el Apostol dize: Assi como en vn cuerpo tenemos muchos miembros, mas todos los miembros no tienen vn mesmo acto y operacion, porque vno oye, y otro vee, y otro huele, y otro habla, y otro anda, y otro palpa. Oye la oreja, vee el ojo, huele la nariz, habla la boca y lengua, anda el pie, y palpa la mano. Assi muchos, todos somos vn cuerpo en Iesu Christo. Y assi es dicho Christo cabeça de la yglesia, segun la similitud y semejança de la cabeça humana, en la qual podemos considerar tres cosas, conuiene saber, la orden, la perfection, y la virtud. La orden, porque la cabeça es la primera parte del hombre, començando de la parte superior, de aqui es que todo principio fue costumbre antiguada llamalla cabeça, de donde dixo Hieremias: A toda cabeça del camino pusiste burdel, y lugar de malas mugeres para ti. La perfection, porque en la cabeça tienen la perfection todos los sentidos interiores y exteriores como en los otros miembros este solo es sentido del tacto. De aqui es lo que dize Esayas: El viejo honorable, el es la cabeça. La virtud, porque la virtud, y mouimiento de todos los otros miembros, y la gouernacion dellos, en sus actos y obras, es de la cabeça, de alli depende, sale, y emana por la virtud sensitiua y nutritiua que alli enseñorea, de donde el gouernador, es dicho cabeça del pueblo, segun aquello q̃ fue dicho al rey Saul. Como fuesses pequeño en tus ojos, vista, y estimacion, eres hecho cabeça en los tribus de Israel. Estas tres cosas que auemos dicho, compete a Christo espiritualmente. Lo primero segun la propinquidad a Dios su gracia es mas alta y primera, y Sito en el tiempo, porque todos losotros recibieron gracia por respecto a la gracia del, segun aquello que san Pablo dize. A los que antes supo a estos predestino que fuessen hechos conformes a la ymagen de su hijo, para que el sea el primogenito en muchos hermanos. Lo segundo por la perfection que tiene de todas las gracias, segũ aquello que san Iuan dize. Vimosle lleno de gracia y de verdad. Lo tercero quanto a la virtud, porq̃ tiene virtud para influir gracia en todos los miembros de la yglesia. Donde san Iuan añade y dize. De su plenitud todos recebimos gracia. Y assi, parece que Christo nuestro redemptor cõuenientissimamẽte es dicho cabeça de la yglesia y de todos los hombres, aunque en diuersas maneras, de cõde dize el mesmo S. Thomas. Hase de dezir que tomãdo generalmente: segun todo el tiempo del mundo que Christo es cabeça de todos los hombres, mas segun diuersos grados. Primero y principalmente es cabeça de aquellos que actualmente son vnidos con el por gloria. En la segunda manera, es cabeça de aquellos que son vnidos con el por charidad, actualmente estando enesta vida. Lo tercero de aquellos que actualmente son vnidos y conjuntos con el por fe. Lo quarto de aquellos que solamente estan vnidos cõ el en potencia y poder de ser vnido que se han reduzido en obra y acto, la qual se ha de reduzir en acto y obra, segũ la diuina predestinacion. Lo quinto de aquellos q̃ son vnidos con el en potencia y poder, que nunca seran reduzidos en acto y obra como son los hombres que viuen enesta vida, que no son predestinados, los quales partiendo deste siglo totalmente dexã de ser miembros de Christo, porq̃ ya no estã en poder de ser vnidos con Christo nuestro redemptor. El seraphico doctor san Buenauentura, queriendo mostrar y manifestar como Christo nuestro redemptor sea cabeça de la yglesia y de todos los justos sanctos y buenos dize. De notar es que cabeça en las cosas espirituales, se di-

S Tho. in 3. p q. 8. ar. 1.

Ad. Ro. 12

§. 6. Como Christo sea cabeça de la yglesia.

Hiere. 2.

Esaja. 9.

2. Reg. 11.

Ad Ro. 8.

Ioan. 1.

S. Tho. in 3. p q. 8. artic. 3.

§. 7. Como Christo es cabeça de la yglesia segun san Thomas.

S. Buenau. in 3. di. 13 artic. 2. q.

se dizē transunctiuamente de la cabeça en las cosas corporales. Todos aquellosque transfieren alguna cosa, segun alguna similitud o semejança la transfierē. De aqui es que cabeça en las cosas espirituales se dize segun alguna conueniencia, o alguna propriedad de la cabeça material. En la cabeça material se hallan estas tres cosas. La primera, que es conforme a los miembros. La segunda, que es principio de los miembros. La tercera, que influye los sentidos, y mouimiento. Por esta causa y razon, en Christo nuestro redemptor, se hallan todos los sentidos mas perfectamente, y en mas perfecto modo y manera que enlos otros miembros. Todasestas propriedades se hallan en Christo respecto de los buenos, de donde la sagrada escriptura muy razonablemente dize Christo ser cabeça de la yglesia. Mas la primera propriedad, conuiene saber, la conformidad le conuiene a el por razon de la humana naturaleza. Donde san Augustin dize: De vna naturaleza son la vid y el sarmiēto, por lo qual como fuesse Dios de cuya naturaleza no somos, fue hecho hombre para que en el estuuiesse la vid, la humana naturaleza, de la qual nosotros pudiessemos ser los sarmientos. De todo en todo, vna mesma cosa se ha de entender de la cabeça, que de la vid. La segunda propriedad, conuiene saber, de ser principio, le conuiene segun la naturaleza diuina, segun que es principio de todos, de donde el Apostol san Pablo dize: El es cabeça del cuerpo de la yglesia, el qual es principio. Sobre lo qual dize la glosa. El es principio de la yglesia segun la diuinidad, esto es fundador de la yglesia, porque todos los justos que son engēdrados dende Abel justo, hasta el vltimo justo con la virtud de la diuinidad, y con el dō de su misericordia son alumbrados. La tercera propiedad conuiene saber de influyr el mouimiento y sentimiento le compete y pertenece a el por razon de la diuinidad. En dos maneras le conuiene a el influyr, o por via, modo y manera de aparejador, o por via, modo, o manera de repartidor. Si por modo y manera de aparejador, assi quanto a esto es desse mesmo Christo, por razon de la humana naturaleza, en la qual padescio por nosotros y padesciendo satisfizo y quito las enemistades, y dispuso y aparejo para recebir la perfecta gracia. Si por modo y manera de repartidor y distribuydor, assi es de esse mesmo Christo, por razon dela diuina naturaleza, porque solo Dios es el que alumbra las animas piadosas y buenas. Solo el es el que baptiza interiormente por razon que nuestra anima immediatamente es formada dessa mesma verdad como muchas vezes lo dize san Augustin. Y assi influyr por modo y manera de aparejador, es de Christo hombre, o por modo y manera de repartidor y destribuydor, es de Christo Dios. Y assi influencia en vna manera se dize de Christo segun la humana naturaleza criada, y en otra segun la naturaleza diuina increada. O por otras palabras: O influyr quanto a la remission de la pena, y assi es de Christo hombre, o quanto a la remission y perdon de la culpa, y assi es de Christo Dios. De donde parece muy clara y euidentemente, ser Christo nuestro redemptor, cabeça de toda la yglesia, y de todos los buenos, sanctos, y justos. Que el demonio sea dicho cabeça de todos los malos, muestralo sancto Thomas, diziendo: Es dicho alguno ser cabeça, segun la gouernacion y regimiento exterior, y en esta manera cada vno de los principes o perlados es dicho cabeça de la multitud que esta a el subjeta, quanto a esta manera el demonio es dicho cabeça de todos los malos. Donde Iob dize: El es rey sobre todos los hijos de soberuia. Conuiene y pertenece al gouernador, que a aquellos que rige y gouierna lleuallos a su fin. El fin del demonio, es apartar a la criatura racional de Dios. De aqui es, que dende el principio tento al hombre, por apartalle de la obediencia del precepto y mandamiento del señor. Aquel apartamiento de Dios, tiene razon de fin, en quanto se dessea debaxo de especie de liber-

Margin notes: §.8. como Christo es cabeça dela yglesia segū san Buenauentura. Augustin. Ioan. — Ad Cor. 1 — Glos. ord. — §.9. Como conuiene a Christum fluyr segū que es cabeça. — S. Thom. 3. p. q. 8. art. 7. — Iob. 41. — §.10. Como el demonio sea dicho cabeça.

Hiere.2. libertad. Donde Hieremias dize. Dende el sigloquebrantaste el yugo, rompiste las ataduras, dixiste no seruire. Si quando algunos pecando son lleuados a este fin, caẽ debaxo del regimiento y gouernació del demonio, y assi quanto a esto es dicho cabeça de todos los malos. Esto sabido dize agora San Gregorio. *Vbi supra* Pues que assi es nuestro redeptor es luz del genero humano que es lo que desta noche se dize? Espere la luz y no la vea. Sino que ay algunos que la fee que con sus peruersas obras destruyenla manifiestan y muestran tener con las palabras, de los quales dize el Apostol, que confiessan conocer a Dios, y nieganlo con las obras. Estos tales con verdad, o las obras que hazen son malas, o las que hazen que son rectas y buenas, no las hazen prosiguen y lleuan adelante, con recto coraçon, y sancta intencion, porque con verdad no buscan, ni procuran por sus obras, alcançar retribuciones ni premios perpetuos, mas buscan y procuran transitorios fauores y alabanças humanas, y porque casi oyen que son alabados por sanctos, piensan que con verdad son sanctos, y quanto piensan que son irreprehensibles y agenos de reprehension por la estimacion de algunos, tanto mas segura y quietamẽte aguardan y esperan el dia del estrecho y muy espantoso juyzio, de los quales se dize muy bien por el Propheta. Ay, y guay de aquellos que dessean el dia del señor. Con razon se aplica y dize esto de los pecadores, porque no teniendo cosa alguna de justos, tienen esperança (y por mejor dezir, loca confiança) de conseguir y alcançar la gloria y bienauenturança, como si fuessen justos, por donde ay y guay dellos. *Amos.5.*

CAPITVLO XVI. QVE manifiesta como a exemplo del rey Roboam hemos de tomar consejo en las cosas arduas de qualidad y peso.

SI bien se ha mirado y considerado, el rey Roboã nos ha mostrado y manifestado como en las cosas arduas, que son de mucha qualidad y peso ayamos de tomar consejo, porque queriendo responder el rey Roboam a la suplicacion, peticion, y demãda del pueblo les dixo, q̃ dende ay a tres dias les daria la respuesta delo q̃ pedian y demandauan, porque para tan arduo negocio y de tanta qualidad quiso primero tomar consejo como le tomo. De aqui se colige, que los reyes principes y grandes señores, por muy sabios, que sean y los perlados por muy doctos y letrados deuen siempre tener consigo letrados, y algunas personas sabias, con las quales confieren y tratẽ de las cosas que han de hazer, ordenar y disponer, por cuyo consejo las ordenen hagan y dispongan. *§. 1. Como no se deue hazer cosa alguna sin consejo.* Donde el Ecclesiastico dize. Mira hijo que no hagas cosa alguna sin consejo, porque despues de hecho no te arrepientas y te pese. *Eccle.32.* De aqui es lo que el anciano Thobias aconsejaua a su hijo diziendo. Siempre toma consejo con el sabio. *Thob.4.* El rey Salomon como fuesse sapientissimo, y mas que otro alguno de su tiempo, no por esso dexo de tener consejeros por cuyo consejo ordenaua y disponia muchas y diuersas cosas. *Prouer.13* Donde el mesmo dize. Donde estan los muchos consejos alli esta la salud. Declarando estas palabras el Nicolao de Lyra dize. *Nicolaus de Lyra super idẽ capitulo.* Donde estan los muchos cõsejos, alli esta la salud, por los quales son euitados muchos y muy grandes males, y coseguidos y alcançados muchos y muy grãdes bienes. Y dize mas Salomon. Los que hazẽ todas las cosas con consejo, son regidos de mucha sabiduria. *Proue.27.* En el libro de Hester se escriue del rey Assuero (el qual era tan gran rey y señor, que reyno dende la parte dela India hasta Ethiopia, sobre ciẽto y veynte y siete prouincias) que tenia siete sabios los quales estauã siempre presentes delante del en su presencia y acatamiento, los quales sabian las leyes, los derechos, las pregmaticas, y ordenanças de *Hester.2.*

los mayores y antepassados, por cuyo cō sejo ordenaua y disponia todas las cosas de su imperio, mando y señorio. Romulo el primer fundador de Roma, a la qual llamo de su nombre Romulo Roma, despues de edificada la ciudad, escogio cien senadores, por cuyo consejo hazia, ordenaua y disponia las cosas. Erā llamados senadores, propter senectutē, por su ancianidad, vejez, y madureza de virtudes. Eran assi mesmo llamados padres, por la gran solicitud y cuydado con que mirauan por el bien de la republica, los nombres destos, dende la fundacion de Roma eran escriptos con letras de oro, por donde eran llamados padres conscriptos, y deste modo y manera era muy bien regida y gouernada la republica humana. Muy al cōtrario desto escriue Valerio Maximo del rey Xerxe, el qual era muy superuissimo, queriendo pelear contra los Griegos, llamādo y conuocando a los caualleros y capitanes, y a la otra gente de guerra, les dixo: Vosotros estad promptos y aparejados, para obedecer y pelear, y no para dar cōsejo. Por esta causa y razon de no auer querido tomar consejo alguno, ni admitir el que le era dado, fue despues muy cōfusamente vēcido de los Griegos, lo qual por ventura no fuera, si quisiera tomar y tomara consejo (como lo deuiera tomar) mayormente en vna cosa tan ardua y de tanta qualidad y peso. Luego pues que assi es, no hagamos cosa alguna sin primero tomar cōsejo, porque despues no nos pese de no le auer tomado.

§.2. Como el rey Xerxe no queria que le diessen cōsejo

CAPITVLO. VII. QVE no deue ser menospreciado el consejo del inferior.

QVE no se aya de menospreciar ni tener en poco (mas q̄ se aya de tomar, apreciar, estimar, y tener en mucho) el consejo, siendo saludable, y bueno, vtil y prouechoso, aunque sea de inferior a superior, de sieruo a señor, de subdito a perlado, y de vassallo a cauallero y rey, la sagrada escriptura lo manifiesta en el libro del Exodo, dō de se dize, q̄ como Ietro sacerdote de Madian, suegro de Moysen, supiesse todas las cosas que Dios nuestro señor auia hecho con su yerno Moysen, y las cosas muy grandiosas, y no menos marauillosas, que por su mano auia obrado en toda la tierra de Egypto, y como auia sacado al pueblo de Israel de la seruidumbre y captiuidad de Egypciaca, acordo de venille a ver y visitar. Venido pues Ietro donde estaua su yerno Moysen, como vio que Moysen solo juzgaua al pueblo de Israel, y assi mesmo como todo el pueblo estaua dende la mañana hasta la tarde aguardando para ser juzgado de Moysen, y auer su determinacion y sentencia, hablando con el dixole: Que es esto que hazes? No es buena manera ni modo de proceder. Porque estas tu solo sentado a juzgar, y esta el pueblo dende la mañana hasta la tarde aguardando tu determinacion y sentencia? Respondio Moysen diziendo. Viene a mi el pueblo, para oyr la sentencia de Dios. Quando ay entre ellos alguna contienda, dissension, o pleyto, luego vienen a mi para que juzgue entre ellos, y determine la causa, y les muestre y enseñe los preceptos y mandamientos de Dios, y sus diuinas leyes. Al qual dixo Ietro: No es buena esta cosa que hazes. No se ha de entender que lo que Moysen hazia era cosa mala, porq̄ no lo era sino buena, mas porque por otra via se podia hazer mejor dixo, que no era buena la cosa que hazia, y assi añadio y dixo. Con loco trabajo te consumes, y el pueblo que esta contigo, muy mucho excede y sobrepuja tus fuerças este negocio, porque tu solo no lo podras sufrir ni tolerar, mas oye mis palabras y toma mi consejo y sera Dios contigo. Elige y prouee de todo el pueblo varones poderosos, q̄ temā a Dios, y que aborrezcan la auaricia, los quales en todo tiempo (en las cosas menores, y q̄ no son de tanta importācia) juzguē al pueblo, mas tu en las cosas mas arduas que q̄ pertenecē a las cosas diuinas, seras como medianero entre Dios y el pueblo, para q̄ des noticia dellas al pue

Exod. 18.

§.3. Del consejo que dio Ietro a su yerno Moysen.

al pueblo y le manifiestes las ceremonias, ritu,modo y manera de honrar a Dios, y el camino por donde han de andar y caminar,y lo que ayā de hazer y poner por obra.Oyendo Moysen lo q̄ su suegro Ietro le auia dicho,y el consejo que le auia dado,pusolo todo por obra, sin discrepar ni faltar en cosa alguna segun que se lo auia dicho y aconsejado tomādo su saludable y buen cōsejo.El Nicolao de Lyra declarando estas palabras dize.Enesto que Moysen tomo el cōsejo de su suegro Ietro,se da a entender que se nos da exēplo,que el buē consejo(aunque sea de menor a mayor, y de inferior a superior,y de subdito a perlado, y de vassallo a señor)no se ha de menospreciar ni tener en poco.Moysen el qual con verdad era caudillo y capitan del pueblo de Israel,y tan propinco y cercano y tan priuado cō Dios que hablaua conel como el hombre suele hablar con su amigo,no por esso dexo de tomar el consejo de Ietro,mas puso por obra todo lo que le dixo y acōsejo,tomando su consejo sin faltar en cosa alguna del.Origenes declarando y pōderando muy mas este hecho de Moysen en auer tomado el consejo de su suegro Ietro dize,Con verdad quando yo miro que Moysen propheta y lleno de Dios al qual hablaua Dios cara a cara,que tomo el cōsejo de su suegro Ietro sacerdote de Madian,con muy gran admiracion viene en mi anima muy gran temor y espanto.Dize la sagrada escritura.Y oyo Moysen la boz de su suegro, y puso por obra todo lo que le dixo.No respondio ni dixo,porque a mi me ha hablado Dios,y lo que tengo de hazer y poner por obra,me es dicho y denunciado celestialmente,cō amonestamiento y palabra celestial, como tengo de tomar consejo de hombre y de hombre gentil y ageno y estraño del pueblo de Dios?Mas oye su boz y pone por obra todo lo que le dize,y oye y no mira quien lo dize mas lo que dize.Moysen el qual era hombre muy manso sobre todos los hombres,tomo consejo del inferior para dar forma y exemplo de humildad a los principes de los pueblos, q̄ no se desdeñen de tomar el cōsejo de sus inferiores subditos y vasallos.San Augustin tratando este mesmo passo y traelo,la glosa dize.La primera question y q̄ ocurre es porq̄ Dios nuestro señor permitio quiso y tuuo por bien que su sieruo Moysen,conel qual hablaua tales y tātas cosas tomasse consejo del alienigena y estraño de su diuinal ley,y Gentil de nacion?A esto se responde:que enesto nos amonesta la sagrada escriptura, que por qualquiera que sea dado el consejo de la verdad bueno y saludable, que no deue ser menospreciado ni en poco tenido, mas que se deue tomar y poner por obra, porque lo contrario desto no querer tomar el buen consejo vtil y prouechoso,y seria muy gran soberuia y especie de locura,dexar lo vtil y saludable prouechoso

Nicolaus super. 18. ca. Exodi

Orige. homi. 12. su. Exo fo. 30. a.

§. 4 *Como Origenes ponderael tomar del consejo de Moysen.*

Glo. or. super. 18. ca. Exodi.

CAPITVLO. XVIII. DE algunas condiciones que han de tener los consejeros.

VIsto hemos como y en que manera se aya de tomar consejo, aunq̄ sea de inferior de subdito o vassallo,sera biē que sepamos que condiciones ayan de tener aquellos con los quales se ha de tomar consejo? A esta question y pregunta se respōde, que entre otras han de tener doscondiciones mas principales.La primera condiciō es, que los que vuieren de aconsejar y dar cōsejo a otros,que sean prudentes y sabios, de donde Thobias el anciano dixo a su hijo:Toma siempre consejo con el sabio. *Thob. 4.*
De aqui es que el Ecclesiastico prohibe y veda hazer lo contrario desto diziendo: *Eccles. 8.*
No te aconsejes ni tomes consejo con los locos.No podran con verdad amar, saluo aquellas cosas que a ellos son gratas,y les aplazen y contētan.Han de tener pues que assi es, los que han de dar consejo y acōsejar a otros que sean prudētes y resplandescan por prudencia,y que se acuerden y tengan memoria de las cosas antepassadas y que piensen muy biē en las cosas

§. 5. *Como el consejero ha de ser prudente.*

ſas que eſtã por venir, para que deſta manera diſpongan y ordenen las coſas preſentes, mayormẽte aquellas ſobre las quales les es demandado conſejo. Y porque (ſegun dize Iob) en los antiguos eſta la ſabiduria: y en los ancianos y viejos la prudencia. De aqui ſe ſigue que ſe hã de elegir para conſejeros, hombres virtuoſos ancianos y graues, por madureza de coſtumbres. Donde el philoſopho dize. Cõuiene enel conſejo, mirar a la prudẽcia de los ancianos y experimentados, por razõ de la larga y muy antigua experiẽcia que tienen de las coſas. Y los Canoniſtas dizen. Hanſe de buſcar para el conſejo hombres maduros, graues, y eſperimentados. Y San Ambroſio dize. La ſenectud vejez y ancianidad y es muy mas prouechoſa para el conſejo, que la iuuentud y mocedad, porque con mas madureza pienſa, determina y delibera las coſas que la juuentud. Muy a la clara y manifieſtamente ſe nos ha moſtrado y manifeſtado eſto q̃ auemos dicho en el Rey Roboam (del qual al preſente hablamos) que dexando el conſejo de los viejos, el qual le era a el muy vtil y prouechoſo, tomo el de los moços, por donde le dexaron y fue deſamparado del pueblo y de los diez tribus de Iſrael, porq̃ de los doze, perdio los diez, lo qual nũca ſuccediera ni paſſara aſsi como paſſo ſi tomara el muy ſaludable conſejo de los ancianos y viejos. La ſegunda condicion, que han de tener los conſejeros y que han de a cõſejar a otros es, que ſeã muy ſecretos y callados que por ninguna via modo ni manera ni a alguna perſona por de alta guiſa y manera que ſea, reuelen, digan, ni deſcubran lo que paſſo en ſecreto, ſobre que les fue demandado conſejo. Eſto deuen hazer, por euitar muchos y muy grandes males que de la tal reuelacion y manifeſtacion de ſecreto podrian ſucceder, como aun algunas vezes han ſuccedido. De donde el Eccleſiaſtico dize. En las coſas eſcondidas y ſecretas, tomara cõſejo. A eſte propoſito dize Vigencio que como vn varon que ſe llamaua Metelo, fueſſe pregũtado, que que era lo que auia de hazer otro dia? Reſpondio diziẽdo. Si mi propria tunica ſupieſſe hablar, a ella ſe lo encubriria y no ſe lo diria, porq̃ no lo dixeſſe a otros algunos. Y añadio mas y dixo. Pienſan los hombres que podra eſtar oculto y ſecreto en los otros aquello que ellos no pueden callar ni tener ſecreto en ſi meſmos. El Eccleſiaſtico conociẽdo como aya muy pocos que guarden ni tengan ſecreto dize. De los conſejeros, ſea a ti vno de mil, conuiene ſaber ſecreto. Vna de las condiciones mas principales, que han de dar conſejo, es guardar y tener en ſecrecreto las coſas que conellos ſe comunican y tractan, ſobre que les es demandado cõſejo. A eſte propoſito alaba Valerio Maximo a los Romanos de muy ſecretiſsimos y cuenta vna coſa a mi ver digna de ſer notada y conſiderada, y es eſta. Fue, y paſſo aſsi, q̃ aconteſcio vna vez que vn mochacho pequeño llamado Papilo, fue con ſu padre y entro al lugar donde eſtauan los conſules en conſejo tractando las coſas de la republica, en muy ſecreto conſejo, como deſpues el mochacho Papilo boluieſſe a ſu caſa, ſu madre pregũtandole muchas y muchas vezes con muy gran inſtancia y requeriale, le dixeſſe y reuelaſſe lo que auia oydo y las coſas que ſe auian tratado en el cõſejo ſecreto. Como el muchacho Papilo, vieſſe la importunaciõ, de ſu madre y como de cada dia le era muy moleſta y enojoſa ſobre aquella demanda, para euadirſe de ſu importunacion y moleſtia, fingio vna mentira y reſpõdiendole dixo. Sabe ſeñora madre que lo q̃ alli ſe ha tractado en muy ſecreto conſejo es, que cada vno de los hombres tenga dos mugeres. Como la madre oyo lo que ſu hijo Papilo le dezia creyendo ſer aſsi, dio luego relaciõ y noticia dello y dixolo a las otras mugeres y matronas Romanas, de donde ſucedio y fue aſsi, que juntas muchas dellas vinieron vn dia donde los conſules tenian ſu conſejo, demandado al ſenado y ſenadores, que pudieſſe cada vna dellas tener dos maridos aſsi como ellos auian ordenado de tener cada vno dos mugeres

Margin notes: Iob. 12. — Philo. 8. Ethicorũ. — 1. q. 1. c. ex tota. — Ambroſi. in exa. ho. 1. — §. 6. Que el cõſejero ha de ſer muy callado y ſecreto. — Eccle. 39. — Eccleſi. 6. — §. 7. De vn exẽplo muy notable acerca de guardar ſecreto.

res. Como los ſenadores oyeſſen la peticion y demanda de las mugeres y matronas Romanas, marauillados dello trabajaron mucho por ſaber de donde auia procedido aquella nouedad, y tan nueua demanda, y hallaron que de la aſtucia y ſagacidad del mochacho Papilo q̃ con tanta cautela auia reſpondido a la importunacion de ſu madre, auia ſalido y procedido. Los Romanos viſto lo que auia paſſado, y el gran ſecreto del mochacho Papilo, ordenaron que fueſſe admitido a ſu conſejo, porque aſsi con tanta aſtucia y tan cautelosamente auia ſabido occultar y encubrir lo que auia paſſado en el ſecreto conſejo del ſenado. Deſta condició que han de tener los que han de dar conſejo, dize Horatio. El que no ſabe callar las coſas que le ſon encomendadas en ſecreto, eſte tal hóbre miſerable es, y tu Roma guardate y huye de los tales. No tan ſolamente Roma y los Romanos, mas cada vno de los mortales, ſe deue guardar y huyr de aquellos que no ſaben guardar ſecreto ni tener encelado lo que les es encomendado y cometido debaxo de ſecreto ſilencio, porque es condició (como diximos) muy precipua y no menos neceſſaria en el conſejero y en aquel que ha de aconſejar a otro alguno. De lo antedicho parece como ſe deua tomar el conſejo de los prudẽtes y viejos, porque ſi el rey Roboam lo tomara nunca le ſuccedieran los males que le ſuccedieron, ni fuera huyendo a Hieruſalem como fue. Yo viendo y conſiderando los muchos y muy grãdes bienes que del baxo y infimo eſtado de apacentar ganado a Amos ſe le auian ſeguido, y los muchos y muy grandes males que al rey Roboam de ſu primado ſe le auian ſeguido, dixe que querria mas cõ Amos apacentar ganado, q̃ con Roboã rey, tener el primado, y no me apartãdo deſte querer y voluntad de nueuo quiero y queriendo digo, que. Mas querria el menoſprecio de Dauid. Que el reynar del rey Saul.

Horatio.

CAPITVLO PRImero, y principal, q̃ mueſtra y manifieſta quien fue Saul, y de q̃ proſapia y generacion.



PARA auer de declarar que menoſprecio aya ſido eſte de Dauid (el qual yo eſcojo y elijo para mi, mas que el reynar del rey Saul) tenemos neceſsidad de declarar primero quien fue el rey Saul, porque deſpues de la muerte del rey Saul fue y ſucedio el menoſprecio de Dauid. Por eſta cauſa y razón, no guardaremos aqui la orden y concierto que en las antepaſſadas hyſtorias hemos tenido y guardado, porque primero diremos quien fue el rey Saul, los muchos y muy grandes males que de ſu reynar procedieron, y deſpues relataremos quien fue Dauid, y que menoſprecio fue, del qual el meſmo ſe menoſprecio a ſi meſmo, y de que fue menoſpreciado, el qual yo elijo y eſcojo para mi mas que el reynar del rey Saul. El rey Saul (ſegun el primero libro de los Reyes manifieſta dando entera relacion dello) fue hijo de vn varõ que ſe llamaua Cis, de la generacion Hebrea del tribu de Benjamin. Hablãdo la ſagrada eſcriptura deſte Saul dize aſsi. Era Saul varon famoſo y ſin manzilla notable de algun vicio, y muy bueno, por cauſa y razon de las muy buenas y loables coſtumbres y virtudes que eſtauã enel, de tal manera que no auia en todo Iſrael varon alguno mejor que el. Eneſto que aqui dize la ſagrada eſcriptura de Saul, ſe manifieſta que no ſimplemente era bueno, mas de muy excelente bondad. Deſcriue aſsi meſmo, y da relacion de ſu aptitud y diſpoſicion corporal, diziendo della ſagra eſcriptura. Dende el hombro arriba, excedia ſobre todo el pueblo en altura y diſpoſicion corporal. Eneſto que la ſagrada eſcriptura dize, ſe denota y da a entender la fortaleza de ſu cuerpo, la qual es muy neceſſaria para los

§. I. Cuyo hijo fue Saul y de q̃ proſapia y generacion.

los reyes, y la hermosura y buen parecer de la persona, que es cosa muy decente, y no menos conueniente para ellos. Este rey Saul fue el primero rey de Israel, su election fue hecha enesta manera. Samuel propheta (el qual auia regido y gouernado al pueblo de Israel por espacio de quarenta años) como viniesse a la vejez y considerasse y viesse q̃ se acercaua a la muerte, puso por gouernadores y juezes del pueblo de Israel a dos hijos suyos, para q̃ rigiessen y gouernassen a todo Israel. El primo genito se llamaua Iohel, y el segundo se llamaua Abia, a los quales puso en Bersabe, para que dede alli rigiessen y gouernassen a Israel. Estos hijos de Samuel, no anduuieron por los caminos y carreras de su padre mas apartaronse y declinaron de la virtud y justicia, peruertidos por cobdicia y auaricia, y assi recibieron dones y presentes, por cuya causa y razõ, peruertieron el juyzio y dexaron de juzgar rectamente, como deuian y eran obligados. Estos hijos de Samuel pecaron en dos maneras, conuiene saber, recibiendo dones y presẽtes por juzgar y hazer justicia, la qual no era cosa licita mas antes mala y condenada. Dado que los juezes por razon de su justo, y buen trabajo puedan recebir salario para su sustentacion, mas no dones ni presentes, por la administracion de la justicia. Lo segundo, pecarõ estos hijos de Samuel porque por los dones y presentes que recibieron, se apartaron y declinaron de la rectitud de la justicia haziendo juyzio peruerso, y juzgando injusta y malamẽte. Estas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado)

§. 2. *Como se juntaron lo nobles de Israel y demãdaron rey.*

juntaronse todos los mas nobles del pueblo de Israel, y fuerõ a Samuel a vn lugar que se llamaua Ramatha donde el estaua y tenia su assiento habitacion y morada en aquel tiempo. La causa deste ayuntamiento y congregacion por dõde assi se juntaron los mas nobles del pueblo de Israel, fue lo vno, la malicia y maldad de los hijos de Samuel q̃ (segun esta dicho) peruertiã el juyzio y justicia por dones y presentes que les erã dados. Lo otro fue, por causa y razon que oyeron dezir, q̃ Naas rey de los Amonitas auia juntado muy gran exercito de gẽte de guerra y le auia ordenado para venir contra ellos, por cuya causa y razon, q̃rian ellos tener rey, capitan y caudillo, para su exercito y defensa contra Naas, y assi todos juntos hablando con Samuel, y demãdando le rey dixeron. Mira que tu has enuegescido y tus hijos, no son aquellos que deuen ser, porque no andan por tus caminos y carreras, segun aquella via y manera, que tu anduuiste delante del señor, en todos tus caminos y carreras. Pues que assi es, danos y cõstituyenos rey que nos juzgue, y discierna nuestras causas y negocios, assi como las otras naciones, y gentes lo tienen. Como Samuel oyo la peticion y demanda, que los mas nobles y principales del pueblo demandauã, y vista su peticiõ y demanda, descontentole y cõ extremo grado le desagrado mucho, por razõ que demandauan rey. Otras causas y razones allende destas que aqui da la sagrada escriptura pone el Nicolao de Lyra por dõ de le descontento y desagrado mucho cõ extremo grado la peticion y demanda. *Nicolaus sup cap. 1. Regum.*

§. 3. *De las causas porq̃ demandaron rey.*

La primera fue porque le dio muy crescida pena, la malicia y pecados de sus hijos, lo qual hasta aquel tiempo el no sabia, por que hasta que ellos le dieron relacion y noticia de lo que passaua, y el mal regimiẽto y administracion de justicia de sus hijos, el no sabia cosa alguna dello. La segũda causa fue por lo que tocaua a la honra de Dios, la qual parecia q̃ era menospreciada y en poco tenida, o a lo menos disminuyda y menoscabada. La razõ desto era, porque parescia que Dios nuestro señor, auia reseruado y guardado para si nombre de rey, en el pueblo de Israel. La tercera causa y razon fue porque enesta peticion demandando rey parecia q̃ querian ser semejantes a los Gentiles diziendo. Constituye y danos rey, assi como lo tienen las otras naciones y gentes, para q̃ nos aya de juzgar, regir y gouernar. Samuel visto la peticion y demanda del pueblo, y de los mas nobles y principales del,

§. 4 *Como Samuel orando dixo como los hijos de Israel demadauã rey.*

reduxo

reduxo y endereço el negocio a Dios nuestro señor, porque le parecia a el que tocaua a su honra y culto diuino, por cuya causa y razon, en su oracion conto y relato la peticion y demanda del pueblo. Como Dios nuestro señor oyesse la oracion de Samuel, respondiole diziendo: Oye la boz del pueblo, en todo y por todo, y en lo q̃ te han demandado, a cerca de constituyr rey sobre ellos, que los aya de regir y gouernar. Mira que con verdad no te espelieron ni desecharon a ti, sino a mi, porque tu tan solamente eras mi teniente y gouernador en mi nombre, porq̃ no reyne yo sobre ellos, y esto no lo han de agora, mas dende el dia que los saque dela seruidumbre y captiuidad de Egypto, hasta el dia de oy, segun todas sus obras que hizieron malas y peruersas mostrando y manifestando por obra, q̃ no me tenian por rey ni señor, y assi como me dexaró a mi y siruieron a dioses estraños, assi dela mesma manera vsan el dia de oy contigo. Pues que assi es, oye agora su boz, peticion, y demanda, mas auisalos, y antedizeles, y testificales, la condicion y derecho que ha de lleuar el rey q̃ ha de reynar sobre ellos. Antedizeles las vexaciones que les ha de hazer, los pechos, demandas, y tributos q̃ les ha de lleuar, el señorio y mando con q̃ los ha de enseñorear, juzgar y demandar, y daselo por testimonio firme y valedero, porque despues no digan, no nos lo dixiste ni auisaste dello.

CAPITVLO. II. DE LO que Samuel dixo al pueblo de Israel a cerca del que auia de ser elegido por rey.

OYda de Samuel la respuesta diuina, y lo q̃ Dios nr̃o señor le dezia y mandaua, que relatasse y dixesse al pueblo de Israel a cerca de las condiciones que tenia el nueuo rey q̃ auia de ser elegido dellos, dixoles. Este sera el poder, señorio, y derecho del rey que os ha de mandar, regir, y gouernar. Tomara vuestros hijos y ponerlos ha a sus carros, para que los lleuen de vna parte a otra, o de aca para aculla, assi como si fuessen brutos animales, vnidos como bueyes al carro, o como mulas a carreta. Hara assi mesmo para si caualleros, y gente que corra y escaramuce, delante de sus carros y cauallos. Constituyra y ordenara juezes y capitanes y aradores y segadores de sus campos y miesses. Hara assi mesmo herreros que hagan armas y fabricadores de sus carros. Hara assi mesmo a vuestras hijas que seã vnguentarias y que hagan vnguentos y que sean cozineras y panaderas. Tomara todos los buenos cãpos, y las mejores heredades y tierras y las viñas y oliuares vuestros y dallos ha a sus criados y seruidores. Mas y allẽde desto dezmara todas vuestras miesses, y los fructos de vuestras viñas, para dallo a sus eunuchos, criados y sieruos. Tornara por semejante modo y manera, a todos vuestros criados y criadas, esclauos y esclauas, y a los mas rubustos y fuertes mãcebos, y assi mesmo a vuestros asnos y brutos animales, y ponellos ha todos para que trabajen en su obra, y le siruan en en ella. Dezmara todos vuestros ganados, y vosotros sereys sus sieruos y sereys muy oprimidos, sojuzgados, abatidos y maltractados. En aquel dia quando viniere sobre vosotros todas estas cosas, clamareys, y dareys bozes delante la cara de vuestro rey, que vosotros escogistes; y entõces en aquel dia, no os oyra el señor por causa y razon q̃ demandastes rey para vosotros. A cerca desto que aqui auemos dicho, que dixo Samuel, hablando del derecho del rey, que ellos auian de elegir, y del modo y manera como se auia de auer conellos, y como y en que manera los auia de tratar, es de saber, que algunas cosas son de derecho del rey, estando puesto en necessidad por el biẽ comũ de toda la republica y reyno, y assi todas las cosas que arriba dixo, conto y relato Samuel, son de derecho del rey, porque en tal caso, todos son del rey, o principe, para que las gaste espenda y ponga a todo trance, por el bien comun de la republica y rey-

§. 5. Que cosas son del derecho del rey.

y reyno asi como en el cuerpo naturalmẽte vemos q̃ la mano y el pie, y qualquiera otro miembro y parte del cuerpo (por natural instincto) se pone por la conseruaciõ y guarda d̃ la vida del mesmo cuerpo. Mas si el derecho del rey se toma en otra manera, fuera de toda necessidad quanto a esta manera muchas cosas dixo conto y relato Samuel que no son de derecho del rey, conuiene saber, todas aquellas cosas, que subjetan al pueblo y le ponen debaxo de seruidumbre, que le hazẽ sieruo y esclauo que no mirã al biẽ comun ni de la republica ni menos del reyno, mas siguen la voluntad del rey q̃ esta puesto por regidor y gouernador del tal reyno, y tales cosas como estas, son las q̃ relato denuncio y antedixo al pueblo Samuel, para retraellos y apartallos de su peticion y demanda, porque no demandassen rey, porque no les cõuenia, ni era cosa prouechosa para ellos y porque la gouernacion real, por razon del gran poder q̃ el rey tiene y le ha sido concedido muy facilmente, se suelen cõuertir en tyrania.
Deute. 17. Donde el Deuteronomio (dõde se tracta de la constitucion del rey) dize el señor. No multiplicara, ni acrecẽtara, ni augmẽtara para su persona, cauallos ni carros, ni boluera a mi pueblo a Egypto, ni terna muchos y inmẽsos pesos de oro. En esto que mandaua Dios, que el rey no boluiesse su pueblo a Egypto daua a entender q̃ no le tratasse mal, como a esclauo debaxo de aspera seruidumbre. Y añade mas el señor. No se leuante su coraçon con soberuia y altiuez sobre sus hermanos. Segun estas dos maneras de entendimiento, se han de entender las cosas dichas por Samuel, y q̃ se las auia antedicho, quasi amenazandolos que auian de venir sin faltar en cosa alguna sobre ellos, si demãdassen rey, porq̃ su derecho del rey, auia de ser el que esta dicho.
§. 6. No obstante todo lo q̃
De lo que respondio el pueblo a Samuel. les auia dicho Samuel y las amenazas cõ que los auia amenazado si demandassen rey, respondieron diziendo. No sera assi como tu dizes, ni en ninguna manera sucedera assi, como tu nos lo as antedicho, ni te oyremos a ti, ni Dios nos dexara de oyr a nosotros, aunque tengamos rey. Mas pues que assi es, rey ternemos y rey reynara sobre nosotros, y assi mesmo seremos como las otras gentes, y nuestro rey nos juzgara y saldra delante de nosotros y pugnara y peleara, y tomara por nosotros nuestras guerras y batallas poniendose a todo trance y affrenta, por la defensa de nuestras personas.

CAPITVLO. III. EN EL qual se pone vna question, si peco el pueblo de Israel demandando rey.

ANte que passemos mas adelante, sera bien que sepamos, si por vẽtura peco el pueblo de Isral, demandando rey para que los ouiesse de regir y gouernar? A esta question y pregunta le responde en vna manera, que parece que no peco el pueblo en su peticion y demanda demandando rey que le ouiesse de enseñorear, regir y gouernar. La razõ que para esto se da es porque demandar aquello que simplemẽte es bueno y del dictamẽ de la recta razõ no es culpa ni pecado alguno. La gouernacion y regimiento del, hecha por el rey es muy loable y buena (segun dize el philosopho) y por consiguiẽte es del dictamen de la recta razon, la qual mira mas el bien comun de la republica que el particular, luego parece que no peco el pueblo, ni hizo cosa mala demandando rey, que le ouiesse de enseñorear, regir y gouernar. §. 7. *Que parece que no peco el pueblo demãdãdo rey* Mas y allende desto que esta dicho paresce porque aquello que es concedido, y otorgado por ley diuina es licito, sancto y bueno, porque no concede cosa alguna mala, y q̃ sea de pecado. En el Deuteronomio concede la ley diuina a los hijos de Israel, que constituyan rey sobre si diziendo. Deute. 17. Quando entrares en la tierra que tu señor Dios te a de dar, y la posseyeres y morares en ella, y dixeres, constituyre sobre mi rey que me aya de regir y gouernar, como lo tienẽ las otras naciones que

que estan en rededor, aquel constituyras en rey, al qual tu señor Dios escogiere, y eligiere del numero de los hermanos, por donde parece auer sido cosa licita a los hijos de Israel pedir y demandar rey, y no auer peccado en ello. No obstante lo que esta dicho, parece por el contrario auer hecho el pueblo de Israel muy mal en demādar rey, y señor, y auer pecado en ello, de donde redarguyendolos y increpandolos del mal que auian hecho, les dixo: Mirad que oy vuestra boz, peticion, y demanda, y segun todas las cosas que me hablastes, pedistes, y demandastes, las cumpli y puse por obra, y constituy sobre vosotros rey que os ouiesse de enseñorear, regir, y gouernar; el qual os anteceda, vaya, y ande delante de vosotros. Y dizeles mas. Vosotros vereys y sabreys por experiencia quā gran mal ayays hecho a vosotros mesmos delante del acatamiēto del señor demandando como demādastes rey, que se enseñoree y reyne sobre vosotros. A esta question y pregunta respondiendo dezimos, que como el reyno sea vna muy buena policia, las otras gētes fuera de los hijos de Israel, demandando y pidiendo para si rey, y ordenandole y constituyendole sobre si para que los ouiesse de gouernar, no solo no pecaron, mas aun hizierō cosa muy loable y buena, mas los hijos de Israel peccaron demandādo rey segun parece delas palabras de Samuel arriba dichas, con que increpo al pueblo de Israel. Parece assi mesmo, ellos auer pecado, por vn gran milagro y marauilla que Dios hizo, para aprouacion de las palabras de Samuel. Acontecio desta manera. Para manifestar la malicia del pueblo, fueron hechos truenos y relāpagos y muy abundantes aguas, contra el acostumbrado curso de naturaleza en aquella tierra, assi les dixo Samuel. Estad y vereys esta cosa tan insolita y grādiosa, que ha de hazer el señor en vuestra presencia, vista, y acatamiento. Y pregūtoles diziendo: Por ventura no es agora el tiempo del coger del trigo, el mes de Agosto? Yo llamare al señor y daros ha aguas y vereys quā grā

§. 8. *Como poco el pueblo de Israel demādado rey.*

1.Reg. 12

1.Reg. 12.

mal ayas hecho a vosotros mesmos demādādo rey sobre vosotros. Hablo desta manera como si hablando mas claramente dixera. En este tiempo no suelen hazer semejantes cosas en esta tierra, y si algunas vezes se hazen, no tan subita y repentinamēte y sin disposicion precedente del ayre, como agora se harā. Clamo pues Samuel y oro al señor, y dio el señor muy grādes truenos y relampagos, y muy gran abundancia de aguas en aquel dia. Visto el milagro y marauilla, temio el pueblo en aquel dia al señor, y a Samuel. Y hablando con Samuel todo el pueblo dixerōle: Ora y ruega por nosotros tus sieruos, a tu señor, porque no muramos. Con verdad q̄ añadimos vn mal muy grande, ala vniuersidad de nuestros peccados, demandando sobre nosotros rey que nos ouiesse de gouernar. Por donde parece los hijos de Israel auer hecho mal en demandar rey para si. La razō q̄ para en prueua delo q̄ auemos dicho se da es esta. Dios auia escogido al pueblo d̄ Israel por pueblo especial y proprio suyo, y esto sobre todos los otros pueblos del mundo, por donde dize la sagrada escriptura: Mira que a ti te escogio tu señor Dios para que seas pueblo especial y proprio suyo. De aqui es que el mesmo señor quiso ser immediato rey de aquel pueblo, por cuya causa y razon, por si mesmo le dio la ley en el monte de Syna (esto es por el angel que hablaua en su nombre y persona) y no por algun hōbre que en esto fuesse medianero, por dōde quiso que los hōbres que fuessen puestos por gouernadores de aquel pueblo, q̄ mediatamente fuessen puestos para la gouernacion y regimiēto, que fuessen como sus vicarios, y no reyes ni señores, como parece en Moysen, y en Iosue, y en los otros juezes que despues dellos sucedierō hasta Samuel. De aqui consta y parece q̄ los hijos de Israel en demandar rey hizieron contra la ordenacion diuina, demandando hōbre mortal por rey sobre si, que los ouiesse de gouernar, como el señor lo reseruasse esto para si, y para bien y prouecho del pueblo, porque siempre los rigio

§. 9. *como Dios quiso ser immediato rey de Israel.*

gio muy bien todo el tiẽpo que ellos fueron buenos subditos y siempre Dios lo hiziera desta manera si el pueblo estuuiera en buena subjecion debaxo de su mano y gouernacion por donde consta y es manifiesto ellos auer pecado. Por esta causa y razon dicha se desata lo que primero fue dicho, que si la gouernaciõ real es buena hecha por algun hombre terrenal y mortal, siguese que es muy mejor tener por regidor y gouernador a Dios immediatamente, y por rey y señor y tanto mejor quanto muy mas sin alguna comparaciõ es mejor Dios que el hombre de donde demandar rey contra esta gouernacion y buen regimiento, no fue bueno sino malo y muy malo. A lo segũdo que fue dicho del Deuteronomio, que habla de la constitucion del rey quãto pertenece al pueblo no fue concession propriamente dicha mas proprriamente se puede llamar permission que no concessiõ porque de proposito no fue dado mandamiẽto. mas para que si con pertinacia quisiessen tener rey y le demandassen les fue dicho y mandado que le tomassen del pueblo de Israel, y no de otro pueblo, ni parte alguna, por donde por estas causas y razones antedichas, paresce y claramente consta y es manifiesto, el pueblo de Israel hauer pecado, demandando rey, como le demando,

CAPITVLO. IIII. QVE manifiesta, como Saul aya sido elegido en rey secretamente de solo Samuel.

Estas cosas asi passadas (como auemos relatado y contado) acõtecio y fue assi, que en aql tiempo y en aquella sazon se perdieron vnas bestias de Cis padre de Saul las quales pensauan que de todo en todo auian perecido y que nũca mas parecerian. Cis padre de Saul, queriẽdo cobrar sus bestias, acordo đ embiallas a buscar, para lo qual llamo a su hijo Saul, y dixole. Toma contigo vno de los moços, y criados de casa, y ve a buscar las bestias que son perdidas. Saul conforme al mandamiento de su padre, y queriendo como buen hijo obedecer al mandamiento paterno, tomo vno de los moços, y criados de casa, y fue en busca de las bestias perdidas. Como Saul y su criado anduuiessen y discurriessen por muchas y diuersas partes y por diuersas tierras y lugares y no hallassen rastro ni nueua alguna dellas, dixo Saul a su criado. Ven aca boluamonos a casa, porque por ventura mi padre no se acordando ya de las bestias, ni haziendo cuenta ni caso dellas, sea muy solicito y cuydadoso, y tenga mayor pena por nosotros, pensando si por ventura andamos perdidos y descaminados, que por las bestias perdidas. El criado de Saul oyendo lo que su señor le dezia y mãdaua, respondiẽdo le dixo. Mira señor que en esta ciudad esta vn varõ noble y todo lo que el dize sin dubda y sin faltar en cosa alguna viene, y sale verdadero, pues q̃ assi es vamos a el si por ventura nos dira y declarara la causa de nuestro camino porque venimos, y assi mesmo nos diga dõ le podremos hallar las bestias que buscamos. Oyendo Saul lo que su criado le dezia, y pareciendole bien lo que hablaua y el consejo que daua, respondiole diziẽdo. Vamos como tu dizes, mas que lleuaremos al varon de Dioos? Esto dixo Saul con pensamiento que tenia, que no les diria cosa alguna, ni daria noticia de donde estauan las bestias perdidas, sino le dauan alguna cosa, o le hazian algun seruicio y presente y se lo pagauan muy bien, para que assi las pudiessen cobrar, y boluer ha su padre. Y añadio y dixo. Ya no ay pan en nuestras talegas, ni tenemos espuerta de palma, ni otra cosa algun que le podamos dar y presentar. Hablo Saul desta manera, como si hablando mas claramente dixera. No es razon ni cosa justa, que parezcamos delante del sin lleualle algun presente, mas ninguna cosa tenemos que le podamos dar, ni presentar. Como el criado oyo lo que su señor dezia, echando mano a la bolsa, hallo cierta summa de dinero

§.1. Como Saul fue a buscar vnas bestias que se auian perdido.

dinero, la qual hallada dixo a su señor. Hallado he en mi bolsa vna moneda de plata, demosla al varon de Dios, porque nos diga y de noticia donde estan las bestias perdidas que venimos a buscar. Respondio Saul a su criado diziendo: Muy bien has dicho y hablado, ven y vamos a el, los quales fueron luego a la ciudad donde estaua el varon de Dios. Ante que passemos mas adelãte, porque no cayamos en algun error por ignorancia, es de saber, que antiguamente al que agora llamamos propheta se llamaua vidente, hombre que vee. Caminando pues Saul con su criado para la ciudad como subiessen vn pequeño montezillo y cuesta arriba de la mesma ciudad hallaron vnas moças que auiã salido a sacar agua, a las quales preguntaron diziendo. Por vẽtura esta aqui el varon que vee? Las quales respondiendo dixeron. Aqui esta en la ciudad y mirad que ay esta delante de vosotros, daos priessa porque oy en este dia vino a la ciudad, porque oy es sacrificio del pueblo, que ha de sacrificar en las alturas. A la entrada de la puerta, luego que entraredes en la ciudad le hallareys ante que suba a las alturas a comer porque no ha de comer el pueblo ni gustar cosa alguna, hasta que el vaya y eche la bendicion a la mesa y despues coman los que son llamados y combidados. Este sacrificio del qual hablaron aqui aquellas moças (como dizen algunos, y traelo el Nicolao de Lyra) era vn combite que estaua aparejado para Saul, porque sabia Samuel que auia de venir alli. Otros dizen que no solo era banquete y combite solen mas tambien era hostia y offrenda pacifica que offrescian al señor. Desta hostia y offrenda pacifica vna parte se ofrecia al señor y las otras partes que quedauan eran comidas de los que offrecian el tal sacrificio y offrenda. Esta hostia y offrenda pacifica, era offrecida en las alturas, porque en aquel tiempo era cosa licita offrescer a Dios offrendas, en otras partes fuera de donde estaua el tabernaculo y arca del señor. Oyda la respuesta de las moças subieron prestamente sin tardãça alguna Saul y su criado a la ciudad donde estaua Samuel. Entrando en la ciudad, como anduuiessen por enmedio della aparescio Samuel saliendolos a recebir, quando yua a subir para sacrificar en las alturas. La causa y razon que se da porque assi los salio a recebir fue porq (como diximos) le auia sido reuelado, por reuelacion diuina su venida, y el dia y la hora en el qual hauia de venir de dõde la sagrada escriptura dize. El señor auia reuelado ala oreja ꝺ̃ Samuel vn dia antes la venida de Saul diziẽdo: Mañana ala mesma hora que agora es embiare a ti vn varõ de la tierra de Benjamin, al qual vngiras en capitan sobre mi pueblo de Israel y el saluara y librara a mi pueblo de Israel, de las manos de los Philisteos, porque yo he mirado a mi pueblo, con ojos de piedad y misericordia, porq̃ cõ verdad su clamor ha venido para mi de la grã afflictiõ q̃ le es hecha de los Philisteos. De aqui se colige que dado caso q̃ en el pueblo ꝺ̃ Israel auia muchos pecadores y malos, mas aun con estos auia otros muchos buenos cuyos gemidos, ruegos suplicaciones y oraciones auian de ser de Dios nuestro señor oydas como lo fuerõ. De lo antedicho q̃ el señor dixo a Samuel, assi mesmo se colige, como por diuinal reuelacion, conocio Samuel a Saul, no solamẽte quãto a la persona, mas aun quanto a la dignidad real, para la qual el señor le auia escogido por donde le auia mandado, que le vngiesse en rey sobre todo Israel. Estas cosas assi passadas como Samuel viesse a Saul, dixo el señor a Samuel. Mira q̃ el varõ del qual yo te he dicho y hablado esta delãte de ti, en tu presencia y acatamiẽto, y este se enseñoreara y mãdara a mi pueblo. Llegose pues Saul a Samuel, y dixole. Ruegote me digas, declares, y muestres, dõde esta la casa del varõ vidẽte, y dõde tiene su habitaciõ y morada. A la pregũta de Saul respondio Samuel diziẽdo. Yo so y este por quiẽ tu pregũtas, sube delãte de mi a las alturas para q̃ comas oy cõmigo y mañana te partiras y te dire, y declarare y mostrare, todas las

§.2. Como el que agora es llamado propheta antiguamente se llamaua vidente.

Nicol. su. eundem locum.

§.3. Como Samuel encontro con Saul y de lo que Samuel le dixo.

cosas que tienes en tu coraçon, y delas bestias que anteyer se perdieron, no quieras ser solicito, cuydadoso, ni pensatiuo, porque ya han parecido.

CAPITVLO. V. COMO Samuel hablando con Saul le dixo que auia de ser rey de Israel.



NO tan solamente hablando Samuel con Saul le dixo las palabras antedichas, mas añadio y dixole mas estas que se siguen. Cuyas seran las cosas muy buenas, y preciosas de Israel (esto es la dignidad real, porque el rey puede tomar las cosas muy buenas y preciosas del pueblo a el subjeto, mayormente en tiempo de necessidad) por ventura no seran tuyas y de la casa de tu padre? Como si hablando mas claramente dixera: Sin dubda alguna, y sin falta, seran tuyas, y de la casa de tu padre. Dixo esto Samuel, y hablo en esta manera, porque (como auemos dicho) lo auia sido reuelado diuinalmẽte, que Saul auia de ser rey de Israel. Como Saul oyo lo que Samuel dezia respondio diziendo: Por ventura no soy yo de la menor y mas baxa tribu de Israel, que es la de Benjamin, y entre todas las familias del tribu de Benjamin, mi parentela es la mas baxa y de menor estimacion? Como mi señor me ha hablado en esta manera, y me ha dicho estas cosas? Esto que aqui dixo Saul, lo dixo por humildad, y por vna manera de curialidad, o de buena criança, porque Iosepho dize que Cis padre de Saul fue varon noble y poderoso, y Saul notable mancebo, segun y como adelante veremos. Tomando Samuel a Saul y a su criado, metiolos al triclinio y lugar donde auia tres ordenes de mesas en que auiã de comer los que estauan combidados y llamados, y dioles assentamiento en la cabecera de mesa, en el mas honrado y principal lugar, entre todos los combidados, y llamados, que eran casi treynta varones. Sentados pues todos a comer, llamo Samuel al cozinero y dixole. La parte que te di y mande que guisasses aparte, traela y damela aca. Luego sin detenimiento, ni tardança alguna, traxo el cozinero vna espalda de carnero juntamente con el braçuelo, y pusola delante Saul, al qual dixo Samuel. Mira como lo que te es puesto delante, porque de industria te ha sido reseruado, y guardado a parte quando llame y combide al pueblo a comer. Comio en aquel dia Saul con Samuel, y despues de auer comido decendieron de las alturas de la ciudad. Estas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) hablo Samuel a parte a Saul en vna açotea, o terrado, en el qual durmio Saul aquella noche. A la mañana como se leuantasse ya que era de dia y salido el sol, llamo Samuel a Saul, y tomandole a parte dixole: Ven luego dexarte he yr tu camino, y a casa de tu padre. Saliendo pues ambos a dos fuera (conuiene saber Saul y Samuel) como descendiessen en la vltima y postrera parte de la ciudad, dixo Samuel a Saul: Di y manda a tu criado que passe adelante y que vaya adelante de nosotros, esto dixo Samuel, porque no queria q̃ el criado de Saul oyesse lo que le queria dezir a cerca dela vncion de como le queria vngir en rey de Israel, y assi añadio y dixo a Saul: Tu detente y para te vn poco, porque te diga, declare, y manifieste la palabra del señor, y lo que me ha dicho y mandado que te diga y manifieste de su parte. Dichas estas cosas, tomo Samuel vn vaso de oro que era hecho para guardar el azeyte de la vncion, con que se vngian los reyes y pontifices, y esparciolo sobre la cabeça de Saul, vngiendole en rey sobre Israel, y diole beso de paz, y dixole: Mira que te ha vngido Dios en principe sobre su heredad, y tu libraras a su pueblo de mano de sus enemigos, que estan enrededor y en su circuito, y que de toda parte le rodean y cercan. Dio assi mesmo Samuel a Saul señales del cumplimiento de todo lo q̃ le auia dicho, en especial de su electiõ y vncion en rey, y entre otras q̃ le dio dixo: Tomo esto por señal quãdo oy te partieres de mi al medio dia hallaras dos

Iosephus. §. 4. Como Cis padre de Saul fue varon noble.

§. 5. De como Samuel vngio a Saul en rey de Israel secretamẽte

dos varones cabe el sepulchro de Rachel en los fines de Benjamin, que estan saltando vnas muy grandes hoyas de parte a parte y dezirte han. Las bestias perdidas q̃ veniades a buscar, son halladas, y no curando ya tu padre dellas, esta muy solicito cuydadoso y pẽsatiuo por vosotros diziendo: Que hare de mi hijo? Como le podre agora hallar, y donde le yre a buscar, que andara perdido descaminado y descurriendo de vna parte a otra en busca de las bestias. Quando te partieres dellos y passares mas adelante, y llegaras al cornoque de Thabor, hallarte hã alli tres varones que suben a Bethel a adorar al señor. Vno dellos lleua tres cabritos, el otro tres tortas de pan, y el otro vn varril de vino. Como te saludaren darte han dos panes y tomallos has. Despues destas cosas llegaras al collado del señor, donde tienen su habitacion y morada los prophetas. Como entrares alli en la ciudad, encontraras con gran multitud de prophetas que descienden de las alturas, y delante de los que vienen con diuersos instrumentos musicales, vn Psalterio, y vn adufre, y vna chirimia y vna vihuela todos tañendo con gran regozijo y plazer y alegria y a ellos que van prophetizãdo. Prophetas son dichos aqui vnos varones deuotos y religiosos los quales hauia juntado Samuel para que alabassen a Dios, y con esto algunos dellos tenian espiritu de prophecia, y assi el prophetizar destos era alabar, bendezir, y dar gracias a Dios nuestro señor con mucho regozijo, plazer y alegria, para lo qual seruian aquellos instrumẽtos musicales, porque algunas melodias incitan y mueuen a deuocion. Y dixo mas Samuel a Saul. Y sobreuerna en ti el espiritu del señor (Esto es el espiritu de deuocion, o el espiritu de prophetizar) y prophetizaras con ellos alabando y bendiziendo a Dios, o prohetizando de las cosas ocultas y secretas y seras mudado en otro varon por la manera antedicha de alabar a Dios, y de prophetizar, la qual ante no tenias. Quãdo pues que assi es, te vinierẽ todas estas señales, sepas y tengas por cierto q̃ son ciertas y aueriguadas y muy verdaderas todas las cosas que yo te he dicho del rey no como ayas de ser rey y reynar. Todas las cosas que hallare tu mano pon las por obra porq̃ el señor esta contigo. Quiso dezir Samuel a Saul, en estas palabras, como si hablando mas claramente le dixera, Aparejate, y disponete en quanto en ti fuere y pudieres, para reynar, regir y gouernar, conuenible, buena, y poderosamente, porque el señor esta contigo. Hallando Saul las señales ciertas y verdaderas q̃ Samuel le auia antedicho: llego a casa de su padre Cis, el qual le pregunto diziendo: Donde aueys andado, y a que parte aueys ydo en busca de las bestias? Respondio Saul diziendo: A muchas y diuersas partes, y a muchos y diuersos lugares, y como no las hallassemos, fuymos a Samuel. Como el padre de Saul le oyesse dezir que auian ydo a Samuel, preguntole diziendo: Dime y manifiestame lo que te dixo Samuel. Respondio Saul a su padre, diziendo: Dixonos como ya eran halladas las bestias, mas de lo demas que Samuel le auia dicho a cerca del reyno, y de la vncion en rey, guardolo para si, y no le dixo cosa alguna, mas tuuolo muy secreto y occulto. Hizo esto Saul por dos causas y razones. La vna por euitar la jactancia y vanagloria. Y la otra por conseruar y guardar en si la hũmildad, y assi mesmo la fidelidad del secreto. Samuel con verdad auia vngido a Saul secretamente, por cuya causa y razon, mando que el criado de Saul fuesse delante dellos, porque no oyesse las palabras que dezia a Saul, ni viesse lo que passaua, por lo qual Saul quiso tener secreto, y deuio de lo de hazer assi hasta q̃ Samuel diuulgasse y publicasse el negocio, y la voluntad de Dios a cerca de su election.

CAPITVLO VI. COMO fue Saul elegido en rey publicamente.



Stas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) queriendo Samuel cumplir el mandamiento diuino, y hazer la election de Saul en rey de Israel, publica y manifiestamente, porque dado que despues que le auia elegido en rey, secreta y occultamente, lo pudiera luego dezir, diuulgar, y manifestar, no lo quiso hazer, por euitar la murmuracion y indignació delos otros Israelitas que eran de mas nobles tribus que el tribu de Benjamin, mas pidio y demando al señor que por señal clara, euidente y manifiesta, y assi mesmo sufficiente y bastante, fuesse notoria a todos la election de Saul, ser hecha de parte y porvoluntad de Dios nuestro señor, para lo qual conuoco y llamo, y juntamé te junto a todo el pueblo de Israel en Masphat, y estando juntos hablando a los hijos de Israel les dixo: Esto dize el señor Dios de Israel. Yo saque a Israel de Egypto, y os libre de la mano de los Egypcios, y de la mano de todos los reyes que os affligian, atribulauan, maltratauan, y matauan. Vosotros el dia de oy, expelistes y alançastes a vuestro señor Dios, el qual solo os libro y saluo de todos los males, y de todas vuestras angustias, tribulaciones, y trabajos en que estauades puestos, y dixistes: No sea assi, mas constituye sobre nosotros rey, que nos aya de regir, enseñorear, mãdar, y gouernar. Pues q̃ assi es, estad todos presentes delãte del señor

§. 7. Como fueron echadas suertes y cayo la suerte sobre Saul.

por tribus y familias. Conforme al mandamiento de Samuel, como todos los tribus de Israel estuuiessen presentes delante de Samuel, y echando suertes, cayo la suerte sobre el tribu de Bẽjamin, y de mano en mano, y de familia en familia, y de casa en casa, y de persona en persona, vino a caer la suerte sobre Saul. Como Saul vio que assi auia caydo la suerte sobre el, por su muy gran humildad, queriendo jũtamẽte mostrar y manifestar, que no tenia ambició ni era ambicioso de la dignidad y primado real, abscondiose. Visto del pueblo lo que auia passado, y como la suerte auia caydo sobre el tribu de Leui, y de mano en mano sobre la casa y familia de Cis, y finalmente sobre Saul hijo de Cis, buscaronle para hazerle aquella reuerencia y acatamiento que deuian, y a que eran obligados, y tenelle por rey y señor, y buscado no le hallaron. Visto del pueblo que no parecia ni le hallauan, tomaron consejo con Dios nuestro señor, queriendo saber del donde estaua, o si por ventura auia de venir alli o no. Oyda de Dios nuestro señor su peticion, suplicacion y ruego, respondioles diziendo: Mirad que abscondido esta en casa. Esta casa donde Saul estaua abscondido, era la casa donde se auia aposentado, y en esta dixo el señor que estaua. Como el pueblo oyo la respuesta diuina, fueron muy prestamente corriendo a la casa donde se auia aposentado, y sacandole della traxeronle donde estaua la grã multitud del pueblo de Israel. Traydo Saul delante la multitud, y estando en medio de todo el pueblo y multitud de gente, era mas alto y excedia en altura corporal a todos los del pueblo dende el ombro arriba.

§. 7. como Saul excedia a todos los del pueblo del ombro arriba.

Esto hecho dixo Samuel al pueblo de Israel. Aueys visto aquel al qual ha escogido y elegido el señor, y como no aya otro semejante a el en todo el pueblo de Israel? Oydo del pueblo lo que Samuel dezia, y viendo assi mesmo a Saul, luego a la hora clamo en muy alta boz diziendo: Viua el rey, viua el rey. Hablo assi mesmo de nueuo Samuel al pueblo, de la ley y reyno, como y en que manera se auia de auer el pueblo con el rey, y el rey con el pueblo. Declaroles y especificoles muy en particular, que era lo que el rey auia de demandar al pueblo, y lo que el pueblo le auia de dar, con que le auia de seruir, y escriuiolo en vn libro, y pusolo delante del señor. Despues de todas estas cosas assi passadas, despidio Samuel al pueblo, para que cada vno se fuesse a su casa, y a su habitacion y morada. Saul por semejante manera fuese a casa de su padre Cis a Gabaa, y fueron juntamente con el la parte del exercito de aquellos que Dios nuestro señor auia tocado

sus

ſus coraçones,conſintiendo en la electió hecha por Dios nueſtro ſeñor. Vnos hijos del demonio,hijos de Belial, ſin yugo de la ley,ni diſciplina diuina,hablando mal y deſenfrenadamẽte de ſus bocas dixeron. Por ventura podranos librar y ſaluar eſte de manos de nueſtros capitales y mortales enemigos? Hablaron deſta manera,como ſi hablando mas claramente dixeran. No nos podrá librar ni ſaluar eſte. De aqui ſe ſiguio,que lo menoſpreciaron y tuuieron en poco,por razó que no era de los tribus mas nobles, conuiene ſaber,del tribu de Iuda,al qual auia ſido prometido el reyno, o del tribu de Ephrayn,la qual el gran patriarcha Iacob auia preferido,y antepueſto a Manaſſes, por donde ſe ſiguio que no le traxeron preſentes ni el para bien ſea, ni le hizieron aquella reuerencia y acatamiẽto,que deuian como a ſu rey y ſeñor, como era antigua coſtumbre y muy pueſta en vſo hazerſe en aquel tiempo en la electió de los reyes y principes. Hablando la ſagrada eſcriptura de Saul dize aſsi del. Hijo de vn año era Saul quãdo começo a reynar. Quiſo dezir en eſtas palabras la ſagrada eſcriptura,como ſi hablando mas claramente dixera. Tan innocente ſin manzilla de culpa y pecado y tan humilde era el rey Saul quando começo a reynar,como ſi fuera infante de vn año. Y añade y dize mas la ſagrada eſcritura,y reyno dos años ſobre Iſrael. Eſto que aqui dize la ſagrada eſcriptura,ſe ha de entender q̃ reyno dos años,en aquella innocencia, limpieza de conſciencia y humildad y en aq̃lla bondad y ſanctidad deuida, porque otros muchos mas reyno ſegun y como adelante mas claramente veremos y declararemos.

1.Reg.13 §.9.

Porque ſe dize de Saul que era de vn año quando començo a reynar.

CAPITVLO. VII. COMO el rey Saul vuo vna muy ſeñalada victoria de los Amonitas.



Deſpues de eſtas coſas aſsi paſſadas, como auemos relatado y cótado. Naas rey de los Amonitas, ſubio dende ſu tierra cõ muy gran exercito de gente de guerra, y començo de pugnar,guerrear, y conquiſtarla ciudad de Iabes de Galaad. Para venir en mas claro conoſcimiento y entera noticia, de la cauſa y razon porque eſte Naas ſe mouio a cóquiſtar eſta ciudad de Iabes de Galaad,es de ſaber,que enel tiempo de Iepte capitan y caudillo de Iſrael, el rey Amon vino con muy gran exercito contra los hijos de Iſrael, pidiendo y demandando toda la tierra que los hijos de Iſrael poſſeyan de la otra parte del rio Iordan,diziẽdo que era ſuya y que le pertenecia de derecho,mas fue entonces vencido, ſegun y como parece lo vno y lo otro en el libro de los Iuezes. Deſpues deſto,paſſados muchos dias y años, fortificado y hecho fuerte aq̃l reyno de los Amonitas,por ventura por la meſma cauſa y razon, eſte Naas vino contra los hijos de Iſrael con la meſma peticion y demanda, y aſsi cerco la ciudad Iabes de Galaad, poniẽdola en mucho aprieto, y en muy gran neceſsidad y affrenta. Los de la ciudad de Iabes, viendo que les faltauan las fuerças,y eran flacos y impotentes para le poder contradezir y reſiſtir,queriendo tener paz con el rey Naas, todos los varones de la ciudad de vn coraçon y voluntad dixeronle: Ten paz con noſotros,hagaſe vna confederacion,pacto, y concierto,como te demos parias y tributos moderados y ſeruirte hemos. Viſto del rey Naas lo que los de la ciudad de Iabes pedian y demandauan, y lo que dezian, reſpondioles, diziendo: En eſto hare pacto,concierto, y confederacion con voſotros,que os ſaque a todos voſotros los ojos derechos. Queria en eſto el rey Naas hazer a los varones de Iabes ineptos, inhabiles,y impotentes para la guerra, porq̃ en la guerra el ojo yzquierdo ſuele ſer cubierto con el eſcudo, por donde careciendo del ojo derecho,y eſtando cubierto el yzquierdo,el que pelea no puede ver coſa alguna ni ampararſe, ni muy menos defenderſe de los tiros,y golpes de ſu mortal enemigo y contrario. Y añadio mas el rey Naas y dixo. Allẽde deſto poneros he

Iudi.11. §.1.

Como Naas rey de los Amonitas cerco la ciudad de Iabes de Galaad.

en oprobrio y denuesto en todo Israel. Esto dezia y queriala assi poner por obra el rey Naas, para jactancia y vanagloria de su persona, y porque oyendolo los otros pueblos, de las otras ciudades y tierras, y de las otras villas y lugares de Israel se espantassen y temiessen, y assi se subjetassen debaxo de su seruidumbre, mando, y señorio. Oyendo los ciudadanos de Iabes de Galaad la peticion y demanda del rey Naas tan cruel y rezia, y tan agena de toda piedad, tornando de nueuo los viejos y mas ancianos dela ciudad a hablarle, dixeronle: Danos treguas, espacio y termino de siete dias para que despachemos nuestros mensageros, y embiemos nuestros correos a todos los terminos de Israel por socorro, fauor, y ayuda, y sino fuere hallado alguno q̃ nos socorra, de fauor, y ayuda, ampare, y defienda, saldremos a ti, y porner nos hemos en tus manos, para que hagas de nosotros cõforme a tu voluntad, y para recebir sobre nosotros todo aquello q̃ tu tuuieres por bien de nos imponer, y seruirte hemos en lo que mandares. El rey Naas como era superuissimo por su muy gran soberuia, creyendo que no auria alguno que fuesse tan poderoso, ni tan osado ni atreuido q̃ se atreuiesse ni osasse venir contra el para hazerle leuantar el real que tenia assentado sobre la ciudad y el cerco q̃ tenia puesto, y q̃ desta manera y por esta via y modo, los que estauan cercados y puestos en tanta angustia, affrenta, y necessidad, se darian y entregarian muy mas facil y ligeramente en sus manos para que dellos hiziesse conforme a su voluntad, concedioles los siete dias de treguas, y espacio de tiempo que le auian demãdado, para que embiassen sus correos y mensageros por socorro, fauor, y ayuda. Tomadas las treguas y termino de los siete dias, luego a la hora muy prestamente sin dilacion, ni tardança alguna, los de la ciudad de Iabes, embiaron sus mensageros, y despacharon sus correos a todos los terminos de Israel para darles noticia de lo que passaua, y de la muy gran angustia, affrenta, y necessidad en que estauan puestos. Partidos los correos y mensageros, con mucha prestẽza fueron a Israel, y dieron noticia al pueblo de la angustia, tribulacion, y affrenta en que estauan los ciudadanos de la ciudad de Iabes de Galaad. Como el pueblo de Israel oyesse tan tristes nueuas, de los de la ciudad de Iabes, auiẽdo dellos muy gran compassion, y mouidos de piedad leuantando todo el pueblo su boz lloro muy amarga y lastimeramente. A esta sazon y enel tiempo que esto passaua, venia el rey Saul del campo, de exercitarse en el juego de la ballesta, y de espaciarse y passearse, y boluiase a la hora que los bueyes suelen ser traydos del campo, y bueltos a casa, y como oyesse las bozes del pueblo que assi llorava pregunto diziendo: Que ha el pueblo que llora, y porque causa y razon llorando leuanta assi su boz? Como le respondiessen y diessen noticia de todo lo que passaua, y la gran angustia y tribulacion en que estauan puestos los de la ciudad de Iabes de Galaad.

Como los hijos de Israel demãdaron treguas al rey Naas. §.2

§.3 *Como el spiritu del señor vino sobre el rey Saul, y delo q̃ dixo y hizo.*

Oydas de Saul las tristes nueuas, sobreuino en el el spiritu del señor, el espiritu de fortaleza y de firme constancia, para auer de librar al pueblo, y ayrose su furor y saña con estremo grado muy mucho, y tomando vn par de bueyes que yuan delante del, partiolos en muchas y diuersas partes, y embiolas a todos los tribus de Israel diziendo: A qualquiera que no saliere a la batalla y pelea, y dexare de seguir a Saul y a Samuel, sera hecho de sus bueyes lo que destos se ha hecho. En esto que aqui dixo el rey Saul, y en esta amenaza cõ que amenazaua al q̃ no fuesse ala batalla, y en esta pena q̃ puso, daua a entender que todos los animales de aquel que no saliesse a la guerra y batalla y dexasse de seguir a el a Samuel, auian de morir y perecer, lo qual no era pequeña pena, porque en aquel tiempo las riquezas de los antepassados, por la mayor parte consistian en los animales. No quiso el rey Saul poner pena de muerte, o de cortamiento de algun miembro, porque no paresciesse que començaua a reynar con

rigor

rigor y auſteridad. Oyendo el pueblo el mandamiento del rey Saul, y la pena que era puesta al que dexaſſe de ſalir y ſeguir le, ſobreuino enellos muy gran temor, embiado de Dios nueſtro ſeñor en ſus coraçones, por cuya cauſa y razon ſalieron todos tan vnanimes, vniformes y de vn coraçon y voluntad (para ſocorrer amparar librar y defender a los que eſtauã cercados) como ſi todos ellos fueran vn ſolo varon. Saliendo pues todos (como dicho
§. 4. es) llegando a la ciudad de Behet, el rey Saul hizo alarde, y conto la gente de guerra y pueblo que lleuaua. Contados y numerados, fueron hallados de los hijos de Iſrael trezientos mil y de los varones de Iudea treynta mil varones. Eſta tribu era contada ſobre ſi, por razon que era muy mas noble que las otras, y los varones della muy mas fuertes y bellicoſos guerreadores, y mas aptos para la guerra.

De la gente que lleuaua Saul contra el rey Naas.

CAPITVLO VIII. DE LA reſpueſta que embio el rey Saul a los ciudadanos de la ciudad de Iabes de Galaad.

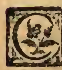
Esto aſsi paſſado, como auemos relatado y contado, reſpondio el rey Saul a los menſajeros que auian ſido embiados de los de la ciudad de Iabes de Galaad diziendo. Eſto direys y dareys por reſpueſta a los varones de la ciudad de Iabes de Galaad. Mañana al ſalir del ſol, os ſera dada ſalud. Quiſo dezir el rey Saul en eſtas palabras como ſi dixera muy preſto y ſin dilacion ni tardança alguna os ſera dado ſocorro, fauor y ayuda. Como los correos y menſajeros boluieron dieron la reſpueſta a los varones de la ciudad de Iabes de Galaad, los quales como la oyeron, ſe alegraron con extremo grado mucho. Los varones de Iabes teniendo por cierto el fauor y ayuda que les auia de venir, muy preſto quaſi burlando del rey Naas y de los ſuyos dixeron. Mañana ſaldremos a voſotros, y hareys de noſotros todo lo q̃ quiſieredes, y por biẽ tuuieredes conforme a vueſtra voluntad y deſſeo. Fue hecho y paſſo aſsi, que como viniesſe el dia ſiguiente, deſpues que los varones de Iabes dixeron las palabras ante dichas y relatadas. El rey Saul ordeno ſu exercito, y gẽte de guerra, y diuidiola en tres partes para q̃ repẽtina y ſupitamente acometiendo y dando ſobre ellos y ſobre el exercito del rey Naas y d̃los Amonitas por diuerſas partes, y por diſtintos lugares fueſſen muy mas eſpantados y atemorizados. Ordenando pue el exercito (como auemos dicho) dio ſobre ellos repentina y ſupitamente, en la vigilia de §. 5.
la mañana, ante que amaneſcieſſe, heriendo, llagando y matando en ellos haſta q̃ començo a calentar el ſol Los que eſcaparon de la muerte, de tal modo y manera fueron deſbaratados eſpantados y atemorizados, que no quedaron dos dellos juntos mas cada vno yua huyẽdo por ſu parte, queriendo ſaluar a ſi meſmo y no curando de otro alguno, de tal manera que ni el hijo tenia cuydado del padre ni el padre del hijo. Deſpues deſto aſsi paſſado, quedo el rey Saul con muy grã victoria, y triumpho, vencidos los capitales y mortales enemigos de Iſrael. Como el pueblo de Iſrael vio que el rey Saul ſe auia auido tan prudente y ſabiamente en ordenar ſu exercito, y como con tanto animo y esfuerço y tan poderoſamente auia vencido a los enemigos y con tanta victoria y triumpho querian matar a los que ante le auian menoſpreciado y en poco tenido, quando fue electo en rey de Iſrael, por donde dixeron a Samuel. Quiẽ es aquel que dixo no reynara ſobre noſotros Saul? Dadnos los varones q̃ eſto dixeron y hablaron, para que mueran y los matemos. El rey Saul oyendo lo que el pueblo dezia, y viſta ſu peticion y demanda reſpondio diziẽdo. No morira alguno eneſte dia de oy porque en eſte dia ha hecho Dios nueſtro ſeñor, ſalud en Iſrael. Ympidio y eſtoruo eſto el rey Saul que no ſe hizieſſe, ni puſieſſe por obra q̃riendo començar a reynar con clemencia (perdonando las proprias injurias

Como el rey Saul vencio al rey Naas.

y offenſas) mas que con riguroſidad y crueldad, por cuya cauſa y razon dize Seneca: No ay coſa alguna entre quantas coſas ay, que aſsi conuēga ni que tanto pertenezca al principe como la clemēcia. Cō verdad que es propria coſa del magnanimo ſer apazible, y muy quieto, y perdonar las injurias y offenſas q̄ le ſon hechas. Por eſta cauſa el rey Saul dixo, q̄ no moriria ni matarian a alguno en aquel dia, vſando de clemencia y magnanimidad, perdonādo las proprias injurias. Dixo en aquel dia, como ſi dixera: Mas razō, y cauſa mas legitima ay para q̄ en eſte dia nos ocupemos en dar gracias a Dios, pues del nos vino la victoria y triumpho, q̄ no en matar a los hombres. Conforme al mandamiēto del rey Saul, no fue muerto alguno en aq̄l dia, mas Saul de nueuo fue confirmado en rey y ſeñor vniuerſal ſobre Iſrael, conſintiendo todos de vn coraçon, anima y voluntad en ſu electiō.

Sen: in l. de clementia.

CAPITVLO. IX. DE COMO Dios nueſtro ſeñor, mando al rey Saul, que peleaſſe contra Amalech.



Onfirmado Saul en rey ſobre Iſrael (como eſta dicho) pugnaua y peleaua muy varonil y fuertemente, contra todos los enemigos del Iſraelitico pueblo, que tenia en rededor de ſi, contra Moab, y contra los hijos de Amon, y de Edon, y contra los reyes de Soba, que eran de nacion Philiſteos. Era tan victorioſo Saul en ſus guerras y batallas, que donde quiera que yua, y endereçaua ſu exercito, ſobrepujaua y vencia a todos ſus mortales y capitales enemigos. Queriendo Dios nueſtro ſeñor deſtruyr, y totalmente aſſolar a Amalech, para que no vuieſſe memoria alguna del, embio a Samuel para que de ſu parte y en ſu nombre hablaſſe al rey Saul, el qual le dixo: A mi me embio el ſeñor para que te vngieſſe en rey ſobre ſu pueblo de Iſrael, agora pues que aſsi es oye la boz del ſeñor de los exercitos y caualleria, y mira lo que por ella te es dicho y mandado. Eſtas coſas dize el ſeñor de los exercitos y cauallerias. He me acordado, y traydo a la memoria, todas las coſas que hizo Amalech a mi pueblo de Iſrael, como le contradixo y reſiſtio en el camino, quando ſubio de Egypto. Dixo eſte Dios nueſtro ſeñor, porque el primero que pugno y tomo guerra contra el pueblo de Iſrael en el deſierto, fue Amalech, contra el qual pugno y peleo Ioſue, ſegun parece en el libro del Exodo, y en la quarta parte deſte libro ſe hallara muy mas largamente eſcripto, donde ſe da muy mas cumplida relacion dello. Y añadio mas el ſeñor, y dixo: Agora pues que aſsi es, vee pelea y guerrea, hiere y maltrata a Amalech, y deſtruye todas ſus coſas, y no le perdones, ni cobdicies coſa alguna de todas quantas tiene, y poſſee, mas mataras a todos dende el mayor haſta el menor, dende el varō haſta la muger, y dende el pequeño mochacho haſta el niño que mama. Mataras aſsi meſmo el buey, la oueja, el camello, y aſno, de tal modo y manera que ninguno eſcape de la muerte. Oyendo el rey Saul lo que el ſeñor le mandaua, queriendolo luego poner por obra, ſin dilacion ni, tardança alguna, junto muy grā numero de gente de guerra, y conto del pueblo de Iſrael, de los que eran aptos abiles y diſpueſtos para la guerra, dozientos mil peones y diez mil varones de Iudea, juntado el exercito, como llegaſſe junto cabe la ciudad de Amalech, puſo ſus celadas en vn arroyo que eſtaua propinco y cercano a la ciudad que en aquel tiēpo y aquella ſazō no corria agua por el q̄ eſtaua ſeco. Ordeno aſsi meſmo el rey Saul, ſus batallas y eſquadrones de la gēte de guerra, y hirio a Amalech dēde la ciudad de Euila, haſta venir a Sur, q̄ es del cōtrario de la regiō de Egypto haſta venir a deſtruyr, y matar (como deſtruyo y mato) a todos los del pueblo, y prendio y tomo a Agag rey de Amalech viuo y no le mato, ſegū y como le auia ſido mandado, mas perdonole contra el mādamiēto de Dios nueſtro ſeñor. No tan ſolamēte el rey Saul y el pueblo de

§. 1. Del mandamento que Dios nueſtro ſeñor dio al rey Saul contra Amalech.

§ 2. Como el rey Saul no guardo el mandamiento del ſeñor.

de Iſrael,perdonaron al rey de Amalech, mas aun perdonaron a los muy buenos y grueſſos ganados,aſsi de vacas como de ouejas y cabritos.Perdonarō aſsi meſmo,no queriēdo deſtruyllas,a las veſtiduras,y a todas las otras coſas precioſas her moſas y đ buē parecer,las quales(como eſta dicho)no quiſierō deſtruyr,mas ſolamēte deſtruyeron las coſas viles, baxas y de poco precio.Eneſto que hizo el rey Saul, traſpaſſo y quebranto el precepto diuino y ſu mandamiento,en el qual le auia mandado que deſtruyeſſe a todo el pueblo de Amelech dōde muy mas potiſsima y principalmente ſe entendia de la cabeça del pueblo,mas el rey Saul mouido por cobdicia(porque eſperaua auer del rey muy gran reſcate,y ſumma de marauedis, o q̃ le moſtraria y manifeſtaria,donde eſtauā abſcondidos los theſoros de oro, plata y dineros)le guardo y le mato contra el precepto y mandamiento diuino. Mouido aſsi meſmo por cobdicia,por eſta meſma cauſa y razon,guardo y reſeruo las coſas mejores y mas precioſas en el pueblo, y los muy grueſſos ganados,aſsi de vacas como de ouejas y cabritos,deſtruyendo y matando(como eſta dicho)las coſas viles,baxas y de poco precio. Traſpaſſado el precepto y mandamiento diuino, dio Dios nueſtro ſeñor luego noticia dello a Samuel diziendo.Peſame porque conſtituy y leuante a Samuel en rey,porque me ha dexado y no cumplio ni guardo mis palabras,y lo que yo le auia dicho y mandado.Eſto que aqui dize Dios nueſtro ſeñor, peſame, como el peſar importe, y trayga conſigo mutabilidad y mudança no cae ni puede eſtar ni caer en Dios nueſtro ſeñor,mas dizeſe tener peſar y que le peſa,porq̃ ſe ha al modo y manera del que tiene peſar,de alguna obra que antes auia hecho,quando totalmente la deshaze y deſtruye,aſsi en propoſito, porque Dios nueſtro ſeñor hauia determinado de quitar a Saul de rey,al qual antes auia ſublimado y leuātado en la dignidad real, hablo deſta manera diziēdo,peſame, mas la mutabilidad y mudança ſolamēte eſta

§.3. De lo que Dios dixo a Samuel acerca del traſpaſſamiento de Saul.

y ſe halla en las criaturas y no en el criador dellas,porq̃ Dios nueſtro ſeñor con voluntad immutable haze y cria todas las coſas mudables.Como Samuel oyo lo q̃ Dios nueſtro ſeñor le dezia, vuo muy gran dolor,peſar y triſteza dello,por razon del pecado de Saul de ſu inobediencia y traſpaſſamiento del diuino precepto y mandamiento,por cuya cauſa y razō toda aquella noche(en la qual le fue dicho y reuelado lo que paſſaua)nunca hizo ſino clamar,orar, y ſuplicar al ſeñor para ver ſi por ventura le podria amāſar y aplacar para q̃ perdonaſſe al rey Saul. Eſta oracion ſuplicacion y ruego de Samuel la hazia porque ygnoraua,y no ſabia,ſi por ventura era ſentencia diffinitiua de Dios,o ſi era ſolamēte alguna amenaza,y por eſta cauſa y razon oraua,para aplacar y amanſar la yra y ſaña de Dios nueſtro ſeñor. Samuel queriendo yr a reprehender,redarguyr y increpar al rey Saul del mal tan grande que auia hecho como ſe leuātaſſe de noche para luego de mañana en amaneſciendo partirſe, fuele dada relacion y fuele dicho como el rey Saul auia venido al monte Carmelo.La cauſa y razon porq̃ el rey Saul auia venido aquel mōte era, para hazer vn arco triūphal de palmas de oliuas, debaxo del qual auia de paſſar en ſeñal de la gran victoria que auia conſeguido y alcançado,para jactancia y vanagloria de ſu perſona,en lo qual hazia muy mal porque aquella victoria,la auia de atribuyr a ſolo Dios y no a ſu perſona,como la atribuya.Vino pues Samuel al rey Saul el qual eſtaua en aquel tiempo offreciendo holocauſto al ſeñor de las coſas que auia tomado y robado de Amelech que auia guardado y reſeruado contra el precepto y mandamiēto diuino.Como el rey Saul vio a Samuel, dixole.Bendito ſeas tu del ſeñor Dios:El precepto y mandamiento, y la palabra del ſeñor conforme,y como me fue mādado acerca de Amalech y de todas ſus coſas he cumplido y guardado ſin faltar en coſa alguna.Al qual reſpondio Samuel,preguntādo y diziēdo.Que

§.4. Como el rey Saul auia echo vn arco triumfal en ſeñal de la victoria q̃ auia auido.

boz es esta de ganado y vacas q̃ yo oyo y suena en mis orejas? Respondio el rey Saul diziédo. De Amalech lo traxeiõ todo asi lo vno como lo otro. Perdono el pueblo a las mejores ouejas y a las mas gruessas vacas, para que fuessen offrecidas y immoladas a tu señor Dios mas todas las otras destruymos y matamos. Oyendo Samuel lo que auia respondido el rey Saul, tornando a hablar a Saul dixole. Oyeme lo que te quiero dezir, y mostrar te lo he lo que el señor en esta noche me ha reuelado hablado y mostrado, conuiene saber la sentencia diffinitiua, q̃ contra ti esta dada de Dios nuestro señor, la qual sera inuiolable, y irreuocable. Respõdio el rey Saul oyendo lo que Samuel dezia. Habla lo que quisieres y por bien tuuieres.

CAPITVLO. X. DE LO que Samuel dixo al rey Saul porque no guardo el mandamiento diuino.

Comencando pues a hablar Samuel al rey Saul dixole. Por vẽtura quando eras muy pequeño en tus ojos, vista y acatamiento no fuyste sublimado, y hecho cabeça en los tribus de Israel? Quiso en esto dezir Samuel al rey Saul, como si hablando mas claramente dixera. Asi como por la humildad merecisté ser ensalçado, sublimado y encumbrado en la dignidad real, y ser rey en el reyno de Israel, asi por el cõtrario, por la soberuia y por el quebrantamiento del mandamiento diuino y por el menosprecio de la palabra del señor has merecido ser espelido y alançado de puesto y quitado de la dignidad real. Y añadio mas Samuel y dixo. Vngiote el señor en rey sobre Israel, y embiote y mandote, ve y mata a los pecadores de Amalech, y de tal modo y manera les daras la guerra mortal, hasta destruyllos y assolallos que no quede alguno dellos. Pues q̃ asi es porque no oyste la palabra y mandamiento del señor, en todo y por todo, cumpliendole y poniendole por obra? Mas couertido a robar las cosas de oro, y de plata, y los dineros heziste lo que era malo y illicito y lo que desagradaua delãte de los ojos del señor en su presencia y acatamiento? Como el rey Saul oyesse lo que el propheta Samuel dezia, con muy gran soberuia, añadiendo mal a mal y peccado a pecado, queriendo deffender su culpa y pecado, respondio diziendo. No es asi como tu dizes, mas yo oy la boz del señor, y fui y anduue por el camino q̃ me embio y traxe presso Agag rey de Amalech y destruy y mate a Amalech con toda su tierra. Si se miran bien las palabras del rey Saul el mesmo en su respuesta se contradize, y en la escusa que da es contra si mesmo, porque dize que traxo preso al rey de Amalech del qual le fuera mandado por especial y particular mandamiento que le matasse, mas el guardole y reseruole por cobdicia de auer del gran rescate, por dõde le diessen grã suma de marauedis y de oro y plata segun que arriba diximos. Queriendo asi mesmo el rey Saul echar la culpa al pueblo añadio diziendo: Tomo el pueblo del despojo y prea de Amalech ouejas y bueyes delas primicias, de aquellas cosas q̃ fuerõ muertas, para immolallas y sacrificallas al señor Dios en la ciudad de Galgala. Quiso en esto dezir el rey Saul: como si dixera a Samuel. No deues tu reprehender esto ni reputallo ni auello por malo, porque resulta y redunda en honra de Dios, y para su diuino culto. Samuel oydo lo que Saul dezia y la respuesta y escusa que daua que riendo escluyrla y reprobar por malo, lo q̃ dezia dixo. Por ventura no quiere mas el señor que sea obedecida su boz y mandamiento, que todo sacrificio y holocausto que se le offresca? Mejor es sin comparacion alguna la obediencia en la qual es sacrificada a Dios la propria volũtad, que no toda offrenda victimas y holocaustos enlosquales se offrece la carne agena porque tanto quanto de mejor cosa le es hecha a Dios nuestro señor la offrenda y oblaciõ tãto mas le es grata y agradable. Y di-

§. 1. *De lo que respondio el rey Saul a Samuel.*

§. 2. *En q̃ muestra Samuel al rey Saul que es mejor la obediencia q̃ el sacrificio.*

Y dixo mas Samuel. Y oyr alguno lo q̃ le es mandado, mas que offrecer la gordura de los muy gruessos cabritos. Y da la razon desto diziẽdo. Porque quasi pecado de adeuinar y de agorar es repugñar y contradezir defendiendo el pecado proprio: y quasi culpa de idolatria no querer consentir y hazer lo que a alguno es justamente mandado. Queriẽdo pues Samuel muy mas en particular declarar y dar noticia al rey Saul de la diuina y difinitiua sentencia que estaua dada y promulgada de Dios nuestro señor contra el dixole. Por razon que menospreciaste y desechaste la palabra del señor y su diuino precepto y mandamiento, no lo guardando ni poniendo por obra, segun y como te fue mandado, el señor te ha menospreciado y desechado a ti para que de aqui adelante no reynes ni seas rey. Como el rey Saul oyo lo que Samuel le dezia, humillandose y fingidamente dixo. Peque, porq̃ traspasse el precepto y mandamiento del señor y tus palabras, obedeciendo al pueblo por razõ del temor q̃ le tuue. Temio el rey Saul, por ventura no procediesse luego Samuel a la electiõ de otro rey, y assi perdiesse luego el reyno, mando y señorio, y assi por esta causa y razon fingidamente se humillaua, y añadio y dixo. Ruegote que dissimules mi pecado delante del pueblo y bueluete conmigo para q̃ adore al señor. Respondio Samuel, a lo q̃ el rey Saul le rogaua diziendo. No boluere contigo porque menospreciaste expeliste y alançaste el mandamiento diuino, y el señor te ha expelido y alançado a ti para que no seas rey ni reynes, ni tengas mando ni señorio en el reyno de Israel. Como Samuel dichas estas cosas diesse la buelta para se partir del rey Saul, tomo le el rey por la superior parte del manto, el qual luego a la hora se rasgo. Samuel como vio que se auia rompido y rasgado el manto dixo. Partido ha el dia de oy el señor tu reyno y le ha dado a tu proximo mejor que tu. Con verdad el triumphador de Israel, el señor a quien se ha de atribuyr toda victoria y triumpho no te perdonara ni se mouera por penitencia, o arrepentimiento. Con verdad que no es hõbre, que le pese o que se arrepienta de cosa q̃ aya hecho. Todo esto dixo Samuel porque sabia la sentencia difinitiua del señor q̃ era dada y promulgada sobre Saul y sobre sus hijos, de la traslaciõ, y traspassamiento del reyno, la qual immutablemẽte vino. Como el rey Saul oyo lo que Samuel dezia, dixo. Peque. Mas agora pues que assi es honrame delante los viejos de mi pueblo y delante de Israel, y bueluete cõmigo, para que adore a tu señor Dios y si esto no le deuas hazer por razon de mi persona, alomenos ten por bien de hazello por razon de la dignidad real. Samuel viendo que Dios nuestro señor toleraua y suffria a Saul en la gouernacion y dignidad real, queriendole honrar boluio con, el qual adoro al señor. Despues de todas estas cosas assi passadas dixo Samuel Traedme aca Agag el rey de Amelech. Traydo Agag delante de Samuel, venia muy gordo y temblando de miedo, al qual dixo Samuel, assi como tu cuchillo y espada, priuo y hizo sin hijos a muchas madres, assi de la mesma manera sera priuada y sin hijos tu madre. Acabadas de dezir estas palabras (con zelo de justicia y nõ de vegãça) tomando al rey Agag le mato delante del señor en Galgala diuidiendole en muchas y diuersas partes. Esto hecho partio luego Samuel para Ramatha, donde tenia su habitacion y morada, y Saul fuese a su casa en Gabaa. Samuel lloraua al rey Saul, porque a Dios nuestro señor le auia pesado por le auer constituydo en rey de Israel. Las causas y razones deste lloro y lagrimas de Samuel eran dos. La primera porque dado caso que no lloraua porque se reuocasse la sentencia, la qual sabia que era diffinitiua y inmutable, mas lloraua de compassiõ del anima del rey Saul, por ventura no fuesse condenada para siempre en el infierno. La segunda causa de su lloro, lamentacion y lagrimas fue, porque por ventura por los pecados de Saul, no fuesse el pueblo affligido y atribulado, maltractado y desampa

§.4. De como declara Samuel al rey Saul la sentencia q̃ esta dada contra el.

§.4. Como el rey Saul rogo a Samuel que le honrasse delante del pueblo.

§.5. Como Samuel lloraua al rey Saul y porque causa.

auia passado, y el peligro muy grande de muerte en que se auia visto. El rey Saul viendo que assi se auia ausentado Dauid, y ydo a casa de su padre, embio por el fingiendo que aquello que auia hecho, no lo auia hecho de su proposito ni sobre pensado, ni de volũtad, ni por odio o mala volũtad que le tuuiesse, sino agrauiado y atormẽtado del demonio, y assi le traxo y boluio de casa de su padre a su palacio y casa real, para que estuuiesse en su presencia y acatamiento como ante solia. Buelto pues Dauid al palacio real y presencia del rey Saul, hizole tribuno y capitan de mil hombres, el qual yua delante dellos como buẽ caudillo y capitan, en todas las guerras y batallas que se mouian contra Israel. Todo Israel y Iudea, amaua muy mucho con estremo grado a Dauid porque el entraua y salia delante dellos. Esta honra de que el rey Saul honro a Dauid de hazelle tribuno de aquellos mil hombres para que fuesse caudillo y capitã dellos, no lo hizo por bien que le quisiesse, ni por amor que le tuuiesse, ni muy menos por honralle, saluo porque saliendo a las guerras muy peligrosas y a las muy crudas y rezias batallas fuesse en ellas muerto por manos de sus capitales enemigos los Philisteos. Dios nuestro señor que es muy justo juez, viendo la maldad del rey Saul, y la sinceridad y innocencia de Dauid, todo lo ordenaua y conuertia de otra manera en bien y hõra desse mesmo Dauid, porque siẽpre boluia con muy gran victoria y triumpho, aunque no con pequeño pesar dolor y tristeza del rey Saul. Viendo el rey Saul que por esta via, modo y manera no podia cõseguir ni alcançar lo que el desseaua, ni hauer fin su mal desseo, con muy gran malicia, y con no menor voluntad de matar a Dauid dixole. Mira que te dare a mi hija primogenita y mayor Merob por muger tan solamente te amonesto que seas varõ fuerte y que varonilmente guerrees y peleees las batallas y guerras del señor. En esto que el rey dixo a Dauid quiso tãto dezir, como si hablando mas claramẽte dixera. Mira y considera que te quiero honrar y ponerte en gran dignidad, dãdote a mi hija mayor y primogenita Merob por muger. Esto que hazia el rey Saul, lo hazia maliciosa y cautelosamente y con muy gran fraude y engaño, pensando q̃ Dauid por razon de conseguir aquel matrimonio, y de alcançar aquella hõra de ser yerno del rey, se pondria mas osada y atreuidamente a todo peligro y trãce de muerte, y que desta manera y por esta via y modo pereceria de mala y desastrada muerte, a manos de sus capitales enemigos los Philisteos, y assi dezia. No quiero poner mis manos en el, mas vengan y sean sobre el las manos de los Philisteos de tal modo y manera que muera. Dauid oyendo que el rey Saul le queria dar por muger a su hija mayor y primogenita Merob, y tomarle a el por yerno respõdiendo al rey Saul dixo. Quien soy yo, o que es mi vida, o que la parentela de mi padre en Israel, para que yo sea hecho yerno del rey? Esto q̃ aqui dixo Dauid, no lo dixo rehusando el matrimonio, mas para magnificar y engrandecer el beneficio y merced del rey Saul que le hazia, en dalle a su hija mayor y primogenita por muger. Despues destas cosas assi passadas acontecio y fue assi, que en el tiempo que estaua assentado y ordenado, que a Dauid auia de ser dada por muger Merob la hija primogenita y mayor del rey Saul, fue dada por muger en legitimo matrimonio a un varon q̃ se llamaua Hadrielia Molathita. En esta obra tan mala que aqui hizo el rey Saul se manifesto no tan solamẽte su muy grã embidia mas aun con esto su falsedad y engaño no cumpliendo su palabra y la q̃ auia prometido a Dauid, mayormente q̃ ante de aquel tiẽpo lo auia el mesmo Dauid muy bien merecido, quando mato al gran gigante Golias por la promessa y palabra que auia dado el rey Saul, y aun mãdado apregonar (como se apregono para que assi viniesse a noticia de todos) q̃ qualquiera que matasse aquel gigante le daria a su hija mayor por muger, como muy claramente paresce en el primero libro de los Reyes. Dauid viendo que assi le auia 1. Reg. 17.

§ 3. Como el rey Saul prometio a Dauid de dalle a su hija Merob por muger.

le auia faltado el rey Saul , y como no auia guardado lo que le auia prometido, afficionose y amo a Michol otra hija del rey Saul , lo qual como viniesse a noticia del rey Saul plugole mucho dello y dixo. Dar sela he por muger, para que le sea occasion de muerte, y muera a manos de los Philisteos, para lo qual mando a sus

§.4 criados y sieruos que hablassen a Dauid

Como el rey Saul sabia que Dauid amaua a su hija Michol y de lo q̃ dixo.

diziendo. Hablad a Dauid en mi ausencia y apartadamente y dezillte heys. Mira que agradas mucho al rey, y que estas en su amor y gracia y de todos sus continos de su palacio y casa real, y todos sus criados te aman y quieren bien, pues que assi es sey yerno del rey. Mando el rey Saul a sus criados y continos de su casa y palacio real, hablassen a Dauid en su ausencia, para que assi lo creyesse y que el rey Saul buscaua mas su honra, q̃ no la muerte, aunq̃ con verdad era lo contrario porque mas desseaua su deshonra, abatimiẽto, y muerte, que no su honra, leuãtamiento y vida. Hablarõ pues los criados y cõtinos del rey Saul a Dauid todas aquellas cosas que les auia dicho y mandado el rey Saul que en su ausencia le dixessen. Oydas de Dauid las cosas que los continos y criados del rey Saul le auian dicho respondioles diziendo. Por ventura estimays y teneys en poco ser yerno del rey? Y dixo mas. Yo soy vn varon pobre, menesteroso y menguado de temporales bienes. Quiso en esto dezir Dauid , como si dixera. No soy hombre poderoso, que tẽga cosas preciosas de gran estima y valor para que pueda dar al rey presentes y preseas , dignas y conueniẽtes para que pueda yo ser su yerno . Hablo Dauid deste modo y manera, segun el estilo de los antiguos Hebreos, los quales en sus casamiẽtos dauan dones y preseas y joyas de grã estima y valor, a los padres de la donzella con quiẽ se casaua alguno. Assi hallamos auello hecho Eliezer criado d'l grã patriar

Gene. 24. cha Abraham, en el matrimonio de Rebeca cõ Isaac que Eliezer dio al padre y madre de Rebeca grandes dones y preseas y cosas de gran estima, y valor como la sagrada escriptura lo muestra.

CAPITVLO XII. DE COMO FUE DADA MICHOL LA HIJA DEL REY SAUL A DAUID POR MUGER.

LOs continos y criados del rey Saul, oyda la respuesta de Dauid, y lo que auia dicho y respõdido, dierõ dello noticia al rey, y relataronle todo lo que auia passado, a los quales de nueuo hablando el rey , dixo. Desta y desta manera direys y hablareys a Dauid. No tiene el rey Saul necessidad de dones, ni de preseas de oro ni de plata, los quales se suelen dar a los Reyes, quando casan sus hijas y las dan a sus esposos, sino tan solamente cien prepucios de Philisteos, para que assi desta manera y por esta via y modo sea hecha vengança de los capitales enemigos del rey. Demando el rey Saul esta peticion y demanda, por dos causas y razones. La vna porque cortadas aquellas partes secretas y traydas delante del rey Saul fuesse cierto que no eran aquellos muertos de los hijos de Israel, los quales eran circuncidados, y carescian de prepucios. La otra y no menos principal causa, fue porque los Philisteos aborrescian cõ estremo grado la circuncision como a la muerte, para q̃ por esta via y por esta causa y razon los Philisteos concibiessen y tomassen muy mayor odio, rancor y malquerencia contra Dauid que antes le tenian, por el oprobrio y injuria, denuesto y agrauio que les fuesse hecho, assi desta manera se mouiessen muy mas con ardiente desseo y volũtad para matar a Dauid, lo qual el mucho desseaua y entendia sacar de alli. Como Dauid oyo lo que de parte del rey Saul le era dicho, plugole mucho dello y tuuolo por bueno, para que assi fuesse hecho yerno del rey, y auer por muger a su hija Michol, a la qual el amaua con estremo grado mucho. Queriẽdo pues Dauid poner por obra y cumplir lo que estaua concertado y assentado despues de pocos dias passados, leuantãdose con la gẽte q̃ tenia

§.5

De como el rey Saul demãdo cien prepucios de Philisteos a Dauid y por que causa y razon.

tenia debaxo de su vandera y que tenia a su cargo, fue para Acaró tierra de los Philisteos y mato dozientos dellos, y traxo los prepucios, los quales conto delante del rey en su presencia y acatamiento para que asi fuesse hecho yerno del rey y auer a Michol su hija por muger. Contados y numerados los prepucios de los Philisteos, delante del rey Saul, diole a su hija Michol por muger, y vio y conocio Saul que el señor estaua con Dauid. Michol la hija del rey Saul amaua a su marido Dauid, con estremo grado mucho (y con razon) pues por la auer en matrimonio, auia puesto su vida al tablero, y a peligro y trance de muerte. El rey Saul fue hecho capital y mortal enemigo de Dauid todos los dias de su vida, y de ay adelante començo muy mas a temer a Dauid. Las causas y razones que se dan de su temor fueron lo vno, porque via que ya era su yerno, y por consiguiente de los mayores y mas principales de todo el pueblo y reyno. Lo otro, porque via q̃ su hija Michol, le amaua y queria muy mucho, como era mucha razon que le quisiesse y amasse, pues por la auer por muger (como esta dicho) auia puesto su vida al tablero, y trance de muerte. Y lo tercero, porque Ionathas su hijo asi mesmo amaua a Dauid, y se auia confederado con el, y hecho pacto y concierto de perpetua amistad con Dauid, por donde por todas estas causas y razones que auemos dicho temia el rey Saul. Viendo pues el rey Saul que por los modos vias y maneras antedichas, no podia matar a Dauid hablo con su hijo Ionathas y con todos los continos de su palacio y casa real, para que matassen a Dauid. Ionathas hijo del rey Saul que (como esta dicho) con estremo grado amaua a Dauid, hablando con el y descubriẽdole la celada, de la mala voluntad que el rey su padre le tenia dixole. Mira que mi padre te quiere matar, por donde mira por ti y mañana estaras abscondido secretamente, y yo saldre y estare junto con mi padre, y le hablare en el campo donde quiera que fuere, y todo lo que viere yo te lo dire y manifestare todo lo que passa. Saliendo pues el dia siguiente el rey Saul al campo a passearse, salio asi mesmo Ionathas juntamente cõ el, y hablando a su padre dixole. Rey no peques contra tu sieruo Dauid, porque nunca te ha offendido ni pecado contra ti, y sus obras son a ti muy buenas, vtiles y prouechosas y puso su anima en tu mano. Dixo esto Ionathas, como si hablando mas claramente le dixera. Puso su vida a peligro y trance de muerte por amor de ti, y hizo el señor muy gran salud en Israel matando Dauid al Philisteo. Y añadio mas y dixo. Vistelo con tus proprios ojos, porque no lo puedes negar, y alegrastete y gozastete con estremo grado mucho. Pues que asi es, porque pecas contra su sangre innocente y sin culpa ni pecado, matando a Dauid que es sin culpa ni pecado alguno? Como el rey Saul oyo lo que Ionathas su hijo dezia, y viendo q̃ tenia razon en todo quãto auia hablado, mitigado y aplacado con sus palabras juro, para mayor seguridad de Dauid diziendo. Viue el señor, esto es por Dios viuo, que viue y reyna, que no morira Dauid. Queriendo Ionathas dar noticia, y hazer saber a Dauid lo que passaua y lo que con su padre el rey Saul auia passado llamole, al qual dio muy entera cuenta y relacion de todo y metiole donde estaua su padre, creyendo Ionathas que auia assentado paz firme y estable, y amor y amistad perpetua con el, mas otra cosa le que daua al rey su padre en el coraçon, porque por defuera fingia amistad y amor, y dentro en el coraçon tenia gran enemistad rancor y malquerencia, y voluntad de le matar. Despues destas cosas asi passadas leuantose vna nueua guerra, contra el rey Saul y contra el Israelitico pueblo. Dauid juntando su gente como lo tenia de costumbre, salio contra los Philisteos, pugnando y peleãdo muy varonil y fuertemente los desbarato, vencio y hirio de vna muy gran plaga de tal modo y manera, que echaron a huyr delante del no le pudiendo suffrir, ni resistir. Desta nueua victo-

§. 6. Como Dauid traxo al rey Saul 200 prepucios de Philisteos.

§. 7. Como el rey Saul hablo con Ionathas su hijo para que matasse a Dauid.

§. 8. Como de nueuo el rey Saul persiguio a Dauid y porque.

victoria tomo Saul ocasion(aunque agena de toda razon)para de nueuo tornar a perseguir a Dauid,porque era muy atormentado de embidia,por cuya causa dize la sagrada escriptura. Fue hecho el espiritu malo sobre Saul. Porque creciendo su malicia,era dado al demonio muy mayor poder en la persona del rey Saul, el qual estaua sentado en su casa y tenia vna lança en la mano. Dauid estaua tañiendo su harpa asi como lo tenia de costumbre, quando el espiritu malo tomaua a Saul. Como viesse Saul a Dauid,tirole la lança queriendole traspassar de parte a parte y enclaualle si pudiesse con la pared,mas como Dauid hurto el cuerpo al golpe, dio la lāça en la pared. Como vio Dauid que asi le auia querido matar y a la segunda vez echo a huyr y fue librado. Saul viendo q̃ no le auia podido matar embio sus caualleros de noche a la casa de Dauid,para que le guardassen para prendelle y matalle a la mañana. Estādo cercado Dauid de los criados del rey Saul que le querian prender,para q̃ en la mañana fuesse muerto,su muger Michol diole noticia dello diziēdo. Si en esta noche no te saluares y librares,ten por muy aueriguado y cierto que mañana moriras. Dichas estas cosas de Michol a su marido Dauid, descolgole por vna ventana abaxo y asi le libro, para que no fuesse preso ni muerto. Desta manera echando a huyr Dauid se saluo,y se fue a Ramatha donde estaua Samuel,al qual conto y relato,y asi mesmo dio noticia de todo como passaua, y como y en q̃ manera se auia librado de las manos de Saul que le auia querido matar injustamente,y sin causa ni razō alguna.

CAPITVLO. XIII. DE vna muy grā crueldad que el rey Saul hizo por amor de Dauid.

Sabido del rey Saul que Dauid estaua con Samuel en Ramatha,embio gente de guerra para le prender,y que preso le traxessen delante del,lo qual como no hiziesse tan secretamente que no viniesse a noticia de Dauid,mas sabiēdolo por muy cierto fuese huyendo a la ciudad de Nobe,donde estaua el tabernaculo del señor para orar y hazer su oracion alli, y suplicar a Dios nuestro señor le librasse de las manos del rey Saul.

§. 1. De como Dauid fue huyendo a la ciudad de Nobe.

Llegando pues Dauid a la ciudad de Nobe hablo con Achimelech sumo sacerdote el qual le proueyo de pan y bastimentos para su persona y para los suyos, y asi mesmo le dio las armas del gigante Golias que el auia muerto. Tomando Dauid la espada del gigante Golias fuese dende alli huyendo a Achis rey de Geth. Al tiempo y sazō que Achimelech sumo sacerdote dio de comer a Dauid y a los suyos,y le dio la espada del gigante Golias,estaua alli vn varō que se llamaua Doech,el dio noticia dello al rey Saul, diziēdo. Vi al hijo de Esay en la ciudad de Nobe acerca del sacerdote Achimelech,el qual tomo consejo con Dios por amor de Dauid,y le dio de comer a el y a los suyos,y asi mesmo le dio las armas del gigante Golias.

§. 2. De como el rey Saul mādo matar a todos los sacerdotes q̃ estauā en la ciudad de Nobe.

Como Saul oyesse lo que auia passado sin dilacion ni tardança alguna embio luego a llamar a Achimelech y a todos los sacerdotes que estauan en la ciudad de Nobe para q̃ luego y sin detenimiento ni tardança alguna viniessen delante del donde estaua. Venido Achimelech con todos los sacerdotes delante de Saul despues de le auer dado muy larga increpacion y reprehensiō (aunque injusta y malamente dada)mandole matar,y a todos los sacerdotes juntamente con el,y mato en aquel dia ochenta y cinco varones,los quales veniā vestidos de vnas albas blancas sacerdotales.

§. 3. De como el rey Saul hizo matar hasta los que mamauan de la ciudad de Nobe.

Estos sacerdotes auian venido vestidos desta manera con las albas sacerdotales, por aplacar el animo ayrado del rey Saul. No contento con esto destruyo y assolo toda la ciudad de Nobe,y mato a quantos estauan en ella,desde el mayor hasta el menor,varones y mugeres,niños y niñas hasta los que estauan colgados de los pechos de sus madres y mamauan. Mato asi mesmo los bueyes y vacas, asnos y oue-

ouejas hasta no dexar cosa alguna viua, en toda la ciudad de Nobe. No contento con esto el rey Saul embio gẽte de armas para que prendiessen a Dauid, y esto no vna sola vez, mas muchas y muchas vezes hasta yr el mesmo en persona, y como supiesse que estaua en vn monte, saco muy gran exercito de gente armada contra Dauid para le prender y matar. Estando Dauid en aquel monte, yua Saul y los de su exercito por la vna halda del monte, y Dauid y los que con el estauan yuã por la otra halda del monte de la otra parte y en tanto aprieto y necessidad, que pensaua Dauid, no poder escapar en aquel dia de las manos del rey Saul. De tal modo y manera tenian cercado a Dauid, Saul y los suyos en rededor a manera de corona, que si Dios nuestro señor no lo remediara, no pudiera escapar Dauid de las manos del rey Saul. Estando pues Dauid en tanta necessidad y aprieto puesto, vino vn correo y mensajeros con mucha prestreza y velocidad al rey Saul, que le dixo. Date priessa y no te detengas, en alguna manera, mas ve muy prestamente sin dilacion ni tardança, porque los Philisteos tus mortales y capitales enemigos se han derramado sobre la tierra. Como el rey Saul oyo lo que el correo y mensajero dezia dio la buelta dexando de perseguir a Dauid, y fue al encuẽtro de los Philisteos para lo resistir y echar de la tierra. Dauid viendo que assi se auia apartado el rey Saul de aquel lugar, leuãtose de alli y subio y moro en los lugares muy mas fuertes que estauan en Engadi desierto y montaña. Boluiendo Saul despues que auia perseguido a los Philisteos, fuele dada relaciõ y dicho Dauid estaua en el desierto de Engadi. Sabiẽdo el rey Saul por

§.4. *Como el rey Saul cõ tres mil hõbres fue a buscar a Dauid.*

muy cierto, que Dauid estaua y moraua en el desierto de Engadi tomando tres mil hombres de los mas escogidos y mas aptos para la guerra de todo Israel, partio se para buscar a Dauid y a los que con el estauan para le prender y matar. Con tanto desseo y voluntad yua el rey Saul de prender y matar a Dauid que subia por vnas peñas muy altas y no menos agrias por dõde no auia camino alguno, ni senda ni sendero por donde suelẽ subir, y encumbrarse las muy ligeras cabras, que despues no pueden boluer ni tornar atras para descendir. En esto que Saul hizo, se muestra y manifiesta, con quan peruersa dañada y mala volũtad buscaua a Dauid para le prender y matar, y assi mesmo se muestra y manifiesta su gran crueldad, por razon q̃ le buscaua en las peñas y riscos quasi inacessibles dõde con muy grã pena y con no menor peligro se podia subir, y donde no auia camino para caminar, ni sendero para andar, ni aun rastro ni señal dello, de tal modo y manera que por el gran desseo que tenia de prender y matar a Dauid, ponia su mesma persona y a todo su exercito, en peligro, y trance de muerte. En aquel lugar estaua vna cueua en la qual entro el rey (cõpelido por necessidad natural) a purgar su vientre, y en lo mas interior y secreto della, estaua Dauid con los suyos abscõdido. Como los criados de Dauid viessen al rey Saul, y tã buena y apta dispositiõ para poder Dauid matar a su mortal y capital enemigo el rey Saul hablando con el dixeronle. Mira q̃ agora es tiẽpo y agora es el dia del qual te hablo el señor q̃ te auia de dar y entregar a tu mortal enemigo en tus manos para q̃ del hagas a tu voluntad. Respõdio Dauid a los suyos q̃ le acõsejauã q̃ matasse al rey Saul diziẽdo. Propicio y piadoso me sea el señor q̃ no hare tal cosa como esta a mi señor Christo y vngido del señor. Viue el señor q̃ si el señor no le hiriere, o si no viniere el fin de sus dias y vida, y para que muera o descẽdiẽdo en alguna batalla pereciere, propicio y piadoso me sea el señor q̃ no podre mis manos en el Christo vngido del señor. Estãdo pues Saul purgando su viẽtre, leuantose Dauid del lugar donde estaua muy secreta y calladamẽte, y llegando al rey Saul cortole la falda de su vestidura, y retraxose al lugar dõ de antes estaua. Saliendo el rey Saul de la cueua, yua por su camino adelante

§.5. *En que se muestra la gran crueldad del rey Saul.*

§.6. *Como Dauid corto la falda del rey Saul.*

falio luego Dauid empos del, y faliendo dio bozes clamando y diziendo: Señor mio rey, señor mio rey. Como boluiesse la cabeça, y mirasse a tras, inclinandose Dauid y prostrandose por tierra dixo a Saul: Porque señor mio oyes las palabras de los maldizientes, que te hablan y dizē: Dauid busca contra ti mal y daño. Mira como el dia de oy a ojos vistas lo vieron tus ojos que dentro de la cueua donde estauas purgando tu vientre el señor te aya entregado en mis manos, y tuue pensamiento de matarte, mas perdonete y dixe dentro de mi mesmo y en mi coraçon: No estēdere mi mano en mi señor, porque es Christo vngido del señor. Queriēdo Dauid dar mas clara noticia a Saul como era verdad lo q̄ auia dicho y que le pudiera matar si quisiera, añadio y dixo. Mas agora padre mio, mira y conoce la falda de tu vestidura que tengo en mis manos, como quando cortaua la falda de tu vestidura te pudiera cortar la cabeça muy facil y ligeramente, y no quise estender (aunque libremēte lo pudiera hazer) mi mano contra ti. Considera, piensa y mira muy bien, que no ay en mi mano iniquidad ni maldad alguna, ni he peccado en ti, ni contra ti, mas tu pones assechanças contra mi anima, por sacarmela de las carnes y matarme, juzgue el señor entre mi y ti, y vengeme el señor de ti, y el me de la vēgāça. Esto que aqui dixo Dauid, lo dixo con zelo de justicia, y no cō zelo de propria vengança, y assi dixo, y mi mano no sea contra ti. Y añadio mas y dixo: A quien persigues rey de Israel, a quien persigues? A vn perro muerto, y a vna pulga, y aun hombre ignoble, flaco, y impotēte? Sea el señor juez y juzgue entre mi y ti, y el vea y juzgue mi causa y libreme de tus manos. Como Dauid acabasse de hablar, y dezir todas estas cosas al rey,

§. 7. *En el qual cōfiesa el rey Saul su maldad cō tra Dauid*

Saul, respondio diziendo: Por ventura esta boz que agora yo oyo, es tuya hijo Dauid. Despues destas cosas dichas de Saul leuanto su boz, y llorando dixo a Dauid: Muy mas justo eres tu que no yo. Tu con verdad me diste muchos bienes, y yo te bolui males por bienes, y me mostraste el dia de oy, los bienes que me ayas hecho como el señor me entrego en tus manos, y no me mataste. Qual ay oy en el mundo, que hallando a su capital enemigo, podiendole matar, le dexe yr libre yen paz? Mas el señor te de el galardon, y te lo pague en la mesma moneda, por esto que el dia de oy has obrado conmigo. Y añadio mas y dixo: Agora se, y patente y claramente conozco, que sin duda alguna has de reynar despues de mi, y que has de tener el reyno de Israel en tu mano, pues que assi es, jurame por Dios que no destruyras mi generacion despues de mi muerte, y que no quitaras mi nombre de la casa de mi padre. Dauid como era muy pronto y aparejado a misericordia y piedad, hizo juramento y juro por el señor, por aquella via, modo, y manera que lo demandaua Saul, y assi se partieron el vno del otro. Saul se fue a su casa, Dauid y los que estauan con el subieronse a los lugares muy mas fuertes del desierto de Pharan.

CAPITVLO. XIIII. Como Saul torno de nueuo a perseguir a Dauid.

DEspues de todas estas cosas assi passadas, como la sagrada escriptura las manifiesto, segun que auemos relatado y contado, fuele dada noticia a Saul de parte de los Ciphey os, como Dauid estaua abscondido en el collado y en lo mas alto del mōte que se llamaua Achilla, que estaua de la otra parte de la soledad. Como Saul oyo lo que le era dicho, y las nueuas que le dauan, no obstante el juramento que auia jurado, y el pacto y concierto que con Dauid tenia concertado y assentado, y la confederacion de concordia, y paz que entre ellos auia passado, tomo tres mil hōbres de guerra de los mas escogidos y fuertes de Israel, para buscar a Dauid en el desierto, y prenderle, y matarle si pu-

si pudiesse. Partido el rey Saul (como auemos dicho) en busca de Dauid puso y assento real en Gabaa de Achilla, que esta de la otra parte de la soledad. Dauid tenia su habitacion y morada en el desierto de Pharaó, en los lugares mas fuertes. Como Saul viniesse con tan gran exercito y multitud de gente, no fuesse oculta ni secreta para que no pudiesse venir a noticia de muchos, vino vn mensajero a Dauid dandole noticia y relacion de todo lo que passaua. Conosciendo Dauid que el rey Saul venia en su busca, para le prender y matar, embio esculcas y exploradores para que le traxessen la certidumbre de donde estaua y tenia assentado su real, y como le fuesse dada entera relacion dello, y lo supiesse por muy cierto, leuantandose de noche muy secreta y calladamente fue al real donde estaua el rey Saul, y hallolos a todos durmiendo. O buen belicoso y guerreador cauallero que quādo los otros duermen el vela. Estas cosas assi passadas, dando la buelta Dauid a donde estauan sus caualleros, y la gente que con el andaua dixo a Achimelech Getheo y Abisay hijo de Saruia hermano de Ioab. Quien descendera conmigo a los reales donde esta el rey Saul? Respondio Abisay sin alguna dilacion y tardança, diziendo: Yo descendere contigo. Fueron luego Dauid y Abisay al real del rey Saul de noche muy secreta y calladamente, y hallaron al rey Saul que estaua durmiendo en su tienda, y que tenia a la cabecera de su cama, hincada vna lança y vn barril de agua. Estaua assi mesmo Abner su capitan general, y todo el pueblo durmiendo. Viendo Abisay tan buena disposicion para poder matar al rey Saul (quasi demandando licencia) dixo a Dauid: Oy ha Dios puesto a tu enemigo en tus manos, para que del hagas a tu voluntad, y segun y como tu lo tuuieres por bien, pues que assi es, traspassalle he de parte a parte con la lança hasta hincalla en tierra vna vez, y no aura necessidad del segundo golpe. Como Dauid oyo lo que Abisay dezia, no le queriendo dar licencia, antes prohibiendole que no lo hiziesse dixole: No le mates, ni pongas las manos en el. Y da la razon y causa por donde no lo deuia hazer, diziēdo: Quien estendera su mano en el vngido Christo del señor, y sera innocente y sin culpa y peccado? Y añadio mas y dixo: Por Dios viuo q̄ viue y reyna, q̄ si el señor no le hiriere cō alguna pestilēcia o cō alguna enfermedad repentina accelerādo su muerte, o si no viniere su vltimo y postrero dia para q̄ muera, o descendiēdo a alguna batalla pereciere, propicio y muy piadoso me sea el señor que no estendere mi mano en el Christo y vngido del señor. Hablādo con Abisay mandole diziendo: Pues q̄ assi es, toma agora la lança y barril de agua que esta a su cabecera y boluamonos. Conforme al mandamiento de Dauid, tomo Abisay el barril de agua, y la lança que estauan a la cabecera de la cama del rey Saul. Tomada la lança y el barril de agua, boluieronse, y no vuo quien sintiesse ni viesse lo que passaua, porque todos dormiā y no auia alguno que velasse, porque el sueño del señor descēdio sobre ellos. Esto que aqui dize la sagrada escriptura, que el sueño del señor auia descendido sobre ellos, no se ha de entender assi a la letra, porque en Dios no cae sueño alguno, porque no duerme ni dormira el que guarda a Israel, mas se ha de entender q̄ aquel sueño, de Saul, y del exercito de que estauan agrauiados y dormian, era vn sueño embiado de Dios nuestro señor sobre todos ellos, y tan pesado que no pudieron sentir ni ver lo que passaua. Como Dauid se passasse a la otra otra parte del mōte ya que estaua lexos y distante del rey Saul, dio bozes al pueblo y a Abner hijo d̄ Ner capitā general del exercito del rey Saul, diziēdo: Por ventura no respōderas Abner? Como Abner despertasse, y oyesse las bozes respondio diziendo: Quien eres tu q̄ clamas y das bozes inquietas y desassossiegas al rey? Respondio Dauid a Abner diziendo: Por ventura eres tu varon, y quien ay en Israel semejante a ti? Pues

§. 12. Como Dauid fue al real del rey Saul y tomo de su cabecera vna lança

que assi es, porque no guardaste a tu señor el rey? Entro vno de la compañia para matar a tu señor, y lo pudiera muy bien hazer si quisiera. Esto dixo Dauid por Abisay, el qual (como esta dicho) queria matar al rey si Dauid no se lo estoruara. Y

§.2. *Como Dauid reprehendio a Aner, y porque razon.*

respondiendo y increpando Dauid a Abner añadio mas y dixo. No es buena esta cosa q̃ al presente has hecho, en no guardar a tu señor el rey. Como Dios viue que soys todos dignos de muerte, porque no guardastes a vuestro señor al Christo vngido del señor. Mira agora donde esta la lāça del rey y el barril de agua que estaua a la cabecera y junto con su cabeça. En esto clara y patentemente se mostraua, que aquel que auia tomado la lança y barril de agua, que muy facilmente pudiera matar al rey. Como a las bozes que daua Dauid despertasse el rey Saul, conoscio la boz y dixo. Por ventura esta boz es tuya hijo mio Dauid? Respondio Dauid diziendo. Mi boz es mi señor y rey. Y dixo mas. Porque causa y razon, mi señor persigue a tu sieruo? Que he hecho, o que mal, o que culpa, y pecado esta en mi mano? Respondio Saul diziendo. Peque.

§.3. *Que Saul cōfiessa de nueuo que injustamē te perseguia a Dauid,*

Y añadio mas y dixo. Bueluete hijo mio Dauid, porque en ninguna manera de aqui adelante te hare mal alguno, por razon que mi anima aya sido muy preciosa delante de ti el dia de oy, en tu presencia y acatamiento. Manifiestamente consta y parece, que lo que he hecho lo hize loca y no sabiamente, y que con estremo grado aya ignorado muchas cosas. No obstante que el rey Saul dezia, que se boluiesse Dauid al palacio y casa real, no lo quiso hazer por muchas causas. La primera, porque el rey Saul, no auia guardado la palabra y promessa que le auia dado y prometido. La segunda porque Dauid tenia enemigos en la corte del rey, que alcançarian que el rey reuocasse y no guardasse lo que prometia. La tercera porque el demonio que atormentaua a Saul a tiepos le incitaua para que matasse a Dauid. La quarta porque, por la afliction y tormento que el demonio daua a Saul, auia quasi perdido la memoria, y assi muy presto se oluidara de la palabra que auia prometido, mayormente por razon del habito precedente del odio que tenia contra Dauid, y por estas causas no quiso boluer a casa del rey. Mas añadio y dixo. Veys aqui la lança del rey, passe aca vno de los criados del rey, y lleuela alla. Y dixo mas, Dios de a cada vno segun su justicia y segū su fidelidad. Desta manera se apartaron los vnos de los otros.

CAPITVLO. XV. COMO el rey Saul murio en vna guerra matandose el mesmo.



Espues destas cosas assi passadas (como auemos contado) el rey de Achis rey de Geth y los Philisteos, juntarō gente de guerra en gran multitud, para yr contra el rey Saul, y assentaron su real en vn lugar que se llamaua Suna. El rey Saul viendo que assi venia el rey Achis, cō tanta y tan grā multitud de Philisteos y gente de guerra, contra el y contra su reyno junto y congrego a todo Israel, para yr contra ellos, y puso y assento su real en el monte de Gelboe. Assentados los reales de la vna y otra parte como Saul viesse los reales de los Philisteos en tan gran multitud temio, y vuo muy gran pauor y espanto en su coraçon. Queriendo saber lo que le auia de acontecer, y como le auia de suceder en la batalla, si auia de ser vencido, o vencer y salir con victoria, tomo consejo con Dios, y no le respondio cosa alguna, ni por los sacerdotes, ni por sueños, ni por los prophetas. Viendo Saul q̃ ninguna respuesta le era dada de Dios ni la podia auer ni alcāçar del, hablādo a sus criados dixoles. Buscadme vna encantadora y adeuina para que por ella pregunte y sepa, lo que ha de suceder desta batalla, si tengo de ser vencido, o vencer y salir cō victoria. Como le fuesse dicho y respondido, que estaua vna muger encantadora y adeuina en vn lugar que se llamaua

Endor

Endor, mudando ſu traje y ſus veſtiduras fue a tomar conſejo con ella (lo qual fue no pequeña culpa y peccado) donde le fue dicho y declarado como auia de ſer vencido, desbaratado y muerto, como deſpues ſuccedio aſsi, ſegun que ſe lo dixo la encantadora. Eſtando pues aſſentados los reales, queriendo los Philiſteos, pelear contra el rey Saul y contra ſu exercito y gente de guerra, y por el contrario el rey Saul contra los Philiſteos, mouieron ſus batallas los vnos contra los otros, y pugnauan y peleauã muy varonil y fuertemente los Philiſteos cõtra los de Iſrael. Los Iſraelitas no pudiendo reſiſtir ni ſufrir a los Philiſteos, boluieron las eſpaldas delante la cara de los Philiſteos, y echaron a huyr, y cayeron muchos dellos muy malamente heridos y llagados, y murieron en el monte de Gelboe. Trauada la batalla, acometieron los Philiſteos muy varonilmente, contra el rey Saul, y contra ſus hijos, y mataron a Ionathas y a Aminadab, y a Achimelech, tres hijos del rey Saul. Eſto hecho, toda la fuerça del exercito y batalla de los Philiſteos, ſe

§.5. De lo que Saul dixo a ſu paje de lança para que le mataſſe

boluio contra el rey Saul, y fue muy malamente herido y llagado de los balleſteros. Como el rey Saul ſe vieſſe tan malamente herido, dixo a ſu paje de lança: Deſembayna tu eſpada y hiereme con ella de herida mortal, de manera que yo muera, porque por ventura no vengan eſtos incircuncіſos, y me maten eſcarneciendome y burlando de mi, y aſsi meſmo affligiendome con muerte deshonrada, y ignominioſa, y abatiendome en menoſprecio de mi perſona y de mi pueblo, y por conſiguiente redundara en menoſprecio de Dios. El paje de la lança como

§.6. Como Saul ſacando ſu eſpada ſe echo ſobre ella y ſe mato.

oyeſſe lo que ſu ſeñor le dezia no lo quiſo hazer, ni poner por obra, porque eſtaua con eſtremo grado muy eſpantado. Viendo el rey Saul como ſu paje de lança, no auia querido hazer ni poner por obra lo que le auia dicho y mandado, ſacando ſu eſpada echoſe ſobre ella, y aſsi ſe mato, el meſmo a ſi meſmo. Como el paje de lança vio que el rey Saul ſu ſeñor ſe auia muerto, ſaco el tambien ſu eſpada y echandoſe ſobre ella matoſe a ſi meſmo. Murieron en aquella batalla el rey Saul, y tres hijos ſuyos, y el paje de la lança y todos ſus criados y domeſticos de ſu caſa y palacio real con otra muy gran multitud de gente, quaſi ſin cuento de toda Iſrael. Otro dia ſiguiente vinieron los Philiſteos, para coger el campo y deſpojar a los muertos, y hallaron al rey Saul y a tres hijos ſuyos, que eſtauan muertos en el monte de Gelboe. Hallado el rey muerto, cortaronle la cabeça, y deſpojaronle de las armas, y puſieronlas en el templo de Aſtaroth ydolo, y la cabeça embiaronla en rededor de toda la tierra de los Philiſteos, y a todos los pueblos y ſu cuerpo colgaronle del muro de la ciudad de Bethſan. Todos eſtas coſas hazian los Philiſteos en menoſprecio del

§.7. Como los Philiſteos cortaron la cabeça a Saul.

rey Saul, y en loor, y alabança de ſus ydolos, a los quales ellos atribuyan aquella victoria. Hablando los doctores catholicos a cerca deſta muerte del rey Saul dizen, que por razõ que ſe mato aſi meſmo, es condenado, porque a ninguno es licito ni le conuiene matarſe aſi meſmo. Para en prueua deſto que los doctores catolicos dizen traen aquello que eſta eſcripto en el primero libro del paralipomenõ, dõde dize aſsi. Muerto es el rey Saul por ſus peccados. Eſto ſe ha de entender en pena de ſus culpas y pecados precedentes 1. Paralip.

§.8. como el rey Saul es condenado.

que antes auia cometido, como ſuele ſer pugnido, caſtigado, y ahorcado el ladron por los hurtos que cometio y traen aſsi meſmo en fauor de ſu ſentencia, lo que adelante dize la ſagrada eſcriptura en eſta manera. Muerto es el rey Saul, por razon que traſpaſſo el mandamiento y precepto diuino, guardando y reſeruãdo al rey de Amalech, no le matãdo, como le auia ſido mãdado. Y aſsi meſmo guardo los deſpojos de Amalech, reteniendolos para el ſacrificio y para ſus perſonas. Y dize mas la ſagrada eſcriptura. Aumentando y añadiendo males a males, y pecados a pecados, y culpas a culpas, mas y allẽde deſto cometio otro pecado que ſe aconſejo y

tomo consejo con la encantadora y adeuina en Endor, y no tuuo esperança ni esspero en el señor, porque por desesperacion que tuuo se mato, y assi no tuuo esperança de conseguir y alcançar la vida eterna. Otros declaran este passo en fauor del rey Saul desta manera. Muerto es el rey Saul por sus culpas y peccados, conuiene saber, en pena de sus culpas y peccados, assi como suele ser ahorcado el ladron por los males y hurtos que cometio, mas si haze penitencia, y si sufre con paciencia el tormento de la horca saluarse ha. Esto dizen auerse cumplido en el rey Saul, y que sea saluo, mas (como esta dicho) los doctores catholicos tienen lo opposito y contrario desto, y dizen, que es condenado para siempre sin fin.

§.9. *Que el que ahorcar se saluara.*

CAPITVLO. XVI. DE LOS muchos y muy grandes males que del reynar del rey Saul sucedieron.

POR ser (como son) muchos y grandes, y quasi sin numero, ni cuento, los males que del reynar del rey Saul se siguieron, no de facil los podriamos colegir, contar, ni copilar, mas pondremos aqui algunos dellos, porque se siguio lo primero, aquella muy grande embidia que vuo, porque en el cantar que las mugeres de Israel cantauan atribuyan a el fuerça de varon que auia muerto a mil, y a Dauid fuerça y virtud de belicoso guerreador, que auia muerto a diez mil. Siguiose lo segundo, aquel odio y rencor que recibio en su coraçon contra Dauid, por donde ni le miraua rectamente, ni le podia ver de sus ojos. Siguiose lo tercero, aquel pensamiento y mal desseo, que tuuo de matar a Dauid, aquellas dos vezes quando le tiro las lãças, pensando de le traspassar de parte a parte, hasta enclaualle en la pared, y matalle. Siguiose lo quarto, que como Dauid se fuesse huyendo a su casa, que embio gente de guerra, para que le guardassen porque no huyesse, para prendelle y matalle a la mañana. Siguiose lo quinto, que como Ionathas hijo del rey Saul hablasse a su padre en fauor de Dauid, que le quiso matar por ello por cuya causa y razon, tomo vna lança para se la tirar y matalle si pudiera. Siguiose lo sexto, q̃ como despues fuesse muy manifiesta la malicia del rey Saul contra Dauid, que se ausento Dauid, y fue huyendo a Achimelech sacerdote, el qual ignorantemente, sin saber que el rey Saul estaua mal con Dauid (mas como a aquel que era su yerno, y por quien auian venido a Israel muchos muy grandes bienes) le dio bastimento y armas: por esta causa el rey Saul mato al summo sacerdote Achimelech, y con el a todos los sacerdotes, de tal manera, que mato ochenta y cinco sacerdotes, y a toda la casa de su padre de Achimelech. Siguiose de aqui lo septimo, que no solo no mato los antedichos, mas aun a todos los que estauan en la ciudad de Nobe, que era la ciudad donde moraua el summo sacerdote Achimelech, con los otros sacerdotes, matando hombres, mugeres, niños, y niñas que mamauan, y que estauan colgados a los pechos de sus madres. Mato assi mesmo a los buenos animales bueyes, vacas, ouejas, asnos, y hasta gatos y perros, hasta destruyr y assolar la ciudad de Nobe. Siguiose lo octauo, que creciendo y augmẽtandose en el rey Saul el odio y malquerencia contra Dauid, q̃ junto tres mil varones de los mas escogidos y belicosos de Israel, y buscaua a Dauid por muy asperas peñas, dõde no auia camino ni sẽda alguna para andar, poniendo a todo su exercito a muy gran peligro y trance de muerte. Siguiose lo nono que de nueuo junto otros tres mil varones de los mas guerreros para yr a buscar a Dauid, para le prender y matar si le pudiera auer a las manos. Siguiose lo decimo, su muy gran ingratitud. Lo primero, quando Dauid mato al Philisteo y gran gigante Golias, que quito el aprobrio y denuesto de Israel, con muy gran victoria y triumpho de los Israelitas, y abatimiẽto de los cõtrarios Philisteos. Lo segundo quando le perdono

que

que le pudiera matar, asi como le corto la falda de su vestidura. Y lo tercero en la otra vez, quando estando durmiendo le tomo la lança y el barril del agua que tenia a su cabeçera, por donde se siguio muy biē lo dezimo que la sagrada escriptura dize en esta manera. Fue muerto el rey Saul y priuado de la vida, por sus iniquidades culpas y pecados. Y asi se siguio lo vndecimo, q̄ fue muerto de muerte de culpa y del infierno, dōde padesce y padescera para siempre y sin fin alguno. Todos estos males con otros muchos q̄ callo, nunca los hiziera ni cometiera el rey Saul, sino tuuiera (como tenia) aquel mando y señorio y reynara y mandara (como reyno y mādo) porque dado que tuuiera mala y peruersa intencion, no tuuiera poder, facultad ni licencia para perseguir al innocente y sin culpa Dauid, ni para juntar (como junto) tanta multitud de gente de guerra para buscarle y perseguirle, como le busco y persiguio hasta hazerle ausentar de su propria patria, naciō y tierra. Asi mesmo no matara al summo sacerdote Achimelech, y a los otros sacerdotes, ni a los ciudadanos de la ciudad de Nobe, hasta los muy innocentes infantes, que estauan colgados de los pechos de sus madres, y que mamauan, con todos los otros muy grandes males que hizo, segun que auemos relatado y contado.

¶ Y a que auemos visto quien fue el rey Saul, de que prosapia y generacion, su señorio y mando, su reynar, y gouernar, y los muchos y muy excessiuos y grandes males q̄ dello se siguierō, queda q̄ veamos quien fue Dauid, y que menosprecio fue aquel de que el mesmo se menosprecio, y fue menospreciado, y los muchos y muy grandes prouechos que dellos procedieron.

CAPITVLO. XVIII. QVIEN fue Dauid, y como en vna guerra que tuuieron los hijos de Israel con los Philisteos, fue dellos tomada el arca del señor.

SI bien se ha mirado en la primera parte desta presente obra declaramos muy estensa y largamēte auer sido Dauid hijo de Isay, que por otro nombre se llama Iesse, de la generacion Hebrea, por donde no hablādo mas aqui a cerca desta generacion y parentela de Dauid, diremos y declararemos, que menosprecio fue este de que fue menospreciado, y el mesmo a si mesmo, muy mas se menosprecio y abatio, el qual yo para mi elijo y escojo, mas que el reynar del rey Saul. *Capit. 9.*

Antes que vengamos a declarar esto que entre manos tenemos, y para dar mas clara noticia y entera relacion dello, es de saber que rigiendo y gouernando el pueblo de Israel, el grā sacerdote Hely (el qual le rigio y gouerno por espacio de quarenta años) se leuanto vna guerra de parte de los Philisteos contra los hijos de Israel. Esta guerra (segun dize el Nicolao de Lyra) fue incitada de Dios nuestro señor, para que por ella fuesse pugnido y castigado el summo y gran sacerdote Hely, y sus hijos, y asi mesmo el pueblo. Los hijos de Hely, porque eran muy malos y peruersos, y con sus malas y peruersas obras, y con sus culpas y pecados, apartauan a los hombres del sacrificio. Y Hely su padre porque no los castigaua con rigurosidad de juez, y el pueblo, porque por occasion dellos se hauia apartado de la deuida reuerencia y culto que hauian de hazer a Dios nuestro señor. Y asi por estas causas y razones, y para pugnicion y castigo de todos ellos se leuanto la guerra de los Philisteos, contra los hijos de Israel, incitada (como diximos) de parte del señor. Como los hijos de Israel supieron que los Philisteos venian cōtra ellos, con gran exercito y numero de gente de armas, juntaron ellos asi mesmo su exercito y gente de guerra, y hizieron sus esquadrones, y ordenaron sus batallas, y salie *Nico. sup. c.4.1.reg.* *§.1. Como se leuātó vna guerra cō tra los hijos de Israel.*

y salieron al encuentro a los Philisteos. Estas cosas assi passadas, ya que estauan

§. 2.

Como en la guerra fueron vencidos los Israelitas.

juntos los exercitos, como mouiessen sus batallas, y acometiessen los vnos a los otros y se trauassen las batallas, fueron vencidos los hijos de Israel, boluiendo las espaldas, echaron a huyr, en cuyo seguimiento y alcance con muy gran animo y muy varonilmente, y cō no menor fortaleza yuan los Philisteos, y mataron en aquel alcance de los hijos de Israel, que yuan derramados por los campos quatro mil varones, de los mas belicosos y fuertes de Israel, Vencidos los hijos de Israel (como auemos dicho) y muerto tanto numero de caualleros, de los robustos y mas fuertes y aptos para la guerra de los de Israel, pensaron y creyeron los Israelitas que auian sido vencidos y sobrepujados, porque no auian lleuado consigo al real y en su exercito el arca del señor, en la qual estaua la manna, y la vara de Aarō y las tablas de la ley, y assi creyā que si la lleuaran en el exercito y estaua presente con ellos en los reales que vencerian porque la falta que auia auido la ausencia, la supliria la presencia. Muy conforme a esto dize el Philosopho. Aquello

Phi. 2. phi.

que por su ausencia es causa de peligro y peligrar, por su presencia es causa de salud y saluacion. Parece esto q̄ dize el Philosopho muy clara y euidentemente, en la presencia y ausencia del piloto respecto de la nao, q̄ su presencia es causa de la salud y vida, y su ausencia de peligro y muerte. Considerando esto los principales de Israel dixeron. Porque el dia de oy nos ha herido y llagado el señor delante de los Philisteos? Traygamos pues que assi es de Silo la arca de la confederacion del señor para nosotros y vaya en medio

§ 3.

Como los hijos de Israel lleuaron el arca del señor.

de nosotros en los reales y exercito para que nos libre y defienda de las manos de nuestros mortales enemigos los Philisteos. Conforme a lo que auian dicho los mas principales de Israel, y pareciendole bien al pueblo embio luego a la hora sin dilacion ni tardāça alguna a Silo donde estaua, y traxeron de alla la arca de la cōfederacion del señor de los exercitos para el real de los hijos de Israel. Con la arca estauan en Silo en su seruicio y guarda dos hijos del sumo sacerdote Hely, los quales se llamauan Ophni y Phinees los quales erā sacerdotes. Trayda el arca del señor a los reales los Israelitas dierō muy grandes bozes y con muy grā clamor, todo Israel leuanto su boz en tanto grado que sono sobre la tierra y fue muy lexos oydo su clamor y bozes. Las causas que se dan destas bozes y clamor, son dos. La vna por el gran plazer y alegria que vuieron con su venida. La otra por la muy gran confiança que tuuieron de cōseguir victoria de sus mortales y capitales enemigos los Philisteos, mas esta confiança era vana y loca, porque era sin merecimiētos algunos. Oyēdo los Philisteos, la boz y clamor tan grande del pueblo de Israel

§. 4

De lo que dixeron los Philisteos quando supierō q̄ la arca del señor auia venido al real de los Hebreos.

dixeron. Que boz es esta de tan gran clamor y alegria, q̄ suena en los reales de los Hebreos? Conoscieron los Philisteos que la arca del señor auia venido a los reales de Israel, y temieron de muy gran temor y dixeron. Vino Dios a los reales de Israel. Y gimiendo añadieron diziedo. Ay de nosotros. Con verdad que no vuo tāto plazer y alegria ayer, y anteyer como el dia de oy. Ay de nosotros. Quien nos podra librar de la mano de los muy altos dioses destos? Estos son los dioses que hirieron y maltrataron a Egypto con todas sus plagas, y assi mesmo en el desierto. Hablaron desta manera, como si hablando mas claramente dixeran. Tanto y tan grande es su poder, que no somos sufficientes ni bastantes para los poder resistir. Porque si el rey Pharaon rey de Egipto, con muy gran exercito y multitud de gente armada no los pudo resistir, muy menos los podremos nosotros resistir. Por estas palabras q̄ dezian parecia q̄ desconfiauā poder alcāçar victoria de los Israelitas, mas no obstante esto animando se vnos a otros dezian. Confortaos y sed varones Philisteos animosos y fuertes porque no siruays a los Hebreos assi como ellos nos han seruido a nosotros. Cō

fortaos

§ 5. Como los Philisteos mataron treinta mil peones, y tomaron la arca del señor.

fortaos y pelead fuerte y varonilmente. Despues destas cosas assi passadas, trauadas las batallas fueron vencidos los hijos de Israel, y boluiendo las espaldas echaron a huyr cada vno por su parte a su tabernaculo, y fue hecha muy gran plaga y matança cõ estremo grado en Israel y fueron muertos dellos en aquel dia treynta mil peones sin otra mucha gente de cauallo, y fue tomada el arca del señor. Murieron en aquella batalla los dos hijos del sumo sacerdote Hely, cõuiene saber Ophni y Phinees. Escapando vno de los Hebreos de la batalla, como traxessen las tristes nueuas del vencimiento a Hely el qual estaua sentado en vna silla esperando las nueuas, como le fuesse dicho lo q̃ passaua, y como sus dos hijos eran muertos, y el arca del señor tomada de los Philisteos no lo pudiendo suffrir de dolor y angustia cayendo hazia tras sobre su ceruiz fue muerto supita y desastradamente. Despues destas cosas assi passadas tomaron los Philisteos el arca del señor y lleuaronla a la ciudad de Açoto, y pusieronla en el templo de Dagõ ydolo de los Philisteos, junto cabe el ydolo de Dagon.

§ 6. Como los Philisteos pusieron la arca del señor cabe su ydolo Dagon.

Como otro dia demañana se leuantassen los de la ciudad de Açoto, hallarõ a Dagon que estaua prostrado pecho por tierra, delante la arca del señor. Habian puesto los Philisteos la arca del señor, jũto con el ydolo Dagon atribuyendole a el el vencimiento y victoria de aquella batalla y el tomar de la arca, mas el señor mostro que no era assi como ellos pẽsauan, y por esta causa dio con el ydolo de Dagon en tierra. Los sacerdotes del ydolo Dagon viedo lo que auia passado muy prestamente ante q̃ el pueblo lo viesse, leuantando a Dagon pusieronle en su proprio lugar donde antes solia estar. El señor Dios de Israel añadio otra segunda señal, porque otro dia siguiẽte hallarõ a Dagon derrocado y prostrado sobre su cara delante la arca del señor y assi mesmo destrocado sin cabeça y sin manos. Despues que el señor vuo castigado al ydolo de los Philisteos, hirio muy malamente al pueblo delos Philisteos. La manera cõmo fue herido y llagado el pueblo fue esta. Fueron heridos muy malamente en las secretas partes del pueblo, por donde suelen ser espelidas las immundicias corporales, porque se les podriã aquellas partes secretas, y eran muy mala y desastradamẽte muertos. Los varones de Açoto, viendo que assi eran tan malamente llagados y muertos queriendo saber por experiencia si por ventura lo causaua la presencia del arca del señor dixerõ. No este la arca del Dios de Israel a cerca de nosotros, porq̃ muy dura es su mano, sobre nosotros, y sobre Dagon.

CAPITVLO. XVIII. COMO los de la ciudad de Açoto embiarõ a preguntar a los principes de los Philisteos, que harian de la arca del señor.

QVeriendo saber los dela ciudad de Açoto, que harian del arca del señor de Israel, porque por su presencia, y porque estaua con ellos eran muy malamente heridos y muertos, embiaron sus mensageros a todos los principes de los Philisteos, a los quales juntaron en su ciudad de Açoto, y preguntarõles diziendo: Que haremos del arca del Dios de Israel? Los Getheos q̃ vsauan de arte magica, y erã sacerdotes y adeuinos, vista su pregunta respondierõ, diziendo: Sea lleuada la arca del Dios de Israel, y cerque las otras ciudades, villas, y lugares de los Philisteos. Respondieron esto, y assi como lo dixeron lo pusieron por obra, para ver y conocer, si aquella plaga y mortandad era causada por la presencia del arca del señor de Israel, o no.

§. 1. Como lleuãdo la arca del señor por las cindades de los Philisteos erã llagados y muertos.

Como conforme a la respuesta y consejo de los satrapas y sacerdotes de los idolos, la lleuassen, cercãdo y rodeando las otras ciudades, villas y lugares de la tierra delos Philisteos, erã hecha la mano del señor sobre cada vna de las ciudades y lugares, por donde era lleuada, y eran llagados y malamente muertos dende el mayor ha-

sta el menor de aquella mesma enfermedad secreta, de la qual los de la ciudad de Açoto auiã sido llagados y muertos. Como andando la arca del señor de ciudad en ciudad, la embiassen a la ciudad de Acharon dieron bozes los Acharonitas diziendo. Traxeron para nosotros la arca del Dios de Israel, para que nos destruya y mate y a todo nuestro pueblo. Embiaron los Acharonitas y juntaron a todos los principes de los Philisteos, a los quales dixeron. Dexad la arca del Dios de Israel para q̃ buelua a su lugar y assiento donde suele estar, porque no nos hiera y llague y juntamente mate con nuestro pueblo. Era hecho muy gran estrago y espanto de muerte, en cada vna delas ciudades. Era assi mesmo muy pesada la mano del señor sobre los Philisteos. Estuuo la arca del señor de Israel en la tierra de los Philisteos y llamaron a los sacerdotes de sus ydolos, y a los adeuinos q̃ adeuinauan por arte magica, a los quales preguntaron diziendo. Que haremos del arca del Dios de Israel? Mostradnos como la embiemos y boluamos a su lugar? A los quales respondiẽdo los sacerdotes de los ydolos y los adeuinos dixeron. Si teneys determinado de embiar y embiarades el arca del Dios de Israel a su lugar no la q̃rays embiar vazia, y sin dones y presentes que signifiquẽ la gloria y virtud del Dios de Israel, mas lo que deueys hazer, dar y pagar para enmienda de vuestra culpa y pecado dadselo y pagadselo, y entonces luego sereys curados de las llagas y plagas de que soys heridos y llagados y que os son dadas, y sabreys y conoscereys porque no se apartaua la mano del Dios de Israel de sobre vosotros hiriendo os, y llagandoos, y maltratandoos, porque la reteneys acerca de vosotros mesmos. Oyda la respuesta de los sacerdotes de los ydolos y de los adeuinos preguntandoles de nueuo dixeron. Que es lo que por nuestro delicto culpa y peccado auemos de dar y pagar? Respondieron los sacerdotes de los ydolos y los adeuinos diziẽdo. Segun el numero de las prouincias de los Philisteos, hareys cinco figuras de oro que representen las partes secretas dõde aueys sido heridos y llagados, y assi mesmo cinco ratones de oro porq̃ la plaga fue de vna mesma manera, a todos vosotros y a vuestros principes. Por las cinco figuras de oro se significaua y daua a entender la plaga hecha en el pueblo de los Philisteos, quanto a la parte secreta de sus cuerpos, y por los ratones de oro se daua a entender la plaga que auia sido hecha en la tierra de los Philisteos, porque auian destruydo los campos y tierra de aquellas ciudades. Y añadieron mas los sacerdotes de los ydolos, y los adeuinos y dixeron. Dareys gloria a Dios de Israel, si por ventura leuanta su mano de sobre vosotros, y de vuestra tierra y de vuestros dioses. En esto confessauan q̃ auian sido heridos ellos y su tierra del Dios de Israel, por razon que auian presumido de tomar la arca del señor y leualla consigo a su tierra. Y dixeron mas los sacerdotes de los ydolos y adeuinos a los Acharonitas. Porque agrauays vuestros coraçones endureciendolos con pertinacia reteniendo la arca del señor como lo hizo Egypto y el rey Pharaon que agrauio su coraçon deteniendo al pueblo de Israel? Por ventura despues que fue herido con diez plagas entonces no los dexo y se fueron libres? Queriendo assi mesmo dalles consejo de lo que auian de hazer para embiar el arca dixeronles. Agora pues que assi es, hazed vn carro nueuo, y tomad dos vacas rezien paridas, a las quales nunca les aya sido puesto yugo y vñillas eys al carro para que lleuẽ el arca, y los bezerritos encerrallos y guardallos eys en casa. Tomareys el arca del señor y ponella eys en el carro nueuo, y los vasos de oro que days en pago de vuestro pecado, y ponellos eys al vn lado del arca en vna cestica pequeña y dexalla eys para q̃ se vaya libremẽte sin contradiciõ alguna y vosotros estareys mirando el camino que lleua y por donde va. Todas estas cosas eran hechas para conoscer por clara y euidente esperiencia la virtud del Dios de Israel en la

§. 2. Del consejo que dieron los sacerdotes de los ydolos acerca de como se auia de lleuar el arca.

buelta

buelta del arca a la tierra de Israel. Las vacas que dan a mamar a sus bezerros naturalmente, se mueuen y inclinan a los criar por cuya causa si ellas no diessen la buelta a sus bezerrillos para les dar de mamar y criar y lleuassen el arca del señor derechamente a la tierra de Israel, sin declinar a vna parte ni a otra (y mayormente que no tenian costumbre de ser yũdas ni lleuar carro a cuestas) seria señal notoria q̃ la lleuauan por secreta virtud de Dios, y que por estas causas serian los Philisteos certificados que la plaga y afflicion de q̃ eran afligidos y llagados, era embiado de Dios, y que si no la lleuassen q̃ seria imputada su plaga a otra alguna causa y assi añadieron y dixeron. Con verdad que si ella fuere por el camino derecho de sus fines y terminos, y subiere contra la ciudad de Bethsames, conosceremos que del Dios de Israel nos vino esta plaga y mal tan grande. Mas si en ninguna manera fuere camino derecho conosceremos que este mal y plaga nos vino a caso, y no de su mano. Conforme al consejo que dieron los sacerdotes y adeuinos fue puesto por obra. Las vacas reziẽ paridas que dauan de mamar a sus bezerritos (quedando ellos encerrados en casa) yuan camino derecho a Bethsames, sin declinar a vna parte ni a otra, ni se apartar del camino, las quales yuan mugiendo y bramando, sin declinar ni a la manderecha ni a la yzquierda. Seguian a la arca del señor (que desta manera era lleuada) los satrapas y principes de los Philisteos, para ver y conoscer por esperiencia, si auia sido hecha aquella plaga de Dios, o si auia sido hecha a caso o por otra causa. En este seguimiento fuerõ los satrapas y principes de los Philisteos hasta llegar a los terminos de Bethsames. Como los Bethsamitas vieron la arca del señor en su tierra, gozaron se con estremo grado mucho con su vista. Llego el arca del señor q̃ lleuauan las vacas cõ el carro al campo de Iosue Bethsamita, y alli paro el carro sin se mouer ni passar mas adelante. Los leuitas del señor quitando la arca descendieronla del carro y la cestilla que estaua cabe ella, en la qual estauan aquellas figuras de oro antedichas y pusierõla sobre vna piedra muy grande que estaua alli. Los varones Bethsamitas offrescierõ holocaustos y immolarõ sacrificios en aquel dia que llego alli la arca del señor.

§ 3. Como hizieron vn carro para leuar la arca del señor a Israel.

§ 4 Como las vacas que lleuauan el arca yuan mugiendo sin declinar del camino.

CAPITVLO. XIX. DE COMO fueron muertos de los Bethsamitas porque auian visto la arca del señor. 70. varones. &c.



DEspues destas cosas assi passadas (como estan dichas) mato el señor de los varones Bethsamitas, por razon que auian visto la arca del señor. 70. varones de los mas principales de la ciudad, y 50. mil de los baxos y plebeyos. Esta cuenta se ha de entender en esta manera, conuiene saber que fueron muertos. 70. varones, que erã de tanta reputacion y en tanta estima auidos que erã comparados a 50. mil de los plebeyos y baxos, en aquella manera de hablar, segun que fue dicho a Dauid. Tu vno solo eres reputado por diez mil. Para esta pugnicion vengança y castigo de los Bethsamitas, se dan muchas causas. La primera, por el alegria que tomaron quando vierõ la arca del señor que fue alegria liuiana y que procedia de liuiandad y no por deuida reuerencia y acatamiento. La segũda, porq̃ indeuidamẽte offrecierõ vn sacrificio al tiempo que fue quitada la arca del señor del carro ya que estaua assentada sobre la piedra. La tercera causa y razon fue por razon de la curiosidad, porque quisieron ver la arca del señor desnuda sin cobertura alguna, lo qual estaua prohibido, y vedado que no se hiziesse, so pena de muerte, segun y como paresce en el libro de los cuẽtos. La quarta razon fue, porque por muy largo tiempo, dexarõ la arca del señor, sin habitaculo ni morada alguna, mas puesta a toda tempestad agua, nieue, y granizo, y al resistero del sol y sin blandones ni candelas algunas que alũbrassen delante della y finalmente no

§. 5. De las causas por q̃ fueron muertos los Bethsamitas por amor del arca del señor.

no con aquella honra, reuerencia y acatamiento que deuian. Assi q̃ por estas causas antedichas fueron muy malamente heridos, llagados y muertos. Como los Bethsamitas fuessen assi tan malamente tratados, lloraron muy amargamente, por razon que el señor, de aquella manera auia herido, llagado y maltractado al pueblo de plaga tan grande y dixeron. Quié podra estar en la presencia y acatamiēto deste señor Dios tan sancto. Y qual de nosotros podra subir a el dignamente? Embiaron pues que assi es los Bethsamitas mensajeros, a los ciudadanos y moradores de la ciudad de Cariathiarim. por razon que aquella ciudad era muy mas noble y segura, por lo qual podia estar alli el arca del señor mas guardada, diziendo. Vinieron los Philisteos y tornaron la arca del señor hasta esta nuestra ciudad descendid y lleualda para vosotros a vuestra ciudad. Como los ciudadanos dela ciudad de Cariathiarim oyessen la embaxada y lo q̃ de parte de los Bethsamitas les era embiado a dezir, luego a la hora, sin dilacion ni tardança alguna, descendieron de su ciudad a la ciudad delos Bethsamitas, y lleuaron la arca del señor a su ciudad donde estuuo por algun tiempo. Desta ciudad de Cariathiarim, fue despues la arca del señor trasladada en Masphat, donde assi mesmo estuuo por algun espacio de tiempo. Desta ciudad de Masphat fue trasladada en galgala, y de alli fue traslada a la ciudad de Nobe, donde estuuo en el tiempo del rey Saul, de alli fue despues traslladada en Gabaa a la casa de Aminadab.

§ 6. *Como los de la ciudad de Cariathiarim lleuaron la arca del señor a su ciudad.*

CAPITVLO. XX. COmo el rey Dauid, traslado la arca del señor a Hierusalem.

Estas cosas assi passadas, como auemos relatado y cõtado, reynando el rey Dauid en el reyno de Israel y de Iudea (despues dela muerte del rey Saul) en quietud paz, y sossiego, queriédo trasladar y traspassar el arca del señor de la casa de Aminadab a Hierusalem, junto de los mas escogidos varones de Israel treynta mil dellos, y leuantandose y juntamente con el todo el pueblo, de los varones de Iudea q̃ estauan alli, fueron para traer y trasladar la arca del señor de los exercitos a la casa de Aminadab. Iunto Dauid y congrego tanta y tan gran multitud de gente, porque la tal traslacion, se auia de hazer con muy gran solennidad, y con no menor reuerencia y acatamiento. Llegando pues a la casa de Aminadab, y tomando la arca del señor pusierõla sobre carro nueuo. Puesta el arca dl señor sobre el carro nueuo, Oza y Haio hijos de Aminadab guiauan el carro, Haio yua delante la arca del señor, Dauid y todo el pueblo de Israel yuan delante del arca, cantando y tañendo, baylando y dançando. Como con aquel regozijo plazer y alegria, llegassé a la hera y campo de Nachor, recejaron y boluieron a tras los bueyes que lleuauan el arca, de tal modo y manera, que la arca del señor se yua a caer y dar consigo en tierra. Como Oza vio que la arca se yua a caer, estendio la mano y tuuola para que no cayesse. Desto que Oza hizo fue Dios nuestro señor muy deseruido por dõde se ayro con muy gran indignacion contra el y le hirio muy malamẽte de vna herida mortal, por su sobrada osadia y loco atreuimiento, de auer llegado a la arca el qual luego a la hora murio supitamente alli junto cabe el arca del señor. Alguno por ventura querra saber y preguntar como en este hecho que Oza hizo, parezca que fue cosa en que señaladamente seruia al señor: pues tenia su arca para q̃ no cayesse, ni diesse cõsigo en tierra, porque fue tan mala y cruelmẽte herido del señor y muerto? A esta question y pregunta se dize y responde, que por algunas causas y razones fue hecho. La primera fue por razon que el mesmo Oza auia hecho que la arca del señor fuesse lleuada sobre el carro nueuo como vuiesse de ser lleuado sobre los ombros de los Leuitas, segun paresce en el libro de los cuentos, y por esta causa la segunda vez que fue lleuada dela casa

§. 1. *Como fue muerto Oza y de las causas q̃ se dã para ello.*

de la casa de Obededon a Hierusalem fue lleuada sobre los ombros de los Leuitas. Que auia de ser lleuada desta manera (conuiene saber sobre los ombros de los Leuitas) por ninguna via lo ignoraua ni dexaua de saber Oza, como no lo auia de ignorar y dexar de saber. La segunda causa y razon, que se da porque fue muerto Oza (mas y allede de lo que esta dicho) fue porque pecco en querer ser semejante y remedar a los infieles Philisteos en el modo y manera del lleuar del arca del señor en carro como (segun auemos dicho) auia de ser lleuada sobre los ombros de los Leuitas fue herido y muerto Oza, quando toco el arca que se yua a caer por el recejar y bolver a tras de los bueyes que la lleuauã, porque entonces fue notorio y manifiesto, q̃ no auia de ser lleuada de aquella manera, sino sobre los ombros de los hombres racionales los quales lleuandola no fuera assi inclinada para que se mostrara que se yua a caer y dar consigo en tierra. Por estas causas y razones fue muerto Oza repentina y arrebatadamente. Desta muerte de Oza peso mucho al rey Dauid por donde se entristecio con estremo grado mucho, no de la diuina justicia, mas de la offensa que Oza auia hecho a Dios, por lo qual auia merescido ser assi pugnido, y castigado de Dios nuestro señor. Desta muerte pugnicion y castigo que fue hecho temio Dauid y no oso ni se atreuio lleuar la arca del señor a su casa reputandose y auiedose por indigno, y no merescedor de su presencia, mas lleuola a casa de Obededon Getheo donde estuuo por algun espacio de tiempo. Estando pues la arca del señor en casa de Obededon Getheo bendixo el señor a Obededon, y a toda su casa multiplicandole assi los bienes espirituales como los temporales, por razõ que acerca del arca del señor se auia auido con reuerencia y acatamiento, y muy deuota y sanctamente. Fuele dada relacion a Dauid, como el señor auia echado la bendicion a Obededon Getheo, y a toda su casa y bienes por amor de la arca del señor por donde confiando el mesmo Dauid de

§.2. De como no oso Dauid lleuar el arca del señor a su casa.

la piedad y misericordia diuina, la quiso trasladar y lleuar a su casa para que la bendicion de Dios estuuiesse sobre el y sobre su casa, lo qual hizo por donde hablando consigo dixo. Yre y lleuare la arca del señor con su bendicion a mi casa. Fue pues Dauid a la casa de Obededon Getheo, y traxo de alli la arca del señor a su ciudad con muy gran regozijo, y yuan con Dauid quãdo lleuaua el arca siete coros. Como los que lleuauan el arca passauan y andauan seys passos, luego sacrificauan vn buey y vn cabrito. Cõ verdad que Dauid estaua vestido de vna vestidura blanca como alba de lino muy blanca y tañia vnos organos pequeños los quales tenia presos y atados a los ombros y espaldas, y tañiendo con todas sus fuerças saltaua baylaua y dançaua delante del arca del señor y en su presencia y acatamiento. Auia Dauid por su deuocion y por su grande humildad, y para se humillar delãte de Dios, dexado las vestiduras reales y insignias de rey, y auia tomado vestidura semejante a las vestiduras de los Leuitas que seruiã delante del señor. Este baylar y dãçar del rey Dauid no era dissoluto, ni liuiano sino todo endereçado en Dios, y por Dios alegrandose interior y esteriormente, y todo lo vno y lo otro en Dios de donde el mesmo dixo. Mi coraçon y mi carne se gozaron y alegraron en Dios viuo. Yua assi mesmo con Dauid toda la casa de Israel lleuando la arca del testamento, con muy gran plazer, y con boz de trompeta y de otros instrumentos musicales. Como la arca del señor entrasse en la ciudad de Hierusalem, Michol la hija del rey Saul muger del mesmo Dauid mirando por vna ventana vio al rey Dauid como yua delante la arca del señor tañiendo, saltando, y baylando y menospreciole en su coraçon, estimandole en muy poco porque en tan solen y señalada festiuidad, no yua vestido de las vestiduras y insignias reales, ni con aparato y fausto de rey. Lleuada el arca del señor a Hierusalem (como auemos dicho con aquella solemnidad y alegria) pusieronla en su lugar y asiento en medio del

§.3. Como Dauid yua tañendo, dãçando, y cãtando delante del arca.

del tabernaculo,que el rey Dauid le auia fabricado,compuesto,y adornado y offrescio el rey Dauid holocaustos y offrédas pacificas delante del señor.Estas cosas assi passadas puestala arca del señor en el tabernaculo como el rey Dauid se boluiesse a su palacio real salio Michol hija del rey Saul a recebir al rey Dauid y como aquella que le auia menospreciado y en poco tenido dentro en lo interior de su coraçon, reprehendiole y increpole agora por defuera con su boca diziendo. Quã glorioso fue oy el rey de Israel?Hablo desta manera Michol como si por otras palabras mas claras hablando con el le dixera.En ninguna cosa se ha mostrado oy glorioso, mas antes se ha mostrado vil y baxo y ageno de toda hora:y assi añadio mas y dixo. Despojandose de sus vestiduras reales.Dixo esto y hablo desta manera, porque el rey Dauid por su humildad,y con muy feruiente espiritu de deuoció auia quitado y se auia despojado(como esta dicho)las vestiduras y insignias reales.Dexo el rey Dauid sus ornamentos,y vestiduras reales, porque sabia que la humildad agrada mucho mas a Dios,que toda compostura de corporales ornamentos,por muy preciosos que sean y de grã valor.Añadio mas Michol para augmento de mayor menosprecio de Dauid y dixo.Desnudandose delante las sieruas y esclauas de sus sieruos.Quiso en esto tanto dezir Michol como si hablando mas claramente dixera.Assi publica y manifiestamente se despojo y desnudo,que aũ las personas viles y de muy baxa suerte:no pudieran acabar consigo delo hazer por ser(como es) cosa muy peor q̃ si fuera hecho muy secreta y ocultamenta.Y aun añadio mas y dixo.Desnudose como si fuera vn truhan,o juglar de tal manera,que no auia distincion ni differencia en el habito y vestido del rey al de las muy viles personas de baxa suerte y manera. Todas estas palabras, y reprehensiones que dixo Michol,las dixo en menosprecio del rey Dauid,y en su habatimiento porque delo mucho que abũ

§.4 Como Michol menosprecio a Dauid y se reprehẽdio.

daua en el coraçon hablaua la boca. El muy humilde y no menos manso Dauid, respondiendo con muy profunda y grã humildad dixo a Michol.Viue el señor, esto es,por Dios,que viue y reyna. Que baylare,saltare,y dançare,alegrãdome en el anima y en el cuerpo delante del señor, el qual me escogio a mi mas que a tu padre,y mas que a toda su casa y me mando que fuesse duque,caudillo y capitã en Israel,sobre todo el pueblo del señor. Y menospreciando y abatiẽdose muy mas Dauid a si mesmo,que su muger. Michol le auia menospreciado dixo. Saltare y baylare y sere hecho mas vtil y menospreciado que hasta agora lo he sido,y sere humilde en mis ojos,y có aquellas sieruas y esclauas de las quales tu has hablado aparecere mas glorioso. Michol por su muy gran altiuez y soberuia a las otras mugeres del rey Dauid las reputaua como si fueran esclauas,las quales el rey Dauid auia tomado como segundas mugeres y con aquellas Dauid aparescio muy mas glorioso como el lo dixo. Esto parece auerse complido assi porque con aquellas Dauid aparescio mas glorioso, como el lo auia antedicho,porq̃ tuuo de aquellas mugeres mucha generacion y abundancia de hijos muy nobles, hermosos y de buen parecer,mas despues deste menosprecio con que Michol menosprecio a Dauid,no tuuo Dauid hijo alguno de Michol por donde la sagrada escriptura dize luego.Pues que assi es despues desto no nacio hijo alguno de Michol:mas assi quedo hasta la muerte.

§.5. De la paciencia con que Dauid respondio a su muger Michol.

CAPITVLO. XXI. DE LOS muchos prouechos que se le siguieron a Dauid del menosprecio.

LOs prouechos que destas dos maneras de menosprecio,se siguieron,ya creo y pienso que son muy notorios y manifiestos a aquellos que con attencion leyeron lo que arriba auemos contado, mas porque si por ventura no mirando tanto en ello no los tienen en la memoria,pone

llos

llos hemos aqui debaxo de vna breue suma. Siguiose lo primero la señal de la deuocion y acatamiento que Dauid tenia a las cosas diuinas, y al arca del señor (donde estaua la mãna celestial y las tablas de la ley y la vara de Aaron) lleuandola a lugar decente y competente, donde pudiesse estar muy honrada y deuotamente. Siguiose lo segundo que para este effecto y por causa dexando sus vestiduras y insignias reales se vistio de vna alua blanca de lino y assi yua saltando, tañendo, y baylando delante del arca del señor, y a vista de todo el pueblo. Siguiose lo tercero, el muy gran exemplo que dio a todos los de Israel y aun lo que mas es a todo el mundo, con que mostro en quanta reuerencia y acatamiento ayan de ser tenidas las cosas de Dios, pues que siendo el rey de Israel, se despojaua de sus vestiduras, y insignias reales, y saltaua, baylaua, y dançaua, con muy gran reuerencia y no con menor deuocion delante de la arca del señor, por cuya causa fue menospreciado y en poco tenido de su muger Michol en su coraçon, la qual no podiendo encubrir el menosprecio que del tenia en su coraçon, le echo por la boca reprehendiendo y increpando a Dauid, por donde se siguio lo quarto, esto es, la muy gran paciencia de Dauid con que le respõdio porque siendo ella su muger la pudiera muy bien increpar, y reprehender y aun maltratar, mas no vsando de alguna destas cosas, respondio con muy gran paciencia y con palabras muy mansas que mostrauã y manifestauan. Lo quinto que se siguio, q̃ fue el conoscimiento de los beneficios que de Dios auia recebido, cõfessando que si era duque, capitan y rey de Israel q̃ todo lo era de mano de Dios, por le auer elegido para la dignidad real. Siguiose lo sexto, su muy profunda y no menor humildad, porque en tanta y tã señalada solennidad y fiesta, y donde tanta y tan gran multitud del pueblo yua, se desnudo de sus vestiduras y insignias reales y como si fuera vn truhan, o juglar, yua baylando, tañendo, saltando, y cãtando.

Siguiose lo septimo muy grã premio de gloria en el cielo a esse mesmo Dauid porque no puede mentir el sagrado Euangelio que dize, el que se humillare sera ensalçado. No obstante que pudiera poner otros muchos prouechos que deste menosprecio se ayan seguido, mas por no dilatar ni alargar solamente quiero traer aqui lo que acerca deste tã notable hecho de Dauid pone San Gregorio, el qual põderandole, y con razon dize. A quiẽ no leuantara en altiuez, quebrantar y desgarrar las bocas de los brauos leones? A quien no leuantara en soberuia, disipar y destruyr los fuertes braços de los ossos? menospreciados sus primeros hermanos ser elegido de Dios por rey de Israel, quien no tomara jactancia dello. Reprobado el rey (este fue Saul) ser vngido para gouernador y rey del reyno de Israel, quien no sintiera vanagloria dello? Con vna piedra auer derrocado, y muerto al gran gigãte Golias, al qual todos temian? Conforme a la voluntad del rey muertos docientos Philisteos, traer los prepucios y vestiduras, y recebir el reyno por prometimiento de Dios, y sin ninguna contradicion posseer despues todo el pueblo y reyno, a quien no leuantara en soberuia? Mas en todas sus cosas menosprecia asi mesmo aquel que confiessa que es humilde en sus ojos, vista y acatamiento. Vista esta profũda humildad del rey Dauid (dize San Gregorio) muy mas nos hemos de espantar de ver su baylar y saltar que su pelear y pugnar, mas en el vencimiento de si mesmo, que en auer vencido a los otros, mas en velle desnudo como juglar y truhan, que en velle vestido de purpura y de brocado, como rey de Israel y señor vniuersal, porque desto consiguio y alcanço muy gran merito de gracia con no menor grado de gloria. Despues que el rey Dauid auia reynado quarenta años en el reyno de Israel dize della sagrada escriptura. Dauid hijo de Isay reyno sobre todo Israel, y los dias q̃ reyno sobre todo Israel fueron quarẽta años. En Ebron reyno siete años, y en Hierusalem

Luce. 18.

Grego. 9. *hom.* 7. *super Ioan.*

§. 6. *En que põdera san Gregorio la gran humildad de Dauid.*

Vbi supra

1.Par.29. lem treynta y tres. Hablando de su muerte la mesma sagrada escriptura dize. Murio en muy honrada vejez lleno de dias y de riquezas y de gloria, y assi lleno de bienes temporales y espirituales. Donde la glosa ordinaria dize: En esto q̃ la sagrada escriptura dize, y muestra de Dauid q̃ murio en muy honrada vejez, lleno de dias de riquezas y de gloria, significa y da a entender, auer acabado Dauid esta presente vida, con muy gran copia y abastãça de virtudes y de otras obras de luz, digno del descanso y holgança q̃ esperamos y q̃ esta por venir, y digno assi mesmo de la gloria celestial del reyno de los cielos, la qual tiene y possee, y terna, y posseera para siempre sin fin ni termino alguno. Yo considerando los muchos y muy grãdes males que del reynar del rey Saul succedieron, y vistos y considerados los muchos, y muy grandes prouechos que del menosprecio de Daui procedieron dixe (y a mi ver con razon) que querria mas el menosprecio de Dauid que el reynar del rey Saul.

v.7. Que Dauid reyno quarenta años.

§.8. Como murio Dauid en muy honrada vejez.

¶ Estas sagradas letras y diuinas hystorias, notorio y manifiesto es que estan llenas de muy grandes mysterios y de encubrados y altos sacramentos, por donde dexar de manifestar algunos seria culpa no peq̃ña y graue delicto y pecado. Mas para euitar lo vno y lo otro declarallos hemos aqui, y sino todos a lo menos algunos dellos.

CAPITVLO. XXII. QVE los dias y años que el hombre biẽ viue son dignos de contar.

COmo no tan solamente los dias y años que el hombre bien viue con limpieza de anima, sanctidad de vida, y buena consciencia, sean dignos de ser numerados y contados y los que mal y viciosamente viue, no ser dignos de entrar en cuenta, vimos lo en aquello que la sagrada escriptura hablando del rey Saul dixo en esta manera: Hijo de vn año era Saul quando començo a reynar, y solos dos años tan solamente reyno sobre Israel. Como el rey Saul aya reynado quarenta años, sera biẽ sepamos como se aya de entender, que no reyno mas de dos años. Esto que la sagrada escriptura aqui dize, se declara en esta manera. Era hijo de vn año el rey Saul quando començo a reynar, esto es assi innocente y sin culpa humilde y limpio de peccado, como el infante de vn año. Esta es sentencia de san Gregorio el qual declarando este mesmo passo dize, Porque pues q̃ assi es, se dize ser de vn año Saul, quando començo a reynar, sino porque su innocencia sea predicada publicada y manifestada? De vn año pues que assi es, se escriue ser el rey Saul para que el don de la puericia signifique en la persona del rey, el bien de la innocẽcia y pureza. Para que esto mejor se cõprehenda, y mas claramente conozca, es de saber, que es propriedad de Dios, y cosa muy acostũbrada y puesta en vso a cerca del q̃ quando leuanta y promueue a alguno a alguna dignidad o officio grande, assi como fue elegido y promouido Saul que juntamente le es dada gracia de justificacion, que le dispone para que sea ydoneo y sufficiente para exercitar aquel officio para que es elegido y promouido saluo si de su parte no pone algun impedimento, o obstaculo. Saul en su eleccion, no puso impedimento ni obstaculo alguno a la gracia diuina, porque como dize la sagrada escriptura, fue escogido bueno y no auia varon alguno de los hijos de Israel mejor que el, por donde por razon de la gracia justificante que le fue dada, es llamado infante de vn año, assi puro innocẽte y sin culpa y peccado, como si fuera infante de vn año. Que Dios al que elige para alguna dignidad, le de su gracia para hazelle ydoneo para aquella dignidad que le elige, manifiestalo sancto Thomas diziendo. A aquellos que Dios elige para alguna dignidad o officio, assi los dispone y apareja de tal modo y manera q̃ para aquello para que son elegidos, sean hallados, auidos y reputados por ydoneos segun aquello

§.2. Porque se dize q̃ Saul era de vn año quãdo començo a reynar.

Grego. li. 3. super. 1. Regum.

S.Tho. p. 3. q.29. ar tic.42. ad Cor.3. §.2. Que quando Dios

leige a alguno para algun oficio se haze ydoneo.

aqllo q̃ el apostol s. Pablo, hablãdo de si mesmo y d̃ los otros sagrados apostoles les dize. Hizonos ydoneos ministros del nueuo testamento. Pues como dios eligiesse a Saul para nueuo rey de Israel assi le dispuso y aparejo con su gracia justificante, que diga del la sagrada escriptura, hijo de vn año era Saul, esto es como hauemos dicho y declarado de tal manera inocente y limpio de culpa y pecado como si fuera infante de vn año. Dixo mas la sagrada escriptura del mesmo rey Saul, que tan solamente reyno dos años sobre Israel. Esto que aqui dize la sagrada escriptura paresce traer consigo muy gran dificultad y no menor cõtradicion, la causa y razon desto es, por que en los actos de los apostoles esta escripto que reyno quarenta años, como dize agora que tan solamẽte reyno dos? A esto se dize y responde que dado caso que el numero de los dias y años que el rey Saul tuuo la generacion real y reyno en Israel, ayan sido quarenta años, dizese que tan solamente reyno dos, conuiene saber, en humildad, en inocencia, en pureza y bondad de vida y de santa conciencia, y assi la sagrada escriptura haze caso y cuenta destos dos años, callando los otros muchos, que reyno y gouerno a Israel de aqui se colige vn muy singular enseñamiento para todos los fieles christianos, q̃ aquellos dias y años tan solamente segun arriba diximos son dignos de ser numerados y contados, q̃ han sido bien espendidos y gastados, y mejor empleados en santidad de vida y en buenas sãtas y virtuosas obras en limpieza de anima y consciencia, y en seruicio de Dios. Por el contrario los dias y años q̃ son espẽdidos y mal gastados y peor empleados en vanidades, y dissolu ciones y en vicios y pecados, q̃ no son merecedores de entrar en cuenta, ni de ser numerados ni contados. No diga pues que assi es, el monje, el religioso y el frayle ni cuente los muchos, y largos dias y años que tiene la cogulla o habito, sino tan solamente aquellos diga y

Act. 15

§. 3. Porque se dize Saul auer reynado solos dos años como aya reynado quarenta.

cuente que teniendo la cogulla de monje, viuio como monje, y que teniendo el habito de frayle viuio religiosamente como frayle. No diga el christiano los largos dias y años de su vida que es baptizado, y tiene el nombre de christiano, mas si teniendo el nombre de christiano viuio como christiano, en santidad de vida y bondad de conciencia. La razon desto que auemos dicho es, porque acerca d̃ Dios no es remunerado d̃ remuneració y premio de gloria el mucho viuir de largos dias y años (ora sea en la religion, ora en el estado seglar) mas el bien viuir de donde dixo el apostol san Pablo escriuiendo a su discipulo Timotheo. Sera coronado el q̃ legitima y buenamente peleare. De notar es q̃ no dixo simplemẽte el q̃ peleare mas añadio y dixo, el que bien y legitimamẽte peleare. De aqui se sigue muy biẽ como esta dicho que los dias y años mal gastados en torpedad de vicios y pecados, no deuẽ ni son dignos de entrar en cuenta ni alguno los deue contar. Don de san Gregorio muy al proposito desto q̃ entre manos tenemos dize. Aquel tiẽpo tan solamente nos gozemos auer viuido el qual innocente y humilmente viuimos. Porque aquellos tiempos que en la vanidad del siglo y en los vicios de la carne gastamos, assi como perdidos y mal gastados, en ninguna manera son cõtados, mas quasi como perdidos dexados sin cuento alguno. Miren pues que assi es esto los prophanos y perdidos pecadores, como gastan sus dias, y emplean sus años mal gastados, y como no son dias y años para entrar en cuenta ni numero. Por esta causa dixo la sagrada escriptura del rey Saul que auia tan solamente reynado dos años, callando treynta y ocho mas que auia reynado, porque aquellos dos reyno en innocencia pureza santidad de vida y como rey legitimo y los otros treynta y ocho mala y tiranicamente y no como verdadero rey,

1. Thi. 2.

Grego li. 5. c. 13. super pri. li. Regum.

§. 1. Como los dias y años que el hombre viue bien son dichos de ser contados.

CAPITVLO. XXIII. COMO Dios leuanta y ensalça a los humildes.

COmo Dios nuestro señor leuante, encumbre y ensalce alos humildes, abata derrueque y ponga pecho por tierra a los muy altiuos soberuios muy a la clara y en descubierto lo hemos visto, y la sagrada escriptura nos lo ha manifestado en el rey Saul, al qual quando era humilde, Dios le leuanto en alto grado de dignidad, hasta hazelle rey de Israel, y el primero rey d Israel, mas despues como se leuanto en altiuez y soberuia traspassando el mandamiento diuino, luego Dios le abatio y priuo del reyno, y permitio que muriesse de desastrada y mala muerte, matandose con sus mesmas armas el

1. Reg. 15 mesmo a si mesmo. De lo primero hablando el propheta Samuel con el le dixo.

Vbi supra Por ventura como fuesses muy pequeño esto es humilde ẽ tus ojos vista y acatamiento, no fuyste leuãtado, y hecho cabeça en Israel conuiene saber, rey y señor de Israel. De lo segundo le fue dicho del mesmo Samuel. Por razon que menospreciaste el mandamiẽto de Dios

§. 1. por tu gran altiuez y soberuia el señor te ha menospreciado espelido y alançado para q̃ no seas rey ni reynes mas de aqui adelante en Israel. Veys como Dios encumbra y ensalça a los humildes, y abate, derrueca y pone pecho por tierra a los altiuos y soberuios. Parece esto mesmo en el rey Manasses rey de Iudea el qual por su muy gran soberuia y altiuez fue de Dios espelido del reyno y preso de sus enemigos puesto en vna carcel de muy malo y abominable hedor y afligido con muy gran hambre y sed mas despues por su muy grande y profunda humildad, fue de Dios librado y sacado de la carcel, y restituydo en su primer estado mando, señorio y reyno. De aqui es lo que el propheta y rey Dauid dixo. Quien assi como nuestro Dios y señor que mora en las alturas, y mira y pone su vista en las cosas humildes, assi en el cielo como en la tierra. Esto es lo q̃ la virgen nuestra soberana señora en su cãtico dixo. Depuso y quito a los poderosos de la silla, y ensalço encumbro y leuanto a los humildes. Sobre lo qual dize Cirilo. Grandes cosas sabian los demonios, y los sabios de los Gentiles, y los escriuanos y Phariseos de los Hebreos, mas a todos estos depuso y quito y leuanto y ensalço a los humildes que se humillarõ debaxo de su poderosa mano, dandoles virtud de acocear a las serpientes y escorpiones, y sobre todo poderio del enemigo. Donde el Ecclesiastico dize. Tanto quanto mayor eres (ora sea en poder, ora sea en mando y señorio, ora en riquezas, ora en sciencia y saber, ora en alguna dignidad y primado. ora en otra alguna virtud humillate en todas las cosas Da el mesmo Ecclesiastico. La razon porq̃ se deua humillar tanto quãto mayor fuere cada vno añadiẽdo y diziẽdo. Porque hallaras gracia delãte de Dios. La gratitud de los beneficios recebidos haze al hombre ydoneo para recebir otros muchos, y muy mayores beneficios, assi como por el contrario la ingratitud haze al hombre incapaz para recebir otros algunos beneficios mas de los que ya recibio. Y añade mas el mesmo Ecclesiastico y dize. Porq̃ muy grande es el poder de solo Dios, el qual es hõrado de los humildes por cuya causa y razon les son de cada dia (de Dios nuestro señor) a los humildes multiplicadas y augmẽtadas las mercedes dones y gracias. La humildad en la vida presente, alcança gracia y en la otra q̃ esta por venir y q̃ esperamos gloria. Dõde Sãtiago dize. Dios nuestro señor resiste a los altiuos soberuios y a los humildes da la gracia. Aquel q̃ cõfia en sus proprios merecimientos, y presume de sus proprias obras, en el coraçõ del tal como este no entra la gracia diuina. Assi como la naturaleza no cõpadesce ni sufre q̃ aya cosa vacua ni vazia, porq̃ luego a la hora la hinche assi la gracia diuina, no cõpadece ni sufre estar vazia la humildad, sin q̃ luego

Que en Saul y en el rey Manesses se manifiesta como dios leuãta a los humildes.

Ecclef. 3. §. 2. Que quãto alguno es mayor en virtud se deue mas humillar.

Iacob 4. §. 5. Como la gracia diuina hinche a la humildad.

luego a la hora la hincha de si mesma, muy cũplida y abundãtemente, y de diuinas consolaciones. Assi como el vaso q̃ se inclina hazia el agua, es lleno della y la saca fuera, assi la humildad, saca el agua de la gracia diuina y es llena della muy copiosa y abũdantemẽte. De notar es, y cõ atencion considerar, q̃ la humildad es vn vaso tã capacissimo q̃ recibe en si todas las otras virtudes y gracias. O cosa marauillosa dicha en loor y alabãça dela humildad, q̃ es vn vaso tan capacissimo q̃ tanto quãto esta mas lleno, tanto es hecho de mayor capacidad, para recebir en si, mas de lo recebido. Quãdo al humilde es dado el augmẽto y acrescentamiento de la gracia diuina crece muy mas en la humildad, y assi es hecha muy mas capacissima, para recebir mayores dones, beneficios y mercedes de Dios. La humildad nũca cessa de demãdar y pedir a la gran liberalidad de Dios, porq̃ siẽpre tiene donde pueda recebir el augmẽto y acrecentamiento de la gracia diuina, y los dones celestiales La humildad assi mesmo haze cõseguir y alcãçar la gloria soberana del cielo de donde Salomõ dize La gloria recebira al humilde de espiritu. Y Christo nuestro Redẽptor hablãdo de los humildes dize. De los tales es el reyno de los cielos. La razon q̃ se da para que esto se ponga en obra y effecto es porq̃ la humildad ha de anteceder a la gloria. De aqui es lo que Salomõ dize. La humildad procede y antecede a la gloria. Confirma esto q̃ esta dicho Christo nuestro Redemptor diziẽdo. El que se humillare (de verdadera y no fingida humildad) sera ensalçado en la gloria sin fin in sæcula sæculorun.

§.4. Como la humildad es vn vaso tan capacissimo q̃ tãto quanto mas recibe mas cabe enella.

Prouer.29

Marci 10
Prouer.15.
Luca.18.

CAPITVLO. XXIII. DE quanto precio sea delante de Dios el menosprecio que cada vno tiene de si mesmo.

DE quanta estima de quanto valor y precio sea delante de Dios, el menosprecio de que el hõbre menosprecia a si mesmo teniendo y estimandose en poco por vil y baxo y de ninguna reputacion ni estima, no de facil lo podriamos contar dezir ni relatar, lo qual vimos auerse cumplido en el propheta y rey Dauid. San Gregorio hablando eneste proposito dize. Tannto cada vna de las animas es hecha mas preciosa, de mas estima y valor delante de Dios, y en su diuina presencia y acatamiento, quanto por amor de esse mesmo Dios es hecha menospreciada, vil y baxa y de poca estima y valor en sus proprios ojos, vista y acatamiento, y en su propria reputacion. Por el contrario tanto quãto a vno acerca de si mesmo se estima y aprecia y tiene en mas de lo que tener le deue, tanto es hecho mas vil y baxo y de menor precio y valor delante de Dios. De aqui se sigue muy biẽ q̃ aq̃l q̃ acerca de si mesmo en su propria reputacion y estimacion es pequeño, que delante de Dios es muy grande y en gran reputacion auido y tenido. Esto que auemos relatado, muy a la clara como esta dicho lo vimos en el gran rey Dauid el qual reputandose delante de Dios, por muy pequeño baxo y vil y de ninguna estimacion, en sus proprios ojos, vista y acatamiento, saltaua baylaua y dançaua delante la arca del señor. Como por esta causa fuesse menospreciado de su muger Michol, y con desabridas y asperas palabras le increpasse y reprehendiesse dello, con no pequeño baldon y vilipendio con muy gran paciencia y con no menor humildad respondio diziendo. Viue el señor (quiso dezir por Dios que viue y reyna) que saltare y baylare, y sere hecho mas vil delante del señor que me escogio mas a mi que a tu padre y que a toda su casa y me mando que fuesse duque y capitan sobre todo el pueblo del señor en Israel. Saltare y baylare, y sere hecho mas vil de lo que antes era, y sere humilde, y de baxa estimacion y reputacion en mis ojos, vista y acatamiẽto. En estas palabras q̃ respondio Dauid a Michol

Greg. lib. 18. Mor.

§.13. Como el anima tanto es mas preciosa delante de Dios quãto es mas vil acerca de si mesma,

2. Regu.6.
§.2. Como Dauid se menospreciaua a si mismo.

su muger, le quiso tāto dizir como si hablando mas claramente le dixera. Tu me nosprecias a mi y ma tienes en reputació y estima de persona baxa y vil por lo q̃ has visto de mi por mi saltar y baylar delante la arca del señor, pues yo te digo q̃ yo me tengo en manos de lo que tu me tienes, y me reputo en menos de lo q̃ tu me reputas, y me estimo en menos de lo que tu me estimas y sere hecho vil y de baxa estimació en mis proprios ojos vista y acatamiẽto en Dios y por amor de Dios. Mas aunq̃ Dauid era pequeño, baxo y vil en su propria reputació y estimacion vista y acatamiẽto, delāte de Dios era muy grāde y de grā estima, y valor, lo qual parece por las muy crecidas y auētajadas mercedes q̃ Dios le hizo, las quales seria largo de contar y relatar. Como y en q̃ manera el q̃ es pequeño en su propria reputació vista y acatamiento, delante de Dios era muy grāde y de gran estima, y valor, lo qual parece por las muy crecidas y auentajadas mercedes q̃ Dios le hizo, las quales seria largo de contar y relatar. Como y en q̃ manera el que es pequeño en su propria reputacion y estimacion, vista y acatamiento sea muy grāde y de gran estima y valor delante de Dios parece en san Iuan Baptista. Reputauase san Iuan Baptista, y teniase por indigno de descalçar y desatar la correa del çapato de Christo, mas por su muy grā humildad y menosprecio de si mesmo, Christo nuestro Redēptor le magnifico, leuāto y ensalço diziendo del. Entre los nascidos de las mugeres, no se leuanto otro alguno mayor q̃ S. Iuā Baptista Dize mas S. Iuan de si mesmo, q̃ no es propheta sino boz que clama y da bozes en el desierto, mas Christo nuestro redeptor dize del, que es propheta y mas q̃ propheta. Veys como san Iuā se humilla, y como Christo nuestro Redēptor le leuanta, y tanto quāto mas se humilla, abate y menosprecia tāto mas Christo nuestro Redēptor le ensalça, encūbra y leuāta y mas le engrādece? Por el contrario los falsos y altiuos soberuios Hebreos, escriuanos y phariseos de la antigua y vieja ley q̃ engrādeciēdo y estimādo a si mesmos dixerō a christo nuestro redēptor, hijos somos de Habrā, libres y nūca seruimos a alguno en algun tiēpo. Mas estos q̃ assi se estimauā y alabauā, respōdioles diziēdo. Vuestro padre es el demonio. Hablo christo nustro redēptor desta manera y dixoles ser hijos del demonio porq̃ erā sus hijos, por via de imitació, al qual remedauā y imitauā cō sus peruersas, iniquas y malas obras. Muestra y manifiesta assi nuestro redēptor q̃ erā sieruos del pecado y no libres como ellos se gloriauā q̃ lo erā. El pecado como segū S. Aug. sea no nada y christo muestra q̃ sea su señor dellos al qual ellos seruiā y como el sieruo no sea mayor q̃ su señor, mas en quanto esto muy meno, siguese q̃ christo nuestro redēptor muestra y manifiesta como sean de muy baxa estimació y valor, viles y de ningū precio, y menos q̃ nada, pues seruiā a la nonada. Veys como ellos se estimauā y reputauā ser generosos y dignos de toda hōra reuerencia y acatamiẽto y de ser tenidos en grā estima y reputacion y christo nuestro redemptor estimolos y reputolos ser baxos y viles y ser menos y muy peores, y mas viles que la nonada. Donde S. Bernardo dize. El verdadero humilde quiere ser auido, reputado y tenido por vil y menospreciado, en los ojos, vista y acatamiento de los otros, y no ser predicado ni diuulgado por humilde El q̃ acerca de si mesmo es vil y vaxo en su propria reputacion, y estimació de muy buena gana y cō prompta volūtad quiere parecer y ser auido por tal delante los otros como el mesmo a si mesmo, parece vil y menospreciado y gozase en el menosprecio de si mesmo, y assi mesmo ser de los otros menospreciado. A este proposito de lo que entre manos tenemos, cuenta san Gregorio vna cosa muy notable y acontecio en esta manera. Auia vn varon de excelentissima vida y santidad, el qual se llamaua cōstancio y era de pequeña y baxa estatura de cuerpo, al qual como vn hōbre menospreciādole dixesse q̃ quasi no

Marginal notes (left column): §. 3. Que el q̃ es pequeño cerca de si mesmo es grande acerca de Dios. — Ioan. 1. — Matth. 11 — § 4. Como san Iuan se humillaua y Christo le leuantaua.

Marginal notes (right column): Aug. sup. Ioan — §. 5. de como Christo nuestro redemptor abate a los phariseos. — §. 6. Que el verdadero humilde se goza quando es menospreciado. — Grego. li. 1, dia. c. 15

no tenia nada de estatura de hombre y que a penas y cō mucha difficultad paresciа hōbre luego a la hora. Constancio con muy gran regozijo plazer y alegria fue a el los braços abiertos, y con cara muy alegre echandoselos al cuelo le abraço y dio beso de paz, y dandole muchas gracias, porque tales cosas auia juzgado del le dixo. Tu solo eres el q̄ me has mirado cō ojos abiertos y claros. Añade
Vbi supra mas san Gregorio y dize deste Cōstancio. Mirad de quāta humildad era este santo varon, q̄ amo muy mas al que le menospreciaua q̄ al que le alabaua, y por su profunda y gran humildad, no cōsidera q̄ es menospreciado, y en poco tenido y menos estimado. Este con verdad tuuo verdadera humildad, por donde con muy justa causa y razon es digno de ser alabado, y ensalçado, no tan solamente en la tierra mas en el cielo, y no solo de los hombres mas de Dios.

CAPITVLO. XXV. QVE muestra como en Dauid y en Saul nos son manifestadas dos differencias de hombres que mueren.

SI con attencion se miro y considero, la muy honrada muerte de Dauid, dixo dello la sagrada escriptura, en muy gran loor y alabāça suya. Murio en muy honrada vejez lleno de dias y de riquezas y de gloria. En lo que toca a las riquezas, se ha de entender que murio lleno de riquezas assi espirituales, como temporales. Y assi mesmo si se noto, y con atencion leyo y considero la muy desastrada y mala muerte del rey Saul, como la vimos y leymos, como y en que manera murio, quan desastrada y malamente, porq̄ sacando su espada, y echandose sobre ella se mato a si mesmo. En estos dos reyes y en sus muertes muy differentes, se nos dan a entender y manifiestā dos differencias de muerte, y dos generos de personas que mueren. En la muy honrrada muerte del rēy Dauid, se nos *Psal. 115.* da noticia de la muerte de los justos sanctos y buenos. En la desastrada y mala *§.1.* muerte del rey Saul, se nos manifiesta la *Que muerte de los justos y sanctos es muy preciosa por muchas causas.* muerte de los malos, injustos y peruersos pecadores. De la muerte de los justos sanctos y buenos dize el mesmo rey Dauid. Preciosa y de gran estima, y valor, es la muerte de los sanctos en el acatamiento y presencia de Dios. Es la muerte de los justos y buenos muy preciosa, por muchas causas y razones. La primera porque la muerte del justo es comparada por la muerte de Christo nuestro redemptor la qual es de gran estima y valor, y por mejor dezir de infinito valor y estimacion. Por esta causa y razon, murio el señor por el sieruo, porque no tema ni tenga temor el sieruo, morir con el señor y por el señor. De donde la glosa *Glo. ordi.* dize. Comprola con su propria sangre la qual derramo por ellos, porque no dubdassen ni temiessen de morir por amor del y por el. Donde san Bernardo dize. Con muy justa causa y razon me deman *Bernar.* da la vida, y le es deuida a aquel que por ella puso la suya. La segunda causa y razon es, porq̄ por la tal muerte se da muy gran precio y tal y tan grande que dezir ni estimar no se puede que es el premio eterno de la gloria. De aqui es lo q̄ *Ioan. 12.* christo nuestro redemptor dixo. El que aborresce su anima (esto es su vida corporal, poniēdola a todo trāce de muerte por amor de Dios) guardalla ha y hallalla ha en la vida eterna. La tercera causa y razon por donde la muerte de los justos es muy preciosa es porque por ella es demandada gran pena y castigo a aquellos que mataron a los sanctos, o los hizieron matar, lo qual se manifiesta en muchos que mandauan matar a los sanctos que eran tomados, y arrebatados del demonio y cō muy malas y de *§.2.* sastradas muertes lleuados al infierno. *Que en la muerte el rico no lleuara cosa alguna.* La quarta causa y razon, porque es preciosa la muerte de los justos y sanctos es porque dado caso que segun el juyzio del mundo, la muerte temporal sea

dañosa y perjudicable, porque pierde el hombre todos quantos bienes tempora les tiene segun aquello que dize el Psal-
Psalm.48. mista, el rico quando muriere no lleuara consigo todas las cosas mas en el juyzio de Dios es muy preciosa, porque por ella torna el hombre a cobrar perpetuos y infinitos bienes de gloria. La. v. causa y razon por donde es muy preciosa la muerte delos sanctos es porq̃ dado que segũ el juyzio del mundo, la muerte de los justos sea deshonrada y llena de ygnominia y denuesto (mayormẽte aq̃lla muerte que de los malos es dada a los buenos) mas enel juyzio de Dios es muy preciosa, y de gran honra y gloria. De aqui es lo q̃ el Ecclesiastico dize. Gran
Eccle.3 gloria es segũ al señor. Esto dize de nuestro redẽptor Iesu Christo, al qual seguir es muy gran gloria porq̃ por amor de nosotros suffrio muerte muy ygnominiosa de cruz, y passion muy acerbissima, abatida y deshõradamente. La sexta causa y razon es porque segun el juyzio del mũdo, la muerte es muy aborrecible, mas segũ el juyzio de Dios es muy amada y cosa no menos desseada, assi la dessseaua el apostol quãdo dezia. Deseo tengo de ser desatado (por muerte) de la carcel desta carne, por estar cõ Iesu Christo.
Ad Phi.1. Numer.23 §.3. Esta manera de muerte desseo Balaam quãdo dixo. Muera yo y muera mi anima muerte de justos. Mas ay dolor (q̃ es mas para llorar q̃ para escreuir, que son muchos el dia de oy los q̃ quieren morir muerte de justos mas no quierẽ viuir ni hazer vida de justos. Quieren el descãso delos justos mas no los trabajos delos justos. Quierẽ los premios y galardones de los justos, mas no los seruicios, ni seruir como los justos. Qieren la gloria de los justos, mas no las penas, trabajos, ayunos, vigilias y disciplinas de los justos. Destos tales y de cada vno dellos

Como ay algunos q̃ quierẽ morir muerte de justos mas no viuir vida de justos.

Prouer.13 dize Salomõ. Quiere el perezoso y no quiere. El pecador negligẽte, y perezoso para biẽ obrar quiere y no quiere. Quiere conseguir y alcançar los bienes vtiles y prouechosos y las honras del mundo, mas el trabajo y virtudes quẽ para esto se requiere que tenga no lo quiere tener tolerar ni suffrir, y assi desta manera no quiere. Son estos tales a mi ver como el gato que bien quiere comer los peces y truchas, mas no poner los pies en el agua para los pescar. La glosa ordinaria declarando este mesmo passo muy a proposito de lo que esta ante relatado dize. Quiere el perezoso y no quiere. Quiere reynar con el señor mas no parecer por el señor, Deleytale el prometimiento de los premios y galardon mas espantanle las muy crudas batallas, con las quales se han de conseguir y alcãçar los premios y galardon. De donde Sanctiago dize. El varon de doblado animo, inconstante es en todas las cosas. Y el Ecclesiastico dize. Ay y guay del pecador que entra en la tierra por dos caminos, Esto declarando la glosa ordinaria dize. Aquel entra por dos caminos, que haze males y espera de conseguir y alcançar bienes y se ocupa y sigue las cosas de la carne, y piẽsa que con temor ha dado perfection y perfectionado el espiritu de la sanctificacion. O que poner por obra las cosas q̃ son de Dios, y con el pensamiento busca las cosas que son del mundo, Cõ verdad los tales en todas sus cosas son inconstantes, y en todos sus caminos mudables. Dize esto la glosa ordinaria porque los tales muy ligera y facilmente se espantan con las cosas contrarias y aduersas, y son enrredados y presos cõ las prosperas, y assi como perezosos para el bien quieren, y no quieren porque (como auemos dicho) quieren tener y morir muerte de justos, y no quieren viuir vida de justos, La muerte de los justos sanctos, y buenos, es muy preciosa de gran estima y valor delante de Dios, y en su vista y acatamiẽto, pues por ella da la vida eterna, Da Dios a los justos sanctos y buenos, por el trabajo el descãso, por la hambre la hartura, por la desnudez la estola de la inmortalidad y finalmente da por la ygnominia la gloria donde viuiran en muy gran descanso, y reposo

.4. Como el pecador quiere y no quiera.

poſo y ſin ningun ſobre ſalto de muerte Donde el meſmo Salomon dize. Los ju
Sapien.5. ſtos viuiran perpetuamente (conuiene ſaber vida de gracia, y de gloria) Hallamos eſto auer ſido figurado en la muerte del rey Dauid, del qual dize la ſagrada eſcriptura como arriba diximos y declaramos. Murio Dauid en muy honrada vejez, lleno de dias y de riquezas y de gloria. De riquezas aſsi temporales como eſpirituales mediante las quales conſiguio y alcanço la verdadera gloria y bienauenturança del cielo.

CAPITVLO. XXVI. QVAN gran differencia aya, entre la muerte de los juſtos ſanctos y buenos y de la de los abominables pecadores.

PAra que mejor conozcamos, quant ay quan gran differencia ay, entre la muerte de los juſtos ſanctos y buenos, y la de
Exo.12. los peſsimos y abominables pecadores,
§.5. es de ſaber y notar q̃ ſegũ de la ſagrada
Como los que mueren ſon en tres diferencias eſcriptura ſe colige los q̃ mueren ſon en tres diferencias. Parece eſto que auemos dicho en figura porque vnos mueren en Egipto. Deſtos ſe dize enel libro del exo
Nume.21. *Ioſue vlti.* do. No auia caſa alguna en toda Egipto en la qual no vuieſſe algũ muerto. Otros mueren enel deſierto. Deſto eſta eſcripto en el libro de los cuentos, que embio el ſeñor en el pueblo de Iſrael vnas ſerpiẽtes de fuego las quales cõ grãdiſsimas mordeduras y mortales llagas los matauã. Otros murieron en la tierra de promiſsiõ como fue Ioſue y Eleazar y otros muchos. Por los que murierõ en Egipto ſon entẽdidos aquellos pecadores, q̃ todos los dias de ſu vida haſta la muerte cõ pertinacia eſtan obſtinados en vicios y pecados y ẽ la obſcuridad de ſu mala vida q̃ por Egipto que quiere dezir y ſe interpreta tiniebla ſe denota. Cõ razõ el eſta
§.6. do del pecado es llamado obſcuridad y
Que el eſtado del peccado es llamado tiniebla. tiniebla, porq̃ aſsi como en la obſcuridad y tiniebla no vee el hombre el peligro en que eſta, aſsi de la meſma manera no vee el peccador el daño de ſu cenſciencia, los bienes eternos de la gloria q̃ pierde, y el peligro muy grande en que eſta pueſto, para dar conſigo juntamente cõ anima y cuerpo en el infierno. Por razon que eſtos obſtinados pecadores ſon muchos, dixo la ſagrada eſcriptura, que no auia caſa en toda Egipto en la qual no vuieſſe algun muerto. Otros ſon los que mueren en el deſierto y ſon aquellos que ſaliendo de la obſcuridad de ſus vicios y peccados, y vida mala antepaſſada, entran en el deſierto de la aſpera penitencia y gimen y lloran ſu mal viuir, mas por razon que no tienen perſeuerãcia en la virtud desfallecen en alguna perfecion, ſon otros que mueren en la tierra de promiſsion eſtos ſon aquellos que *§.7.*
dende el principio de ſu vida perſeuerã *Como ſon*
haſta la fin y muerte en virtudes, y bue- *algunos q̃*
nas y ſanctas obras, cuya muerte es pre- *mueren en*
cioſa y de gran eſtima y valor delãte de *la tierra de*
Dios. Eſtos tres generos y diferen- *promiſsiõ.*
cias de muertos, en figura le fueron mo- *Ezech.2.*
ſtrados al propheta Ezechiel, en vna eſcriptura y libro, en la qual le dize q̃ eſtaua eſcriptos cantares y lamentaciones y guay y fuele mandado que traxeſſe aq̃l libro, y fuele dado el libro embuelto. Es mandado tragar el libro en lo qual ſe nos da a entender, que con mucha atencion y no con menor conſideracion hemos de lleuar a lo interior de nueſtra anima la ſignificacion y miſterio del libro, por el qual ſe da a entender el diſcurſo de nueſtra vida haſta la muerte. Nueſtra vida y viuir es como vn libro, porque aſsi como en el libro las partes ſe componen de muchas letras, y los rẽglones de muchas partes y la plana de muchos renglones y la hoja eſcripta de muchas planas y el li *§.8.*
bro de muchas hojas y de todo reſulta *Que nueſtra vida*
vn libro que juntamente ſe cierra. Aſsi *es cõparada al libro*
nueſtra vida y viuir ſe compone de muchos años y de muchos meſes y de muchas ſemanas, y de muchos dias, y de muchas horas, y de muchos quartos de horas, y finalmente ſe cierra con la muerte. Es dado embuelto el libro, y no deſcubierto ni patente, en

lo qual se denota y da entender, que nin guno sabe, ni tiene certidumbre que ha de ser del, si se saluara o no, si yra ala gloria o no, si sus limosnas, vigilias, ayunos y oraciones, si seran gratas y agradables a Dios o no. Por esta causa antedicha se sigue luego que la escriptura del libro tenia escripto, guay y dolores. Este guay y dolores tienen los que mueren en Egypto: esto es, en estado de pecado mortal, cuya muerte es mala por donde dizen, ay y guay de nosotros. Con razon ternan ay y guay porque dellos dize el san
Iob.24. to Iob. Andaran de tormento en tormento, de las muy frias aguas de las nieues, al muy excessiuo y gran calor del fuego que los abrasara y quemara. Los que mueren en el desierto son los que hazen penitencia de sus culpas y pecados, porque por el desierto es significada la aspera penitencia. Cantan lamentaciones y lloros muy lastimeros de gran dolor y angustia llorando sus culpas y pecados y vida mala ante passada. Los que mueren enla tierra de promission, por lo qual se entiende la gloria soberana del cielo, son los justos santos y buenos, porque su biuir y morir, es para yr a la tierra delos biuientes. Cantan cantares de plazer de gozo y alegria, porque su muerte es en estado de
Eccle.4. gracia, destos tales dize Salomon. Alabe muy mas a los muertos que a los viuos. Aquellos son muertos y dignos de ser alauados que son muertos a los deleytes carnales, muertos a los plazeres mundanos, muertos alos vicios y pecados Don de Origenes dize, Ay viuir al pecado y morir al peccado. Declara lo que ha dicho en esta manera. Assi como viuir a Dios es dicho aquel que viue segun la voluntad de Dios, assi de la mesma manera, es dicho viuir al pecado aquel que viue segun la voluntad del pecado. Esto mesmo da a entender el Apostol san Pablo quando dize, Guardaos no reyne en vuestro cuerpo mortal, y en vosotros el pecado para que obedezcays a sus desseos. en lo qual manifiesta q̃ obedecer a los desseos del pecado, es viuir al pecado. Si hazer los desseos del pecado (dize el mesmo Origenes) es viuir al pecado. No hazer los desseos del pecado ni obedecer a su voluntad, es muerte del pecado. Assi que muera el hombre a los deleytes y plazeres seglares, muera a los vicios y pecados de la carne, muera al mundo y sus desordenadas cobdicias porque assi consiguira y alcançara la gracia, y viuira vida de gloria, a la qual tenga Dios nuestro Señor por bien de lleuar a todos los fieles Christianos. Amē.

Orige. lib. super. epistolam ad Ro. c. 6. §. 6.

Como ay que viuir al pecado y morir al pecado.

Ad Ro. 6.

LAVS DEO.

PORQVE LOS QVE LA PRESENTE obra leyeren puedan mas facil y ligeramente hallar lo que quisieren buscar, y las sentencias dignas de memoria ser mejor retenidas enella, pone se aqui tabla de todas ellas con numero de hojas y de capitulos y parraphos sacados en la margen. El numero sirue para las hojas. Va por orden Alphabetico.

Amos propheta.

Arca del señor

Assenech.

De

ja

Como

como

Fin de la Tabla.

ESTE LIBRO LLAMADO ESPEIO de Consolacion tiene quatro partes de las quales está impressas tres, y como sean ordenadas para consolacion de los que tristeza y tribulacion padecen van compuestas quasi por fundamento, sobre las sentencias que se siguen.

La Primera parte.

Mas querria la ceguedad de Thobias: que la vista de Dauid.

Mas querria la prision de Susanna que la libertad de Dyna.

Mas querria la prision de Ioseph que la libertad de Abimelech,

Mas querria la prision de Daniel que la libertad de Semey,

Mas q̃rria el abatimiẽto de Mardocheo: que la priuança de Aman:

Mas querria la bofetada de Micheas que el combite de Amnon

Mas querria la hambre de Elias que la hartura de Balthasar rey.

Mas querria la pobreza de Lazaro que la riqueza del auariento rico.

Mas querria la flaqueza de Dauid que la fuerça del gigante Golias

Mas querria la biudez de Iudic que el matrimonio de Iezabel

Mas q̃rria la ẽnfermedad d̃l rey Ezechias
Que la sanidad del rey Sennacherith

Mas querria la muerte de Abel
Que la vida de cayn

LA II. PARTE.

Mas q̃rria la ligatura y atamiẽto de Isaac
Que la soltura de Esau

Mas querria la seruidumbre de Iacob
Que el señorio de Nabucodonosor

Mas q̃rria la aficiõ y sed d̃ Ionas profeta
Que el abundante beuer de Loth

Mas q̃rria la falta del sueño de Abrahã
Que el reposado dormir de Sysara

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
Que la sanidad del rey Pharaon

LA III. PARTE.

Mas querria el aspero hablar de Ioseph
Que las blandas palabras de Ioab

Mas querria el callar de Moysen
Que el hablar de Adonias

Mas querria la tristeza de Iosaphat rey
Que el plazer del pueblo de Israel

Mas querria con Ruth andar a espigar
Que con Athalia reynar y mandar.

Mas querria cõ Amos apacẽtar ganado
Que con Roboã rey tener el primado
Y finalmente.

Mas querria el menosprecio de Dauid
Que el reynar del rey Saul.

Las sentẽcias sobre q̃ va fundada la quarta parte se põdran quãdo se imprimiere.

IMPRESSO EN ALCALA DE HENARES por los herederos de Iuan Gracian que sea en gloria. 1589

